









श्रीपूज्यपादाचार्यविरचिता

सर्वार्थसिद्धिः



# चतुर्थ संस्करण

## 1. मूल और अनुवाद

समग्र जैन परम्परामे मूल तत्त्वार्थसूत्र पर उपलब्ध टीकाओमे लिखी गई 'सर्वार्थसिद्धिवृत्ति' यह प्रथम टीका है और सर्वांग अध्ययन करनेके बाद निश्चित होना है कि 'तत्त्वार्थाधिगमभाष्य' इसके बादकी रचना है जो सर्वार्थसिद्धि और तत्त्वार्थवातिकके मध्यकालमे रची गयी है। यही कारण है कि तत्त्वार्थभाष्यमे स्वीकृत अनेक सूत्रोंकी उसमे आलोचना दृष्टिगोचर होती है,<sup>1</sup> जबकि सर्वार्थसिद्धिवृत्तिके पहले तत्त्वार्थ-भाष्य लिखा गया था इस बात का आभास भी नहीं मिलता। यह ठीक है कि सर्वार्थसिद्धिकी रचना होनेके पूर्व श्वेताम्बर परम्परा मान्य तथाकथित आचारागादि नामवाले अंगों की रचना हो गई थी। अन्यथा सर्वार्थ-सिद्धिमे केवलिकवलाहार आदि जैसे विषयोंकी आलोचना दृष्टिगोचर नहीं होती।<sup>2</sup>

यह वस्तुस्थिति है। प्रज्ञाचक्षु स्व० श्री प० सुखलालजी इस स्थितिसे अच्छी तरह परिचित थे। फिर भी उनके द्वारा अनूदित तत्त्वार्थसूत्र के तृतीय संस्करण की प्रस्तावना पर दृष्टिपात करने से ऐसा नहीं लगता है कि उन्होंने अपने पुराने विचारों मे यत्किंचित् भी परिवर्तन किया है। अस्तु, हम तो अभी तक जैन दर्शनकी शिक्षा द्वारा यही जान पाये हैं कि मोक्ष का अर्थ है आत्मा का सयोग और सयोग-वृत्ति से छुटकारा पाकर अकेला होना। और यह तभी सम्भव है जब जीवनमे पूर्ण स्वावलम्बन को बाहर-भीतर दोनों प्रकार से अंगीकार किया जाय। दिगम्बर परम्परा पर हमारी श्रद्धा होनेका कारण भी यही है। इसलिए जहाँ हम जैनदर्शनके इस परमार्थभूत निष्कर्ष को स्वीकार करते हैं वहाँ हम तत्सम्बन्धी साहित्य की ऐतिहासिकता को भी उसी रूपमे स्वीकार करते हैं जिस क्रम से वह लिपिबद्ध होकर प्रकाशमे आया है। श्वेताम्बर परम्परा का आगम साहित्य ईसा की पाँचवीं शताब्दी मे सकलित हुआ यह हमें मान्य है। अतः स्पष्ट है कि उसका समर्थक अन्य साहित्य भी उसके बाद ही लिखा गया है। यही कारण है कि उसी सम्प्रदाय के लेखकों ने 'तत्त्वार्थाधिगम भाष्य' के लेखनकाल को आठवीं शताब्दी का पूर्वार्द्ध निश्चित किया है।

ऐतिहासिक दृष्टि से किये गये इस प्रकार के सामान्य अवलोकनके बाद, अब यहाँ हम सर्वार्थसिद्धि-के द्वितीय संस्करण के मूल और अनुवाद मे जो आवश्यक सशोधन किये गये उन्हें क्रम से यहाँ दे रहे हैं—

द्वितीय संस्करण	पृ०-पं०	प्रस्तुत संस्करण	पृ०-पं०
जीवमे जीवत्व सदा पाया जाता है	13-30	जीवन सामान्यकी अपेक्षा जीव सदा विद्यमान है।	13-30
शास्त्रमे अनेक	14-17	शास्त्रोंमे प्रयोजनके अनुसार	14-18
स्वरूप प्रमाणों और नयोंके	14-35	स्वरूप दोनों प्रमाणों और विविध नयोंके	15-1
ज्ञान तो केवलज्ञानरूप तो माने ही गये हैं।	15-30	ज्ञान मात्र ज्ञानरूप माने गये हैं	15-31

1 पृथुतरा इति केषांचित् पाठ त०वा० 3-1। अथान्ये धर्माधर्मकालाकाशेषु अनादिः परिणामः आदिमान् जीवपुद्गलेषु इति वदन्ति। त०वा० 5-41 वार्तिक।

2. स०सि० 6-13।

द्वितीय संस्करण	पृ०-प०	प्रस्तुत संस्करण	पृ०-प०
क्षायोपशमिक पर्याप्त	16-35	क्षायोपशमिक सम्यग्दर्शन पर्याप्त	17-3
किन्तु अयोगी	17-30	किन्तु अपगतवेदी	17-32
सम्यग्दृष्टि जीव	19-13	क्षायिक सम्यग्दृष्टि और कृतकृत्यवेदक- सम्यग्दृष्टि जीव	19-15
प्रवृत्ति	23-10	सन्ति । अवधिदर्शने असयतसम्यग्दृष्ट्या- दीनि क्षीणकपायान्तानि सन्ति	23-13
सामादन सम्यग्दृष्टिसे लेकर सयता- सयत तक पुरुषवेदवाले जीवों की वही मरणा है जो सामान्यसे कहीं है । प्रमत्त- मयतमे लेकर अनिवृत्ति-	26-28	सासादन सम्यग्दृष्टि से लेकर अनिवृत्ति-	27-2
अष्टौ भागा वा चतुर्दशभागा देशोना	33-2	अष्टौ द्वादश चतुर्दश भागा वा देशोना	33-2
तिर्यचोका	35-12	पचेंद्रियो का	35-21
कम एकमी वत्तीस	46-33	कम दो छ्यासठ	47-27
केवल क्षयोपशम	66-25	केवल वही हुई क्षयोपशम	68-13
रहित है	72-27	रहित होकर विषयको ग्रहण करता है	74-19
देशको विषय	77-11	देशमे स्थित पदार्थको विषय	78-33
देशघाती स्पर्शकोका उदय	88-16	देशघाती स्पर्शकोका उदय रहते हुए सर्वघाती स्पर्शकोका उदया-	90-17
उदय का अभाव	112-14	स्वरूपसे उदय न होना	114-14
उनकी उदीरणा	112-16	उदयावलिसे ऊपरके उन निषेकोकी योगप्रवृत्ति कषायोके उदय से अनुरजित होती रही ।	114-16
योगप्रवृत्तिने उदयसे अनुरजित		समाधान—यह कहना ठीक नहीं है, क्योंकि आत्मा के	115-15
समाधान—आत्माके	114-17	ज्ञानकी जाननेके सम्मुख हुई पर्यायिका	116-23
ज्ञानकी पर्यायिका	126-12	भाव है । ये सब मिलाकर नौ योनियाँ जानना चाहिए ।	128-16
भाव है । शरीर	135-21	मध्यमे नाभिके समान मेरु	137-24
मध्यमे मेरु	154-19	शब्द मध्यभागका समुच्चय करने के लिए	157-26
मेरु समुच्चय वाची	157-21	सम्बा है तथा उत्तर और दक्षिण पाँचसौ	160-25
मेरु है और पाँचसौ	157-32	आगेके क्षेत्र और पर्वतोंका विस्तार क्रम से	161-16
मेरु पर्वत और क्षेत्रोंका विस्तार	162-15	रहने से यह प्रासाद दुमजिला है यह समक्षा	165-24
मेरु से यह अनुमान किया	165-32	स्थिति है, विजयादिकमें सेतीस सागरोपम उत्कृष्ट स्थिति है और रूपमिति	169-24
मेरु है और	192-36		197-24
मेरु	200-13		206-2

द्वितीय संस्करण	पृ०-पं०	प्रस्तुत संस्करण	पृ०-पं०
असातारूप	214-24	असाताके उदयरूप	219-32
कषायरहित । कषाय अर्थात्		कषाय रहित । क्रोधादि कषाय कह-	
क्रोधादि कषायके	240-20	लाते हैं । कषाय के	246-18
रागवश प्रमादीका	241-26	रागवश स्नेहसिक्त होने का कारण	
		प्रमादीका	247-26
पडनेवाले काय	252-25	पडनेवाले अनुपाय काय	258-34
तब भी योगवक्रता स्वगत है और		तब भी स्वगत योगवक्रता कही जाती है	
विसर्वादन परगत है	253-22	और परगत विसर्वादन	259-30
वे कर्मस्कन्ध	307-20	वे आठ प्रकार की कर्मप्रकृतियों के	
		योग्य कर्मस्कन्ध	315-35
-मन्त्यम् । तत्सामी-	341-11	मन्त्यम् । अन्त्य शुक्लम् । तत्सामी-	351-11
विष	342-21	अप्रिय है । विष	352-19
समाधान—वृद्धिको	356-27	समाधान - परिणामोकी विशुद्धि	
		द्वारा वृद्धि	367-27
—स्वभावरूप केवल	357-25	-स्वभाव अवितर्क्य विभूति विशेष रूप	368-23

## 2 परिशिष्ट-2

पृष्ठ 390 क्रमांक 17.1—इसके अन्तर्गत 'तिरश्चीना क्षायिक नास्ति' इससे आगेका कथन मूल सर्वार्थसिद्धिका नहीं है यह इसीसे स्पष्ट है कि जो भी कृत्यकृत्यवेदक सम्यग्दृष्टि या क्षायिक सम्यग्दृष्टि मरणकर चारो गतियोंमें उत्पन्न होता है वह प्रथम नरक को छोड़कर शेष तीन गतियोंके पुरुषवेदियोंमें ही उत्पन्न होता है । वह न तो मरणकर नपुंसकवेदियोंमें उत्पन्न होता है और न ही स्त्रीवेदियोंमें । यदि मूलमें 'तिरश्चीना क्षायिक नास्ति' यह वचन न होता तो भी कोई आपत्ति नहीं थी । परन्तु सभी हस्तलिखित प्रतियोंमें इस वचन के होनेसे हमने उसे मूलमें यथावस्थित रखा है । इस वाक्यके रहनेसे भवान्तरकी अपेक्षा मनुष्योंमें भी यह प्रश्न उत्पन्न होता है कि कृत्यकृत्यवेदक सम्यग्दृष्टि और क्षायिक सम्यग्दृष्टि मरणकर मनुष्यनियोगमें नहीं उत्पन्न होता है इसका निर्देश करनेवाला वचन भी मूलमें होना चाहिए था । परन्तु कोई भी सम्यग्दृष्टि मरणकर प्रथम नरकको छोड़कर निरपवाद रूपसे पुरुषवेदियोंमें ही उत्पन्न होता है, अन्यमें नहीं—इस कथन से ही उक्त कथनकी पुष्टि हो जाती है ।

पृ० 395 पंक्ति 29 में निन्यानवें लाखके आगे निन्यानवें हजारकी छूट है तथा यहाँ जो सर्वसयतो-की सख्या दी है वह उपशम श्रेणियोंके चार गुणस्थानोंमें से प्रत्येक गुणस्थानमें 299 तथा दक्षिण प्रतिपत्तिके अनुसार क्षपकके प्रत्येक गुणस्थानकी और अयोगिकेवलीकी सख्या 598 स्वीकार कर सब सयतोकी सख्या 89999997 दी है । अतः प्रमत्तसयतसे लेकर पूरी सख्याका योग 89999997 होता है । यथा—

प्रमत्तसयत 59398206 + अप्रमत्त सयत 29699103 + चारो उपशमक 1196 + चारो क्षपक 2392 + सयोगकेवली 898502 + अयोगकेवली 598 = 89999997 ।

यहाँ इतना विशेष जानना चाहिए कि उक्त पृष्ठ 395 पंक्ति 19 में जो "यदि कदाचित् एकरिम्न समये सभवन्ति" यह कहा है सो सयतो की उक्त सख्या कभी भी एक समयमें न जानकर विवक्षा विशेषमें यह सख्या कही है । कारण कि न तो उपशमश्रेणियोंके चारो गुणस्थानोंमें से प्रत्येकमें एक ही समयमें अपने-अपने गुणस्थान की सख्या का प्राप्त होना सम्भव है और न क्षपकश्रेणियोंके चारो गुणस्थानोंमें से प्रत्येकमें एक ही समयमें अपने-अपने गुणस्थानकी सख्याका प्राप्त होना सम्भव है । हाँ, उपशमश्रेणि और क्षपकश्रेणिके प्रत्येक गुणस्थानमें, क्रमसे अपने-अपने गुणस्थानकी सख्या का कालभेदसे प्राप्त होना अवश्य सम्भव है । कारण कि जो जीव आठ समयोंमें इन श्रेणियोंके आठवें गुणस्थानमें चढ़े वे ही अन्तर्मुहूर्त बाद नौवें गुणस्थानमें पहुँचते

3. इसपर टीका लिखनेका उपक्रम जगरूपसहायजी वकील एटा निवासीने भी किया है। जब वकील सा० इस टीकाको तैयार कर रहे थे तभी मैं श्री स्याद्वाद दिग० जैन महाविद्यालयके धर्माध्यापक पदसे अलग हो गया था। अतः वकील सा० ने उसमें आवश्यक सशोधन व सुधार आदि करनेके लिए मुझे दिल्ली आमन्त्रित कर लिया था और एक माह रहकर मैंने उसमें आवश्यक सशोधन भी किया था। किन्तु काम हो जानेपर बिना सहानुभूति मुझे उससे अलग हो जाना पड़ा था। इस समय वह भी हमारे सामने नहीं है, अन्यथा उसमें क्या विशेषता आदि है इसपर भी मैं विशेष प्रकाश डालनेका उपक्रम करता।

उन तीनके अतिरिक्त अन्य किसीने सर्वार्थसिद्धिका हिन्दी अनुवाद या उसकी भाषा-वचनिका लिखी है, इसकी मुझे विशेष जानकारी नहीं है। विज्ञेयु किमधिकम्।

#### 4. आभार

जैसाकि मैं प्रारम्भमें ही लिख आयाहूँ यह मूलानुगामी अनुवादसहित सर्वार्थसिद्धि-वृत्तिका जो सस्करण हमारे सामने उपस्थित है वह दूसरा सस्करण है। इसमें जो सशोधन हमने किये हैं उनके साथही थोड़ा-भी फेर-बदल किया बिना प्रस्तुत सस्करण मुद्रित होना है। भारतीय ज्ञानपीठके आदरणीय भाई लक्ष्मीचन्द्रजी की सूचना पर हमने मुद्रणके लिए यह सस्करण तैयार किया है, अतः हम उनके विशेष आभारी हैं। साथही, हम डॉ० गुलाबचन्द्रजीके और भी विशेष आभारी हैं। यह उन्हींकी सत्प्रेरणाका फल है कि हम इस सस्करण का उनके अल्पकालमें सशोधन-सम्पादन कर सके हैं। इस सस्करणके तैयार करनेमें हमने मूल और अनुवाद का अक्षरशः मिलान किया है। और मूल और अनुवादमें जो सशोधन आवश्यक थे वे किए गये हैं। इसकी प्रत्यावनामा भी हमने अक्षरशः पुनः निरीक्षण किया है। उसमें ऐसी कोई बात नहीं लिखी गई है जिसकी आगमता पुष्टि नहीं होती। आगमकी कसौटी पर कभी भी उसे कसा जा सकता है। इसी प्रस्तावना पर ही हिन्दू विश्वविज्ञानमन्त्रणम प्रशस्ति-पत्रके साथ भारतके उपराष्ट्रपतिके द्वारा न केवल हमारा स्वागत-सत्कार हुआ था, अपितु हम 'विद्वान्तरत्न' जैसी मानद उपाधिसे भी अलंकृत किया गया था। यह सब पूज्य एलाचार्य विद्यानाथ महाराजकी सूक्ष्म-वृक्षका परिणाम है, अतः हम उनके प्रति विशेष आभारी हैं। हम चाहते हैं कि भारत-भर में आगमानुगामी जितने भी विद्वान् हैं उन सबका भी इसी प्रकार स्वागत-सत्कार होना चाहिए। यह निश्चित बात है, किन्हीं प्रकार ग्राम्त्रीय विद्वानोंकी यह परम्परा अविच्छिन्न चलती रहे—यह हमारी हार्दिक इच्छा है। पूज्य एलाचार्यजी महाराजमें वे सब गुण विद्यमान हैं, समाज पर उनका अक्षुण्ण प्रभाव भी है। वे यदि हम तार्किकों आन हाथमें ले तो हमें ऐसा एक भी कारण नहीं दिखाई देता कि इसमें सफलता नहीं मिलेगी, अथवा मिलेगी ऐसा हमारा विश्वास है।

5 मार्च 1983

—फूलचन्द्र शास्त्री

## दो शब्द

### 1. सम्पादनका कारण (प्रथम संस्करण से)

सर्वार्थसिद्धिको सम्पादित होकर प्रकाशमें आनेमें अत्यधिक समय लगा है। लगभग आठ नौ वर्ष पूर्व विशेष वाचनके समय मेरे ध्यानमें यह आया कि सर्वार्थसिद्धिमें ऐसे कई स्थल हैं जिनके कुछ अंशको उसका मूल भाग गाननेमें सन्देह होता है। किन्तु जब कोई वाक्य, वाक्यांश, पद या पदांश लिपिकारकी असावधानी या अन्य कारणसे किसी ग्रन्थका मूल भाग बन जाता है तब फिर उसे बिना आधारके पृथक् करनेमें काफी अड़चनका सामना करना पड़ता है। सर्वार्थसिद्धिके वाचनके समय भी मेरे सामने यह समस्या थी और इसीके फलस्वरूप इसके सम्पादनकी ओर मेरा झुकाव हुआ था।

यह तो स्पष्ट ही है कि आचार्य पूज्यपादने तत्त्वार्थसूत्र प्रथम अध्यायके 'निर्देशस्वामित्व' और 'सत्सख्या' इन दो सूत्रोंकी व्याख्या षट्खण्डागमके आधारसे की है। इसका विचार आगे चलकर प्रस्तावनामें हम स्वतन्त्र प्रकरण लिखकर करनेवाले हैं। यहाँ केवल यह देखना है कि इन सूत्रोंकी व्याख्यामें कहीं कोई शिथिलता तो नहीं आने पायी और यदि शिथिलताके चिह्न दृष्टिगोचर होते हैं तो उसका कारण क्या है?

'निर्देशस्वामित्व--' सूत्रकी व्याख्या करते समय आचार्य पूज्यपादने चारों गतियोंके आश्रयसे सम्यग्दर्शनके स्वामीका निर्देश किया है। वहाँ तिर्यचनियोंमें क्षायिक सम्यग्दर्शनके अभावके समर्थनमें पूर्व मुद्रित प्रतियोंमें यह वाक्य उपलब्ध होता है—

'कृत इत्युक्ते मनुष्यः कर्मभूमिज एव दर्शनगोहसपणप्रारम्भको भवति। जपणप्रारम्भकालात्पूर्वं तिर्यक्षु बद्धायुष्कोऽपि उत्तमभोगभूमितिर्यक्पुरुषेष्वेवोत्पद्यते न तिर्यक्स्त्रीषु; द्रव्यवेदस्त्रीणां तासां क्षायिका-संभवात्। एवं तिरश्चामप्यपर्याप्तकानां क्षायोपगमिकं ज्ञेयं न पर्याप्तकानाम्।'

दिग्म्बर और श्वेताम्बर दोनों परम्पराओंके आगममें इस प्रकारके नियमका निर्देश है कि सम्यग्दृष्टि मर कर किसी भी गतिके स्त्रीवेदियोंमें उत्पन्न नहीं होता।

किन्तु श्वेताम्बर आगम ज्ञाताधर्मकथा नामके छठे अगमें मल्लिनाथ तीर्थंकरकी कथा<sup>1</sup>के प्रसंगसे बतलाया गया है कि मल्लिनाथ तीर्थंकरने अपने पिछले महायलके भवमें मायाचारके कारण<sup>2</sup> स्त्रीनामकर्म गोत्रको निष्पन्न किया था जिससे वे तीर्थंकरकी पर्यायमें स्त्री हुए। और इसी कारण पीछेके श्वेताम्बर टीकाकारोंने उक्त नियमका यह खुलासा किया है कि 'सम्यग्दृष्टि मरकर स्त्री नहीं होता यह बाहुल्यकी अपेक्षा कहा है।'

यहाँ हमें इस कथाके सन्दर्भ पर विचार न कर केवल इतना ही देखना है कि यह स्त्री नामकर्म गोत्र क्या वस्तु है। क्या यह नौ नोकषायोंमेंसे स्त्रीवेद नामक नोकषाय है या इस द्वारा अङ्गोपाङ्गका निर्देश किया गया है? जब महायलकी पर्यायमें इस कर्मका बन्ध होता है तब वे तीर्थंकर प्रकृतिका बन्ध करनेवाले सम्यग्दृष्टि साधु थे और सम्यग्दृष्टिके स्त्रीवेदका बन्ध नहीं होता ऐसा कर्मशास्त्रका नियम है क्योंकि स्त्रीवेदका बन्ध दूसरे गुणस्थान तक ही होता है। इसलिए यह बँधनेवाला कर्म स्त्रीवेद नामक नोकषाय तो हो नहीं सकता। रही अङ्गोपाङ्गकी बात तो एक तो अङ्गोपाङ्गमें ऐसा भेद परिलक्षित नहीं होता। गवान्तर भेदोंकी

1 देखो अध्ययन 8। 2. तए णं से महव्वले अणगारे डमेणं कारणेण इत्विणामकम्म मे य विध्वत्तिनु।  
ज्ञाता० पृ० 312।



अपेक्षा कदाचित् ऐसा भेद मान भी लिया जाय तो कर्मशास्त्रके नियमानुसार अशुभ अङ्गोपाङ्गका बन्ध प्रमत्त-नयत और अप्रमत्तसयत गुणस्थानमें होता है यह इसलिए सम्भव नहीं है क्योंकि स्त्रीवेद सम्बन्धी अशुभ अङ्गोपाङ्गकी बन्धव्युत्पत्ति दूसरे गुणस्थान तक होना ही सम्भव है। इसलिए प्रस्तुत प्रकरणमें न तो ज्ञाताधर्मकथाकी इस कथाको आधार माना जा सकता है और न ही इस आधारसे श्वेताम्बर टीकाकारोका यह कहना समीचीन प्रतीत होता है कि 'सम्यग्दृष्टि जीव मरकर स्त्रीवेदियोंमें नहीं उत्पन्न होता यह बाहुल्य की अपेक्षा कहा है।'

इतने विचारके बाद जब हम सर्वार्थसिद्धिके उक्त कथन पर ध्यान देते हैं तो हमें उसमें सन्देह होता है। उसमें तिर्यचिनियोंमें क्षायिक सम्यग्दर्शन न होनेके हेतुका निर्देश किया गया है। यह तो स्पष्ट है कि जो मनुष्य तिर्यचायुका बन्ध कर सम्यग्दृष्टि हो क्षायिक सम्यग्दर्शनको प्राप्त होता है वह उत्तम भोगभूमिके पुरुष-वेदी तिर्यचोमें ही उत्पन्न होता है, स्त्रीवेदी तिर्यचोमें नहीं। किन्तु इसके समर्थनमें जो द्रव्यवेदस्त्रीणां तासां क्षायिकासंभवात् यह युक्ति दी गयी है वह न केवल लचर है अपितु भ्रमोत्पादक भी है।

इस युक्तिके आधारसे पूरे वाक्यका यह अर्थ होता है कि तिर्यच द्रव्यवेदवाली स्त्रियोंमें चूँकि क्षायिक सम्यग्दर्शन सम्भव नहीं है, इसलिए क्षायिक सम्यग्दृष्टि जीव मरकर उत्तम भोगभूमिके तिर्यच पुरुषोमें ही उत्पन्न होते हैं। अब थोड़ा वारीकीसे पूरे सन्दर्भ पर विचार कीजिए। जो प्रश्न है, एक तरहसे वही समाधान है। तिर्यचिनियोंमें क्षायिक सम्यग्दर्शन क्यों नहीं होता इसका विचार करना है। किन्तु उसके उत्तर में इतना कहना पर्याप्त था कि बद्धतिर्यचायु मनुष्य यदि क्षायिक सम्यग्दर्शन प्राप्त करता है तो वह मरकर उत्तम भोग-भूमिके तिर्यच पुरुषोमें ही उत्पन्न होता है ऐसा नियम है। वहाँ समर्थनमें 'द्रव्यवेदस्त्रीणां तासां क्षायिकासंभवात्' इस हेतु कथनकी क्या आवश्यकता थी। इसीको कहते हैं वही प्रश्न और वही उत्तर।

दूसरे यहाँ 'द्रव्यवेदस्त्रीणां' यह वाक्यरचना आगम परिपाटीके अनुकूल नहीं है अतएव भ्रमोत्पादक भी है, क्योंकि आगममें तिर्यच, तिर्यचनी और मनुष्य, मनुष्यिनी ऐसे भेद करके व्यवस्था की गयी है तथा इन मजालोंका मूल आधार वेद नोकपायका उदय बतलाया गया है।

हमारे सामने यह प्रश्न था। हम बहुत कालसे इस विचारमें थे कि यह वाक्य ग्रन्थका मूलभाग है या बानान्तरमें उसका अंग बना है। तात्त्विक विचारणाके बाद भी इसके निर्णयका मुख्य आधार हस्तलिखित प्राचीन प्रतियाँ ही थीं। तदनुसार हमने उत्तर भारत और दक्षिण भारतकी प्रतियोंका सकलन कर शका-रूपचंगा मुद्रित प्रतियोंसे मिलान करना प्रारम्भ किया। परिणामस्वरूप हमारी धारणा सही निकली। यद्यपि मूल प्रतियोंमें इस वाक्यका अभाव नहीं है पर उनमेंसे कुछ प्राचीन प्रतियाँ ऐसी भी थीं जिनमें यह वाक्य नहीं उल्लेख होता है।

उसी सूत्रकी व्याख्यामें दूसरा वाक्य 'क्षायिकं पुनर्भाववेदेनैव' मुद्रित हुआ है। यहाँ मनुष्यिनियोंके प्रकरणमें यह वाक्य आता है। बतलाया यह गथा है कि पर्याप्त मनुष्यिनियोंके ही तीनों सम्यग्दर्शनोंकी प्राप्ति सम्भव है, अपर्याप्त मनुष्यिनियोंके नहीं। निश्चयतः मनुष्यिनीक क्षायिक सम्यग्दर्शन भाववेदकी मुख्यतासे ही होता है यह स्पष्टता करनेके लिए इस वाक्यकी सृष्टि की गयी है।

भिन्न यह तो स्पष्ट ही है कि आगममें 'मनुष्यिनी' पद स्त्रीवेदके उदयवाले मनुष्य गतिके जीवके लिए ही लागू है। जो लोगमें नारी, महिला या स्त्री आदि शब्दोंके द्वारा व्यवहृत होता है, आगमके अनुसार मनुष्यिनी शब्दका अर्थ उनमें भिन्न है। तिसी अर्थमें उक्त वाक्यको मूलका मान लेने पर मनुष्यिनी शब्दके दो अर्थ उत्पन्न होते हैं। उगता एक अर्थ तो स्त्रीवेदकी उदयवाली मनुष्यिनी होता ही है और दूसरा अर्थ मनुष्यिनी शब्दका अर्थ है चाहे उगने स्त्रीवेदका उदय हो या न हो।

तिसी मनुष्यिनी भी तिसी स्त्रीवेदका उदय होता है मनुष्यिनी कहा जा सकता है और उसके क्षायिक सम्यग्दर्शनके लिए यह वाक्य आया है, यदि यह कहा जाय तो इस कथनमें कुछ भी तथ्याशय नहीं रहता, क्योंकि ऐसा कि हम पहले कह आये हैं कि आगममें मनुष्यिनी शब्द भाववेदकी मुख्यतासे ही प्रयुक्त होता है, अतएव यह वेद अपने अर्थमें ही चरितार्थ है। अन्य आपत्तियोंका विधि-निषेध करना हमारा काम नहीं है, पर मनुष्यिनी पर्याप्तानुयोगका विषय है।

हमने इस वाक्य पर भी पर्याप्त ऊहापोह कर सब प्रतियोमे इसका अनुसन्धान किया है। प्रतियोके मिलान करनेसे ज्ञात हुआ कि यह वाक्य भी सब प्रतियोमे नहीं उपलब्ध होता।

इसी प्रकार एक वाक्य 'सत्सख्या'—इत्यादि सूत्रकी व्याख्याके प्रसंगसे लेश्या प्रकरणमे आता है। जो इस प्रकार है—

'द्वादशभागा. कुतो न लभ्यन्ते, इति चेत् तत्रावस्थितलेश्यापेक्षया पञ्चैव । अथवा येषां भते सासादनएकेन्द्रियेषु नोत्पद्यते तन्मतापेक्षया पञ्चैव ।'

प्रकरण कृष्ण आदि लेश्यावाले सासादनसम्यग्दृष्टि जीवोके स्पर्शनका है। तिर्यच और मनुष्य सासादनसम्यग्दृष्टि जीव मर कर नरकमे नहीं उत्पन्न होते। जो देवगतिमे जाते हैं या देवगतिसे आते हैं उनके कृष्ण आदि अशुभ लेश्याएँ नहीं होती। नरकमे आनेवालोंके कृष्ण आदि अशुभ लेश्याएँ और सासादनसम्यग्दर्शन दोनों होते हैं। इसी अपेक्षा; यहाँ कृष्ण आदि तीन अशुभ लेश्यावाले सासादनसम्यग्दृष्टि जीवोका स्पर्शन क्रमसे कुछ कम पाँच बटे चौदह राजु, कुछ कम चार बटे चौदह राजु और कुछ कम दो बटे चौदह राजु कहा गया है।

यह षट्स्रण्डागमका अभिमत है। सर्वार्थसिद्धिमे सत्, सख्या और क्षेत्र आदि अनुयोगद्वारोका निरूपण जीवद्वारा छवखडागमके अनुसार ही किया गया है। कषायप्राभूतका अभिमत इससे भिन्न है। उसके मतसे सासादनसम्यग्दृष्टि जीव मर कर एकेन्द्रियोमे भी उत्पन्न होते हैं। इसलिए इस अपेक्षासे कृष्ण लेश्यामे सासादनसम्यग्दृष्टिका कुछ कम बारह बटे चौदह राजु स्पर्शन भले ही बन जावे, परन्तु षट्स्रण्डागमके अभिप्रायसे इन लेश्याओ मे यह स्पर्शन उपलब्ध नहीं होता।

हमारे सामने यह प्रश्न था। सर्वार्थसिद्धिमे जब भी हमारा ध्यान 'द्वादशभागा कुतो न लभ्यन्ते' इत्यादि वाक्य पर जाता था, हम विचारमे पड़ जाते थे। प्रश्न होता था कि यदि सर्वार्थसिद्धिकारको मतभेदकी चर्चा करनी इष्ट थी तो सत्प्ररूपणा आदि दूसरे अनुयोगद्वारोमे उन्होंने इस मतभेद का निर्देश क्यों नहीं किया? अनेक प्रकारसे इस वाक्य के समाधानकी ओर ध्यानदिया, पर समुचित समाधानके अभावमे चुप रहना पड़ा। यह विचार अवश्य होता था कि यदि सर्वार्थसिद्धिकी प्राचीन प्रतियोका आश्रय लिया जाय तो सम्भव है उनमे यह वाक्य न हो। हमे यह संकेत करते हुए प्रसन्नता होती है कि हमारी धारणा ठीक निकली। मूडविद्रीसे हमे जो ताडपत्रीय प्रतियो उपलब्ध हुई उनमे यह वाक्य नहीं है। इस आधारसे हम यह निश्चयपूर्वक कह सकते हैं कि यह वाक्य भी सर्वार्थसिद्धिका नहीं है।

सर्व-प्रथम सर्वार्थसिद्धि मूलका मुद्रण कल्लप्पा भरमप्पा निटवेने कोल्हापुरसे किया था। दूसरा मुद्रण श्री मोतीचन्द्र गोतमचन्द्र कोठारी द्वारा सम्पादित होकर सोलापुरसे हुआ है। तथा तीसरी बार श्रीमान् पं० वंशीधरजी सोलापुरवालोंने सम्पादित कर इसे प्रकाशित किया है। पण्डितजी ने इसे सम्पादित करनेमे पर्याप्त श्रम किया है और अन्य सस्करणों की अपेक्षा यह सस्करण अधिक शुद्ध है। फिर भी जिन महत्त्वपूर्ण शकास्थलोकी ओर हमने पाठकोका ध्यान आकर्षित किया है वे उस सस्करणमे भी यथास्थान अवस्थित हैं।

सर्वार्थसिद्धिके नीचे जो टिप्पणियाँ उद्धृत की गयी हैं वे भी कई स्थलो पर भ्रमोत्पादक हैं। उदाहरणार्थ कालप्ररूपणामे अनाहारकोमे नाना जीवोकी अपेक्षा सासादनसम्यग्दृष्टियोका उत्कृष्ट काल आवलिके असख्यातवे भागप्रमाण बतलाया गया है। इस पर टिप्पणी करते हुए टिप्पणकार लिखते हैं—

'आवलिकामा असख्येयभाग इति— स च आवलिकाया असख्येयभाग समयमात्रलक्षणत्वात् एकसमय एव स्यात्, आवल्याः असख्यातसमयलक्षणत्वात् ।'

इसका तात्पर्य यह है कि वह आवलिका असख्यातवाँ भाग एक समय लक्षणवाला होनेसे 'एक समय' प्रमाण ही होता है, क्योंकि एक आवलिमें असख्यात समय होते हैं, अतः उसका असख्यातवाँ भाग एक समय ही होगा।

स्पष्ट है कि यदि यहाँ आचार्योंको एक समय काल इष्ट होता तो वे इसका निर्देश 'एक समय' शब्द द्वारा ही करते। जीवस्थान कालानुयोगद्वारमे आवलिके असख्यातवे भागप्रमाण कालका जो स्पष्टीकरण किया है उसका भाव यह है कि कई सासादनसम्यग्दृष्टि दो विग्रह करके दो समय तक अनाहारक रहे और तीसरे

समयमें अन्य सासादनसम्यग्दृष्टि दो दिगह करके अनाहारक हुए। इस प्रकार निरन्तर आवलिके असख्यातवें भाग बार जीव दो-दो समय तक अनाहारक होते रहे। इसलिए आवलिके असख्यातवें भागप्रमाण काण्डकोको दो से गुणा करने पर अनाहारक सासादनसम्यग्दृष्टियोंका कुल काल उपलब्ध होता है (जीवस्थान पु० ४)।

अधितर हस्तलिखित प्रतियोंमें यह देखा जाता है कि पीछेसे अनेक स्थलो पर विषयको स्पष्ट करनेके लिए अन्य ग्रन्थोंके श्लोक, गाथा, वाक्याश या स्वतन्त्र टिप्पणियाँ जोड़ दी जाती हैं और कालान्तरमें वे ग्रन्थका अंग बन जाती हैं। सर्वार्थसिद्धिमें यह व्यत्यय बहुत ही बड़ी मात्रा में हुआ है। ऐसे तीन उदाहरण तो हम इस वक्तव्यके प्रारम्भ में ही उपस्थित कर आये हैं। कहना होगा कि यह किसी टिप्पणनकारकी सूझ है और उसने अपनी दृष्टिसे विषय को स्पष्ट करनेके लिए पहले वे वाक्य फुटनोटके रूप में हासियामें लिखे होंगे और आगे चलकर उसपर-से दूसरी प्रति तैयार करते समय वे ही मूल ग्रन्थके अंग बन गये होंगे। इसके सिवा आगे भी ऐसे कई वाक्याश या गाथाएँ मिली हैं जो अधिकतर हस्तलिखित प्रतियोंमें उपलब्ध नहीं होती और जिन्हें दूर कर देनेसे प्रकरणकी कुछ भी हानि नहीं होती। यहाँ हम कुछ ऐसे उपयोगी वाक्याशको दो-तीन उदाहरण उपस्थित कर रहे हैं जो प्राचीन सस्करणोंमें थे और इस संस्करणमें-से अलग करने पड़े हैं—

1 कुछ प्रतियोंमें तृतीय अध्याय के प्रथम सूत्रकी वृत्तिमें 'घनं च घनो मन्दो महान् आयत इत्यर्थ' आदि पाठ उपलब्ध होता है। अब तककी मुद्रित प्रतियोंमें भी यह पाठ प्रकाशित हुआ है। हमारे सामने जो प्रतियाँ थीं उनमें से अधिकतर प्रतियोंमें यह पाठ नहीं है और वृत्ति को देखते हुए वह वृत्तिकारका प्रतीत भी नहीं होता, इसलिए इस पाठ को ऊपर न देकर नीचे टिप्पणी में दिखा दिया है।

2 नौवें अध्याय नौवें सूत्रके मूलपरीपहके व्याख्यानके अन्तमें 'केशलुञ्चसंस्काराम्यामुत्पन्नखेदसहं मलसामान्यसहनेज्जन्तमवतीति न पृथगुक्तम्।' यह वाक्य मुद्रित प्रतियों में उपलब्ध होता है। किन्तु हमारे सामने जो हस्तलिखित प्रतियाँ थीं उनमें यह वाक्य नहीं पाया जाता। वाक्य-रचनाको देखते हुए यह सर्वार्थसिद्धिका प्रतीत भी नहीं होता। तथा किसी परीपहका स्वरूपनिर्देश करनेके बाद सर्वार्थसिद्धिमें पुनः उस परीपहके सम्बन्धमें विशेष स्पष्टीकरण करनेकी परिपाटी भी नहीं दिखाई देती, इसलिए हमने इस वाक्यको मूलमें न देकर टिप्पणी में अलगसे दिखा दिया है।

## 2 प्रस्तुत संस्करणमें स्वीकृत पाठकी विशेषता

यह हम पहले ही निर्देश कर आये हैं कि प्रस्तुत संस्करणके पहले सर्वार्थसिद्धिके अनेक संस्करण प्रकाशमें आ चुके थे। ऐसी अवस्थामें प्रस्तुत संस्करण के सम्पादनके किसी पाठको स्वीकार करने या अस्वीकार करनेमें हमारे सामने बड़ी कठिनाई रही है। साधारणतः हमने इस बातका ध्यान रखा है कि मुद्रित प्रतियोंमें जो पाठ उपलब्ध होते हैं, सर्वप्रथम उन्हें ही प्रमुखता दी जाय। किन्तु इस नियमका हम सर्वत्र पालन नहीं कर सके। यदि हमें उनसे उपयुक्त पाठ अन्य हस्तलिखित प्रतियोंमें उपलब्ध हुए तो उन्हें स्वीकार करनेमें हमने सकोच नहीं किया।

## 3. प्रति परिचय

और भी ऐसी अनेक कई बातें थीं जिनके कारण हमने कई प्राचीन प्रतियोंके आधारसे इसे पुनः सम्पादित करनेका निश्चय किया। इसके लिए हमने मूढविद्वीकी दो ताडपत्रीय प्रतियाँ, दिल्ली भाण्डारसे दो हस्तलिखित प्रतियाँ और जैन सिद्धान्तमन्त्र आरासे एक हस्तलिखित प्रति प्राप्त की। मुद्रित संस्करणोंमें से हमारे सामने श्री प० कल्लप्पा भरमप्पा नितवे द्वारा सम्पादित और श्री प० बंशीधरजी सोलापुर द्वारा सम्पादित प्रतियाँ थीं। इस काममें मूढविद्वीकी एक ताडपत्रीय प्रति और दिल्ली भाण्डारकी एक हस्तलिखित प्रति विशेष उपयोगी सिद्ध हुई। अन्य प्रतियोंकी अपेक्षा ये अधिक शुद्ध थीं। फिर भी आदर्श प्रतिके रूपमें हम किसी एक को मुख्य मानकर न चल सके। हम यह तो नहीं कह सकते कि सर्वार्थसिद्धिका प्रस्तुत संस्करण, सब दृष्टियोंमें अन्तिम है, फिर भी इसे सम्पादित करते समय इस बातका ध्यान अवश्य रखा गया

है कि जहाँ तक बने इसे अधिक परिशुद्ध और परम्परागत आगमके अनुसार मूलग्राही बनाया गया है।

प्रतियोका परिचय देनेके पहले हम इस बातको स्पष्ट कर देना चाहते हैं कि सर्वार्थसिद्धिको सम्मादित होकर प्रकाशमें आनेमें आवश्यकतासे अधिक समय लगा है। इतने लम्बे कालके भीतर हमें अनेक बार गृह-परिवर्तन करना पड़ा है और भी कई अड़चने आयी हैं। इस कारण हम अपने सब कागजात सुरक्षित न रख सके। ऐसे कई उपयोगी कागज पत्र हम गँवा बैठे जिनके न रहने से हमारी बड़ी हानि हुई है। उन कागज-पत्रोंमें प्रतिपरिचय भी था, इसलिए प्रतियोका जो पूरा परिचय हमने लिख रखा था वह तो इस समय हमारे सामने नहीं है। वे प्रतियाँ भी हमारे सामने नहीं हैं जिनके आधारसे हमने यह कार्य किया है। फिर भी हमारे मित्र श्रीयुत प० के० भुजबलिजी शास्त्री मूडविद्री और प० दरबारीलालजी न्यायाचार्य दिल्ली की सत्कृपासे उक्त स्थानोंकी प्रतियोका जो परिचय हमें उपलब्ध हुआ है वह हम यहाँ दे रहे हैं—

(1) ता०—यह मूडविद्रीकी ताडपत्रीय प्रति है। लिपि कनाडी है। कुल पत्र 116 हैं। इसके प्रत्येक पृष्ठमें पक्ति 10 और प्रत्येक पक्तिमें अक्षर लगभग 71 हैं। प्रति शुद्ध और अच्छी हालत में है। सरस्वती गच्छ, बलात्कार गण कुन्दकुन्दान्वयके आ० वसुन्धरने भाद्रपद कृष्ण प्रतिपदा शालि० शक 1551 विलम्बि सबत्तरके दिन इसकी लिपि समाप्त की थी। हमारे सामने उपस्थित प्रतियामें यह सबसे अधिक प्राचीन थी। इसका सकेताक्षर ता० है।

(2) ना०—यह भी मूडविद्रीकी ताडपत्रीय प्रति है। लिपि कनाडी है। कुल पत्र 101 हैं। इसके प्रत्येक पृष्ठमें पक्ति 9 और प्रत्येक पक्तिमें अक्षर लगभग 107 हैं। प्रति शुद्ध और अच्छी अवस्थामें है। इसमें लिपिकर्ता तथा लिपिकालका निर्देश नहीं है। इसका सकेताक्षर ना० है।

(3) दि० 1—यह श्री लाला हरसुखराय सुगनचन्दजीके नये मन्दिरमें स्थित दि० जैन सरस्वती भाण्डार धर्मपुरा दिल्लीकी हस्तलिखित प्रति है। पत्र सख्या 201 है। प्रत्येक पत्रमें 18 पक्ति और प्रत्येक पक्तिमें लगभग 33 अक्षर हैं। पत्रकी लम्बाई 11 इंच और चौड़ाई 5 इंच है। चारों ओर एक-एक इंच हासिया छोड़कर बीचमें प्रतिलिपि की गयी है। कागज पुष्ट है, अक्षर भी बड़े सुन्दर हैं जो बिना किसी कष्टके आसानीसे पढ़े जाते हैं। लेखनकार्ये सबत् 1752 आपाढ सुदि 11 गुरुवारको समाप्त हुआ था। प्रतिके अन्तमें यह प्रशस्ति उपलब्ध होती है—

‘प्रणिपत्य जिनवरेन्द्र वरविग्रहरूपरजितसुरेन्द्र । सद्गुणसुधासमुद्र वक्ष्ये सस्ता प्रशस्तिमहा ॥ 1 ॥ जगत्सारे हि सारेऽस्मिन्निहाजलसागरे । नगरे नागराकीर्णे विस्तीर्णापणपण्यके ॥ 2 ॥ छ ॥ सबत् 1752 वर्षे आपाढ सुदि 11 गुरौ लिपायिताध्यात्मरतपरसाशेषज्ञानावरणीयस्यार्थ लिखित ।’

इसका सकेताक्षर दि० 1 है।

(4) दि० 2—यह भी पूर्वोक्त स्थानकी हस्तलिखित प्रति है। पत्र सख्या 111 है। प्रत्येक पत्रमें 12 पक्ति और प्रत्येक पक्तिमें लगभग 50 अक्षर हैं। मात्र प्रथम और अन्तिम पत्रमें पक्ति मत्स्या वम है। पत्रकी लम्बाई सवा ग्यारह इंच और चौड़ाई 5 इंच है। अगल-बगलमें सवा इंच और ऊपर-नीचे पौन उच्च हासिया छोड़कर प्रतिलिपि की गयी है। प्रतिके अन्तमें आये हुए लेखसे विदित होता है कि यह प्रति स० 1875 आश्विन वदि 14 मंगलवारको लिखकर समाप्त हुई थी। लेख इस प्रकार है—

‘सबत् 1875 मासोत्तममासे अश्विनीमासे कृष्णपक्षे तिथौ च शुभ चतुर्दशी भूमिदासरेण लिपिन जैसिहपुरामध्ये पिरागदास मोहाका जैनी भाई ।’

इस प्रतिके देखनेसे विदित होता है कि यह सम्भवतः दि० 1 के आधारमें ही लिखी गयी होगी। प्रतिकार श्री पिरागदास जी जैन हैं और नरसिहपुरा (नयी दिल्ली) जिन मन्दिरमें बैठकर यह लिपि तैयार हुई है। इसका सकेताक्षर दि० 2 है।

इन प्रतियोके सिवा पाँचवी प्रति श्री जैन सिद्धान्त भवन आरा की है। ये प्रति वाचनके समय उपयोग में ली गयी है। तथा मुद्रणके समय मध्यप्रदेश सागर जिलाके अन्तर्गत खिमनाना गाँवकी प्रति भी सामने रही है। यह गाँव पहले समृद्धिशाली नगर रहा है। यह बीना इटावाने मालमोनको जानेवाली सड़क स्थित है और बीना इटावासे लगभग 12 मील दूर है। प्राचीन उत्पत्तियोंसे विदित होता है कि अनेक प्राचीन

नाम क्षेमोल्लास है। खिमलासा उसीका अपभ्रंश नाम है। नगरके चारो ओर परकोटा और खण्डहर प्राचीन-कालीन नगरकी समृद्धिके साक्षी हैं। यहाँका जिनमन्दिर दर्शनीय है। इसमें एक सरस्वतीभवन है जिसमें अनेक ग्रन्थोंकी हस्तलिखित प्राचीन प्रतियाँ अब भी मौजूद हैं।

#### 4 प्रकाशनमें ढिलाईका कारण

सर्वप्रथम इसका सम्पादन हमने स्वतन्त्र भावसे किया था। सम्पादनमें लगनेवाली आवश्यक सामग्री हमें स्वयं जुटानी पड़ी थी। एक बार कार्यके चल निकलने पर हमें आशा थी कि हम इसे अतिशीघ्र प्रकाशमें ले आवेंगे। एक-दो साहित्यिक सस्थाएँ इसके प्रकाशनके लिए प्रस्तुत भी थी, परन्तु कई प्रतियोंके आधारसे मूलका मिलान कर टिप्पण लेना और अनुवाद करना जितने जल्दी हम सोचते थे उतने जल्दी कर नहीं पके। परिणाम स्वरूप वह काम आवश्यकतासे अधिक पिछड़ता गया। इसी बीच वि० म० 2003 में श्री पूज्य श्री 105 क्षु० गणेशप्रसादजी वर्णीकी सेवाओंके प्रति सम्मान प्रकट करनेके लिए श्री गणेशप्रसाद वर्णी जैन ग्रन्थमालाकी स्थापना की गयी और सोचा गया कि सर्वार्थसिद्धिका प्रकाशन इसी ग्रन्थमालाकी ओरसे किया जाय। तदनुसार श्री भार्गव भूपण प्रेस में यह मुद्रणके लिए दे दी गयी। किन्तु प्रेसकी ढिलाई और ग्रन्थमालाके सामने उत्तरोत्तर दूसरे कार्योंके आते रहनेके कारण इसके प्रकाशनमें काफी समय लग गया।

#### 5 भारतीय ज्ञानपीठ

इस साल किसी तरह हम इसके मुद्रणका कार्य पूरा करनेकी स्थितिमें आये ही थे कि एक तो जैन साहित्यका इतिहास लिखने का कार्य इस सस्थाने स्वीकार कर लिया, दूसरे और भी कई ऐसी आर्थिक व दूसरी अड़चने ग्रन्थमालाके सामने उठ खड़ी हुई जिनको ध्यानमें रखकर ग्रन्थमालाने मेरी सम्मतिसे इसका प्रकाशन रोक दिया और मुझे यह अधिकार दिया कि इस कार्यको पूरा करनेका उत्तरदायित्व यदि भारतीय ज्ञानपीठ ले सके तो उचित आधारों पर यह ग्रन्थ भारतीय ज्ञानपीठको साभार सौंप दिया जाय। ग्रन्थमालाकी इस मनसाको ध्यानमें रखकर मैंने भारतीय ज्ञानपीठके सुयोग्य मन्त्री श्रीमान् प० अयोध्याप्रसादजी गोयलीयसे इस सम्बन्धमें बातचीत की। गोयलीयजीने एक ही उत्तर दिया कि अर्थाभाव या दूसरे किसी कारणसे सर्वार्थसिद्धिके प्रकाशनमें श्री ग० वर्णी जैन ग्रन्थमाला कठिनाई अनुभव करती है तो भारतीय ज्ञानपीठ उसे यो ही अप्रकाशित स्थितिमें नहीं पड़ा रहने देगा। वह मुद्रण होनेके बाद शेष रहे कार्यको तो पूरा करायेगा ही, साथ ही वर्णी ग्रन्थमालाका डमपर जो व्यय हुआ है उसे भी वह सानन्द लौटा देगा। साधारणतः धानचीनके पहले भारतीय ज्ञानपीठमें यह कार्य करा लेना हम बहुत कठिन मानते थे, क्योंकि उसके प्रकाशनाका जो क्रम और विघेपना है उसका सर्वार्थसिद्धिके मुद्रित फार्मोंमें हमें बहुत कुछ अंशमें अभाव सा दिखाना पड़ता था। किन्तु हमें यहाँ यह सकेत करते हुए परम प्रसन्नता होती है कि ऐसी कोई बात इसके बीच में बाधक मिट्ट नहीं हुई। इससे हमें न केवल श्री गोयलीयजी के उदार अन्तःकरणका परिचय मिला अपि नु भारतीय ज्ञानपीठके संचालनमें जिस विशाल दृष्टिकोणका आश्रय लिया जाता है उसका यह एक प्राजल उदाहरण है।

#### 6 ग्रन्थ हितैषियोंसे

सर्वार्थसिद्धिका प्रकाशन भारतीय ज्ञानपीठमें हुआ है यह देख कर हमारे कतिपय मित्रों और हितैषियों-गो, मित्रोंने हमें प्रशंसनमें ग्रन्थमालाको आर्थिक व दूसरे प्रकारकी सहायता पहुँचायी है, अचरज होगा। परन्तु यह बहुत ही छोटा प्रश्न है कि इस ग्रन्थका प्रकाशन किस सस्थासे हो रहा है। उनके देखनेकी बात तो ऐसी उतनी-सी है कि उन्होंने साहित्यकी श्रीवृद्धिके लिए जो धन या दूसरे प्रकार की सहायता दी है उसका ठीक-तन्त्रमें उपयोग हो रहा है या नहीं। साधारणतः प्रबन्ध और कार्यकर्ताओंकी सुविधाकी दृष्टिसे ही प्रकाशनमें सम्पादकोंकी स्थापना की जाती है। परन्तु हमें ये सब एक ही महावृक्षकी शाखा-प्रशाखाएँ। अमुक पत्र अमुक शान्तिमं नगा और अमुक फल अमुक शाखामें यह महत्त्वकी बात नहीं है। महत्त्वकी बात

तो यह है कि उस महावृक्षकी हर एक शाखा-प्रशाखा तथा दूसरे अवयव अपने-अपने स्थानमे उचित कार्य कर रहे हैं, या नहीं। नाम रूपका आग्रह जैन परम्पराको न कभी इष्ट रहा है और न रहना चाहिए। केवल व्यवहारके संचालन हेतु इसको स्थान दिया जाता है। इसलिए सर्वार्थसिद्धिका प्रकाशन क्या वर्णी ग्रन्थ-मालासे हुआ, क्या भारतीय ज्ञानपीठसे दोनों चीजें एक हैं।

## 7 आभार प्रदर्शन

फिर भी यहाँ कई दृष्टियोंसे हमे अपने सहयोगियों, मित्रों व हितैषियोंके प्रति आभारस्वरूप दो शब्द अंकित कर देना अत्यावश्यक प्रतीत होता है। यह एक निश्चित सी बात है कि जैन समाजका ध्यान जैन साहित्यके प्रकाशनकी ओर अभी उतना नहीं गया है जितना कि जाना चाहिए था। प्राचीन कालमे मन्दिर प्रतिष्ठा और शास्त्रोंको लिपिबद्ध कराकर यत्र तत्र प्रतिष्ठित करना ये दोनों कार्य समान माने जाते थे। अभी तक शास्त्रोंकी रक्षा इसी पद्धतिसे होती आयी है। हमारे पूर्वज चाहे उन शास्त्रोंके ज्ञाता हो चाहे न हों किन्तु वे शास्त्रोंकी प्रतिलिपि करा कर उनकी रक्षा करना अपना पुनीत कर्तव्य समझते थे और इस कार्यमे प्रयत्नशील भी रहते थे, किन्तु जबसे मुद्रण कार्य प्रारम्भ हुआ है तबसे एक तरहसे समाजने इस ओरसे अपनी आँख ही मूँद ली है। अब प्रतिलिपि कराना तो दूर रहा वे उनकी एक-एक मुद्रित प्रति निष्ठावर देकर खरीदनेमे भी हिचकिचाने लगे हैं। इस मदमे व्यक्तिगत खर्च करनेकी बातको तो छोड़ो, वे सार्वजनिक धनसे भी यह कार्य सम्पन्न नहीं करना चाहते हैं जब कि वे इस धनका उपयोग दूसरे दिखावटी और अस्थायी कार्यमे करते रहते हैं। उनका तर्क है कि इतने बड़े ग्रन्थोंको हमारे यहाँ समझनेवाला ही कौन है? हम उनको मन्दिरमे रखकर क्या करेंगे? यदि इसी तर्कसे प्राचीन पुरुषोंने काम लिया होता तो क्या साहित्यकी रक्षा होना सम्भव था? यह कहना तो कठिन है कि हमने अपना पूरा साहित्य बचा लिया है। तथापि जो कुछ भी बचा लिया गया है वह पर्याप्त है। भगवान् महावीरकी चर्या और उनके उपदेशोंसे सीधा सम्बन्ध स्थापित करनेकी क्षमता रखनेवाला एकमात्र साधन यह साहित्य ही है। इसलिए प्रत्येक गृहस्थका यह कर्तव्य हो जाता है कि वह इसकी सुरक्षाके लिए हर एक सम्भव उपाय काममे लावे।

प्रसन्नता है कि इस ओर भारतीय ज्ञानपीठके सस्थापक व दूसरे कार्यकर्ताओंका पर्याप्त ध्यान गया है और वे इस बातका विचार किये बिना कि इसके प्रकाशन आदि पर पड़नेवाला व्यय वापस होगा या नहीं, सब प्रकारके प्राचीन साहित्यके प्रकाशनमे दत्तावधान है। सर्वार्थसिद्धिका भारतीय ज्ञानपीठसे प्रकाशित होना उनकी इसी शुभ भावनाका सुफल है, इसलिए सर्वप्रथम हम नम्र शब्दोंमे उनके प्रति आभार प्रदर्शित करना अपना कर्तव्य मानते हैं। सर्वार्थसिद्धिके सम्पादक होनेके नाते तो हमे यह कार्य करना ही है, साथ ही वर्णी ग्रन्थमालाके संचालक होनेके नाते भी हमे इसका निर्वाह करना है।

श्री ग. वर्णी जैन ग्रन्थमाला एक ऐसी सस्था है जिसे समाजके लब्धप्रतिष्ठ विद्वानोंका पृष्ठबल प्राप्त है इसलिए सर्वार्थसिद्धिका उस द्वारा प्रकाशित हो जाना कठिन कार्य नहीं था फिर भी जो कठिन परिस्थिति उसके सामने थी उसे देखते हुए उसने जिस अनुकरणीय मार्गका श्रीगणेश किया है इसके लिए हम वर्णी ग्रन्थमालाकी प्रवन्ध समितिके प्रति भी आभार प्रदर्शित करना अपना कर्तव्य मानते हैं।

यहाँ हम उन महानुभावोंके प्रति भी आभार प्रदर्शित करना अपना कर्तव्य समझते हैं जिन्होंने एव मात्र सर्वार्थसिद्धिके प्रकाशनके प्रति अभिरुचि होनेके कारण अपनी उदार सहायता वर्णी ग्रन्थमाला को दी थी। देनेवाले महानुभाव ये हैं—

1. पूज्य श्री 108 आचार्य सूर्यसागरजी महाराजके सदुपदेशसे श्रीमान् द्र० लक्ष्मीचन्द्रजी वर्णी। वर्णीजी ने 1500) इस कामके लिए दिल्लीकी पहाड़ी घोरज व डिप्टीगजकी समाजसे भिजवाये थे।

2. वर्णी ग्रन्थमालाके कोषाध्यक्ष बाबू रामस्वरूपजी बरनासागर। आपने इस कामके लिए 1601) प्रदान किये थे।

3. उदारचेता श्रीमान् नेमचन्द बालचन्द्रजी सा० वकील उस्मानाबाद। आपकी पौत्री द्र० गजराबाई हमारे पास लब्धिसार क्षपणासार पढ़ने बनारस आयी थी और लगभग दो माह यहाँ रही थी। इन्हीं परिणाम-स्वरूप वहिन गजराबाईकी प्रेरणासे वकील सा० ने 1000) ग्रन्थमालाको प्रदान किये थे।

हस्तलिखित प्रतियोंके प्राप्त करनेमें हमें श्रीमान् प० पन्नालालजी अग्रवाल दिल्ली, पं० नेमिचन्द्रजी ज्योतिषाचार्य जैन सिद्धान्त भवन आरा, प० के० भुजबलिजी शास्त्री मूडविट्टी और प० दरवारीलालजी कोठिया न्यायाचार्य दिल्लीसे पूरी सहायता मिली है, अतएव हम इनके भी आभारी हैं।

भारतीय ज्ञानपीठके मैनेजर चि० श्री बाबूलालजी फागुल्ल उसके प्रकाशनीको सुन्दर और आकर्षक बनानेमें पर्याप्त श्रम करते रहते हैं। सर्वार्थसिद्धिको इस योग्य बनानेमें व दूसरे प्रकारकी सहायता पहुँचानेमें भी उन्होंने हमें सहयोग दिया है, अतएव हम उनके भी आभारी हैं।

सर्वार्थसिद्धिके परिशिष्ट और विषयसूची हमारे सहपाठी प० हीरालालजी शास्त्रीने तैयार किये हैं और आवश्यक सशोधनके साथ वे इसमें दिये गये हैं, अतएव हम इनका जितना आभार मानें थोड़ा है।

तत्त्वार्थसूत्रकी उपलब्ध टीकाओंमें सर्वार्थसिद्धि प्रथम टीका है। इसमें प्रमेयका विचार आगमिक, दार्शनिक आदि सभी पद्धतियोंसे किया गया है। हमें आशा है कि इस सम्पादनसे समाजमें इसका मान और अधिक बढ़ेगा।

—फूलचन्द्र सिद्धान्तशास्त्री



## प्रस्तावना

(प्रथम संस्करण से)

‘मैं कौन हूँ, मेरा स्वभाव क्या है, मैं कहाँ से आया हूँ, मुझे उपादेय क्या है और उसकी प्राप्ति कैसे होती है ? जो मनुष्य इन बातोंका विचार नहीं करता वह अपने गन्तव्य स्थानको प्राप्त करनेमें समर्थ नहीं होता ।’

आचार्य वादीभट्टिहने क्षत्रचूडामणिमें तत्त्वज्ञानके प्रसंगसे यह वचन कहा है। यह मनुष्यके कर्तव्यका स्पष्ट बोध कराता है। कर्तव्यका विचार ही जीवनका सार है। जो तिर्यञ्च हैं वे भी अपने कर्तव्यका। चार कर प्रवृत्ति करते हैं फिर मनुष्यको तो कथा ही अलग है।

प्रत्येक प्राणीके जीवनमें हम ऐसे-ऐसे विलक्षण परिणाम देखते हैं जिनकी कल्पना भी नहीं की जा सकती। ऐसा क्यों होता है ? क्या इसके लिए केवल बाह्य परिस्थिति ही एकमात्र कारण है ? एक पिताके दो बालक होते हैं। उनका एक प्रकारसे लालन-पालन होता है। एक पाठशालामें उन्हें शिक्षा मिलती है फिर भी उनके शील-स्वभावमें विलक्षण अन्तर होता है। क्यों ? इसका शारीरिक रचनाके सिवा कोई अज्ञात कारण अवश्य होना चाहिए। साधकोने इस प्रश्नका गहरा मन्यन किया है। उत्तरस्वरूप उन्होंने विश्वको यही अनुभव दिया है कि जीवगत योग्यताके अनुसार पुराकृत कर्मोंके कारण प्राणियोंके जीवनमें इस प्रकारकी विविधता दिखाई देती है।

विश्वकी विविधताका अवलोकन कर उन्होंने कहा है कि इस प्राणीकी प्रथम अवस्था निगोद है। अनादि कालसे यह प्राणी इस अवस्थाका पात्र बना हुआ है। विस्तृत बालुकाराशिमें गिरे हुए वज्र सिकताकण का मिलना जितना दुर्लभ है, इस पर्यायसे निकल कर अन्य पर्यायका प्राप्त होना उतना ही दुर्लभ है। अन्य पर्यायोंकी भी कोई गिनती नहीं। उनमें परिभ्रमण करते हुए इसका पञ्चेन्द्रिय होना इतना दुर्लभ है जितना कि अन्य सब गुणोंके प्राप्त हो जाने पर भी मनुष्यको कृतज्ञता गुणका प्राप्त होना दुर्लभ है। यदि यह पञ्चेन्द्रिय भी हो जाता है तो भी इससे इसका विशेष लाभ नहीं, क्योंकि एक मनुष्य पर्याय ही वह अवस्था है, जिसे प्राप्त कर यह अपनी उन्नतिके सब साधन जुटा सकता है। किन्तु इसका प्राप्त होना बहुत ही कठिन है। एक दृष्टान्त द्वारा साधकोने इसे इन शब्दोंमें व्यक्त किया है। वे कहते हैं कि जिस प्रकार किसी चौपय पर रखी हुई रत्नराशिका मिलना दुर्लभ है उसी प्रकार अन्य पर्यायोंमें परिभ्रमण करते हुए इसे मनुष्य पर्यायका मिलना दुर्लभ है। कदाचित् इसे मनुष्य पर्याय भी मिल जाती है तो भी उसे प्राप्त कर अपने कर्तव्यकर्तव्यके बोध द्वारा कर्तव्यके मार्गका अनुसरण करना और भी दुर्लभ है।

मनुष्य होने पर यह प्राणी नहीं मालूम कितनी ममताओंमें उलझा रहता है। कभी यह पुत्र, स्त्री और घर-द्वारकी चिन्ता करता है तो कभी अपनी मानप्रतिष्ठाकी चिन्तामें काल-यापन करता है। स्वरूप सम्बोधन की ओर इसका मन यत्किञ्चित् भी आकर्षित नहीं होता। जो इसका नहीं उसकी तो चिन्ता करता है और जो इसका है उसकी ओर आँख उठाकर देखता भी नहीं। फल यह होता है कि यह न केवल परम दुर्लभ इस मनुष्य पर्यायको गवाँ बैठता है अपितु सम्यक् कर्तव्यका बोध न होनेसे इसे पुनः अनन्त मातनःओंका पात्र बनना पड़ता है।



इस स्थितिसे इस प्राणीका उद्धार कैसे हो, इस प्रश्नके समाधान स्वरूप साधकोंने अनेक मार्ग दर्शाये हैं जिनमें सम्यक् श्रुतका अध्ययन मुख्य है। श्रुत दो प्रकारका है—एक वह जो ऐहिक इच्छाओंकी पूर्तिका मार्गदर्शन करता है और दूसरा वह जो विषय और कषायके मार्गकी अनुपादेय बतला कर आत्महितके मार्गमें लगाता है। आत्माका हित क्या है ? इस प्रश्नका उत्तर यदि हमें मक्षेपमें प्राप्त करना है तो यही कहा जा सकता है कि 'मोक्ष'। अतएव मोक्षप्राप्तिके साधनोका जिसमें सम्यक् प्रकारसे ऊहापोह किया गया है वही शास्त्र सम्यक् श्रुत कहलानेकी पात्रता रखता है।

इस दृष्टिसे जब हम प्राचीन साहित्यको देखते हैं तो सर्वप्रथम हमारी दृष्टि द्वादशांग श्रुत पर जाती है। इसका सीधा सम्बन्ध भगवान् महावीरकी वाणीसे है। यह तथ्य है कि जितने भी तीर्थन्दुर होते हैं वे अर्थका उपदेश देते हैं और उनके प्रमुख शिष्य, जिन्हें कि गणधर कहते हैं, अन्य रूपमें अङ्गश्रुतकी रचना करते हैं। यह मुख्य रूपसे बारह आरो - विभागोंमें विभक्त होनेके कारण इसे द्वादशार कहते हैं और संघके मुख्य अधिपति गणधरों—गणियोंके द्वारा इसकी रचना की जानेसे इसका दूसरा नाम गणिपिटक भी है।

भगवान् महावीरके मोक्ष जानेके बाद तीन अनुवद्ध केवली और पाँच श्रुतकेवली हुए हैं। इनमें अन्तिम श्रुतकेवली भद्रबाहु थे। इन तक यह अङ्गश्रुत अपने मूलरूपमें आया है। इसके बाद उत्तरोत्तर बुद्धिबल और धारणाशक्तिके क्षीण होते जानेसे तथा पुस्तकारूढ किये जानेकी परिपाटी न होने से क्रमशः वह विच्छिन्न होता गया है। इस प्रकार एक ओर जहाँ अंगश्रुतका अभाव होता जा रहा था वहाँ दूसरी ओर श्रुतपरम्पराको अविच्छिन्न बनाये रखनेके लिए और उसका सीधा सम्बन्ध भगवान् महावीरकी वाणीसे बनाये रखनेके लिए प्रयत्न भी होते रहे हैं। अंगश्रुतके बाद दूसरा स्थान अनंगश्रुतको मिलता है। इसको अंगवाह्य भी कहते हैं। इसके मूल भेद ये हैं—सामायिक, चतुर्विंशतिस्तव, वन्दना, प्रतिक्रमण, वैनयिक, कृतिकर्म, दशवैकालिक उत्तराध्ययन, कल्पव्यवहार, कल्याकल्प्य, महाकल्प्य, पुण्डरीक, महापुण्डरीक और निषिद्धिका। इनमेंसे सर्वार्थसिद्धिमें उत्तराध्ययन और दशवैकालिक केवल इन दो का ही उल्लेख किया है। श्री धवला टीकाके आधारसे विदित होता है कि इनकी रचना भी गणधरोंने ही की थी और अंगश्रुतके अस्तित्वकालमें ये उपस्थित थे। किन्तु धीरे-धीरे अंगश्रुतके समान इनको भी धारण करनेकी शक्तिवाले श्रमणोंके न रहनेसे इनका भी अभाव होता गया। फल यह हुआ कि एक प्रकारसे हम मूलश्रुतसे सर्वथा वंचित हो गये। श्वेताम्बर परम्परामें जो आचाराग आदि अंगश्रुत और उत्तराध्ययन आदि अनंगश्रुत उपलब्ध होता है वह विक्रम की पाँचवीं शताब्दिके बादका संकलन है, इसलिए वह मूलश्रुतकी दृष्टिसे विशेष प्रयोजनीय नहीं माना जा सकता। इस प्रकार अंगश्रुत और अंगवाह्यश्रुतके विच्छिन्न होनेमें कुल 683 वर्ष लगे हैं।

किन्तु इसका अर्थ यह नहीं कि उत्तरकालमें भगवान् महावीरकी वाणीका कहिए या द्वादशांग वाणीका कहिए वारसा हमें किसी रूपमें मिला ही नहीं। भद्रबाहु श्रुतकेवलीके कालमें ही जैन परम्परा दो भागोंमें विभाजित हो गयी थी। पहली परम्परा जो भगवान् महावीर और उनके पूर्ववर्ती तीर्थन्दुरोंके तत्त्वज्ञानमूलक आचारको बिना किसी सशोधनके ग्राह्य मानती रही वह उस समय दिगम्बर परम्परा या मूल संघके नामसे प्रसिद्ध हुई और जिसने परिस्थितिवश सशोधन कर उसमें नये आचारका प्रवेश किया वह श्वेताम्बर परम्पराके नामसे प्रसिद्ध हुई। इस कारण मूल अंगश्रुत और अनंगश्रुतको तो लिपिबद्ध नहीं किया जा सका, किन्तु कालान्तरमें ऐसे आचार्य हुए हैं जिन्होंने अङ्गश्रुतके आश्रयसे श्रुतकी रक्षा करनेका प्रयत्न किया है। पट्खण्डागम और कषायप्राप्तकी रचना उन प्रयत्नोंमेंसे सर्वप्रथम है। आचार्य कुन्दकुन्द लगभग उसी समय हुए हैं जिन्होंने अपनी आध्यात्मिक शैली द्वारा जीवादि तत्त्वोंका और मोक्षमार्गके अनुरूप आचारका विचार करते हुए न केवल तीर्थन्दुरोंके स्वावलम्बी मार्गकी रक्षा करनेका प्रयत्न किया है, अपितु उसमें बहुत कुछ अशर्म स्थिरता भी लायी है। इस तरह आरातीय आचार्यों द्वारा मूल श्रुतके अनुरूप श्रुतका निर्माण कर उसकी रक्षाके अनेक प्रयत्न हुए हैं। अखिल जैन परम्परामें रचनाकी दृष्टिसे जिस श्रुतकी सर्वप्रथम गणना की जा सकती है उसका संक्षेपमें विवरण इस प्रकार है—

ग्रन्थ नाम	कर्ता	रचनाकाल
षट्खण्डागम	आ० पुष्पदन्त भूतबलि	विक्रमकी दूसरी शताब्दी या इसके पूर्व
कषायप्राभृत	आ० गुणधर	" " समकालीन
• कषायप्राभृत की चूणि	आ० यतिवृषभ	आचार्य गुणधरके कुछ काल बाद
समयप्राभृत, प्रवचनसारप्राभृत	आ० कुन्दकुन्द	विक्रमकी पहली-दूसरी शताब्दी
पञ्चास्तिकायप्राभृत, नियमसार	"	"
व अष्टप्राभृत		
मूलाचार (आचारांग)	आ० बटुकेर	आ० कुन्दकुन्दके समकालीन
मूलाराधना (भगवतीआराधना)	आ० शिवार्य	" "
तत्त्वार्थसूत्र	आ० गृद्धपिच्छ	आ० कुन्दकुन्दके समकालीन या कुछ काल बाद
रत्नकरण्डश्रावकाचार	आ० समन्तभद्र	आ० कुन्दकुन्दके कुछ काल बाद

इसके बाद भी श्रुतरक्षाके अनेक प्रयत्न हुए हैं। श्वेताम्बर अगश्रुतका सकलन उन प्रयत्नों में से एक है। यह विक्रमकी 6वीं शताब्दीमें सकलित होकर पुस्तकारूढ हुआ था।

### 1 तत्त्वार्थसूत्र

इनमेंसे प्रकृतमें तत्त्वार्थसूत्रका विचार करना है। यह जैन दर्शनका प्रमुख ग्रन्थ है। इसमें जैनाचार और जैन तत्त्वज्ञानके सभी पहलुओं पर सूत्र शैलीमें विचार किया गया है। यह सुनिश्चित है कि जैन

1. इनके समयके विषयमें बड़ा विवाद है। वीरसेन स्वामीने इन्हें वाचक आर्यमंशु और नागहस्तिका शिष्य लिखा है। इन दोनोंका श्वेताम्बर पट्टावलियोंमें उल्लेख आता है। सम्भवतः ये और श्वेताम्बर परम्परामें उल्लिखित आर्यमंशु और नागहस्ति अभिन्न व्यक्ति हैं और वे ही आ० यतिवृषभके गुरु प्रतीत होते हैं। जीवस्थान क्षेत्रप्रमाणानुगमकी ध्वला टीकामें आचार्य वीरसेनने त्रिस तिलोपपण्णत्तिका उल्लेख किया है वह वर्तमान तिलोपपण्णत्तिसे भिन्न ग्रन्थ है। यह हो सकता है कि वर्तमान तिलोपपण्णत्तिमें उसका कुछ भाग सम्मिलित कर लिया गया हो पर इससे दोनोंकी अभिन्नता सिद्ध नहीं होती। पण्डित जुगलकिशोरजी मुख्तारने पुरातन जैन वाक्यसूचीकी प्रस्तावनामें जैनसिद्धान्त भास्करके एक अकमें प्रकाशित मेरे लेखका खण्डन करते हुए जो वर्तमान तिलोपपण्णत्तिकी प्राचीन तिलोपपण्णत्तिसे अभिन्नता सिद्ध करनेका प्रयत्न किया है वह उनका उचित प्रयत्न नहीं कहा जा सकता, क्योंकि वर्तमान तिलोपपण्णत्तिमें लोकके जिस आकारकी चर्चा की गयी है उसका प्राचीन तिलोपपण्णत्तिमें उल्लेख नहीं है और इस आधारसे यह मानना सर्वथा उचित प्रतीत होता है कि वर्तमान तिलोपपण्णत्तिके आधारसे जो राजकाल गणनाके बाद आचार्य यतिवृषभकी स्थिति मानी जाती है वह भी उचित नहीं है। इसके लिए पहले यह सिद्ध करना होगा कि इस राजकाल गणनाका उल्लेख प्राचीन तिलोपपण्णत्तिमें भी पाया जाता है तभी यह मान्यता समीचीन ठहर सकेगी कि आचार्य यतिवृषभ महावीर अवतसे हजार वर्ष बाद हुए हैं। तत्काल ध्वलाके उल्लेखके अनुसार आचार्य यतिवृषभको महावाचक आर्यमंशु और नागहस्तिका शिष्य होनेके नाते उन्हें उस समयका ही मानना चाहिए जिस समय उन दो महान् आचार्योंने इस भूमण्डलको अलंकृत किया था। 2 इन्द्रनन्दिने अपने श्रुतावतारने षट्खण्डागम पर आ० कुन्दकुन्दकी टीकाका भी उल्लेख किया है। इस आधारसे षट्खण्डागमका रचनाकाल प्रथम शताब्दीसे भी पूर्व ठहरता है। अधिकतर विचारक 683 वर्षकी परम्पराके बाद इन ग्रन्थोंको स्थान देते हैं, किन्तु मेरे विचारसे श्रुतकी परम्परा किस क्रमसे आयी इतना मात्र दिखाना उसका प्रयत्न है। षट्खण्डागम आदिके रचयिता 683 वर्ष पूर्व हुए हों तो इसमें कोई प्रत्यकाय नहीं है।

आगमश्रुतकी मुख्य भाषा प्राकृत रही है तथा इसके आधारसे आरातीय आचार्योंने जो अगवाह्य श्रुत लिपिवद्ध किया है वह भी प्रायः प्राकृत भाषामे ही लिखा गया है। प्राकृत भाषाके जो विविध स्थित्यन्तर उपलब्ध होते हैं उनसे इस बातकी पुष्टि होती है कि यह भगवान् महावीर और उनके आगे-पीछे बहुत काल तक बोल-चालकी भाषा रही है। पालि, जिसमे कि प्राचीन महत्त्वपूर्ण बौद्ध साहित्य उपलब्ध होता है, प्राकृतका ही एक भेद है। प्रारम्भसे जैनो और बौद्धोकी रकृति जनताको उनकी भाषामे उपदेश देनेकी रही है। परिणाम-स्वरूप इन्होंने अधिकतर साहित्य रचनाका कार्य जनताकी भाषा प्राकृतमे ही किया है। किन्तु धीरे-धीरे भ्रष्टत्वसे ब्राह्मण धर्मका प्राबल्य होनेसे और उनकी साहित्यिक भाषा संस्कृत होनेसे बौद्धो और जैनोको संस्कृत भाषामे भी अपना उपयोगी साहित्य लिखनेके लिए बाध्य होना पडा है। यही कारण है कि तत्त्वार्थसूत्र जैसे महत्त्वपूर्ण ग्रन्थकी रचना करते समय वह संस्कृत भाषामे लिखा गया है। जैन परम्पराके उपलब्ध साहित्यमे संस्कृत भाषामे रचा गया यह सर्वप्रथम ग्रन्थ है। इसके पहले केवल संस्कृत भाषामे जैन साहित्यकी रचना हुई हो इसका कोई निश्चित आधार उपलब्ध नहीं होता। तत्त्वार्थसूत्र लघुकाय सूत्रग्रन्थ होकर भी इसमे प्रमेयका उत्तमताके साथ सकलन हुआ है। इस कारण इसे जैन परम्पराके सभी सम्प्रदायोंने समान रूपसे अपनाया है। दार्शनिक जगत्तम तो इसे ख्याति मिली ही, आध्यात्मिक जगत्तमे भी इसका कुछ कम आदर नहीं हुआ है। इस दृष्टिसे वैदिकोमे गीताका, ईसाइयोमे बाइबिलका और मुसलमानोमे कुरानका जो महत्त्व है वही महत्त्व जैन परम्परामे तत्त्वार्थसूत्रका माना जाता है। अधिकतर जैन इसका प्रतिदिन पाठ करते हैं और कुछ अष्टमी-चतुर्दशीको। दशलक्षण पर्वके दिनोमे इसके एक-एक अध्याय पर प्रतिदिन प्रवचन होते हैं जिन्हे आम जनता बड़ी श्रद्धाके साथ श्रवण करती है। इसके सम्बन्धमे ख्याति है कि जो कोई गृहस्थ इसका एक बार पाठ करता है उसे एक उपवासका फल मिलता है।

**आप्त—**प्रस्तुत सूत्रग्रन्थका मुख्य नाम 'तत्त्वार्थ' है। इस नामका उल्लेख करनेवाले इसके टीकाकार मुख्य हैं। इनकी प्रथम टीका सर्वार्थसिद्धिमे प्रत्येक अध्यायकी समाप्ति-सूचक पुष्पिकामे यह वाक्य आता है—

इति तत्त्वार्थवृत्तो, सर्वार्थसिद्धिसंज्ञिकाया .....अध्यायः समाप्तः ।

इसके अन्तमे प्रशंसासूचक तीन श्लोक आते हैं। उनमे भी प्रस्तुत टीकाको तत्त्वार्थवृत्ति कहकर प्रस्तुत ग्रन्थकी 'तत्त्वार्थ' इस नामसे घोषणा की गयी है। तत्त्वार्थवार्तिक और तत्त्वार्थश्लोकवार्तिककी भी यही स्थिति है। इन दोनों टीका-ग्रन्थोंके प्रथम भगल-श्लोकमे और प्रत्येक अध्यायकी समाप्ति-सूचक पुष्पिकामे मूल ग्रन्थके इसी नामका उल्लेख मिलता है।

तत्त्वार्थ सात हैं—जीव, अजीव, आस्रव, बन्ध, सवर, निर्जरा और मोक्ष। सम्यग्दर्शनके विषय-रूपमे इन सात तत्त्वार्थोंका प्रस्तुत सूत्र-ग्रन्थमे विस्तारके साथ निरूपण किया गया है। मालूम पडता है कि इसी कारणमे इसका तत्त्वार्थ यह नाम प्रसिद्धि को प्राप्त हुआ है।

नौममे इमता एक नाम तत्त्वार्थसूत्र भी प्रचलित है। इस नामका उल्लेख बीरसेन स्वामीने अपनी धवला नामकी प्रसिद्ध टीकामे किया है। सिद्धसेन गणि भी अपनी टीकामे कुछ अध्यायोंकी समाप्ति-सूचक पुष्पिकामे उन नामका उल्लेख करते हैं। इसमे जीवादि सात तत्त्वार्थोंका सूत्र शैलीमे विवेचन किया गया है इमने इमका इमरा नाम तत्त्वार्थसूत्र पडा जान पडता है। किन्तु पिछले नामसे इस नाममे सूत्र पद अधिष्ठ होनेमे सम्भव है कि ये दोनों नाम एक ही हो। केवल प्रयोगकी सुविधाकी दृष्टिसे कही इसका

1. 'दशाध्यायपरिच्छिन्ने तत्त्वार्थे पठिते सति, फल स्यादुपवासस्य आपित मुनिपुङ्गवे ।' 2. 'तह निदिदिछा-इग्दिप्पयामिदत्तच्चत्तमुत्ते वि वर्तनापरिणामक्रिया परत्वापरत्वे च कालस्य' इति दव्वकालो पम्पविदो । 'तत्त्वार्थसूत्र' नामकानुसंगिकानुयोगद्वार पृ० 316 प्र० म० । 3. इति तत्त्वार्थसूत्र भाष्यसंयुक्ते भाष्यानुसारिण्या तत्त्वार्थटीकाया आगमवप्रतिपादनपर पठोऽध्याय समाप्त ।

केवल 'तत्त्वार्थ' इस नामसे और कहीं 'तत्त्वार्थसूत्र' इस नामसे उल्लेख किया जाता रहा हो। किसी वस्तुका जो नाम होता है उसके एकदेशका उल्लेख करके भी उस वस्तुका बोध करानेकी परिपाटी पुरानी है। बहुत सम्भव है कि इसी कारण इसका 'तत्त्वार्थ' यह नाम भी प्रसिद्धिमें आया हो। सिद्धसेन गणिने इसका तत्त्वार्थसूत्र और तत्त्वार्थ इन दोनों नामोंके द्वारा उल्लेख किया है। इससे भी ये दोनों नाम एक ही हैं इस अर्थकी पुष्टि होती है।

इसका एक नाम मोक्षशास्त्र भी है। मोक्षशास्त्र इस नामका उल्लेख प्राचीन टीकाकारों या अन्य किसीने किया है ऐसा हमारे देखनेमें नहीं आया। तथापि लोकमें इस नामकी अधिक प्रसिद्धि देखी जाती है। तत्त्वार्थसूत्रका प्रारम्भ मोक्षमार्गके उपदेशसे होकर इसका अन्त मोक्षके उपदेशके साथ होता है। जान पड़ता है कि यह नाम इसी कारणसे अधिक प्रसिद्धिको प्राप्त हुआ है।

सर्वार्थसिद्धि के बाद इसकी दूसरी महत्त्वपूर्ण टीका तत्त्वार्थभाष्य माना जाता है। इसकी उत्थानिकामें यह श्लोक आता है—

‘तत्त्वार्थाधिगमाख्य बह्वर्थं सग्रहं लघुग्रन्थम् ।

वक्ष्यामि शिष्यहितमिममर्हद्वचनकवेशस्य ॥ 2 ॥’

अर्थात् बहुत अर्थवाले और अर्हद्वचनके एक देशके सग्रहरूप तत्त्वार्थाधिगम नामके इस लघु ग्रन्थका मैं शिष्य-हितवृद्धिसे कथन करता हूँ।

तत्त्वार्थभाष्यके अन्तमें जो प्रशस्ति उपलब्ध होती है। उसमें भी तत्त्वार्थाधिगम इस नामका उल्लेख किया है। इस आधारसे यह कहा जाता है कि इसका मुख्य नाम तत्त्वार्थाधिगम है।

किन्तु इस आधारके होते हुए भी मूल सूत्र-ग्रन्थका यह नाम है इसमें हमें सन्देह है, क्योंकि एक तो ये उत्थानिकाके श्लोक और भाष्यके अन्तमें पायी जानेवाली प्रशस्ति मूल सूत्र-ग्रन्थके अग न होकर भाष्यके अग हैं और भाष्य सूत्ररचनाके बाद की कृति है। दूसरे तत्त्वार्थसूत्रके साथ जो भाष्य की स्वतन्त्र प्रति उपलब्ध होती है उसमें प्रत्येक अध्याय की समाप्ति सूचक पुष्पिकासे यह विदित नहीं होता कि वाचक उमास्वाति तत्त्वार्थभाष्यको तत्त्वार्थाधिगमसे भिन्न मानते हैं। प्रथम अध्यायके अन्तमें पायी जानेवाली पुष्पिकाका स्वरूप इस प्रकार है—

इति तत्त्वार्थाधिगमेऽर्हद्वचनसंग्रहे प्रथमोऽध्यायः समाप्तः<sup>1</sup> ।

साधारणतः यदि किसी स्वतन्त्र ग्रन्थके अध्यायकी समाप्ति-सूचक पुष्पिका लिखी जाती है तो उसमें केवल मूल ग्रन्थका नामोल्लेख कर अध्यायकी समाप्तिकी सूचना दी जाती है और यदि टीकाके साथ अध्यायकी समाप्तिकी सूचक पुष्पिका लिखी जाती है तो उसमें मूल ग्रन्थका नामोल्लेख करनेके बाद अथवा बिना किये ही टीकाका उल्लेख कर अध्याय की समाप्तिकी सूचक पुष्पिका लिखी जाती है। उदाहरणार्थ केवल तत्त्वार्थसूत्रके अध्यायकी समाप्तिकी सूचक पुष्पिका इस प्रकार उपलब्ध होती है—

इति तत्त्वार्थसूत्रे प्रथमोऽध्यायः समाप्तः ।

तथा टीकाके साथ तत्त्वार्थसूत्रकी समाप्तिकी सूचक पुष्पिका का स्वरूप इस प्रकार है—

इति तत्त्वार्थवृत्तौ सर्वार्थसिद्धिसंज्ञकायां प्रथमोऽध्यायः समाप्तः ।

यहाँ पूज्यपाद स्वामीने तत्त्वार्थसूत्रका स्वतन्त्र नामोल्लेख किये बिना केवल अपनी तत्त्वार्थ पर लिखी गयी वृत्तिका उसके नामके साथ उल्लेख किया है। इससे इस बातका स्पष्ट ज्ञान होता है कि तत्त्वार्थ नामका एक स्वतन्त्र ग्रन्थ है और उस पर लिखा गया यह वृत्तिग्रन्थ है। बहुत सम्भव है कि प्रत्येक अध्याय की समाप्ति सूचक पुष्पिका लिखते समय यही स्थिति वाचक उमास्वातिके नामने रही है। इस द्वारा

1. देखो, सिद्धसेन गणि टीका अध्याय एक और छहकी अन्तिम पुष्पिका। 2. देखो, रत्नाम्बरी नेठ ऋषभदेवजी केशरीमलजी जैन श्वेताम्बर सत्था द्वारा प्रकाशित तत्त्वार्थभाष्य प्रति।

वे तत्त्वार्थको स्वतन्त्र ग्रन्थ मानकर उसका अधिगम करानेवाले भाष्यको 'तत्त्वार्थाधिगम अहंप्रवचनसंग्रह' कह रहे हैं। स्पष्ट है कि तत्त्वार्थाधिगम यह नाम तत्त्वार्थसूत्रका न हो कर वाचक उमास्वातिकृत उसके भाष्यका है।

**दो सूत्र-पाठ**—प्रस्तुत ग्रन्थके दो सूत्र-पाठ उपलब्ध होते हैं—एक दिगम्बर परम्परा मान्य और दूसरा श्वेताम्बर परम्परा मान्य। सर्वार्थसिद्धि और तत्त्वार्थभाष्यकी रचना होनेके पूर्व मूल सूत्रपाठका क्या स्वरूप था, इसका विचार यथास्थान हम आगे करेंगे। यहाँ इन दोनों सूत्रपाठों का सामान्य परिचय कराना मुख्य प्रयोजन है।

दिगम्बर परम्पराके अनुसार दसो अध्यायोंकी सूत्र सख्या इस प्रकार है—

$$33+53+39+42+42+27+39+26+47+9=357$$

श्वेताम्बर परम्पराके अनुसार दसों अध्यायोंकी सूत्र सख्या इस प्रकार है—

$$35+52+18+53+44+26+34+26+49+7=344$$

प्रथम अध्यायमें ऐसे पाँच स्थल मुख्य हैं जहाँ दोनों सूत्र पाठोंमें मौलिक अन्तर दिखाई देता है। प्रथम स्थल मतिज्ञानके चार भेदोंका प्रतिपादक सूत्र है। इसमें दिगम्बर परम्परा 'अवाय' पाठको और श्वेताम्बर परम्परा 'अपाय' पाठको स्वीकार करती है। प्रज्ञाचक्षु प० सुखलालजी श्वेताम्बर परम्परामान्य तत्त्वार्थसूत्रका विवेचन करते हुए भी मुख्यरूपसे 'अवाय' पाठको ही स्वीकार करते हैं। दूसरा स्थल मतिज्ञानके विषयभूत 12 पदार्थोंका प्रतिपादक सूत्र है। इसमें दिगम्बर परम्परा क्षिप्रके बाद 'अनिसृतानुक्त—' पाठको और श्वेताम्बर परम्परा 'अनिश्रितासन्दिग्ध—' पाठको स्वीकार करती है। यहाँ पाठभेदके कारण अर्थभेद स्पष्ट है। तीसरा स्थल 'द्विविधोऽधि' सूत्र है। इसे श्वेताम्बर परम्परा सूत्र मानती है जब कि सर्वार्थसिद्धिमें यह 'अवप्रत्ययोऽधिर्देवनारकाणाम्' सूत्रकी उत्थानिकाका अंश है। चौथा स्थल अवधिज्ञानके द्वितीय भेदका प्रतिपादक सूत्र है। इसमें दिगम्बर परम्परा 'क्षयोपशमनिमित्त' पाठको और श्वेताम्बर परम्परा 'यथोक्तनिमित्त' पाठको स्वीकार करती है। पाँचवाँ स्थल सात नयोंका प्रतिपादक सूत्र है। यहाँ दिगम्बर परम्परा सातों नयोंको मूल मानकर उनका समान रूपसे उल्लेख करती है। किन्तु श्वेताम्बर परम्परा मूल नय पाँच मानती है और नैगम व शब्दनयके क्रमशः दो व तीन भेदोंका स्वतन्त्र सूत्र द्वारा उल्लेख करती है। साधारणतः दिगम्बर और श्वेताम्बर परम्परामें मूल नय सात माने गये हैं और आगम साहित्यमें इनका मूल नयके रूपमें उल्लेख भी किया है। पर जहाँ नामादि निक्षेपोमेंसे कौन नय किस निक्षेपको स्वीकार करता है इसका विचार किया जाता है वहाँ बहुधा नैगमादि पाँच नयोंका भी उल्लेख किया जाता है। बहुत सम्भव है कि इस परिपाटीको देखकर वाचक उमास्वातिने पाँच नय मूल माने हों तो कोई आश्चर्य नहीं।

हमारे अध्यायमें ऐसे तीन स्थल हैं। प्रथम स्थल पारिणामिक भावोंका प्रतिपादक सूत्र है। इसमें पारिणामिक भावके तीन नाम गिनाने के बाद श्वेताम्बर परम्परा आदि पदको स्वीकार करती है जब कि दिगम्बर परम्परा इसे स्वीकार नहीं करती। यहाँ जीवका स्वतत्त्व क्या है यह बतलाने के लिए पारिणामिक भावों का उल्लेख किया है। दिगम्बर परम्परा अन्य द्रव्य साधारण पारिणामिक भावोंकी यहाँ मुख्य रूपसे गणना नहीं करती और श्वेताम्बर परम्परा करती है यही यहाँ उसके आदि पद देनेका प्रयोजन है। दूसरा स्थल स्थावरकायिक जीवोंके भेदोंका प्रतिपादक सूत्र है। आगमिक परिपाटीके अनुसार स्थावरोंके पाँच भेद दोनों परम्पराएँ स्वीकार करती हैं और दिगम्बर परम्परा इसी परिपाटीके अनुसार यहाँ पाँच भेद स्वीकार करती है। किन्तु श्वेताम्बर परम्पराने अग्निकायिक और वायुकायिक जीवोंको गतिजस मानकर इनका उल्लेख इनके साथ किया है। इस कारण कई सूत्रोंकी रचनामें अन्तर आया है। तीसरा स्थल 'उपयोग स्थानादिषु' सूत्र है। श्वेताम्बर परम्परा इसे स्वतन्त्र सूत्र मानती है जब कि दिगम्बर परम्परा इसे सूत्र रूपसे परिशिष्ट पृष्ठ 7।

1 देखो, ध्वला पुस्तक 12 वेदनाप्रत्ययविधान नामक अधिकार। देखो, कपायप्राभृत प्र० पुस्तक

स्वीकार नहीं करती। उसके मनसे उपयोगके विषयका अलगसे प्रतिपादन करना वाछनीय नहीं, क्योंकि प्रत्येक ज्ञानका विषय प्रथम अध्यायमें दिया जाये है। चौथा स्थल 'एकसमयाऽविग्रहा' सूत्र है। गतिका प्रकरण होनेसे दिगम्बर परम्परा इस सूत्रको इसी रूपमें स्वीकार करती है किन्तु श्वेताम्बर परम्परा एक समयको विशेष मानकर यहाँ पुस्तिलग एक वचनान्तका प्रयोग करती है। पाँचवाँ स्थल जन्मका प्रतिपादक सूत्र है। इसमें दिगम्बर परम्परा 'पोत' पदको और श्वेताम्बर परम्परा 'पोतज' पदको स्वीकार करती है। छठा स्थल 'संजनमपि' सूत्र है। इसे दिगम्बर परम्परा सूत्र मानती है और श्वेताम्बर परम्परा नहीं मानती। यहाँ निमित्तज नहीं मारीरों की उत्पत्तिके कारणोंका विचार सूत्रोंमें किया गया है फिर भी श्वेताम्बर परम्परा इसे सूत्र रूपमें स्वीकार नहीं करती और इसे तत्त्वार्थभाष्यका अङ्ग मान लेती है। सातवाँ स्थल आहारक मारीरोंका प्रतिपादक सूत्र है। इसमें दिगम्बर परम्पराके 'प्रमत्तसयतस्यैव' पाठके स्थानमें श्वेताम्बर परम्परा 'ननुदंनपूर्वधरस्यैव' पाठ स्वीकार करती है। आठवाँ स्थल 'शेषास्त्रिवेदा' सूत्र है। इसे दिगम्बर परम्परा स्वतन्त्र सूत्र मानती है जब कि श्वेताम्बर परम्परा इसे परिशेष न्यायका आश्रय लेकर सूत्र माननेसे अस्वीकार करती है। नौवाँ स्थल अनपवर्त्य आयुवालों का प्रतिपादक सूत्र है। इसमें दिगम्बर परम्पराके 'चरमोत्तमदेव' पाठके स्थानमें श्वेताम्बर परम्परा 'चरमदेहोत्तमपुरुष' पाठको स्वीकार करती है।

तीनरे अध्यायमें ऐसे तीन स्थल हैं। प्रथम स्थल पहला सूत्र है। इसमें 'अधोऽध' के अनन्तर श्वेताम्बर परम्परा 'पृथुतरा' पाठको अधिक स्वीकार करती है। दूसरा स्थल दूसरा सूत्र है। इसमें आये हुए 'नारका' पदको श्वेताम्बर परम्परा स्वीकार न कर 'तामु नरका' स्वतन्त्र सूत्र मानती है। यहाँ इन द्वितीयादि चार सूत्रोंमें नारकोकी अवस्थाका चित्रण किया गया है। किन्तु श्वेताम्बर परम्पराके अनुसार वह गव नरको—आवासस्थानोंकी अवस्था का चित्रण हो जाता है। तीसरा स्थल ग्यारहवें सूत्रसे आगे 21 सूत्रोंकी स्वीकृति और अस्वीकृतिका है। इनको दिगम्बर परम्परा सूत्र रूपमें स्वीकार करती है किन्तु श्वेताम्बर परम्परा इन्हें सूत्र नहीं मानती।

चौथे अध्यायमें ऐसे कई स्थल हैं। प्रथम मतभेदका स्थल दूसरा सूत्र है। इस सूत्र को दिगम्बर परम्परा 'आदितस्त्रिषु पीतान्तलेश्या' इस रूपमें और श्वेताम्बर परम्परा 'तृतीय पीतलेश्य' इस रूपमें स्वीकार करती है। श्वेताम्बर साहित्यमें ज्योतिषियोंके एक पीतलेश्या कही है। इसीसे यह सूत्र विषयक मतभेद हुआ है और इसी कारण श्वेताम्बर परम्पराने सातवें नम्बरका 'पीलान्तलेश्या' स्वतन्त्र सूत्र माना है। दूसरा स्थल शेष कल्पोंमें प्रवीचारका प्रतिपादक सूत्र है। इसमें श्वेताम्बर परम्परा 'द्वयोर्द्वयो' पदको अधिक रूपमें स्वीकार करती है। इसके फलस्वरूप उसे आनतादि चार कल्पोंको दो मानकर चलना पड़ता है। तीसरा स्थल कल्पोंका प्रतिपादक सूत्र है। इसमें दिगम्बर परम्पराने सोलह और श्वेताम्बर परम्परा ने बारह कल्पोंका नामोल्लेख किया है। चौथा स्थल लौकान्तिक देवोंकी सख्याका प्रतिपादक सूत्र है। इसमें दिगम्बर परम्पराने आठ प्रकारके और श्वेताम्बर परम्पराने नौ प्रकारके लौकान्तिक देव गिनाये हैं। इतना होते हुए भी तत्त्वार्थभाष्यमें वे आठ प्रकारके ही रह जाते हैं। 'औपपादिकमनुष्येभ्य' इत्यादि सूत्रके आगे इस अध्यायमें दोनों परम्पराके सूत्रपाठमें पर्याप्त अन्तर है। ऐसे अनेक सूत्र श्वेताम्बर परम्परामान्य सूत्रपाठमें स्थान पाते हैं जिनका दिगम्बर परम्परामें सर्वथा अभाव है। कुछ ऐसे भी सूत्र हैं जिनके विषयमें दिगम्बर परम्परा एक पाठ स्वीकार करती है और श्वेताम्बर परम्परा दूसरा पाठ। इस सब अन्तरके कई कारण हैं। एक तो कल्पोंकी संख्यामें अन्तरको स्वीकार करनेसे ऐसा हुआ है। दूसरे भवनवासी और ज्योतिषी देवोंकी स्थितिके प्रतिपादनमें श्वेताम्बर परम्पराने भिन्न रुख स्वीकार किया है, इससे ऐसा हुआ है। लौकान्तिक देवोंकी स्थितिका प्रतिपादक सूत्र भी इस परम्पराने स्वीकार नहीं किया है।

पाँचवें अध्यायमें ऐसे छह स्थल हैं। प्रथम स्थल 'द्रव्याणि' और 'जीवाश्च' ये दो सूत्र हैं। दिगम्बर परम्परा इन्हें दो सूत्र मानती है जब कि श्वेताम्बर परम्परा इनका एक सूत्ररूपसे उल्लेख करती है। दूसरा स्थल धर्मादि द्रव्योंके प्रदेशोंकी सख्याका प्रतिपादक सूत्र है। इसमें दिगम्बर परम्परा धर्म, अधर्म और एक



जीवके प्रदेशोकी एक साथ परिगणना करती है किन्तु श्वेताम्बर परम्परा जीवोंके प्रतिपादक सूत्रको मानकर चलती है। तीसरा स्थल 'सद्द्रव्यलक्षणम्' सूत्र है। श्वेताम्बर परम्परा इसे मूलभूत मानती नहीं करती। चौथा स्थल पुद्गलोका बन्ध होने पर वे किम रूपमे परिणमन करने हैं इस भावका प्रतिपादक सूत्र है। इसमे श्वेताम्बर परम्परा 'सम' पदको अधिक स्वीकार करती है। आधारभूत दिगम्बर और श्वेताम्बर दोनों ही परम्पराएँ 'द्वियधिक गुणवाले का अपनेमे हीन गुणवानेके साथ बन्ध होता है' इस मन्त्रमे मानते हैं किन्तु सूत्र रचनामे और उसके अर्थकी संगति विचलनमे श्वेताम्बर परम्परा अपनी इस आगमिक प्रतिपादक त्याग कर देती है। पाँचवाँ स्थल काल द्रव्यका प्रतिपादक सूत्र है। श्वेताम्बर परम्परा इस सूत्र द्वारा काल द्रव्यके अस्तित्वमे मतभेद स्वीकार करती है। ममस्त श्वेताम्बर आगम मार्तण्डमे काल द्रव्यके स्थानमे 'अद्धासमय' का उल्लेख किया है और इसे प्रदेशात्मक द्रव्य न मान कर पर्याय द्रव्य स्वीकार किया है। छठा स्थल परिणामका प्रतिपादक सूत्र है। दिगम्बर परम्परा 'तद्भाव परिणाम' मन्त्र इस सूत्रका स्वीकार करती है किन्तु श्वेताम्बर परम्परा इसके साथ तीन अन्य सूत्र स्वीकार करती है।

छठे अध्यायमे ऐसे दस स्थल हैं। प्रथम स्थल दूसरा सूत्र है। इसे दिगम्बर परम्परा एक और श्वेताम्बर परम्परा दो सूत्र मानती है। दूसरा स्थल 'इन्द्रियकपायाग्रतया' इत्यादि सूत्र है। दिगम्बर परम्पराने इसे इसी रूपमे स्वीकार किया है किन्तु श्वेताम्बर परम्परा इसके स्थानमे 'अत्रतत्त्वानिन्द्रियतया' यह पाठ स्वीकार करती है। तीसरा स्थल सातावेदनीयके आत्मवक्ता प्रतिपादक सूत्र है। इसमे दिगम्बर परम्परा 'भूतव्रतत्यनुकम्पादानसरागसयमादियोग' इस पाठको स्वीकार करती है। किन्तु श्वेताम्बर परम्परा इसके स्थानमे 'भूतव्रतत्यनुकम्पादानसरागसयमादि योग' ऐसा पाठ स्वीकार करती है। चौथा स्थल चारित्र्यमोहके आत्मवक्ता प्रतिपादक सूत्र है। इसमे श्वेताम्बर परम्परा 'तीव्र' पदके बाद 'आत्म' पदको अधिक स्वीकार करती है। पाँचवाँ स्थल नरकायुके आत्मवक्ता प्रतिपादक सूत्र है। इसमे श्वेताम्बर परम्परा मध्यमे 'च' पदको अधिक स्वीकार करती है। छठा स्थल मनुष्यायुके आत्मवक्ता प्रतिपादक दो सूत्र हैं। इन्हें दिगम्बर परम्परा दो सूत्र मानती है। किन्तु श्वेताम्बर परम्परा उन दोनोंको एक मानकर चलती है। इतना ही नहीं, किन्तु वह 'स्वभावमार्दव' के स्थानमे 'स्वभावमार्दवाजं' पाठ स्वीकार करती है। सातवाँ स्थल देवायुके आत्मवक्ता प्रतिपादक सूत्र है। इन सूत्रोमे दिगम्बर परम्पराने 'सम्पत्त्व च' सूत्रका स्वतन्त्र अस्तित्व स्वीकार किया है किन्तु श्वेताम्बर परम्परा इसे सूत्र रूपमे स्वीकार करने से हिचकिनाती है। आठवाँ स्थल शुभ नामके आत्मवक्ता प्रतिपादक सूत्र है। इसमे दिगम्बर परम्परा 'तत्' पदको अधिक स्वीकार करती है। नौवाँ स्थल तीर्थङ्कर प्रकृतिके आत्मवक्ता प्रतिपादक सूत्र है। इसमे श्वेताम्बर परम्परा 'साधुसमाधि' के स्थानमे 'सधसाधुसमाधि' पाठ स्वीकार करती है। दसवाँ स्थल उच्चगोत्रके आत्मवक्ता प्रतिपादक सूत्र है। इसमे 'तद्विपर्ययी' के स्थानमे श्वेताम्बर परम्परा 'तद्विपर्ययो' पाठ स्वीकार करती है।

सातवें अध्यायमे ऐसे छह स्थल हैं। प्रथम स्थल पाँच व्रतोकी पाँच-पाँच भावनाओंके प्रतिपादक पाँच सूत्र हैं। इन्हें दिगम्बर परम्परा सूत्ररूपमे स्वीकार करती है और श्वेताम्बर परम्परा नहीं। दूसरा स्थल 'हिंसादिष्विहामुत्र' सूत्र है। इसमे श्वेताम्बर परम्परा 'अमुत्र' पदके बाद 'च' पदको अधिक स्वीकार करती है। तीसरा स्थल 'मेत्री—' इत्यादि सूत्र है। इसके मध्यमे दिगम्बर परम्परा 'च' पदको अधिक स्वीकार करती है। चौथा स्थल 'जगत्काय—' इत्यादि सूत्र है। इसमे दिगम्बर परम्परा 'वा' पाठको और श्वेताम्बर परम्परा 'च' पाठको स्वीकार करती है। पाँचवाँ स्थल सात शीलोका प्रतिपादक सूत्र है। इसमे दिगम्बर परम्परा 'प्रोषघोषवास' पाठको और श्वेताम्बर परम्परा 'प्रोषघोषवास' पाठको स्वीकार करती है। छठा स्थल अहिंसाव्रतके पाँच अतीचारोका प्रतिपादक सूत्र है। इसमे 'छेद' के स्थानमे श्वेताम्बर पाठ 'सविच्छेद' है।

आठवें अध्यायमे ऐसे छह स्थल हैं। प्रथम स्थल दूसरा सूत्र है। श्वेताम्बर परम्परा इसे दो सूत्र मानकर चलती है। दूसरा स्थल ज्ञानावरणके पाँच भेदोका प्रतिपादक सूत्र है। इसमे दिगम्बर परम्परा

ज्ञानके पाँच भेदोंका नाम निर्देश करती है किन्तु श्वेताम्बर परम्परा 'मत्यादीनाम्' इतना कहकर ही छोड़ देती है। तीसरा स्थल दर्शनावरणके नामोका प्रतिपादक सूत्र है। इसमें श्वेताम्बर परम्परा पाँच निद्राओके नामोंके साथ 'वेदनीय' पद अधिक जोड़ती है। चौथा स्थल मोहनीयके नामोका प्रतिपादक सूत्र है। इसमें नामोके क्रमके प्रतिपादनमें दोनों परम्पराओंने अलग-अलग सरणी स्वीकार की है। पाँचवें अन्तरायके नामोका प्रतिपादक सूत्र है। इसमें दिगम्बर परम्परा पाँच नामोका निर्देश करती है और श्वेताम्बर परम्परा 'दानादीनाम्' इतना कहकर छोड़ देती है। छठा स्थल पुण्य और पाप प्रकृतियोंके प्रतिपादक दो सूत्र हैं। यहाँ श्वेताम्बर परम्पराने एक तो पुण्य प्रकृतियों में सम्यक्त्व, हास्य, रति और पुरुषवेद इनकी भी परिगणना की है। दूसरे पापप्रकृतियोंका प्रतिपादक सूत्र नहीं कहा है।

नीवें अध्यायमें ऐसे छह स्थल हैं। प्रथम स्थल दस धर्मोंका प्रतिपादक सूत्र है। इसमें दिगम्बर परम्परा 'उत्तम' पदको क्षमा आदिका विशेषण मानकर चलती है और श्वेताम्बर परम्परा धर्मका विशेषण मानकर चलती है, फिर भी वह 'उत्तम' पदका पाठ 'धर्म' पदके साथ अन्तमें न करके सूत्रके प्रारम्भमें ही करती है। दूसरा स्थल पाँच चारित्र्योका प्रतिपादक सूत्र है। इसमें दिगम्बर परम्परा 'इति' पदको अधिक स्वीकार करती है। तीसरा स्थल ध्यानका प्रतिपादक सूत्र है। इसमें 'अन्तर्मुहूर्तात्' के स्थानमें श्वेताम्बर परम्परा 'आ मुहूर्तात्' पाठ स्वीकार कर उसे स्वतन्त्र सूत्र मानती है। चौथा स्थल आर्तध्यानके प्रतिपादक सूत्र हैं। इनमें श्वेताम्बर परम्पराने एक तो 'मनोज्ञस्य' और 'अमनोज्ञस्य' के स्थानमें बहुवचनान्त पाठ स्वीकार किया है। दूसरे 'वेदनायाश्च' सूत्रको 'विपरीत मनोज्ञस्य' के पहले रखा है। पाँचवाँ स्थल धर्म-ध्यानका प्रतिपादक सूत्र है। इसमें श्वेताम्बर परम्परा 'अप्रमत्तसयतस्य' इतना पाठ अधिक स्वीकार कर 'उपशान्तक्षीणकषाययोश्च' यह सूत्र स्वतन्त्र मानती है। छठा स्थल 'एकाश्रये' इत्यादि सूत्र है। इसमें 'सवितर्कविचारे' के स्थानमें श्वेताम्बर परम्परा 'सवितर्क' पाठ स्वीकार करती है।

दसवें अध्यायमें ऐसे तीन स्थल हैं। प्रथम स्थल दूसरा सूत्र है। श्वेताम्बर परम्परा इसे दो सूत्र मानकर चलती है। दूसरा स्थल तीसरा और चौथा सूत्र है। श्वेताम्बर परम्परा एक तो इन दो सूत्रोंको एक मानती है। दूसरे 'भव्यत्वानाम्' के स्थानमें 'भव्यत्वाभावात्' पाठ स्वीकार करती है। तीसरा स्थल 'पूर्वप्रयोगात्' इत्यादि सूत्र है। इस सूत्रके अन्तमें श्वेताम्बर परम्परा 'तद्गति' इतना पाठ अधिक स्वीकार करती है। तथा इस सूत्रके आगे कहे गये दो सूत्रोंको वह स्वीकार नहीं करती।

इन पाठ-भेदोंके अतिरिक्त दसो अध्यायोंमें छोटे-मोटे और भी बहुतसे फर्क हुए हैं जिनका विशेष महत्त्व न होनेसे यहाँ हमने उनका उल्लेख नहीं किया है।

3. सूत्र-पाठोंमें मतभेद—यहाँ हमने दिगम्बर और श्वेताम्बर परम्परामान्य जिस सूत्र-पाठोंके अन्तरका उल्लेख किया है वह सर्वार्थसिद्धि और तत्त्वार्थभाष्यमान्य सूत्र-पाठोंको ध्यानमें रखकर ही किया है। यदि हम इन सूत्र-पाठोंके भीतर जाते हैं तो हमें वह मतभेद और भी अधिक दिखाई देता है। फिर भी यह बात सर्वार्थसिद्धिमान्य सूत्र-पाठ पर लागू नहीं होती। सर्वार्थसिद्धिकारके सामने जो पाठ रहा है और उन्होंने निर्णय करके जिसे सूत्रकारका माना है, उत्तरकालवर्ती सभी दिगम्बर टीकाकार प्रायः उसीको आधार मानकर चले हैं। किन्तु तत्त्वार्थभाष्यमान्य सूत्रपाठकी स्थिति इससे सर्वथा भिन्न है। हरिभद्रसूरि और सिद्धसेन गणिने तत्त्वार्थभाष्यके आधारसे अपनी टीकाएँ लिखी अवश्य हैं और इन दोनों आचार्योंने तत्त्वार्थभाष्यके साथ तत्त्वार्थभाष्यमान्य सूत्र-पाठकी रक्षा करनेका भी प्रयत्न किया है। किन्तु उनके सामने ही सूत्र-पाठमें इतने अधिक पाठभेद और अर्थभेद हो गये थे जिनका उल्लेख करना उन्हें आवश्यक हो गया। उदाहरणमें लिए यहाँ हम पाँचवें अध्यायके 'नित्यावस्थितान्यरूपाणि' सूत्रको उपस्थित करते हैं। सिद्धसेन गणिने इन सूत्र की व्याख्या करते हुए अनेक मतभेदोंका उल्लेख किया है। उनके सामने इस सूत्रके जो प्रमुख मतभेद थे वे इस प्रकार हैं—



1. एक पाठके अनुसार 'नित्यावस्थितान्यरूपाणि' एक सूत्र न होकर दो सूत्र हैं। प्रथम 'नित्यावस्थितानि' और दूसरा 'अरूपाणि'। धर्मादिक चार द्रव्य अरूपी है यह सिद्ध करनेके लिए 'अरूपाणि' स्वतंत्र सूत्र माना गया है।

2. दूसरे पाठके अनुसार 'नित्यावस्थितारूपाणि' सूत्र है। इसके अनुसार 'नित्यावस्थित—' पदके अन्तर्गत स्वतंत्र विभक्ति देनेकी कोई आवश्यकता नहीं। तीनों पद समसित होने चाहिए।

3. तीसरा मत है कि सूत्र तो 'नित्यावस्थितान्यरूपाणि' ही है। किन्तु इसमें 'नित्य' पद स्वतंत्र न होकर 'अवस्थित' पदका विशेषण है। इस मतके अनुसार प्रथम पदका 'नित्य अवस्थितानि नित्यावस्थितानि' यह विग्रह होगा।

4. इनके सिवा वहाँ दो मतोंका और उल्लेख किया है। किन्तु वे केवल अर्थविपयक ही मतभेद हैं इसलिए उनकी यहाँ हमने अलगसे चर्चा नहीं की है।

आगे चलकर तो ये मतभेद और भी बढे हैं। प्रमाणस्वरूप यहाँ हम तत्त्वार्थसूत्रकी उस सटिप्पण प्रतिके कुछ पाठभेद उपस्थित करते हैं जिनका परिचय श्रीमान् पण्डित जुगलकिशोरजी मुख्तारने अनेकान्त वर्षों तन किरण एकमे दिया है। यह प्रति पण्डितजीके पास श्रीमान् पण्डित नाथूरामजी प्रेमीने भेजी थी।

इस प्रतिके आलोचन करनेसे यह तो साफ जाहिर होता है कि यह किसी श्वेताम्बर आचार्यकी कृति है, क्योंकि इसमें दिगम्बर आचार्योंको जड, दुरात्मा और सूत्रचचनचौर इत्यादि शब्दों द्वारा सम्बोधित किया गया है। इसलिए इस प्रतिमें जो पाठभेद या अधिक सूत्र उपलब्ध होते हैं वे काफी महत्त्व रखते हैं। प्रतिमें पाये जाने वाले अधिक सूत्र ये हैं—

तैजसमपि 50, धर्मा वशा शैल्लाञ्जनारिष्टा माधव्या माधवीति च 2, उष्ट्वासाहारवेदनोपपाता-  
नुभावतश्च साध्या 23, स द्विविध 42, सम्यक्त्व च 21, धर्मास्तिकायाभावात् 7।

तत्त्वार्थभाष्यकार इन्हें सूत्र रूपमें स्वीकार नहीं करते। साथ ही तत्त्वार्थभाष्यके मुख्य टीकाकार हरिभद्रसूरि और सिद्धसेनगणि भी इन्हें सूत्र नहीं मानते, फिर भी टिप्पणकारने इन्हें सूत्र माना है। यदि हम इनके सूत्र होने और न होनेके मतभेदकी यातको थोड़ी देरको भुला भी दें तो भी इनके मध्यमें पाया जाने-  
वाला 'सम्यक्त्व च' सूत्र किसी भी अवस्थामें नहीं भुलाया जा सकता। तत्त्वार्थभाष्यमें तो इसका उल्लेख है ही नहीं, अन्य श्वेताम्बर आचार्योंने भी इसका उल्लेख नहीं किया है, फिर भी टिप्पणकार किसी पुराने आधारसे इसे सूत्र मानते हैं। इतना ही नहीं वे इसे मूल सूत्रकारकी ही कृति मानकर चलते हैं।

यह तो हुई सूत्रभेदकी चर्चा। अब इसके एक पाठभेदको देखिए। दिगम्बर परम्पराके अनुसार तीसरे अध्यायमें सात क्षेत्रोंके प्रतिपादक सूत्रके आदिमें 'तत्र' पाठ उपलब्ध नहीं होता, किन्तु तत्त्वार्थभाष्य-  
मान्य उक्त सूत्रके प्रारम्भमें 'तत्र' पद उपलब्ध होता है। फिर भी टिप्पणकार यहाँ तत्त्वार्थभाष्यमान्य पाठको स्वीकार न कर दिगम्बर परम्परामान्य पाठको स्वीकार करते हैं।

यहाँ देखना यह है कि जब तत्त्वार्थसूत्र और तत्त्वार्थभाष्य एक ही व्यक्तिकी कृति थी और श्वेताम्बर आचार्य इस तथ्यको भलीभाँति समझते थे तब सूत्रपाठके विषयमें इतना मतभेद क्यों हुआ और खासकर उस द्वायामें जब कि तत्त्वार्थभाष्य उस द्वारा स्वीकृत पाठको सुनिश्चित कर देता है। हम तो इस समस्त मत-  
भेदको देखते हुए इस निष्कर्ष पर पहुँचते हैं कि तत्त्वार्थभाष्यमान्य सूत्रपाठ स्वीकृत होनेके पहले श्वेताम्बर परम्परामान्य सूत्रपाठ निश्चित करनेके लिए छोटे-बड़े अनेक प्रयत्न हुए हैं और वे प्रयत्न पीछे तक भी स्वीकृत होने रहे हैं। यही कारण है कि वाचक उमास्वाति द्वारा तत्त्वार्थभाष्य लिखकर सूत्रपाठके सुनिश्चित कर देने पर भी उसे वह मान्यता नहीं मिल सकी जो दिगम्बर परम्परामें सर्वार्थसिद्धि और उस द्वारा स्वीकृत सूत्र पाठको मिली है।

## 2. सर्वार्थसिद्धि

1 नाम की सार्थकता—उपलब्ध साहित्यमें सर्वार्थसिद्धि प्रथम टीका है जो तत्त्वार्थसूत्र पर लिखी

गयी है। प्रत्येक अध्यायके अन्तमें स्वयं आचार्य पूज्यपादने समाप्ति सूचक पुष्पिका<sup>1</sup> दी है। उसमें इसका नाम सर्वार्थसिद्धि बतलाते हुए इसे वृत्तिग्रन्थ रूपसे स्वीकार किया है। इसकी प्रशंसामें टीकाके अन्तमें वे लिखते हैं—

स्वर्गापवर्गसुखमाप्नुमनोभिरार्यैः जैनेन्द्रशासनवराधृतसारभूता ।

सर्वार्थसिद्धिरिति सद्भिर्भूपात्तनामा तत्त्वार्थवृत्तिरनिशं मनसा प्रधार्ता ॥

जो आर्य स्वर्ग और मोक्षसुखके इच्छुक हैं वे जैनेन्द्र शासनरूपी उत्कृष्ट अमृतमें सारभूत और सज्जन पुरुषों द्वारा रखे गये सर्वार्थसिद्धि इस नामसे प्रख्यात इस तत्त्वार्थवृत्तिको निरंतर मन पूर्वक धारण करें।

वे पुन लिखते हैं—

तत्त्वार्थवृत्तिमुदितां विदितार्थतत्त्वाः शृण्वन्ति ये परिपठन्ति च धर्मभक्त्या ।

हस्ते कृतं परमसिद्धिसुखामृतं तैर्मर्त्यामरेश्वरमुखेषु किमस्ति वाच्यम् ॥

सब पदार्थोंके जानकार जो इस तत्त्वार्थवृत्तिको धर्मभक्तितसे सुनते हैं और पढ़ते हैं मानो उन्होंने परम सिद्धिसुखरूपी अमृतको अपने हाथमें ही कर लिया है। फिर उन्हें चक्रवर्ती और इन्द्रके सुखके विषयमें तो कहना ही क्या है ?

‘सर्वार्थसिद्धि’ इस नामके रखनेका प्रयोजन यह है कि इसके मनन करनेसे सब प्रकारके अर्थोंकी अथवा सब अर्थोंमें श्रेष्ठ मोक्षसुखकी सिद्धि प्राप्त होती है। यह कथन अत्युक्तिको लिये हुए भी नहीं है, क्योंकि इसमें तत्त्वार्थसूत्रके जिस प्रमेयका व्याख्यान किया गया है वह सब पुरुषार्थोंमें प्रधानभूत मोक्ष पुरुषार्थका साधक है।

भारतीय परम्पराने अनेक दर्शनोंको जन्म दिया है। किन्तु उन सबके मूलमें मोक्ष पुरुषार्थकी प्राप्ति प्रधान लक्ष्य रहा है। महर्षि जैमिनि पूर्वमीमांसादर्शनका प्रारम्भ इस सूत्रसे करते हैं—

‘ओं अथातो धर्मजिज्ञासा ॥ 1 ॥’

और इसके बाद वे धर्मका स्वरूप निर्देश कर उसके साधनोका विचार करते हैं।

यही स्थिति व्यास महर्षिकी है। उन्होंने शारीरिक मीमांसादर्शनको इस सूत्रसे प्रारम्भ किया है—

‘अथातो ब्रह्मजिज्ञासा ॥ 1 ॥’

अब न्यायदर्शनके सूत्रोंको देखिए। उसके प्रणेता गौतम महर्षि लिखते हैं कि ‘प्रमाण, प्रमेय, सशय, प्रयोजन, दृष्टान्त, सिद्धान्त, अवयव, तर्क, निर्णय, वाद, जल्प, वितण्डा, हेत्वाभाम, छल, जाति और निग्रहस्थान इनका तत्त्वज्ञान होनेसे नि श्रेयसकी प्राप्ति होती है ॥ 1 ॥’ सूत्र इस प्रकार है—

‘प्रमाणप्रमेयसशयप्रयोजनदृष्टान्तसिद्धान्तावयवतर्कनिर्णयवादजल्पवितण्डाहेत्वाभासछलजातिनिग्रहस्थानानां तत्त्वज्ञानान्निश्रेयसाधिगमः ॥ 1 ॥’

वैशेषिकदर्शनके प्रणेता महर्षि कणादने भी यह दृष्टि सामने रखी है। वे प्रारम्भ में लिखते हैं—

‘अथातो धर्मं व्याख्यास्यामः ॥ 1 ॥’

कपिल ऋषिकी स्थिति इससे कुछ भिन्न नहीं है। उन्होंने भी अत्यन्त पुरुषार्थको ही मुख्य माना है। वे सांख्य दर्शनका प्रारम्भ इन शब्दों द्वारा करते हैं—

‘अथ त्रिविधदुःखात्यन्तनिवृत्तिरत्यन्तपुरुषार्थः ॥ 1 ॥’

योगदर्शनका प्रारम्भ तो और भी मनोहारी शब्दों द्वारा हुआ है। महर्षि पतञ्जलि कहते हैं—‘जब योगका अनुशासन करते हैं ॥ 1 ॥ योगका अर्थ है चित्तवृत्तिका निरोध ॥ 2 ॥ चित्तवृत्तिका निरोध होनेपर ही द्रष्टाका अपने स्वरूपमें अवस्थान होता है ॥ 3 ॥’ इस विषयके प्रतिपादक उनके सूत्र देखिए—

‘अथ योगानुशासनम् ॥ 1 ॥ योगश्चित्तवृत्तिनिरोधः ॥ 2 ॥ तदा द्रष्टुः स्वरूपेऽवस्थानम् ॥ 3 ॥’

इन सबके बाद जब हमारी दृष्टि जैन दर्शनके सूत्र ग्रन्थ तत्त्वार्थसूत्र पर जाती है तो हमें दर्शनी उसी तत्त्वके दर्शन होते हैं। इसका प्रारम्भ करते हुए आचार्य गृद्धपिच्छ लिखते हैं—

1. इति सर्वार्थसिद्धिसज्ञकाया तत्त्वार्थवृत्तौ प्रथमोऽध्याय समाप्तः ।

**‘सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्राणि मोक्षमार्गः ॥ १ ॥’**

यह है भारतीय दर्शनोके प्रणयनका सार। इसलिए पूज्यपाद स्वामीका यह कहना सर्वथा उचित है कि जो मनुष्य धर्मभक्तिसे इस तत्त्वार्थवृत्तिको पढते और सुनते है मानो उन्होंने परम मिद्धिमुखरूपी अमृतको अपने हाथमे ही कर लिया है। फिर चक्रवर्ती और इन्द्रके सुखोके विषयमे तो कहना ही क्या है। इससे इसका ‘सर्वार्थसिद्धि’ यह नाम सार्थक है।

**2 रचनाशैली—**हम कह आये हैं कि सर्वार्थसिद्धि वृत्ति-ग्रन्थ है। वृत्तिकारने भी इसे ‘वृत्ति’ ही कहा है। जिसमे सूत्रके पदोंका आश्रय लेकर पद-घटनाके साथ प्रत्येक पदका विवेचन किया जाता है उसे वृत्ति कहते हैं। वृत्तिका यह अर्थ सर्वार्थसिद्धिमे अक्षरशः घटित होता है। सूत्रका शायद ही कोई पद हो जिसका इसमे व्याख्यान नहीं किया गया है। उदाहरणार्थ—तत्त्वार्थसूत्रके अध्याय 1 सूत्र 2 मे केवल ‘तत्त्व’ या ‘अर्थ’ पद न रखकर ‘तत्त्वार्थ’ पद क्यों रखा है इसका विवेचन दर्शनान्तरोका निर्देश करते हुए उन्होंने जिम विशदतासे किया है, इसीसे वृत्तिकारकी रचनाशैलीका स्पष्ट आभास मिल जाता है। वे सूत्रगत प्रत्येक पदका माङ्गोपाङ्ग विचार करते हुए आगे बढ़ते हैं। सूत्रपाठमे जहाँ आगमसे विरोध दिखाई देता है वहाँ वे सूत्रपाठकी मथावत् रक्षा करते हुए बड़े कौशलसे उसकी सङ्गति बिठलाते हैं। अध्याय 4 सूत्र 19 और सूत्र 22 मे उनके इस कौशलके और भी स्पष्ट दर्शन होते हैं। सूत्र 19 मे ‘नवग्रैवेयकेषु’ न कहकर ‘नवसु ग्रैवेयकेषु’ कहा है। प्रत्येक आगमाभ्यासीसे यह बात छिपी हुई नहीं है कि नौ ग्रैवेयकेके सिवा अनुदिश सन्नक नौ विमान और हैं। किन्तु मूल सूत्रमें नौ अनुदिशोका उल्लेख नहीं किया है। आचार्य पूज्यपादसे यह रहस्य छिपा नहीं रहता। वे सूत्रकारकी मनसाको भाप लेते हैं और ‘नव’ पदको समसित न रखनेका कारण बतलाते हुए वे स्पष्ट घोषणा करते हैं कि यहाँ पर नौ अनुदिशोंका ग्रहण करने के लिए ‘नव’ पदका पृथक् रूपसे निर्देश किया है। 22वें सूत्रकी व्याख्याके समय भी उनके सामने यही समस्या उपस्थित होती है। आगमके दूसरे कल्प तक पीतलेश्याका, बारहवें कल्पतक पद्मलेश्याका और आगे शुक्ललेश्याका निर्देश किया है। आगमकी इस व्यवस्थाके अनुसार उक्त सूत्रकी संगति बिठाना बहुत कठिन है। किन्तु वे ऐसे प्रसंग पर जिस साहससे आगम और सूत्रपाठ दोनोंकी रक्षा करते हैं उसे देखते हुए हमारा मस्तक श्रद्धासे उनके चरणोंमे झुके बिना नहीं रहता।

पाणिनीय व्याकरण पर पातञ्जल महाभाष्य प्रसिद्ध है। इसमे व्याकरण जैसे नीरस और कठिन विषयका ऐसी सरस और सरल पद्धतिसे विवेचन किया गया है कि उसे हाथमे लेनेके बाद छोड़नेको जी नहीं चाहता। यह तो हम आगे चलकर देखेंगे कि सर्वार्थसिद्धिकारने सर्वार्थसिद्धि लिखते समय उसका कितना उपयोग किया है। यहाँ केवल यही बतलाना है कि इसमे न केवल उसका भरपूर उपयोग हुआ है अपितु उसे अच्छी तरह पचाकर उसी शैली मे इसका निर्माण भी हुआ है। और आश्चर्य यह कि वह व्याकरणका ग्रन्थ और यह दर्शनका ग्रन्थ, फिर भी रचनामे कहीं भी शिथिलता नहीं आने पायी है। सर्वार्थसिद्धिकी रचना शैलीको हम समतल नदीके गतिशील प्रवाहकी उपमा दे सकते हैं जो स्थिर और प्रशान्त भावसे आगे एक रूपमे सदा बढ़ता ही रहता है, रुकना कही वह जानता ही नहीं।

आचार्य पूज्यपादने इसमें केवल भाषा-सौष्ठवका ही ध्यान नहीं रखा है, अपितु आगमिक परम्पराका भी पूरी तरह निर्वाह किया है। प्रथम अध्यायका सातवाँ और आठवाँ सूत्र इसका प्राञ्जल उदाहरण है। इन सूत्रों की व्याख्या का आलोचन करते समय उन्होंने सिद्धान्त ग्रन्थों का कितना गहरा अभ्यास किया था इस बातका महज ही पता लग जाता है। इस परसे हम यह दृढ़नापूर्वक कहनेका साहस करते हैं कि उन्होंने सर्वार्थसिद्धि लिखकर जहाँ एक ओर संस्कृत साहित्यकी श्रीवृद्धि की है वहाँ उन्होंने परम्परासे आये हुए आगमिक साहित्यकी रक्षाका श्रेय भी सम्पादित किया है।

निचोडरूपमे सर्वार्थसिद्धिकी रचनाशैलीके विषयमे संक्षेपमे यही कहा जा सकता है कि वह ऐसी प्रसन्न और विषयस्पर्शी शैलीमें लिखी गयी है जिससे उत्तरकालीन वाचक उमास्वातिप्रभृति सभी तत्त्वार्थ-सूत्रके भाष्यकारों, वार्तिककारों और टीकाकारोंको उसका अनुसरण करनेके लिए बाध्य होना पड़ा है।

3. पाठभेद और अर्थान्तरन्यास—सर्वार्थसिद्धि लिखते समय आचार्य पूज्यपादके सामने तत्त्वार्थ-सूत्रपर लिखा गया अन्य कोई टीका-ग्रन्थ या भाष्यग्रन्थ था इसका तो स्वयं उन्होंने उल्लेख नहीं किया है किन्तु सर्वार्थसिद्धि परसे इतना अवश्य कहा जा सकता है कि यह लिखते समय उनके सामने एक-दो छोटे-मोटे सूत्रपाठ या टीकाग्रन्थ अवश्य थे और उनमें एक-दो स्थलोपर महत्वपूर्ण पाठभेद भी थे। ऐसे पाठभेदोंकी चर्चा आचार्य पूज्यपादने दो स्थलो पर की है। प्रथम स्थल है प्रथम अध्यायका 16वाँ सूत्र और दूसरा स्थल है दूसरे अध्यायका 53वाँ सूत्र।

1. प्रथम अध्यायका 16वाँ सूत्र इस प्रकार है—

बहुवहुविषक्षिप्रानि सूतानुक्तध्रुवाणां सेतराणाम् ॥ 16 ॥

इसमें क्षिप्रके बाद अनि सूत पाठ है। किन्तु इस पर आचार्य पूज्यपाद सूचित करते हैं कि 'अपरेषा क्षिप्रनिःसृत इति पाठः।' अर्थात् अन्य आचार्योंके मतसे क्षिप्रके बाद अनि सूतके स्थानपर नि सूत पाठ है।

वर्तमानमें हमारे सामने दिगम्बर और श्वेताम्बर जितने भी तत्त्वार्थसूत्रके टीकाग्रन्थ और सूत्रपाठ उपस्थित हैं उनमेंसे किसीमें भी यह दूसरा पाठ उपलब्ध नहीं होता, इसलिए यह तो कहा ही नहीं जा सकता कि इनमेंसे किसी एक टीकाग्रन्थ या सूत्रपाठके आधारसे आचार्य पूज्यपादने इस मतभेद का उल्लेख किया है। तत्त्वार्थभाष्यकार वाचक उमास्वातिने अवश्य ही सर्वार्थसिद्धिमान्य 'अनि सूत' पदको स्वीकार न कर उसके स्थानमें 'अनिश्चित' पाठ स्वीकार किया है। इसलिए यह भी शका नहीं होती कि आचार्य पूज्यपादके सामने तत्त्वार्थभाष्य या तत्त्वार्थभाष्यमान्य सूत्रपाठ था और उन्होंने इस पाठान्तर द्वारा उसकी ओर इशारा किया है। सम्भव यही दिखाई देता है कि सर्वार्थसिद्धि टीका लिखते समय उनके सामने जो टीका-टिप्पणियाँ उपस्थित थी उनमेंसे किन्हींमें यह दूसरा पाठ रहा होगा और उसी आधारसे आचार्य पूज्यपादने उस पाठभेदका यहाँ उल्लेख किया है। इतना ही नहीं, किन्तु किसी टीकाग्रन्थमें उसकी सगति भी बिठलायी गयी होगी। यही कारण है कि आचार्य पूज्यपाद केवल पाठभेद का उल्लेख करके ही नहीं रह गये। किन्तु इस पाठको स्वीकार कर लेनेपर उसकी व्याख्या दूसरे आचार्य किस प्रकार करते हैं इस बातका भी उन्होंने 'ते एवं वर्णयन्ति' इत्यादि वाक्य द्वारा उल्लेख किया है।

2. दूसरे अध्यायका 53वाँ सूत्र इस प्रकार है—

'ओपपादिकचरमोत्तमदेहासख्येवर्षायुषोऽनपवर्त्यायुषः ॥ 53 ॥'

इसमें 'चरमोत्तमदेह' पाठ है। इससे यह भ्रम होता है कि क्या चरमशरीरी सभी उत्तम देहवाले होते हैं या कोई-कोई। यदि सभी उत्तम देहवाले होते हैं तो उत्तम पदके देनेकी क्या आवश्यकता है। और यदि कोई-कोई उत्तम देहवाले होते हैं तो फिर क्या यह माना जाय कि जो चरमशरीरी उत्तम देहवाले होते हैं केवल वे ही अनपवर्त्य आयुवाले होते हैं, अन्य चरमशरीरी नहीं? बहुत सम्भव है कि इसी दोषका परिहार करनेके लिए किसीने 'चरमदेह' पाठ स्वीकार किया होगा। जो कुछ भी हो। पूज्यपाद आचार्योंके सामने दोनों पाठ थे और उन्होंने 'चरमोत्तमदेह' पाठको सूत्रकारका मानकर स्वीकार कर लिया और 'चरमदेह' पाठका पाठान्तरके रूपमें उल्लेख कर दिया।

तत्त्वार्थभाष्यमान्य जो सूत्रपाठ इस समय उपलब्ध होता है उसमें 'चरमदेहोत्तमपुरुष' पाठ है। उन परसे कुछ विद्वान् यह शका करते हैं कि बहुत सम्भव है कि आचार्य पूज्यपादके नामने तत्त्वार्थभाष्य रचा तो और उसके आधारसे उन्होंने सर्वार्थसिद्धिमें इस पाठान्तरका उल्लेख किया हो, किन्तु हमें उनके मन-मनमें कुछ भी तथ्याश नहीं दिखाई देता। कारण, एक तो तत्त्वार्थभाष्यमें 'चरमदेह' पाठ ही नहीं है। उनमें 'चरमदेहोत्तमपुरुष' पाठ अवश्य ही उपलब्ध होता है किन्तु इस पाठके विषयमें भी उनकी न्यति घृष्टनी है। आचार्य सिद्धसेनने अपनी तत्त्वार्थभाष्यकी टीका में इस प्रसंगमें उठया है और अन्तमें यही कहा है कि हम नहीं कह सकते कि इस सम्बन्धमें वस्तुस्थिति क्या है।

दूसरे यदि आचार्य पूज्यपादके सामने तत्त्वार्थभाष्यका पाठ उपस्थित होता तो वे 'चरमदेहोत्तमपुरुषा इति वा पाठः' के स्थानमें 'चरमदेहोत्तमपुरुषा इति वा पाठः' ऐसा उल्लेख करते, क्योंकि उन्हें 'चरमोत्तमदेहो' इस पाठके स्थानमें दूसरा पाठ क्या उपलब्ध होता है इसका निर्णय करना था। ऐसी आगमाम अध्ये पाठान्तर-का भूल कर भी वे उल्लेख नहीं करते।

स्पष्ट है कि 'क्षिप्रनिःसृत' के समान यह पाठान्तर भी आचार्य पूज्यपादों द्वारा ही होना-प्रयोग में उपलब्ध हुआ होगा और उसी आधारसे उन्होंने यहाँ उसका उल्लेख किया है।

3 अर्थान्तरस्यासका एक उदाहरण हम रचना शैलीके प्रसंगमें अध्याय 4 सूत्र 22 में उल्लेख करने समय दे आये हैं। वहाँ हमने यह सकेत किया ही है कि उक्त सूत्रमें पूरे आगमि-अर्थों की गणना चैतन्य ने देख आचार्य पूज्यपादने सूत्र और आगम दोनोंका सुन्दरतापूर्वक निर्वहण किया है। मत् प्रथम अर्थान्तरस्यास का उदाहरण है।

4 द्वितीय उदाहरण स्वरूप हम 9वें अध्यायका 11वाँ सूत्र उपस्थित करते हैं। इसमें वेदनीय निमित्तक 11 परीपह जिन के कही गयी है। इस विषयमें अधिक स्पष्ट करनेके लिए हम भीष्म विन्यासके साथ चर्चा करना इष्ट मानेंगे।

परीपहों का विचार छठे गुणस्थानसे किया जाता है, क्योंकि आगम पदका प्रारम्भ यही होता है, अतः इस गुणस्थानमें सब परीपह होते हैं यह तो ठीक ही है, क्योंकि इस गुणस्थानमें प्रमाद का मद्भाष्य रहता है और प्रमादके सद्भावमें क्षुधादिजन्म विकल्प और उसके परिहारके लिए चित्रवृत्तों उन औरने हटाकर धर्मध्यानमें लगाने के लिए प्रयत्नशील होना यह दोनों कार्य बन जाते हैं। तथा मानवें गुणस्थानकी स्थिति प्रमाद रहित होकर भी इससे भिन्न नहीं है, क्योंकि इन दोनों गुणस्थानोंमें प्रमाद और अप्रमादजन्म ही भेद है। यद्यपि विकल्प और तदनुकूल प्रवृत्तिका नाम छठा गुणस्थान है और उसके निरोधका नाम सातवाँ गुणस्थान है तथापि इन दोनों गुणस्थानोंकी धारा इतनी अधिक चढ़ा-उतारकी है जिससे उनमें परीपह और उनके जय आदि कार्योंका ठीक तरहसे विभाजन न होकर ये कार्य मिलकर दोनोंके मानने पड़ते हैं। छठे गुणस्थान तक वेदनीयकी उदीरणा होती है आगे नहीं, इसलिए यह कहा जा सकता है कि वेदनीयके निमित्तसे जो क्षुधादिजन्य वेदनकार्य छठे गुणस्थानमें होता है वह आगे कथमपि सम्भव नहीं। विचारकर देखने पर बात तो ऐसी ही प्रतीत होती है और है भी वह वैसी ही, क्योंकि अप्रमत्तसदय आदि गुणस्थानोंमें जब जीवकी न तो बाह्यप्रवृत्ति होती है और न बाह्यप्रवृत्तिके अनुकूल परिणाम ही होते हैं। साथ ही कपायोका उदय अव्यवस्वरूपसे अदृष्टपूर्वक होता है, तब वहाँ क्षुधादि परीपहोंका सद्भाव मानना कहाँतक उचित है यह विचारणीय हो जाता है। इसलिए यहाँ यह देखना है कि आगेके गुणस्थानोंमें इन परीपहोंका सद्भाव किस दृष्टिसे माना गया है।

किसी भी पदार्थका विचार दो दृष्टियोंसे किया जाता है—एक तो कार्यकी दृष्टिसे और दूसरे

1 यद्यपि वाचक उमास्वातिने 'औपपातिक' सूत्रके प्रत्येक पदका व्याख्यान करते हुए 'उत्तमपुरुष' पदका स्वतन्त्र व्याख्यान किया है और वादमें उपसहार करते हुए उन्होंने 'उत्तमपुरुष' पदको छोड़कर शेषको ही अनपवर्त्य आयुवाले बतलाया है, इसलिए इस परसे यह निष्कर्ष निकाला जा सकता है कि 'चरमदेहोत्तमपुरुष' पदके समान केवल 'चरमदेह' पद भी उन्हें स्वयं इष्ट रहा है। किन्तु यहाँ देखना यह है कि वाचक उमास्वातिने स्वयं सूत्रकार होते हुए भाष्यमें ये दो पाठ किस आधारसे स्वीकार किये हैं। जब उनका यह निश्चय था कि उत्तमपुरुष भी अनपवर्त्य आयुवाले होते हैं तब उपसहार करते हुए अन्योके साथ उनका भी ग्रहण करना था। किन्तु उन्होंने ऐसा नहीं किया। इससे स्पष्ट विदित होता है कि वाचक उमास्वातिको भी दो पाठ उपलब्ध हुए होंगे और उन्होंने क्रमसे दोनोंका व्याख्यान करना उचित समझा होगा। इस आधारसे वे सूत्रकार तो किसी हालतमें हो ही नहीं सकते।

कारणकी दृष्टिसे । परीषहोका कार्य क्या है और उनके कारण क्या हैं इस विषयका साङ्गोपाङ्ग क्लृप्ति शास्त्रोत्तरे किया है । परीषह तथा उनके जयका अर्थ है—बाधाके कारण उपस्थित होनेपर उनमें जाते हुए अपने चित्तको रोकना तथा स्वाध्याय ध्यान आदि आवश्यक कार्योंमें लगे रहना । परीषह और उनके जयके इस स्वरूपको ध्यानमें रखकर विचार करने पर जात होता है कि एक प्रमत्तसयत गुणस्थान ही ऐसा है जिसमें बाधाके कारण उपस्थित होनेपर उनमें चित्त जाता है और उनसे चित्तवृत्तिको रोकनेके लिए यह जीव उद्यमशील होता है । किन्तु आगेके गुणस्थानोंकी स्थिति इससे भिन्न है । वहाँ बाह्य कारणोंके रहनेपर भी उनमें चित्तवृत्तिका रचमात्र भी प्रवेश नहीं होता । इतना ही नहीं, कुछ आगे चलकर तो यह स्थिति उत्पन्न हो जाती है कि जहाँ न तो बाह्य कारण ही उपस्थित होते हैं और न चित्तवृत्ति ही शेष रहती है । इसलिए इन गुणस्थानोंमें केवल अन्तरंग कारणोंको ध्यानमें रखकर ही परीषहोका निर्देश किया गया है । कारण भी दो प्रकारके होते हैं—एक बाह्य कारण और दूसरे अन्तरङ्ग कारण । बाह्य कारणोंके उपस्थित होनेका तो कोई नियम नहीं है । किन्हींको उनकी प्राप्ति सम्भव भी है और किन्हींको नहीं भी । परन्तु अन्तरङ्ग कारण सबके पाये जाते हैं । यही कारण है कि दिगम्बर और श्वेताम्बर दोनों परम्पराओंके ग्रन्थोंमें परीषहोके कारणोंका विचार करते समय मुख्यरूपसे अन्तरङ्ग कारणोंका ही निर्देश किया है । इसीसे तत्त्वार्थसूत्रमें वे अन्तरंग कारण ज्ञानावरण, वेदनीय, दर्शनमोहनीय, चारित्र्यमोहनीय और अन्तरायके उदयरूप कहे हैं, अन्यरूप नहीं ।

कुल परीषह बाईस हैं । इनमेंसे प्रज्ञा और अज्ञान परीषह ज्ञानावरणके उदयमें होते हैं । ज्ञानावरणका उदय क्षीणमोह गुणस्थान तक होता है, इसलिए इनका सद्भाव क्षीणमोह गुणस्थान तक कहा है । किन्तु इसका यह अभिप्राय नहीं कि प्रज्ञा और अज्ञानके निमित्तसे जो विकल्प प्रमत्तसयत जीवके हो सपता है वह अप्रमत्तसयत आदि गुणस्थानोंमें भी होता है । आगेके गुणस्थानोंमें इस प्रकारके विकल्पके न होनेपर भी वहाँ केवल ज्ञानावरणका उदय पाया जाता है, इसलिए वहाँ इन परीषहोका सद्भाव कहा है ।

अदर्शनपरीषह दर्शनमोहनीयके उदयमें और अलाभ परीषह अन्तरायके उदयमें होते हैं । यह बात किसी भी कर्मशास्त्रके अभ्यासीसे छिपी हुई नहीं है कि दर्शनमोहनीयका उदय अधिकसे अधिक अप्रमत्तसयत गुणस्थान तक ही होता है, इसलिए अदर्शन परीषहका सद्भाव अधिकमें अधिक इसी गुणस्थान तक कहा जा सकता है और अन्तरायका उदय क्षीणमोह गुणस्थान तक होता है, इसलिए अलाभ परीषहका सद्भाव वहाँ तक कहा है । किन्तु कार्यरूपमें ये दोनों परीषह भी प्रमत्तसयत गुणस्थान तक ही जानने चाहिए । आगे इनका सद्भाव दर्शनमोहनीयके उदय और अन्तरायके उदयकी अपेक्षा ही कहा है ।

प्रसङ्गसे यहाँ इस बातका विचार कर लेना भी इष्ट है कि तत्त्वार्थसूत्रकार आचार्य गृध्रपिच्छ वादर-साम्पराय जीवके सब परीषहोका सद्भाव बनलाते हैं । उन्हें वादरसाम्पराय शब्दका अर्थ क्या अभिप्रेत रहा होगा । हम यह तो लिख ही चुके हैं कि दर्शनमोहनीयका उदय अप्रमत्तसयतगुणस्थान तक ही होता है, इसलिए अदर्शनपरीषहका सद्भाव अप्रमत्तसयत गुणस्थानसे आगे कयमपि नहीं माना जा सकता । ऐसी अवस्थामें वादरसाम्पराय का अर्थ स्थूल कषाय युक्त जीव ही हो सकता है । यही कारण है कि नवार्थसिद्धिमें इस पद की व्याख्या करते हुए यह कहा है कि 'यह गुणस्थानविशेषका ग्रहण नहीं है । तो क्या है ? सार्वत्रिक निर्देश है । इससे प्रमत्त आदि सयतोंका ग्रहण होता है ।'

किन्तु तत्त्वार्थभाष्यमें 'वादरसाम्पराये सर्वे ।' इस सूत्रकी व्याख्या उन शब्दोंमें की है—'वादरसाम्परायसयते सर्वे द्वाविंशतिरपि परीषदाः सम्भवन्ति ।' अर्थात् वादरसाम्पराय सयतोंमें सब परीषद ही सम्भव हैं । तत्त्वार्थभाष्यके मुख्य व्याख्याकार सिद्धसेनगण हैं । वे तत्त्वार्थभाष्यके उक्त शब्दोंकी व्याख्या इन शब्दोंमें करते हैं—

1 नेदं गुणस्थानविशेषग्रहणम् । किं तर्हि ? अर्थनिर्देश । तेन प्रमत्तादीनां सयतानां प्रमत्तसयतसं, अ० 9, सू० 12 ।



‘वादरः स्थूलः साम्परायः कषायस्तदुबयो यस्यासौ वादरसाम्परायः संयतः । स च मोहप्रकृतीः कश्चिदुपशमयतीत्युपशमकः । कश्चित् क्षपयतीति क्षपकः । तत्र सर्वेषां द्वाविंशतेरपि क्षुधादीनां परीषद्वापानाम-  
दर्शनान्तानां सम्भवः ।’

जिसके कषाय स्थूल होता है वह वादरसाम्पराय संयत कहलाता है । उनमेंसे कोई मोहनीयका उपशम करता है, इसलिए उपशमक कहलाता है और कोई क्षय करना है, इसलिए क्षपक कहलाता है । इसके सभी वाईस क्षुधा आदि परीषद्वाप सद्भाव सम्भव है ।

इस व्याख्यानसे स्पष्ट है कि सिद्धसेनगणिके अभिप्रायसे तत्त्वार्थभाष्यकार वाचक उमास्वातिको यहाँ ‘वादरसाम्पराय’ पदसे नीचा गुणस्थान ही इष्ट है । प्रज्ञाचक्षु प० सुखलालजीने तत्त्वार्थसूत्रकी व्याख्यामें यही अर्थ स्वीकार किया है । वे लिखते हैं—‘जिसमें साम्पराय-कषायका वादर अर्थात् विशेषरूपमें सम्भव हो ऐसे वादरसाम्पराय नामक नौवें गुणस्थानमें वाईस परीषद् होते हैं । इसका कारण यह है कि परीषद्वापोंके कारणभूत सभी कर्म वहाँ होते हैं ।’

‘वादरसाम्पराय’ पदकी ये दो व्याख्याएँ हैं जो क्रमशः सर्वार्थसिद्धि और तत्त्वार्थभाष्यमें उपलब्ध होती हैं । सर्वार्थसिद्धिकी व्याख्याके अनुसार वादरसाम्पराय पद गुणस्थान-विशेषका सूचक न होकर अर्थ-परक निर्देश होनेसे दर्शनमोहनीयके उदयमें अदर्शन परीषद् होता है इस अर्थकी सङ्गति बैठ जाती है । किन्तु तत्त्वार्थभाष्यकी व्याख्याको स्वीकार करने पर एक नयी अड़चन उठ खड़ी होती है । दर्शनमोहनीयका सत्त्व उपशान्तमोह गुणस्थान तक रहता है, इसलिए यह कहा जा सकता है कि उन्होंने दर्शनमोहनीयके सत्त्वकी अपेक्षा वादरसाम्पराय नामक नौवें गुणस्थान तक अदर्शन परीषद् कहा होगा । किन्तु इस मतको स्वीकार करने पर दो नयी आपत्तियाँ और सामने आती हैं । प्रथम तो यह कि यदि उन्होंने दर्शनमोहनीयके सत्त्वकी अपेक्षा अदर्शन परीषद्वाप सद्भाव स्वीकार किया है तो उसका सद्भाव ग्यारहवें गुणस्थान तक कहना चाहिए । दूसरी यह कि ‘क्षुत्पिपासा-शीतोष्ण—’ इत्यादि सूत्रकी व्याख्या करते हुए वह कहते हैं कि ‘पञ्चानामपि कर्मप्रकृतीनामुबया ते परीषदाः प्राबुध्वन्ति ।’ अर्थात् पाँच कर्मप्रकृतियोंके उदयसे ये परीषद् उत्पन्न होते हैं । मो पूर्वोक्त अर्थके स्वीकार करने पर इस कथनकी सङ्गति नहीं बैठती दिखलाई देती । क्योंकि एक ओर तो दर्शनमोहनीयके सत्त्वकी अपेक्षा अदर्शन परीषद्वाप नौवें गुणस्थान तक स्वीकार करना और दूसरी ओर सब परीषद्वापोंको पाँच कर्मोंके उदयका कार्य कहना ये परस्पर विरोधी दोनों कथन कहाँ तक युक्तियुक्त हैं यह विचारणीय हो जाता है । स्पष्ट है कि सिद्धसेन गणिकी टीकाके अनुसार तत्त्वार्थभाष्यका कथन न केवल गलत है अपितु वह मूल सूत्रकारके अभिप्रायके प्रतिकूल भी है, क्योंकि मूल सूत्रकारने इन परीषद्वापोंका सद्भाव कर्मोंके उदयकी मुख्यतासे ही स्वीकार किया है । अन्यथा वे अदर्शन परीषद्वाप सद्भाव और चारित्रमोहके निमित्तसे होनेवाले नाग्न्य आदि परीषद्वाप सद्भाव उपशान्तमोह नामक ग्यारहवें गुणस्थान तक अवश्य कहते ।

नाग्न्य, अरति, स्त्री, निषदा, आक्रोश, याचना और सत्कार-पुरस्कार ये सात परीषद् चारित्रमोहनीयके उदयमें होते हैं । सामान्यतः चारित्रमोहनीयका उदय यद्यपि सूक्ष्मसाम्परायिक नामक दसवें गुणस्थान तक होता है, इसलिए इन सात परीषद्वापोंका सद्भाव दसवें गुणस्थान तक कहना चाहिए था ऐसी शका की जा सकती है, परन्तु इनका दसवें गुणस्थान तक सद्भाव न बतलानेके दो कारण हैं । प्रथम तो यह कि चारित्रमोहनीयके अग्रान्तरभेद क्रोध, मान और मायाका तथा नौ नोकपायोका उदय नौवें गुणस्थानके अमुक भाग तक होता है, इसलिए इन परीषद्वापोंका सद्भाव नौवें गुणस्थान तक कहा है । दूसरा यह कि दसवें गुणस्थानमें यद्यपि चारित्रमोहनीयका उदय होता है अवश्य, पर एक लोभ कषायका ही उदय होता है और वह भी अति न्यून, इसलिए इनका सद्भाव दसवें गुणस्थान तक न कहकर मात्र नौवें गुणस्थान तक कहा है ।

तपा क्षुधा, पिपासा, शीत, उष्ण, दशमशक, चर्या, शय्या, वध, रोग, तृणस्पृशं और मल ये ग्यारह

परीषद् वेदनीय कर्मके उदयमे होते है। वेदनीय कर्मका उदय जिनके भी होता है, इसलिए, इनका सद्भाव वहाँ तक कहा है।

इस प्रकार अप्रमत्तसयत आदि गुणस्थानोमे सूत्रकारने जो परीषद्होका सद्भाव कहा है उसमे उनकी दृष्टि कारणको ध्यानमे रखकर विवेचन करनेकी ही रही है और इसीलिए सर्वार्थसिद्धिकार आचार्य पूज्य-पादने पहले सूत्रकारकी दृष्टिसे 'एकादश जिने' इस सूत्रका व्याख्यान किया है। अनन्तर जब उन्होंने देखा कि कुछ अन्य विद्वान् अन्य साधारण मनुष्योंके समान केवलीके कारणपरक परीषद्होके उल्लेखका विपर्यय करके भूख-प्यास आदि बाधाओंका ही प्रतिपादन करने लगे हैं तो उन्होंने यह बतलानेके लिए कि केवलीके कार्य-रूपमे ग्यारह परीषद् नही होते 'न सन्ति' पदका अध्याहार कर उस सूत्रसे दूसरा अर्थ फलित किया है। इसमे न तो उनकी साम्प्रदायिक दृष्टि रही है और न ही उन्होने तोड़-मरोड़कर उसका अर्थ किया है। साम्प्रदायिक दृष्टि तो उनकी है जो उसे इस दृष्टिकोणसे देखते है। आचार्योंमे मतभेद हुए है और हैं पर सब मत-भेदोको साम्प्रदायिक दृष्टिका सेहरा बाँधना कहाँ तक उचित है यह समझने और अनुभव करनेकी बात है। आचार्य पूज्यपाद यदि साम्प्रदायिक दृष्टिकोणके होते तो वे ऐसा प्रयत्न न कर सूत्रका ही कायाकल्प कर सकते थे। किन्तु उन्होने अपनी स्थितिको बिल्कुल स्पष्ट रखा है। तत्त्वतः देखा जाय तो एक मात्र यही उदाहरण उनकी साहित्यिक प्रामाणिकताकी कसौटी बन सकता है। यह अर्थान्तरन्यासका दूसरा उदाहरण है। इसके सिवा अर्थान्तरन्यासके एक-दो उदाहरण और भी उपस्थित किये जा सकते हैं पर विशेष प्रयोजन न होनेसे उनका यहाँ हमने निर्देश नही किया है।

इस प्रकार इन चार उदाहरणोसे इस बातका सहज ही पता लग जाता है कि आचार्य पूज्यपादने मूल सूत्रपाठ और पाठान्तरोंकी रक्षाका कितना अधिक ध्यान रखा है।

4. सर्वार्थसिद्धि और तत्त्वार्थभाष्य—ऐसा होते हुए भी आचार्य पूज्यपादके ऊपर यह आक्षेप<sup>1</sup> किया जाता है कि उन्होने उपलब्ध हुए सूत्रपाठमे सुधार और वृद्धि कर सर्वार्थसिद्धिकी रचना की है। सर्वार्थसिद्धि किस कालकी रचना है और तत्त्वार्थभाष्य किस कालका है यह तो हम आगे चलकर देखेंगे। यहाँ केवल तुलनात्मक दृष्टिसे इन दोनोंके अन्त स्वरूपका पर्यालोचन करना है।

1 सूत्रपाठ—सर्व प्रथम हम सूत्रपाठको लेते हैं। सर्वार्थसिद्धिमान्य सूत्रपाठसे तत्त्वार्थभाष्यमान्य सूत्रपाठमे शब्दोंके हेरफेरसे या सूत्रोंके घटाने-बढ़ानेसे छोटे-मोटे अन्तर<sup>2</sup> तो पर्याप्त हुए हैं किन्तु उन सबका ऊहापोह यहाँ नही करना है। जिनमे मौलिक अन्तर हुआ है ऐसे सूत्र तीन हैं। प्रथम स्वर्गोंकी सब्याका प्रतिपादक सूत्र, दूसरा सानत्कुमार आदिमे प्रवीचारका प्रतिपादक सूत्र और तीसरा कालको स्वतन्त्र द्रव्य मानने-वाला सूत्र।

स्वर्गोंके प्रतिपादक सूत्रमे मौलिक अन्तर यह हुआ है कि सर्वार्थसिद्धिमान्य सूत्रपाठमे 16 कल्पोंकी परिगणना की गयी है और तत्त्वार्थभाष्यमान्य सूत्रपाठमे 12 कल्पोंकी परिगणना की गयी है। इस पर आक्षेप यह किया जाता है कि 'जब सर्वार्थसिद्धिमान्य सूत्रपाठमे कल्पोपपन्न देवोंके भेद<sup>3</sup> बारह बतलाये हैं और नामोंकी परिगणना करते समय वे सोलह परिगणित किये गये हैं तब यह माननेके लिए पर्याप्त आधार हो जाता है कि या तो आचार्य पूज्यपादने या इनके पूर्ववर्ती अन्य किसी आचार्यने इस सूत्रको घटा-बढ़ाकर उसे वर्तमान रूप दिया है जब कि तत्त्वार्थभाष्यमान्य सूत्रपाठकी स्थिति इससे सर्वथा भिन्न है। इसलिए बहुत सम्भव है कि तत्त्वार्थभाष्यमान्य सूत्रपाठ मूल हो और उसमे सुधार कर उत्तरकालमे सर्वार्थसिद्धिमान्य सूत्रपाठ निमित्त हुआ हो<sup>4</sup>।'

1. देखो पं० सुखलालजीके तत्त्वार्थसूत्रकी भूमिका पृ० 84, 85। 2. देखो दो सूत्रपाठ प्रकरण, परिशिष्ट 1 और उसके टिप्पण। 3. देखो अ० 3 सू० 2। 4. इन आक्षेपके लिए देखो पं० सुखलालजीका तत्त्वार्थसूत्र प्रस्तावना 73 से 89।



यहाँ सर्वप्रथम यह विचार करना है कि क्या उक्त सूत्रके आधारसे यह निष्कर्ष निकाला जा सकता है कि तत्त्वार्थभाष्यमान्य सूत्रपाठ मूल है और उसे सुधार कर या बढ़ाकर सर्वार्थसिद्धिमान्य सूत्रपाठ निर्मित हुआ है। यह तो स्पष्ट है कि किसी एक पाठमें परिवर्तन किया गया है पर वह परिवर्तन किस पाठमें किया जाना सम्भव है यही विचारणीय है। जैसा कि हम देखते हैं कि दिगम्बर परम्पराके अनुसार सर्वत्र कल्पोपपन्न देवोंके भेद बारह और कल्प सोलह गिनाये गये हैं। कल्प कल्पोपपन्न देवोंके आवासस्थानकी विशेष सज्ञा है। यदि कल्पोपपन्न देव बारह प्रकारके होकर भी उनके आवासस्थान सोलह प्रकारके माने गये हैं तो इसमें वाघा-की कौन-सी बात है। और इस आधारसे यह कैसे कहा जा सकता है कि सर्वार्थसिद्धिमान्य सूत्रपाठमें सुधार किया गया है। यदि सुधार करना ही इष्ट होता तो अध्याय 4 सूत्र तीनमें भी 'बारह' के स्थानमें 'सोलह' किया जा सकता था। प्रत्युत इसपरसे तो यही कहा जा सकता है कि पूज्यपाद स्वामीको जैसा पाठ मिला एकमात्र उसीकी उन्होंने यथावत् रक्षा की है। दूसरी ओर जब हम तत्त्वार्थभाष्यमान्य पाठकी ओर ध्यान देते हैं तब भी इस सूत्रके आधारसे किसी निष्कर्ष पर पहुँचना सम्भव प्रतीत नहीं होता। कारण कि वहाँ भी इस सूत्रमें घटा-बढ़ीका ऐसा प्रबल कारण नहीं मिलता जिससे यह कहा जा सके कि उक्त सूत्रमें परिवर्तन किया गया है। दोनों ही परम्पराओंके आचार्य अपनी-अपनी परम्पराकी मान्यतापर दृढ़ हैं, इसलिए इस आधारसे यही कहा जा सकता है कि जिसने उत्तरकालमें रचना की होगी उसीके द्वारा सूत्रोंमें सुधार करना सम्भव है।

दूसरे, सानत्कुमार आदिमें प्रविचारका प्रतिपादक सूत्र है। दोनोंमें इस सूत्रकी स्थिति इस प्रकार है —

शेषाः स्पर्शरूपशब्दमनःप्रवीचाराः। सर्वा०।

शेषाः स्पर्शरूपशब्दमनःप्रवीचाराः द्वयोर्द्वयोः। त० भा०।

हम देखते हैं कि तत्त्वार्थभाष्यके अनुसार इस सूत्रमें 'द्वयोर्द्वयो' इतना पद अधिक है जब कि सर्वार्थसिद्धिमें इसका सर्वथा अभाव है। इसके पहले दोनों ही परम्पराओंमें 'कायप्रवीचाराः आ ऐशानात्' यह सूत्र आता है। इस द्वारा भौधर्म और ऐशान कल्प तक प्रवीचारका विधान किया गया है। आगे सर्वार्थसिद्धिके अनुसार चौदह और तत्त्वार्थभाष्यके अनुसार दस कल्प शेष रहते हैं जिनमें यह सूत्र प्रवीचारका विधान करता है। प्रकृतमें देखना यह है कि सर्वार्थसिद्धि और तत्त्वार्थभाष्य इन दोनोंमें इसकी संगति किस प्रकार बिठलायी गयी है। यह तो स्पष्ट है कि सर्वार्थसिद्धिमें 'द्वयोर्द्वयो' पद न होनेसे आचार्य पूज्यपादको इसकी व्याख्या करनेमें कोई कठिनाई नहीं गयी। उन्होंने तो आर्षके अनुसार इसकी व्याख्या करके छुट्टी पा ली। किन्तु तत्त्वार्थभाष्यकारकी स्थिति इससे सर्वथा भिन्न है। उनके सामने 'द्वयोर्द्वयो' पदके कारण इसकी व्याख्या करते समय यह समस्या रही है कि प्रवीचारके विषय चार और कल्प दस होनेसे इसकी संगति कैसे बिठलायी जाय। फलस्वरूप उन्हें अन्तके चार कल्पोंको दो मानकर इस सूत्रकी व्याख्या करनेके लिए बाध्य होना पड़ा है। उन्होंने किसी प्रकार व्याख्या करनेका तो प्रयत्न किया पर इससे जो असंगति उत्पन्न होती है वह कथमपि दूर नहीं की जा सकी है। इससे मालूम पड़ता है कि स्वयं उन्होंने तत्त्वार्थभाष्यके आश्रयसे, इस सूत्रको स्पष्ट करनेकी मनसासे सूत्रमें यह पद बढ़ाया है। यहाँ उत्तर विकल्पकी अधिक सम्भावना है।

हमें ऐसे एक दो स्थल और मिले हैं जिनमें तत्त्वार्थभाष्यके आश्रयसे सूत्रोंकी संगति बिठलायी गयी है। उदाहरण स्वरूप 'यथोक्तनिमित्त' पद लीजिए। यह प्रथम अध्यायके 22वें सूत्रमें आया है। इसके पहले एक सूत्रके अन्तरमें वे 'द्विविधोऽवधिः' सूत्र कह आये हैं और इन भेदोंका स्पष्टीकरण इस सूत्रके भाष्यमें किया है। प्रष्टनमें 'यथोक्तनिमित्त' पदमें आये हुए 'यथोक्त' पद द्वारा उनका संकेत इसी भाष्यकी ओर है। वे इस निमित्तमें ज्ञेय जीवोंके छह प्रकारका अवधिज्ञान होता है। किन्तु उस अवस्थामें जब कि सूत्र-रचना पहले हो गई थी और भाष्य बादमें लिखा गया है भाष्यकारकी स्थिति सन्देहजनक हो जाती है। और मानना पड़ता है कि तत्त्वार्थभाष्यकार काव्य उभारवातिने प्राचीन सूत्रपाठमें सुधार करनेका प्रयत्न किया है।

नीमगा गालरे जस्तिवको स्वीकार करनेवाला सूत्र है। यह सर्वार्थसिद्धि और तत्त्वार्थभाष्यमें इस

प्रकार उल्लिखित है—

कालश्च । सर्वा० ।

कालश्चेत्येके । त० भा० ।

इस द्वारा कालको द्रव्यरूपसे स्वीकार किया गया है । किन्तु तत्त्वार्थभाष्यकार ऐसा करते हुए भी अन्य आचार्योंके मतसे कालको द्रव्यरूपसे स्वीकार करते हैं, त्वय नहीं । यही कारण है कि उन्होंने तत्त्वार्थ-भाष्यमें जहाँ जहाँ द्रव्योका उल्लेख किया है वहाँ वहाँ पाँच अस्तिकायोका ही उल्लेख किया है और लोकको पाँच अस्तिकायात्मक बतलाया है । श्वेताम्बर आगम साहित्यमें छह द्रव्योका निर्देश किया है अवश्य और एक स्थानपर तो तत्त्वार्थभाष्यकार भी छह द्रव्योका उल्लेख करते हैं, परन्तु इससे वे कालको द्रव्य मानते ही हैं यह नहीं कहा जा सकता । कारण यह है कि श्वेताम्बर आगम साहित्यमें जहाँ भी छह द्रव्योका नामनिर्देश किया है वहाँ कालद्रव्यके लिए अद्वासमय शब्द प्रयुक्त हुआ है 'काल' शब्द नहीं और अद्वासमय शब्दका अर्थ वहाँ पर्याय ही लिया गया है, प्रदेशात्मक द्रव्य नहीं । तत्त्वार्थभाष्यकारने भी इसी परिपाटीका निर्वह किया है । उन्होंने तत्त्वार्थसूत्रके जिन सूत्रोंमें 'काल' शब्द आया है वहाँ तो उनकी व्याख्या करते हुए 'काल' शब्दका ही उपयोग किया है किन्तु जिन सूत्रोंमें 'काल' शब्द नहीं आया है और वहाँ 'काल'का उल्लेख करना उन्होंने आवश्यक समझा तो 'काल' शब्दका प्रयोग न कर 'अद्वासमय' शब्दका ही प्रयोग किया है ।

तत्त्वार्थभाष्य और उस मान्य सूत्रपाठकी ये दो स्थितियाँ हैं जो हमें इस निष्कर्षपर पहुँचानेमें सहायता करती हैं कि प्रारम्भमें तो 'कालश्च' इस प्रकारके सूत्रका ही निर्माण हुआ होगा, किन्तु बादमें वह बदलकर 'कालश्चेत्येके' यह रूप ले लेता है ।

2 शैली—यहाँ प्रसंगसे सूत्र रचनाकी शैलीके विषयमें भी दो शब्द कहने हैं । सर्वार्थसिद्धिमान्य सूत्रपाठको देखते हुए तो यह कहा जा सकता है कि परिशेषन्यायसे उसमें कोई भी बात नहीं कही गयी है । वह सीधी सूत्र और उनके पदोंकी व्याख्या करते हुए आगे बढ़ती है । इसके विपरीत दूसरी ओर जब हम तत्त्वार्थभाष्यको देखते हैं तो उसमें हमें कोई एक निश्चित शैलीके दर्शन नहीं होते हैं । कही वे परिशेषन्यायको स्वीकार करते हैं और कही नहीं । जैसे 'शेषाणां संमूर्च्छनम्' और 'अशुभः पापस्य' ये दो सूत्र परिशेषन्यायसे नहीं कहे जाने चाहिए थे फिर भी उन्होंने इनको स्वतन्त्र सूत्र मान लिया है और 'शेषास्त्रिवेदाः' तथा 'अतोऽन्यत्पापम्' इनको छोड़ दिया । ऐसी अवस्थामें यह कहना कि आचार्य पूज्यपादने तत्त्वार्थभाष्यको देखकर इन्हें स्वतन्त्र सूत्रोंका रूप दिया है युक्तियुक्त प्रतीत नहीं होता । वस्तुतः तत्त्वार्थभाष्यकार अपनेको ऐसी स्थितिमें नहीं रख सके हैं जिससे उनके विषयमें कोई निश्चित रेखा खींची जा सके । एक दूसरे अध्याय के शरीर प्रकरणको ही लीजिए । उसमें वैक्रियिक शरीरकी उत्पत्तिके दोनो प्रकार तो सूत्रोंमें दिखा दिये, किन्तु जब तैजस शरीरका प्रसंग आया तो उसकी उत्पत्तिके प्रकारको सूत्रमें दिखलाना उन्होंने आवश्यक नहीं समझा । क्या इस प्रकरणको देखते हुए यह कहा जा सकता है कि यह असंगति मूलसूत्रकारको रुचिकर प्रतीत रही होगी । तत्त्वार्थभाष्यके अन्य सूत्रोंमें भी ऐसी असंगतियाँ दीख पड़ती हैं । चौथे अध्यायमें लौकान्तिक देवोका प्रतिपादक सूत्र आता है । उसमें लौकान्तिक देवोके भेदोका प्रतिपादन करते समय नो भेद दर्शाये हैं, किन्तु तत्त्वार्थभाष्यमें 'एते सारस्वतादयोऽष्टविधा देवाः' इन शब्दों द्वारा वे आठ ही रह गये हैं ।

ये भी ऐसे उदाहरण हैं जो तत्त्वार्थभाष्यमान्य सूत्रपाठकी स्थितिमें सन्देह उत्पन्न करते हैं और यह माननेके लिए बाध्य करते हैं कि सर्वार्थसिद्धिमान्य सूत्रपाठ पुराना है और उसमें ऐच्छिक परिवर्तन कर तत्त्वार्थभाष्यमान्य सूत्रपाठकी रचना की गयी है ।

3. पूर्वार्थविचार—पिछले प्रकरणसे यद्यपि सर्वार्थसिद्धि और तत्त्वार्थभाष्यकी स्थिति बहुत कुछ

1. सर्व पञ्चत्वमस्तिकायावरोधात् । अ० 1, सू० 35 । पञ्चास्तिकायो लोक । अ० 3, सू० 6 । पञ्चास्तिकायात्मकम् । अ० 9, सू० 7 । 2. षट्त्वं षट्द्रव्यावरोधात् । अ० 1, सू० 35 । 3 अ० 5 सू० 1 ।

स्पष्ट हो जाती है। तथापि कुछ अत्युपयोगी विषयोपर प्रकाश डालना आवश्यक प्रतीत होता है; क्योंकि अन्तमे हमें यह देखना है कि इनकी रचनाकी आनुपूर्वी क्या है। इस प्रकरणको विशेष स्फुट करनेके लिए सर्व-प्रथम हम समान स्थलोका ऊहापोह करेंगे और उसके बाद उन स्थलोंको स्पष्ट करेंगे जिससे इनके पौर्वापर्यके ऊपर प्रकाश पड़ता है; क्योंकि सर्वप्रथम हमें यह दिखलाना है कि इन दोनों ग्रन्थोंकी स्थिति ऐसी है कि किसी एकको सामने रखकर दूसरा लिखा गया है और अन्तमे यह विचार करना है कि यह अनुमरणकी प्रवृत्ति किसमे स्वीकार की गयी है।

सर्वप्रथम प्रथम अध्यायका प्रथम सूत्र ही लीजिए। इसमे सर्वार्थसिद्धिमे यह वाक्य आता है—

एतेषां स्वरूप लक्षणतो विधानतश्च पुरस्ताद्विस्तरेण निर्वक्ष्यामः।

यही वाक्य तत्त्वार्थभाष्यमे कुछ शब्दोंके हेर-फेरके साथ इन शब्दों द्वारा स्फुट किया गया है—

त पुरस्तात्लक्षणतो विधानतश्च विस्तरेणोपदेक्ष्यामः।

आगे भी यह सादृश्य अन्त तक देखनेको मिलता है। यथा—

### सर्वार्थसिद्धि

तत्त्वार्थश्च वक्ष्यमाणो जीवादि 1,2।  
प्रथमसवेगानुक्पास्तिक्याद्यभिग्नवितलक्षण  
प्रथमम्। 1,2।  
तत्त्वार्थश्च दान सम्यग्दर्शनमित्युक्तम्।  
अथ किं तत्त्वमित्यत इदमाह—उत्थानिका 1,4।  
तद्यथा—नामजीव स्थापनाजीवो द्रव्यजीवो  
भावजीव इति चतुर्धा जीवशब्दार्थो न्यस्यते 1,5।  
काष्ठपुस्तचित्रकर्माक्षिनिक्षेपादिषु सोऽयमिति  
स्थाप्यमाना स्थापना। 1,5।  
किंकृतोऽयं विशेष ? वक्तृविशेषकृत।  
त्रयो वक्तार सर्वज्ञस्तीर्थकर इतरो वा श्रुतकेवली  
आरातीयश्चेति। तत्र सर्वज्ञेन परमपिणा परमा-  
चिन्यकेवलज्ञानविभूतिविशेषेण अर्थत आगम  
उद्दिष्ट। तस्य प्रत्यक्षदर्शित्वात्प्रक्षीणदोषत्वाच्च  
प्रामाण्यम्। तस्य साक्षाच्छिष्यैर्बुद्धयतिशयद्विषयवर्तमान-  
घरं श्रुतकेवलिभिरनुस्मृतग्रन्थरचनमङ्गपूर्वलक्षणम्।  
नत्प्रमाणम्, तत्प्रामाण्यत्। आरातीयं पुनराचार्यं  
भालदाप त्मक्षिप्तयुर्मतिवलशिष्यानुग्रहार्थं दशव-  
यानिकाद्युपनिबद्धम्। 1,20।

### तत्त्वार्थभाष्य

तत्त्वानि जीवादीनि वक्ष्यन्ते। 1,2।  
तदेव प्रथमसवेगनिर्वेदानुक्पास्तिक्याभि-  
व्यक्तिलक्षण तत्त्वार्थश्च दान सम्यग्दर्शनमिति। 1,2।  
तत्त्वार्थश्च दान सम्यग्दर्शनमित्युक्तम्।  
तत्र किं तत्त्वमिति। अत्रोच्यते—उत्थानिका। 1,4।  
तद्यथा—नामजीव स्थापनाजीवो द्रव्यजीवो  
भावजीव इति। 1,5।  
य काष्ठपुस्तचित्रकर्माक्षिनिक्षेपादिषु  
स्थाप्यते जीव इति स स्थापनाजीव। 1,5।  
किंकृत प्रतिविशेष इति ? अत्रोच्यते—  
वक्तृविशेषाद्द्वैविध्यम्। यद्भगवद्भिः सर्वज्ञं सर्व-  
दर्शिभिः परमर्षेभिरर्हद्भिः तत्स्वाभाव्यात् परमशुभस्य  
च प्रवचनप्रतिष्ठापनफलस्य तीर्थकरनामकर्मणोऽनु-  
भावादुक्त भगवच्छिष्यैरतिशयद्विषयवर्तमानातिशयवाग्वु-  
द्धिसपन्नगणघरं बुद्ध तदङ्गप्रविष्टम्। गणधारानन्तर्या-  
दिभिस्त्वत्यतविशुद्धागमं परमप्रकृष्टवाङ्मतिशक्ति-  
भिराचार्यं कालसहननायुर्दोषादल्पशक्तीनां शिष्याणां  
मनुग्रहाय यत्प्रोक्त तदङ्गवाङ्मति। 1,20।

यहाँ हमने इस विषयको स्पष्ट करनेके लिए थोड़ेसे उदाहरण ही उद्धृत किए हैं। आगे उन स्थलों-  
को स्पष्ट करना है जो सर्वार्थसिद्धि और तत्त्वार्थभाष्यके पौर्वापर्यको स्पष्ट करनेमे सहायता करते हैं।

प्रज्ञाचक्षु प० मुखलालजीने सर्वार्थसिद्धि और तत्त्वार्थभाष्य इनमेसे पहले कौन और बादमे कौन  
लिखा गया उसका विचार करते हुए शैलीभेद, अर्थविकास और साम्प्रदायिकता इन तीन उपप्रकरणों द्वारा  
इन विषयपर प्रकाश डाला है और इन आधारोंसे तत्त्वार्थभाष्यको प्रथम ठहरानेका प्रयत्न किया है।

प्रज्ञाचक्षु पं० मुखलालजीके कथनानुसार हम मान लें कि सर्वार्थसिद्धिकी शैली तत्त्वार्थभाष्यकी  
संज्ञाकी अपेक्षा विशेष विकसित और विशेष परिशीलित है। साथ ही यह भी मान लें कि सर्वार्थसिद्धिमे  
साम्प्रदायिक दृष्टिमे अर्थविकसितके स्पष्ट दर्शन होते हैं। तथापि इन आधारोंसे तत्त्वार्थभाष्यको पहलेकी और  
सर्वार्थसिद्धिकी बादकी रचना घोषित करने का प्रयत्न करना समुचितक प्रतीत नहीं होता। आचार्य पूज्य-

पादका व्याकरणके ऊपर लिखा गया 'जैनेन्द्र व्याकरण' प्रसिद्ध है। उन्होंने न्यायके ऊपर भी ग्रन्थरचना की थी यह भी ध्वला टीकाके उल्लेखसे विदित होत<sup>1</sup> है। ऐसी अवस्थामें उनके द्वारा रची गयी सर्वार्थसिद्धि में इन विषयोंका विशद और स्पष्ट विवेचन होना स्वाभाविक है। किन्तु वाचक उमास्वातिका स्थिति इससे सर्वथा भिन्न है। वे मुख्यतया आगमिक विद्वान् थे। उनकी अब तक जितनी रचनाएँ उपलब्ध हुई हैं वे श्वेताम्बर आगम परिपाटीको लिए हुए ही हैं। यही कारण है कि उन्होंने तत्त्वार्थभाष्यमें व्याकरण और दर्शन विषयका विशेष ऊहापोह नहीं किया है।

उनका तीसरा आक्षेप साम्प्रदायिकताका है। पण्डितजीने सर्वार्थसिद्धिमें प्रतिपादित ऐसे चार विषय चुने हैं जिनमें उन्हें साम्प्रदायिकता की गन्ध आती है। वे लिखते हैं कि 'कालतत्त्व' केवलिकवलाहार, अचेल-कत्व और स्त्रीमोक्ष जैसे विषयोंके तीव्र मतभेदका रूप धारण करनेके बाद और इन बातोंपर साम्प्रदायिक आग्रह बंध जानेके बाद ही सर्वार्थसिद्धि लिखी गयी है, जब कि भाष्यमें साम्प्रदायिक अभिनिवेशक। यह तत्त्व दिखाई नहीं देता।

प्रकृतमें इस विषयपर विचार करनेके पहले पण्डितजी ऐसा लिखनेका साहस क्यों करते हैं इस बात का विचार कर लेना आवश्यक प्रतीत होता है।

भगवान् महावीर स्वामीके मुक्तिलाभ करने पर जो पाँच श्रुतकेवली हुए हैं उनमें अन्तिम भद्रबाहु थे। इनके समयमें उत्तर भारतमें बारह वर्षका दुर्भिक्ष पड़ा था। इससे सघसहित भद्रबाहु दक्षिणकी ओर विहार कर गये थे। इस दुर्भिक्षका उल्लेख श्वेताम्बर परम्परा भी करती है और साधुसघके समुद्रके समीप जाकर बिखर जानेकी बात स्वीकार करती है। उस समय भद्रबाहुके मुख्य शिष्य मौर्य चन्द्रगुप्त भी उनके साथ गये थे और वहाँ पहुँचते-पहुँचते आयु क्षीण हो जानेसे भद्रबाहुने वही समाधि ले ली थी। किन्तु कुछ साधु श्रावकोंके विशेष अनुरोधवश पटना ही रह गये थे और कालान्तरमें परिस्थितिवश उन्होंने वस्त्र स्वीकार कर लिया था, जिससे जैन परम्परामें श्वेताम्बर सघकी उत्पत्ति मानी जाती है। जब बारह वर्षका दुर्भिक्ष समाप्त हुआ तब कुछ साधु पुनः पटना लौट आये। श्वेताम्बर परम्परामें अनुसार 'भद्रबाहु उस समय नेपालकी तराईमें थे और बारह वर्षकी विशेष तपश्चर्या करनेमें लगे हुए थे। साधुसघने भद्रबाहुको पटना बुलाया, किन्तु वे नहीं आये जिसे उन्हें सघवाह्य करनेकी धमकी दी गयी और किसी प्रकार उन्हें शिष्य समुदायको पढ़ानेके लिए राजी कर लिया गया। स्थूलभद्रने अगज्ञान उन्हींसे प्राप्त किया है।' यदि श्वेताम्बर सम्प्रदायके इस कथनको सत्य मानकर चले तब भी श्वेताम्बर सम्प्रदायका अपनी परम्परामें स्थूलभद्रसे स्वीकार करना और पटना वाचनामें भद्रबाहुका सम्मिलित न होना ये दो बातें ऐसी हैं जो उस समय जैनसघमें हुए किसी बड़े भारी विस्फोटका संकेत करती हैं। स्पष्ट है कि उस समयकी वाचनाको अखिल जैनसघका प्रतिनिधित्व प्राप्त नहीं था और कालान्तरमें जो अगसाहित्य सकलित और लिपिबद्ध हुआ है वह मवस्त्रसाधुको जैन परम्परामें प्रतिष्ठित करनेकी दृष्टिसे ही हुआ है। इस समय जो श्वेताम्बर अग साहित्य उपलब्ध है वह लगभग भगवान् महावीर के मोक्ष-गमनके एक हजार वर्षके बादका ही सकलन है। सोचनेकी बात है कि जब भद्रबाहु के कालमें ही प्रथम वाचना हुई थी तब उसे उसी समय पुस्तकारूढ करके उसकी रक्षा क्यों नहीं की गयी? घटनाक्रमसे विदित होता है कि उस समय श्वेताम्बर सघके भीतर ही तीव्र मतभेद<sup>1</sup> रहा होगा और एक दल यह कहता होगा कि सघभेदकी स्थितिमें भी अगसाहित्यमें परिवर्तन करना इष्ट नहीं है। बहुत सम्भव है कि यदि उस समय श्वेताम्बर अग-साहित्य सकलित होकर पुस्तकारूढ किया जाता तो उसका वर्तमान में रूप ही कुछ दूसरा होता।

यद्यपि श्वेताम्बर अगसाहित्यमें ऐसे भी उल्लेख दृष्टिगोचर होते हैं जो नग्नताके समर्थक हैं। किन्तु

1. सचेल दलके भीतर तीव्र मतभेदकी बात प्रजाचक्षु प० सुखलालजी भी स्वीकार करते हैं। वे लिखते हैं—'मथुराके बाद बलभीमें पुनः श्रुतसंस्कार हुआ जिनमें स्थविर या सचेल दलका रहा महा मनभेद भी नाम शेष हो गया।' देखो तत्त्वार्थसूत्र प्रस्तावना पृ० 30।

इन उल्लेखोंको उसकी प्रामाणिकताकी कसौटी नहीं माला जा सकता। वस्तुतः ये परिस्थितिवश स्वीकार किए गये हैं। प्रज्ञाचक्षु प० सुखलालजी इस स्थितिसे अनभिज्ञ हो ऐसी बात नहीं है। वे जानते हुए भी किसी कारणवश इस स्थितिको दृष्टिबोधल करनेके यत्नमें हैं और यह घोषित करनेका प्रयत्न करते हैं कि श्वेताम्बर अगश्रुतमे अचेलकत्व समर्थक वाक्य ही भगवान् महावीरकी परम्पराके पूरे प्रतिनिधित्वके सूचक हैं।<sup>12</sup>

यह सत्य है कि श्रमण परम्परामे अचेलकत्व और सचेलकत्व दोनोंको स्थान रहा है और यह भी सत्य है कि अचेलकत्व उत्सर्ग धर्म और सचेलकत्व अपवाद धर्म माना गया है। हमें दिगम्बर परम्पराके साहित्यमें भी ऐसे उल्लेख उपलब्ध होते हैं जिससे इस तथ्यकी पुष्टि होती है। किन्तु वहाँ अचेलकत्वसे तात्पर्य मुनिधर्मसे है और सचेलकत्वसे तात्पर्य गृहस्थधर्म या श्रावकधर्मसे है। श्रावकधर्म मुनिधर्मका अपवादमार्ग है। जहाँ गृहस्थ सब प्रकारकी हिंसा, असत्य, स्तेय और अब्रह्मका परिहार कर मुनि होता है वहाँ उसे सब प्रकारके परिग्रहका परिहार करना भी आवश्यक होता है। श्वेताम्बर अगश्रुत और प्रकीर्णक साहित्यमें वस्त्र और पात्रके स्वीकार करनेको भी समयका साधन माना गया है, किन्तु समयका साधन वह हो सकता है जो शरीर की सुविधाके लिए आवश्यक न होकर मात्र प्राणिपीडा परिहारके लिए स्वीकार किया जाता है। किन्तु वस्त्र और पात्र प्राणिपीडा परिहारके लिए स्वीकार किए जाते हैं यह कहना अतिशयोक्तिपूर्ण प्रतीत होता है, क्योंकि इन साधनोंसे उक्त कार्य दृष्टिगोचर नहीं होता। दूसरे इन्हें उक्त कार्यका अनिवार्य अंग मानकर चलने पर नग्नता और पाणिपात्रत्वका विधान करना नहीं बन सकता है। किन्तु हम देखते हैं कि श्वेताम्बर आगममें अचेलत्व और पाणिपात्रत्वका भी विधान है, अतः वस्त्र और पात्र उन्हींके मतसे समयके उपकरण नहीं हो सकते। एक वर्चा उत्सर्ग और अपवादलिङ्गकी की जाती है। यह कहा जाता कि नग्नता और पाणिपात्रत्व उत्सर्ग लिङ्ग है, किन्तु इसका अपवाद भी होना चाहिए और अपवादरूपमें ही वस्त्र और पात्र स्वीकार किये जाते हैं। हम मानते हैं कि प्रत्येक उत्सर्गका अपवाद होता है और यह व्यवस्था श्रमण परम्परामें भी स्वीकार की है। तभी तो वह मुनिधर्म और गृहस्थधर्म इन इन दो भेदों का निर्देश करती है। मुनिधर्म उत्सर्ग लिङ्ग है और गृहस्थधर्म उसका अपवाद है। इसलिए वस्त्र और पात्रका स्वीकार मुनि-आचारका अंग नहीं बन सकता है। भले ही दुर्भिक्षके समय ऐसी परिस्थिति रही है जिससे उस समय उत्तर भारतमें जो साधु रह गये थे उन्हें वस्त्र और पात्र स्वीकार करने पड़े थे। इतना ही नहीं, उन्हें कारणवश दण्ड भी स्वीकार करना पड़ा था। किन्तु इन्हें माधुका चिह्न मान लेना मुनि-मार्गके विरुद्ध है। यह हम पहले ही बतला आये है कि जो कम-जोरीय वस्त्रादिको स्वीकार करते हैं वे श्रावक होते हैं। उनके परिणाम मुनिधर्मके अनुकूल नहीं हो सकते।

इस न्यतिके होते हुए भी आग्रहवश श्वेताम्बर अगश्रुतमें वस्त्र, पात्रादिको साधुके अंग मानकर उनको जिनकल्प और मयविरकल्प ये दो भेद कर दिए गए हैं। इस कारण प्रज्ञाचक्षु प० सुखलालजीको भी उसकी पुष्टिके निम्न बाध्य होना पड़ा है। अन्यथा उन्हें जिन तथ्योंके निर्देशमें साम्प्रदायिकताकी गन्ध आती है उन्हें वे न केवल नास्त्विक दृष्टिमें स्वीकार करते, अपितु वे परिस्थितिवश श्रमण परम्परामें हुई एक बहुत बड़ी गद्दीयता परिहारकर आगेका पथ प्रणम्य करनेमें सहायक होते।

यह हम पहले मकेत कर आये हैं कि पण्डितजीने सर्वार्थसिद्धिमेंसे ऐसी चार बातें चुनी हैं जिनका निर्देश वे साम्प्रदायिक सोटिका मानते हैं। सर्वार्थसिद्धिमें निर्णायकरूपसे काल तत्त्वका विधान किया गया है जब कि तत्त्वार्थभाष्यमें मनविशेषके रूपमें उसका उल्लेख है। सर्वार्थसिद्धि केवलिकवलाहार और स्त्री-मुक्ति का निर्देश साम्प्रदायिक स्वीकार करती है जब कि तत्त्वार्थभाष्य परीपहोके प्रसंगसे नाग्यको स्वीकार कर वस्त्र धारण की स्त्री नीर्यासका भी विधान करता है। सर्वार्थसिद्धि और तत्त्वार्थभाष्यकी यह स्थिति है जिससे साम्प्रदायिकताके सर्वार्थसिद्धिमें विषयमें अपना उक्त प्रकारका मत बनाया है और इस आधारसे तत्त्वार्थ-भाष्य की सर्वार्थसिद्धिमें प्राचीन सिद्धि करनेका प्रयत्न किया है। इस विषय में पण्डितजीका अभिमत है कि

‘साम्प्रदायिक अभिनिवेश बढ जानेके बाद ही सर्वार्थसिद्धि लिखी गयी थी जब कि तत्त्वार्थभाष्यमे ऐसे अभिनिवेशका सर्वथा अभाव है।’

यह तो हम पहले ही बतला आये है कि जैन परम्परामे साधुओंने वस्त्र और पात्र किस परिस्थितिमे स्वीकार किये थे और यह भी उल्लेख कर आये है कि श्वेताम्बर अगश्रुतकी रचना पाँचवीं शताब्दीके बाद हुई है। अतएव यह भी सुनिश्चित है कि तत्त्वार्थभाष्य उसके बाद ही किसी समय लिखा गया होगा, क्योंकि पण्डितजीके ही शब्दोंमे ‘उन्होंने (तत्त्वार्थभाष्यकारने) तत्त्वार्थकी रचनाके आधाररूप जिस अग अनगश्रुतका अवलम्बन किया था वह पूर्णतया स्थविरपक्षको मान्य था।’ इस अभिप्रायसे उक्त कथनकी पुष्टि होती है।

साधारणतः यह मतभेद श्वेताम्बरीय अगश्रुतके पुस्तकारूढ हो जानेके बाद ही उग्ररूपमे प्रकट होने लगा था, क्योंकि जैनपरम्पराके कहे जानेवाले अगश्रुत जैसे महत्त्वपूर्ण साहित्यमे सवस्त्र मुक्ति और स्त्रीमुक्ति जैसे विषयका समावेश होना पुरानी परम्पराको ही नष्ट-भ्रष्ट करनेवाली घटना थी। इस कालमे एक ओर जहाँ साम्प्रदायिक अभिनिवेशमे आकर उक्त बातोंका विधान किया जाने लगा था वहाँ दूसरी ओर तात्त्विक-दृष्टिसे उसका निषेध करना और दर्शनमोहनीयके बन्धका कारण बतलाना अनिवार्य हो गया था। सर्वार्थसिद्धिकारने यह कार्य किया है और दृढताके साथ किया है। वस्तुतः उस कालमे तात्त्विक पक्षकी रक्षाका भार उनपर था और उन्होंने उसका सुन्दरतापूर्वक निर्वाह भी किया है।

ऐसी अवस्थामे हमें सर्वार्थसिद्धि और तत्त्वार्थभाष्यके पौर्वापर्यका विचार अन्य प्रमाणोंके आधारसे करना चाहिए। शैलीभेद, अर्थविकास और साम्प्रदायिकताके आधारसे इसका निर्णय करना गौण है। अतः आइए, अन्य प्रमाणोंके प्रकाशमे इस तत्त्वका निर्णय किया जाय।

इस समय तत्त्वार्थभाष्यपर मुख्यतया प्रथम दो टीकाएँ उपलब्ध होती हैं—प्रथम हरिभद्रकी टीका<sup>1</sup> और दूसरी सिद्धसेनगणिकी टीका। आचार्य हरिभद्र और सिद्धसेनगणि समकालीन या कुछ आगे पीछेके होते हुए भी भट्ट अकलक देवके बादमे हुए हैं। इतना ही नहीं सिद्धसेनगणिने तो भट्ट अकलक देवकी कृतियोंका भरपूर उपयोग भी किया है यह उनकी टीकाके देखनेसे भी विदित होता है। किन्तु प्रज्ञाचक्षु प० सुखलालजी इस मतसे सहमत होते हुए भी दूर चले जाते हैं। वे तत्त्वार्थसूत्रकी भूमिका पृ० 96 मे लिखते हैं—

‘किसी-किसी स्थलपर एक ही सूत्रके भाष्यका विवरण करते हुए वे पाँच-छह मतान्तर निर्दिष्ट करते हैं, इससे ऐसा अनुमान करनेका कारण मिलता है कि जब सिद्धसेनने वृत्ति रची तब उनके सामने कमसे कम तत्त्वार्थ सूत्रपर रची हुई पाँच टीकाएँ होनी चाहिए, जो सर्वार्थसिद्धि आदि प्रसिद्ध दिगम्बरीय तीन व्याख्याओंसे पृथक् होगी ऐसा मालूम पड़ता है, क्योंकि राजवार्तिक और श्लोकवार्तिककी रचनाके पहले ही सिद्धसेनीय वृत्तिका रचा जाना बहुत सम्भव है, कदाचित् उनसे पहले यह रची गयी हो तो भी इसकी रचनाके बीचमे इतना तो कमसे कम अन्तर है ही कि सिद्धसेनको राजवार्तिक और श्लोकवार्तिकका परिचय मिलनेका प्रसंग ही न आया।’

यहाँ हमें सर्वप्रथम पण्डितजीके इस वक्तव्यकी आलोचना करनी है और इसके बाद देखना है कि क्या सिद्धसेनगणिकी टीका राजवार्तिकका आलोडन किये बिना लिखी गयी थी।

पण्डितजीने सर्वप्रथम सिद्धसेनगणिकी अध्याय पाँच सूत्र तीनकी टीकाके आधारसे तत्त्वार्थसूत्रपर लिखी गयी पाँच-छह स्वतन्त्र टीकाओंका अनुमान किया है इस आधारसे हम इसे ठीक मान लेते हैं। तथापि इससे यह निष्कर्ष कैसे निकाला जा सकता है कि सिद्धसेनगणिने तत्त्वार्थवार्तिकका आलोडन किये बिना ही अपनी टीका लिखी थी। इससे तो केवल इतना ही पता लगता है कि उनके सामने और भी कई टीकाएँ थी जो ‘नित्यावस्थितान्यरूपाणि’ सूत्रके कई पाठ प्रस्तुत करती थी। यह स्वतन्त्र विषय है और इसपर स्वतन्त्र-

1. हरिभद्रकी टीका तीन लेखकोंने पूरी की है ऐसा प्रज्ञाचक्षु प० सुखलालजी तत्त्वार्थसूत्रकी भूमिका पृ० 95 मे सूचित करते हैं और टीकाके देखनेसे यह मत समीचीन प्रतीत होता है।



रूपसे ही विचार होना चाहिए कि सिद्धसेनगणिके सामने तत्त्वार्थभाष्यपर अपनी टीका लिखते समय तत्त्वार्थ-वार्तिक था या नहीं और तत्काल हमें प्रसंगोचित इसी बातका विचार करना है।

इसमें सन्देह नहीं कि सिद्धसेनगणि बहुश्रुत विद्वान् थे। उन्होंने अपनी टीकामें तत्त्वार्थसूत्रके अनेक पाठान्तरो, मत-मतान्तरो, ग्रन्थो, आचार्यों और प्रमाणोका उल्लेख किया है, जिनसे अनेक ऐतिहासिक तथ्यों-पर प्रकाश पड़ता है। इस प्रसंगसे वे भट्ट अकलक देवके सिद्धिविनिश्चय और तत्त्वार्थवार्तिकको भी नहीं भूले हैं। अध्याय 1 सूत्र 3 की टीकामें सिद्धिविनिश्चयका उल्लेख करते हुए वे लिखते हैं—

‘एवं कार्यकारणसम्बन्धः समवायपरिणामनिमित्तनिर्वर्तकाविरूपः सिद्धिविनिश्चयसृष्टिपरीक्षातो योजनीयो विशेषार्थिना दूषणद्वारेणेति ।’

भट्ट अकलक देवके उपलब्ध साहित्यमें सिद्धिविनिश्चय अन्यतम दर्शनप्रभावक ग्रन्थ है और उसमें सृष्टिपरीक्षा प्रकरण भी उपलब्ध होता है। इससे निश्चित होता है कि यह उल्लेख इसी सिद्धिविनिश्चयका है।

हमने तत्त्वार्थवार्तिकके साथ भी सिद्धसेनगणिकी उक्त टीकाका तुलनात्मक अध्ययन किया है। इससे हम इस निष्कर्षपर पहुँचे हैं कि सिद्धसेनगणिके सामने तत्त्वार्थभाष्यपर अपनी प्रसिद्ध टीका लिखते समय तत्त्वार्थवार्तिक अवश्य था। तुलनाके लिए देखिए—

‘अर्थवशाद् विभक्तिपरिणामो भवति। तद्यथा—उच्चाणि देवदत्तस्य गृहाण्यामन्त्रयस्त्वेनम्। देवदत्त-मिति गम्यते ।’

—तत्त्वार्थवार्तिक अ० 1 सू० 7।

‘अर्थवशाच्च विभक्तिपरिणामः उच्चैर्गृहाणि देवदत्तस्यामन्त्रयस्त्वेनमिति ।’

—सि० टी० उत्पानिका श्लोक 6 की टीका।

इसी प्रकार समानता सूचक और भी वाक्य उपलब्ध होते हैं—जिनका निर्देश प० परमानन्दजी जाम्नीने अनेकान्त वर्ष 3 किरण 11 में ‘सिद्धसेनके सामने सर्वार्थसिद्धि और राजवार्तिक’ लेखमें किया है। इन समानता सूचक वाक्योंके अतिरिक्त सिद्धसेनगणिकी टीकामें कुछ ऐसे भी उल्लेख मिलते हैं जिनके आधारमें उसकी स्थिति तत्त्वार्थवार्तिकके बाद स्थिर होनेमें विशेष सहायता मिलती है। यथा—तत्त्वार्थ-वार्तिकमें नरकायुके कारणोकी व्याख्या करते हुए यह वाक्य आता है—

‘बह्वारम्भा. परिग्रहा यस्य स बह्वारम्भपरिग्रहः’

इसी बातको सिद्धसेनगणि मतभेदके साथ इन शब्दोंमें व्यक्त करते हैं—

‘अपरे ध्रुवते—बह्वारम्भा. परिग्रहा यस्यासौ बह्वारम्भपरिग्रहः।

इस पदकी व्याख्या सर्वार्थसिद्धिमें भी उपलब्ध होती है। इसलिए इसपरसे यह कहा जा सकता है कि सिद्धसेनगणिने यह मतभेद सर्वार्थसिद्धिको लक्ष्यमें रखकर व्यक्त किया होगा। किन्तु सर्वार्थसिद्धिमें उक्त पदके किये गये विग्रहमें पूर्वोक्त विग्रहमें मौलिक अन्तर है। सर्वार्थसिद्धिमें यह विग्रह इस प्रकार उपलब्ध होता है—

‘बहव्यारम्भपरिग्रहा यस्य स बह्वारम्भपरिग्रहः।

किन्तु सिद्धसेनगणिकी टीका इस विषयमें तत्त्वार्थवार्तिकका अनुसरण करती है, सर्वार्थसिद्धिका नहीं। अतएव इसपरसे यह माननेके लिए बाध्य होना पड़ता है कि सिद्धसेनगणिको यहाँपर ‘अपरे’ पदसे गन्तव्यार्थनिश्चयारम्भित रहते हैं।

सिद्धसेनगणिकी टीकामें ऐसे और भी पाठ या मतभेदके उल्लेख उपलब्ध होते हैं जो तत्त्वार्थवार्तिककी ओर सूचित करते हैं।

इसमें इन बातोंमें स्पष्ट होते हुए भी कि सिद्धसेनगणिके सामने तत्त्वार्थभाष्यपर अपनी टीका लिखते

1 उनके निम्न प्रथम गृहकी उत्पानिका व अध्याय 6 सूत्र 16, 17, 18 आदि देखिए।



समय तत्त्वार्थवार्तिक उपस्थित था, यहाँ तत्त्वार्थभाष्यकी उत्तरावधि निश्चित करनी है और इसके लिए हमें तत्त्वार्थभाष्यके साथ तत्त्वार्थवार्तिकका तुलनात्मक विचार करना है।

प्रायः यह तो सभी मनीषियोंने स्वीकार किया है कि तत्त्वार्थवार्तिक सर्वार्थसिद्धिको पचा कर लिखा गया है और इस बातके भी स्पष्ट प्रमाण मिलते हैं कि तत्त्वार्थभाष्य तत्त्वार्थवार्तिकके पहलेकी रचना होनी चाहिए। इसके लिए हमे अन्यत्र प्रमाण खोजनेकी आवश्यकता नहीं है, किन्तु स्वयं तत्त्वार्थवार्तिक इसका साक्षी है। सर्वप्रथम तत्त्वार्थवार्तिककी उत्थानिकाको ही लीजिए। तत्त्वार्थसूत्रकी रचना किस निमित्तसे हुई है इस विषयमे सर्वार्थसिद्धि और तत्त्वार्थभाष्यमे व्याख्याभेद है। सर्वार्थसिद्धिमे स्वीकार किया गया है कि कोई भव्य मुनियोंकी सभामे बैठे हुए आचार्यवर्यसे प्रश्न<sup>1</sup> करता है कि भगवन् ! आत्माका हित क्या है ? आचार्यवर्य उत्तर देते हैं कि 'मोक्ष'। वह पुनः प्रश्न करता है कि इसकी प्राप्तिका उपाय क्या है और इसीके उत्तर स्वरूप तत्त्वार्थसूत्रकी रचना हुई है। किन्तु तत्त्वार्थभाष्यमे यह उत्थानिका दूसरे प्रकारसे निर्दिष्ट की गयी है। वहाँ बतलाया है कि इस लोक मे मोक्षमार्गके बिना हितका उपदेश होना दुर्लभ है, इसलिए मोक्षमार्गका उपदेश करते हैं। अब इन दोनों उत्थानिकाओंके प्रकाशमे तत्त्वार्थवार्तिक की उत्थानिकाको पढ़िए। देखनेसे विदित होगा कि इसमे क्रमसे सर्वार्थसिद्धि<sup>2</sup> और तत्त्वार्थभाष्य<sup>3</sup> इन दोनोंकी उत्थानिकाओंका स्पष्टतः निर्देश किया है। यही नहीं इसमे तत्त्वार्थभाष्यकी उत्थानिकाका निर्देश 'अपरे' पदसे प्रारम्भ किया है। स्पष्ट है कि तत्त्वार्थवार्तिककार सर्वार्थसिद्धिकी उत्थानिकाको दिगम्बर परम्परासम्मत मानते रहे और तत्त्वार्थभाष्यकी उत्थानिकाको अन्यकी। यह उत्थानिकाकी बात हुई।

आगे सूत्रपाठको देखिए—तत्त्वार्थभाष्यकारने तीसरे अध्यायके प्रथम सूत्रमे 'पृथुतराः' पाठ अधिक स्वीकार किया है। श्वेताम्बर आगम साहित्यमे इस अर्थको व्यक्त करनेके लिए 'छत्ताइछत्ता' पाठ उपलब्ध होता है। तत्त्वार्थभाष्यकारने भी इस पदकी व्याख्या करते हुए 'छत्रातिच्छत्रसंस्थिताः' पद द्वारा उसका स्पष्टीकरण किया है। यह पाठ सर्वार्थसिद्धिमान्य सूत्रपाठमे नहीं है। तत्त्वार्थवार्तिककारकी न केवल इसपर दृष्टि पड़ती है अपितु इसे वे आड़े हाथो लेते हैं और यह बतलानेका प्रयत्न करते हैं कि सूत्रमे 'पृथुतराः' पाठ असंगत है।

साधारणतः सर्वार्थसिद्धि मान्य सूत्रपाठसे तत्त्वार्थभाष्यमान्य सूत्रपाठमे काफी परिवर्तन हुआ है पर तत्त्वार्थवार्तिककार उन सब सूत्रपाठोंकी चर्चा नहीं करते। वे प्रायः तत्त्वार्थभाष्यके ऐसे ही सूत्रपाठका विरोध व्यक्त करते हैं जिसे स्वीकार करने पर स्पष्टतः आगम विरोध दिखाई देता है। चौथे अध्यायमे 'शेषा स्पर्श—' इत्यादि सूत्र आता है। तत्त्वार्थभाष्यके अनुसार इस सूत्रके अन्तमे 'द्वयोर्द्वयोः' इतना पाठ अधिक उपलब्ध होता है। भट्ट अकलंकदेवकी सूक्ष्मदृष्टि इस पाठ पर जाती है और वे आर्यसे विरोध बतला कर इस अधिक पाठको स्वीकार करना मान्य नहीं करते। इसी प्रकार पाँचवें अध्यायमे 'बन्धेऽधिकी पारिणामिकी च' सूत्र आता है। किन्तु तत्त्वार्थभाष्यमें इसका परिवर्तित रूप इस प्रकार उपलब्ध होता है—'बन्धे समाधिकी पारिणामिकी'।

यह स्पष्ट है कि आगममे बन्धकी जो व्यवस्था निर्दिष्ट की गयी है उसके साथ इस सूत्रमे आये हुए 'सम' शब्दका मेल नहीं बैठता। तत्त्वार्थवार्तिककारकी दृष्टिसे यह बात भी छिपी नहीं रहती, इसलिए आगमसे विरोध होनेके कारण वे स्पष्ट शब्दोंमे इसकी अप्रामाणिकता घोषित करते हैं। यही दशा तत्त्वार्थभाष्यमे आये हुए पाँचवें अध्यायके अन्तिम तीन सूत्रोंकी होती है। वे सूत्र हैं—

'अनादिरादिमांश्च ॥ 42 ॥ रुषिष्वादिमान् ॥ 43 ॥ योगोपयोगौ जीवेष् ॥ 44 ॥'

इन सूत्रोंमें परिणामके अनादि और सादि ये दो भेद करके पुद्गल और जीवके परिणामको नादिक कहा

1- देखो तत्त्वार्थभाष्य उत्थानिका श्लोक 31। 2 तत्त्वार्थवार्तिक उत्थानिका पृ० 1। 3 तत्त्वार्थवार्तिक उत्थानिका पृ० 3।

है। साथ ही 42 वें सूत्रके भाष्यमें धर्म, अधर्म, आकाश और जीवने परिणामको बनादि कहा है। इन पर तत्त्वार्थवातिकमें आपत्ति करते हुए कहा है—‘अग्रान्ये धर्माधर्मकालाकाशेषु अनावि परिणामः आदिमान् जीव-पुद्गलेषु घटन्ति तदयुक्तम् ।’

अर्थात् अन्य लोग धर्म, अधर्म, काल और आकाशमें परिणामको बनादि कहते हैं तदा जीव और पुद्गलोमें उसे सादि कहते हैं किन्तु उनका ऐसा कहना अयुक्त है।

इसी प्रकार अध्याय 1 सूत्र 15 व 21; अध्याय 2 सूत्र 7, 20 व 33; अध्याय 4 सूत्र 8; अध्याय 5 सूत्र 2—3, अध्याय 6 सूत्र 18 और अध्याय 8 सू० 6 के तत्त्वार्थवातिकके देगनेसे भी विदित होता है कि अकलकदेवके सामने तत्त्वार्थभाष्य अवश्य था।

यद्यपि इस विषयमें कुछ मतभेद है। डॉ० जगदीशचन्द्रजीने अनेकान्त वर्य 3 किरण 4 में इस वाक्य-का एक लेख लिखा था जिसमें उन्होंने बतलाया है कि अकलकदेवके सामने उमास्वातिका तत्त्वार्थभाष्य उपस्थित था। किन्तु उनके इस मतको पं० जुगुलकिशोरजी मुख्तार स्वीकार नहीं करते।<sup>1</sup> पं० कैलाशचन्द्रजी शास्त्रीका भी यही मत है।<sup>2</sup>

हमारा विचार है कि वाचक उमास्वातिने तत्त्वार्थभाष्यमें जो सूत्रपाठ स्वीकार किया है वह तत्त्वार्थ-भाष्य लिखनेके पूर्व अवस्थित था इस विषयका पोषक कोई स्पष्ट प्रमाण नहीं मिलता। आचार्य पूज्यपादने और सिद्धसेनगणिने अपनी टीकाओंमें जगह-जगह सूत्रपाठ सम्बन्धी जिस मतभेदकी<sup>3</sup> चर्चा की है उसका सम्बन्ध भी तत्त्वार्थभाष्य मान्य सूत्रपाठसे नहीं है। ऐसी अवस्थामें यह मानना कि भट्ट अकलकदेवके सामने वाचक उमास्वातिका तत्त्वार्थभाष्य नहीं था, हमें शिथिल प्रतीत होता है। तत्त्वार्थसूत्रपर लिखी गयीं दिग्म्बर और श्वेताम्बर समस्त टीकाओंके अवलोकनसे केवल हम इसना निश्चय कर सकते हैं कि जिस महान् आचार्यने तत्त्वार्थसूत्रकी रचना की है उन्होंने तत्त्वार्थसूत्र पर कोई भाष्य या वृत्ति अन्य नहीं लिखा था। तत्त्वार्थसूत्रमें उत्तरकालमें सूत्रविषयक जो विविध मतभेद दिखाई देते हैं वे इसके प्रमाण हैं। यह स्पष्ट है कि आचार्य पूज्य-पादके काल तक वे मतभेद बहुत ही स्वल्पमात्रामें रहे हैं। किन्तु मूल सूत्रपाठ सर्वार्थसिद्धि द्वारा दिग्म्बर परम्परा मान्य हो जाने से दूसरी ओर इसकी बलवती प्रतिक्रिया हुई और मूल सूत्रपाठको तिलांजलि दे दी गयी। परिणाम स्वरूप सूत्रपाठके स्वरूपके विषयमें न केवल मतभेद बढ़ने लगा अपितु स्वतन्त्र सूत्रपाठके स्थिर करनेका भी भाव जागृत हुआ। इन सारे घटनाक्रम व तथ्योंके आधारसे हमारा तो यही विचार पुष्ट होता है कि स्वयं वाचक उमास्वातिने अपने तत्त्वार्थभाष्यमान्य सूत्रपाठको अन्तिम रूप दिया होगा और आगे यह पाठ-भेद सम्बन्धी मतभेद उग्र रूप धारण न करे, इसलिए उन्होंने ही उसपर अपना प्रसिद्ध तत्त्वार्थविशेषभाष्य लिखा होगा। यह ठीक है कि वाचक उमास्वातिके पहले अन्य श्वेताम्बर आचार्योंने मूल तत्त्वार्थसूत्रमें काट-छाँट चालू कर दी थी<sup>4</sup> और वाचक उमास्वातिको उसका वारसा मिला है। यदि पं० जुगुलकिशोरजी मुख्तार इसी अभिप्रायको ध्यानमें रखकर इस मतका प्रस्थापन करते हैं कि तत्त्वार्थभाष्यमान्य सूत्रपाठ वाचक उमास्वातिके भी पूर्व उपस्थित था तो यह कथन कुछ अंशमें सम्भव हो सकता है पर इससे तत्त्वार्थवातिककारके सामने तत्त्वार्थभाष्य उपस्थित था इस मतपर रंजमात्र भी आँच नहीं आती, क्योंकि तत्त्वार्थवातिकमें केवल तत्त्वार्थ-भाष्य मान्य सूत्रविषयक मतभेदोंका ही उल्लेख नहीं है, अपितु कुछ ऐसे मतोंका भी उल्लेख है जिनका सीधा सम्बन्ध तत्त्वार्थभाष्यसे है।

इस प्रकार इन प्रमाणोंके प्रकाशमें यह मान लेनेपर भी कि तत्त्वार्थभाष्य तत्त्वार्थवातिकके पहले कभी लिखा गया है, फिर भी वह कब लिखा गया है यह विचारणीय हो जाता है। इसका हमें कई दृष्टियोंसे

1 देखो अनेकान्त वर्य 3 किरण 4, 1 व 12। 2- देखो पं० कैलाशचन्द्रजीका तत्त्वार्थसूत्र प्रस्तावना पृ० 9 आदि। 3 देखो सर्वार्थसिद्धि अ० 1 सू० 16 व अ० 2 सू० 53 तथा सिद्धसेनकी टीका अ० 1 सू० व अ० 5 सू० 3 आदि। 4 देखो चालू प्रस्तावनाका ‘सूत्रपाठोंमें मतभेद’ प्रकरण।

पर्यालोचन करना है। पर्यालोचनके विषय ये हैं—1. अन्य टीकाओंके उल्लेख, 2 सूत्रोल्लेख, और 3 अर्थ विकास।

1. अन्य टीकाओंके उल्लेख—अभी तक प्रचलित परम्पराके अनुसार साधारणतः यह माना जाता है कि दिगम्बर परम्परामान्य सूत्रपाठकी प्रथम टीका सर्वार्थसिद्धि है और श्वेताम्बर परम्परामान्य तत्त्वार्थसूत्रकी प्रथम टीका तत्त्वार्थभाष्य है। तत्त्वार्थभाष्यके विषयमे तो कुछ विद्वान् यह भी मानते हैं कि वह तत्त्वार्थसूत्र-भारती ही मूल रूढ़ि है। जोर उम आधारसे वे यह निष्कर्ष फलित करते हैं कि आचार्य पूज्यपादने मूल सूत्रपाठमें सुधार करके सर्वार्थसिद्धिमान्य सूत्रपाठकी रचना की है जो आज दिगम्बर परम्परामे प्रचलित है। बिन्तु इन टीकाग्रन्थों की अन्य प्रमाणोंसे जो तथ्य सामने आ रहे हैं उनसे यह विषय बहुत कुछ विचारणीय हो जाता है। पहले हम सर्वार्थसिद्धिमे दो पाठभेदोंका उल्लेख कर आये हैं। उनमेंसे दूसरा पाठभेद यदि सूत्र-पीपीये आधारसे ही मान लिया जाये तो भी प्रथम पाठभेदको देखते हुए यह अनुमान करना सहज हो जाता है कि सर्वार्थसिद्धिवाचके सामने कोई छोटा-मोटा टीका ग्रन्थ अवश्य था। अन्यथा वे पाठविषयक मतभेदको स्पष्ट करते हुए यह न कहते—‘त एवं वर्णयन्ति’ इत्यादि।

तत्त्वार्थवानिकमे अध्याय पाँच सूत्र चारका विवरण लिखते समय यह प्रश्न उठाया गया है कि ‘वृत्तिर्मे पाँच ही द्रव्य कहे हैं इसलिये छह द्रव्योंका उपदेश घटित नहीं होता।’ आगे इसका समाधान करते हुए तत्त्वार्थवानिककार कहते हैं कि ‘वृत्तिकारका आप अभिप्राय नहीं समझे। आगे काल द्रव्यका निर्देश किया जानेवाला है उनकी अपेक्षा न कर यहाँ वृत्तिकारने पाँच द्रव्य कहे हैं।’

इसी प्रकार एक प्रश्न इस अध्यायके 37वें सूत्रका विवरण लिखते समय भी उठाया गया है। वहाँ कहा गया है कि ‘गुण यह सना अन्य सम्प्रदायके ग्रन्थोंमें उल्लिखित है, आर्हत मतमे तो केवल द्रव्य और पर्यायका ही निर्देश किया है। अतः तत्त्व दो ही सिद्ध होते हैं और इनके आश्रयसे द्रव्याधिक और पर्यायाधिक ये नय भी दो ही बनते हैं। यदि गुण नामका कोई पदार्थ है तो उसको विषय करनेवाला एक तीसरा नय अवश्य होना चाहिए। यतः तीसरा नय नहीं है, अतः गुण नामका कोई तीसरा पदार्थ सिद्ध नहीं होता है और इसीलिये ‘गुणपर्यायवद्द्रव्यम्’ यह सूत्र भी घटित नहीं होता।’ आगे इसका समाधान करते हुए कहा गया है कि ‘यह बात नहीं है, क्योंकि अर्हत्प्रवचनहृदय आदि ग्रन्थोंमे गुणका उपदेश दिया गया है। और इसके आगे ‘उच्यते हि अर्हत्प्रवचने द्रव्याध्या निर्गुणा गुणाः’ यह वाक्य आया है।

तत्त्वार्थवातिकके ये दो उल्लेख हैं जिनसे अन्य वृत्ति तथा ग्रन्थान्तरकी सूचना मिलती है। प्रथम उल्लेखसे हम जानते हैं कि तत्त्वार्थवातिककारके सामने तत्त्वार्थसूत्रपर लिखी गयी कोई एक वृत्ति थी जिसमे ‘नित्यावस्थितान्यरूपाणि’ सूत्रका विवरण लिखते समय पाँच द्रव्योंका विधान किया गया था और जिसका सामंजस्य तत्त्वार्थवानिककारने यहाँ बिठलाया है। तथा दूसरे उल्लेखसे इस बातका अनुमान किया जा सकता है कि तत्त्वार्थवातिककारके सामने एक दूसरा अर्हत्प्रवचनहृदय या अर्हत्प्रवचन नामका स्वतन्त्र ग्रन्थ अवश्य था जो न केवल सूत्रशैलीमें लिखा गया था अपितु उसमे ‘द्रव्याध्या निर्गुणा गुणाः’ यह सूत्र भी मौजूद था और सम्भवतः उसे तत्त्वार्थवातिककार अति प्राचीन भी मानते रहे तभी तो प्रकृतमे गुणके समर्थनमे उन्होंने उसका उल्लेख किया है।

यह अर्हत्प्रवचनहृदय या अर्हत्प्रवचन क्या है यह प्रश्न बहुत गम्भीर है। इसका उल्लेख तत्त्वार्थ-भाष्यकार वाचक समात्वातिने भी किया है। वे लिखते हैं कि मैं ‘अर्हद्वचनके एकदेशके संग्रहरूप और बहुत अर्थवाले तत्त्वार्थाधिगम नामके लघुग्रन्थका शिष्योंकी हितबुद्धिसे कथन करता हूँ। इसी प्रकार अमृतचन्द्र

1- देखो पं० सुखलालजी की तत्त्वार्थसूत्रकी प्रस्तावना। 2 वृत्ती पञ्चत्ववचनात् पदद्रव्योपदेश-व्याघात इति चेत्, न, अभिप्रायापरिज्ञानात्। 3- ‘तत्त्वार्थाधिगमाख्यं बह्वर्थं संग्रहं लघुग्रन्थम्। वक्ष्यामि शिष्यहितमिममर्हद्वचनैकदेशस्य ॥22॥’

आचार्यने भी समयप्राभृतकी टीकामें<sup>1</sup> समयप्राभृतको अर्हत्प्रवचनका अवयव कहा है। इन दोनों स्थलों पर साधारणतः अर्हद्वचन या अर्हत्प्रवचनसे द्वादशागका बोध होता है। किन्तु जब भट्ट अकलंक देव अर्हत्प्रवचन-हृदय या अर्हत्प्रवचन नामके स्वतन्त्र ग्रन्थका उल्लेख करते हैं, इतना ही नहीं वे उसके एक वचनको उद्धृत भी करते हैं जो तत्त्वार्थसूत्रके सूत्रसे बिलकुल मिलता जुलता है तब यह प्रश्न अवश्य होता है कि क्या ऐसा कोई महान् ग्रन्थ रहा है जिसमें समग्र जैनसिद्धान्तका रहस्य अन्तर्निहित था और जिसका उल्लेख करना सबके लिए अनिवार्य था। जो कुछ भी हो एक बात स्पष्ट है कि तत्त्वार्थवार्तिककारके सामने तत्त्वार्थकी उपलब्ध टीकाओंके अतिरिक्त कोई अन्य वृत्ति अवश्य रही है जो सर्वार्थसिद्धि और तत्त्वार्थभाष्यसे भिन्न थी और बहुत सम्भव है कि उसी वृत्तिका उल्लेख उन्होंने तत्त्वार्थवार्तिकमें किया है।

इसी प्रसंगसे हमने सिद्धसेनगणिकी टीकाका भी आलोचन किया है। इस सम्बन्धमें हम पहले ही कह आये हैं कि सिद्धसेन गणिकी टीका अनेक सूत्र विषयक मत-मतान्तरों और उल्लेखोंको लिये हुए है। उसका वारीकीसे पर्यालोचन करनेपर यह भी विदित होता है कि उसके सामने न केवल सर्वार्थसिद्धि, तत्त्वार्थभाष्य और तत्त्वार्थवार्तिक थे, अपितु तत्त्वार्थसूत्रपर लिखी गयी नयी पुरानी और भी अनेक टीकाएँ उनके सामने रही हैं। यह अनुमान प्रज्ञाचक्षु प० सुखलालजीका भी है जिसका निर्देश हम पहले कर आये हैं।

सर्वार्थसिद्धि, तत्त्वार्थवार्तिक और सिद्धसेनगणिकी टीकाके ये वे उल्लेख हैं जिनसे हमें तत्त्वार्थसूत्र विषयक अन्य अनेक छोटी-बड़ी टीकाओं के अस्तित्वका आभास मिलता है। तत्काल विचारणीय यह है कि ये सब टीका ग्रन्थ किस आधारसे लिखे गये होंगे। सर्वार्थसिद्धि और तत्त्वार्थवार्तिकमें जिनका उल्लेख है वे तो स्वतन्त्र होंगे यह स्पष्ट ही है। मात्र विचार उनका करना है जिनका उल्लेख सिद्धसेनगणिने किया है। यह तो हम स्पष्ट देखते हैं कि तत्त्वार्थभाष्यके कारण भाष्यानुसारी सूत्रपाठका स्वरूप और अर्थ एक तरहसे सुनिश्चित है। जो लिपिकारोंकी असावधानीसे थोड़े बहुत दोष उत्पन्न होते हैं वे तत्त्वार्थभाष्यमें भी देखे जाते हैं<sup>2</sup>। किन्तु इन दोषोंके कारण तत्त्वार्थभाष्य समस्त सूत्रपाठमें तत्त्वार्थभाष्यकी उपस्थितिमें पाठान्तर या अर्थान्तरकी कल्पना करना सम्भव नहीं है। ऐसी अवस्थामें इन टीका ग्रन्थोंको भी सर्वार्थसिद्धि और तत्त्वार्थवार्तिकमें उल्लिखित टीका ग्रन्थोंके समान स्वतन्त्र ही मानना पड़ता है। सिद्धसेनगणिने मतभेदोंको दर्शाते हुए अन्य मतोंका जिस रूपमें उल्लेख किया है उससे भी तथ्यकी पुष्टि होती है। ये सब टीकाग्रन्थ कब और किन आचार्योंकी कृति हैं यह तो हम निश्चयपूर्वक नहीं कह सकते हैं। बहुत सम्भव है कि वे सब या उनमेंसे कुछ तत्त्वार्थभाष्यके भी पहले लिखे गये हों और उनके लेखक श्वेताम्बर आचार्य रहे हों। यदि यह अनुमान सही है, जिसके कि सही होनेकी अधिक सम्भावना है, तो यही कहना पड़ता है कि तत्त्वार्थभाष्य उस कालकी रचना है जबकि मूल तत्त्वार्थसूत्रपर अनेक टीका टिप्पणियाँ प्रचलित हो चुकी थीं और जिनमेंसे एक सर्वार्थसिद्धि भी है।

2 सूत्रोत्पत्ति—साधारणतः किसी विषयको स्पष्ट करने, उसकी सूचना देने या अगले सूत्रकी उत्पत्तिवादी वादोंके लिए टीकाकार आगेके या पीछेके सूत्रका उल्लेख करते हैं। यह परिपाटी सर्वार्थसिद्धि और तत्त्वार्थभाष्यमें भी विस्तारपूर्वक अपनायी गयी है। किन्तु आगेके या पीछेके सूत्र का उल्लेख करते समय इन टीका ग्रन्थोंमें उन्हीं सूत्रपाठोंका उल्लेख किया जाता है जो उन्हें सम्मत होते हैं। उदाहरणार्थ—सर्वार्थसिद्धिकारने अध्याय एकके इक्कीस नम्बरका सूत्र 'भवप्रत्ययोऽवधिर्देवनारकानाम्' इस रूपमें स्वीकार किया है, अतएव वे चौथे अध्यायके प्रथम सूत्रकी उत्पत्तिकाल लिखते समय इस सूत्र का इसी रूपमें उल्लेख करते हैं। इसी प्रकार तत्त्वार्थभाष्यकारने इस सूत्रको 'भवप्रत्ययोऽवधिरिकदेवानाम्' इस रूप में स्वीकार

1. 'प्राभृताह्वयन्मार्हत्प्रवचनावयवस्य' भा. 1. टीका। 2. देखो अध्याय 6 सूत्र 3 व 4 का तत्त्वार्थ-  
सन्दर्भ।

किया है इसलिए वे नीचे अध्यायके प्रथम सूत्रकी उत्थानिकामे इसे इसी रूपमें उद्धृत करते हैं। साधारणतः ये टीकाकार नहीं पूरे सूत्रको उद्धृत करते हैं और कहीं उसके एक अंशको। पर जितने अंशको उद्धृत करते हैं वह अपनेमें पूरा होता है। ऐसा व्यत्यय कहीं भी नहीं दिखाई देता कि किसी एक अंशको उद्धृत करते हुए भी वे उसमेंसे समस्त प्रारम्भके किसी पदको छोड़ देते हो।

ऐसी अवस्थामें हम तो यही अनुमान करते थे कि इन दोनों टीकाग्रन्थोंमें ऐसा उद्धरण शायद ही मिलेगा जिससे इनकी स्थितिमें सन्देह उत्पन्न किया जा सके। इस दृष्टिसे हमने सर्वार्थसिद्धि और तत्त्वार्थ-भाष्यका बारीकीसे पर्यालोचन किया है। किन्तु हमें यह स्वीकार करना पड़ता है कि सर्वार्थसिद्धिमें तो नहीं, किन्तु तत्त्वार्थभाष्यमें एक स्थलपर ऐसा स्थलन अवश्य हुआ है जो इसकी स्थितिमें सन्देह उत्पन्न करता है। यथा स्थलन अध्याय 1 सूत्र 20 का भाष्य लिखते समय हुआ है।

मतिज्ञान और श्रुतज्ञानके विषय का प्रतिपादन करनेवाला सर्वार्थसिद्धिमान्य सूत्र इस प्रकार है—

‘मतिश्रुतयोनिबन्धो ब्रह्मेष्वसर्वपर्यायेषु ।’

यही सूत्र तत्त्वार्थभाष्यमें इस रूपमें उपलब्ध होता है—

‘मतिश्रुतयोनिबन्ध. सर्वब्रह्मेष्वसर्वपर्यायेषु ।’

तत्त्वार्थभाष्यमें सर्वार्थसिद्धिमान्य सूत्रपाठ की अपेक्षा ‘ब्रह्म’ पदके विशेषणरूपसे ‘सर्व’ पद अधिक स्वीकार किया गया है। किन्तु जब वे ही तत्त्वार्थभाष्यकार इस सूत्रके उत्तरार्धको अध्याय 1 सूत्र 20 के भाष्यमें उद्धृत करते हैं तब उसका रूप सर्वार्थसिद्धिमान्य सूत्रपाठ ले लेता है। यथा—

‘अत्राह—मतिश्रुतयोस्तुल्यविषयत्वं वक्ष्यति—‘ब्रह्मेष्वसर्वपर्यायेषु’ इति’

कदाचित् कहा जाय कि इस उल्लेखमेंसे लिपिकारकी असावधानीवश ‘सर्व’ पद छूट गया होगा, किन्तु यह कहना ठीक नहीं है, क्योंकि अपनी टीकामें सिद्धसेनगणि और हरिभद्रने भी तत्त्वार्थभाष्यके इस अंशको इसी रूपमें स्वीकार किया है। प्रश्न यह है कि जब तत्त्वार्थभाष्यकारने उक्त सूत्र का उत्तरार्ध ‘सर्व-ब्रह्मेष्वसर्वपर्यायेषु’ स्वीकार किया तब अन्यत्र उसे उद्धृत करते समय वे उसके ‘सर्व’ पदको क्यों छोड़ गये। पदका विस्मरण हो जानेसे ऐसा हुआ होगा यह बात बिना कारणके कुछ नपी-तुली प्रतीत नहीं होती। यह तो हम मान लेते हैं कि प्रमादवश या जान-बूझकर उन्होंने ऐसा नहीं किया होगा, फिर भी यदि विस्मरण होनेसे ही यह व्यत्यय माना जाये तो इसका कोई कारण अवश्य होना चाहिए। हमारा तो खयाल है कि तत्त्वार्थभाष्य लिखते समय उनके सामने सर्वार्थसिद्धि या सर्वार्थसिद्धिमान्य सूत्रपाठ अवश्य रहा है और हमने क्या पाठ स्वीकार लिया है इसका विशेष विचार किए बिना उन्होंने अनायास उसके सामने होनेसे सर्वार्थसिद्धिमान्य सूत्रपाठका अंश यहाँ उद्धृत कर दिया है। यह भी हो सकता है कि अध्याय 1 सूत्र 20 का भाष्य लिखते समय तक वे यह निश्चय न कर सके हो कि क्या इसमें ‘सर्व’ पदको ‘ब्रह्म’ पदका विशेषण बनाना आवश्यक होगा या जो पुराना सूत्रपाठ है उसे अपने मूलरूपमें ही रहने दिया जाय और सम्भव है कि ऐसा कुछ निश्चय न कर सकनेके कारण यहाँ उन्होंने पुराने पाठको ही उद्धृत कर दिया हो। हम यह तो मानते हैं कि तत्त्वार्थभाष्य प्रारम्भ करनेके पहले ही वे तत्त्वार्थसूत्रका स्वरूप निश्चित कर चुके थे, फिर भी किसी खास सूत्रके विषयमें शकास्पद बने रहना और तत्त्वार्थभाष्य लिखते समय उसमें परिवर्तन करना सम्भव है। जो कुछ भी हो इस उल्लेखसे इतना निश्चय करने के लिए तो बल मिलता ही है कि तत्त्वार्थभाष्य लिखते समय वाचक उमास्वातिके सामने सर्वार्थसिद्धिमान्य सूत्रपाठ अवश्य रहा है।

3 अर्थ विकास— इसी प्रकार इन दोनोंके विम्बप्रतिविम्बभाव और कहीं-कहीं वस्तुके विवेचनमें तत्त्वार्थभाष्यमें अर्थ विकास के स्पष्ट दर्शन होनेसे भी उक्त कथनकी पुष्टि होती है। उदाहरणार्थ—दसवें अध्यायमें ‘धर्मास्तिकायामावात्’ सूत्र आता है। इसके पहले यह बतला आये हैं कि मुक्त जीव अमुक-अमुक कारणसे ऊपर लोकके अन्त तक जाता है। प्रश्न होता है कि वह इसके आगे क्यों नहीं जाता है और इसीके उत्तरस्वरूप बाह्य निमित्तकी मुख्यतासे इस सूत्रकी रचना हुई है। किन्तु यदि टीकाको छोड़ कर केवल

सूत्रोंका पाठ किया जाय तो यहाँ जाकर रुकना पड़ता है और मनमें यह शंका बनी ही रहती है कि धर्मास्ति-  
काय न होनेसे आचार्य क्या बतलाना चाहते हैं। सूत्रपाठकी यह स्थिति वाचक उमास्वातिके ध्यानमें आयी  
और उन्होंने इस स्थितिको साफ करनेकी दृष्टिसे ही उसे सूत्र न मानकर भाष्यका अंग बनाया है। यह क्रिया  
स्पष्टतः वादये की गयी जान पड़ती है। इसी प्रकार इसी अध्याय के सर्वार्थसिद्धिमान्य दूसरे सूत्रको लीजिए।  
इसके पहले मोहनीय आदि कर्मोंके अभावसे केवलज्ञानकी उत्पत्तिका विधान किया गया है। किन्तु इनका  
अभाव क्यों होता है इसका समुचित उत्तर उस सूत्रसे नहीं मिलता और न ही सर्वार्थसिद्धिकार इस प्रश्नको  
स्पर्श करते हैं। किन्तु वाचक उमास्वातिको यह त्रुटि खटकती है। फलस्वरूप वे सर्वार्थसिद्धिमान्य 'बन्धहेत्व-  
भावनिर्जराभ्यां कृत्स्नकर्मविप्रमोक्षो भोक्षः' इस सूत्रके पूर्वार्थको स्वतन्त्र और उत्तरार्थको स्वतन्त्र सूत्र मान-  
कर इस कमीकी पूर्ति करते हैं। सर्वार्थसिद्धिमें जबकि इसका सम्बन्ध केवल 'कृत्स्नकर्मविप्रमोक्षः' पदके साथ  
जोड़ा गया है वहाँ वाचक उमास्वाति इसे पूर्वसूत्र और उत्तरसूत्र दोनोंके लिए बतलाते हैं।

ऐसी ही एक बात, जो विशेष ध्यान देने योग्य है, पचिवें अध्यायके कालके उपकारके प्रतिपादक सूत्रके  
प्रसंगसे आती है। प्रकरण परत्व और अपरत्वका है। ये दोनों कितने प्रकारके होते हैं इसका निर्देश सर्वार्थ-  
सिद्धि और तत्त्वार्थभाष्य दोनोंमें किया है। सर्वार्थसिद्धिमें इनके प्रकार बतलाते हुए कहा है—परत्वापरत्वे  
क्षेत्रकृते कालकृते च स्तः। किन्तु तत्त्वार्थभाष्यमें ये दो भेद तो बतलाये ही गये हैं। साथ ही वहाँ प्रशंसाकृत  
परत्वापरत्वका स्वतन्त्ररूपसे और ग्रहण किया है। वाचक उमास्वाति कहते हैं—परत्वापरत्वे त्रिविधे—प्रशंसा-  
कृते क्षेत्रकृते कालकृते इति।

इतना ही नहीं। हम देखते हैं कि इस सम्बन्धमें तत्त्वार्थवार्तिककार तत्त्वार्थभाष्यका ही अनुसरण  
करते हैं। उन्होंने कालके उपकार के प्रतिपादक सूत्रका व्याख्यान करते हुए परत्व और अपरत्वके इन तीन  
भेदोंका उल्लेख इन शब्दों में किया है—

‘क्षेत्रप्रशंसाकालनिमित्तात्परत्वापरत्वानवधारणमिति चेत्। न, कालोपकारप्रकरणात्<sup>१</sup>।’

अतएव क्या इससे यह अनुमान करनेमें सहायता नहीं मिलती कि जिस प्रकार इस उदाहरणसे  
तत्त्वार्थभाष्य तत्त्वार्थवार्तिककारके सामने था इस कथनकी पुष्टि होती है उसी प्रकार तत्त्वार्थभाष्य सर्वार्थसिद्धि  
के वादकी रचना है इस कथनकी भी पुष्टि होती है।

स्पष्ट है कि पूर्वार्थकी दृष्टिसे विचार करनेपर तत्त्वार्थभाष्यका रचनाकाल सर्वार्थसिद्धि के रचे  
जानेके बाद स्थिर होता है और सब स्थितियोंका विचार करनेपर यह ठीक भी प्रतीत होता है।

सर्वार्थसिद्धिमें अन्य साहित्य के उद्धरण—सर्वार्थसिद्धि लिखते समय आचार्य पूज्यपादके सामने जो  
विपुल साहित्य उपस्थित था उसका अवलम्बन लेकर उन्होंने इस महान् टीका ग्रन्थकी श्रीवृद्धि की है। उसमें  
प्रमुख म्यान् जिसे दिया जा सकता है वह है षट्खण्डागम।

षट्खण्डागम—यह वह महान् निधि है जिसे द्वादशांग वाणीका सीधा वारसा मिला है। आचार्य  
पुनर्वन्त और भूतचलीने आचार्य धरसेनके चरणोंमें बैठकर तथा उस कालमें शेष रहे द्वादशांग वाणी के एक-  
देशका उन्माद कर उस महान् ग्रन्थ की रचना की थी। इसके जीवम्यान, क्षुल्लकबन्ध, बन्धस्वामित्व,  
वेदा, वर्गंगा और महावन्ध इन छह खण्डोंमें द्वादशांग वाणी का संकलन किया गया है, इसलिए इसे षट्खण्डा-  
गम कहते हैं। सर्वार्थसिद्धिकारके सामने यह महान् ग्रन्थ उपस्थित था और उन्होंने इसका भरपूर उपयोग भी  
किया है यह बात तत्त्वार्थसूत्र अध्याय एक सूत्र सात और आठकी सर्वार्थसिद्धि टीकाके देखने से स्पष्ट ज्ञात  
होती है। हमने निर्देश, स्वामित्व आदि के द्वारा और सत्, संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव और  
अन्य अनेक बातें अनुयोगोंके द्वारा बौद्ध गुणम्यान और बौद्ध मार्गणाओंके आश्रयसे जीव तत्त्वका जिस



प्रकार विचार किया गया है वह बनायास ही पाठकोंका ध्यान षट्खण्डागमके जीवस्थान खण्डकी ओर आकृष्ट करता है। जीवस्थान खण्डका दूसरा सूत्र है—

‘एतो इमेसि चोद्दसहं जीवसमासापं मगणट्ठदाए तत्थ इमाणि चोद्दस चेव द्वाणाणि णायत्थाणि भवन्ति ।’

इसमें चौदह गुणस्थानोंके लिए ‘जीवसमास’ शब्दका प्रयोग हुआ है। सर्वार्थसिद्धिकारके सामने यह सूत्र था। उन्होंने भी गुणस्थान के लिए ‘जीवसमास’ शब्दका उपयोग किया है। यथा—

‘एतेयामेव जीवसमासानां निरूपणार्थं चतुर्दश मार्गणास्थानानि ज्ञेयानि ।’

आगे सर्वार्थसिद्धिमें जीवस्थानका किस प्रकार अनुसरण किया गया है इसका आगेकी तालिका द्वारा स्पष्ट ज्ञान कीजिए—

#### जीवस्थान सत्प्ररूपणा

संतपस्वणदाए दुविहो णिद्दसो—ओषेण  
आदेसेण य ॥ 8 ॥

ओषेण अत्थि मिच्छाइट्ठी ॥ 9 ॥ सासण-  
सम्माइट्ठी ॥ 10 ॥.....

आदेसेण गदियाणुवादेण अत्थि णिरयगदी  
तिरिक्खगदी मणुसगदी देवगदी सिद्धगदी चेदि  
॥ 24 ॥ णेरडया चउट्ठाणेषु अत्थि मिच्छाइट्ठी सासण-  
सम्माइट्ठी सम्मामिच्छाइट्ठी असंनदसम्माइट्ठी ति  
॥ 25 ॥ तिरिक्खा पंचसु द्वाणेषु अत्थि मिच्छाइट्ठी  
.....संजदा-संजदा ति ॥ 26 ॥ मणुस्सा चोद्दससु  
गुणद्वाणेषु अत्थि मिच्छाइट्ठी.....अजोगिकेवलि ति  
॥ 27 ॥ देवा चदुसु द्वाणेषु अत्थि मिच्छाइट्ठी...  
असंजदसम्माइट्ठि ति ॥ 28 ॥

इंदियाणुवादेण अत्थि एइंदिया वीइंदिया  
तीइंदिया चदुरिंदिया पंचिंदिया अणिंदिया चेदि  
॥ 33 ॥ एइंदिया वीइंदिया तीइंदिया चररिंदिया  
असण्णिपंचिंदिया एकमि चेव मिच्छाइट्ठिद्वाणे  
॥ 36 ॥ पंचिंदिया असण्णिपंचिंदियप्पहुडि जाव  
अजोगिकेवलि ति ॥ 37 ॥

कायानुवादेण अत्थि पुढविकाइया आउका-  
इया तेलकाइया वासकाइया वणप्फइकाइया तसका-  
इया अकाइया चेदि ॥ 39 ॥ पुढविकाइया...वणप्फ-  
इकाइया एकमि चेव मिच्छाइट्ठिद्वाणे ॥ 43 ॥ तस-  
काइया वीइंदियप्पहुडि जाव अजोगिकेवलि ति  
॥ 44 ॥

#### सर्वार्थसिद्धि सत्प्ररूपणा

तत्र सत्प्ररूपणा द्विविधा—सामान्येन  
विशेषेण च ।

सामान्येन अस्ति मिथ्यादृष्टिः सासादन-  
सम्यग्दृष्टिरित्येवमादिः ।

विशेषेण गत्यनुवादेन नरकगती सर्वासु  
पृथिवीषु आद्यानि चत्वारि गुणस्थानानि सन्ति । तिर्य-  
गती तान्येव संयतासयतस्यानाधिकानि सन्ति । मनुष्य-  
गती चतुर्दशापि सन्ति । देवगती नारकवत् ।

इन्द्रियानुवादेन एकेन्द्रियादिषु चतुरिन्द्रिय-  
पर्यन्तेषु एकमेव मिथ्यादृष्टिस्थानम् । पंचेन्द्रियेषु चतु-  
र्दशापि सन्ति ।

कायानुवादेन पृथिवीकायादिवनस्पतिका-  
यान्तेषु एकमेव मिथ्यादृष्टिस्थानम् । त्रयकायेषु चतु-  
र्दशापि सन्ति ।

आगम परम्परामें इस विषयमें दो सम्प्रदाय हैं कि सासादनसम्यग्दृष्टि मर कर एकेन्द्रियोंमें उत्पन्न होते हैं। कषायप्राभृत इसी सम्प्रदाय का समर्थन करता है। किन्तु षट्खण्डागमके अभिप्रायानुसार जो सासादनसम्यग्दृष्टि मर कर एकेन्द्रियोंमें उत्पन्न होते हैं उनका एकेन्द्रियोंमें उत्पन्न होनेके प्रथम समयमें नियम-से मिथ्यादृष्टि गुणस्थान हो जाता है। यही कारण है कि जीवस्थान सत्प्ररूपणाके सूत्रोंमें एकेन्द्रियोंके एक



मिथ्यादृष्टि गुण-स्थानका निर्देश किया गया है। उक्त तुलनासे स्पष्ट है कि सर्वार्थसिद्धिकारने भी एकमात्र इसी सम्प्रदायका अनुसरण किया है।

### जीवस्थान संख्या-प्ररूपणा

ओषेण मिच्छाद्विती दब्बपमाणेण केवडिया ।  
अणता ॥ 2 ॥ सासणसम्माइद्विप्पहृडि जाव सज्जदा-  
सज्जदा त्ति दब्बपमाणेण केवडिया । पल्लिदोवमस्स  
असखेज्जदिभागो । ... ॥ 6 ॥ पमत्तसज्जदा दब्ब-  
पमाणेण केवडिया । कोडिपुघत्त ॥ 7 ॥ अप्पमत्त-  
सज्जदा दब्बपमाणेण केवडिया । सखेज्जा ॥ 8 ॥  
चटुण्हमुवसमगा दब्बपमाणेण केवडिया । पवेसेण  
एक्को वा दो तिण्णि वा, उक्कसेण चउवण्ण ॥ 9 ॥  
अद्ध पडुच्च सखेज्जा ॥ 10 ॥ चउण्ह खवा अजोगि-  
केवली दब्बपमाणेण केवडिया । पवेसेण एक्को वा दो  
वा तिण्णि वा, उक्कसेण अट्ठोत्तरसदं ॥ 11 ॥ अद्ध  
पडुच्च सखेज्जा ॥ 12 ॥ सजोगिकेवली दब्बपमाणेण  
केवडिया । पवेसेण एक्को वा दो वा तिण्णि वा,  
उक्कसेण अट्ठोत्तरसय ॥ 13 ॥ अद्ध पडुच्च सदस-  
हस्सपुघत्त ॥ 14 ॥

### सर्वार्थसिद्धि संख्या-प्ररूपणा

सामान्येन तावत् जीवा मिथ्यादृष्टयोऽ-  
नन्तानन्ता । सासादनसम्यग्दृष्टयः सम्यग्मिथ्यादृष्ट-  
योऽसंयतसम्यग्दृष्टयः सयतासंयताश्च पल्योपमासंख्येय-  
भागप्रमिता । प्रमत्तसयता । कोटीपृथक्त्वसंख्याः । ...  
अप्रमत्तसंयता-संख्येयाः । चत्वार उपशमकाः प्रवेशेन  
एको वा द्वौ वा त्रयो वा । उत्कर्षेण चतुःपञ्चाशत् ।  
स्वकालेन समुदिताः संख्येयाः । चत्वारः अपका अयोगि-  
केवलिनश्च प्रवेशेन एको वा दो वा त्रयो वा । उत्कर्षे-  
णाष्टोत्तरशतसंख्याः । स्वकालेन समुदिताः संख्येयाः ।  
सयोगिकेवलिनः प्रवेशेन एको वा द्वौ वा त्रयो वा ।  
उत्कर्षेणाष्टोत्तरशतसंख्याः । स्वकालेन समुदिताः  
शतसहस्रपृथक्त्वसंख्याः ।

यहाँ हमने जीवस्थानके सत् और संख्या प्ररूपणाके कुछ सूत्रोंकी तुलना दी है। सब प्ररूपणाओंकी यह तुलना बिम्बप्रतिबिम्बभावको लिये हुए है। स्पष्ट है कि सर्वार्थसिद्धिकारने 'सत्संख्या—' इत्यादि सूत्रकी प्ररूपणा जीवस्थानके आठ अनुयोगद्वारोंको सामने रख कर की है। सर्वार्थसिद्धि लिखते समय पूज्यपाद स्वामीके सामने केवल जीवस्थान ही उपस्थित नहीं था किन्तु जीवस्थानकी चूलिका व दूसरे खण्ड भी उनके सामने रहे हैं। इसके लिए तत्त्वार्थसूत्रके प्रथम अध्यायके 'निर्देशस्वामित्व—' इत्यादि सूत्रकी सर्वार्थसिद्धि टीका देखिए। इसमें सम्यक्त्वकी उत्पत्तिके कारणोंका निर्देश जीवस्थान चूलिका अनुयोगद्वारके आधारसे किया है। तथा उपशम आदि सम्यक्त्वोंके कालका निर्देश श्रुतलक्षणके आधारसे किया है।

आ० कुन्दकुन्दका साहित्य—जैनपरम्परामें श्रुतधर आचार्योंमें समयप्रभावक जितने आचार्य हुए हैं उनमें आचार्य कुन्दकुन्दका नाम प्रमुखरूपसे लिया जाता है। कुछ तथ्योंके आधारपर कहा जाता है कि इन्हें विदेह क्षेत्रमें स्थित सीमन्धर तीर्थकरके साक्षात् दर्शन और उपदेश श्रवणका लाभ मिला था और इन्हें चारण-श्रद्धा प्राप्त थी। इन्होंने परम्परानुसार मोक्षमार्गके अनुरूप जैनतत्त्वज्ञानकी स्पष्ट दिशाका प्रतिपादन कर समय जैनपरम्पराको प्रभावित किया है। जैनतत्त्वज्ञान व्यक्तिस्वातन्त्र्यका समर्थक है और उसकी प्राप्तिका एवमात्र मार्ग स्वावलम्बन है। इस तथ्यको संसारके सामने जितने सुन्दर शब्दोंमें इन्होंने रखा है उसकी तुलना अन्य किसीने नहीं की जा सकती है। वे जैनपरम्परामें ऐसे प्रकाशमान सूर्य थे जिनसे दसों दिशाएँ आलोकित मियाँ हैं। बोधप्राप्तमैं एक गाथा आयी है जिसमें इन्होंने अपनेको श्रुतकेवली भद्रबाहुका गमक शिष्य घोषित किया है। गमप्राप्तमैं प्रारम्भ करते हुए वे कहते हैं कि 'मैं श्रुतकेवलीके द्वारा कहे गए समयप्राप्तमैं कथन करता हूँ।' उनके ये वचन आकस्मिक नहीं हो सकते। बहुत सम्भव है कि उन्हें भद्रबाहु श्रुतकेवलीके तत्त्वज्ञान का सीधा या परम्परा नाम मिला हो, क्योंकि इनके द्वारा निमित्त साहित्यमें जो विशेषता है वह आकस्मिक नहीं है। सम्प्र-पात्रके स्वीकार की चर्चा जैनपरम्पराके तत्त्वज्ञानकी बहुत अधिक घूमिल किया है।

1. 'गार्ग्यगवियाजी चउदमपुत्तरगविज्जनववच्छरणं । सुयणाणि भद्वाहू गमयगुरु भयववो जयउ ॥'

एकमात्र इनके द्वारा रचित साहित्यकी पूर्वपरम्परा ही ऐसी प्रकाशकिरण है जो इस अन्धकारका विच्छेद कर सन्मार्गका प्रकाश करती है। एक ओर आत्मा और परनिरपेक्ष आत्मीय भावोंको छोड़कर अन्य सबको यहाँतक कि आत्मामें जायमान निमित्तिक भावोंको भी पर कहना और दूसरी ओर वस्त्र-पात्रके स्वीकारको व्यपितस्वातन्त्र्य का मार्ग बतलाना इसे तत्त्वज्ञानकी कोरी विडम्बनाके सिवा और क्या कहा जा सकता है। हमारा तो दृढ़ विश्वास है कि प्रत्येक व्यक्तिकी स्वतन्त्र सत्ताकी उद्घोषणा करनेवाला और ईश्वरवादके निषेध द्वारा बाह्य निमित्तकी प्रधानताकी अस्वीकार करनेवाला धर्म मोक्षमार्गमें निमित्तरूपसे वस्त्र-पात्रके स्वीकारका कभी भी प्रतिपादन नहीं कर सकता। आचार्य कुन्दकुन्दने यदि किसी तथ्यको स्पष्ट किया है तो वह एकमात्र यही हो सकता है। कुछ विद्वान् समझते हैं कि उन्हें नाग्यका एकान्त आग्रह था और उनके बाद ही जैनपरम्परामें इसपर विशेष जोर दिया जाने लगा था। किन्तु मालूम होता है कि वे इस उपालम्भ द्वारा जैनदर्शनकी दिशा ही बदल देना चाहते हैं। जैनदर्शनमें वस्तुका विचार एकमात्र व्यक्तिस्वातन्त्र्यके आधारपर ही किया गया है, अतएव उसकी प्राप्ति का मार्ग स्वावलम्बनके सिवा और क्या हो सकता है। एक व्यक्ति द्वारा अन्य पदार्थोंका स्वीकार उसकी चञ्चलता और कषायके कारण ही होता है। यह नहीं हो सकता कि कोई व्यक्ति वस्त्र और पात्रको भी स्वीकार करे और वह बाह्य और आभ्यन्तर दोनों प्रकारसे परिग्रहहीन भी माना जाये। स्पष्ट है कि आचार्य कुन्दकुन्दने नाग्यकी घोषणा कर उसी मार्गका प्रतिपादन किया है जिसे अनन्त तीर्थंकर अनादि कालसे दिखलाते आये हैं। ऐसे महान् आचार्यकी कृतिरूपसे इस समय समयप्राभूत, प्रवचन-सार, पचास्तिकाय, नियमसार, द्वादश अनुप्रेक्षा और अष्टप्राभूत आदि उपलब्ध होते हैं। आचार्य पूज्यपादने इस साहित्यका भरपूर उपयोग किया है यह बात सर्वार्थसिद्धिके आलोचनसे भलीभाँति विदित होती है। आचार्य पूज्यपादने ऐसी दस गाथाएँ उद्धृत की हैं जिनमेंसे एक गाथा पचास्तिकायमें, एक गाथा नियम-सारमें, तीन गाथाएँ प्रवचनसारमें और पाँच गाथाएँ द्वादश अनुप्रेक्षामें उपलब्ध होती हैं। ये गाथाएँ उन ग्रन्थोंके किस प्रकरणकी हैं यह हमने उन-उन स्थलोपर टिप्पणमें दिखलाया ही है।

**मूलाचार—**दिगम्बर परम्परामें स्वीकृत मूलाचार मुनि-आचारका प्रतिपादक सर्वप्रथम ग्रन्थ है। इसके कर्ता आचार्य वट्टकेर हैं। हमारे सहाध्यायी प० हीरालालजी शास्त्रीने 'वट्टकेर आचार्य' का अर्थ 'वर्तक एलाचार्य' करके इसके कर्तारूपसे आचार्य कुन्दकुन्दको अनुमानित किया है। उनके इस विषयके 2-3 लेख इसी वर्षके अनेकान्तमें प्रकाशित हुए हैं जो विचारकी नयी दिशा प्रस्तुत करते हैं। किन्तु उन लेखोंसे इस निष्कर्ष पर पहुँचना सम्भव नहीं दिखाई देता कि आचार्य कुन्दकुन्दने ही इसे मूर्तरूप दिया है। मूलाचार में एक प्रकरण-का नाम द्वादशानुप्रेक्षा है। आचार्य कुन्दकुन्दने स्वतन्त्र रूपसे 'बारह अनुप्रेक्षा' ग्रन्थ की रचना की है। कम-से-कम इससे तो यही मानना पड़ता है कि मूलाचार कृतिके रचयिता आचार्य वट्टकेर ही होने चाहिए, आचार्य कुन्दकुन्द नहीं। बीरसेन स्वामीने धवला टीका में इसका 'आचाराग' नामसे उल्लेख कर इसकी एक गाथा उद्धृत की है। यहाँ आचार्य पूज्यपादने भी इसकी दो गाथाएँ सर्वार्थसिद्धिमें दी हैं।

**पञ्चसंग्रह—**दिगम्बर परम्परामें पञ्चसंग्रहका बहुत बड़ा स्थान है। इसके सम्बन्धमें हमने श्वेताम्बर ग्रन्थसप्ततिकाकी भूमिकामें प्रकाश डालते हुए यह सम्भावना प्रकट की थी कि इसका सकलन श्वेताम्बर पञ्चसंग्रहके कर्ता चन्द्रविमहत्तरके पहले हो चुका था<sup>1</sup>। इसकी दो गाथाएँ आचार्य पूज्यपादने सर्वार्थसिद्धिमें भी उद्धृत की हैं। इससे विदित होता है कि बहुत सम्भव है कि दिगम्बर परम्परामान्य प्राकृत पञ्चसंग्रहका सकलन आचार्य पूज्यपादके पूर्व हुआ हो। अब यह ग्रन्थ उपलब्ध होकर प्रकाशमें आ सका है। आचार्य अमितगतिने इसीके आधारसे संस्कृत पञ्चसंग्रहका सकलन किया है।

**पाणिनीय व्याकरण—**आचार्य पूज्यपादने स्वयं 'जैनेन्द्र व्याकरण' लिखा है और उसपर न्यायमें

1. देखी आत्मानन्द जैन पुस्तक प्रचारक मण्डल आगरासे प्रकाशित सप्ततिकाकी भूमिका, पृष्ठ

लेखक वे स्वयं हैं यह भी प्रसिद्धि है। इसलिए यह शंका होती है कि सर्वार्थसिद्धिमें उन्होंने स्वनिमित्त जैनेन्द्र के सूत्रोंका ही उल्लेख किया होगा। सर्वार्थसिद्धिके सम्पादनके समय यह प्रश्न हमारे सामने था और इस दृष्टिसे हमने सर्वार्थसिद्धिको देखा भी। किन्तु इसमें व्याकरणके जो सूत्रोल्लेख उपलब्ध होते हैं उनको देखते हुए हम इस निष्कर्ष पर पहुँचे हैं कि इस विषय में उनका ऐसा कोई आश्रय नहीं था कि केवल स्वनिमित्त जैनेन्द्रके ही सूत्र उद्धृत किये जायें। यो तो सर्वार्थसिद्धिमें सूत्रोल्लेखोंका बहुत ही कम प्रसंग आया है, पर दो तीन स्थलोंपर जिस रूपमें वे उल्लिखित किये गये हैं उनके स्वरूपको देखनेसे विदित होता है कि इस काममें पाणिनीय और जैनेन्द्र दोनों व्याकरणोंका उपयोग हुआ है। यथा—

सर्वप्रथम हम अध्याय 4 सूत्र 19 की सर्वार्थसिद्धि टीकामें दो सूत्रोंका उल्लेख देखते हैं। उनमेंसे प्रथम है 'तदस्मिन्नस्तीति।' और दूसरा है 'तस्य निवासः।' इनमेंसे प्रथम सूत्र पाणिनीय व्याकरणमें 'तदस्मिन्नस्तीति देशे तन्नामि। 4, 2, 67।' इस रूपमें और जैनेन्द्रव्याकरणमें 'तदस्मिन्नस्तीति देशः स्त्री। 4, 1, 14।' इस रूपमें उपलब्ध होता है, इसलिए इस परसे यह कहना कठिन है कि यहाँपर आचार्य पूज्यपादने पाणिनीय के सूत्रका आश्रय लिया है या जैनेन्द्रके सूत्रका। दूसरा सूत्र पाणिनीय व्याकरणमें 'तस्य निवासः। 4, 2, 69।' इसी रूपमें और जैनेन्द्रव्याकरण में 'तस्य निवासादूरभवौ। 3, 2, 19।' इस रूपमें उपलब्ध होता है। स्पष्ट है कि यहाँ आचार्य पूज्यपादने पाणिनीय व्याकरणके सूत्रका उल्लेख किया है।

अध्याय 5 सूत्र 1 की सर्वार्थसिद्धि टीकामें 'विशेषण विशेष्येभेति' सूत्र उल्लिखित है। जैनेन्द्रव्याकरणमें यह इसी रूपमें क्रमांक 1, 3, 52 पर अंकित है और इसके स्थानपर पाणिनीय व्याकरणका सूत्र है 'विशेषण विशेष्येण बहुलम्।' स्पष्ट है कि यहाँपर आचार्य पूज्यपादने स्वनिमित्त व्याकरणके सूत्रका ही उल्लेख किया है।

यह तो सूत्र चर्चा हुई। अब एक अन्य प्रमाणको देखिए—अध्याय 5 सूत्र 4 की टीकामें आचार्य पूज्यपादने 'नेध्रुवै त्पः' यह पद उल्लिखित किया है। किन्तु जैनेन्द्रव्याकरणमें नित्य शब्दको सिद्ध करनेवाला न तो कोई सूत्र है और न ही 'त्प' प्रत्ययका निर्देश है। वहाँ 'त्प' प्रत्ययके स्थानमें 'य' प्रत्यय है। इससे विदित होता है कि यह वाक्य आचार्य पूज्यपादने कात्यायन वार्तिक 'त्यन्नेध्रुव इति वक्तव्यम्। 4, 2, 104।' को ध्यानमें रखकर लिखा है। आचार्य अभयनन्दिने अपनी वृत्तिमें अवश्य ही 'नेध्रुवम् इति वक्तव्यम्।' यह वार्तिक बनाया है। किन्तु वह वादकी रचना है। फिरभी उक्त पद विवादास्पद अवश्य है।

इन तथ्योंके प्रकाशमें यह स्पष्ट हो जाता है कि आचार्य पूज्यपादने अपनी सर्वार्थसिद्धि टीकामें जैनेन्द्रव्याकरणके समान पाणिनीय व्याकरणका भी उपयोग किया है और यह स्पष्ट हो जाता है कि जैनेन्द्रव्याकरणकी रचना होनेके अनन्तर ही उन्होंने सर्वार्थसिद्धि टीका लिखी थी। अध्याय 10 सूत्र 4 की सर्वार्थसिद्धि टीकामें आचार्य पूज्यपादने पंचमी विभक्ति के लिए 'का' संज्ञाका प्रयोग किया है। आचार्य पूज्यपादने अपने जैनेन्द्रव्याकरणमें 'विभक्ति' शब्दके व्यंजन अक्षरोंमें 'आ' और स्वरमें 'प्' जोड़कर क्रमसे विभक्तियोंकी वा, इप्, भा, अप्, का, ता, ईप् ये सात संज्ञाएँ निश्चित की हैं। इस हिसाबसे 'का' यह पंचमी विभक्तिका संकेत है। यह भी एक ऐसा प्रमाण है जो इस बातको सूचित करता है कि सर्वार्थसिद्धि लिखे जानेके पहले जैनेन्द्रव्याकरणकी रचना हो गयी थी।

कात्यायनवार्तिक—पाणिनीयके व्याकरण सूत्रोंपर कात्यायन महर्षिने वार्तिक लिखे हैं। अध्याय 7 सूत्र 16 की सर्वार्थसिद्धि टीकामें आचार्य पूज्यपादने शास्त्र कहकर उनके 'अश्ववृषमयोर्भेदुनेच्छायाम्।' इस वार्तिकको उद्धृत किया है। यह पाणिनिके 7, 1, 51 पर कात्यायनका पहला वार्तिक है।

पातञ्जल महाभाष्य—वैदिक परम्परामें पातञ्जल ऋषि एक महान् विद्वान् हो गये हैं। इस समय पाणिनीय व्याकरणपर जो पातञ्जल महाभाष्य उपलब्ध होता है वह इन्हीं की अमर कृति है। योगदर्शनके लेखक भी यही हैं। यह इससे स्पष्ट है—

‘योगेन चित्तस्य पदेन वाचां मलं शरीरस्य च वैद्यकेन ।

योऽप्राकरोत् तं प्रवरं मुनीनां पतञ्जलिं प्राञ्जलिरानतोऽस्मि ।’

जिन्होंने योगके द्वारा चित्तके मलको, व्याकरणके द्वारा वचनोंके मलको और वैद्यकद्वारा शरीरके मलको दूर किया है उन मुनियोंमें श्रेष्ठ पतञ्जलि ऋषिके समक्ष मैं नतमस्तक होता हूँ ।

पतञ्जलि ऋषिके अवस्थितिकालके विषयमें मतभेद है । तथापि ये विक्रमपूर्व द्वितीय शताब्दीसे पहले नहीं हुए हैं इतना निश्चित है । इस समय हमारे सामने पातञ्जल महाभाष्य और सर्वार्थसिद्धि उपस्थित हैं । इन दोनोंका तुलनात्मक अध्ययन करनेसे विदित होता है कि आचार्य पूज्यपादके साहित्यपर और खासकर सर्वार्थसिद्धिपर पातञ्जल महाभाष्यकी गहरी छाप पड़ी है । दोनोंका अवलोकन करनेसे विदित होता है कि सर्वार्थसिद्धिके ऐसे अनेक स्थल हैं जो पातञ्जल महाभाष्यके आश्रयसे सजाये गये हैं । इस बातको स्पष्ट करनेके लिए आगे की तुलनापर दृष्टि डालिए—

#### पातञ्जल महाभाष्य

अनन्तरस्य विधिवी भवति प्रतिषेधो वेति ।

बहवो हि शब्दाः एकार्या भवन्ति । तद्यथा  
इन्द्रः, शक्रः, पुरुहूतः, पुरन्दरः ।

अनुदरा कन्येति ।

अस्त्येव संख्यावाची । तद्यथा, एको द्वौ  
बहव इति ।

बहुरोदनो बहुः सूप इति ।

सिद्धे विधिरारभ्यमाणो ज्ञापकार्यो भवति ।

हि मन्ये रयेन यास्यसीति ।

भाविकृत्यमासीत् । पुत्रो जनिष्यमाण  
मासीत् ।

अर्थगत्यर्थः शब्दप्रयोगः । अर्थं संप्रत्याय-  
यिष्यामीति शब्दः प्रयुज्यते तत्रैकेनोक्तत्वात्तस्यार्थस्य  
द्वितीयस्य च तृतीयस्य च प्रयोगेण न भवितव्यं  
उक्तार्थानामप्रयोगः ।

एकश्च तन्तुस्त्वक्त्राणेऽसमर्थस्तत्समुदा-  
यश्च कम्बलः समर्थः । एकश्च बल्वजो बन्धनेऽसमर्थ-  
स्तत्समुदायश्च रज्जुः समर्थः भवति ।

इमानीन्द्रियाणि कदाचित्स्वातन्त्र्येण विव-  
क्षितानि भवन्ति । तद्यथा इदं मे अक्षि सुष्ठु पश्यति,  
अयं मे कर्णः सुष्ठु शृणोतीति ।

कदाचित् पारतन्त्र्ये विवक्षितानि भवन्ति—  
अनेनास्मा सुष्ठु पश्यामि । अनेन कर्णेन सुष्ठु  
शृणोमि ।

द्रुतायां तपरकरणे मध्यमविलम्बितयोरुप-  
संख्यानं कालभेदात् ।

अवयवेन विग्रहः समुदायः समासाच्चः ।

#### सर्वार्थसिद्धि

अनन्तरस्य विधिवी भवति प्रतिषेधो वा ।

सत्यपि प्रकृतिभेदे रूढिबललाभात् पर्याय-  
शब्दत्वम् । यथा—इन्द्र, शक्रः, पुरन्दर इति ।

यथा, अनुदरा कन्या इति ।

संख्यावाची यथा—एको द्वौ बहव इति ।

बहुरोदनो बहुः सूप इति ।

सिद्धे विधिरारभ्यमाणो नियमार्थः ।

एहि मन्ये रयेन यास्यसि न हि यास्यति  
यातस्ते पितेति ।

विश्वदूश्वाऽस्य पुत्रो जनिता । भाविकृत्य-  
मासीदिति ।

अथवा अर्थगत्यर्थं शब्दप्रयोग तत्रैकस्यार्थ-  
स्यैकेन गतार्थत्वात्पर्यायशब्दप्रयोगोऽनर्थकः ।

भवति हि कश्चित्प्रत्येकं तन्तुस्त्वक्त्राणे  
समर्थः ।

स्वातन्त्र्यविवक्षा च दृश्यते । इदं मे अक्षि  
सुष्ठु पश्यति । अयं मे कर्णः सुष्ठु शृणोति ।

लोके इन्द्रियाणां पारतन्त्र्यविवक्षा  
दृश्यते । अनेनास्मा सुष्ठु पश्यामि । अनेन कर्णेन सुष्ठु  
शृणोमीति ।

द्रुतायां तपरकरणे मध्यमविलम्बितयोरुप-  
संख्यानम् ।

अवयवेन विग्रहः समुदायः समासाच्चः ।

## पातञ्जल महाभाष्य

हेतुनिर्देशश्च निमित्तमात्रे भिक्षादिपु  
दर्शनात् । हेतुनिर्देशश्च निमित्तमात्रे द्रष्टव्यः । यावद्  
ब्रूयान्निमित्त कारणमिति तावद्धेतुरिति । किं प्रयो-  
जनम् । भिक्षादिषु दर्शनात् । भिक्षादिष्वपि णिञ्  
दृश्यते भिक्षा वासयन्ति कारीषोऽग्निरध्यापयति इति ।

स बुद्ध्या निवर्तते । य एष मनुष्य प्रेक्षा-  
पूर्वकारी भवति स पश्यति ।

तद्यथा सगत घृतं सगत तैलमित्युच्यते ।  
एकोभूतमिति गम्यते ।

कल्प्यो हि वाक्यशेषो वाक्य च वक्तव्यधीन  
हि ।

## सर्वार्थसिद्धि

निमित्तमात्राणि हेतुकृतं व्यपदेशां दृष्टः ।  
यथा कारीषोऽग्निरध्यापयति ।

...स बुद्ध्या सम्प्राप्य निवर्तते । एवमि-  
हापि य एष मनुष्य प्रेक्षापूर्वकारी स पश्यति ।

तद्यथा सगत घृतं सगत तैलमित्युच्यते ।  
एकोभूतमिति गम्यते ।

कल्प्यो हि वाक्यशेषो वाक्य च वक्तव्य-  
धीनम् ।

रत्नकरण्डक—यह दिगम्बर परम्पराका एक प्रसिद्ध ग्रन्थ है । इसमें धर्मके स्वरूपका व्याख्यान कर  
व धर्मको सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र्यस्वरूप बतला कर पाँच अध्यायोमें इन तीनों रत्नोंका  
क्रमसे विवेचन किया गया है, इसलिए इसको रत्नकरण्डक कहते हैं । किन्तु सम्यक् चारित्र्यका प्रतिपादन करते  
समय सकल चारित्र्यका उल्लेखमात्र करके इसमें मुख्यतया विकलचारित्र्य (श्रावकाचार) का ही विस्तारके  
साथ निरूपण किया गया है, इसलिए इसे रत्नकरण्डकश्रावकाचार भी कहते हैं । साधारणतः इसके कर्ताके  
सम्बन्धमें प्रसिद्धि है कि यह दिगम्बर परम्पराके प्रसिद्ध आचार्य समन्तभद्र स्वामीकी अमर कृति है । अभी  
तक जितने प्राचीन उल्लेख मिलते हैं उनसे इसी तथ्यकी पुष्टि होती है<sup>1</sup> । स्वयं प्रभाचन्द्र आचार्य जिन्होंने कि  
इस पर विस्तृत सस्कृत टीका लिखी है वे भी इसे स्वामी समन्तभद्रकी ही कृति मानते हैं । जैसा कि इसके  
प्रत्येक अध्यायके अन्तमें पायी जानेवाली पुष्पिकासे विदित होता है<sup>2</sup> । ऐसी अवस्थामें आचार्य पूज्यपादके  
सामने सर्वार्थसिद्धि लिखते समय रत्नकरण्डक अवश्य होना चाहिए । आगे हम इन दोनों ग्रन्थोंके कुछ ऐसे  
उल्लेख उपस्थित करते हैं जिससे इस विषयके अनुमान करनेमें सहायता मिलती है । उल्लेख इस प्रकार हैं—

1. रत्नकरण्डकमें व्रतका स्वरूप इन शब्दोंमें व्यक्त किया है—

‘अभिसन्धिकृता विरतिर्विषयाद्योगाद् व्रतं भवति’ ॥ 3, 30 ॥

इसी बातको सर्वार्थसिद्धिमें इन शब्दों में व्यक्त किया है—

व्रतमभिसन्धिकृतो नियमः । 7—1 ।

रत्नकरण्डकमें अनर्थ ण्डके ये पाँच नाम दिए हैं—पापोपदेश, हिंसादान, अपध्यान, दुःश्रुति और  
प्रमादचर्या । सर्वार्थसिद्धिमें भी ये ही पाँच नाम परिलक्षित होते हैं । इतना ही नहीं इनके कुछ लक्षणोंके  
विषयमें भी अपूर्व शब्दसाम्य दृष्टिगोचर होता है । यथा —

‘तिर्यक्क्षलेशवाणिज्यहिंसारम्भप्रलम्भनादीनाम् ।

कथाप्रसंगप्रसवः स्मर्तव्यः पाप उपदेशः ॥’ रत्न० 3 ॥

‘तिर्यक्क्षलेशवाणिज्यप्राणिवधकारम्भादिषु पापसयुक्तं वचनं पापोपदेशः ।’ सर्वा० 7, 21 ।

‘क्षितिसलिलवहनपवनारम्भं विफलं वनस्पतिच्छेदम् ।

सरणं सारणमपि च प्रमादचर्या प्रभाषन्ते ॥’ रत्न० 3, 34 ।

‘प्रयोजनमन्तरेण वृक्षाविच्छेदनभूमिकुट्टनसलिलसेचनाद्यद्वयकर्म प्रमादाचरितम् ।’ सर्वा० 21 ।

1. देखी ५० जुगलकिशोरजी द्वारा सम्पादित और माणिकचन्द्र ग्रन्थमाला बम्बईसे प्रकाशित  
रत्नकरण्डक श्रावकाचारकी प्रस्तावना, पृ० 5 से पृ० 15 तक । 2. इति प्रभाचन्द्रविरचिताया समन्तभद्रस्वामि-  
विरचितोपासकाध्ययनटीकाया प्रथम परिच्छेद ।

इन दोनों ग्रन्थोमे भोगोपभोगव्रत या उपभोगपरिभोगव्रतके निरूपणमे जो अर्थ और शब्दसाम्य दृष्टिगोचर होता है वह तो और भी विलक्षण है। दोनोंमे भोग और उपभोगके प्रकार दिखलाकर त्रसघात, बहुघात और अनिष्टके त्यागका उपदेश दिया गया है। मात्र रत्नकरण्डकमे इनके सिवा अनुपसेव्यके त्यागका निर्देश विशेषरूपसे किया गया है। रत्नकरण्डक के उल्लेख इस प्रकार हैं—

‘असहतिपरिहरणार्थं क्षीरं पिशित प्रमादपरिहृतये ।

मद्यं च वर्जनीय जिनचरणौ क्षरणमुपधातैः ॥’ 3, 38 ॥

‘अल्पफलबहुविधातामूलकमात्राणि शृङ्गवेराणि ।

नवनीतनिम्बकुसुम कंतकमित्येवमवहेयम् ॥ 3, 39 ॥

यदनिष्टं तद् व्रतयेद्यच्चानुपसेव्यमेतदपि भट्यात् ॥ 3, 40 ॥’

इसी विषयको सर्वार्थसिद्धिमे देखिए—

‘मधु मांसं मद्यं च सदा परिहर्तव्यं त्रसघातान्निवृत्तचेतसा । केतव्यर्जुनपुष्पादीनि शृङ्गवेरमूलकादीनि बहुजन्तुयोनिस्था नान्यनन्तकायव्यपदेशार्हाणि परिहर्तव्यानि बहुघाताल्पफलत्वात् । यानवाहनाभरणादिष्वे-  
तावदेवेष्टमतोऽन्यदनिष्टमित्यनिष्टान्निवर्तनं कर्तव्यम्’... ॥ 7, 22 ॥

इतने विलक्षण साम्यके होते हुए भी इन दोनों ग्रन्थोमे कुछ विशेषता है। प्रथम विशेषता तो यह है कि रत्नकरण्डकमे ‘प्रोषध’ शब्दका अर्थ ‘सत्कृद्भुक्ति’ किया है और सर्वार्थसिद्धि मे ‘पर्व’। तथा दूसरी विशेषता यह है कि रत्नकरण्डकमे आठ मूलगुणोका स्वतन्त्र रूपसे उल्लेख किया है जब कि सर्वार्थसिद्धिमे इनकी यत्किंचित् भी चर्चा नहीं की है। इसलिए शका होती है कि यदि सर्वार्थसिद्धि रत्नकरण्डकके बादकी रचना मानी जाय तो उसमे यह अन्तर नहीं दिखाई देना चाहिए। ‘प्रोषध’ शब्दके अर्थको हम छोड़ सकते हैं, क्योंकि उसे पर्व पर्यायके अर्थमे स्वीकार करनेमें आपत्ति नहीं है। तब भी आठ मूलगुणोंके निर्देश और अनिर्देशका प्रश्न बहुत ही महत्त्व रखता है। पाठक जितने भी प्राचीनकालकी ओर जाकर देखेंगे कि पूर्वकालमे आठ मूलगुणोका उल्लेख श्रावकके कर्तव्योंमे अलगसे नहीं किया जाता था। किन्तु उनके स्थान पर सामायिक आदि षट्कर्म ही प्रचलित थे। सर्वप्रथम यह उल्लेख रत्नकरण्डकमे ही दिखलाई देता है।

(स्व०) डॉ० हीरालालजी रत्नकरण्डकको श्री स्वामी समन्तभद्रकी कृति माननेमे सन्देह करते हैं। उनका यह विचार बननेका मुख्य कारण यह है कि वादिराजसूरिने अपने पार्श्वनाथचरितमे ‘देवागमके कर्ता स्वामी समन्तभद्रका उल्लेख करनेके बाद पहले ‘देव’ पद द्वारा जैनेन्द्र व्याकरणके कर्ता आचार्य पूज्य-पादका उल्लेख किया है और इसके बाद रत्नकरण्डकके कर्ताका स्मरण करते हुए उन्हें ‘योगीन्द्र’ नामसे सम्बोधित किया है। डॉ० साहव का खयाल है कि ये ‘योगीन्द्र’ स्वामी समन्तभद्रसे भिन्न होने चाहिए जो कि आचार्य पूज्यपादके बादके प्रतीत होते हैं। यही कारण है कि वादिराजसूरिने अपने पार्श्वनाथचरितमे आचार्य पूज्यपादके बाद आचार्य योगीन्द्रका स्मरण किया है और उन्हें रत्नकरण्डकका निर्माता कहा है। इसकी पुष्टिमे उन्होंने और भी कई प्रमाण दिये हैं, पर उनमे मुख्य प्रमाण यही है।

स्व० श्री प० जुगलकिशोरजी मुख्तारने माणिकचन्द्र ग्रन्थमालासे प्रकाशित होनेवाले सटीक रत्नकरण्डकश्रावकाचारकी प्रस्तावनामे रत्नकरण्डककी अन्त परीक्षा करके यह सम्भावना प्रकट की है कि जिस रूपमे इस समय वह उपलब्ध होता है वह उसका मूलरूप नहीं है। लिपिकारो और टिप्पणकारोकी असावधानी वश कई प्रक्षिप्त श्लोक मूलके अग बन गये हैं। हमारा अनुमान है कि अष्ट मूलगुणोका प्रतिपादक यह श्लोक भी इसी प्रकार मूलका अग बना है। यद्यपि मुख्तार साहव आठ मूलगुणोंके प्रतिपादक श्लोकको प्रक्षिप्त नहीं मानते। उन्होंने इसका कोई खास कारण तो नहीं दिया। केवल उपसहार करते हुए घटना ही

1. देखो माणिकचन्द्र ग्रन्थमालासे प्रकाशित पार्श्वनाथचरित, सर्ग 1, श्लोक 17, 18 और 19।

2. देखो, प्रस्तावना पृष्ठ 15 से पृष्ठ 53 तक।



कहा है कि 'इसके न रहनेसे अथवा यो कहिए कि श्रावकाचार विषयक ग्रन्थमें श्रावकोंके मूलगुणोंका उल्लेखन न होनेसे, ग्रन्थमें एक प्रकारकी भारी त्रुटि रह जाती जिसकी स्वामी समन्तभद्र जैसे अनुभवी ग्रन्थकारोंसे कभी आशा नहीं की जा सकती थी' ।

हम यह तो मानते हैं कि केवल वादिराजसूरिके उल्लेखके आधारसे यह तो नहीं माना जा सकता कि रत्नकरण्डक स्वामी समन्तभद्रकी कृति नहीं है, क्योंकि उन्होंने आचार्योंका उल्लेख सर्वथा कालक्रमके आधारसे नहीं किया है। यथा—वे अध्याय 1 श्लोक 20 में अकलकका उल्लेख करनेके बाद 22वें श्लोकमें सम्मतिर्त्तकके कर्ताका स्मरण करते हैं। यह भी सम्भव है कि किसी लिपिकारकी अभावधानीवश रत्नकरण्डक का उल्लेख करनेवाला पार्श्वनाथचरितका 'त्यागो स एव योगीन्द्रः' श्लोक 'अध्विन्यमहिमा देवः' इस श्लोकके बाद लिपिवद्ध हो गया हो। मुद्रित प्रतिमें ये श्लोक इस रूपमें पाये जाते हैं।

स्वामिनश्चरितं तस्य कस्य नो विस्मयावहम् ।

देवागमेन सर्वज्ञो येनाद्यापि प्रवर्ष्यते ॥ 1, 17 ॥

अध्विन्यमहिमा देवः सोऽभिवन्द्यो हितैषिणा ।

शब्बावच्च येन सिद्ध्यन्ति साधुत्वं प्रतिलम्बिताः ॥ 1, 18 ॥

त्यागो स एव योगीन्द्रो येनाक्षय्यसुखावहः ।

अर्थिने भव्यसार्थाय विष्टो रत्नकरण्डकः ॥ 1, 19 ॥

किन्तु इनमेंसे 19 सख्याकवाले श्लोकको 17 सख्याकवाले श्लोकके बाद पढ़ने पर 'त्यागो स एव योगीन्द्रो' इस पद द्वारा स्वामी समन्तभद्रका ही बोध होता है और सम्भव है कि वादिराजसूरिने रत्नकरण्डक का कर्तृत्व प्रकट करनेके अभिप्रायसे पुनः यह श्लोक कहा हो। किन्तु दूसरे प्रमाणोंके प्रकाशमें इस सम्भावना द्वारा रत्नकरण्डकको स्वामी समन्तभद्रकर्तृक मान लेनेपर भी उसमें आठ मूलगुणोंका उल्लेख अवश्य ही विचारणीय हो जाता है। इस विषयमें हमारा तो खयाल है कि जिस कालमें श्रावकके पाक्षिक, नैष्ठिक और साधक ये तीन भेद किए गये और इस आधारसे श्रावकाचार के प्रतिपादन करनेका प्रारम्भ हुआ उसी कालसे आठ मूलगुणोंका वर्गीकरण हो कर उन्हें श्रावकाचारोंमें स्थान मिला है। रत्नकरण्डकमें कुछ ऐसे बीज हैं जिनसे उसका सकलन दूसरे श्रावकाचारोंमें हुए विकास क्रमके बहुत पहलेका माना जा सकता है। अतएव सम्भव है कि रत्नकरण्डकमें आठ मूलगुणोंका उल्लेख प्रक्षिप्त हो। रत्नकरण्डकमें जिस स्थानपर यह आठ मूलगुणोंका प्रतिपादक श्लोक संकलित है उसे देखते हुए तो यह सम्भावना और भी अधिक बढ़ जाती है। इसके पहले स्वामी समन्तभद्र अतीचारोंके साथ पाँच अणुव्रतोंका कथन पर आये हैं और आगे वे सात शीलव्रतोंका अतीचारोंके साथ कथन कर रहेवाले हैं। इनके बीचमें यह श्लोक आया है जो अप्रासंगिक है।

युक्त्यनुशासन—स्वामी समन्तभद्रकी रत्नकरण्डकके समान अन्यतम अमर कृति उनका युक्त्यनुशासन है। इसमें वीर जिनकी स्तुति करती हुए युक्तिपूर्वक उनके शासनकी स्थापना की गयी है। इसके एक स्थलपर वे कहते हैं कि जो शीर्षपहार आदिके द्वारा देवकी आराधना कर सुख चाहते हैं और सिद्धि मानते हैं उनके आप गुरु नहीं हो। श्लोक इस प्रकार है—

'शीर्षपहारादिभिरात्मदुःखैर्देवान् किलाराध्य सुखाभिगृह्याः ।

सिद्ध्यन्ति बोधपचयानपेक्षा युक्तं च तेषां त्वमृषिर्न येषाम् ॥'

अब इसके प्रकाशमें सर्वार्थसिद्धिके इस स्थलको पढ़िए—

तेन तीर्थाभिषेकदीक्षाशीर्षपहारादेवताराधनाद्यो निर्वर्तिता भवन्ति । अ० 9, सू० 2 की टीका। इस तुलनासे विदित होता है कि आचार्य पूज्यपादके समक्ष युक्त्यनुशासनका उक्त वचन उपस्थित था।



**द्वात्रिंशत्का**—आचार्य पूज्यपादके पूर्व और स्वामी समन्तभद्रके बाद विक्रमकी पाँचवी छठवीं शताब्दी के मध्यमें<sup>1</sup> सिद्धसेन दिवाकर एक बहुत बड़े आचार्य हो गये हैं जिनका उल्लेख दिगम्बर आचार्योंने बड़े आदरके साथ किया है<sup>2</sup>। इनके द्वारा रचित सन्मसितकं ग्रन्थ प्रसिद्ध है। अनेक द्वात्रिंशत्काओंके रचयिता भी यही माने जाते हैं<sup>3</sup>। आचार्य पूज्यपादने अध्याय 7 सूत्र 13 की सर्वार्थसिद्धि टीकामें 'विद्योजयति चासुभिः' यह पद उद्धृत किया है जो इनकी सिद्धद्वात्रिंशत्कासे लिया गया जान पड़ता है।

इसी प्रकार सर्वार्थसिद्धिमें कुछ ऐसी गाथाएँ, पद्य और वाक्य उद्धृत हैं जिनमेंसे कुछके स्रोतका हम अभी तक ठीक तरहसे निर्णय नहीं कर सके हैं और कुछ ऐसे हैं जो सर्वार्थसिद्धिके बादमें संकलित हुए या रचे गये ग्रन्थोंमें उपलब्ध होते हैं। यहाँ हमने उन्हीं ग्रन्थोंका परिचय दिया है जो निश्चयतः आचार्य पूज्यपाद के सामने रहे हैं।

**मंगलाचरण**—सर्वार्थसिद्धिके प्रारम्भमें यह मंगल श्लोक आता है—

‘मोक्षमार्गस्य नेतारं भेत्तारं कमभूभूताम्।

ज्ञातारं विश्वतत्त्वानां वन्द्ये तद्गुणलब्धये ॥’

यहाँ विचार इस बातका करना है कि यह मंगल श्लोक तत्त्वार्थसूत्रका अंग है या सर्वार्थसिद्धि का। प्रायः सब विद्वानोंका मत इसे तत्त्वार्थसूत्रका अंग माननेके पक्षमें है। वे इसके समर्थनमें इन हेतुओंको उपस्थित करते हैं—

एक तो तत्त्वार्थसूत्रकी हस्तलिखित अधिकतर जो प्राचीन प्रतियाँ उपलब्ध होती हैं उनके प्रारम्भमें यह मंगल श्लोक उपलब्ध होता है और दूसरे आचार्य विद्यानन्दने अपनी आप्तपरीक्षामें इसे सूत्रकार का कहकर इसका उल्लेख किया है। यथा—

‘किं पुनस्तत्परमेष्ठिनो गुणस्तोत्रं शास्त्रादौ सूत्रकाराः प्राहुरिति निगद्यते।’

आचार्य विद्यानन्द इतना ही कहकर नहीं रह गये। वे आप्तपरीक्षा का उपसंहार करते हुए पुनः कहते हैं—

‘श्रीमत्तत्त्वार्थशास्त्राद्भूतसलिलनिधेरिद्वरत्नोद्भवस्य,  
प्रोत्थानारम्भकाले सकलमलभिदे शास्त्रकारैः कृतं यत्।  
स्तोत्रं तीर्थोपमानं प्रथितपुण्यस्य स्वाभिमीमांसितं तत्,  
विद्यानन्दैः स्वशक्त्या कथमपि कथितं सत्यवाक्यार्थसिद्धये’ ॥ 123 ॥

प्रकृष्ट रत्नोके उद्भवके स्थानभूत श्रीमत्तत्त्वार्थशास्त्ररूपी अद्भुत समुद्रकी रचनाके प्रारम्भ कालमें महान् मोक्षपथको प्रसिद्ध करनेवाले और तीर्थोपमस्वरूप जिस स्तोत्रको शास्त्रकारोंने समस्त प्रसंगमें भेदन करनेके अभिप्रायसे रचा है और जिसकी स्वामीने मोक्षमार्ग की है उसी स्तोत्रका सत्य वाक्यांगों की निधि के लिए विद्यानन्दने अपनी शक्तिके अनुसार किसी प्रकार निरूपण किया है।

इसी बातको उन्होंने इन शब्दोंमें पुनः दुहराया है—

‘इति तत्त्वार्थशास्त्रादौ मुनीन्द्रस्तोत्रगोचरा।

प्रणीताप्तपरीक्षेयं विवादविनिवृत्तये’ ॥ 124 ॥

इस प्रकार तत्त्वार्थशास्त्रके प्रारम्भमें मुनीन्द्रके स्तोत्रकी विषयभूत यह आप्तपरीक्षा दिग्दर्शक करने के लिए रची गयी है।

आप्तपरीक्षाके ये उल्लेख असंदिग्ध हैं। इनसे विदित होता है कि आचार्य विद्यानन्द उक्त मंगल श्लोक को तत्त्वार्थसूत्रके कर्ताका मानते हैं।

1. देखो भारतीय विद्या भाग 3, पृष्ठ 11। 2. देखो जिनमेना महापुराण। 3. देखो तत्त्वार्थसूत्र वाक्यसूची, प्रस्तावना पृ० 132।

किन्तु इस मंगल श्लोकके रचयिता तत्त्वार्थसूत्रकार आचार्य गृद्धपिच्छ नहीं हैं इसके समर्थनमें ये युक्तियाँ उपस्थित की जाती हैं—

1 यदि इस मंगल श्लोकके रचयिता तत्त्वार्थसूत्रके निर्माता स्वयं गृद्धपिच्छ आचार्य होते और तत्त्वार्थसूत्रके साथ यह मंगल श्लोक आचार्य पूज्यपादकी उपलब्ध हुआ होता तो वे इसपर अपनी व्याख्या अवश्य लिखते। उसे बिना व्याख्याके वे सर्वार्थसिद्धिका अंग न बनाते।

2 आचार्य पूज्यपाद सर्वार्थसिद्धिकी प्रारम्भिक उत्थानिका द्वारा यह स्पष्टतः सूचित करते हैं कि किसी भग्नके अनुरोधपर आचार्य गृद्धपिच्छके मुख से सर्वप्रथम 'सम्प्रदर्शनज्ञानधारिणाणि भोक्षमार्गः' यह सूत्र प्रकट हुआ। इससे विदित होता है कि उन्हें मंगलाचरण करनेका प्रसंग ही उपस्थित नहीं हुआ।

3 तत्त्वार्थवातिककार भट्ट अकलकदेव भी इस मंगल श्लोकको तत्त्वार्थसूत्रका अंग नहीं मानते। अन्यथा वे इसकी व्याख्या अवश्य करते और उस उत्थानिकाको स्वीकार न करते जिसका निर्देश आचार्य पूज्यपादने सर्वार्थसिद्धिके प्रारम्भमें किया है। तत्त्वार्थसूत्रके व्याख्याकारकी दृष्टिसे आचार्य विद्यानन्दकी स्थिति भट्ट अकलकदेवसे भिन्न नहीं है। उन्होंने भी तत्त्वार्थश्लोकवातिकमें इस मंगल श्लोककी व्याख्या नहीं की है। इतना ही नहीं इन दोनों आचार्योंने अपने भाष्यग्रन्थोंके प्रारम्भमें उसका सकलन भी नहीं किया है।

ये दो मत हैं जो किसी एक निर्णयपर पहुँचनेमें सहायता नहीं करते। फिर भी हम प्रथम मतके आधारोंको अधिक तथ्यपूर्ण मानते हैं क्योंकि आजसे लगभग एक हजार वर्षके पूर्व भी जब मंगल-श्लोक तत्त्वार्थसूत्रकारका माना जाता रहा है तो उस पर सन्देह करना अप्रासंगिक प्रतीत होता है।

### 3. तत्त्वार्थसूत्रकार

पुरानी परम्परा—शास्त्रकी प्रमाणता और अप्रमाणताका प्रश्न बहुत ही महत्त्वपूर्ण विषय है। प्राचीनकालमें सभी शास्त्रकार शास्त्रके प्रारम्भमें या अन्तमें अपने नाम, कुल, जाति, वास्तवस्थान आदिका उल्लेख नहीं करते थे, क्योंकि वे उस शास्त्रका अपनेको प्रणेता नहीं मानते थे। उनका मुख्य कार्य परम्परासे प्राप्त भगवान्की द्वादशांग वाणीको सक्षिप्त, विस्तृत या भाषान्तरित कर संकलित कर देना मात्र होता था। वे यह अच्छी तरहसे जानते थे कि किसी शास्त्रके साथ अपना नाम आदि देनेसे उसकी सर्व-ग्राह्यता या प्रामाणिकता नहीं बढ़ती। अधिकतर शास्त्रोंमें स्थल-स्थलपर जिनेन्द्रदेवने ऐसा कहा है<sup>1</sup>, यह जिनदेवका उपदेश है<sup>2</sup>, सर्वज्ञदेवने जिस प्रकार कहा है उस प्रकार हम कहते हैं<sup>3</sup>, इन वचनोंके उल्लेखके साथ उनका प्रतिपाद्य विषय चर्चित होता है। यह क्यों ? इसलिए कि जिससे यह बोध हो कि यह किसी व्यक्ति-विशेषका अभिप्राय न होकर सर्वज्ञदेवकी वाणी या उसका सार है। वस्तुतः किसी शास्त्रके अर्थोपदेष्टा छद्मस्थ न होकर वीतराग सर्वज्ञ होते हैं। छद्मस्थ गणधर तो उनके अर्थोपदेशको सुनकर उनकी वाणीका ग्रन्थरूपमें सकलनमात्र करते हैं<sup>4</sup>। यही सकलन परम्परासे आकर नाना आचार्योंके ज्ञानका विषय होकर अनेक प्रकीर्णक शास्त्रोंको जन्म देता है<sup>5</sup>। पूर्वकालीन आचार्य इस तथ्यको उत्तम रीतिसे समझते थे और इसलिए वे नाम-रूपके व्यामोहसे मुक्त रहकर द्वादशांगवाणीके सकलनमें लगे रहते थे। आचार्य पुष्पदन्त, आचार्य भूतबलि, आचार्य गुणधर, आचार्य यतिवृषभ, आचार्य कुन्दकुन्द, स्वामी समन्तभद्र, आचार्य सिद्धसेन दिवाकर और आचार्य पूज्यपाद प्रभृति ऐसे अनेक आचार्य हुए हैं जिन्होंने इस मार्गका अनुसरण किया है और भगवान् तीर्थंकरकी वाणीका सकलन कर उसे लोककल्याणके हेतु अर्पित किया है। इतना ही क्यों, आचार्य गृद्धपिच्छ भी उन्हींमें एक हैं जिन्होंने तत्त्वार्थसूत्र जैसे ग्रन्थरत्नको अवशिष्ट समग्र श्रुतके आधारसे सकलन कर नाम प्रख्यापनके

1 'भणियो खलु सम्बदरसीहि' समयप्राभूत, गाथा 70। 2 'एसो जिणोवदेसो' समयप्राभूत, गाथा 150। 3 'सद्विकारो ह्यो भासासूतेसु ज जिणे कहिय। सो तह कहिय पायसीसेण य भद्वाहुस्स ॥' बोध-पाहु, गाथा 61। 4 'तित्ययरभासियत्य गणहरदेवेहि गुथिय सम्म।' भावपाहुड, गाथा 92। 5 देखो सर्वो, अ० 1, सू० 20।

व्यामोहसे अपनेको मुक्त रखा है। प्राचीन कालमें यह परिपाटी जितनी अधिक व्यापक थी, श्रुतधर आचार्यों-का उसके प्रति उत्तना ही अधिक आदर था।

आज श्रुतधर आदि अनेक आचार्योंके जीवन परिचय और उनके कार्योंके तथ्यपूर्ण इतिहासको सकलित करनेमें जो कठिनाई आती है उसका कारण यही है। इसे हम कठिनाई शब्दसे इस अर्थमें पुकारते हैं, क्योंकि यह काल ऐतिहासिक तथ्योंके मकलनका होनेसे इस बातपर अधिक बल दिया जाता है कि कौन आचार्य किस कालमें हुए हैं, उनका गृहस्थिक जीवन क्या था और उनके उल्लेखनीय कार्य कौन-कौनसे हैं आदि।

प्रकृतमें हमे तत्त्वार्थसूत्रके रचयिताके सम्बन्धमें विचार करना है। तत्त्वार्थसूत्रका सफलन आगमिक दृष्टिसे जितना अधिक सुन्दर और आकर्षक हुआ है उसके रचयिताके विषयमें उत्तमा ही अधिक विवाद है। जैनसंघकी कालान्तरमें हुई दोनों परम्पराओंके कारण इस विवादको और भी अधिक प्रोत्साहन मिला है। पहला विवाद तो रचयिताके नामादिके विषयमें है और दूसरा विवाद उनके अस्तित्व कालके विषयमें है। यहाँ हम सर्वप्रथम उन अभ्रान्त प्रमाणोंको उपस्थित करेंगे जिनसे तत्त्वार्थसूत्रके रचयिताके निर्णय करनेमें सहायता मिलती है और इसके बाद विवादके कारणभूत तथ्योंपर प्रकाश डालेंगे।

तत्त्वार्थसूत्रकार आचार्य गृह्यपिच्छ—यह तो हम आगे चल कर देखेंगे कि आचार्य पूज्यपादने विविध विषयोंपर विशाल साहित्य लिखा है। फिर भी उन्होंने कही भी अपने नामका उल्लेख नहीं किया है। इतना ही नहीं, वे तत्त्वार्थसूत्रपर अपनी सर्वार्थसिद्धि टीका लिखते समय भी इसी मार्गका अनुसरण करते हैं। वे इसकी उत्थानिकामें यहाँ तक तो निर्देश करते हैं कि कोई भव्य शिरी आश्रममें मुनियोंकी मभामें बैठे हुए आचार्यवर्यके समीप जाकर विनय सहित प्रश्न करता है और उसीके फलस्वरूप तत्त्वार्थसूत्रकी रचना होनी है। फिर भी वे उन आचार्य आदिके नामादिके विषयमें मौन रहते हैं। क्यों? हमें तो इस उपाख्यानमें यही विदित होता है कि आचार्य पूज्यपादको परम्परासे तत्त्वार्थसूत्रके कर्ता आदिके विषयकी दृष्ट्यभूत जानकारी होती हुई भी स्वकर्तृत्व की भावनाका परिहार करनेके अभिप्रायसे वे नामादिके उल्लेखके पक्षमें नहीं पड़े। भट्ट अकलकदेवने भी इसी मार्गका अनुसरण किया है। वे भी तत्त्वार्थवार्तिकके प्रारम्भमें उनी उत्थापिका। स्वीकार करते हैं जिसका उल्लेख सर्वार्थसिद्धिके प्रारम्भमें आचार्य पूज्यपादने किया है। इसलिए इन उन्नेयोंमें इस तथ्यपर पहुँचने पर भी कि इन आचार्योंको तत्त्वार्थसूत्रके कर्ताके नामादिककी कुछ कुछ जानकारी अवश्य रही है, इससे इस बातका पता नहीं लगता कि आखिर वे आचार्य कौन थे जिन्होंने भव्य जीवों के तत्त्वार्थ यह महान् प्रयास किया है।

हम समझते हैं कि भारतीय परम्परामें मुख्यतः जैन परम्परामें नामादिके उल्लेख करनेकी या परिपाटी विक्रम चौथी, पाँचवीं शती तक बराबर चलती रही है। और कुछ आचार्योंने हमें इनके बारे में अपनाया है। इसके बाद कई कारणोंसे इस नीतिमें परिवर्तन होने लगता है और साधारण तत्त्वार्थके प्रारम्भमें या अन्तमें अपने नामादिका उल्लेख करने लगते हैं। इतना ही नहीं वे अन्य प्रमाणोंमें अपने पूर्वजों, गुरु-कारोंका भी उल्लेख करने लगते हैं। अतएव हमे तत्त्वार्थसूत्रके रचयिताका ठीक लगने में निर्णय करने में निम्न उत्तरकालवर्ती साहित्यका ही आलोचन करना होगा। अतः आगे पहले उत्तरकालवर्ती उन तत्त्वार्थ-कारोंको देखें जो इस विषयपर प्रकाश डालते हैं—

1. श्रुतधर आचार्योंकी परम्परामें आचार्य वीरमेन महान् टीकाकार हो गये हैं। उनकी तत्त्वार्थसूत्रपर प्रसिद्ध ध्वला टीका शक संवत् 738 में पूरी की थी। उनकी या टीका जैन-उन्नेयों की भी प्रशंसा तथ्योंको लिये हुए है। तत्त्वार्थसूत्रके अनेक सूत्रोंको उन्होंने इस टीकामें उद्धृत किया है। इससे हमें जीवस्थान काल अनुयोगद्वारमें तो तत्त्वार्थसूत्रकारके नामोउल्लेखके साथ ही तत्त्वार्थसूत्रके प्रारम्भमें आचार्य-कारोंका भी उल्लेख करने लगते हैं। वे कहते हैं—

‘तह गिद्धपिछाहरियप्पयासिदत्तच्चत्तसुत्ते वि यत्तनापरिणामधिया परस्वापरत्ते स वात्सल्य इति शब्द-कालो पक्खिवो।’ मुद्रित पृष्ठ 316।

पण्डितजीका तर्क है कि पूर्वोक्त हमारा कथन तत्त्वार्थसूत्रम नाम्ना त्वा मोक्षमाप्नोति यथा युग नवज-  
वीतरागप्रणीत है इस वस्तुको सिद्ध करनेवाली अनुमान चर्चामें आया है। उक्त अनुमान चर्चा में मोक्षमार्ग-  
विषयक सूत्र पक्ष है, सर्वज्ञ वीतराग प्रणीतत्व यह साध्य है और सूत्रत्व यह हेतु है। उक्त हेतुमें व्यभिचार  
दोषका निरसन करते हुए विद्यानन्दने 'एतेन' इत्यादि कथन किया है। व्यभिचार दोष पक्ष में भिन्न स्वप्नमें  
सम्भवित होता है। पक्ष तो मोक्षपार्श्वविषयक प्रस्तुत तत्त्वार्थसूत्र ही है उगमे व्यभिचार का निरसन प्रमाण माना  
जानेवाला गृहपिच्छाचार्यपर्यन्त मुनिसूत्रका सूत्र यह विद्यानन्दकी दृष्टिमें उपास्वातिके पक्षभूत मोक्षमार्गविषयक  
प्रथम सूत्रसे भिन्न ही होना चाहिए, यह बात न्यायविद्याके अभ्यासीकों आयद ही गमजानी पड़े ऐसी है।

पण्डितजी के इस तर्काश्रित वक्तव्यका सार इतना ही है कि आचार्य विद्यानन्दने कांतिर जिम गृह-  
पिच्छाचार्यपर्यन्त मुनिसूत्रका उल्लेख किया है। वह उपास्वातिके तत्त्वार्थसूत्रमें भिन्न ही है।

जहाँ तक पण्डितजीका यह वक्तव्य है उममें हमें अप्रामाणिकताका दोषारोप नहीं करना है, किन्तु  
पण्डितजी यदि उक्त अनुमान प्रसंगसे आचार्य विद्यानन्दके द्वारा उठाये गये अवान्तर प्रसंग पर दृष्टिपात करते  
तो हमारा विश्वास है कि वे गृहपिच्छ आचार्यके सूत्रसे तथाकथित उपास्वातिके तत्त्वार्थसूत्रको भिन्न सिद्ध  
करनेका प्रयत्न नहीं करते।

आचार्य विद्यानन्द द्वारा उठाया गया वह अवान्तर प्रसंग है गणाधिप, प्रत्येकबुद्ध, श्रुतकेवली और  
अभिन्नदशपूर्विके सूत्र वचनको स्वरचित मानकर व्यभिचारदोषका उद्भावन। स्पष्ट है कि इसमें इस अभिप्राय-  
से गृहपिच्छाचार्यका तत्त्वार्थसूत्र भी गमित है, क्योंकि यहाँपर वह स्वकर्तृकरूपसे सर्वज्ञ वीतरागप्रणीत सूत्रसे  
कथञ्चित् (कर्ता गृहपिच्छाचार्य है इस दृष्टिसे) भिन्न मान लिया गया है। प्रकृतमें इस विषयको इन शब्दों  
द्वारा स्पष्ट करना विशेष उपयुक्त होगा। प्रस्तुत अनुमानमें प्रकृत सूत्र पक्ष है, सर्वज्ञ वीतराग प्रणीतत्व साध्य  
है, सूत्रत्व हेतु है, सर्वज्ञ वीतराग प्रणीत शेष सूत्र सपक्ष है और बृहस्पति आदिका सूत्र विपक्ष है। इस  
अनुमान द्वारा तत्त्वार्थसूत्रको सूत्रत्व हेतु द्वारा सर्वज्ञ वीतरागकर्तृक सिद्ध किया गया है। इससे सिद्ध है कि  
यहाँ आचार्य विद्यानन्द तत्त्वार्थसूत्रको गृहपिच्छाचार्यकर्तृक मानकर सूत्र सिद्ध नहीं कर रहे हैं। सूत्रत्वकी  
दृष्टिसे, यह गृहपिच्छाचार्य रचित है इस बातको, वे भूल जाते हैं। वे कहते हैं कि यह सर्वज्ञ वीतराग प्रणीत  
है, इसलिए सूत्र है।

फिर भी यदि कोई यह कहे कि यह तत्त्वार्थसूत्र सर्वज्ञ वीतरागप्रणीत न होकर गृहपिच्छाचार्य रचित

1 देखो न्यायाचार्य प० दरबारीलालजी द्वारा सम्पादित और बीरसेवामन्दिरसे प्रकाशित आप्त-  
परीक्षाकी प्रस्तावना पृष्ठ 50।

हे तो ऐसी अवस्थामें सर्वज्ञ वीतरागप्रणीत तत्त्वार्थसूत्रसे कथञ्चित् भिन्न गूढपिच्छाचार्य प्रणीत तत्त्वार्थसूत्र पूर्वके अनुमानमें सपक्षभूत गणधरादि रचित सूत्रोंके समान विपक्ष कोटि में चला जायेगा और इसमें सूत्रत्व हेतुके स्वीकार करनेसे हेतु व्यभिचारित हो जायेगा। आचार्य विद्यानन्दने इसी व्यभिचार दोषका उपस्थापन कर उसका वारण करते हुए फलिताशके साथ यह समग्र वचन कहा है—

‘गणाधिपप्रत्येकबुद्धश्रुतकेवल्यभिन्नदशपूर्वधरसूत्रेण स्वयसंमतेन व्यभिचार इति चेत् ? न, तस्याप्यर्थतः तर्पणवीतरागप्रणेतृकत्पसिद्धेरहंभाषितार्थं गणधरदेवंप्रथितमिति वचनात् । एतेन गूढपिच्छाचार्यपर्यन्तमुनिसूत्रेण व्यभिचारता निरस्ता ।’

यहां स्वनिर्मित मानकर गणाधिप प्रत्येकबुद्ध, श्रुतकेवली और अभिन्नदशपूर्वधरसूत्रके साथ व्यभिचार दिया गया है। तत्त्वार्थसूत्रको गूढपिच्छाचार्य प्रणीत माननेपर भी यह व्यभिचार दोष आता है, क्योंकि पूर्वोक्त अनुमानमें साध्य गूढपिच्छाचार्यका तत्त्वार्थसूत्र न होकर सर्वज्ञ वीतरागप्रणीत तत्त्वार्थसूत्र साध्य है। इसलिए गूढपिच्छाचार्यका तत्त्वार्थसूत्र साध्यविरुद्ध होनेसे विपक्ष ठहरता है। हम यह तो मानते हैं कि तत्त्वार्थसूत्र एक है, दो नहीं पर कतकि भेदसे वे दो उप्चरित कर लिये गये हैं। एक वह जो सर्वज्ञ वीतरागप्रणीत है और दूसरा वह जो गूढपिच्छाचार्यप्रणीत है। इसलिए जिस प्रकार गणाधिप आदिके सूत्रके साथ आनेवाले व्यभिचार दोषका वारण करना इष्ट था उसी प्रकार केवल गूढपिच्छाचार्य प्रणीत माननेसे जो व्यभिचार दोष आता था उनका वारण करना भी आवश्यक था और इसीलिए ‘एतेन’ इत्यादि वाक्य द्वारा उस दोषका वारण किया गया है।

इस प्रकार हम देखते हैं कि आचार्य विद्यानन्द भी वीरसेनस्वामीके समान इसी मतके अनुसर्ता प्रतीत होते हैं कि तत्त्वार्थसूत्रके रचयिता आचार्य गूढपिच्छाचार्य ही हैं। थोड़ी देरको यदि इस तर्काश्रित पद्धतिको छोड़ भी दिया जाये और पण्डितजीके मतको ही मुख्यता दी जाये तब भी आचार्य विद्यानन्द ‘एतेन’ इत्यादि वाक्य द्वारा तत्त्वार्थसूत्रके कर्ता गूढपिच्छको ही सूचित कर रहे हैं इस मतके माननेमें कोई बाधा नहीं आती, क्योंकि आचार्य विद्यानन्दने पूर्वोक्त अनुमान द्वारा गूढपिच्छाचार्यके तत्त्वार्थसूत्रको तो सूत्र सिद्ध कर ही दिया था, किन्तु इससे पूर्ववर्ती अन्य आचार्योंकी रचनाको सूत्र सिद्ध करना फिर भी शेष था जिसे उन्होंने गूढपिच्छाचार्यपर्यन्त अर्थात् गूढपिच्छाचार्य हैं अन्तमें जिनके ऐसे अन्य गणाधिप आदि मुनिसूत्रके साथ आनेवाले व्यभिचारका वारण कर सूत्र सिद्ध कर दिया है। यहाँ अतद्गुणसविज्ञान बहुव्रीहि समास है, अतः यह अभिप्राय फलित हो जाता है।

तात्पर्य यह है कि गूढपिच्छाचार्यका कोई सूत्रग्रन्थ है इसे तो प० सुखलालजी भी स्वीकार करते हैं। उन्हें केवल प्रस्तुत तत्त्वार्थसूत्रको उनका माननेमें विवाद है। किन्तु अन्य ऐतिहासिक तथ्योंसे जब वे तत्त्वार्थसूत्रके कर्ता सिद्ध होते हैं ऐसी अवस्थामें आचार्य विद्यानन्दके उक्त वाक्यका वही अर्थ सगत प्रतीत होता है जो हमने किया है।

3 आचार्य गूढपिच्छका बहुमानके साथ उल्लेख वादिराजसूरिने भी अपने पार्श्वनाथचरितमें किया है। सम्भवतः ये वही वादिराजसूरि हैं जिन्होंने पार्श्वनाथचरितके साथ प्रमाणनिर्णय, एकीभावस्तोत्र, यशोधरचरित, काकुस्थचरित और न्यायविनिश्चयविवरण लिखा है। इनके विषयमें कहा जाता है—

‘वादिराजमनु शान्दिकलोको वादिराजमनु तार्किकसिंह’।

वादिराजमनु काव्यकृतस्ते वादिराजमनु भव्यसहायः।’

वे पार्श्वनाथचरितमें आचार्य गूढपिच्छका इन शब्दों द्वारा उल्लेख करते हैं—

“अनुष्ठगुणसंपातं गूढपिच्छं मतोऽस्मि तम् ।

पक्षीकुर्वन्ति यं भव्या निर्वाणायोत्पत्तिष्वयः ।”

उन महान् गुणोंके आकर गृद्धपिच्छको मैं नमस्कार करता हूँ जो निर्वाणको उड़कर पहुँचनेकी इच्छा रखनेवाले भव्योंके लिए पखोंका काम देते हैं।

यद्यपि बादिराजसूरिने यहाँपर आचार्य गृद्धपिच्छके किसी ग्रन्थका नामोल्लेख नहीं किया है तथापि यहाँ वे उन्हीं शास्त्रकारोंका स्मरण कर रहे हैं जिन्होंने मोक्षमार्गोपयोगी साहित्यकी सृष्टि कर ससारका हित किया है। बादिराजसूरिकी दृष्टिमें तत्त्वार्थसूत्रके रचयिता आचार्य गृद्धपिच्छ उनमें सर्वप्रथम हैं।

इनमेंसे प्रथम दो उल्लेख विक्रमकी नौवीं शताब्दी के और अन्तिम उल्लेख ग्यारहवीं शताब्दीका है। इससे मालूम पड़ता है कि इस काल तक जैन परम्परामें तत्त्वार्थसूत्रके कर्ता आचार्य गृद्धपिच्छ हैं एकमात्र यही मान्यता प्रचलित थी।

अन्य मत—किन्तु इस मतके विरुद्ध तीन चार मत और मिलते हैं जिनकी यहाँ चर्चा कर लेना प्रासंगिक है।

1 श्वेताम्बर तत्त्वार्थभाष्यके अन्तमें एक प्रशस्ति उपलब्ध होती है। उसमें कहा गया है कि 'जिनके दीक्ष गुरु ग्यारह अगके धारक बोधनन्दि क्षमण थे और प्रगुरु वाचकमुख्य शिवश्री थे, वाचनाकी अपेक्षा जिनके गुरु मूल नामक वाचकाचार्य और प्रगुरु महावाचक मुण्डपाद थे, जो गोत्रसे कौभीपणि थे और जो स्वाति पिता और वात्सी माताके पुत्र थे, जिनका जन्म न्यग्रोधिकामें हुआ था और जो उच्चानागर शाखाके थे, उन उमास्वाति वाचकने गुरुपरम्परासे प्राप्त हुए श्रेष्ठ अर्हद्वचनको भली प्रकार धारण करके तथा दुरागम द्वारा हतबुद्धि दुःखित लोकको देखकर प्राणियोंकी अनुकम्पावश यह तत्त्वार्थाधिगम नामका शास्त्र विहार करते हुए कुसुमपुर नामके महानगरमें रचा है। जो इस तत्त्वार्थाधिगमको जानेगा और उसमें कथित मार्गका अनुसरण करेगा वह अभ्यावाध सुख नामके परमार्थको शीघ्र ही प्राप्त करेगा।'

इसी प्रकार तत्त्वार्थभाष्यके प्रारम्भमें जो 31 उत्थानिका कारिकाएँ उपलब्ध होती हैं उनमेंसे 22वीं कारिकामें कहा गया है कि 'अर्हद्वचनके एकदेशके समग्ररूप और बहुत अर्थवाले इस तत्त्वार्थाधिगम नामवाले लघु ग्रन्थको मैं शिष्योंके हितार्थ कहता हूँ।'

प्रज्ञाचक्षु ५० सुखलालजी उत्थानिकाकी इस कारिका और अन्तिम प्रशस्तिको विशेष महत्त्व देते हैं। वे इन्हें मूल सूत्रकारकी मानकर चलते हैं।

इसके सिवा उन्होंने तत्त्वार्थसूत्रकार और तत्त्वार्थभाष्यकार इनको अभिन्न सिद्ध करनेके लिए दो युक्तियाँ और दी हैं—

(क) प्रारम्भिक कारिकाओंमें और कुछ स्थानोंपर भाष्यमें भी 'वक्ष्यामि', 'वक्ष्याम.' आदि प्रथम पुरुषका निर्देश है और इस निर्देशमें की हुई प्रतिज्ञाके अनुसार ही बादमें सूत्रमें कथन किया गया है; इससे सूत्र और भाष्य दोनोंको एककी कृति माननेमें सन्देह नहीं रहता।

(ख) गुरुसे अन्ततक भाष्यको देख जानेपर एक बात मनमें बैठती है और वह यह है कि किसी भी स्थलपर सूत्रका अर्थ करनेमें शब्दोंकी खीचातानी नहीं हुई, कहीं भी सूत्रका अर्थ करनेमें सन्देह या विकल्प करनेमें नहीं आया, इसी प्रकार सूत्रकी किसी दूसरी व्याख्याको मनमें रखकर सूत्रका अर्थ नहीं किया गया और न कहीं सूत्रके पाठभेदका ही अवलम्बन लिया गया है।<sup>1</sup>

2 ५० नायूरामजी प्रेमीका लगभग यही मत है। इस विषयका उनका अन्तिम लेख भारतीय विद्याके तृतीय भागमें प्रकाशित हुआ है। इन्होंने तत्त्वार्थसूत्र और तत्त्वार्थभाष्यको अभिन्नकर्तृक सिद्ध करते समय ५० सुखलालजीकी उक्त तीनों युक्तियोंको ही कुछ शब्दोंके हेरफेरके साथ उपस्थित किया है। मात्र इन दोनों

1. देखो तत्त्वार्थभाष्यके अन्तमें पायी जानेवाली प्रशस्ति। 2. देखो उनके द्वारा लिखित तत्त्वार्थ-सूत्रकी प्रस्तावना। 3 ५० सुखलालजीके तत्त्वार्थसूत्रकी प्रस्तावना, पृष्ठ 21।

विद्वानोंके मतोंमें यदि कुछ अन्तर प्रतीत होता है तो इतना ही कि प० सुखलालजी वाचक उमास्वातिको सवस्व श्वेताम्बरपरम्पराका और प्रेमीजी यापनीय परम्पराका मानते हैं।

3 श्रवणवेलगोलाके चन्द्रगिरि पर्वतपर कुछ ऐसे शिलालेख पाये जाते हैं जिनमें गृद्धपिच्छ उमास्वातिको तत्त्वार्थसूत्रका कर्ता कहा गया है। इन शिलालेखोंमें से 40, 42, 43, 47 और 50वें शिलालेखोंमें गृद्धपिच्छ विशेषणके साथ मात्र उमास्वातिका उल्लेख है और 105 व 108वें शिलालेखोंमें उन्हें तत्त्वार्थसूत्रका कर्ता कहा गया है। ये दोनों शिलालेख डॉ० हीरालालजीके मतानुसार<sup>1</sup> क्रमशः शक सं० 1320 और शक सं० 1355 के माने जाते हैं। शिलालेख 155 का उद्धरण इस प्रकार है—

‘श्रीमानुमास्वातिरयं यतीशस्तत्त्वार्थसूत्र प्रकटीचकार।

यन्मुक्तिमार्गाचरणोद्यतानां पाथेयमर्घ्यं भवति प्रज्ञानम् ॥15॥

तस्यैव शिष्यऽग्रि गृद्धपिच्छद्वितीयसन्नस्य बलाकपिच्छः।

यत्सूक्तिरत्नानि भवन्ति लोके मुष्यत्यगनामोहनमण्डनानि ॥16॥’

यतियोंके अधिपति श्रीमान् उमास्वातिने तत्त्वार्थसूत्रको प्रकट किया जो मोक्षमार्गके आचरणमें उद्यत हुए प्रजा जनो के लिए उत्कृष्ट पाथेयका काम देता है। गृद्धपिच्छ है दूसरा नाम जिनका ऐसे उन्हीं उमास्वातिके एक शिष्य बलाकपिच्छ थे। जिनके सूक्तिरत्न मुष्यत्यगनाके मोहन करने के लिए आभूषणोंका काम देते हैं।

शिलालेख 108 में इसी बातको इस प्रकार लिपिवद्ध किया गया है—

‘अभूदुमास्वातिमुनिः पवित्रे वशे तवीये सकलार्थवेदी।

सूत्रीकृतं येन निनप्रणीतं शास्त्रार्थजातं मुनिपुङ्गवेन ॥11॥’

‘स प्राणिसंरक्षणसाधनो वभार योगी किल गृद्धपक्षान्।

तदा प्रभृत्येव वृषा यमाह्वराचार्यशब्दोत्तरगृद्धपिच्छम् ॥22॥’

तत्त्वार्थसूत्रपर विभिन्न समयोंमें छोटी-बड़ी टीकाएँ तो अनेक लिखी गयी हैं, पर उनमेंसे विक्रमकी 13वीं शतीके विद्वान् बालचन्द्र<sup>2</sup> मुनिकी बनायी हुई एक ही कनड़ी टीका है जिसमें उमास्वाति नामके साथ गृद्धपिच्छाचार्य नाम भी दिया है।

4. प० जुगुलकिशोरजी मुख्तार कर्ता विषयक इसी मतको प्रमाण मानकर चलते हैं। उन्होंने गृद्धपिच्छको उमास्वातिका ही नामान्तर कहा है।<sup>3</sup>

5 दिगम्बर परम्परामें मूल तत्त्वार्थसूत्रकी जो प्रतियाँ उपलब्ध होती हैं, उनके अन्तमें एक श्लोक आया है—

‘तत्त्वार्थसूत्रकर्तारं गृद्धपिच्छोपलक्षितम्।

वन्दे गणीन्द्रसंज्ञातमुमास्वामिमुनीश्वरम् ॥’

इसमें गृद्धपिच्छसे उपलक्षित उमास्वामी मुनीश्वरको तत्त्वार्थसूत्रका कर्ता बतलाकर उन्हें गणीन्द्र कहा गया है।

6 नगर ताल्लुकेके एक शिलालेखमें यह उल्लेख उपलब्ध होता है—

‘तत्त्वार्थसूत्रकर्तारमुमास्वातिमुनीश्वरम्।

श्रुतकेवलिवेशीय वन्देऽहं गुणमन्दिरम् ॥’

इसमें तत्त्वार्थसूत्रके कर्ताका नाम उमास्वाति बतलाया है और उन्हें श्रुतकेवलिवेशीय तथा गुणमन्दिर कहा गया है।

7 आचार्य कुन्दकुन्दने तत्त्वार्थसूत्रकी रचना की है ऐसा भी उल्लेख देखनेमें आता है जो तत्त्वार्थ-

1 देखो भाणिकचन्द्र ग्रन्थमालासे प्रकाशित शिलालेख संग्रह, भाग 1। 2 देखो प० कैलाशचन्द्रजीका तत्त्वार्थसूत्र, प्रस्तावना पृ० 16। 3 देखो मा० ग्र० से प्रकाशित रत्नकरण्डक की प्रस्तावना, पृष्ठ 145।



सूत्रकी अन्यतम टीका अर्हत्सूत्रवृत्तिका है। तत्त्वार्थसूत्रके एक श्वेताम्बर टिप्पणकार भी इस मतसे परिचित थे, उन्होंने अपने टिप्पणमें इस मतका उल्लेख कर अपने सम्प्रदायको सावधान करनेका प्रयत्न किया है।<sup>1</sup>

**समीक्षा**—इस प्रकार ये सात अन्य मत हैं जिनमें तत्त्वार्थसूत्र के कर्ता कौन हैं इस बातका विचार किया गया है। इनमेंसे प्रारम्भ के श्वेताम्बर तत्त्वार्थभाष्यके उल्लेखको छोड़कर शेष सब उल्लेख लगभग 13वीं शताब्दीसे पूर्वके नहीं हैं और मुख्यतया वे गृद्धपिच्छ और उमास्वाति इन दो नामोंकी ओर ही किसी रूपमें संकेत करते हैं।<sup>2</sup> एक अन्तिम मत कि 'आचार्य कुन्दकुन्द तत्त्वार्थसूत्रके रचयिता हैं' अवश्य ही विलक्षण लगता है, किन्तु आचार्य कुन्दकुन्दकी गृद्धपिच्छ इस नामसे ख्याति होनेके कारण ही यह मत प्रसिद्धिमें आया है ऐसा प्रतीत होता है।<sup>3</sup> मुख्य मत दो ही हैं जो यहाँ विचारणीय हैं। प्रथम यह कि 'आचार्य गृद्धपिच्छ तत्त्वार्थसूत्रके रचयिता हैं और दूसरा यह कि वाचक उमास्वातिने तत्त्वार्थसूत्रकी रचना की है।

साधारणतः हम पहले 'तत्त्वार्थसूत्र' इस नामके विषयमें विचार करते हुए 'सूत्रपाठोमें मतभेद' प्रकरणको लिखते हुए और 'पौर्वापर्यविचार' प्रकरण द्वारा सर्वार्थसिद्धि व तत्त्वार्थभाष्य की तुलना करते हुए कई महत्वपूर्ण बातोंपर प्रकाश डाल आये हैं जिनका सारांश इस प्रकार है—

1. वाचक उमास्वातिने तत्त्वार्थभाष्य गशास्त्रकी रचना की थी। किन्तु यह नाम तत्त्वार्थसूत्रका न हो कर तत्त्वार्थभाष्यका है।

2. सूत्रपाठोमें मतभेदका उल्लेख करते समय यह सिद्ध करके बतलाया गया है कि यदि तत्त्वार्थसूत्र और तत्त्वार्थभाष्यके कर्ता एक ही व्यक्ति होते और श्वेताम्बर आचार्य इस तथ्यको समझते होते तो श्वेताम्बर सूत्रपाठमें जितना अधिक मतभेद उपलब्ध होता है वह नहीं होना चाहिए था।

3. सर्वार्थसिद्धि और तत्त्वार्थभाष्यके पौर्वापर्यका विचार करते समय हम बतला आये हैं कि वाचक उमास्वातिके तत्त्वार्थभाष्य लिखे जानेके पहले ही तत्त्वार्थसूत्रपर अनेक टीका-टिप्पणियाँ प्रचलित हो गयी थी। वहाँ हमने एक ऐसे सूत्रका भी उल्लेख किया है जो सर्वार्थसिद्धिमान्य सूत्रपाठसे सम्बन्ध रखता है और जिसे वाचक उमास्वातिने अपने तत्त्वार्थभाष्यमें उद्धृत किया है। अर्थविकासकी दृष्टिसे विचार करते हुए इसी प्रकरणमें यह भी बतलाया गया है कि सर्वार्थसिद्धि और तत्त्वार्थभाष्यको सामने रख कर विचार करनेपर यह स्पष्ट प्रतीत होता है कि ऐसे कई प्रसंग हैं जो तत्त्वार्थभाष्यको सर्वार्थसिद्धिके बादकी रचना ठहराते हैं। और यह सिद्ध करते समय हमने एक उदाहरण यह भी दिया है कि कालके उपकार प्रकरणमें परत्वापरत्वके सर्वार्थसिद्धिमें केवल दो भेद किये गये हैं जब कि तत्त्वार्थभाष्यमें वे तीन उपलब्ध होते हैं।

इसलिए इन व दूसरे तथ्योंसे यह स्पष्ट हो जानेपर भी कि वाचक उमास्वाति आद्य तत्त्वार्थसूत्रकार नहीं होने चाहिए, इस विषयके अन्तिम निर्णयके लिए कुछ अन्य बातों पर भी दृष्टिपात करना है।

किसी भी रचयिताके सम्प्रदाय आदिका निर्णय करनेके लिए उस द्वारा रचित शास्त्र ही मुख्य प्रमाण होता है। किन्ती भी शास्त्रमें कुछ ऐसे बीज होते हैं जो उस शास्त्रके रचनाकाल व शास्त्रकारके सम्प्रदाय आदिपर महत्वपूर्ण प्रकाश डालते हैं। तत्त्वार्थसूत्रकारके समयआदिका विचार करते समय प्रजाचक्षु प० सुखलालजीने भी इस सरणिको<sup>4</sup> अपनाया है। किन्तु वहाँ उन्होंने तत्त्वार्थसूत्र और तत्त्वार्थभाष्य इन दोनोंको एककर्तृक मानकर इस बातका विचार करनेका प्रयत्न किया है। इससे बहुत बड़ा घुटाला हुआ है। वस्तुतः इस बातका विचार केवल तत्त्वार्थसूत्रकी और उसमें भी तत्त्वार्थसूत्रके उन सूत्रोंको सामने रखकर ही होना चाहिए जो तत्त्वार्थसूत्रमें दोनों सम्प्रदायोंको मान्य हों। इससे निष्पक्ष समीक्षा द्वारा किसी एक निर्णयपर पहुँचनेमें बहुत बड़ी सहायता मिलती है।

1. प० कैलाशचन्द्रजीका तत्त्वार्थसूत्र, प्रस्तावना पृ० 17। 2. इसके लिए देखो हमारे द्वारा लिखे गये तत्त्वार्थसूत्रकी प्रस्तावना। 3. देखो प्रवचनसारकी डॉ० ए० एन० उपाध्येकी भूमिका। 4. देखो प० सुखलालजी द्वारा लिखित तत्त्वार्थसूत्रकी प्रस्तावना, पृ० 8 आदि।

चार सूत्र— यह तो स्पष्ट है कि तत्त्वार्थसूत्रके दो सूत्रपाठ हो जानेपर भी अधिकतर सूत्र ऐसे हैं जो दोनों सम्प्रदायोको मान्य है और उनमें भी कुछ ऐसे सूत्र अपने मूलरूपमें रहे आये हैं जिनसे रचयिताकी स्थिति आदिपर प्रकाश पड़ता है। यहाँ हम इस विचारणामें ऐसे सूत्रोंमेंसे मुख्य चार सूत्रोंको उपस्थित करते हैं— प्रथम तीर्थंकर प्रकृतिके बन्धके कारणों का प्रतिपादक सूत्र, दूसरा बार्दिस परीषद्को प्रतिपादक सूत्र, तीसरा केवली जिनके ग्यारह परीषद्को मद्भावका प्रतिपादक सूत्र और चौथा एक जीवके एक साथ कितने परीषद् होते हैं इसका प्रतिपादक सूत्र।

1 तीर्थंकर प्रकृतिके बन्धके जितने कारण हैं इसका उल्लेख दोनों परम्पराओंके मूल आगम करते हैं। दिगम्बर परम्पराके ब्रह्मसामित्तविचयमें वे ही सोलह कारण उल्लिखित हैं जो लगभग तत्त्वार्थसूत्रमें उसी रूपमें स्वीकार किये गये हैं। तुलनाके लिए देखिए -

दर्शनविशुद्धिर्धिनयसम्पन्नता शीलव्रतेष्वनतिचारोऽभीक्ष्णज्ञानोपयोगसंवेगो शक्तितस्त्यागतपसो साधुसमाधिर्देयावृत्यकरणमहंदाचार्यं बहुश्रुतप्रवचनभक्तिरावश्यकपरिहाणिमार्गिप्रभावनाप्रवचनवत्सलत्वमिति तीर्थंकरत्वस्य ॥  
—तत्त्वार्थसूत्र 6, 24।

वसणविसुञ्जन्वाए विणयसंपण्णदाए सोलव्वदेसु णिरविचारवाए आवासएसु अपरिहीणवाए खणलवपिणुञ्जन्वाए लद्धिसवेगसपण्णदाए जघा यामे तथा तव्वे साहूण पासुअपरिचागदाए साहूण समाहि-संपारणाए साहूण वेज्जावच्चजोगजुत्तदाए अरहतभत्तीए वहुसुवभत्तीए पवयणभत्तीए पवयणवच्छलवाए पवयणप्पभावणदाए अभिखण अभिखण णाणोवजोगजुत्तदाए इच्छेदेहि सोलसेहि कारणेहि जीवा तित्थयरणामगोद कम्म वधति ।  
—ब्रह्मसामित्तविचय 7 सु० 41।

किन्तु श्वेताम्बर परम्परा 16 के स्थानमें 20 कारण स्वीकार करती है। वहाँ ज्ञातृधर्मकथा नामक अगके आठवें अध्यायमें इन कारणोंका निर्देश इन शब्दोंमें किया है —

‘अरहत-सिद्धि-पवयण गुरु घेर बहुसुए तवस्सीसु ।  
वच्छलया य तेसि अभिख णाणोवओगे य ॥ 1 ॥  
वसणविणए आवस्सए य सोलव्वए निरइयार ।  
खणलव तवच्चियाए वेयावच्चे समाही य ॥ 2 ॥  
अपुव्वणाणगहणे सुयभत्ती पवयणे पभावणया ।  
ए एहिं फारणेहिं तित्थयरत्त ल्हइ जीवो ॥ 3 ॥’

यहाँ तत्त्वार्थसूत्रकी दो बातें ध्यान देने योग्य हैं—प्रथम बात तो 16 शब्दोंका निर्देश और दूसरी बात शब्दसाम्य। इस विषयमें तत्त्वार्थसूत्रका उक्त सूत्र दिगम्बर परम्पराके जितने अधिक नजदीक है उतना श्वेताम्बर परम्पराके नजदीक नहीं है।

2 दिगम्बर और श्वेताम्बर दोनों परम्पराएँ 22 परीषद्को स्वीकार करती हैं। तत्त्वार्थसूत्रमें इनका प्रतिपादन करनेवाला जो सूत्र है<sup>1</sup> उसमें एक परीषद्का नाम ‘नाग्न्य’ है। देखना यह है कि यहाँ तत्त्वार्थसूत्रकारने नाग्न्य शब्दको ही क्यों स्वीकार किया है। क्या इस शब्दका स्वीकार श्वेताम्बर परम्पराके अनुसार आगम सम्मत हो सकता है। श्वेताम्बर परम्पराके आगममें ‘नाग्न्य’ परीषद्के स्थानमें सर्वत्र ‘अचेल’ परीषद्का उल्लेख मिलता है<sup>2</sup> जो उस सम्प्रदायके अनुरूप है, क्योंकि अचेल शब्दमें ‘नञ्’ समास होनेसे उस सम्प्रदायमें इस शब्दके ‘वस्त्रका अभाव और अल्प वस्त्र’ ये दोनों ही अर्थ फलित हो जाते हैं। परन्तु हम प्रकार ‘नाग्न्य’ शब्दसे इन दोनों अर्थोंको फलित नहीं किया जा सकता है। नग्न यह स्वतन्त्र शब्द है और इस शब्दका ‘वस्त्रके आवरणसे रहित’ एकमात्र यही अर्थ होता है। स्पष्ट है कि यह 22 परीषद्को प्रति-

1. देखो, अ० 9 सू० 9। 2. समवायाग समवाय 22 व गगवती सूत्र 8, 8।

पादन करनेवाला सूत्र भी जितना अधिक दिगम्बर परम्पराके नजदीक है उतना श्वेताम्बर परम्पराके नजदीक नहीं है।

3. बाईस परीषहोंमेंसे एक साथ एक जीवके कितने परीषह हो सकते हैं इसका विचार करते हुए श्वेताम्बर आगम साहित्य (व्याख्याप्रज्ञप्ति श० 8) में बतलाया है कि मात और आठ प्रकारके कर्मोंका वन्ध करनेवाले जीवके 22 परीषह होते हैं। परन्तु ऐसा जीव एक साथ बीस परीषहोंका ही वेदन करता है। दो कौनसे परीषह कम हो जाते हैं इस बातका उल्लेख करने हुए वहाँ बतलाया है कि जिस समय वह जीव शीत परीषहका वेदन करता है उस समय वह उष्ण परीषहका वेदन नहीं करता और जिस समय उष्ण परीषहका वेदन करता है उस समय वह शीत परीषहका वेदन नहीं करता। इस प्रकार एक परीषह तो यह कम हो जाता है। तथा जिस समय चर्या परीषहका वेदन करता है उस समय निषद्यापरीषहका वेदन नहीं करता और जिस समय निषद्यापरीषहका वेदन करता है उस समय चर्या परीषहका वेदन नहीं करता। इस प्रकार एक परीषह यह कम हो जाता है। कुल बीस परीषह रहते हैं जिनका वेदन यह जीव एक साथ करता है।

किन्तु तत्त्वार्थसूत्रमें परीषहोंके एक साथ वेदन करनेकी अधिक-से-अधिक संख्या 19 निश्चित की गयी है।<sup>1</sup> यहाँ हमें युक्तिसंगत क्या है इसका विचार नहीं करना है। बतलाना केवल इतना ही है कि तत्त्वार्थ-सूत्रकारका इस प्रकारका निर्देश भी श्वेताम्बर आगम परम्पराका अनुसरण नहीं करता।

4. 'जिन के ग्यारह परीषह होते हैं' इस सूत्रका विस्तारके साथ विचार हम 'पाठभेद और अर्थान्तर-न्यास' प्रकरणमें<sup>2</sup> कर आये हैं। वहाँ हमने तत्त्वार्थसूत्रकारकी दृष्टि को स्पष्ट करते हुए बतलाया है कि परीषहों के प्रसंगसे सूत्रकारकी दृष्टि मुख्यतया अन्तरंग कारणोंके विवेचन करनेकी रही है। वे किस कर्मके उदयमें कितने परीषह होते हैं इतना कहकर अधिकारी भेदसे अलग-अलग परीषहोंकी सत्याना निर्देश करते हैं। पर इसका यह अर्थ नहीं कि अन्तरंग कारणोंके अनुसार जहाँ जितने परीषहोंका उल्लेख उन्होंने किया है वहाँ उतने परीषहोंका सद्भाव वे नियमसे मानते ही हैं। उन्होंने परीषह प्रकरणके अन्तिम सूत्रमें परीषहोंका कार्यके अनुसार भी अलगसे विधान किया है। वे कहते हैं कि यद्यपि कुल परीषह बाईस हैं तथापि एक जीवके एक साथ एकसे लेकर उन्नीस तक परीषह हो सकते हैं। स्पष्ट है कि इस अन्तिम सूत्रके प्रकाशमें यह अर्थ नहीं फलित किया जा सकता है कि जिस प्रकार तत्त्वार्थसूत्रकारने कर्मनिमित्तकी अपेक्षा कहाँ कितने परीषह होते हैं इस बातका विधान किया है उसी प्रकार उन्हें सर्वत्र उनका कार्य भी इष्ट है। इसका तो केवल इतना ही अर्थ है कि अन्तरंग कारणोंके अनुसार सर्वत्र परीषहोंकी सम्भावना स्वीकार कर लेने पर भी यदि उन परीषहोंके जो अन्य बाह्य निमित्त हैं वे नहीं मिलते तो एक भी परीषह नहीं होता। तभी तो सूत्रकार 1 परीषहसे लेकर 19 परीषह तक होने रूप विकल्पका कथन करते हैं। यथा किसी प्रमत्तसंयत साधुके सब कर्मोंका उदय होनेसे सब परीषह सम्भव हैं पर उनके परीषहोंके बाह्य निमित्त एक भी नहीं हैं तब उन्हें एक भी परीषहका वेदन न होगा, यदि एक परीषहका बाह्य निमित्त है तो एक परीषहका वेदन होगा और अधिक परीषहोंके बाह्य निमित्त उपस्थित हैं तो अधिक परीषहोंका वेदन होगा। तात्पर्य यह है कि केवल अन्तरंग कारणोंके सद्भावसे परीषहोंका वेदन कार्य नहीं माना जा सकता। स्पष्ट है कि तत्त्वार्थसूत्रकारकी दृष्टि केवल अन्तरंग कारणोंके सद्भावमें उनके कार्यको स्वीकार करने की नहीं है। उन्होंने तो मात्र अन्तरंग कारणोंकी दृष्टिसे जहाँ जिन परीषहोंके कारण मौजूद हैं वहाँ उनका उल्लेखमात्र किया है।

इस दृष्टिसे हमने श्वेताम्बर आगम साहित्यका आलोचन किया है। किन्तु वहाँ तत्त्वार्थसूत्रकारकी दृष्टिसे सर्वथा भिन्न दृष्टि अपनायी गयी प्रतीत होती है। वहाँ जहाँ जितने परीषह सम्भव हैं उनमेंसे विरोधी परीषहोंको छोड़कर सबके वेदन की बात स्वीकार की गयी है। वहाँ यह स्वीकार ही नहीं किया गया है कि

कोई एकका वेदन करता है, कोई दो का और कोई अधिक-से-अधिक इतनेका वेदन करता है। वहाँ तो एक मात्र यही बतलाया गया है कि 'जो सात या आठ कर्मोंका बन्ध करते हैं उनके सब परीषह सम्भव हैं, परन्तु वे एक साथ वेदन मात्र बीसका करते हैं। जो छह कर्मोंका बन्ध करते हैं उनके चौदह परीषह सम्भव हैं परन्तु वे एक साथ वेदन मात्र बारहका करते हैं। जो वीतराग छद्मस्थ एक कर्मका बन्ध करते हैं उनके भी चौदह परीषह सम्भव हैं परन्तु वे एक साथ वेदन मात्र बारहका ही करते हैं। जो एक कर्मका बन्ध करनेवाले सयोगी जिन हैं उनके परीषह तो ग्यारह सम्भव हैं, परन्तु वे एक साथ वेदन मात्र नौ का करते हैं। तथा जो अबन्धक अयोगी जिन हैं उनके भी परीषह तो सयोगी जिनके समान ग्यारह ही सम्भव हैं परन्तु वे एक साथ वेदन मात्र नौ का करते हैं'।

इसलिए यहाँ भी तत्त्वार्थसूत्र और श्वेताम्बर आगम साहित्यके तुलनात्मक अध्ययनसे हम इसी निष्कर्ष पर पहुँचते हैं कि 'एकादश जिने' सूत्रका विधान करते हुए भी तत्त्वार्थसूत्रकार जितने अधिक दिग्म्बर परम्पराके नजदीक हैं उतने श्वेताम्बर परम्पराके नजदीक नहीं हैं।

यह है तत्त्वार्थसूत्रके कुछ सूत्रोंका परीक्षण जिससे भी हमें इस बातके निर्णय करनेमें सहायता मिलती है कि तत्त्वार्थसूत्रकार वाचक उमास्वातिसे भिन्न होने चाहिए।

किन्तु दिग्म्बर परम्परामें उमास्वाति या उमास्वामी नामके कोई आचार्य हुए हैं इस बातका सूचक कोई प्राचीन उल्लेख नहीं मिलता। श्रवणवेलगोलाके शिलालेख या दूसरे जितने भी प्रमाण मिलते हैं वे सब उन उल्लेखोंसे जो तत्त्वार्थसूत्रको आचार्य गृद्धपिच्छकी कृति प्रकट करते हैं, वादके हैं, अतएव एक तो इस मामलेमें उनका उतना विश्वास नहीं किया जा सकता। दूसरे उनमें उपपदके रूपमें या नामके रूपमें गृद्धपिच्छ इस नामको भी स्वीकार कर लिया गया है।

**सिद्धसेनीय टीका**—पं० सुखलालजीने अपने तत्त्वार्थसूत्रकी प्रस्तावनामें सिद्धसेन गणि और हरि-भद्रसूरिकी टीकासे एक-दो उल्लेख उपस्थित करे। यह सिद्ध करनेका प्रयत्न किया है कि तत्त्वार्थसूत्रकार और उनके भाष्यकार एक ही व्यक्ति हैं, किन्तु वे उल्लेख सन्देहास्पद हैं। उदाहरणार्थ सिद्धसेन गणिकी टीकामें सातवें अध्यायके अन्तमें जो पुष्पिका उपलब्ध होती है उसमें आये हुए 'उमास्वातिवाचकोपसूत्रभाष्ये' पदको पण्डितजी भाष्यकार और सूत्रकार एक व्यक्ति हैं इस पक्षमें लगाने का प्रयत्न करते हैं किन्तु इस पदका सीधा अर्थ है—उमास्वाति वाचक द्वारा बनाया हुआ सूत्रभाष्य। यहाँ उमास्वातिवाचकोपसूत्र पदका सम्बन्ध सूत्रसे न होकर उसके भाष्यसे है। दूसरा प्रमाण पण्डितजीने 9वें अध्यायके 22वें सूत्रकी सिद्धसेनीय टीकाको उपस्थित किया है। किन्तु यह प्रमाण भी सन्देहास्पद है, क्योंकि सिद्धसेन गणिकी टीकाकी जो प्राचीन प्रतिष्ठा उपलब्ध होती है उनमें 'स्वकृतसूत्रसन्निवेशमाभित्योक्तम्' पाठके स्थानमें 'कृतस्तत्र सूत्रसन्निवेशमाभित्योक्तम्' पाठ भी उपलब्ध होता है<sup>1</sup>। बहुत सम्भव है कि किसी लिपिकारने तत्त्वार्थसूत्रका वाचक उमास्वाति कर्तृत्व दिखलानेके अभिप्रायसे 'कृतस्तत्र'का सशोधन कर 'स्वकृत' पाठ बनाया हो और बादमें यह पाठ पढ़ा हो।

साधारणतः हमने स्वतन्त्र भावसे सिद्धसेन गणिकी टीकाका आलोचन किया है, एतद्भिन्न हम आचार्य हम यह तो मान लेते हैं कि उसमें कुछ ऐसे भी उल्लेख मिलते हैं जो सिद्धसेन गणिकी दृष्टिमें सत्यार्थपूर्ण और तत्त्वार्थभाष्य इनको एककर्तृक सिद्ध करते हैं। उनमेंसे प्रथम उल्लेख प्रथम अध्यायके 'आष्टे परीषद्' सूत्रकी सिद्धसेनीय टीका है। यहाँ पर सिद्धसेन गणि तत्त्वार्थभाष्य के 'सूत्रक्रमप्रामाण्यात् पदप्राप्तिर्दोषाति' अंशकी व्याख्या करते हुए कहते हैं—

1. व्याख्याप्रज्ञप्ति अ० 8। 2. देखो उनके तत्त्वार्थसूत्रकी प्रस्तावना पृष्ठ 17 की टिप्पणी 1।

3. देखो सिद्धसेनीय टीका अ० 9, सू० 22, पृ० 253 की टिप्पणी।

‘ग्रन्थकार एव द्विधा आत्मनं विभज्य सूत्रकारभाष्यकारेणैवमाह—शास्तीति सूत्रकार इति शेषः । अथवा पर्यायभेदात् पर्यायिणो भेद इत्यन्यः सूत्रकारपर्यायोऽन्यश्च भाष्यकारपर्याय इत्यतः सूत्रकारपर्यायः शास्तीति ।’

इसमें बतलाया गया कि ‘ग्रन्थकारने अपनेको सूत्रकार और भाष्यकार इस तरह दो भागोमें विभक्त कर ‘शास्ति’ ऐसा कहा है । इसलिए यहाँपर ‘शास्ति’ क्रियाके साथ उसके कर्ताका बोध करानेके लिए ‘सूत्रकारः’ पद जोड़ लेना चाहिए । अथवा पर्यायीके भेदसे पर्यायीको भिन्न मान लेना चाहिए । अतः एक ही ग्रन्थकारकी सूत्रकार पर्याय भिन्न है और भाष्यकार पर्याय भिन्न है, अतः सूत्रकार पर्यायसे युक्त ग्रन्थकार कहते हैं ऐसा सम्बन्ध कर लेना चाहिए ।

ऐसा ही एक दूसरा उल्लेख अध्याय दोके ‘निरुपभोगमन्त्रम्’ सूत्रकी सिद्धसेनीय टीकामें मिलता है । इसमें सूत्रकारसे भाष्यकारको अभिन्न बतलाया गया है । उल्लेख इस प्रकार है—

‘सूत्रकारावविभक्तोऽपि हि भाष्यकारी विभागमावशंयति व्युच्छित्ति—(पर्याय) नयसमाश्रयणात् ।’

इस प्रकार यद्यपि इन उल्लेखोंसे यह विदित होता है कि सिद्धसेन गणि तत्त्वार्थसूत्रकार और तत्त्वार्थ-भाष्यकार इन दोनों व्यक्तियोंको एक मानते रहे हैं, पर इतने मात्रसे यह नहीं माना जा सकता कि यह उनका निश्चित मत था । उन्होंने अपनी टीकामें कुछ ऐसा भी अभिप्राय व्यक्त किया है जिसके आधारसे विचार करने पर सूत्रकारसे भाष्यकार भिन्न सिद्ध होते हैं । इसके लिए अध्याय आठके ‘मत्यादीनाम्’ सूत्रकी टीका देखनी चाहिए ।

यहाँ पर सिद्धसेन गणिके सामने यह प्रश्न है कि जब अन्य आचार्य ‘मतिश्रुतावधिमनःपर्ययकेवलानाम्’ सूत्र मानते हैं तब सूत्रका वास्तविक रूप ‘मत्यादीनाम्’ माना जाय या अन्य आचार्य जिस प्रकार उसका पाठ पढ़ते हैं वैसा माना जाय । इस शकाका समाधान करते हुए पहले तो उन्होंने हेतुओंका आश्रय लिया है किन्तु इतने मात्रसे स्वयं सन्तोष होता न देख वे कहते हैं कि यतः भाष्यकारने भी इस सूत्रका इसी प्रकार अर्थ किया है अतः ‘मत्यादीनाम्’ ही सूत्र होना चाहिए । उनका समस्त प्रसंगको व्यक्त करनेवाला टीकावचन इस प्रकार है—

‘अपरे तु प्रतिपद पठ्वापि पठन्ति—मतिश्रुतावधिमनःपर्ययकेवलानामिति । एवं चापार्थकः पाठो लक्ष्यते । ततोऽनन्तरसूत्रे पठ्वाविभेदा ज्ञानावरणादय इत्यवधूतमेव । निर्ज्ञाताश्च स्वरूपतः प्रथमाध्याये व्याख्यातत्वात् । अतः आविशब्द एव च युक्तः । भाष्यकारोऽप्येवमेव सूत्रार्थमावेदयते ।’

यहाँ विशेष ध्यान देने योग्य ‘भाष्यकारो—’ इत्यादि वचन है । इस वचनमें भाष्यकारका सम्बन्ध सीधा ‘मत्यादीनाम्’ सूत्रकी रचनाके साथ स्थापित न कर उसके अर्थके साथ स्थापित किया गया है । इससे सिद्ध होता है कि यहाँपर सिद्धसेन गणि सूत्रकारको भाष्यकारसे भिन्न मान रहे हैं, अन्यथा वे किसी अपेक्षासे सूत्रकार और भाष्यकार में अभिन्नता स्थापित कर अपनी भाषाद्वारा इस प्रकार समर्थन करते जिससे भाष्यकारसे अभिन्न सूत्रकारने ही ‘मत्यादीनाम्’ सूत्र रचा है इस बातका दृढताके साथ समर्थन होता ।

जहाँ तक हमारा मत है इन पूर्वोक्त उल्लेखोंके आधारसे हम एक मात्र इसी निष्कर्ष पर पहुँचते हैं कि मूल तत्त्वार्थसूत्रकार और तत्त्वार्थभाष्यकार अभिन्न व्यक्ति हैं इस विषयमें सिद्धसेन गणिकी स्थिति संशयापन्न रही है, क्योंकि कहीं वे तत्त्वार्थसूत्रकार और तत्त्वार्थभाष्यकार इनको एक व्यक्ति मान लेते हैं और कहीं दो । इस स्थिति को देखते हुए मालूम ऐसा देता है कि सिद्धसेन गणिके काल तक तत्त्वार्थभाष्यकार ही मूल तत्त्वार्थसूत्रकार हैं यह मान्यता दृढमूल नहीं हो पायी थी । यही कारण है कि सिद्धसेन गणि किसी एक मतका निश्चयपूर्वक प्रतिपादन करनेमें असमर्थ रहे ।

पण्डितजी—इस प्रकार सिद्धसेन गणिकी टीकाके आधारसे वाचक उमास्वाति तत्त्वार्थसूत्रके रचयिता हैं इस बातके अनिर्णीत हो जाने पर भी यहाँ हमें प्रज्ञाचक्षु प० मुखलालजीके एतद्विषयक अमानोका असंगत

परामर्श कर लेना आवश्यक प्रतीत होता है। इस विषयमें उन्होंने जिन तीन प्रमाणोंको उपस्थित किया है उनका हम पहले पृष्ठ 62 में निर्देश कर आये हैं। उनमेंसे पहला प्रमाण उत्थानिकाकी 22वीं कारिका और तत्त्वार्थभाष्यके अन्तमें पायी जानेवाली प्रशस्ति है। इन दोनों स्थलोंमेंसे उत्थानिका कारिकामें तत्त्वार्थधिगम नामक लघुग्रन्थके कहनेकी प्रतिज्ञा की गयी है और अन्तिम प्रशस्तिमें वाचक उमास्वातिने तत्त्वार्थधिगम शास्त्र रचा यह कहा गया है। पण्डितजी इस आधारसे यह सिद्ध करना चाहते हैं कि तत्त्वार्थसूत्रके कर्ता वाचक उमास्वाति ही हैं। किन्तु हम यह पहले (पृष्ठ 17 में) ही सिद्ध करके बतला आये हैं कि तत्त्वार्थधिगम यह नाम तत्त्वार्थसूत्रका न होकर तत्त्वार्थभाष्यका है। स्वयं वाचक उमास्वाति तत्त्वार्थधिगमको सूत्र न कहकर उसे ग्रन्थ या शास्त्र<sup>1</sup> शब्द द्वारा सम्बोधित करते हैं और आगे तत्त्वार्थधिगमके रचनेका प्रयोजन बतलाते हुए 22वीं उत्थानिका कारिकामें कहते हैं कि जिन वचन महोदधि दुर्गमग्रन्थभाष्यपार<sup>2</sup> होनेसे उसका समझना कठिन है। ऐतिहासिकोंसे यह छिपी हुई बात नहीं है कि यहाँ वाचक उमास्वातिने आगम ग्रन्थोंके जिन भाष्योंका उल्लेख किया है वे विक्रमकी 7वीं शताब्दीकी रचना हैं<sup>3</sup>। जब कि इनके भी पूर्व तत्त्वार्थसूत्र पर सर्वार्थसिद्धि प्रभृति अनेक टीकाएँ लिखी जा चुकी थी। ऐसी अवस्थामें 21वीं उत्थानिका कारिका और अन्तिम प्रशस्तिके आधारसे वाचक उमास्वातिको मूल तत्त्वार्थसूत्रका कर्ता सिद्ध करना तो कोई अर्थ नहीं रखता।

पण्डितजी की दूसरी युक्तिमें कहा गया है कि तत्त्वार्थभाष्यके आलोचनसे ऐसा लगता है कि तत्त्वार्थभाष्यमें सूत्रका अर्थ करनेमें कहीं भी खीचातानी नहीं की गयी है आदि। यहाँ विचार इस बातका करना है कि क्या तत्त्वार्थभाष्यकी वैसी स्थिति है जैसी कि पण्डितजी उसके विषयमें उद्धोषणा करते हैं या वैसी स्थिति नहीं है। इस दृष्टिसे हमने भी तत्त्वार्थभाष्यका आलोचन किया है, किन्तु हमें उसमें ऐसे अनेक स्थल दिखाई देते हैं जिनके कारण इस दृष्टिसे तत्त्वार्थभाष्यकी स्थिति सन्देहास्पद प्रतीत होती है। यथा—

1 तत्त्वार्थसूत्रमें सम्यग्दर्शनीसे सम्यग्दृष्टिको भिन्न नहीं माना गया है। वहाँ अध्याय 7 सूत्र 23 में ऐसे सम्यग्दर्शनवालेको भी सम्यग्दृष्टि कहा गया है जिसके शका आदि दोष सम्भव होते हैं। किन्तु इसके विपरीत तत्त्वार्थभाष्यमें सम्यग्दर्शनी और सम्यग्दृष्टि इन दोनों पदोंकी स्वतन्त्र व्याख्या करके सम्यग्दर्शनीसे सम्यग्दृष्टिको भिन्न बतलाया गया है। वहाँ कहा गया है कि जिसके आभिनिबोधिक ज्ञान होता है वह सम्यग्दर्शनी कहलाता है और जिसके केवलज्ञान होता है वह सम्यग्दृष्टि कहलाता है।<sup>4</sup> स्पष्ट है कि यहाँ पर तत्त्वार्थभाष्यकार तत्त्वार्थसूत्रका अनुसरण नहीं करते और सम्यग्दृष्टिपदकी तत्त्वार्थसूत्रके विरुद्ध अपनी दो व्याख्याएँ प्रस्तुत करते हैं। एक स्थल (अ० 1 सू० 8) में वे जिस बातको स्वीकार करते हैं दूसरे (अ० 7 सू० 23) में वे उसे छोड़ देते हैं।

2 तत्त्वार्थसूत्रमें मति, स्मृति और सज्ञा आदि मतिज्ञानके पर्यायवाची नाम हैं। किन्तु तत्त्वार्थभाष्यकार इन्हें पर्यायवाची नाम न मानकर 'मतिः स्मृतिः' इत्यादि सूत्रके आधारसे मतिज्ञान, स्मृतिज्ञान आदिको स्वतन्त्र ज्ञान मानते हैं<sup>5</sup>। सिद्धसेन गणिने भी तत्त्वार्थभाष्यके आधारसे इनको स्वतन्त्र ज्ञान मानकर उनकी व्याख्या की है। यह कहना कि सामान्य मतिज्ञान व्यापक है और विशेष मतिज्ञान, स्मृतिज्ञान आदि उसके व्याप्य हैं कुछ सयुक्तिक नहीं प्रतीत होता, क्योंकि मतिज्ञान वर्तमान अर्थको विषय करता है। इन तत्त्वार्थों जब स्वयं तत्त्वार्थभाष्यकार स्वीकार करते हैं ऐसी अवस्थामें मति, स्मृति आदि नाम मतिज्ञानके पर्यायवाची हो सकते हैं भिन्न-भिन्न ज्ञान नहीं। तथा दिगम्बर और श्वेताम्बर परम्पराके आगमोंमें इन्हे मतिज्ञानके

1. देखो उत्थानिका कारिका 21 व अन्तिम प्रशस्ति तत्त्वार्थभाष्य। 2 महतोऽनिमहाविषयस्य दुर्गमग्रन्थभाष्यपारस्य। क शक्तो प्रत्यास जिनवचनमहोदधे कर्तुम् ॥ 3 देखो प० कैलाशचन्द्रजीके तत्त्वार्थसूत्रकी प्रस्तावना पृ० 12। 4. देखो तत्त्वार्थसूत्र अ० 1 सू० 8 का तत्त्वार्थभाष्य। 5 देखो अध्याय 1 सू० 13 का तत्त्वार्थभाष्य।



पर्यायवाची ही कहा है। स्पष्ट है कि यहाँ पर भी तत्त्वार्थभाष्यकारकी व्याख्या मूल सूत्रका अनुमरण नहीं करती।

3. तत्त्वार्थभाष्यकारने अध्याय 10 सूत्र 'क्षेत्रकालगति' इत्यादि सूत्रों की व्याख्या करते हुए<sup>1</sup> शब्द, समभिरूढ और एवंभूत इन तीनको मूल नय मान लिया है जब कि वे ही प्रथम अध्यायमें उक्त सूत्र पाठकी स्वीकार करते हैं जिसमें मूल नयोंमें केवल एक शब्दनय स्वीकार किया गया है। स्पष्टतः उनका 10वें अध्यायमें शब्दादिक तीन नयोंको मूलरूपसे स्वीकार करना और प्रथम अध्यायमें एक शब्दनयको मूल मानना परस्पर विरुद्ध है।

4. श्वेताम्बर तत्त्वार्थसूत्र अध्याय 2 सूत्र 52 में 'चरमवेहोत्तमपुरुष' पाठको स्वीकार करता है। तत्त्वार्थभाष्यकार ने प्रारम्भमें इस पदको मानकर ही उसकी व्याख्या की है। किन्तु बादमें वे 'उत्तमपुरुष' पदका त्याग कर देते हैं और मात्र 'चरमवेह' पदको स्वीकार कर उसका उपसंहार करने हैं। इससे विदित होता है कि तत्त्वार्थभाष्यकारको इस सूत्रके कुछ हेरफेरके साथ दो पाठ मिले होंगे। जिनमेंसे एक पाठको उन्होंने मुख्य मानकर उसका प्रथम व्याख्यान किया। किन्तु उसको स्वीकार करनेपर जो आपत्ति आती है उसे देखकर उपसंहारके समय उन्होंने दूसरे पाठको स्वीकार कर लिया। स्पष्ट है कि इससे तत्त्वार्थभाष्यकार ही तत्त्वार्थसूत्रकार हैं इस मान्यताको बड़ा धक्का लगना है।

5. तत्त्वार्थसूत्र अध्याय 4 सूत्र 4 में प्रत्येक देवनिकायके इन्द्रादिक 10 भेद गिनाये हैं। किन्तु तत्त्वार्थभाष्यकार इन दस भेदोंके उल्लेखके साथ अनीकाधिपति नामका गया रहस्य भेद और स्वीकार करते हैं। इसी प्रकार इसी अध्यायके 26वें सूत्रमें लौकान्तिक देवोंके सारम्बत आदिक नौ भेद गिनाये हैं, किन्तु तत्त्वार्थभाष्यकार अपने भाष्यमें यहाँ नौके स्थानमें आठ भेद ही स्वीकार करते हैं। वे कहते हैं—'एते सारस्वता-वयोऽष्टविधा देवा ब्रह्मलोकस्य पूर्वोत्तरादिषु दिक्षु प्रवक्षिण भवन्ति यथासंख्यम्।'<sup>2</sup>

ये ऐसे प्रमाण हैं जो पण्डितजी की पूर्वोक्त मान्यताके विरुद्ध जाते हैं। स्पष्ट है कि पण्डितजीकी उक्त मान्यताके आधारसे भी तत्त्वार्थभाष्यकारको तत्त्वार्थसूत्रका कर्ता नहीं माना जा सकता।<sup>3</sup>

प० सुखलालजीकी तीसरी मान्यता है कि प्रारम्भिक कारिकाओंमें और कुछ स्थानोंपर भाष्यमें 'वक्ष्यामि, वक्ष्यामः' आदि प्रथम पुरुषकी क्रियाओंका निर्देश है आदि, इसलिए तत्त्वार्थसूत्रकार और तत्त्वार्थभाष्यकार एक ही व्यक्ति हैं। किन्तु पण्डितजी की यह कोई पुष्ट दलील नहीं है। अक्सर टीकाकार मूलकारसे तादात्म्य स्थापित कर इस प्रकारकी क्रियाओंका प्रयोग करते हैं। उदाहरणके लिए देखो अध्याय 1 सूत्र 1 की सर्वार्थसिद्धि टीका<sup>4</sup>, अध्याय 8 सूत्र 1 की उत्थानिका तत्त्वार्थवार्तिक<sup>5</sup>, अध्याय 8 सूत्र 1 की उत्थानिका हरिभद्रकी टीका<sup>6</sup> व अध्याय 10 सूत्र 1 की उत्थानिका सिद्धसेन गणिकी टीका। यहाँ सिद्धसेन गणि कहते हैं 'सम्प्रति तत्फलं मोक्षः, तं वक्ष्यामः।' स च केवलज्ञानोत्पत्तिमन्तरेण न जातुचिदभूद् भवति भविष्यति अतः केवलोत्पत्तिमेव तावद् वक्ष्यामः। इसलिए इस आधारसे भी तत्त्वार्थभाष्यकार वाक्क उमास्वाति तत्त्वार्थसूत्रके कर्ता नहीं सिद्ध होते।

श्वेताम्बर पट्टावलियाँ—श्वेताम्बर पट्टावलियोंके देखनेसे भी इस स्थितिकी पुष्टि होती है। इनमें सबसे पुरानी कल्पसूत्र स्थविरावली और नन्दिसूत्रकी पट्टावलि है। किन्तु इनमें समय नहीं दिया है। समय गणना बहुत पीछेकी पट्टावलियोंमें है। कहा जाता है कि नन्दिसूत्र पट्टावली वि० सं० 510 में संकलित हुई थी। इनमें उमास्वाति व उनके गुरुओंके नाम नहीं हैं।

1 शब्दादयश्च त्रय । 2. प० लालबहादुरजी शास्त्रीने जैन सिद्धान्तभास्कर भाग 13 किरण 1 में 'क्या भाष्य स्वीपज्ञ और उसके कर्ता यापनीय है' इस शीर्षकसे एक लेख मुद्रित कराया है। उससे भी इस विषयपर सुन्दर प्रकाश पड़ता है। 3. एतेषा स्वरूप लक्षणतो विधानतश्च पुरस्ताद्विस्तरेण निर्देक्ष्यामः। 4 अवसरप्राप्त वन्ध व्याचक्ष्महे। 5- वन्ध इति वर्तते। एतच्चोपरिष्ठाद्दर्शयिष्याम।



पिछले काल की रची गयी पट्टावलियोंमेंसे धर्मघोषसूरिकृत दुषमाकाल भ्रमणसप्त स्तव एक है। इसकी रचना विक्रमकी तेरहवीं सदीमें हुई अनुमानित की जाती है। इसमें उमास्वातिका नाम हरिभद्र और जिनभद्रके बाद आता है पर हरिभद्रने उमास्वातिके तत्त्वार्थभाष्य पर टीका लिखी है। ये विक्रमकी 8वीं-9वीं सदीके विद्वान् हैं, अतएव आचार्योंकी क्रम-परम्पराकी दृष्टिसे इस पट्टावलीको विशेष प्रमाण नहीं माना जा सकता। इसमें वि० स० 720 में वाचक उमास्वातिकी अवस्थिति स्वीकार की गयी है।

धर्मसागर गणिकृत तपागच्छ पट्टावली वि० स० 1646 में लिखी गयी थी। इसमें जिनभद्रके बाद विबुधप्रभ, जयानन्द और रविप्रभका उल्लेख करनेके बाद उमास्वातिका नाम निर्देश किया है और इनका समय वि० स० 720 बतलाया है। यद्यपि इन्होंने आर्यमहागिरिके बहुल और वलिस्सह नामक दो शिष्योंमेंसे वलिस्सहके शिष्य उमास्वातिका उल्लेख कर इन प्रथम उमास्वातिके तत्त्वार्थसूत्रका कर्ता होनेकी सम्भावना की है। किन्तु उनकी यह सम्भावना भ्रमजन्य है। कारण कि नन्दिसूत्र पट्टावलीकी 26वीं गाथामें 'हारियगुप्त साहं च वदे।' पद आता है। जिसमें हारितगोत्रीय स्वाति का उल्लेख है। मालूम पड़ता है धर्मसागर गणिने नामकी आशिक समता देखकर द्वितीयके स्थानमें भ्रमसे इन्हें ही तत्त्वार्थसूत्रका कर्ता होनेकी आशका की है। प० सुखलालजीने भी इस आशकाको भ्रममूलक बतलाया है।<sup>1</sup>

विनयविजय गणिने अपना लोकप्रकाश वि० स० 1708 में पूरा किया था। वे उमास्वातिको युग-प्रधान आचार्य बतलाते हैं और जिनभद्र तथा पुष्पमित्र के बीच उनकी अवस्थिति स्वीकार करते हैं। इन्होंने अपनी पट्टावलिमें उमास्वातिके समयका निर्देश नहीं किया है।

रविवर्धन गणि (वि० स० 1739) ने भी पट्टावलीसारोद्धारमें उमास्वातिका उल्लेख किया है। इसमें समयका निर्देश करते हुए वास्तव्यकाल वीर नि० सं० 1190 (वि० स० 720) स्वीकार किया है।<sup>2</sup>

श्वेताम्बर परम्पराकी ये पट्टावलियाँ हैं जिनमें उमास्वातिका निर्देश किया है। यद्यपि ये पट्टावलियाँ अपेक्षाकृत अर्वाचीन हैं और इनमें कुछ मतभेद हैं तथापि इनकी सर्वथा निराधार मानना उचित नहीं है। इनमें निदिष्ट वस्तुके आधारसे निम्नलिखित तथ्य फलित होते हैं—

1. वाचक उमास्वाति युगप्रधान आचार्य थे। वे वि० स० 720 के आसपास हुए हैं। बहुत सम्भव है कि इसी कारणसे नन्दिसूत्र पट्टावली और कल्पसूत्र स्पष्टिरावलिमें इनकी परम्पराका किमी भी प्रकारका उल्लेख नहीं किया है।

2. यद्यपि रविवर्धन गणिने जिनभद्र गणिके पूर्व वाचक उमास्वातिका उल्लेख किया है परन्तु समयकी दृष्टिसे रविवर्धन गणिने उन्हें जिनभद्रगणिके बादका ही बतलाया है, अत उक्त सब पट्टावलियोंमें एकमत होकर स्वीकार किये गये वास्तव्य कालका विचार करते हुए अन्य प्रमाणोंके प्रकाशमें अधिक सम्भव यही दिखाई देता है कि ये जिनभद्र गणिके बाद ही हुए हैं।

3. एक प्रशस्ति तत्त्वार्थभाष्यके अन्तमें भी उपलब्ध होती है जिसमें वाचक उमास्वातिने स्वयम्को तत्त्वार्थविगम शास्त्रका रचयिता कहा है। किन्तु इसमें समयादिकका कुछ निर्देश न होनेने यह प्रगल्भ ममय सम्बन्धी पूर्वोक्त तथ्यकी पूरक ही प्रतीत होती है।

यह तो हम अनेक प्रमाणोंके आधारसे पहले ही स्वीकार कर आये हैं कि वाचक उमास्वातिने तत्त्वार्थभाष्यकी रचना की और तत्त्वार्थभाष्यमें स्वीकृत तत्त्वार्थसूत्रके पाठको सम्कारित कर अन्तिम रूप दिया, इसलिए इस रूपमें इन तथ्योंको स्वीकार कर लेने पर भी वाचक उमास्वाति मूल तत्त्वार्थसूत्रके रचयिता नहीं हैं।

1. देखो उनका तत्त्वार्थसूत्र प्रस्तावना पृष्ठ 2। 2. ये चारों पट्टावलियाँ मुनिदग्गनविरच्य द्वारा सम्पादित श्री पट्टावलीसमुच्चय प्रथम भागमें मुद्रित हुई हैं।

नहीं ठहरते, और हमारा ऐसा मानना अनुचित भी नहीं है, क्योंकि विक्रमकी आठवीं शताब्दीके पूर्व 6वीं शताब्दीके प्रारम्भमें या इसके कुछ काल पूर्व तत्त्वार्थसूत्र पर सर्वार्थसिद्धि टीका लिखी जा चुकी थी तथा अनेक टीका-टिप्पणियाँ प्रचलित हो चुकी थी।

यद्यपि धर्मसागर गणी, बलिस्सहके शिष्य स्वातिने तत्त्वार्थसूत्रकी रचना की, ऐसी शका करते हैं, किन्तु यह उनका निश्चित मत नहीं है। केवल सम्भावना मात्र है। जैसा कि उनके इन शब्दोंसे प्रकट है। यथा—‘तस्य बलिस्सहस्य शिष्यः स्वातिः तत्त्वार्थावयो ग्रन्थास्तु तत्कृता एव संभाव्यन्ते ।’ अतएव इसे विशेष महत्त्व नहीं दिया जा सकता।

यहाँ तक हमने पाँच मतोंकी समीक्षा की। मात्र एक प्रमुख मत शेष रहता है जिस पर यहाँ तीन दृष्टियोंसे विचार करना है—नाम, परम्परा और समय।

**नाम**—यह हम प्रारम्भमें ही उद्धरणोंके साथ लिख आये हैं कि आचार्य वीरमेन, आचार्य विद्यानन्द और आचार्य बादिराज तत्त्वार्थसूत्रके कर्ताका नाम आचार्य गृद्धपिच्छ ही घोषित करते हैं और ये उल्लेख अपेक्षाकृत प्राचीन हैं। किन्तु इन उल्लेखों को छोड़कर दिगम्बर परम्परामें अन्य जितने भी उल्लेख मिलते हैं, उनमें गृद्धपिच्छको उपपद या दूसरा नाम मान कर नानारूपता दिखाई देती है। इनमेंसे कुछ प्रमुख उल्लेखोंका निर्देश हम ‘अन्य मत’ शीर्षकके अन्तर्गत कर आये हैं। इसी तरहका एक प्रमुख मत नन्दिसघकी पट्टावलीका है। नन्दिसघकी दो पट्टावलियाँ उपलब्ध होती हैं—एक संस्कृत पट्टावली और दूसरी प्राकृत पट्टावली। इनमेंसे संस्कृत पट्टावलिमें आचार्य उमास्वातिको तत्त्वार्थसूत्रका कर्ता कहा गया है।

यहाँ देखना यह है कि तत्त्वार्थसूत्रके कर्ताके नामके विषयमें इतना मतभेद होनेका कारण क्या है और उनका ठीक नाम क्या है ?

पहले हम श्रवणवेल्गोलमें पाये जानेवाले शिलालेख 105 और 108 के उद्धरण उपस्थित कर आये हैं। ये शिलालेख क्रमशः शक स० 1320 और 1355 के अनुमानित किये गये हैं। शक स० 1037 और 1085 के भी दो शिलालेख वहाँ उपलब्ध होते हैं जो जैन शिलालेख संग्रह भाग 1 में क्रमशः 47 और 40 नम्बर पर दर्ज हैं। 47 न० के शिलालेखमें कहा गया है—

‘श्री गौतम गणधरके अन्वयमें नन्दिसघके प्रमुख आचार्य पद्मनन्दी हुए जिनका दूसरा नाम कोण्डकुन्द था। फिर उनके अन्वयमें गृद्धपिच्छ अपर नामवाले उमास्वाति आचार्य हुए। इनके शिष्य बलाकपिच्छ थे और बलाकपिच्छके शिष्य गुणनन्दि थे।’

न० 40 के शिलालेखमें कहा गया है कि ‘गौतम गणधरके बाद पाँचवें श्रुतकेवली भद्रबाहु और उनके शिष्य चन्द्रगुप्त हुए। इसके बाद उनके अन्वयमें पद्मनन्दी हुए। इनका दूसरा नाम कोण्डकुन्द था। फिर इनके अन्वयमें गृद्धपिच्छ उमास्वाति आचार्य हुए। इनके शिष्य बलाकपिच्छ थे। इस प्रकार महान् आचार्योंकी परम्परामें क्रमशः आचार्य समन्तभद्र हुए।’

न० 105 और 108 के शिलालेखोंमें, जिनका उल्लेख हम पहले कर आये हैं, लगभग यही बात कही गयी है। अन्तर केवल इतना ही है कि इन दोनों शिलालेखोंमें गृद्धपिच्छ उमास्वातिको तत्त्वार्थसूत्रका रचयिता कहा गया है और शिलालेख न० 47 व 40 में रचयिता के रूपमें उनका उल्लेख नहीं किया है।

यहाँ पर हम सर्वप्रथम दिगम्बर परम्पराके उक्त उल्लेखोंके आधारसे, तत्त्वार्थभाष्यके अन्तमें पायी जानेवाली प्रशस्तिके आधारसे और धर्मसागरगणि कृत तपागच्छ पट्टावलीके आधारसे परम्परा दे देना चाहते हैं। यथा—

शिलालेख (चन्द्रगिरि)	तत्त्वार्थभाष्य प्र०	तपागच्छ पट्टावली
गीतम गणधर	वाचकमुख्य शिवश्री	जिनभद्रगणि
भद्रवाहु (अन्वयमे)	घोषनन्दि क्षमण	विबुधप्रभ
चन्द्रगुप्त (शिष्य)	वाचक उमास्वाति	जयानन्द
पद्मनन्दि (अन्वयमे)		रविप्रभ
गूढपिच्छ उमास्वाति (अन्वयमे)		उमास्वाति
बलाकपिच्छ शिष्य		

इस प्रकार ये तीन परम्पराएँ हमारे सामने हैं। इनमेंसे तपागच्छ पट्टावलिके विषयमें तो इतना ही कहना है कि धर्मसागर गणिके सामने तत्त्वार्थभाष्यकी प्रशस्तिके रहते हुए जो उन्होंने तपागच्छके आचार्योंकी परम्पराके साथ उमास्वातिका उल्लेख किया है सो इसका कारण केवल युगप्रधान आचार्योंके रूपमें उमास्वाति-को उनके वास्तव्य कालके साथ स्वीकार करना मात्र है। जिनभद्र गणिके विषयमें भी यही बात है। ये दोनों तपागच्छ परम्पराके आचार्य नहीं हैं और न ऐसा धर्मसागर गणि ही मानते हैं। यही कारण है कि उन्होंने तपागच्छ परम्पराका स्वतन्त्र निर्देश करते हुए बीच में इनका युगप्रधान आचार्योंके रूपमें उल्लेखमात्र किया है, इसलिए इसे और इसके साथ पायी जानेवाली थोड़ेसे मतभेदको लिये हुए अन्य प्रशस्तियों को छोड़ कर हमारे सामने मुख्य दो परम्पराएँ रहती हैं—एक श्रवणबेलगोलमें पाये जानेवाले शिलालेखोंकी परम्परा और दूसरी तत्त्वार्थभाष्यके अन्तमें पायी जानेवाली प्रशस्तिकी परम्परा।

देखनेसे विदित होता है कि इन दोनों उल्लेखोंमें दोनोंकी न केवल गुरुपरम्परा भिन्न-भिन्न है अपितु दोनोंके उपपद या नामान्तर भी भिन्न-भिन्न हैं। श्रवणबेलगोलके शिलालेखोंकी परम्परा जब कि तत्त्वार्थसूत्रकारकी गूढपिच्छ उमास्वाति<sup>1</sup> घोषित करती है ऐसी अवस्थामें तत्त्वार्थभाष्यकी प्रशस्ति उन्हें वाचक उमास्वाति इस नामसे सम्बोधित करती है, इसलिए इन आधारोंसे हमारा तो यही विचार दृढ़ होता है कि गूढपिच्छ उमास्वातिसे वाचक उमास्वाति भिन्न आचार्य होने चाहिए।

इस प्रकार इतने विवेचनसे इन दोनों आचार्योंके अलग-अलग सिद्ध हो जानेपर यहाँ यह देखना है कि गूढपिच्छ उमास्वाति इस नाममें कहाँ तक तथ्य है, क्योंकि इस नामके विषयमें हमें कई तरहके उल्लेख मिलते हैं। कहीं इनको केवल गूढपिच्छ कहा गया है और कहीं गूढपिच्छ उपपदयुक्त उमास्वामी या उमास्वाति कहा गया है। कहीं गूढपिच्छको उमास्वातिका दूसरा नाम बतलाया गया है तो कहीं केवल उमास्वाति नाम आता है। यद्यपि देखनेमें ये सब नाम अलग-अलग प्रतीत होते हैं। जैसे उमास्वातिसे उमास्वामी नाम भिन्न है। यहाँ यह कहा जा सकता है कि पहले इनमेंसे कोई एक नाम रहा होगा और बादमें 'म' के स्थानमें

1. जिनेन्द्र कल्याणाभ्युदयमें अन्वयावलिके वर्णनके प्रसंगसे एक श्लोक आता है जिसमें कुन्दकुन्द आचार्य और उमास्वाति दोनोंको वाचक कहा गया है और धवला टीकाके अन्तिम भागके देखनेसे यह भी विदित होता है कि दिगम्बर परम्परामें भी 'वाचक' उपपद व्यवहृत होता था। किन्तु जिनेन्द्र कल्याणाभ्युदयका प्रमाण अपेक्षाकृत बहुत अर्वाचीन है और केवल इस आधारसे तत्त्वार्थभाष्य के वाचक उमास्वातिको और श्रवणबेलगोलके शिलालेखोंके गूढपिच्छ उमास्वातिको एक नहीं माना जा सकता। देखो प० सुखलालजी कृत तत्त्वार्थसूत्रकी प्रस्तावनाके परिशिष्टमें उद्धृत प० जुगलकिशोरजी मुक्तारका पत्र।

‘त’ या ‘त’ के स्थानमें ‘म’ लिखा जानेसे ये दोनों नाम चल पड़े होंगे। इसी प्रकार उमास्वाति या उमास्वामी नामका कही गृद्धपिच्छ इस अपर नागके साथ उल्लेख मिलनेसे और कही इनमेंसे किसी एकका उल्लेख मिलनेसे इस सम्बन्धमें भी यह कहा जा सकता है कि इस तरह पूरे या अधूरे नामके लिखनेकी भी परम्परा रही है और हो सकती है कि उसी परम्पराके अनुसार विविध प्रकारसे इन नामोंका उल्लेख किया जाने लगा होगा।

यहाँ हम इन तर्कोंकी सत्यता स्वीकार करते हैं। फिर भी देखना यह है कि एक आचार्य नन्दिसंघ तथा कुन्दकुन्दकी परम्परामें हुए और दूसरे अन्य परम्परामें हुए और इनके समयमें काफी अन्तर है फिर भी दोनोंका एक ही शास्त्रकी रचनासे सम्बन्ध और एक ही नाम यह स्थिति उत्पन्न हुई कैसे? यह कहना तो बनता नहीं कि श्वेताम्बर परम्परामें हुए वाचक उमास्वाति इस नामको देखकर गृद्धपिच्छने अपना उमास्वाति यह नाम भी रखा होगा, क्योंकि पट्टावलियों व दूसरे प्रमाणोंको देखनेसे विदित होता है कि गृद्धपिच्छ आचार्य कुन्दकुन्दके बाद हुए हैं। जब कि वाचक उमास्वातिका अस्तित्वकाल इसके बहुत बाद आता है। साथ ही यह कहना भी नहीं बनता है कि गृद्धपिच्छ उमास्वाति इस नामको देखकर वाचक उमास्वातिने अपना ‘उमास्वाति’ यह नाम रखा होगा, क्योंकि तत्त्वार्थभाष्यके अन्तमें जो प्रशस्ति उपलब्ध होती है उसमें वाचक उमास्वानिका ‘उमास्वाति’ नाम क्यों रखा गया इसका कारण दिया है। उसमें बतलाया गया है कि इनके पिताका नाम<sup>1</sup> ‘स्वाति’ था और सिद्धसेन गणिने इस प्रशस्तिकी व्याख्या करते हुए यह भी लिखा है कि इनकी माताका नाम ‘उमा’ था<sup>2</sup>। इसलिए इनका उमास्वाति यह नाम पड़ा है। यह भी नहीं कहा जा सकता कि यह प्रशस्ति बाद में गढ़ी गयी होगी, क्योंकि तत्त्वार्थभाष्यके टीकाकार सिद्धसेन गणिने इसका उल्लेख ही नहीं किया व्याख्यान भी किया है और ऐसा करके उन्होंने उसे तत्त्वार्थभाष्यका अंग प्रसिद्ध किया है। इस विषयमें हम पं० सुखलालजीके इस मतसे सहमत हैं कि यह स्वयं तत्त्वार्थभाष्यकार वाचक उमास्वातिकी ही कृति है।<sup>3</sup>

प्रसंगसे यहाँ पर हम एक बात यह कह देना चाहते हैं कि अधिकतर विद्वान् जहाँ किसी प्रशस्ति, पट्टावली या शिलालेख आदिसे अपना मत नहीं मिलता वहाँ उसे सर्वथा अप्रामाणिक या जाली घोषित करते हैं। किन्तु उनकी यह प्रवृत्ति विचारपूर्ण नहीं कही जा सकती। कारण कि प्राचीन कालमें इतिहासके संकलनके साधन प्रायः सीमित थे। अधिकतर इतिहासके संकलन करनेवालोंका कथको पर अवलम्बित रहना पड़ता था और जिसे प्रामाणिक आधारोंसे जो ज्ञात होता था वह उसका अंकन करता था। इसलिए यह तो सम्भव है कि किसी शिलालेख आदिमें कोई नाम, समय या घटना सही रूपमें निबद्ध हो गयी हो और किसी शिलालेख आदिमें वह कुछ भ्रष्टरूपमें निबद्ध हुई हो। पर साम्प्रदायिक अभिनिवेशवश किये गये उल्लेखोंको छोड़कर निबद्ध करनेवालेका उद्देश्य जानबूझकर उसे भ्रष्टरूपसे निबद्ध करनेका नहीं रहता था इनका सुनिश्चित है। प्रसिद्ध धवला टीकाके रचयिता आचार्य वीरसेनने इस सम्बन्धमें एक बहुत अच्छी विचारसरणी उपस्थित की है। उन्हें भगवान् महावीरकी आयु 72 वर्ष की थी एक यह मत प्राप्त हुआ और भगवान् महावीरकी आयु 71 वर्ष 3 माह 25 दिनकी थी एक यह मत प्राप्त हुआ, इसलिए उनके सामने प्रश्न था कि इनमेंसे किसे प्रमाण माना जाय? इसी प्रश्नके उत्तरस्वरूप वे जो कुछ लिखते हैं वह न केवल हृदयग्राही है अपितु अनुकरणीय भी है। वे कहते हैं कि ‘इन दोनोंमें कौन ठीक है और कौन ठीक नहीं है इस विषयमें एलाचार्यका शिष्य मैं वीरसेन अपना मुख नहीं खोलता, क्योंकि इन दोनोंमेंसे किसी एकको मानने पर कोई बाधा नहीं उत्पन्न होती। किन्तु इन दोनोंमेंसे कोई एक मत ठीक होना चाहिए सो प्राप्त कर उसका कथन करना चाहिए।’<sup>4</sup>

1. ‘कीभीषणिना स्वातितनयेन—’ 2. वात्सीसुतेनेति गोत्रेण नाम्ना उमेति मातुराख्यानम्।

3. देखो पं० सुखलालजीकी तत्त्वार्थसूयकी प्रस्तावना पृ० 4। 4. जयधवला पुस्तक 1 पृ० 81।

वे यहाँ यह तो कहते हैं कि उचित आधारों पर जो ठीक प्रतीत हो उसे प्रमुखता दी जाय पर एकको सर्वथा जाली और दूसरेको सर्वथा सत्य घोषित करनेका प्रयत्न करना ठीक नहीं है।

इस प्रासंगिक कथनसे स्पष्ट है कि तत्त्वार्थसूत्रके विषयमे दिगम्बर परम्परामें जो शिलालेख व उद्धरण आदि मिलते हैं वे भी साधार हैं और श्वेताम्बर परम्परामें जो उल्लेख मिलते हैं वे भी साधार हैं। इसलिए किसी एकको प्रामाणिक और अन्यको अप्रामाणिक घोषित करना हमारा कार्य नहीं है, किन्तु अन्य प्रमाणों-के प्रकाशमे उनकी स्थिति स्पष्ट करना इतना ही हमारा कार्य है। और इस कार्यका निर्वाह करते हुए प्रस्तावना में विविध स्थलों पर व्यक्त किये गये तथ्योंके आधारसे हम इस निष्कर्ष पर पहुँचे हैं कि श्वेताम्बर परम्परामें तत्त्वार्थसूत्रके रचयिताका नाम तो वाचक उमास्वाति ही है, किन्तु जिन्होंने प्रारम्भमे तत्त्वार्थसूत्रकी रचना की और जो आचार्य कुन्दकुन्दकी परम्परामें हुए हैं उनका नाम गृद्धपिच्छ उमास्वाति, गृद्धपिच्छ उमास्वामी, उमास्वाति या उमास्वामी यह कुछ भी न होकर मात्र गृद्धपिच्छाचार्य होना चाहिए।

तत्त्वार्थसूत्रके रचयिता गृद्धपिच्छ आचार्य हैं इस तथ्यको व्यक्त करनेवाले उल्लेख 9वीं शताब्दीके हैं। तथा लगभग इसी कालमे श्वेताम्बर परम्परामें भी यह मान्यता प्रचलित हुई जान पड़ती है जैसा कि सिद्धसेन गणिके शंकास्पद कुछ उल्लेखोंसे प्रतीत होता है, कि तत्त्वार्थभाष्यके रचयिता वाचक उमास्वाति ही तत्त्वार्थसूत्रके रचयिता हैं। अतः मालूम पड़ता है कि इन दोनों मान्यताओंने मिलकर एक नयी मान्यताको जन्म दिया और उत्तरकालमे गृद्धपिच्छ और उमास्वाति ये स्वतन्त्र दो आचार्योंके दो नाम मिलकर एक नाम बने और आगे चलकर गृद्धपिच्छ उमास्वाति इस नामसे तत्त्वार्थसूत्रके रचयिताका उल्लेख किया जाने लगा। हमें श्रवणबेलगोलके शिलालेखोंमे या अन्यत्र जो एक आचार्योंके लिए इन नामोंका या गृद्धपिच्छको उपपद मानकर उमास्वाति नामका व्यवहार होता हुआ दिखाई देता है उसका कारण यही है।

तत्त्वार्थसूत्रके रचयिताका नाम गृद्धपिच्छ आचार्य होना चाहिए और वाचक उमास्वाति इनसे भिन्न हैं इस मतको सक्षेपमे इन तथ्यों द्वारा व्यक्त किया जा सकता है—

1. तत्त्वार्थसूत्रकी रचनाके साथ आचार्य गृद्धपिच्छका नाम जुड़ना अकारण नहीं हो सकता।
2. आचार्य वीरसेन, विद्यानन्द और वादिराजने तत्त्वार्थसूत्रके रचयिताका नाम गृद्धपिच्छाचार्य ही व्यक्त किया है और ये उल्लेख अन्य प्रमाणोंसे प्राचीन हैं।
3. श्वेताम्बर परम्परामें तत्त्वार्थभाष्यके रचयिता जो आचार्य हुए हैं उनका नाम वाचक उमास्वानि है, गृद्धपिच्छ उमास्वाति नहीं। अतः गृद्धपिच्छ उमास्वाति यह नाम गृद्धपिच्छ और उमास्वाति इन दोनों नामोंके मेलसे बना है ऐसा प्रतीत होता है।
4. गृद्धपिच्छाचार्य कुन्दकुन्द आचार्योंके अन्वयमें हुए हैं और वाचक उमास्वातिकी परम्परा दूसरी है, इसलिए ये स्वतन्त्र दो आचार्य होने चाहिए, एक नहीं।
5. गृद्धपिच्छाचार्य और वाचक उमास्वाति इन दोनोंके वास्तव्य कालमे भी बड़ा अन्तर है, इसलिए भी ये एक नहीं हो सकते।

परम्परा—तत्त्वार्थसूत्रके कर्ता कित्त परम्पराके ये इस विषयमे नामविषयक उक्त निर्णयके आधारमें ही बहुत कुछ विवाद समाप्त हो जाता है, क्योंकि जिन तथ्योंके प्रकाशमे उनका आचार्य गृद्धपिच्छ यह नाम निश्चित होता है उन्हींके आधारसे वे एक मात्र दिगम्बर परम्पराके सिद्ध होते हैं। आचार्य कुन्दकुन्दने वे साक्षात् शिष्य हों या न भी हों पर वे हुए हैं उन्हींकी वंशपरम्परामें यह बात पूर्वमें दी गयी वंशपरम्परा और अन्य प्रमाणोंसे सिद्ध है। आचार्य कुन्दकुन्दके पञ्चास्तिकायमे यह गाया जाती है—

“द्वयं सत्त्वलक्षणियं उपावध्ययधुषसंसंजुतं ।  
गुणपञ्जयासयं वा जं त भण्णंति सवण्हू ॥”

अब इस गाथा के प्रकाशमे तत्त्वार्थसूत्रके इन सूत्रोंको देखिए—

सत्त्वद्रव्यलक्षणम् ॥ 5, 29 ॥ उत्पादव्ययधौव्ययुक्त सत् ॥ 5, 30 ॥ गुणपर्ययवद् द्रव्यम् ॥ 5, 30 ॥

इसके सिवाय तत्त्वार्थसूत्रमे और भी बहुतसे ऐसे वचन हैं जिनका आचार्य कुन्दकुन्दके वचनोंके साथ शान्दिक और वस्तुगत साम्य दिखाई देता है। तथा तत्त्वार्थसूत्रमे ‘नामन्य’<sup>1</sup> जैसे शब्दोंका व्यवहार हुआ है। इससे उसके कर्ता दिगम्बर परम्पराके हैं यही सिद्ध होता है।

समय—नामके समान आचार्य गृद्धपिच्छके समयका प्रश्न भी बहुत अधिक विचारणीय है। साधारणतः जिन उल्लेखोंका इनके समयपर सीधा प्रकाश पड़ता है ऐसे दो उल्लेख हमारे सामने हैं। प्रथम नन्दिसंघकी पट्टावलीका उल्लेख और दूसरा विद्वज्जनबोधकमे उद्धृत इनके समयकी सूचना देनेवाला उल्लेख।

1. नन्दिसंघकी पट्टावली विक्रमके राज्याभिषेकसे प्रारम्भ होती है और यह इंडियन एंटीक्वेरीके आधारसे जैनसिद्धान्तभास्कर किरण, 4, पृ० 78 में जिस रूपमे उद्धृत हुई है उसका प्रारम्भिक अंश इस प्रकार है—

‘1 भद्रबाहु द्वितीय (4) 2 गुप्तिगुप्त (26) 3 माघनन्दि (36) 4 जिनचन्द (40) 5 कुन्दकुन्दाचार्य (49) 6 उमास्वामी (101) 7 लोहाचर्य (142) 8 यश कीर्ति (153) 9 यशोनन्दी (211) 10 देवनन्दी (258) 11 जयनन्दी (308) 12 गुणनन्दी (358) 13 वज्रनन्दी (364) 14 कुमारनन्दी (386) 15 लोकचन्द (427) 16 प्रभाचन्द्र (453) 17 नेमिचन्द्र (478) 18 भानुनन्दी (487) 19 सिंहनन्दी (508) 20 श्री वसुनन्दी (525) 21 वीरनन्दी (531) 22 रत्ननन्दी (561) 23 माणिक्यनन्दी (585) 24 मेघचन्द्र (601) 25 शान्तिकीर्ति (627) 26 मेरुकीर्ति (642) ।’

गुप्तिगुप्त यह अर्हद्वलिका दूसरा नाम है। इन्होंने अन्य सन्धोके साथ जिस नन्दिसंघकी स्थापना की थी उसके पहले पट्टधर आचार्य माघनन्दि थे। इस हिसाबसे उमास्वामी (गृद्धपिच्छ) नन्दिसंघके पट्टपर बैठनेवाले चौथे आचार्य ठहरते हैं। यद्यपि पट्टावलीमे ये क्रमांक 6 पर सूचित किये गये हैं पर भद्रबाहु द्वितीय और अर्हद्वलिको छोड़कर ही नन्दिसंघके आचार्योंकी गणना करनी चाहिए। इसलिए यहाँ हमने उमास्वामी (गृद्धपिच्छ) का क्रमांक 4 सूचित किया है इस पट्टावलिके अनुसार ये वीर नि० स० 571 में हुए थे।

2. विद्वज्जनबोधकमें यह श्लोक उद्धृत मिलता है—

“वर्षसप्तशते चैव सप्तत्या च विस्मृतौ ।

उमास्वामिमुनिर्जातः कुन्दकुन्वस्तथैव च ॥”

इसका भाव है कि वीर नि० स० 770 में उमास्वामी मुनि हुए तथा उसी समय कुन्दकुन्द आचार्य हुए।

अब हम अन्य प्रमाणोंको देखें—

1. इन्द्रनन्दिके श्रुतावतारमे पहले 683 वर्षकी श्रुतधर आचार्योंकी परम्परा दी है। और इसके बाद अगपूर्वके एकदेशधारी विनयधर, श्रीदत्त और अर्हदत्तका नामोल्लेख कर नन्दिसंघ आदि सन्धोकी स्थापना

1. देखो तत्त्वार्थसूत्र, अ० 9, सू० 9। 2. पाण्डवपुराणके कर्ता शुभचन्द्रने अपनी परम्परा दी है। उसमें भी 10 आचार्यों तक यही क्रम स्वीकार किया गया है। और आगे भी एकाग्र नामको छोड़कर आचार्योंके नामोंमें समानता देखी जाती है। वे अपनेको नन्दिसंघका ही घोषित करते हैं। देखो जैनसिद्धान्त भास्कर, भाग 1, किरण 4, पृष्ठ 51।

करनेवाले अर्हद्वलिका नाम आता है। और इसके बाद माघनन्दि, धरसेन, पुष्पदन्त और भूतबलिका उल्लेख करनेके बाद आचार्य परम्परामे कुन्दकुन्दका नाम आता है। यह तो निश्चित है कि आचार्य गूढपिच्छ आचार्य कुन्दकुन्दके बाद हुए हैं। इसलिए यदि इस हिसाबसे विचार लिया जाय और श्रुतधर आचार्योंके 683 वर्षमे आगेके आचार्योंका लगभग 100 वर्ष मानकर जोड़ा जाय तो वीर नि० सं० से 783 वर्षके आसपास आचार्य गूढपिच्छ हुए यह कहा जा सकता है।

2. श्रवणवेलगोलके शिलालेख न० 105 मे भी<sup>1</sup> श्रुतधर आचार्योंकी परम्पराका निर्देश कर और उसके बाद कुम्भ, विनीत, हलधर वसुदेव, अचल, मेरुधीर, सर्वज्ञ, सर्वशुप्त, महिधर, धनपाल, महावीर और भीर इन नामोका उल्लेख कर कुन्दकुन्द और तत्त्वार्थसूत्र के कर्ता गूढपिच्छ उमास्वातिका नाम आता है। किन्तु इसमे एक तो श्रुतधर आचार्योंकी परम्पराका काल निर्देश नहीं किया है। दूसरे श्रुतधर व दूसरे आचार्योंके क्रमिक नामनिर्देशका भी ख्याल नहीं रखा है। अतः इस आधारसे आचार्य गूढपिच्छके समयके सम्बन्धमे कुछ भी अनुमान नहीं किया जा सकता।

3. श्रुतधर आचार्योंकी परम्पराका निर्देश धवला,<sup>2</sup> आदिपुराण,<sup>3</sup> नन्दिसंघकी प्राकृत पट्टावली<sup>4</sup> और त्रिलोकप्रज्ञप्ति<sup>5</sup> आदिमे भी किया है। किन्तु वे 683 वर्षकी परम्पराका निर्देश करने तक ही सीमित हैं। अतः इनके आधारसे किसी एक निष्कर्ष पर पहुँचना कठिन है। इन आधारोंके बल पर यह भी तो नहीं कहा जा सकता कि आचार्य गूढपिच्छके समयके सम्बन्धमे इन आचार्योंका क्या अभिमत है। और हम इस सम्बन्धमे इनके अभिमतको जाने बिना केवल इन्द्रनन्दि श्रुतावतारके आधारसे श्रुतधारियोंकी 683 वर्षकी परम्पराके बाद आचार्य गूढपिच्छकी अवस्थितिको इन आचार्योंके मतसे माननेके लिए प्रस्तुत नहीं हैं।

इस प्रकार पूर्वोक्त विवेचनसे हमारे सामने मुख्य तीन मत आते हैं जिनसे हमे आचार्य गूढपिच्छके समयकी सूचना मिलती है। प्रथम नन्दिसंघकी पट्टावलिके अनुसार उनका समय विक्रम (571-470) 101 ठहरता है। दूसरे विद्वज्जनबोधक मे उद्धृत श्लोकके अनुसार वह विक्रम (770-470) 300 ठहरता है और तीसरे इन्द्रनन्दिके श्रुतावतारके अनुसार वि० सं० (783-470) 313 अनुमानित किया जा सकता है।

श्रवणवेलगोलके शिलालेखोमे आचार्य गूढपिच्छके शिष्यका नाम आचार्य बलाकपिच्छ<sup>6</sup> आता है और नन्दिसंघकी पट्टावलीमे बलाकपिच्छके स्थानमे लोहाचार्यका नाम आता है। किन्तु इसका तो यह समाधान हो सकता है कि पट्टावलीमें उन आचार्योंके नामोका उल्लेख है जो उनके बाद पट्ट पर आसीन हुए और शिलालेखोमे इसका विचार न कर उनका नामोल्लेख किया है जो उनके प्रमुख शिष्य थे। और इस आधारसे यहाँ तककी पट्टावलीको ठीक भी मान लिया जाय तब भी इनके समयके सम्बन्धमें पट्टावलीके कालका दूसरे उल्लेखोमे निर्दिष्ट कालके साथ जो इतना अन्तर दिखाई देता है उसका हल कैसे किया जाय यह विचारणीय विषय हो जाता है।

यहाँ हम अन्य पौराणिक व पाश्चात्य विद्वानोंके मतोंका विशेष उल्लेख नहीं करेंगे, क्योंकि उन विद्वानोंने अधिकतर तत्त्वार्थसूत्र और तत्त्वार्थभाष्य इनको एककर्तृक मान कर अपने-अपने मतका निर्देश किया है। किन्तु सुविचारित मतके रूपमे डॉ० ए० एन० उपाध्येके मतको अवश्य ही उपस्थित करना चाहेंगे। यद्यपि उल्लेखोमे बाद उन्होंने अपना यह मत आचार्य कुन्दकुन्दके समयके सम्बन्धमे निर्दिष्ट किया है किन्तु नन्दिसंघ-पट्टावली व दूसरे प्रमाणोंके अनुसार आचार्य गूढपिच्छ आचार्य कुन्दकुन्दके शिष्य होनेके कारण उससे इनके

1. देखो भाणिकचन्द्र ग्रन्थमालासे प्रकाशित जैन शिलालेखसंग्रह भाग 1, पृ० 195 आदि। 2. देखो धवला पु० 9, पृ० 130। 3. देखो आदिपुराण, पर्व 2, श्लो० 137 से। 4. देखो जैन सिद्धान्तभास्कर किरण 4, पृ० 71। 5. देखो त्रिलोकप्रज्ञप्ति महाधिकार 4 गाथा 1490, 1491। 6. देखो मा० प्र० मा० से प्रकाशित जैन शिलालेख संग्रह भाग 1, शिलालेख न० 40, 42 और 50 आदि।



समय पर भी सर्वांगीण प्रकाश पड़ता है। वे सब मन्तव्यो और विद्वानोंके मतोंका ऊहापोह करनेके बाद जिस निष्कर्ष पर पहुँचे हैं वह यह है—

‘इतनी लम्बी चर्चा करनेके बाद हम इस तथ्य पर पहुँचते हैं कि परम्पराके अनुसार इनका (आचार्य कुन्दकुन्दका) अवस्थिति काल ईसवी पूर्व प्रथम शताब्दीके मध्यसे लेकर ईसवी प्रथम शताब्दीके मध्यके भीतर आता है। षट्खण्डागम ईसवी द्वितीय शताब्दी के मध्यकालके पूर्व लिखा जा चुका था, इसलिए इस दृष्टिसे उनका अवस्थिति काल ईसवी द्वितीय शताब्दीके मध्यके आसपास आता है। मर्कुराके ताम्रपत्रके अनुसार आचार्य कुन्दकुन्दकी अन्तिम सीमा ईसवी तृतीय शताब्दीके मध्यके पूर्व मानी जा सकती है। इसके साथ ही साथ वे शायद शिवस्कन्द राजाके समकालीन तथा कुरलके लेखक थे। इससे यह प्रतीत होता है कि आचार्य कुन्दकुन्द ऊपर बतलायी गयी प्रथम दो शताब्दियोंमें थे। मैं इन सबका विचारकर इस तथ्यपर पहुँचा हूँ कि कुन्दकुन्द ईसवी प्रथम शताब्दीमें हुए हैं।’

यह तथ्य है जो आचार्य कुन्दकुन्दके समयके सम्बन्धमें डॉ० ए० एन० उपाध्येने सूचित किया है। नन्दिसूत्रकी पट्टावलीमें उल्लिखित समयकी सीमा लगभग यही है, इसलिए इन सब आधारोंको ध्यानमें रखकर यह कहा जा सकता है कि आचार्य गृद्धपिच्छका समय ईसवी प्रथम शताब्दीमें हुए आचार्य कुन्दकुन्दके बाद होना चाहिए, क्योंकि पट्टावलियों व दूसरे शिलालेखोंमें आचार्य कुन्दकुन्दके बाद ही इनका नाम आता है और सम्भव है इन दोनोंके मध्य गुरु-शिष्यका सम्बन्ध रहा है। नन्दिसूत्रकी पट्टावलिके अनुसार ये आचार्य कुन्दकुन्दके उत्तराधिकारी हैं यह तो स्पष्ट ही है।

5. तत्त्वार्थसूत्रके निर्माणका हेतु—लोकमें यह कथा प्रसिद्ध है कि ‘किसी एक भव्यने मोक्षमार्गोपयोगी शास्त्रके निर्माणका विचार कर तदनुसार ‘दर्शनज्ञानचारित्राणि मोक्षमार्गः’ सूत्र रचकर दीवाल पर लिख दिया। इसके बाद रोजगार के निमित्त उसके बाहर चले जाने पर चर्चाके निमित्त गृद्धपिच्छ आचार्य वहाँ आये और उन्होंने दीवाल पर लिखे हुए सूत्रको अधूरा देखकर उसके प्रारम्भमें ‘सम्यक्’ पद जोड़ दिया। जब वह भव्य बाहरसे लौटा और उसने सूत्रके प्रारम्भमें ‘सम्यक्’ पद जुड़ा हुआ देखा तो वह आश्चर्य करने लगा। उसने घरके सदस्योंसे इसका कारण पूछा और ठीक कारण जानकर वह खोजता हुआ गृद्धपिच्छ आचार्यके पास पहुँचा और उन पर अपने अभिप्रायको व्यक्त कर उनसे शास्त्रके रचनेकी प्रार्थना करने लगा। तदनुसार आचार्य महाराजने तत्त्वार्थसूत्रकी रचना की।’<sup>2</sup>

यहाँ देखना यह है कि यह कथा लोकमें प्रचलित कैसे हुई? क्या इसकी प्रामाणिकताका कोई विश्वस्त आधार है या यह कौरा भावुकतासे प्रेरित श्रद्धालुओंका उच्छ्वासमात्र है? आगे इसी तथ्यका सागो-पाग विचार किया जाता है—

1. श्रुतसागर सूरिने तत्त्वार्थवृत्तिके प्रारम्भमें लिखा है कि किसी समय आचार्य उमास्वामी (गृद्धपिच्छ) आश्रममें बंटे हुए थे। उस समय द्वैयाक नामक भव्यने वहाँ आकर उनसे प्रश्न किया—भगवन्! आत्माके लिए हितकारी क्या है? भव्यके ऐसा प्रश्न करनेपर आचार्यवर्यने मंगलपूर्वक उत्तर दिया—मोक्ष। यह सुनकर द्वैयाकने पुनः पूछा—उसका स्वरूप क्या है और उसकी प्राप्ति का उपाय क्या है? उत्तरस्वरूप आचार्यवर्यने मोक्षका स्वरूप बतला कर कहा कि यद्यपि मोक्षका स्वरूप इस प्रकार है तथापि प्रवादीजन इसे अन्धधा प्रकारसे मानते हैं। इतना ही नहीं किन्तु इसके मार्गके विषयमें भी वे विवाद करते हैं। कोई चारित्र-शून्य ज्ञानको मोक्षमार्ग मानते हैं, कोई श्रद्धानमात्रको मोक्षमार्ग मानते हैं और कोई ज्ञाननिरपेक्ष चारित्रको

1 प्रवचनसारकी प्रस्तावना पृ० 22 के आधारसे। 2 इस कथाका आधार 13वीं शतीमें हुए बालचन्द्र मुनि रचित तत्त्वार्थसूत्रकी कनड़ी टीका ज्ञात होती है। इसमें श्रावकका नाम सिद्धय्य दिया है। देखो प० कैलाशचन्द्रजीके तत्त्वार्थसूत्रकी प्रस्तावना पृ० 16।

मोक्षमार्ग मानते हैं। किन्तु जिस प्रकार ओषधिके केवल ज्ञान, दर्शन या प्रयोगसे रोगकी निवृत्ति नहीं हो सकती उसी प्रकार केवल दर्शन, केवल ज्ञान या केवल चारित्र्यसे मोक्षकी प्राप्ति नहीं हो सकती। भव्यने पूछा तो फिर किस प्रकार उसकी प्राप्ति होती है ? इसीके उत्तरस्वरूप आचार्यव्यंने 'सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्र्याणि मोक्षमार्गः' यह सूत्र रचा और परिणामस्वरूप तत्त्वार्थसूत्र की रचना हुई है।

2 सर्वार्थसिद्धि और तत्त्वार्थवार्तिकमे भी यही उत्थानिका दी है। श्रुतसागर सूरिने यह उत्थानिका सर्वार्थसिद्धिसे ही ली है। अन्तर केवल इतना है कि जिस भव्यने जाकर आचार्य गृद्धपिच्छसे प्रश्न किया है उसे सर्वार्थसिद्धिमे 'कश्चिद् भव्यः' कहा गया है और श्रुतसागर सूरि उसके नामका उल्लेख करते हैं। कह नहीं सकते उन्होंने उस भव्यका यह नाम किन स्रोतोसे प्राप्त किया।

तत्त्वार्थसूत्रकी इन प्रसिद्ध टीकाओके उल्लेखोंसे लोककथाके इस भागका तो समर्थन होता है कि तत्त्वार्थसूत्रकी रचना किसी भव्यके निमित्तसे हुई। किन्तु यह ज्ञात नहीं होता कि पहले उस भव्यने 'दर्शन-ज्ञानचारित्र्याणि' सूत्र रचा और बादमे उसमे सुधारकर भव्यकी प्रार्थना पर सूत्रकारने तत्त्वार्थसूत्रकी रचना की। इसलिए इन उल्लेखोंसे कथाके सर्वांशका समर्थन न होने पर भी किसी अशतक वह साधार है यह माननेमे कोई आपत्ति नहीं दिखाई देती।

#### 4 आचार्य पूज्यपाद

1. महत्ता—भारतीय परम्परामे जो लब्धप्रतिष्ठ तत्त्वद्रष्टा शास्त्रकार हुए हैं उनमे आचार्य पूज्यपाद का नाम प्रमुखरूपसे लिया जाता है। इन्हे प्रतिभा और विद्वत्ता दोनोंका समान रूपसे वरदान प्राप्त था। जैन परम्परामे आचार्य समन्तभद्र और सन्मतिके कर्ता आचार्य सिद्धसेनके बाद साहित्यिक जगत्मे यदि किसी को उच्चपद पर विठलाया जा सकता है तो वे आचार्य पूज्यपाद ही हो सकते हैं। इन्होंने अपने पीछे जो साहित्य छोड़ा है उसका प्रभाव दिगम्बर और श्वेताम्बर दोनों परम्पराओमे समानरूपसे दिखाई देता है। यही कारण है कि उत्तरकालवर्ती प्रायः अधिकतर साहित्यकारो व इतिहास मर्मज्ञोंने इनकी महत्ता, विद्वत्ता और बहुजता स्वीकार करते हुए इनके चरणोमे श्रद्धाके सुमन अर्पित किये हैं। आदिपुराणके कर्ता आचार्य जिनसेन इन्हें कवियोमे तीर्थंकर मानते हुए इनकी स्तुति मे कहते हैं—

कवीना तीर्थंकरेषुः कितरा तत्र वर्ण्यते ।

विदुषा वाङ्मलज्वसि तीर्थं यस्य वचोमयम् ॥ 1, 52 ॥

जो कवियोमे तीर्थंकरके समान थे और जिनका वचनरूपी तीर्थं विद्वानोके वचनमलको घोंनेवाला है उन देव अर्थात् देवनन्दि आचार्यकी स्तुति करनेमे भला कौन समर्थ है।

यह तो हम आगे चलकर बतसानेवाले हैं कि जिस प्रकार इन्होंने अपनी अनुपम कृतियों द्वारा मोक्ष-मार्गका प्रकाश किया है उसी प्रकार इन्होंने शब्दशास्त्र पर भी विषयको अपनी रचनाएँ भेंट की हैं। कहा तो यहाँ तक जाता है कि शरीरशास्त्र जैसे लोकोपयोगी विषयको भी इन्होंने अपनी प्रतिभाका विषय बनाया था। तभी तो ज्ञानार्णवके कर्ता आचार्य शुभचन्द्र इनके उक्त गुणोका ख्यापन करते हुए कहते हैं—

अपाकुर्वन्ति यद्वाचः कायवाक्चित्तसम्भवम् ।

कलङ्कुमङ्गिना सोऽयं देवनन्दी नमस्यते ॥ 1, 15 ॥

जिनकी शास्त्रपद्धति प्राणियोंके शरीर, वचन और चित्तके सभी प्रकारके मलको दूर करनेमे समर्थ है उन देवनन्दी आचार्यको मैं प्रणाम करता हूँ।

आचार्य गुणनन्दिने इनके व्याकरण सूत्रोंका आश्रय लेकर जैनेन्द्र प्रणित्याकी रचना की है। वे इसका मंगलाचरण करते हुए कहते हैं—

नमः श्रीपूज्यपादाय लक्षणं यदुपक्रमम् ।

यदेवात्र तदन्यत्र यन्नात्रास्ति न तत्स्वचित् ॥

जिन्होंने सख्यशास्त्रकी रचना की, मैं उन्हें आचार्य पूज्यपादको प्रणाम करता हूँ। उनके इस सख्यशास्त्रकी महत्ता इसीसे स्पष्ट है कि जो इसमें है वही अन्यत्र है और जो इसमें नहीं है वह अन्यत्र भी नहीं है।

उनकी और उनके साहित्यकी यह स्तुति परम्परा यही समाप्त नहीं होती। घनंजय, वादिराज, भट्टारक छुमचन्द्र और पद्मप्रभ आदि अनेक ऐसे आचार्य हुए हैं जो इस गुणगवाकी परम्पराको जीवित रखनेके लिए अपने पूर्ववर्ती आचार्योंके पदचिह्नों पर चले हैं। अभिप्राय यह है कि आचार्य पूज्यपाद साहित्य-जगत्में कभी न अस्त होनेवाले वे प्रकाशमान सूर्य थे जिसके आसोकसे दशों दिशाएँ सदा आलोकित होती रहींगी।

ये हैं वे तत्त्वार्थसूत्रकी प्रस्तुत वृत्ति सर्वार्थसिद्धिके रचयिता आचार्य पूज्यपाद जिनका सर्वांग परिचय हमें यहाँ प्राप्त करना है। उसमें भी उनका पूरा नाम क्या है, वे किस सधके अधिपति थे। उनका जीवन परिचय क्या है, उनकी रचनाएँ कौन-कौन हैं और उनका वास्तव्य कास व गुरु-शिष्य परम्परा क्या है आदि विषय विचारणीय हैं जिनका यहाँ हम क्रमशः परिचय प्राप्त करनेका उपक्रम करेंगे। सर्वप्रथम नामको ही लीजिए—

2 नाम—शिलालेखों तथा दूसरे प्रमाणोंसे विदित होता है कि इनका गुरुके द्वारा दिया हुआ दीक्षानाम देवनन्दि था, बुद्धिकी प्रखरताके कारण इन्हें जिनेन्द्रबुद्धि कहते थे और देवोंके द्वारा इनके चरण युगल पूजे गये थे इसलिए वे पूज्यपाद इस नामसे भी लोकमें प्रख्यात थे। इस अर्थको व्यक्त करनेवाले उद्धरण ये हैं—

प्रागस्यधायि गुरुणा किल देवनन्दी बुद्ध्या पुनर्विपुलया स जिनेन्द्रबुद्धिः ।

श्रीपूज्यपाद इति चंप बुधेः प्रचक्ष्ये सत्पूजिता पद्मयुगे वनदेवताभिः<sup>1</sup> ॥

श्रवणबेलगोला सि० न० 105, वि० स० 1320 ।

इनके पूज्यपाद और जिनेन्द्रबुद्धि इन नामोंकी सार्थकताको व्यक्त करनेवाले वहीँ के नं० 108 के एक दूसरे शिलालेखको देखिए—

श्रीपूज्यपादोद्धृतधर्मराज्यस्ततः

सुराधीश्वरपूज्यपादः ।

यवोयवैदुष्यगुणानिवानी वदन्ति शास्त्राणि तदुद्धृतानि ॥

धृतविश्वबुद्धिरयमत्र योगिभिः कृतकृत्यभावमनुविभ्रुचक्षकं ।

जिनयद् वभूष यवनस्रचापहस्त जिनेन्द्रबुद्धिरिति साधुवर्णितः ॥

ये दोनों श्लोक वि० सं० 1355 के शिलालेखके हैं। इनमें कहा गया है कि आचार्य पूज्यपादने धर्म-राज्यका उद्धार किया था, इससे आपके चरण इन्द्रों द्वारा पूजे गये थे। इनके पूज्यपाद इस नामसे सम्बोधित किये जानेका यही कारण है। हममें वैदुष्य आदि अनेक गुण थे जिनका स्थापन आज भी इनके द्वारा रचे गए शास्त्र कर रहे हैं। ये जिन देवके समान विश्वबुद्धिके धारक थे, कृतकृत्य थे और कामदेवको जीतनेवाले थे, इसलिए योगी जन इन्हें जिनेन्द्रबुद्धि इस नामसे सम्बोधित करते थे।

इन शिलालेखोंमें व अन्यत्र<sup>2</sup> और भी ऐसे अनेक प्रमाण उपलब्ध होते हैं जिनसे इनके तीन नामोंकी सार्थकता सिद्ध होती है।

आदिपुराणका एक उद्धरण हम पहले दे आये हैं। उनके तथा वादिराज सूरिके एक उल्लेखसे<sup>3</sup> विदित

1. श्रवणबेलगोलके शक सं० 1085 के शिलालेख (जो इससे पूर्ववर्ती है) से भी इस तथ्यका समर्थन होता है। 2. देखो श्रवणबेलगोलका शिलालेख नं० 50 और नन्दिसध की पट्टावली। 3. पार्श्वनाथचरित सप्त 1, श्लोक 18 ।

होता है कि इनका एक नाम 'देव' भी था। मालूम पड़ता है कि इनका दीक्षानाम 'देवनन्दि' होनेसे उसके संक्षिप्त रूप 'देव' इस पद द्वारा उक्त आचार्यों ने इनका नामोल्लेख किया है। अतएव यह कोई स्वतन्त्र नाम न होकर 'देवनन्दि' इस नामका ही संक्षिप्त रूप प्रतीत होता है।

3 संघ—संघोकी उत्पत्तिका इतिहास इन्द्रनन्दिने अपने श्रुतावतारमें दिया है। वे लिखते हैं कि जब सौ योजनके मुनि मिलकर अष्टागनिमित्तज्ञ और धारण-प्रसारण आदि विशुद्ध क्रियाके पालनेवाले आचार्य अर्हद्वलि की देखरेखमें युगप्रतिक्रमण कर रहे थे उस समय युगके अन्तिम दिन युगप्रतिक्रमण करते हुए आचार्य अर्हद्वलिने आये हुए मुनिसमाजसे पूछा कि क्या सभी यतिजन आ गये हैं ? इसपर यतिजनोंने उत्तर दिया कि अपने-अपने सकल सधके साथ हम आ गये हैं। तब यतिजनोंके इस उत्तरको सुनकर उन्होंने जान लिया कि यह कलिकाल है। इसमें आगे यतिजन गणपक्षपातके भेदसे रहेंगे, उदास भावसे नहीं रहेंगे और ऐसा विचार कर उन्होंने जो गुफासे आये थे उनमेंसे किन्हींको 'नन्दि' संज्ञा दी और किन्हीं को 'वीर' संज्ञा दी। जो अशोकवाटिकासे आये थे उनमेंसे किन्हींको 'अपराजित' संज्ञा दी और किन्हीं को 'देव' संज्ञा दी। जो पचस्तूपके निवासी वहाँ आये थे उनमेंसे किन्हीं को 'सेन' संज्ञा दी और किन्हीं को 'भद्र' संज्ञा दी। जो शात्मली महाद्रुमसे आये थे उनमेंसे किन्हींको 'गणधर' संज्ञा दी और किन्हीं को 'गुप्त' संज्ञा दी और जो खण्डकेसर द्रुमके मूलसे आये थे उनमेंसे किन्हींको 'सिंह' संज्ञा दी और किन्हींको 'चन्द्र' संज्ञा दी।

इससे विदित होता है कि जो मूलसंघ पहले संघभेद व गण-गच्छके भेदसे रहित होकर एक रूपमें चला आ रहा था वह यहाँ आकर अनेक भागोंमें विभक्त हो गया। यह तब नाना संघोकी उत्पत्तिकी कथा है। अब जिसे यहाँ पर नन्दिसंघ कहा गया है उसकी परम्पराको देखिए—

शुभचन्द्राचार्य अपने पाण्डवपुराणमें अपनी गुर्वावलीका<sup>1</sup> उल्लेख करते हुए लिखते हैं—

श्रीमूलसंघेऽजनि नन्दिसंघस्तस्मिन् बलात्कारगणोऽतिरम्यः।

तत्राभवत्पूर्वपदांशवेदी श्रीमाधनन्दी नरदेववन्द्यः ॥ 2 ॥

इसमें कहा गया है कि नन्दिसंघ बलात्कार गण मूलसंघके अन्तर्गत है। उसमें पूर्वोक्त एकदेश ज्ञाता और मनुष्यो व देवोंसे पूजनीय माधनन्दी आचार्य हुए।

इतना कहनेके बाद इस गुर्वावलीमें माधनन्दीके बाद 4 जिनचन्द्र, 5 पद्मनन्दी (इनके मतसे पद्मनन्दीके चार अन्य नाम थे—कुन्दकुन्द, वक्रग्रीव, एलाचार्य और गूढपृच्छ), 6 तत्त्वार्थसूत्रके कर्ता उमास्वाति, 7 लोहाचार्य, 8 यश कीर्ति, 9 यशोनन्दी और 10 देवनन्दीके नाम दिए हैं। ये सब नाम इसी क्रमसे नन्दिसंघकी पट्टावलीमें भी मिलते हैं। आगे इस गुर्वावलीमें 11 गुणनन्दीके बाद 12 वज्रनन्दीका नाम आता है। जब कि नन्दिसंघकी पट्टावलीमें 11 जयनन्दी और 12 गुणनन्दी इन दो नामोंके बाद 13 वज्रनन्दीका नाम आता है।

यद्यपि इससे आगेकी दोनोंकी आचार्य परम्परा करीब-करीब मिलती हुई है। परन्तु विशेष प्रयोजन न होनेसे उसे हम यहाँ नहीं दे रहे हैं। प्रकृतमें इन आधारोंसे हमें इतना ही सूचित करना है कि आचार्य पूज्यपाद मूलसंघके अन्तर्गत नन्दिसंघ बलात्कार गणके पट्टाधीश थे। तथा अन्य प्रमाणोंसे यह भी विदित होता है कि इनका गच्छ 'सरस्वती' इस नामसे प्रख्यात था। हमारे प्रसिद्ध आचार्य कुन्दकुन्द और गूढपिच्छ (उमास्वाति) इसी परम्पराके पूर्ववर्ती आचार्य थे यह भी इससे विदित होता है।

4 जीवन-परिचय—आचार्य पूज्यपाद कौन थे, उनके माता-पिताका नाम क्या था, वे किस कुलमें

1. देखो जैनसिद्धान्तभास्कर भाग 1, किरण 4, पृ० 51। 2. देखो जैनसिद्धान्तभास्कर, भाग 1, किरण 4, पृ० 43 में उद्धृत शुभचन्द्राचार्यकी पट्टावली।

जन्मे थे इन सब बातोंका परिचय श्रीमान् पं० नाथूरामजी प्रेमीने 'देवनन्दि और उनका जैनेन्द्र व्याकरण' लेखमें दिया है<sup>1</sup>। उन्होंने यह परिचय कनड़ी भाषामें लिखे गये 'पूज्यपादचरिते' के आधारसे लिखा है। इसके लेखक 'चन्द्रव्य' कवि थे। श्रीमान् पं० जुगलकिशोरजी मुस्तारके लेखसे यह भी<sup>2</sup> विदित होता है कि उनका यह जीवनचरित 'गजावलिकथे' में भी दिया हुआ है। किन्तु इन दोनोंमें कहाँ तक साम्य और वैषम्य है यह इससे विदित नहीं होता। प्रेमीजीके शब्दोंमें कथा संक्षेपमें इस प्रकार है—

'कर्नाटक देशके 'कोले' नामक ग्रामके माधवभट्ट नामक ब्राह्मण और श्रीदेवी ब्राह्मणीसे पूज्यपादका जन्म हुआ। ज्योतिषियोंने बालकको त्रिलोकपूज्य बतलाया। इस कारण उसका नाम पूज्यपाद रखा गया। माधवभट्टने अपनी स्त्रीके कहनेसे जैनधर्म स्वीकार कर लिया। भट्टनीके सालेका नाम 'पाणिनि' था। उसे भी उन्होंने जैन बननेको कहा। परन्तु प्रतिष्ठाके ख्यालसे वह जैन न होकर मुडीकुड ग्राममें वैष्णव संन्यासी हो गया। पूज्यपादकी कमलिनी नामक छोटी बहन हुई, वह गुणभट्टको व्याही गयी और गुणभट्टको उससे नागार्जुन नामक पुत्र हुआ।

पूज्यपादने एक बगीचेमें एक साँपके मुँहमें फँसे हुए मेढकको देखा। इससे उन्हें वैराग्य हो गया और वे जैन साधु बन गये।

पाणिनि अपना व्याकरण रच रहे थे। वह पूरा न हो पाया था कि उन्होंने अपना मरणकाल निकट आया जानकर पूज्यपादसे कहा कि इसे तुम पूरा कर दो। उन्होंने पूरा करना स्वीकार कर लिया।

पाणिनि दुर्ध्यानवश मरकर सर्प हुए। एक बार उसने पूज्यपादको देखकर फूटकार किया। इस पर पूज्यपादने कहा—विषवास रखो, मैं तुम्हारे व्याकरणको पूरा कर दूँगा। इसके बाद उन्होंने पाणिनि व्याकरणको पूरा कर दिया।

इसके पहले वे जैनेन्द्र व्याकरण, अर्हत्प्रतिष्ठावलक्षण और वैद्यक ज्योतिषके कई ग्रन्थ रच चुके थे।

गुणभट्टके मर जानेसे नागार्जुन अतिशय दरिद्री हो गया। पूज्यपादने उसे पद्मावतीका एक मन्त्र दिया और मिट्ट करानेकी विधि भी बतला दी। उसके प्रभावसे पद्मावतीने नागार्जुनके निकट प्रकट होकर उसे निन्दितकी वनस्पति बतला दी।

इम मिन्दिरससे नागार्जुन सोना बनाने लगा। उसके गर्वका परिहार करनेके लिए पूज्यपादने एक मामूली वनस्पतिमें कई घड़े सिद्धरस बना दिया। नागार्जुन जब पर्वतोंको सुवर्णमय बनाने लगा तब धरणेन्द्र पद्मावतीने उसे रोका और जिनालय बनानेको कहा। तदनुसार उसने एक जिनालय बनवाया और पार्श्वनाथकी प्रतिमा स्थापित की।

पूज्यपाद पैरोंमें गगनगायी लेप लगाकर विदेहक्षेत्रको जाया करते थे। उस समय उनके शिष्य राजनन्दीन अपने मायियोंमें अगड़ा करके द्रविड मंधकी स्थापना की।

नागार्जुन जनेक मन्त्र-तन्त्र तथा रमादि सिद्ध करके बहुत ही प्रसिद्ध हो गया। एक बार दो सुन्दरी स्त्रियाँ धर्मों की गाने नाचनेमें कुशल थीं। नागार्जुन उन पर मोहित हो गया। वे वहीं रहने लगी और कुछ समय बाद ही उनकी रमयुटिका गैर बनती बनी।

पूज्यपाद मृति बहान समय तक योगाम्य ग करते रहे। फिर एक देवविमानमें बैठ कर उन्होंने अनेक तीर्थों की यात्रा की। मार्गमें एक जगह उनकी दृष्टि तट्ट हुई थी, मो उन्होंने एक शान्त्यष्टक बनाकर उसी की स्तुति की। मार्ग बाद उन्होंने अपने ग्राममें आकर समाधिपूर्वक मरण किया।

श्री मोक्षचन्द्र गौतमभट्ट गोंडाकी फाटनवालोंने सर्वार्थसिद्धिके एक अन्यतम मन्त्रकरणका सम्पादन किया है जो मोक्षापूर्वक प्रमाणित हुआ है। उसमें उन्होंने कुछ युक्तियाँ देकर इम कथाके व्याकरण सम्बन्धी

अंशको यथावत् सिद्ध करनेका प्रयत्न किया है। किन्तु जैसा कि अन्य तथ्योंसे सिद्ध है कि पाणिनि-व्याकरणके कर्ता पाणिनि ऋषि पूज्यपादसे बहुत पहले हो गये हैं। इतना ही नहीं पाणिनि व्याकरण पर जो कात्यायनका वार्तिक और पतंजलिका महाभाष्य प्रसिद्ध है वह भी पूज्यपादके कई शताब्दियों पहले लिखा जा चुका था। अतएव केवल इस कथानुसार आधार पर यह तो नहीं कहा जा सकता कि आचार्य पूज्यपाद पाणिनिके समयमें हुए हैं और उन्होंने उनके अधूरे व्याकरणको पूरा किया था। कथा में और भी ऐसी अनेक घटनाओं का उल्लेख है जिन्हें अतिशयोक्तिपूर्ण कहा जा सकता है। किन्तु एक बात स्पष्ट है कि आचार्य पूज्यपाद पाणिनि व्याकरण, उसके वार्तिक और महाभाष्यके मर्मज्ञ थे। इससे ऐसा मालूम पड़ता है कि ये ब्राह्मण कुलमें उत्पन्न हुए होंगे और अपने जीवनकालके प्रारम्भमें वे अन्य धर्मके माननेवाले रहे होंगे। अतः इस कथा में जो उनके पिता, माता व कुल आदिका परिचय दिया है वह कदाचित् ठीक भी हो। जो कुछ भी हो, तत्काल इस कथानुसार हम इतना कह सकते हैं कि पूज्यपाद ब्राह्मण कुलमें उत्पन्न हुए थे। उनके पिताका नाम माधवभट्ट और माताका नाम श्रीदेवी था। वे 'कोले' नामक ग्रामके रहनेवाले थे और उनका जन्म नाम पूज्यपाद था। उन्होंने विवाह न कर वचनमें ही जैनधर्म स्वीकार कर लिया था और आगे चलकर उन्होंने साँपके मुँहमें मेढक तड़पता हुआ देख मुनिदीक्षा ले ली थी। उन्होंने अपने जीवन कालमें गगनगामी लेपके प्रभावसे कई बार विदेहक्षेत्रकी यात्रा की थी। श्रवणवेल्लोलके एक शिलालेखके आधारसे यह भी कहा जा सकता है कि जिस जलसे उनके चरण धोये जाते थे उसके स्पर्शसे लोहा भी सोना बन जाता था। उनके चरणस्पर्शसे पवित्र हुई धूलिमें पत्थरको सोना बनानेकी क्षमता थी इस बातका उल्लेख तो कथा लेखकने भी किया है। एक बार तीर्थयात्रा करते समय उनकी दृष्टि तिमिराच्छन्न हो गयी थी। जिसे उन्होंने शाल्यषट्क-का निर्माण कर दूर किया था। किन्तु इस घटनाका उनके ऊपर ऐसा प्रभाव पड़ा जिससे उन्होंने तीर्थयात्रासे लौटकर समाधि ले ली थी।

**स्वरचित साहित्य**—आचार्य पूज्यपादने अपने जीवन-कालमें सर्वार्थसिद्धि सहित जिस साहित्यका निर्माण किया था उसका संक्षिप्त परिचय इस प्रकार है—

1. **सर्वार्थसिद्धि**—इसका विस्तृत परिचय हम पहले दे आये हैं।

2. **समाधितन्त्र**—इसमें कुल मिलाकर 105 श्लोक हैं। विषय अध्यात्म है। ग्रन्थका नाम समाधितन्त्र है। इसकी सूचना स्वयं आचार्य पूज्यपादने इसके अन्तिम श्लोकमें दी है। एक तो श्रवणवेल्लोलके शक सं० 1085 के शिलालेख 40 में इसका नाम समाधिशतक दिया है। दूसरे बनारससे मुद्रित होनेवाले प्रथम गुच्छक-में भी टिप्पण सहित यह छपा है और उसके अन्तमें एक प्रशस्ति श्लोक उद्धृत है जिसमें श्लेष रूपसे इसका नाम समाधिशतक सूचित किया गया है। मालूम पड़ता है कि इन्हीं कारणोंसे इसका दूसरा नाम समाधिशतक प्रसिद्ध हुआ है।

यद्यपि यह ग्रन्थ आचार्य पूज्यपादकी स्वतन्त्र कृति है पर अन्त परीक्षणसे विदित होता है कि आचार्य कुन्दकुन्द द्वारा निर्मित आगमकी आत्मसात् कर उन्होंने इसकी रचना की है। उदाहरणस्वरूप नियमसारमें यह गाथा आती है—

नियमावर्णं च मुच्यते परमावर्णं ज्ञेयं गिणहृदये ।

आणवि पत्सदि सख्यं सोढुं इवि चित्तं आणो ॥ 97 ॥

अब इसकी तुलना समाधितन्त्रके इस श्लोकसे कीजिए—

यवप्राप्त्यं न गृह्णाति गृहीतं नापि मुञ्चति ।

आनाति सर्वथा सर्वं, तत्स्वसंवेद्यमस्यहम् ॥ 30 ॥

1. श्रीपूज्यपादभुनिरप्रतिभौषधद्विज्जीपाद्विदेहजिनदर्शनपूतगात्र । यत्पादघातजलमस्पर्शप्रभावा-  
त्कालायस किल तदा कनकीचकार ॥' शिलालेख 108 (शक सं० 1355) । 2. देखो प्रस्तावना पृ० 23 ।

यदि सूक्ष्मतासे अवलोकन कर देखा जाय तो मालूम पड़ता है कि प्रारम्भ ही इसका मोक्षप्राभृतको सामने रख कर हुआ है और लगभग मोक्षप्राभृतके समग्र विषयको स्वीकार कर इसकी रचना की गयी है। मोक्षप्राभृतकी प्रथम गाथा यह है—

णाणमयं अप्पाणं उवलद्धं जेण ऋडियकम्मेण ।

चद्धकण य परदच्चं णमो णमो तस्स देवस्स ॥ 1 ॥

अब इसके प्रकाशमें समाधितन्त्रका प्रथम मंगलश्लोक देखिए—

येनात्माऽबुध्यतात्मैव परत्वेनैव चापरम् ।

अक्षयानन्तबोधाय तस्मै सिद्धात्मने नमः ॥ 1 ॥

अब मोक्षप्राभृतकी एक दूसरी गाथा लीजिए—

ज भया दिस्सदे रूपं तं ण ज्ञाणदि सव्वहा ।

ज्ञाणगो दिस्सदे ण तं तम्हा जंपेमि केण हं ॥

इसी विषयको समाधितन्त्र में ठीक इन्हीं शब्दोंमें व्यक्त किया गया है—

यन्मया दृश्यते रूपं तन्न जानाति सर्वथा ।

जानन्न दृश्यते रूपं ततः केन ब्रवीम्यहम् ॥ 18 ॥

इतना ही नहीं समाधितन्त्र लिखते समय आचार्य पूज्यपादके सामने आचार्य कुन्दकुन्दका समयप्राभृत व अन्य श्रुत भी उपस्थित था यह इसके अवलोकनसे स्पष्टतः विदित होता है। आचार्य कुन्दकुन्दने अभ्यन्तर परिणामोंके बिना केवल बाह्यलिंग मोक्षमार्गमें उपयोगी नहीं है यह वतलाते हुए समयप्राभृतमें कहा है—

पासंडीलिंगाणि च गिहलिंगाणि च बहुप्पयाराणि ।

धित्तु चवंति मूढा लिंगमिणं मोक्खमग्गो त्ति ॥ 408 ॥

ण उ होदि मोक्खमग्गो लिंगं जं देहणिम्ममा अरिहा ।

लिंगं मुइत्तु वंसणणाणचरित्ताणि सेयंति ॥ 409 ॥

इसी तथ्यको आचार्य पूज्यपादने समाधितन्त्रमें इन शब्दोंमें व्यक्त किया है—

लिङ्गं देहाश्रितं वृष्टं देह एव आत्मनो भवः ।

न मुच्यन्ते भवात्तस्मात्ते ये लिङ्गकृताग्रहाः ॥

जातिर्वेहाश्रिता वृष्टा देह एवात्मनो भवाः ।

न मुच्यन्ते भवात्तस्मात्ते ये जातिकृताग्रहाः ॥

इसमें जरा भी सन्देह नहीं है कि जो साधक अपने आत्मकार्यमें उद्यत होना चाहते हैं उनके लिए यह मोक्षमार्गके अनुसन्धानमें प्रदीपस्तम्भके समान है। इसमें आत्माके बहिरात्मा, अन्तरात्मा और परमात्मा में तीन भेद करके किस प्रकार यह जीव बहिरात्मपदके त्याग द्वारा अन्तरात्मा बनकर परमात्मपदको प्राप्त करता है इसका सरल और हृदयग्राही कवितामें विवेचन किया गया है।

3 इष्टोपदेश—इसमें कुल मिलाकर 51 श्लोक हैं। विषय स्वरूपसम्बोधन है। ग्रन्थका न्यून इष्टोपदेश है यह स्वयं आचार्य पूज्यपादने इसके अन्तिम श्लोकमें व्यक्त किया है।

इसका निर्माण करते हुए आचार्य पूज्यपादके सामने एकमात्र यही दृष्टि रही है कि किसी प्रकार यह संसारी आत्मा अपने स्वरूपको पहचाने और देह, इन्द्रिय तथा उनके कार्योंको अपना कार्य न मानकर आत्मकार्यमें सावधान होनेका प्रयत्न करे। समयप्राभृतका स्वाध्याय करते समय हमें इस भावके पद-पद पर दर्शन होते हैं और इसलिए हम कह सकते हैं कि समयप्राभृत आदिके विषयको आत्मसात् करके ही इसका निर्माण किया गया है। तुलनाके लिए देखिए—



एगो मे सासदी आदा णाणवसणलक्षणी ।  
 सेसा मे बाहिरा भावा सव्वे सजोगलक्षणा ॥ —समयप्राभूत  
 एकोऽहं निर्ममः शुद्धो ज्ञानी योगीन्द्रगोचरः ।  
 बाह्याः संयोगजाः भावा मत्तः सर्वेऽपि सर्वथा ॥ 27 ॥ —इष्टोपदेश  
 रत्तो बंधति कम्मं मुचदि कम्मं विरागसपत्तो ।  
 एसो जिणोवएसो तम्हा कम्मेसु मा रज्ज ॥ —समयप्राभूत  
 बध्यते मुच्यते जीव. सममो निर्ममः कमात् ।  
 तस्मात् सर्वप्रयत्नेन निर्ममत्वं विचिन्तयेत् ॥ 26 ॥ —इष्टोपदेश

रत्नकरण्डकमे एक श्लोक आता है जिसमे कहा गया है कि धर्मके प्रभावसे कूकर भी देव हो जाता है और अधर्मके प्रभावसे देवकी भी कूकर होते देर नहीं लगती । यथा—

इवापि देवोऽपि देवः इवा जायते धर्मकिल्बिषात् ।  
 कापि नाम भवेन्न्या संपद् धर्माच्छरीरिणाम् ॥ 1, 29 ॥

इष्टोपदेशमे यही शब्द तो नहीं हैं पर इनका अनुसरण करते हुए आचार्यवर्य कहते हैं—

वरं व्रतैः पवं देवं नाव्रतं व्रतं नारकम् ।  
 छायातपस्ययोर्भेदः प्रतिपालयतोर्महान् ॥ 3 ॥

साधकके लिए आत्मसाधनामे इससे बड़ी सहायता मिलती है ।

4 दशभक्ति—भक्तियोग दशसे अधिक हैं । फिर भी वे मुख्यरूपसे दस मानी जाती हैं । श्रीमान् प० पन्नालालजी सोनीने सम्पादित कर 'क्रियाकलाप' नामक ग्रन्थ प्रकाशित किया है । यह संग्रह ग्रन्थ है । इसके प्रथम अध्यायके कुछ प्रकरणोंका संग्रह स्वयं पण्डितजीने किया है ।<sup>1</sup> शेष संग्रह मालूम होता है प्राचीन है । सम्भव है इसके संग्रहकार पण्डित प्रभाचन्द्र हो । इन्होंने ही इसके अनेक उपयोगी विषयों पर टीका लिखी है । ये पण्डित थे और इनका नाम प्रभाचन्द्र था—इसकी सूचना नन्दीश्वर-भक्तिके अन्तमे प्रकरण समाप्तिकी पुष्पिका लिखते समय स्वयं इन्होंने दी है ।<sup>2</sup> इसमे सब भक्तियों व दूसरे प्रकरणोंका संग्रह स्वयं इनका किया हुआ है या क्रियाकलापको जो वर्तमान स्वरूप मिला है वह बादका काम है यह हम निश्चयपूर्वक नहीं कह सकते,<sup>3</sup> क्योंकि एक तो न स्वयं सोनीजीने इसकी व्यवस्थित सूचना दी । सोनीजी यदि इसकी प्रस्तावनामे यह बतलानेकी कृपा करते कि उन्होंने जितनी प्रतियोंके आधारसे इसका सम्पादन किया है, वे कहाँकी हैं और उनका लेखन-काल क्या है तो इस बातके निर्णय करनेमे बड़ी सहायता मिलती कि यह संग्रह कितना पुराना है । दूसरे इसमे ऐसे कई उपयोगी विषयोंका संग्रह है किन्तु उन पर पण्डित प्रभाचन्द्रकी टीका न होनेसे वे उनके सामने ये इस बातको स्वीकार करनेमे सकोच होता है । उदाहरणार्थ प्राकृतनिर्वाणभक्ति जो लोकमे निर्वाणकाण्डके नामसे प्रसिद्ध है, इसमें संगृहीत है पर इस पर उनकी टीका नहीं है । जब कि वह दूसरी भक्तियोंके मध्यमे स्थित है । सोनीजीने मुद्रित क्रियाकलापके सम्बन्धमे अपनी भूमिकामे स्थिति स्पष्ट तो की है पर उससे पूरा प्रकाश नहीं पड़ता ।

इसमे जितनी भक्तियाँ संगृहीत हैं उनमेसे प्रथम परिच्छेदमे सिद्धिभक्ति, श्रुतभक्ति, चारित्र्यभक्ति, योगिभक्ति, आचार्यभक्ति, निर्वाणभक्ति और नन्दीश्वरभक्ति ये सात भक्तियाँ संगृहीत हैं । इनमेसे नन्दीश्वर-

1. देखो क्रियाकलाप प्रस्तावना पृ० 2 । 2. 'इति पण्डितप्रभाचन्द्रविरचिताया क्रियाकलापटीकाया भक्तिविवरणः प्रथम. परिच्छेद. समाप्त ।' 3. इतना अवश्य है कि इसके 'दैवसिकरात्रिकप्रतिक्रमण' नामक प्रकरणके अन्तमें एक लेख उपलब्ध होता है जिसमे 1724 स० अंकित है । अतएव इससे पूर्वका यह संग्रह है यह कहा जा सकता है । देखो क्रियाकलाप, प्रस्तावना पृ० 69 ।

भक्ति केवल सस्कृतमे है, शेष सब भक्तियाँ सस्कृत और प्राकृत दोनोंमें हैं। मात्र प्राकृत निर्वाणभक्तिकी सस्कृत टीका नहीं है। इसके आगे दूसरे प्रकरणमें और भी अनेक भक्तियाँ संगृहीत हैं और उन पर भी पण्डित प्रभाचन्द्रकी सस्कृत टीका है। इतना अवश्य है कि उनमें जो लघु भक्तियाँ हैं उनपर टीका नहीं है।

इन भक्तियोंके सम्बन्धमें पण्डित प्रभाचन्द्र प्राकृत सिद्धिभक्तिके अन्तमें सूचना करते हैं कि मव सस्कृत भक्तियाँ पूज्यपाद स्वामीकी बनायी हुई है और प्राकृत भक्तियाँ आचार्य कुन्दकुन्दाकी बनायी हुई है। यथा—

‘सस्कृताः सर्वा भक्तयः पादपूज्यस्वामिकृताः प्राकृतास्तु कुन्दकुन्दाचार्यकृताः।’ क्रियाकलाप पृष्ठ 167।

ये सब भक्तियाँ एक आचार्यकी कृति हैं या अनेककी यह तो निश्चयपूर्वक कहना कठिन है। जिन पण्डित प्रभाचन्द्रने इनकी टीका लिखी है वे सम्भवतः पण्डितप्रवर आशाधरके बाद<sup>1</sup> और वि० म० 1724 के पहले<sup>2</sup> कभी हुए हैं, अतएव इस आधारसे इतना ही कहा जा सकता है कि ये वि० स० 14वीं शताब्दीके पूर्व कभी लिखी गयी हैं। किन्तु इस कथनसे यह निश्चय नहीं होता कि पण्डित प्रभाचन्द्र इनमेंसे किन सस्कृत और प्राकृत भक्तियोंको क्रमसे पादपूज्य स्वामी और कुन्दकुन्द आचार्यकी मानते रहे। उनमें मतसे ये पादपूज्य स्वामी कौन थे यह भी ज्ञात नहीं होता।

प० पन्नालालजी सोनीने क्रियाकलापकी प्रस्तावनामें लिखा है कि ‘सिद्धभक्ति, श्रुतिभक्ति, चारित्र्य-भक्ति, योगिभक्ति, आचार्यभक्ति, निर्वाणभक्ति और नन्दीश्वरभक्ति ये सात सस्कृत भक्तियाँ पादपूज्य स्वामी कृत हैं और प्राकृत सिद्धभक्ति, प्राकृत श्रुतिभक्ति, प्राकृत चारित्र्यभक्ति, प्राकृत योगिभक्ति और प्राकृत आचार्य-भक्ति ये पाँच भक्तियाँ कुन्दकुन्दाचार्य प्रणीत हैं।’ किन्तु उन्होंने ऐसा माननेका जो कारण उपस्थित किया है वह समुचित नहीं कहा जा सकता। पण्डित प्रभाचन्द्रने तो केवल इतना ही कहा है कि सब सस्कृत भक्तियाँ पादपूज्य स्वामी कृत हैं और सब प्राकृत भक्तियाँ कुन्दकुन्द आचार्य कृत हैं और यह भी उन्होंने प्राकृत सिद्ध-भक्तिकी व्याख्या करते हुए उसके अन्तमें कहा है। परन्तु क्रियाकलापमें जिस क्रमसे इन भक्तियोंका संग्रह है उसे देखते हुए प्राकृत सिद्धभक्तिका क्रमांक दूसरा है। सम्भव है कि सोनीजीने नन्दीश्वरभक्ति पर परिच्छेदकी समाप्ति देखकर यह अनुमान किया हो। जो कुछ भी हो, पण्डित प्रभाचन्द्रके कालमें ये भक्तियाँ पादपूज्य स्वामीकृत और कुन्दकुन्दाचार्यकृत मानी जाती थी इतना स्पष्ट है। विद्वानोंका अनुमान है कि ये पादपूज्य स्वामी आचार्य पूज्यपाद ही होने चाहिए, क्योंकि एक तो इस नामके अन्य कोई आचार्य नहीं हुए हैं। दूसरे इन भक्तियोंका अप्रतिहत प्रवाह और गम्भीर शैली इस बातको सूचित करती है।<sup>3</sup>

इन सब भक्तियोंमें उनके नामानुसार विषयका विवेचन किया गया है। मुनिजन तथा व्रती गृहस्थ दैवसिक आदि प्रतिक्रमणके समय निश्चित क्रमसे इनका प्रयोग करते आ रहे हैं जो आंशिकरूपसे वर्तमान कालमें भी चालू है।

5. जैनेन्द्र व्याकरण—आचार्य पूज्यपादकी अन्यतम मौलिक कृति उनका जैनेन्द्र व्याकरण है। इसका जैनेन्द्र यह नाम क्यों पड़ा? क्या स्वयं आचार्य पूज्यपादकी यह नाम इष्ट था इसका निर्णय करना तो कठिन है। परन्तु प्राचीन कालसे यह इसी नामसे सम्बोधित होना आ रहा है यह मुग्धबोधके कर्ता प० बोपदेवके इस उल्लेखसे स्पष्ट है—

‘इन्द्रचन्द्रः काशकृत्स्नापिशलीशाकटायनाः।

पाणिन्यमरजैनेन्द्रा जयन्त्यष्टौ च शाब्दिकाः॥’ —धातुपाठ

यह पाँच अध्यायोंमें विभक्त है और सूत्र सख्या लगभग 3000 है। इसकी सबसे बड़ी विशेषता सज्ञा-

1. पण्डित प्रभाचन्द्रने अनंगारधममृत्तिके दो श्लोक अपनी टीकामें उद्धृत किये हैं। देखो क्रिया-कलाप प्रस्तावना पृ० 10। 2 देखो टिप्पणी 3 पृ० 88। 3 देखो जैन साहित्य और इतिहास पृ० 121।

लाघव है। पाणिनीय व्याकरणमें जिन संज्ञाओंके लिए कई अक्षरोंके मकेत कल्पित किए गए हैं उनके लिए इसमें लाघवसे काम लिया गया है। तुलनाके लिए देखिए—

पाणिनीय व्याकरण	जैनेन्द्र व्याकरण
ह्रस्व, दीर्घ, प्लुत	प्र, दी, प
सवर्ण	म्व
अनुनासिक	इ
गुण	एप्
वृद्धि	ऐप्
निष्ठा	त
प्रातिपदिक	मृत्
लोप	य

संज्ञालाघव और रचना विशेषके कारण इसमें मूललाघवके भी दर्शन पद-पद पर होते हैं। यथा—

पाणिनीय व्याकरण	जैनेन्द्र व्याकरण
झरो झरि सवर्ण	जरो जरि म्वे
हलो यमा यमि लोप	हलो यमा यमि यम्
तुल्यास्यप्रयत्न सवर्णम्	गम्यानय्यि यम्
ऊकालोऽज्झस्वदीर्घप्लुत	आगानोऽन् प्रीग

करके रूपसिद्धि की गयी है वे मत भी कोई नये नहीं हैं। क्योंकि, जैसा कि हम आगे चलकर बतलानेवाले हैं पाणिनि-व्याकरणमें भी विकल्पसे उनकी सिद्धि दृष्टिगोचर होती है। इसलिए प्रश्न होता है कि जब कि आचार्य पूज्यपादके सामने पाणिनि व्याकरण था और उसमें वे प्रयोग उपलब्ध होते थे ऐसी अवस्थामें उन्होंने अलगसे इन आचार्योंके मतके रूपमें इनका उल्लेख क्यों किया। प्रश्न गम्भीर है और सम्भव है कि कालान्तर में इससे कुछ ऐतिहासिक तथ्यों पर प्रकाश पड़े। तत्काल हमारी समझमें इसका यह कारण प्रतीत होता है कि जिस प्रकार पाणिनि ऋषिने अपने व्याकरणमें उनके काल तक रचे गये साहित्यमें उपलब्ध होनेवाले मतों का उनके रचयिताके नामके साथ या 'अन्यतर' आदि पद द्वारा उल्लेख किया है उसी प्रकार आचार्य पूज्यपादने अपने जैनेन्द्र व्याकरणमें उनके काल तक रचे गये जैन साहित्यमें उपलब्ध होनेवाले मतोंका उनके रचयिताके नामके साथ उल्लेख किया है। मतोंका विवरण इस प्रकार है—

**भूतबलि**—आचार्य भूतबलिके मतका प्रतिपादन करनेवाला सूत्र है—'राद्भूतबलेः' । 3, 4, 83 । भूतबलिके मतानुसार समा शब्दान्त द्विगु समाससे 'ख' प्रत्यय होता है यह इस सूत्रका आशय है। इससे 'द्विसमिहः' प्रयोगके स्थानमें 'द्विसमीनः' प्रयोग विकल्पसे सिद्ध किया गया है। इसी प्रकार 'राश्रपहः संवत्सरात्' । 3, 4, 84 । और 'वर्षादुप च' । 3, 4, 85 । ये दो अन्य सूत्र हैं जो भूतबलि आचार्यके वैकल्पिक मतका प्रतिपादन करते हैं। इनमें से प्रथम सूत्र द्वारा 'द्विरात्रीणः, द्व्यहीनः और द्विसवत्सरीणः' आदि प्रयोग सिद्ध होते हैं तथा दूसरे सूत्र द्वारा 'द्विवर्षः' आदि प्रयोग सिद्ध होते हैं। जैनेन्द्रव्याकरणमें ये वैकल्पिक कार्य भूतबलि आचार्यके मतसे माने गये हैं।

इन वैकल्पिक कार्योंका निर्देश पाणिनिने भी किया है किन्तु वहाँ किस आचार्यके मतसे ये कार्य होते हैं यह नहीं बतलाया है। इन तीन सूत्रोंके स्थानमें क्रमसे पाणिनिके 'द्विगोर्वा 5, 1, 86,' 'राश्रपहः संवत्सराच्च 5, 1, 87,' और 'वर्षाल्लुक् च 5, 1, 88 ।' ये तीन सूत्र आते हैं।

**श्रीदत्त**—आचार्य श्रीदत्तके मतका प्रतिपादन करनेवाला सूत्र है 'गुणे श्रीदत्तस्यास्त्रियाम् । 1, 4, 34 ।' श्रीदत्त आचार्यके मतसे गुणहेतुक पञ्चमी विभक्ति होती है। परन्तु यह कार्य स्त्रीलिङ्गमें नहीं होता। यह इस सूत्रका भाव है। इसके अनुसार 'ज्ञानेन मुक्तः' के स्थानमें श्रीदत्त आचार्यके मतसे 'ज्ञानान्मुक्तः' प्रयोग सिद्ध किया गया है। इसके स्थानमें पाणिनि व्याकरणमें 'विभाषा गुणेऽस्त्रियाम् । 2, 3, 25 ।' सूत्र उपलब्ध होता है।

**यशोभद्र**—आचार्य यशोभद्रके मतका प्रतिपादन करनेवाला सूत्र है 'कृवृषिमृजां यशोभद्रस्य । 2, 1, 99 ।' 'कृ, वृप् और मृज्' धातुसे यशोभद्र आचार्यके मतानुसार 'क्यप्' प्रत्यय होता है। तदनुसार 'कृत्यम्, वृष्यम् और मृज्यम्' ये वैकल्पिक प्रयोग सिद्ध होते हैं। इसके स्थानमें पाणिनि व्याकरणमें 'मृजेविभाषा । 3, 1, 113 ।' तथा 'विभाषा कृवृषो. 3, 1, 120 ।' ये दो सूत्र उपलब्ध होते हैं।

**प्रभाचन्द्र**—आचार्य प्रभाचन्द्रके मतका प्रतिपादन करनेवाला सूत्र है 'राश्रेः कृति प्रभाचन्द्रस्य । 4, 3, 180 ।' रात्रि पद उपपद रहते हुए कृदन्त पर रहते प्रभाचन्द्रके मतसे 'मुम्' का आगम होता है। तदनुसार 'रात्रिचर' वैकल्पिक प्रयोग सिद्ध होता है। इसके स्थानमें पाणिनि व्याकरणका सूत्र है 'राश्रेः कृति विभाषा । 6, 3, 72 ।'

**समन्तभद्र**—आचार्य समन्तभद्रके चार मतोंका प्रतिपादन करनेवाला सूत्र है—चतुष्टयं समन्तभद्रस्य । 5, 4, 140 । पिछले चार सूत्र आचार्य समन्तभद्रके मतसे कहे गये हैं यह इस सूत्रमें बतलाया गया है। वे चार हैं—'भयो हः । 5, 4, 136 । शश्छोऽटि । 5, 4, 137 । हलो यमां यमि खम् । 5, 4, 138 । तथा 'भरो भरि स्वे । 5, 4, 139 ।' इनके स्थानमें क्रमशः पाणिनिके सूत्र हैं—'क्षयो होऽन्यतरस्याम् । 8, 4, 62 । शश्छोऽटि । 8, 4, 63 । हलो यमा यमि लोप । 8, 4, 64 । तथा 'भरो भरि सवर्णे । 8, 4, 65 ।'

प्रथम सूत्रके अनुसार पदान्त झय् से पर रहते हुए 'ह' को पूर्वसवर्ण होता है। यथा—'सुवाग्धसति।' द्वितीय सूत्रके अनुसार पदान्त झय् से पर रहते हुए 'श' के स्थानमे 'छ' होता है। यथा—'षट्छयामाः।' तृतीय सूत्रके अनुसार हल् से पर यम्का यम् पर रहते लोप होता है। यथा—'शय्या' इस शब्दमे दो यकार हैं और इनके सयोगसे एक तीसरा यकार और प्राप्त हुआ। किन्तु इस सूत्रके नियमानुसार बीचके एक यकारका लोप होकर 'शय्या' यह प्रयोग ही शेष रहता है। चतुर्थ सूत्रके अनुसार हल्से पर झर्का सवर्ण झर् पर रहते हुए लोप होता है। यथा—'भित्ताम्' यहाँ एक तीसरे तकारका लोप हो गया है। इस प्रकार ये चार वैकल्पिक कार्य आचार्य समन्तभद्रके मतसे होते हैं। जब कि पाणिनि व्याकरणमे ये कार्य अन्यतरके मतसे माने गये हैं।

सिद्धसेन—आचार्य सिद्धसेनके मतका प्रतिपादन करनेवाला सूत्र है—'वेत्ते सिद्धसेनस्य । 5, 1, 7 ।' विद् घातुसे पर ङ् प्रत्ययके स्थानमे आदेशभूत 'अत्' को सिद्धसेनके मतानुसार 'रुट्' का आगम होता है यह इस सूत्रका भाव है। यथा—'सविद्वते।' सविद्वते प्रयोगमे दकारके बाद और अकारके पूर्व 'रुट्' का आगम होकर यह वैकल्पिक प्रयोग बना है। इस सूत्रके स्थानमे पाणिनि व्याकरणका 'वेत्तेर्विभाषा । 7, 1, 7 ।' सूत्र उपलब्ध होता है।

इस व्याकरणका सोमदेवसूरिकृत शब्दार्णवचन्द्रिकामे एक परिवर्तित रूप उपलब्ध होता है। किन्तु वह उसका बादका परिष्कृत रूप है ऐसा अनेक प्रमाणोंके आधारसे प्रेमीजीने सिद्ध किया है। इसका असली पाठ तो वही है जो आचार्य अभयदेव कृत महावृत्तिमे उपलब्ध होता है। इस व्याकरणकी कुछ विशेषताओंका हमने उल्लेख किया ही है। और भी कई विशेषताएँ हैं जिनके कारण इसका अपना स्वतन्त्र स्थान है<sup>1</sup>।

उल्लेखोसे ज्ञात होता है कि आचार्य पूज्यपादने उक्त पाँच ग्रन्थोंके सिवा कई विषयों पर अन्य अनेक ग्रन्थ लिखे थे। विवरण इस प्रकार है—

6-7. जैनेन्द्र और शब्दावतार न्यास—शिमोगा जिले के नगर तहसीलके 46वें शिलालेखमे इस बातका उल्लेख है कि आचार्य पूज्यपादने एक तो अपने व्याकरण पर 'जैनेन्द्र' नामक न्यास लिखा था और दूसरा पाणिनि व्याकरण पर 'शब्दावतार' नामक न्यास लिखा था। यथा—

‘न्यास जैनेन्द्रसज्ज सकलबुधनुतं पाणिनीयस्य भूयो ।

न्यासं शब्दावतार मनुजततिहितं वेद्यशास्त्रं च कृत्वा ।

यस्तत्त्वार्थस्य टीकां व्यरचदिह तां भात्यसौ पूज्यपाद-

स्वामी भूपासवन्द्यः स्वपरहितवचःपूर्णबुधवत् ।’

ये दोनों अभी तक उपलब्ध नहीं हुए हैं। इसके लिए प्राचीन शास्त्रभाण्डारोंमे विशेष अनुसन्धानकी आवश्यकता है।

8. शान्त्यष्टक—हम पहले आचार्य पूज्यपादकी कथा दे आये हैं। उसके लेखकने इनके बनाये हुए एक 'शान्त्यष्टक' का उल्लेख किया है। एक शान्त्यष्टक क्रियाकलापमे भी संगृहीत है। इस पर प० प्रभाचन्द्रकी सस्कृत टीका है। शान्त्यष्टकके प्रारम्भमे प० प्रभाचन्द्रजीने जो उत्थानिका दी है उसमे कथालेखक चन्द्रय्य कविके मतका समर्थन करते हुए कहते हैं कि श्री पादपूज्य स्वामीको चक्षुतिमिरव्याधि हो गयी थी जिसे दूर करनेके लिए वे स्तुति करते हुए कहते हैं, 'न स्नेहात्'। इसके अन्तमे जो श्लोक आता है उसमे 'बृष्टि प्रसन्नां कुरु' इत्यादि पदद्वारा भी यही भाव व्यक्त होता है। इससे विदित होता है कि सम्भव है जीवन के अन्तमे पूज्यपाद आचार्यकी दृष्टि तिमिराच्छन्न हो गयी हो और उसे दूर करनेके लिए उन्होंने ही शान्त्यष्टक

1 इस ग्रन्थकी टीका-टिप्पणी व परिवर्धन आदिका विशेष ज्ञान प्राप्त करनेके लिए प्रेमीजी द्वारा लिखित 'जैनसाहित्य और इतिहास' नामक ग्रन्थ देखिए।

लिखा हो। यदि यह अनुमान ठीक हो तो शान्त्यष्टक उनकी वह कृति मानी जा सकती है जो सम्भवतः सब कृतियोंके अन्तमें लिखी गयी होगी।

9 सारसंग्रह—आचार्य पूज्यपादने एक 'सारसंग्रह' नामक ग्रन्थका भी निर्माण किया था ऐसा घवलाके एक उल्लेखसे ज्ञात होता है। यथा—

'सारसंग्रहेऽप्युक्तं पूज्यपादैः-अनन्तपर्यायात्मकस्य वस्तुनोऽन्यतमपर्यायाधिगमे कर्तव्ये जात्यहेत्वपेक्षो निरवद्यप्रयोगो नय इति।'।

सर्वार्थसिद्धिमें आचार्य पूज्यपादने जो नयका लक्षण दिया है इससे इस लक्षणमें बहुत कुछ साम्य है, इसलिए यह माननेका पर्याप्त कारण है कि यह ग्रन्थ आचार्य पूज्यपादकी ही कृति होनी चाहिए।

10. चिकित्साशास्त्र—इस बातको सिद्ध करनेवाले भी कई प्रमाण मिलते हैं कि आचार्य पूज्यपादने वैद्यक विषय पर भी कोई अनुपम ग्रन्थ लिखा था। यथा—

1. आचार्य शुभचन्द्र द्वारा रचित ज्ञानार्णवके एक श्लोकका उल्लेख हम पहले कर आये हैं। उसमें उनके वचनों की वचनमल और चित्तमलके समान कायमलको दूर करनेवाला कहा गया है।

2. आचार्य उग्रदिप्तये अपने कल्याणकारक नामक ग्रन्थमें आचार्य पूज्यपादके वैद्यक विषयक ग्रन्थका उल्लेख 'पूज्यपादेन भाषितः, शालाक्यं पूज्यपादप्रकटितमधिकम्' इत्यादि शब्दसन्दर्भ द्वारा किया है।

3. हम पहले शिमोगा जिलेके नगर ताल्लुकेके 46 न० के एक शिलालेखका उल्लेख कर आये हैं उसमें भी उन्हें मनुष्यसमाजका हित करनेवाला वैद्यक शास्त्रका रचयिता कहा गया है।

4. विक्रमकी पन्द्रहवीं शताब्दीके विद्वान् मगराजने अपने कनडी भाषामें लिखे गये खगेन्द्रमणिदर्पणमें भी आचार्यपूज्यपादके एक चिकित्साग्रन्थका उल्लेख किया है।

इन सब प्रमाणोंसे विदित होता है कि सम्भवतः आचार्यपूज्यपादने चिकित्सा सम्बन्धी कोई ग्रन्थ लिखा था।

11. जैनाभिषेक—श्रवणवेलगोलके शक सं० 1085 के शिलालेख न० 40 से यह भी विदित होता है कि इन्होंने एक जैन अभिषेक पाठ की भी रचना की थी। उद्धरण इस प्रकार है—

'जैनेन्द्रं निजशब्दभोगमतुलं सर्वार्थसिद्धिः परा  
सिद्धान्ते निपुणत्वमुद्धकवितां जैनाभिषेकः स्वकः।  
छन्दस्सूक्ष्मवियं समाधिगतकस्वास्थ्यं यदीयं विदाम्  
आख्यातोह स पूज्यपादमुनिपः पूज्यो मुनीनां गणैः ॥'

इसमें कहा गया है कि विद्वानोंके समक्ष जिनका जैनेन्द्र व्याकरण अतुल निज शब्द सम्पत्तिको, सर्वार्थसिद्धि सिद्धान्तमें निपुणताको, जैन अभिषेक कविताकी श्रेष्ठताको और आत्मस्वास्थ्यकर समाधिगतक छन्द.शास्त्रकी सूक्ष्मताको सूचित करता है वे आचार्य पूज्यपाद मुनिगणोंसे सतत पूजनीय हैं।

पहले हम चन्द्रय्य कविके 'पूज्यपादचरिते' के आधारसे आचार्य पूज्यपादकी संक्षिप्त जीवनी दे आये हैं। उसमें आचार्यपूज्यपादको जैनेन्द्र व्याकरण और वैद्यकके समान अर्हत्प्रतिष्ठाालक्षण और ज्योतिषका भी लेखक बतलाया गया है। कह नहीं सकते कि यह उल्लेख कहाँ तक ठीक है। यदि यह साधार हो तो कहना होगा कि आचार्य पूज्यपादने अर्हत्प्रतिष्ठा और ज्योतिष विषय पर भी रचना की थी।

6 समय-विचार—आचार्य पूज्यपाद कब हुए यह प्रश्न विशेष विवादास्पद नहीं है। पाँचवीं शताब्दी के मध्यकाल से लेकर प्रायः जितने साहित्यकार हैं उन्होंने किसी न किसी रूपमें या तो उनका या उनके साहित्यका उल्लेख किया है या उनके साहित्यका अनुवर्तन किया है। इस दृष्टिसे हमारे सामने मुख्य रूपसे जिनभद्र गणि समाश्रमणका विशेषावश्यकभाष्य और अकलंकदेवका तत्त्वार्थवार्तिक उपस्थित हैं। भट्ट अकलंकदेवके मामने तत्त्वार्थवार्तिक लिखते समय सर्वार्थसिद्धि और जैनेन्द्रव्याकरण उपस्थित था यह उसके

देवनेसे स्पष्टतः परिलक्षित होता है। भट्ट अकलकदेव तत्त्वार्थवार्तिकमें सर्वार्थसिद्धिके अधिकतर वाक्योंको वार्तिकोंका रूप देते हुए दिखाई देते हैं<sup>1</sup>। तथा जहाँ उन्हें व्याकरणके नियमोंके उल्लेखकी आवश्यकता प्रतीत हुई वहाँ वे प्रायः जैनैन्द्रके सूत्रोंका ही उल्लेख करते हैं<sup>2</sup>। इसलिए आचार्य पूज्यपाद भट्ट अवलोकदेवके पहले हुए हैं यह तो सुनिश्चित है। किन्तु सर्वार्थसिद्धि और विशेषावश्यकभाष्यके तुलनात्मक अध्ययनसे यह भी सात होता है कि विशेषावश्यकभाष्य लिखते समय जिनभद्रगणि समाश्रमणके सामने सर्वार्थसिद्धि अवश्य ही उपस्थित होनी चाहिए। तुलनाके लिए देखिए—

सर्वार्थसिद्धि अ० 1 सू० 15 में धारणा मतिज्ञान का लक्षण इन शब्दोंमें दिया है—

‘अदेस्तय कालान्तरेऽविस्मरणकारणम् ।’

विशेषावश्यकभाष्यमें इन्हीं शब्दोंको दुहराते हुए कहा गया है—

‘कालंतरे यं च पुनरनुसरणं धारणा सा च ॥ गा० 291 ॥’

वस्तु इन्द्रिय अप्राप्यकारी है यह बतलाते हुए सर्वार्थसिद्धि अ० 1 सू० 19 में कहा गया है—

‘मनोवदप्राप्यकारीति ।’

यही बात विशेषावश्यकभाष्यमें इन शब्दों में व्यक्त की गयी है—

‘लोप्यमपत्तविसयं मनोव ॥ गा० 209 ॥’

सर्वार्थसिद्धि अ० 1 सू० 20 में यह श्रुति की गयी है कि प्रथम सम्यक्त्वकी उत्पत्तिके समय दोनों ज्ञानोंकी उत्पत्ति एक साथ होती है, इसलिए श्रुतज्ञान भूतज्ञानपूर्वक होता है यह नहीं कहा जा सकता। यथा—

‘आह, प्रथमसम्यक्संस्थोत्पत्तौ युगपज्ज्ञानपरिणामान्मतिपूर्वकत्वं श्रुतस्य नोत्पद्यत इति ।’

अब इसके प्रकाशमें विशेषावश्यकभाष्यकी इस गाथाको देखिए—

‘ज्ञाणाप्याणाणि य समकालाहं ज्ञातो मद्भुयाहं ।

तो न सुयं मद्भुव्वं मद्गणो या सुयन्माणं ॥ गा० 107 ॥’

इस प्रकार यद्यपि इस तुलनासे यह तो ज्ञात होता है कि जिनभद्रगणि समाश्रमण (वि० स० 666) के सामने आचार्य पूज्यपादकी सर्वार्थसिद्धि उपस्थित रही होगी पर इससे इनके वास्तव्य काल पर विशेष प्रकाश नहीं पड़ता। इसके लिए आगेके प्रमाण देखिए—

1. शक संवत् 388 (वि० सं० 523) में लिखे गये मकरा (कुर्ग) के ताम्रपत्र में गगवशीय राजा अविनीतके उल्लेखके साथ कुन्दकुन्दान्वय और देशीय गणके मुनियोंकी परम्परा दी गयी है। दूसरे प्रमाणोंसे यह भी सिद्ध होता है कि राजा अविनीतके पुत्रका नाम दुर्विनीत या और ये आचार्य पूज्यपादके शिष्य थे।<sup>3</sup> राजा दुर्विनीतका राज्यकाल वि० स० 538 के लगभग माना जाता है, अतः इस आधारसे यह कहा जा सकता है कि आचार्य पूज्यपाद 5वीं शताब्दीके उत्तरार्ध और विक्रमकी 6वीं शताब्दीके पूर्वार्धके मध्य कालवर्ती होने चाहिए।

2. वि० स० 990 में बने देवसेनके दर्शनसारके एक उल्लेखसे भी इस तथ्यकी पुष्टि होती है। देवसेनने यह कहा है कि श्री पूज्यपादके एक शिष्य वज्रनन्दी थे, जिन्होंने विक्रम स० 526 में द्रविड संप्रदाय की स्थापना की थी। दर्शनसारका उल्लेख इस प्रकार है—

सिरिपूज्यपादसो वाविहतांघस्त फारणो वुद्धो ।

आमेण वज्रनन्दी पाहुवेदी महात्तसो ॥

1. देखी तत्त्वार्थवार्तिक अ० 1, सू० 1, वा० 3 आदि। 2. देखी तत्त्वार्थवार्तिक अ० 4, सू० 21।

3. रत्नकरणकी प्रस्तावना पृ० 142।



पंचसए छव्वीसे विक्कमरायस्स मरणपत्तस्स ।

वक्खिणमहुरा जादो दावडसंवो महामोहो ॥

हम पहले नन्दिसघकी पट्टावलीका उल्लेख कर आये हैं। उसमें देवनन्दी (पूज्यपाद) का समयें विक्रम सं० 258 से 308 तक दिया है और इनके बाद जयनन्दी तथा गुणनन्दीका नामनिर्देश करनेके बाद वज्रनन्दीका नामोल्लेख किया है। साथ ही हम पहले पाण्डवपुराणके रचयिता शुभचन्द्राचार्यकी गुर्वावलीका भी उल्लेख कर आये हैं। इसमें भी नन्दिसघके सब आचार्योंका नन्दिसघकी पट्टावलीके अनुसार नाम निर्देश किया है। किन्तु इसमें देवनन्दीके बाद गुणनन्दीके नामका उल्लेख करके वज्रनन्दीका नाम दिया है। यहाँ यद्यपि हम यह मान लें कि इन दोनोंमें यह मतभेद बहुत अधिक महत्त्वपूर्ण नहीं है। क्योंकि पूर्व परम्पराके अनुसार जिन्हे जिस क्रमसे आचार्योंकी परम्परा मिली उन्होने उस क्रमसे उनका नाम निर्देश किया है और ऐसी दशामें एकादि नाम छूट जाना या हेरफेर हो जाना स्वाभाविक है। पर सबसे बड़ा प्रश्न आचार्य पूज्यपादके समयका है। मर्कुराके ताम्रपत्रमें जिन आचार्योंका नाम निर्देश है उनमें पूज्यपादका नाम नहीं आता तथा अविनीतके पृष्ठ दुर्विनीतके ये विद्यागुरु थे, इसलिए ऐसा मालूम होता है कि नन्दिसघकी पट्टावलिमें आचार्य पूज्यपादसे पूर्ववर्ती आचार्योंके नाम छूट गये हैं। मर्कुराके ताम्रपत्रमें जिन मुनियोंका नामोल्लेख है वे ये हैं—गुणचन्द्र, अभयनन्दि, शीलभद्र, जननन्दि, गुणनन्दि और चन्द्रनन्दि। तथा नन्दिसघकी पट्टावलिमें आचार्य देवनन्दि और वज्रनन्दिके मध्यमें जयनन्दि और गुणनन्दि ये दो नाम आते हैं। गुणनन्दि यह नाम तो मर्कुराके ताम्रपत्रमें भी है और सम्भव है कि मर्कुराके ताम्रपत्रमें जिनका नाम जननन्दि दिया है वे नन्दिसघकी पट्टावलिमें जयनन्दि इस नामसे उल्लिखित किये गये हों। यदि यह अनुमान ठीक हो तो इससे दो समस्याएँ सुलझ जाती हैं। एक तो इससे इस अनुमानकी पुष्टि हो जाती है कि नन्दिसघकी पट्टावलिमें आचार्य पूज्यपादके पूर्ववर्ती कुछ आचार्योंके नाम छूट गये हैं। दूसरे नन्दिसघकी पट्टावलिमें आचार्य पूज्यपादके बाद जिन दो आचार्योंका नामोल्लेख किया है उन्हें मर्कुराके ताम्रपत्रमें उल्लिखित नामोंके अनुसार आचार्य पूज्यपादके पूर्ववर्ती मान लेनेसे दर्शनसारके उल्लेखानुसार वज्रनन्दि आचार्य पूज्यपादके अनन्तर उत्तरकालवर्ती ठहर जाते हैं। और इस तरह उनके समयके निर्णय करनेमें जो कठिनाई प्रतीत होती है वह हल हो जाती है। इस प्रकार इन सब तथ्योंको देखते हुए यही कहा जा सकता है कि आचार्य पूज्यपाद विक्रम 5वीं शताब्दीके उत्तरार्धसे लेकर 6वीं शताब्दीके पूर्वार्धके मध्यकालवर्ती होने चाहिए। श्रीमान् पण्डित नाथूरामजी प्रेमी प्रभृति दूसरे विद्वानोंका भी लगभग यही मत है।<sup>1</sup>

— 0 —

1. देखो जैन साहित्य और इतिहास पृ० 115 आदि। प्रेमीजीने आचार्य पूज्यपादके समयका विचार करते समय स्व० डॉ० काशीनाथ वापूजी पाठकोंके मतका विचारकर जो निष्कर्ष निकाला है उससे हम सहमत हैं।

## विषयानुक्रमिका

प्रथम अध्यायः	विशेषार्थ द्वारा प्रकृत विषय का स्पष्टीकरण	8
	सम्यग्दर्शनकी उत्पत्तिके दो प्रकार	9
भगलाचरण	1 निसर्ग और आधिगम शब्दको अर्थ	9
तत्त्वार्थसूत्रकी उत्थानिका	1 निसर्गज सम्यग्दर्शनमें अर्थाधिगम होता है	
आत्माका हित मोक्ष है यह बतलाते हुए	या नहीं, इस शंकाका समाधान	9
मोक्षका स्वरूप निर्देश	1 'तन्निर्गन्तुमिच्छन्' इस सूत्रमें आये हुए	
विभिन्न प्रवादियोंके द्वारा माने गये मोक्षके	'तत्' पदकी सार्थकता	10
स्वरूपका उद्भावन और निराकरण	1 सात तत्त्वों का नाम निर्देश	11
मोक्षप्राप्तिके उपायने विभिन्न प्रवादियोंका	सातों तत्त्वोंके स्वरूपका प्रतिपादन कर उनके	
विसंवाद और विशेषार्थ द्वारा इन सबका	क्रमिक पाठकी सार्थकताका निरूपण कर पुण्य	
स्पष्टीकरण	2 और पापको ग्रहणकर नव पदार्थ बचे नहीं	
मोक्षमार्गका स्वरूपनिर्देश	4 बतलाये इस शंकाका समाधान	11
सम्यक् शब्दकी निरुक्ति, सम्यग्ज्ञान और	भाववाची तत्त्व शब्दका द्रव्यवाचक जीवादि	
सम्यक्चारित्र्यका स्वरूप और 'सम्यक्'	पदोंके साथ समानाधिकरणका विचार,	
विशेषणकी सार्थकता	4 विशेष्यके लिंग और सख्याके अनुसार	
दर्शन, ज्ञान और चारित्र्यकी निरुक्ति	4 प्रकृतमें विशेषणका भी वही लिंग और	
कर्ता और करणके एक होने की आपत्तिका	सख्या होनी चाहिए, इस आक्षेपका परिहार	12
परिहार	5 नामादि चार निक्षेपोंका प्रतिपादन	13
सूत्रमें सर्वप्रथम दर्शन, अनन्तर ज्ञान और	नामादि चारों निक्षेपोंका स्वरूप	13
सबके अन्तमें चारित्र्य शब्द रखने का समर्थन	5 चारों निक्षेपोंके द्वारा जीवतत्त्वका निरूपण	13
'मार्गः' इस प्रकार एकवचन निर्देशकी सार्थकता	5 नामादि निक्षेपविधिकी उपयोगिता	14
सम्यग्दर्शनका लक्षण-निर्देश	6 'नामस्थापना' सूत्रमें प्रयुक्त हुए 'तत्'	
तत्त्व शब्द की निरुक्ति	6 पदकी सार्थकता	14
अर्थ शब्दकी निरुक्ति	6 विशेषार्थ-द्वारा निक्षेप-विषयक स्पष्टीकरण	14
तत्त्वार्थकी निरुक्ति पूर्वक सम्यग्दर्शनका स्वरूप	6 प्रमाण और नयका निर्देश	14
'दृष्ट्' धातुका अर्थ आलोक है फिर श्रद्धान	प्रमाणके स्वार्थ और परार्थ ये दो भेद तथा	
अर्थ कैसे सम्भव है, इस शंका का समाधान	7 उनका स्वरूप	15
अर्थ-श्रद्धान या तत्त्व-श्रद्धानको सम्यग्दर्शनका	सूत्रमें नयपदके पूर्व प्रमाण पद रखनेका	
लक्षण मानने पर प्राप्त होनेवाली आपत्तियों-	कारण	15
के परिहारार्थ तत्त्व और अर्थ दोनों पदोंकी	नयका स्वरूप, सफलादेश और विकला-	
उपयोगिता	7 देशका निर्देश	16
सम्यग्दर्शनके सराग और वीतराग इन दो	नयके मूल भेदोंका स्वरूपनिरूपण व उनका	
भेदोंका स्वरूप	7 विषय	16

जीवादि तत्त्वोके अधिगमके उपायभूत छह अनुयोगद्वारोका निरूपण	16	गतिमार्गणाकी अपेक्षा चारो गतिवोमे संख्याका निरूपण	25
निर्देश, स्वामित्वादि छहो अनुयोगद्वारोका स्वरूप	16	इन्द्रियमार्गणाकी अपेक्षा जीवसंख्याका निरूपण	26
निर्देश अनुयोगद्वारसे सम्यग्दर्शनका निरूपण	16	कायमार्गणाकी अपेक्षा	26
सम्यग्दर्शनके स्वामित्वका सामान्यसे निरूपण	16	योगमार्गणाकी अपेक्षा	26
सम्यग्दर्शनके स्वामित्वका विशेषकी अपेक्षा निरूपण करते हुए गतिमार्गणाके अनुवादसे प्रतिपादन	16	वेदमार्गणाकी अपेक्षा	26
इन्द्रियमार्गणाके द्वारा सम्यग्दर्शनके स्वामित्वका वर्णन	17	कषायमार्गणाकी अपेक्षा	27
कायादि शेष मार्गणाओके द्वारा सम्यग्दर्शनके स्वामित्वका निरूपण	18	ज्ञानमार्गणाकी अपेक्षा	27
सम्यग्दर्शनके अम्यन्तर और बाह्य साधनोका प्रतिपादन	19	संयम मार्गणाकी अपेक्षा	28
सम्यग्दर्शनके अम्यन्तर और बाह्य अधि- करणका निरूपण	20	दर्शनमार्गणाकी अपेक्षा	28
सम्यग्दर्शनके औपशमिकादि भेदोकी स्थिति का प्ररूपण	20	लेश्यामार्गणाकी अपेक्षा जीवसंख्याका निरूपण	28
विधान-अनुयोगकी अपेक्षा सम्यग्दर्शनके भेदोका प्रतिपादन	21	मव्यमार्गणाकी अपेक्षा	28
तत्त्वाधिगमके उपायभूत सत् संख्यादि आठ अनुयोगद्वारोका निरूपण	21	सम्यक्त्वमार्गणाकी अपेक्षा	29
सत्. संख्यादि आठो अनुयोगो का स्वरूप	21	संज्ञिमार्गणाकी अपेक्षा	29
निर्देश व स्वामित्वादिसे सत् संख्यादिको पृथक् कहनेका कारण	22	आहारमार्गणाकी अपेक्षा	29
1. सत्प्ररूपणा	22-24	3. क्षेत्रप्ररूपणा	29-32
सत् अनुयोगद्वारकी अपेक्षा जीव तत्त्वका निरूपण	22	सामान्यसे जीवोके क्षेत्रका निरूपण	29
जीव तत्त्वके विशेष-परिज्ञानके लिए चौदह मार्गणाओ का प्रतिपादन	22	गतिमार्गणाकी अपेक्षा जीवोके क्षेत्रका निरूपण	30
सत्प्ररूपणाके सामान्य और विशेष भेदोके द्वारा जीव तत्त्वका निरूपण	22	इन्द्रिय मार्गणाकी	30
चौदह मार्गणाओमें समव गुणस्थानोका प्ररूपण	23	कायमार्गणाकी	30
2. संख्या-प्ररूपण	24-29	योगमार्गणाकी	30
चौदह गुणस्थानोकी अपेक्षा जीव संख्याका निरूपण	24	वेदमार्गणाकी	30
		कषायमार्गणाकी	30
		ज्ञानमार्गणाकी	31
		संयममार्गणाकी	31
		दर्शनमार्गणाकी	31
		लेश्यामार्गणाकी	31
		मव्यमार्गणाकी	31
		सम्यक्त्वमार्गणाकी	32
		संज्ञिमार्गणाकी	32
		आहारमार्गणाकी	32
		विशेषार्थके द्वारा क्षेत्रप्ररूपणका स्पष्टीकरण	32
		4. स्पर्शन-प्ररूपणा	33-39
		गुणस्थानोकी अपेक्षा जीवोंके स्पर्शनका निरूपण	33
		गतिमार्गणाकी	34
		इन्द्रियमार्गणाकी	35
		कायमार्गणाकी	35

योगमार्गणाकी अपेक्षा जीवोके स्पर्शनका निरूपण	35	लेख्यामार्गणाकी अपेक्षा जीवोका अन्तरप्ररूपण	56
वेदमार्गणाकी	"	भव्यमार्गणाकी	"
कषायमार्गणाकी	"	सम्यक्त्वमार्गणाकी	"
ज्ञानमार्गणाकी	"	संज्ञिमार्गणाकी	"
संयममार्गणाकी	"	आहारमार्गणाकी	"
दर्शनमार्गणाकी	"	7 भाव-प्ररूपणा	60-63
नेश्यामार्गणाकी	"	चौदह गुणस्थानोमे जीवोका भावप्ररूपण	60
भव्यमार्गणाकी	"	गतिमार्गणाकी	"
सम्यक्त्वमार्गणाकी	"	इन्द्रियमार्गणाकी	"
संज्ञिमार्गणाकी	"	कायमार्गणाकी	"
आहारमार्गणाकी	"	योगमार्गणाकी	"
5. काल-प्ररूपणा	39-47	वेदमार्गणाकी	"
गुणस्थानोकी अपेक्षा जीवोके कालका वर्णन	39	कषायमार्गणाकी	"
गतिमार्गणाकी	"	ज्ञानमार्गणाकी	"
इन्द्रियमार्गणाकी	"	संयममार्गणाकी	"
कायमार्गणाकी	"	दर्शनमार्गणाकी	"
योगमार्गणाकी	"	लेख्यामार्गणाकी	"
वेदमार्गणाकी	"	भव्यमार्गणाकी	"
कषायमार्गणाकी	"	सम्यक्त्वमार्गणाकी	"
ज्ञानमार्गणाकी	"	संज्ञिमार्गणाकी	"
संयममार्गणाकी	"	आहारमार्गणाकी	"
दर्शनमार्गणाकी	"	8 अल्पबहुत्व-प्ररूपणा	63
लेख्यामार्गणाकी	"	चौदह गुणस्थानोमे जीवोका अल्पबहुत्व-प्ररूपण	63
भव्यमार्गणाकी	"	गतिमार्गणाकी अपेक्षा	"
सम्यक्त्वमार्गणाकी	"	इन्द्रियमार्गणाकी	"
संज्ञिमार्गणाकी	"	कायमार्गणाकी	"
आहारमार्गणाकी	"	योगमार्गणाकी	"
6 अन्तर-प्ररूपणा	47-60	वेदमार्गणाकी	"
चौदह गुणस्थानोमे जीवोका अन्तर कथन	47	कषायमार्गणाकी	"
गतिमार्गणाकी अपेक्षा	"	ज्ञानमार्गणाकी	"
इन्द्रियमार्गणाकी	"	संयममार्गणाकी	"
कायमार्गणाकी	"	दर्शनमार्गणाकी	"
योगमार्गणाकी	"	लेख्यामार्गणाकी	"
वेदमार्गणाकी	"	भव्यमार्गणाकी	"
कषायमार्गणाकी	"	सम्यक्त्वमार्गणाकी	"
ज्ञानमार्गणाकी	"	संज्ञिमार्गणाकी	"
संयममार्गणाकी	"	आहारमार्गणाकी	"
दर्शनमार्गणाकी	"	56 सम्यग्ज्ञानके पाँच भेद	67

सम्यग्ज्ञानके पाँच भेदोंका स्वरूप	67	श्रुतज्ञानका स्वरूप और उसके भेद	85
मतिज्ञानादिक्रमसे पाठ रखनेका कारण	68	मतिपूर्वक श्रुतज्ञानके माननेमें आनेवाली आपत्तियोंका परिहार	85
वे पाँचों ज्ञान दो प्रमाणरूप हैं इस बातका निर्देश	69	श्रुत नयभेदसे कथंचित् अनादिनिघन और कथंचित् सादि है	86
सन्निकर्ष और इन्द्रियकी प्रमाणताका निराकरण	69	श्रुतपूर्वक भी श्रुतज्ञान उत्पन्न होता है इस आशंकाका समाधान	86
ज्ञानके फलका निरूपण	69	श्रुतके भेद व उनका कारण	87
विशेषार्थ द्वारा सन्निकर्ष और इन्द्रियको प्रमाण मानने पर उठनेवाले दोषोंका स्पष्टीकरण और उनका परिहार	70	विशेषार्थ द्वारा श्रुतज्ञानका स्पष्टीकरण	87
परोक्षज्ञानका प्रतिपादन	71	भवप्रत्यय अवधिज्ञानके स्वामी	88
परोक्षका स्वरूप	71	भवप्रत्यय कहनेका कारण	89
प्रत्यक्षज्ञानका प्रतिपादन	72	क्षयोपशम निमित्तक अवधिज्ञानके स्वामी	89
प्रत्यक्षका स्वरूप	73	अवधिज्ञानके छह भेद व उनका स्वरूप	90
विभगज्ञानकी प्रमाणताका निराकरण	73	मन.पर्ययज्ञानके भेद और स्वरूप	91
इन्द्रिय-व्यापारजनित ज्ञानको प्रत्यक्ष माननेमें दोष	73	ऋजुमति और विपुलमतिकी अर्थ	91
मतिज्ञानके पर्यायवाची नामोंका प्रतिपादन	74	इन दोनों ज्ञानोंका क्षेत्र और कालकी अपेक्षा विषय	92
मति, स्मृति और चिन्तादि नामोंकी निश्चित व तात्पर्य	76	ऋजुमति और विपुलमति मन.पर्यय ज्ञानमें अन्तर	92
मतिज्ञानकी उत्पत्तिका निमित्त	76	विशुद्धि और अप्रतिपातकी अर्थ	92
इन्द्रिय और अनिन्द्रियका स्वरूप	77	विशुद्धि और अप्रतिपातके द्वारा दोनों ज्ञानोंमें अन्तरका विशेष कथन	93
तत् पदकी सार्थकता	78	अवधिज्ञान और मन.पर्ययज्ञानमें विशेषता	94
मतिज्ञानके भेद	79	विशुद्धि आदिके द्वारा दोनों ज्ञानों में अन्तरका विशेष स्पष्टीकरण	94
अवग्रह आदिका स्वरूप	80	मतिज्ञान और श्रुतज्ञानका विषय	94
अवग्रहादिके विषयभूत पदार्थोंके भेद	80	मतिज्ञानकी अरूपी द्रव्यों में मनसे प्रवृत्ति होती है	95
बहुआदिका स्वरूप	81	अवधिज्ञानका विषय	95
बहु और बहुविधमें अन्तर	81	मन.पर्ययज्ञानका विषय	95
उक्त और निःसृतमें अन्तर	81	केवलज्ञानका विषय	96
'क्षिप्रनि सूत' पाठान्तरकी सूचना और उगका अर्थ	81	एक जीवमें एक साथ सभब ज्ञानोंका निरूपण	97
ध्रुवावग्रह और धारणामें भेद	82	मिथ्याज्ञानोंका निरूपण	98
बहु आदि अर्थके अवग्रह आदि होते हैं अर्थ पद देनेकी सार्थकता	82	मिथ्याज्ञानके कारणोंका निरूपण	98
व्यञ्जन का अवग्रह ही होता है व्यञ्जन शब्दका अर्थ	82	कारण विपर्यास भेदाभेदविपर्यास और स्वरूपविपर्यासका वर्णन	98
व्यञ्जनावग्रह और अर्थावग्रहमें भेद	83	नयोंके भेद	100
व्यञ्जनावग्रह चक्षु और मनसे नहीं होता	83	नयका स्वरूप	100
मागम और युक्तिसे चक्षु और मनकी अप्राप्यकारिताकी सिद्धि	84	नैगमनयका स्वरूप	100
		संग्रहनयका स्वरूप	101

व्यवहारनयका स्वरूप	101	उपयोग के भेदोंका स्वरूप व प्रवृत्तिक्रमका	
ऋजुसूत्रनयका स्वरूप	102	निर्देश	117
शब्दनयका स्वरूप	102	जीवों के भेद	118
समभिरूढनयका स्वरूप	103	ससार शब्द का अर्थ	119
एवम्भूतनयका स्वरूप	103	द्रव्यपरिवर्तनका स्वरूप	119
नयोंका पारस्परिक सम्बन्ध और उत्तरोत्तर		क्षेत्र परिवर्तनका ,,	119
विषय की सूक्ष्मता	104	काल परिवर्तनका ,,	120
विशेषार्थ द्वारा नयोंका स्पष्टीकरण	104	भव परिवर्तनका ,,	120
		भाव परिवर्तनका ,,	121
		संसार जीवोंके भेद	123
	107	मन के दो भेद तथा समनस्क और अमनस्क	
जीवके असाधारण भावोंका निरूपण	107	शब्दका अर्थ	123
उपशम आदि का अर्थ	107	संसार जीवोंके प्रकारान्तरसे भेद	123
औपशमिकादि भावोंके क्रमकी सार्थकता	108	सूत्रमें समारी पद देनेकी सार्थकता	123
भावोंके भेदोंकी सख्या		ग्रम और स्थावर शब्दका आगमिक अर्थ	124
द्विनवाप्यादिपदका भेद शब्दके साथ दो	108	स्थावर जीवोंके भेद	124
प्रकारका समास	109	स्थावर शब्द का अर्थ	124
औपशमिक भाव के दो भेद	109	पृथिवी, पृथिवीकाय, पृथिवीकायिक और	
औपशमिक सम्यक्त्व किस प्रकार उत्पन्न	109	पृथिवीजीवका स्वरूप	124
होता है	109	स्थावर जीवोंके प्राण	124
काललब्धिका वर्णन		त्रस जीवोंके भेद	125
औपशमिकचारित्र किस प्रकार उत्पन्न	110	दीन्द्रिय आदि शब्दों का अर्थ	125
होता है	110	दीन्द्रिय आदि जीवोंके प्राण	125
क्षायिकभावके नौ भेद	110	इन्द्रियोंकी सख्या	126
नौ क्षायिक भावोंका स्वरूप व उनका कार्य		इन्द्रियोंमें कर्मोन्द्रियोंका ग्रहण नहीं होता	127
क्षायिक दानादि कृन अभयदानादि सिद्धोंके	111	इन्द्रियोंके दो भेद	127
वर्णों नहीं होते इसका कारण	112	द्रव्येन्द्रियके दो भेद	127
क्षायोपशमिक भावके अठारह भेद	112	निर्वृति और उपकरणका अर्थ व इनके भेद	127
क्षायोपशमिक भावके अठारह भेदों का स्वरूप	114	भावेन्द्रियके दो भेद	127
औद्यमिक भावके इक्कीस भेद	114	लब्धि और उपयोगका अर्थ	127
औद्यमिक भावके भेदों का स्वरूप		उपयोगको इन्द्रिय कहनेका कारण	128
उपशमन्तकषाय आदिमें शुक्ललेश्या किस	115	पाँच इन्द्रियोंके विषय	129
प्रकार मानी गयी है इसका निर्देश	115	कर्मसाधन और भावसाधन द्वारा	
पारिणामिक भावके तीन भेद		स्पर्शादिकी सिद्धि	129
अस्तित्वादि अन्य भी पारिणामिक भाव हैं फिर	117	मनका विषय	130
उनका ग्रहण क्यों नहीं किया इस शंका	115	श्रुत शब्द के दो अर्थ	130
का समाधान	116	वन्स्पति पर्यन्त जीवोंके एक इन्द्रिय होती है	130
विशेषार्थ द्वारा पारिणामिक भावों का खुलासा	116	स्पर्शन इन्द्रियकी उत्पत्तिका कारण	131
जीवका लक्षण	117	कृमि आदि जीवोंके दो आदि इन्द्रियाँ होती हैं	131
उपयोगका स्वरूप	117	किस क्रमसे इन्द्रियाँ बढ़ी हैं उनका नामनिर्देश	131
उपयोग के भेद-प्रभेद			

सजी जीवोका स्वरूप	132	वैक्रियिक और आहारक शरीरको अप्रतीघात	
समनस्क पद देने की सार्थकता	132	क्यों नहीं कहा	141
विग्रहगतिमे जीव की गति का कारण	132	तैजस और कार्मणका अनादिसम्बन्ध	141
विग्रह कर्म व योग शब्दका अर्थ	133	'च' पदकी सार्थकता	141
गतिका नियम	133	तैजस और कार्मणके स्वामी	142
श्रेणि शब्दका अर्थ	133	एक जीवके एक साथ लभ्य शरीरोंकी सख्या	142
गतिपदकी सार्थकता	134	कार्मण शरीरकी निरूपभोगता	143
काल और देशनियम का विधान	134	उपभोग पदका अर्थ	143
विग्रह शब्दका अर्थ	134	तैजस शरीर भी निरूपभोग है फिर उसका	
'अविग्रहा जीवस्य' सूत्रकी सार्थकता	134	ग्रहण क्यों नहीं किया	143
संसार जीवकी गति का नियम और समय	134	औदारिक शरीर किस-किस जन्मसे होता है	144
निष्कटक्षेत्रसे भरकर निष्कटक्षेत्र मे उत्पन्न		वैक्रियिक शरीर किस जन्ममे होता है	144
होनेवाले जीवकी त्रिविग्रह गति	135	वैक्रियिक शरीर लब्धिप्रत्यय भी होता है	144
अविग्रहवाली गति का समय-निर्देश	135	तैजसशरीर लब्धिप्रत्यय होता है	144
अनाहारक जीवोका समय-निर्देश	135	आहारकशरीरकी विशेषता और स्वामी	145
आहार शब्दका अर्थ	136	शुभ आदि पदोका अर्थ	145
जन्मके भेद	136	आहारकशरीरकी उत्पत्तिका प्रयोजन	145
सम्पूच्छन, गर्भ और उपपाद पदका अर्थ	136	नारक और सम्पूच्छनोके वेद का वर्णन	146
चौरासी लाख योनियाँ किसके कितनी होती हैं	136	नारक शब्दका अर्थ	146
योनियोंके भेद	136	देवोके वेदका वर्णन	146
सचित्त आदि पदो का अर्थ	136	शेष जीवोके वेदोंका वर्णन	147
'तत्' पदकी सार्थकता	137	लिंग के दो भेद व उनका अर्थ	147
योनि और जन्ममे अन्तर	137	स्त्री आदि शब्दोको व्युत्पत्ति	147
किस जीवके कौन योनि होती है इसका खुलासा	137	अनपवर्त्यायुष्क जीवोका निरूपण	147
गर्भ जन्म के स्वामी	138	औपपादिक आदि पदोका अर्थ	148
जरायु आदि पदो का अर्थ	138	पाठान्तरका निर्देश	148
उपपाद जन्मके स्वामी	138		
सम्पूच्छन जन्मके स्वामी	139	तीसरा अध्याय	
जन्मके भूस्वामियोंके प्रतिपादक तीनो सूत्र		नरककी सात भूमियाँ व उनका आधार	150
नियमाथक हैं	139	रत्नप्रभा आदि नामोकी सार्थकता	150
शरीरके पाँच भेद	139	'भूमि' पदकी सार्थकता	151
औदारिक आदि पदोका अर्थ	139	भूमि, तीन वातवलय और आकाश इनमे	
शरीरमे उत्तरोत्तर सूक्ष्मता	140	आधार-आधेयभाव	151
तैजससे पूर्व तीन शरीर उत्तरोत्तर प्रदेशोकी	140	सप्त पदकी सार्थकता	151
अपेक्षा असख्यातगुणे हैं	140	विशेषार्थ द्वारा अधोलोकाका स्पष्टीकरण	151
गुणकारका प्रमाण	140	भूमियोमे नरको (विलो) की सख्या	152
अन्तके दो शरीर अनन्तगुणे हैं	141	भूमियोमे नरक प्रस्तारो का विचार	152
तैजस और कार्मण शरीरकी अप्रतीघातता	141	नारक निरन्तर अशुभतरलेश्या आदिवांले	
प्रतीघात पद का अर्थ	141	होते हैं इसका विचार	153
	141	नित्य शब्द का अर्थ	153



किस भूमिमें कौन लेश्या है इसका विचार	153	हिमवान् आदि नाम अनिमित्तक और	
द्रव्यलेश्या और भावलेश्याका काल	153	अनादि है	159
नारकियोंके देहका विचार व देहकी ऊँचाई	153	हिमवान् आदिको वर्षधर पर्वत कहने का	
नारकियोंके तीव्र वेदनाका कारण	153	कारण	159
नारकोमें उष्णता व शीतताका विचार	153	कौन पर्वत कहाँसे कहाँ तक अवस्थित है व उनकी	
नारकी स्वभावसे अशुभ विक्रिया करते हैं		ऊँचाई और अवगाह क्या है इसका विचार	159
और अशुभ निमित्त जोड़ते हैं	153	पर्वतोका रंग	160
नारकी आपसमें दु खके कारण होते हैं	154	पर्वतोकी विशेषता व विस्तार	160
परस्पर दु ख उत्पन्न करनेके कारणों का निर्देश	154	‘व’ पद की सार्थकता	160
नारकियोंकी विक्रियासे ही तलवार, वरछी		पर्वतोपर तालाव	160
आदि बनते हैं	154	प्रथम तालावका आयाम व विस्तार	161
तीसरी भूमि तक असुरोंके निमित्तसे दु ख-		प्रथम तालावका अवगाह	161
की उत्पत्ति	154	प्रथम तालावके कमलका प्रमाण	161
असुर शब्दका अर्थ	155	प्रथम तालावमें कमलके अवयवोंका प्रमाण	
असुरोंके सक्लिष्ट विशेषणकी सार्थकता	155	व जलतलसे कमलकी ऊँचाईका प्रमाण	161
कुछ अम्बावरीप आदि देव ही दु खमें		अन्य तालाव व कमलोका प्रमाण	161
निमित्त होते हैं इसका निर्देश	155	कमलोमें निवास करनेवाली छह देवियों व	
सूत्रमें आये हुए ‘व’ पदकी सार्थकता	155	उनका परिवार और आयु	162
नारकियोंके अकालमरण न होनेका कारण	155	कमलोकी कर्णिकाके बीचमें बने हुए प्रासादों	
नारकियोंकी उत्कृष्ट आयु	155	का प्रमाण व रंग	162
‘सत्त्वानाम्’ पदकी सार्थकता	156	मुख्य कमलोके परिवार, कमलोमें रहनेवाले	
तिर्यग्लोक पदका अर्थ	156	अन्य देव	162
द्वीपों और समुद्रोंके मुख्य-मुख्य नामोंका निर्देश	16	पूर्वोक्त क्षेत्रोंमें बहनेवाली चौदह नदियाँ	162
द्वीपों और समुद्रोंके अनेक नामों का निर्देश	156	पूर्व समुद्रको जानेवाली नदियाँ	163
द्वीपों और समुद्रोंका विष्कम्भ और आकृति	157	पश्चिम समुद्रको जानेवाली नदियाँ	163
सूत्रमें आये हुए प्रत्येक पदकी सार्थकता	157	कौन नदी किम तालावके किम ओरके द्वारसे	
जम्बूद्वीपका सन्निवेश और व्याप्त	157	निरुली है इसका विचार	163
जम्बूद्वीप नाम पडनेका कारण	157	गंगा और सिन्धु आदि नदियों की परिवार	
जम्बूवृक्षकी अवस्थिति कहाँ है और वह		नदियाँ	164
किस रूप है इसका विचार	157	सूत्रमें गंगा और सिन्धु दोनों पदोंके रसने	
विशेषार्थ द्वारा मध्यलोक और सुमेरु पर्वत		की सार्थकता	164
का वर्णन	157	भरतक्षेत्रका विस्तार	164
सात क्षेत्रोंकी सजा	158	विदेह पर्यन्त आगेके पर्वतों व क्षेत्रोंका	
भरत आदि संज्ञाएँ अनिमित्तक और		विस्तार	165
अनादि हैं	158	उत्तरके क्षेत्र व पर्वतोंके विस्तारका प्रमाण	165
कौन क्षेत्र कहाँ पर है इसका विचार	158	भरत और ऐरावत क्षेत्रमें काल्पनिक परिवर्तन	165
		यह परिवर्तन क्षेत्रवा न होकर वहाँके जीवों-	
सात क्षेत्रोंका विभाग करनेवाले छह		का होता है	165
कुलाचल पर्वत	159	यह परिवर्तन अनुभव, ज्ञान और द्रव्यादि	
ये पर्वत कहाँ से कहाँ तक फैले हुए हैं	159	कृत होता है	166



भवनवासियो के दस भेद	182	त्रैवेयकके पूर्व तक कल्प सज्ञा	192
भवनवासी शब्दका अर्थ	182	लौकान्तिक देवोका निवासस्थान	192
असुरकुमार आदि नामोमे कुमार पदकी सार्थकता	182	लौकान्तिक शब्दकी सार्थकता	192
भवनवासियोका निवासस्थान	182	लौकान्तिकोंके आठ भेदोंके नाम	192
व्यन्तरोके आठ भेद	183	किस दिशामे किस नामवाले लौकान्तिक रहते हैं इसका विचार	193
व्यन्तर शब्दका अर्थ	183	'व' शब्दसे समुच्चित अन्य लौकान्तिकोका निर्देश	193
व्यन्तरोका निवासस्थान	183	विजयादिकमे द्विचरम देव होते हैं	193
ज्योतिषियोंके पाँच भेद	183	आदि पदसे सर्वार्थसिद्धिके ग्रहण न होनेका कारण	193
ज्योतिष्क पदकी सार्थकता	183	द्विचरम शब्दका अर्थ	194
'सूर्याचन्द्रमसौ' पदके पृथक् देनेका कारण	183	तिर्यग्योनिसे किनका ग्रहण होता है इसका विचार	194
ज्योतिषियोंका पूरे विवरणके साथ निवासस्थान	183	तिर्यञ्च सब लोकमे रहते हैं अतः उनका क्षेत्र नहीं कहा	194
मनुष्य लोकमे ज्योतिषियोंकी निरन्तर मेरु-प्रदक्षिणा	184	भवनवासियोंके अवान्तर भेदोंकी उत्कृष्ट आयु	195
ज्योतिष्क विमानोंके गमन करनेका कारण	184	सौधर्म और ऐशान कल्पमे उत्कृष्ट आयु	195
ज्योतिष्कदेव मेरु पर्वतसे कितनी दूर रहकर प्रदक्षिणा करते हैं	184	'अधिके' यह अधिकार वचन है इस बातका निर्देश	195
गतिमान् ज्योतिष्कोंके निमित्तसे कालका विभाग होता है	185	सानत्कुमार और माहेन्द्र कल्पमे उत्कृष्ट आयु	196
कालके दो भेद व व्यवहार कालका स्वरूप	185	शेष बारह कल्पोमे उत्कृष्ट आयु	196
मनुष्य लोकके बाहर ज्योतिष्क विमान अवस्थित हैं	186	'तु' पदकी सार्थकता	196
वैमानिकोंके वर्णनके प्रसंगसे अधिकार सूत्र	186	कल्पातीत विमानोमे उत्कृष्ट आयु	196
विमान शब्दका अर्थ व उसके भेदोंका विचार	186	'सर्वार्थसिद्धौ' पदको पृथक् ग्रहण करनेका कारण	197
वैमानिकोंके दो भेद	187	सौधर्म और ऐशान कल्पमे जघन्य आयु	197
वैमानिक देव ऊपर ऊपर निवास करते हैं	187	शेष सबमे जघन्य आयुका विचार	197
कितने कल्प विमानोमे वे देव रहते हैं इसका विचार	187	द्वितीयादि नरकोंमे जघन्य आयु	198
सौधर्म आदि शब्दके व्यवहारका कारण	188	प्रथम नरकमे जघन्य आयु	198
मेरु पर्वतकी ऊँचाई व अवगाहका परिमाण	188	भवनवासियोमे जघन्य आयु	199
अधोलोक आदि शब्दोंकी सार्थकता	188	व्यन्तरोमे जघन्य आयु	199
सौधर्म कल्पका ऋजु विमान कहाँ पर है इसका निर्देश	189	व्यन्तरोमे उत्कृष्ट आयु	199
'नवसु' पदके पृथक् देनेका कारण	189	ज्योतिषियोंमे उत्कृष्ट आयु	199
देवोमे उत्तरोत्तर स्थिति प्रभावादिकृत विशेषता	189	ज्योतिषियोंमे जघन्य आयु	200
गति आदि शब्दों का अर्थ	190	लौकान्तिक देवोमे आयुका विचार	200
कहाँके देवके शरीरकी कितनी ऊँचाई है आदि का विचार	190		
वैमानिक देवो मे लेख्याका विचार	190		
सूत्रार्थकी आगमसे सगति विधानका उपक्रम	191		

**पाँचवाँ अध्याय**

अजीवकाय द्रव्योका निर्देश	201
काय शब्द देनेकी सार्थकता	201
अजीव यह धर्मादिक द्रव्योंकी सामान्य सज्ञा है	201

ये धर्मादिक द्रव्य है इस बातका निर्देश	202	लोक शब्दका अर्थ	211
द्रव्य पदकी व्युत्पत्ति	202	आकाशके दो भेद और उनका अर्थ	211
ये धर्मादिक द्रव्यत्व नामक सामान्यके योगसे		लोकालोक विभागका कारण	211
द्रव्य नहीं है इस बातका समुक्तिक विचार	202	धर्म और अधर्म द्रव्य लोकव्यापी है	211
'गुणसमुदायो द्रव्यम्' ऐसा माननेमें भी आपत्ति	202	पुद्गल द्रव्य लोकके एक प्रदेश आदिमें रहते हैं	212
द्रव्य पदकी व्युत्पत्ति और उसकी सिद्धि	202	मूर्त पुद्गल एकत्र कैसे रहते हैं इनका विचार	212
'द्रव्याणि' बहुवचन देनेका कारण व अन्य		जीव लोकके असंख्येयभाग आदिमें रहते हैं	212
विशेषताओका निर्देश	203	सशरीरी अनन्तानन्त जीव असंख्येयभाग	
जीव भी द्रव्य हैं इस बातका निर्देश	203	आदिमें कैसे रहते हैं इसका विचार	213
नैयायिकोंके द्वारा माने गये द्रव्योंके अन्तर्भाव		जीवके असंख्येयभाग आदिमें रहनेका कारण	213
की सिद्धि	203	धर्म और अधर्म द्रव्यका उपकार	214
द्रव्योंकी विशेषता	205	गति, स्थिति और उपग्रह पदका अर्थ	114
नित्य आदि प्रत्येक पदकी व्याख्या	205	उपग्रह पदकी सार्थकता	214
पुद्गल द्रव्य रूपी है इसका विचार	205	गति और स्थितिको धर्म और अधर्म द्रव्यका	
रूप पदका अर्थ	206	उपकार माननेका कारण	215
आकाश पर्यन्त एक एक द्रव्य है इसका विचार	206	गति और स्थितिके प्रतिबन्ध न होनेका कारण	215
सूत्रमें द्रव्य पदके ग्रहण करनेकी सार्थकता	206	धर्म और अधर्म द्रव्यकी सिद्धि	215
धर्मादिक द्रव्य निष्क्रिय हैं	207	अवकाशका उपकार	216
निष्क्रिय शब्दका अर्थ	207	निष्क्रिय धर्मादि द्रव्योंको आकाश कैसे	
धर्मादिक द्रव्य निष्क्रिय होने पर भी उनमें		अवगाह देता है इसका विचार	216
उत्पादादिकी सिद्धि	208	दो स्कन्धों के परस्पर टकरानेसे आकाशके	
उत्पादके दो भेद	208	अवकाश दानकी हानि नहीं होती	216
निष्क्रिय धर्मादिक द्रव्य गति आदिके हेतु		सूक्ष्म पुद्गल परस्पर अवकाश देते हैं तो भी	
कैसे हैं इसका विचार	208	आकाशके अवकाशदानकी हानि नहीं	
धर्म, अधर्म और एक जीवके प्रदेश	208	होती इस बातका समर्थन	216
असंख्येयके तीन भेद	208	पुद्गललोका उपकार	217
प्रदेश शब्दका अर्थ	208	कार्मण शरीरके पुद्गलपनेकी सिद्धि	217
धर्म और अधर्म द्रव्य लोकाकाशव्यापी हैं	208	वचनके दो भेद और उनका स्वरूप व पुद्गल-	
जीव शरीरपरिमाण होकर भी लोकपूरण समुद्घात		पनेकी सिद्धि	218
के समय लोकाकाशव्यापी होता है	208	मनके दो भेद और उनका स्वरूप व पुद्गल-	
आकाशके प्रदेशोंका विचार	209	पनेकी सिद्धि	210
अनन्त शब्दका अर्थ	209	मन द्रव्यान्तर नहीं है इसकी समुक्तिक सिद्धि	218
पुद्गलोंके प्रदेशोंका विचार	209	प्राण और अपान शब्दका अर्थ	219
'व' पदकी सार्थकता	209	मन, प्राण और अपानके पुद्गलपनेकी सिद्धि	219
अनन्तके तीन भेद	209	आत्माके अस्तित्वकी सिद्धि	219
अमन्यताप्रदेशी लोकमें अनन्तानन्त प्रदेशी		पुद्गलोंके अन्य उपकार	219
स्कन्ध करने समानता है इसका विचार	209	सुख, दुःख आदि शब्दोंका अर्थ	219
अपने दो आदि प्रदेश नहीं होते	210	उपग्रह पदकी सार्थकता	220
मन द्रव्योंका लोकाकाशमें अवगाह है	210	जीवोंका उपकार	220
साधारणधैर्यविचार	210	कालका उपकार	222

पनेता मन्त्र का अर्थ	222	गुणवैषम्यमे सदृशोका भी बन्ध होता है यह	
पाल द्रव्य क्रियावान् नहीं है इसका समर्थन	222	बतलानेके लिए सूत्रमे सदृश पदका	
पालके अस्तित्वकी सिद्धि	222	ग्रहण किया	234
परिणाम पदका अर्थ	222	दो अधिक गुणवालोका बन्ध होता है	234
क्रिया पदका अर्थ	223	बन्धके प्रकारोका विशेष विवेचन	234
परन्ध और अपरन्धका विचार	223	बन्ध होने पर अधिक गुणवाले पारिणामिक	
वर्तमाने पृथग् परिणामादिके ग्रहण करनेका		होते हैं	235
परिणाम	223	द्रव्य का लक्षण	237
पुद्गलका लक्षण	223	एक द्रव्यके दूसरे द्रव्यसे भिन्न होनेके कारणकी	
मन आदि पदोका अर्थ व उनके भेद	223	संयुक्तिक सिद्धि	237
'अपिण पुद्गला' नूतने रहते हुए भी इस		काल भी द्रव्य है	238
नूतने रहनेका कारण	224	कालमे द्रव्यपने की सिद्धि	239
पुद्गलकी व्यञ्जन पर्यायोका निर्देश	224	कालद्रव्यको अलग कहनेका कारण	239
मन्त्रके दो भेद व उनका विशेष विचार	224	विशेषार्थ द्वारा कालका विचार	240
द्रव्यके दो भेद व उनका विशेष विचार	225	कालकी पर्याय अनन्त समय रूप हैं इसकी	
मोक्षद्वारे दो भेद व उनका विचार	225	सिद्धि	241
मोक्षके दो भेद व उनका विचार	225	गुण का लक्षण	242
मोक्षके दो भेद व उनका विचार	225	गुणका लक्षण पर्यायो मे न जाय इसकी	
मन्त्राना अपने भेदोके साथ विचार	225	व्यवस्था	242
भेदके छह भेद व उनका विचार	225	परिणामका स्वरूप	243
तम आदि दोषका स्वरूप निर्देश	226	परिणामके दो भेद और उनकी सिद्धि	243
पुद्गलके भेद	226		
अणु नदका अर्थ	226		
नान्ध नदका अर्थ	226	छठा अध्याय	
नान्धोकी उत्पत्तिका हेतु	227	योगका स्वरूप	244
भेद और सघात पदका अर्थ	227	कर्म शब्दका अर्थ	244
बहुवचन निर्देशकी सार्थकता	227	योगके भेद	244
अणुकी उत्पत्तिका हेतु	228	काय, वचन और मनोयोगका स्वरूप	244
'नेदमघातेभ्य' इस सूत्रमे भेद पदके ग्रहण		आत्मवका स्वरूप	245
करनेका प्रयोजन	228	पुण्यात्मव और पापात्मव	245
अचाक्षुष चाक्षुष कैसे होता है इसका विचार	228	ये कायादि तीनों योग शुभ और अशुभ इन	
द्रव्यका लक्षण	229	दो भागो मे विभक्त है	245
सत्की व्याख्या	229	शुभयोगका स्वरूप	245
उत्पाद आदि पदोका अर्थ	229	अशुभ योगका स्वरूप	245
युक्त पद किस अर्थ मे ग्रहण किया है		पुण्य और पाप पदकी व्याख्या	245
इसका विचार	229	साम्प्रदायिक और ईर्यापथ, आत्मव कितने	
नित्य पदकी व्याख्या	230	होते हैं	246
मुख्यता और गौणतामे अनेकान्तकी सिद्धि	231	आत्मवके स्वामीके दो भेद	246
पुद्गलो के बन्धका कारण	232	कषाय शब्दका अर्थ	246
जघन्य गुणवालोका बन्ध नहीं होता	233	सपराय शब्द का अर्थ	246
गुणसाम्यमे सदृशो का बन्ध नहीं होता	233	ईर्या शब्दका अर्थ	246

34930

साम्परायिक आस्रवके भेद	246	तिर्यचायुके आस्रव	257
पचीस क्रियाओका विशेष विवेचन	247	तिर्यचायुके आस्रवोका विस्तारसे निरूपण	257
किन कारणोसे आस्रवमे विशेषता होती है		मनुष्यायुके आस्रव	257
इमका निर्देश	248	मनुष्यायुके आस्रवोका विस्तारमे निरूपण	257
तीव्र, मन्द आदि पदोकी व्याख्या	248	मनुष्यायुके अन्य आस्रव	257
अधिकरणके दो भेद	249	चारो आयुओके आस्रव	258
'जीवाजीवा' ऐसा बहुवचन रखनेका कारण	249	'च' पदकी सार्थकता	258
जीवाधिकरणके भेद	249	देवायुके आस्रव	258
मरम्भ आदि प्रत्येक पदकी व्याख्या	249	सूत्रगत प्रत्येक पदकी व्याख्या	258
जीवाधिकरणके 108 भेदोका नामोल्लेख	250	देवायुका अन्य आस्रव	258
'च' पदकी सार्थकता	250	'सम्यक्त्व च' पृथक् सूत्र बनानेका प्रयोजन	259
अजीवाधिकरणके भेद	250	अशुभ नामकर्मके आस्रव	259
निसर्ग आदि पदो का अर्थ	251	सूत्रगत प्रत्येक पदकी व्याख्या	259
'पर' पदकी सार्थकता	251	अशुभनामकर्मके आस्रवोका विस्तारसे कथन	259
निर्वर्तना आदिके उत्तर भेदोकी व्याख्या	251	शुभनामकर्मके आस्रव	260
ज्ञानावरण और दर्शनावरणके आस्रव	251	'च' पदकी सार्थकता	260
प्रदोष आदि प्रत्येक पदका अर्थ	251	शुभनामकर्मके आस्रवोका विस्तारमे कथन	260
आसादन और उपघात मे अन्तर	252	तीर्थकर प्रकृतिके आस्रव	260
'तत्' पदमे ज्ञान और दर्शनका ग्रहण कैसे होता है	252	सूत्रगत प्रत्येक पदकी व्याख्या	261
इमका विचार	252	नीचगोत्रके आस्रव	261
प्रदोषादि ज्ञानावरण और दर्शनावरण दोनोंके		सूत्रगत प्रत्येक पदकी व्याख्या	262
आस्रवके हेतु कैसे है इसका विचार	252	उच्चगोत्र के आस्रव	262
आमातावेदनीयके आस्रव	253	सूत्रगत प्रत्येक पदकी व्याख्या	262
दुःख आदि प्रत्येक पदकी व्याख्या	253	अन्तराय कर्मके आस्रव	262
शोकादिक दुःखके प्रकार होकर भी उनके अलग		तत्प्रदोष आदि प्रतिनियत कर्मके आस्रवोका	
से ग्रहण करनेका कारण	253	कथन करनेसे आनेवाले दोषका परिहार	263
यदि दुःखादिक असाता वेदनीयके आस्रव है तो			
केगोत्पादन आदि क्यों करते है इसका			
मयुक्ति विचार	253		
मातावेदनीयके आस्रव	254	सातवाँ अध्याय	
सूत्रगत प्रत्येक पदकी व्याख्या	254	व्रतकी व्याख्या	264
'इति' पदकी सार्थकता	254	हिंसादि परिणामविशेष अध्रुव है उनसे दूर	
दग्धमोहके आस्रव	255	होना कैसे सम्भव है इस शकाका परिहार	264
बेयनी आदि पदोकी व्याख्या	255	हिंसा आदि पदोको क्रमसे रखनेका प्रयोजन	265
मोहादिरूप अज्ञानवादका निरूपण	255	रात्रिभोजन विरमण व्रत अलगसे नहीं कहने	
चाग्निमोहके आस्रव	255	का कारण	265
गण्य आदि पदोकी व्याख्या	255	व्रतके दो भेद	265
चाग्निमोहके आस्रवोका विस्तार मे निरूपण	256	प्रत्येक पदकी व्याख्या	2 5
मग्नादिरूप आस्रव	256	व्रतकी स्थिरताके लिए पाँच-पाँच भावनाओका	
मग्नादिरूप आस्रवोका विस्तारमे निरूपण	256	अधिकार सूत्र	266
		अहिंसा व्रतकी पाँच भावनाएँ	266
		सत्यव्रतकी पाँच भावनाएँ	266

अनुवीचीभाषण पदका अर्थ	266	मूर्च्छाको परिग्रह मानने पर बाह्य पदार्थ परिग्रह	
अचीर्यव्रतकी पाँच भावनाएँ	266	कैसे है इस बातका विचार	274
प्रत्येक पदकी व्याख्या	267	व्रतीका स्वरूप	275
ब्रह्मचर्य व्रतकी पाँच भावनाएँ	267	शल्य पदकी व्याख्या व उसके भेद	275
परिग्रहत्याग व्रतकी पाँच भावनाएँ	267	शल्य के तीनो भेदों की व्याख्या	275
हिंसादिकमें अपाय और अवयवदर्शनका उपदेश	268	नि शल्यको व्रती कहने का प्रयोजन	275
हिंसादिक कैसे अपाय और अवयव हैं इसका		व्रतीके दो भेद	276
विस्तारसे विवेचन	268	अगार पदका अर्थ	276
हिंसादिक दु ख ही हैं इस भावनाका उपदेश	268	मुनिके शून्य अगार आदिमें रहने पर अगारी-	
हिंसादिक दु ख कैसे हैं इनका विस्तारसे विवेचन	269	पन प्राप्त होता है और गृहस्थके घर छोड़	
लोककल्याणकारी मंत्री आदि चार भावनाएँ	269	देने पर अनगारीपन प्राप्त होता है इस शकाका	
मंत्री आदि पदकी व्याख्या	270	परिहार	276
सवेग और वैराग्यके लिए जगत् और कायके		अगारीके पूरे व्रत नहीं होने से वह व्रती कैसे है	
स्वभावका चिन्तन	270	इस बातका विचार	276
लोकका आकार	270	अगारीकी व्याख्या	277
जगत् और कायके स्वभावका किस प्रकार		अगारीके व्रतीको अणु कहने का प्रयोजन	277
विचार करे	270	अगारी किस प्रकारकी हिंसाका त्यागी होता है	277
हिंसाकी व्याख्या	271	अहिंसा आदि पाँचों अणुव्रतों की व्याख्या	277
प्रमत्तयोगपदकी सार्थकता	271	अगारी अन्य किन गुणोंसे सम्पन्न होता है	
प्राणोका वियोग न होने पर हिंसा होती है		इसका विचार	278
इस बातका उल्लेख	271	दिग्विरतिव्रतकी व्याख्या	278
अनृतकी व्याख्या	272	देशाविरति व्रतकी व्याख्या	278
असत् और अनृत पदकी व्याख्या	272	अनर्थदण्डका अर्थ	278
हिंसाकर वचन ही अनृत है इस बातका		अनर्थदण्डके पाँच भेद और उनकी व्याख्या	278
खुलासा	272	सामायिक की व्याख्या	279
स्तेयकी व्याख्या	272	प्रोषघ व उपवास शब्दका अर्थ	279
आदान पदका अर्थ	272	प्रोषघोपवासकी व्याख्या	279
कर्म और नोकर्मका ग्रहण स्तेय क्यों नहीं है		उपभोगपरिभोगकी व्याख्या	280
इसका विचार	273	मद्य आदिके सप्रयोजन त्यागका उपदेश	280
भिक्षुके भ्रमण करते समय रथ्याद्वार में प्रवेश		केतकी आदिके फूल व साधारण वनस्पति के	
करनेसे चोरी क्यों नहीं होती इसका विचार	273	सप्रयोजन त्यागका उपदेश	280
अन्नह्यकी व्याख्या	273	यान वाहन आदिके परिमाण करनेका उपदेश	280
मिथुन पदका अर्थ	273	अतिथि पदकी व्याख्या	280
सब कर्म मिथुन क्यों नहीं है इसका खुलासा	273	अतिथिसंविभागके चार भेद	280
व्रह्म पदकी व्याख्या	274	गृहस्थका सल्लेखना धर्म	280
परिग्रहकी व्याख्या	274	मरण पदकी व्याख्या	280
मूर्च्छा पदका अर्थ	274	सल्लेखना पदका अर्थ	280
मूर्च्छा पदसे वातादि प्रकोपजन्य मूर्च्छाका ग्रहण		सूत्र में 'जोषिता' पद रखनेका कारण	281
क्यों नहीं किया इस बातका खुलासा	274	सल्लेखना आत्मवध नहीं है इस बातका समर्थन	281



सम्यग्दृष्टिके पाँच अतिचार	282	आठवाँ अध्याय	
प्रशसा और सस्तवमे अन्तर	282		
सम्यग्दर्शनके आठ अंग होने पर पाँच अतिचार		बन्धके हेतु	291
ही क्यों कहे इसका कारण	282	प्रमाद पदकी व्याख्या	291
व्रतो और शीलो में पाँच-पाँच अतिचारोको		मिथ्यादर्शनके दो भेद और उनकी व्याख्या	291
चलानेवाला अधिकार सूत्र	282	परोपदेशनिमित्त मिथ्यादर्शनके चार या पाँच	
अहिंसाव्रत के पाँच अतिचार	283	भेद व उनका गुलामा	291
बन्ध आदि प्रत्येक पदकी व्याख्या	283	क्रियावादी आदिके अवान्तर भेद	292
सत्याणुव्रतके पाँच अतिचार	283	अविरतिके 12 भेद	292
मिथ्योपदेश आदि प्रत्येक पदकी व्याख्या	283	कपायके 25 भेद	292
अचौर्याणुव्रतके पाँच अतिचार	284	मनोयोग आदिके अवान्तर भेद	292
स्तेनप्रयोग आदि प्रत्येक पदकी व्याख्या	284	प्रमादके अनेक भेद	292
स्वदारसन्तोष व्रतके पाँच अतिचार	285	किम गुणस्थानमें कितने बन्धके हेतु हैं इसका	
परविवाहकरण आदि प्रत्येक पदकी व्याख्या	285	विचार	292
परिग्रहपरिमाण व्रतके पाँच अतिचार	285	बन्धकी व्याख्या	293
दिग्विरमणव्रतके पाँच अतिचार	286	'सकपायत्वात्' पद देनेका प्रयोजन	293
ऊर्ध्वव्यतिक्रम आदि प्रत्येक पदकी व्याख्या	286	'जीव' पद देनेका प्रयोजन	293
देशविरमणव्रतके पाँच अतिचार	286	'कर्मणो योग्यान्' इस प्रकार निर्देश करनेका	
आनयन आदि प्रत्येक पदकी व्याख्या	286	प्रयोजन	293
अनर्थदण्डविरतिव्रत के पाँच अतिचार	286	दृष्टान्तपूर्वक कर्मरूप परिणामन का समर्थन	293
कन्दर्प आदि प्रत्येक पदकी व्याख्या	286	'स' पदकी सार्थकता	294
सामायिकके पाँच अतिचार	287	बन्धके चार भेद	294
योगदुष्प्रणिधान आदि प्रत्येक पदकी व्याख्या	287	प्रकृति आदि प्रत्येक पदकी दृष्टान्तपूर्वक व्याख्या	294
प्रोषधोपवासके पाँच अतिचार	287	प्रकृति और प्रदेशबन्धका कारण योग है तथा	
अप्रत्यवेक्षित आदि प्रत्येक पदकी व्याख्या	287	स्थितिवन्ध और अनुभागबन्धका कारण	
भोगोपभोगपरिसंख्यानव्रतके पाँच अतिचार	288	कपाय है इस बातका निर्देश	295
सचित्त आदि प्रत्येक पदकी व्याख्या	288	प्रकृतिबन्धके आठ भेद	296
अतिथिसविभाग शीलके पाँच अतिचार	288	आवरण पदकी व्याख्या	296
अचित्तनिक्षेप आदि प्रत्येक पदकी व्याख्या	288	वेदनीय आदि प्रत्येक पदकी व्युत्पत्ति	296
सल्लेखनाके पाँच अतिचार	288	प्रकृतिबन्धके आठ भेदोंके अवान्तर भेद	297
जीविताशसा आदि प्रत्येक पदकी व्याख्या	288	ज्ञानावरणके पाँच भेद	297
दान पदकी व्याख्या	289	अभव्यके मन पर्यय और केवलज्ञान शक्ति किस	
अनुग्रह पदका अर्थ	289	अपेक्षासे है	297
स्वोपकार क्या है और परोपकार क्या है इसका		भव्य और अभव्य विकल्पका कारण	298
खुलासा	289	दर्शनावरणके नौ भेद	298
'म्व' शब्दका अर्थ	289	निद्रा आदि पाँचोंकी व्याख्या	299
दानमें विशेषता लानेके कारण	289	वेदनीयके दो भेद	299
विधिविशेष शब्दका अर्थ	289	सद्ब्रह्म और असद्ब्रह्मकी व्याख्या	299
विधिविशेष आदिका खुलासा	289	मोहनीयके 28 भेद	300

दांनमोहनीय के तीन भेदोंका कारण व उनकी व्याख्या	300	मूल प्रकृतियों का स्वमुख से अनुभव	311
चारित्र्यमोहनीय के सब भेदों की व्याख्या	301	कुछ कर्मोंको छोड़कर उत्तर प्रकृतियोंका परमुख में भी अनुभव होता है	312
आयुर्कर्मके चार भेद	303	अपने कर्म के नामानुसार अनुभव होता है	312
आयुर्व्यपदेशका कारण व चारों आयुओंकी व्याख्या	303	कर्मफल के बाद निर्जरा होती है	312
नामकर्मके अवान्तर भेद	303	निर्जरा व उसके भेदों की व्याख्या	312
गति व उमरके भेदोंकी व्याख्या	303	'च' पद की सार्थकता	312
जाति व उसके भेदोंकी व्याख्या	304	विशेषार्थ द्वारा अनुभागबन्धका विशेष विवरण	313
शरीर नामकर्म व उसके भेदों की व्याख्या	304	प्रदेशबन्ध की व्याख्या	315
अगोपाग व उमरके भेदों की व्याख्या	304	पुण्य प्रकृतियाँ	316
निर्माण व उमरके भेदों की व्याख्या	304	पुण्य प्रकृतियों के नाम	316
बन्धन की व्याख्या	304	पाप प्रकृतियाँ	317
सघातकी व्याख्या	304	पाप प्रकृतियों के नाम	317
नग्नान व उनके छह भेदों की व्याख्या	304		
नहनन व उसके छह भेदोंकी व्याख्या	304		
हारादिव धीम की व्याख्या	305		
आयुपूर्व्य व उसके चार भेदोंकी व्याख्या	305		
पूर्वोक्त भेदोंके सिवा अन्य भेदोंकी व्याख्या	306		
गोत्र कर्मके दो भेद	307		
उच्च व नीच गोत्रकी व्याख्या	307		
अन्तराय कर्मके पाँच भेद	308		
दानान्तराय आदिके कार्य	308		
आदि के तीन कर्म व अन्तराय कर्मका उत्कृष्ट स्थितिवन्ध	309		
इन कर्मों के उत्कृष्ट स्थितिवन्ध का स्वामी	309		
मोहनीय कर्मका उत्कृष्ट स्थितिवन्ध	309		
मोहनीयके उत्कृष्ट स्थितिवन्धका स्वामी	309		
नाम और गोत्रकर्मका उत्कृष्ट स्थितिवन्ध	309		
इन कर्मोंके उत्कृष्ट स्थितिवन्ध का स्वामी	309		
आयुर्कर्मका उत्कृष्ट स्थितिवन्ध	310		
आयुर्कर्मके उत्कृष्ट स्थितिवन्धका स्वामी	310		
वेदनीय कर्म का जघन्य स्थितिवन्ध	310		
नाम और गोत्रकर्मका जघन्य स्थितिवन्ध	310		
शेष कर्मों का जघन्य स्थितिवन्ध	311		
अनुभागबन्धकी व्याख्या	311		
विपाकपदकी व्याख्या	311		
अनुभवके दो भेद	311		
अनुभवकी दो प्रकार से प्रवृत्ति	311		
		नौवाँ अध्याय	
		सवर का स्वरूप	318
		सवर के दो भेद व उनके लक्षण	318
		किस गुणस्थान में किस निमित्त से कितनी प्रकृतियों का सवर होता है	318
		सवर के हेतु	320
		गुप्ति, समिति, धर्म, अनुप्रेक्षा और परीपह-जयका स्वरूप	321
		सूत्रमें आए हुए 'स' पदकी सार्थकता	321
		सवर और निर्जराके हेतुभूत तपका निर्देश	321
		तपका धर्ममें अन्तर्भाव होता है फिर भी उसके अलग से कहने का कारण	321
		तप अभ्युदय स्वर्गादिका कारण होकर भी निर्जराका कारण कैसे है इस शका का समाधान	321
		गुप्तिका स्वरूप	322
		निग्रह पद की व्याख्या	322
		सम्यक् पदकी सार्थकता	322
		गुप्ति सवरका कारण कैसे है इस बातका निर्देश	322
		समिति के पाँच भेद	322
		समिति सवरका हेतु कैसे है इस बातका निर्देश	323
		धर्म के दस भेद	323
		गुप्ति, समिति और धर्मको सवरका हेतु कहने का प्रयोजन	323
		क्षमादि दस धर्मोंका स्वरूप	323

सत्य और भाषा समितिमें अन्तर का कथन	323	ज्ञानावरण के उदयमें प्रज्ञा परीपह कैसे होता है इसका विचार	340
ये दस धर्म सवरके कारण कैसे हैं इसका विचार	324	दर्शनमोह और अन्तरायके उदय में जो परिपह होते हैं उनका निर्देश	340
अनुप्रेक्षाके बारह भेद	324	चारित्र्यमोह के उदय में जो परीपह होते हैं उनका निर्देश	341
अनित्यादि बारह अनुप्रेक्षाओंके चिन्तन करने की प्रक्रिया	324	निपट्टापरिपह चरित्रमोहके उदय में कैसे होता है इसका विचार	341
निर्जरा के दो भेद व उनकी व्याख्या	327	वेदनीयके उदयमें जो परीपह होते हैं इसका विचार	342
य अनुप्रेक्षाएँ सवर का कारण कैसे हैं इसका विचार	328	एक जीवके एक साथ कितने परीपह होते हैं इसका विचार	342
अनुप्रेक्षा को सवरके हेतुओंके मध्यमें रखनेका प्रयोजन	329	एक जीव के एक साथ उन्नीस परीपह क्यों होते हैं इसका विचार	342
परीपह की निरुक्ति व प्रयोजन	329	प्रज्ञा और अज्ञान परीपह एक साथ कैसे होते हैं इसका विचार	342
परीपहजय सवर और निर्जराका कारण कैसे है इसका विचार	329	चारित्र्यके पाँच भेद	343
परीपहोंके नाम	330	चारित्र्यको अलगसे ग्रहण करने का प्रयोजन	343
क्षुधादि बाईस परीपहों को किस प्रकार जीतना चाहिए इसका पृथक्-पृथक् विचार	330	सामायिकचारित्र्यके दो भेद और उनकी व्याख्या	343
पूर्वोक्त विधि से परीपहों को सहन करने से सवर होता है इसका निर्देश	336	छेदोपस्थापनाचारित्र्यका स्वरूप	343
सूक्ष्मसाम्पराय और छद्मस्थ वीतराग के चौदह परीपह होते हैं इस बात का निर्देश	337	परिहारविशुद्धिचारित्र्य का स्वरूप	343
सूक्ष्मसाम्पराय जीवके मोहोदयनिमित्तक परीपह क्यों नहीं होते इस शका का परिहार	337	सूक्ष्मसाम्पराय चारित्र्य का स्वरूप	343
पूर्वोक्त जीवोंके ये चौदह परीपह किस अपेक्षासे होते हैं इस बात का विचार	337	अथाख्यातचारित्र्यका स्वरूप व अथ शब्दकी सार्थकता	343
जिनके ग्यारह परीपह होते हैं इस बात का निर्देश	337	अथाख्यातका दूसरा नाम यथाख्यात है इस बातका सयुक्तिक निर्देश	344
जिनके ग्यारह परीपह किनिमित्तक होते हैं इस बातका निर्देश	337	'इति' शब्द की सार्थकता	344
जिनके मोहनीयका उदय न होनेपर भी ग्यारह परीपह क्यों कहे हैं इस बातका निर्देश	338	सामायिक आदिके आनुपूर्वी कथनकी सार्थकता	344
'न गन्ति' पद के अध्याहारकी सूचना	338	वाह्य तपके छह भेद	345
वादरसाम्पराय के मव परीपह होते हैं इस बात का निर्देश	339	अनशन आदि की व्याख्या व उसके कथन का प्रयोजन	345
वादरसाम्परायशब्द का अर्थ	339	परीपह और कायक्लेश में क्या अन्तर है इस बातका निर्देश	345
रिग चारित्र्यों में सब परीपह सम्भव हैं इस बात का निर्देश	339	वाह्य तप कहनेका प्रयोजन	345
ज्ञानावरणके उदय में जो दो परीपह होते हैं उनका निर्देश	340	अन्तरंग तपके छह भेद	346
		प्रायश्चित्त आदि की व्याख्या	346
		ध्यान को छोड़कर शेष पाँच अन्तरंग तपों के अवान्तर भेद	346

प्रायश्चित्तके नौ भेद	346	रौद्रध्यानके चार भेद व स्वामी	353
आलोचना आदि नौ भेदों की व्याख्या	346	देशसयतके रौद्रध्यान कैसे होता है इस	
विनय तपके चार भेद	348	बात का विचार	353
ज्ञानविनय आदि चार भेदों की व्याख्या	348	सयतके रौद्रध्यान न होने का कारण	353
वैयावृत्य तपके दस भेद	348	धर्म्यध्यानके चार भेद	353
वैयावृत्य तप के दस भेदों का कारण	348	विचय पदकी निरुक्ति	353
आचार्य आदि पदों की व्याख्या	348	आज्ञाविचय आदि चारोंकी व्याख्या	353
स्वाध्याय तप के पाँच भेद	349	धर्म्यध्यानके चारों भेदोंके स्वामी	354
वाचना आदि पदों की व्याख्या व प्रयोजन	349	विशेषार्थ द्वारा कर्मोंके उदय व उद्दीरणका	
व्युत्सर्ग तपके दो भेद	349	विशेष विवेचन	355
व्युत्सर्ग पद की निरुक्ति व भेदनिर्देश	349	आदिके दो शुक्लध्यान पूर्वविद्के होते हैं	357
वाह्य उपधिके प्रकार	349	पूर्वविद् पदका अर्थ	357
अन्तरंग उपधि के प्रकार	3-9	येणी आरोहणके पूर्व धर्म्यध्यान होता है	
व्युत्सर्ग तपका प्रयोजन	349	और बाद में शुक्लध्यान होता है इस	
ध्यान का प्रयोक्ता, स्वरूप व काल परिमाण	350	बातका निर्देश	357
आदिके तीन सहनन उत्तम हैं इस बातका निर्देश	350	अन्तके दो शुक्लध्यान केवलीके होते हैं	357
ध्यानके साधन ये तीनों हैं पर मोक्षका साधन		शुक्लध्यानके चार भेदोंके नाम	358
प्रथम सहनन ही है इस बात का निर्देश	350	शुक्लध्यानके चारों भेदोंके स्वामी	358
एकाग्रचिन्तानिरोध पदकी व्याख्या	350	आदिके दो शुक्लध्यानोने विशेषताका कथन	358
चिन्तानिरोधको ध्यान कहनेसे आनेवाले		एकाग्र पदका तात्पर्य	358
दोषका परिहार	350	दूसरा शुक्लध्यान अविचार है इस बातका	
ध्यान के चार भेद	351	निर्देश	359
आतं आदि पदोंकी व्याख्या	351	वितर्क शब्दका अर्थ	359
चारों प्रकार के ध्यानो मेंसे प्रत्येकके दो दो		विचार पदकी व्याख्या	359
भेद क्यों हैं इस बातका निर्देश	351	अर्थ, व्यजन, योग और सन्नति पदकी	
अन्तके दो ध्यान मोक्षके हेतु हैं	351	व्याख्या	359
पर शब्दसे अन्तके दो ध्यानोका ग्रहण कैसे		अर्थसन्नतिकका उदाहरण	359
होता है इस बात का निर्देश	351	व्यजनसन्नतिकका प्रकार	359
आतं ध्यान के प्रथम भेदका लक्षण	352	योगसन्नतिकका प्रकार	359
अमनोज्ञ पदकी व्याख्या	352	मुनि पृथक्त्ववितर्क विचारका ध्यान किस लिए	
आतं ध्यान द्वितीय भेदका लक्षण	352	और कब करता है इस बातका निर्देश	360
वेदना नामक आतं ध्यानका लक्षण	352	मुनि एकत्ववितर्कका ध्यान किस लिए और	
वेदना पद की व्याख्या	352	कब करता है इस बातका निर्देश	360
निदान नामक आतं ध्यान का लक्षण	352	मुनि सूक्ष्मक्रियाप्रतिपाति ध्यान किस लिए और	
चारों प्रकारके आतं ध्यानके स्वामी	353	कब करता है इस बातका निर्देश	360
अविरत आदि पदों की व्याख्या	353	मुनि व्युच्छिन्नक्रियानिवृति ध्यान किस लिए	
अविरत आदि तीनोंके आदिके तीन ध्यान		और कब करता है इस बातका निर्देश	361
होते हैं किन्तु निदान प्रसन्नसयतके नहीं		साक्षात् मोक्षका कारण क्या है इस बातका	
होता इस बातका निर्देश	353	निर्देश	361

साक्षात् मोक्षका कारण मिलने पर मुनि मुक्त होता है इस बात का निर्देश	361	यत्नसाध्य अभाव किस क्रमसे होता है इस बातका निर्देश	368
दोनों प्रकारका तप सबरके साथ निर्जराका भी कारण है इस बातका समर्थन	361	अन्य किन भावोंके अभावसे मोक्ष होता है इस बातका निर्देश	370
किसके कितनी निर्जरा होती है अधिकारी भेदसे उत्तरोत्तर असख्यातगुणी निर्जराका विशेष खुलासा	361	भव्यत्व पदको ग्रहण करनेका कारण मोक्ष में किन भावोंका अभाव नहीं होता इस बातका निर्देश	370
निर्ग्रन्थोंके पाँच भेद	363	मोक्षमें अनन्त वीर्य आदि का सद्भावख्यापन	370
पुलाक आदि पदोंकी व्याख्या	363	मुक्त जीवों के आकार का शका-समाधानपूर्वक प्रतिपादन	371
ये पुलाकादि पाँचों किस अपेक्षासे निर्ग्रन्थ कहलाते हैं इसका कारण	363	मुक्त जीव लोकाकाश प्रमाण क्यों नहीं होता इस बात का निर्देश	371
निर्ग्रन्थों में समय आदिकी अपेक्षा भेद कथन	364	मुक्त जीव के ऊपर लोकान्त गमनका निर्देश	371
समयकी अपेक्षा भेद कथन	364	ऊपर लोकान्तगमनमें हेतुओं का निर्देश	371
श्रुतकी अपेक्षा भेद कथन	364	दृष्टान्तों द्वारा हेतुओं का समर्थन	372
प्रतिसेवनाकी अपेक्षा भेद कथन	364	हेतुपूर्वक दृष्टान्तों का विशेष स्पष्टीकरण	372
तीर्थकी अपेक्षा भेद कथन	365	ऊपर लोकान्तसे आगे गमन करने का कारण	373
लिंगकी अपेक्षा भेद कथन	365	मुक्त जीवोंमें क्षेत्र आदिकी अपेक्षा भेद कथन	373
लेश्याकी अपेक्षा भेद कथन	365	भेदकथन में दो नयोंका अवलम्बन	373
उपपादकी अपेक्षा भेद कथन	365	क्षेत्र की अपेक्षा भेद कथन	373
स्थानकी अपेक्षा भेद कथन	365	कालकी अपेक्षा भेद कथन	373
		गतिकी अपेक्षा भेद कथन	373
		लिंग की अपेक्षा भेद कथन	373
		तीर्थकी अपेक्षा भेद कथन	374
		चारित्र की अपेक्षा भेद कथन	374
		प्रत्येक बुद्धिवोधित की अपेक्षा भेद कथन	374
		ज्ञान की अपेक्षा भेदकथन	374
		अवगाहन की अपेक्षा भेद कथन	374
		अन्तर की अपेक्षा भेद कथन	374
		सख्या की अपेक्षा भेद कथन	374
		क्षेत्रादिकी अपेक्षा अल्पबहुत्व	374
		सर्वार्थसिद्धि इस नाम की सार्थकता और महत्त्वप्रख्यापन	375
		वीरजिनकी स्तुति	375

### दसवाँ अध्याय

केवलज्ञानकी उत्पत्तिके हेतु और कर्मक्षयका क्रमनिर्देश	367
मोहक्षयात् पदको अलग रखनेका कारण	367
मोहका क्षय पहले क्यों और किस क्रमसे होता है इस बात का निर्देश	367
क्षीणकषाय जीवके शेष ज्ञानावरणादि कर्मोंका क्षय कब और किस क्रमसे होता है इस बातका निर्देश	367
कारणपूर्वक मोक्षका स्वरूप	368
कर्मके अभावके दो भेद	368
किन कर्मोंका अयत्नसाध्य अभाव होता है इस बातका निर्देश	368

## टिप्पणियोमे उल्लिखित ग्रन्थोको सकेत-सूची

सकेत	ग्रन्थनाम	सकेत	ग्रन्थनाम
अने० ना०	अनेकान्त नाममाला	प्र०वार्तिकाल०	प्रमाणवार्तिकालकार
अ०	अन्य प्रति	प्रवचन० क्षेत्र०	प्रवचनसार क्षेत्र
आ० नि०	आचाराग निर्युक्ति	प्रश्न० व्यो०	प्रश्नस्तपादभाष्य व्योमवती टीका
आ०	आरा प्रति	वा० अणु	वारह अणुपेक्षा
गो० क०	गोम्यटसार कर्मकाण्ड	वा० भा०	बार्हस्पत्य भाष्य
गो० जी०	गोम्यटसार जीवकाण्ड	मु०	मुद्रित प्रति (सर्वार्थसिद्धि)
जी० चू०	जीवट्टाण चूलिका	मूला०	} मूलाचार
जैनेन्द्र०	जैनेन्द्र व्याकरण	मूलाचा०	
त०	ताडपत्रीय प्रति १	युक्त्यनु०	युक्त्यनुशासन
तत्त्वा०	तत्त्वार्थवार्तिक	यो० भा०	योगभाष्य
दि० १	दिल्ली प्रति १	योगसू०	योगसूत्र
दि० २	दिल्ली प्रति २	रत्न०	रत्नकरण्डक
धव० प्र० अ०	धवला प्रति अमरावती	वि० भा०	विशेषावश्यक भाष्य
ता०	ताडपत्रीय प्रति २	वि० म०	विशुद्धिमग्न
न्या० भा०	न्यायभाष्य	सम्पति०	सम्पतितर्क
न्यायविन्दुटी०	न्यायविन्दु टीका	स० प्रा०	समयप्राप्त
न्या० सू०	न्यायसूत्र	स०	} सर्वार्थसिद्धि
परि० श०	परिभाषेन्द्रशेखर	सर्वा०	
प० मु०	परीक्षामुख	सिद्धिदा०	सिद्धिदात्रिभाक्ता
पा०	} पातञ्जल महाभाष्य	सौन्दर०	सौन्दरानन्द
पा० म० भा०		सा० कौ०	साख्यकौमुदी
पा० यो० सू०	पातञ्जल योगसूत्र		
प० व०	पञ्चसग्रह (ध्वे)		

अ०

अध्याय

प०

पत्र

पृ०

पृष्ठ

श्लो०

श्लोक

सू०

सूत्र





श्रीपूज्यपादाचार्यविरचिता

## सर्वार्थसिद्धिः

### प्रथमोऽध्यायः

मोक्षमार्गस्य नेतारं भेत्तारं कर्मभूभूताम् ।

ज्ञातारं विश्वतत्त्वानां वन्दे तद्गुणलब्धये ॥१॥

§ 1. कश्चिद् भव्यः प्रत्यासन्ननिष्ठः प्रज्ञावान् स्वहितमपलिप्सुर्विषिक्ते परमरम्ये भव्यसत्त्वविश्रामास्पदे क्वचिदाश्रमपदे मुनिपरिषन्मध्ये संनिषण्णं मूर्त्तमिव मोक्षमार्गमवाग्विदर्शं वपुषा निरूपयन्तं युक्त्यागमकुशलं परहितप्रतिपादनैककार्यमार्यनिषेव्यं निर्ग्रन्थाचार्यवर्यमुपसद्य सविनयं परिपृच्छति स्म । भगवन्, किं<sup>१</sup> नु खलु आत्मने हितं स्यादिति ? स आह मोक्ष इति । स एव पुनः प्रत्याह—किंस्वरूपोऽसौ मोक्ष कश्चास्य प्राप्त्युपाय इति ? आचार्य आह—निरवशेष-निराकृतकर्ममलकलंकस्याशरीरस्यात्मनोऽचिन्त्यस्वाभाविकज्ञानाद्विगुणमव्याबाधसुखमात्यन्तिकम-वस्थान्तरं मोक्ष<sup>२</sup> इति ।

§ 2. तस्यात्यन्तपरोक्षत्वाच्छ्रद्धमस्थाः प्रवादिनस्तीर्थकरमन्यास्तस्य स्वरूपमस्पृशन्ती-भिर्वाग्भिर्भुक्त्वाभासनिबन्धनाभिरन्यथैव परिकल्पयन्ति “चैतन्य<sup>३</sup> पुरुषस्य स्वरूपम्,<sup>४</sup> तच्च ज्ञेया-

जो मोक्षमार्गके नेता हैं, कर्मरूपी पर्वतोके भेदनेवाले हैं और विश्वतत्त्वोके ज्ञाता हैं, उनकी मैं उन समान गुणोकी प्राप्तिके लिए द्रव्य और भाव उभयरूपसे वन्दना करता हूँ ॥१॥

§ 1 अपने हितको चाहनेवाला कोई एक बुद्धिमान् निकट भव्य था । वह अत्यन्त रमणीय भव्य जीवोके विश्रामके योग्य किसी एकान्त आश्रममे गया । वहाँ उसने मुनियोकी सभामे बैठे हुए वचन बोले बिना ही, मात्र अपने शरीरकी आकृतिसे मानो मूर्तिमान् मोक्षमार्गका निरूपण करनेवाले, युक्ति तथा आगममे कुशल, दूसरे जीवोके हितका मुख्यरूपसे प्रतिपादन करनेवाले और आर्य पुरुषोके द्वारा सेवनीय प्रधान निर्ग्रन्थ आचार्यके पास जाकर विनयके साथ पूछा—‘भगवन् ! आत्माका हित क्या है ?’ आचार्यने उत्तर दिया—‘आत्माका हित मोक्ष है ।’ भव्यने फिर पूछा—‘मोक्षका क्या स्वरूप है और उसकी प्राप्ति का उपाय क्या है ?’ आचार्यने कहा कि—‘जब आत्मा भावकर्म द्रव्यकर्ममल कलक और शरीरको अपनेसे सर्वथा जुदा कर देता है तब उसके जो अचिन्त्य स्वाभाविक ज्ञानादि गुणरूप और अव्याबाध सुखरूप सर्वथा विलक्षण अवस्था उत्पन्न होती है उसे मोक्ष कहते हैं ।’

§ 2 वह (मोक्ष) अत्यन्त परोक्ष है, अतः अपनेको तीर्थकर माननेवाले अल्पज्ञानी प्रवादी लोग मोक्षके स्वरूपको स्पर्श नहीं करनेवाले और असत्य युक्तिरूप वचनोके द्वारा उसका स्वरूप सर्वथा अन्य प्रकारसे बतलाते हैं । यथा—(1. साख्य) पुरुषका स्वरूप चैतन्य है जो ज्ञेयके

1 किं खलु आत्मने- आ, अ. । किं खलु आत्मनो- दि. 1, दि. 2 । 2. मोक्ष त- आ, अ, दि 1 दि.

2 । 3. ‘चैतन्य पुरुषस्य स्वरूपमिति’—योगमा. 1।9। ‘तदा द्रष्टुं स्वरूपेऽवस्थानम्’—योगसू 1।3।

4 स्वरूपमिति त- आ, त ।

कारपरिच्छेदपराङ्मुखम्<sup>1</sup>” इति । तत्सदप्यसदेव<sup>2</sup> निराकारत्वादिति । “<sup>3</sup>बुद्ध्यादिवैशेषिक-  
गुणोच्छेद पुरुषस्य मोक्ष” इति<sup>4</sup> । तदपि परिकल्पनमसदेव, विशेषलक्षणशून्यस्यावस्तुत्वात् ।  
“प्रदीपनिर्वाण<sup>5</sup>कल्पमात्मनिर्वाणम्” इति च । तस्य<sup>6</sup> खरविषाणकल्पना तैरेवाहत्य निरूपिता ।  
इत्येवमादि । तस्य स्वरूपमनवद्यमुत्तरत्र वक्ष्यामः ।

§ 3. तत्प्राप्त्युपायं प्रत्यपि ते विसंवदन्ते—“ज्ञानादेव चारित्रनिरपेक्षात्तत्प्राप्ति,  
श्रद्धानमात्रादेव वा, ज्ञाननिरपेक्षाच्चारित्रमात्रादेव” इति च । व्याध्यभिभूतस्य तद्विनिवृत्त्यु-  
पायभूतभेषजविषयव्यस्तज्ञानादिसाधनत्वाभाववद्<sup>7</sup> व्यस्तं ज्ञानादिर्मोक्षप्राप्त्युपायो न भवति ।<sup>8</sup>

ज्ञानसे रहित है । किन्तु ऐसा चैतन्य सत्स्वरूप होकर भी असत् ही है, क्योंकि ऐसा मानने पर  
उसका स्वपरव्यवसायलक्षण कोई आकार अर्थात् स्वरूप नहीं प्राप्त होता । (2 वैशेषिक) बुद्धि  
आदि विशेष गुणोका नाश हो जाना ही आत्माका मोक्ष है । किन्तु यह कल्पना भी असमीचीन  
है, क्योंकि विशेष लक्षणसे रहित वस्तु नहीं होती । (3 बौद्ध) जिस प्रकार दीपक बुझ जाता है  
उसी प्रकार आत्माकी सन्तानका विच्छेद होना ही मोक्ष है । किन्तु जैसे गदहेके सींग केवल  
कल्पनाके विषय होते हैं स्वरूपसत् नहीं होते वैसे ही इस प्रकारका मोक्ष भी केवल कल्पनाका  
विषय है स्वरूपसत् नहीं । यह बात स्वयं उन्हींके कथनसे सिद्ध हो जाती है । इत्यादि । इस  
मोक्षका निर्दोष स्वरूप आगे (दसवे अध्याय के सूत्र 2<sup>रें</sup>) कहेंगे ।

§ 3 इसी प्रकार वे प्रवादी लोग उसकी प्राप्तिके विषयमे भी विवाद करते हैं । कोई  
मानते हैं कि (1) चारित्रनिरपेक्ष ज्ञानसे ही मोक्षकी प्राप्ति होती है । दूसरे मानते हैं कि (2)  
केवल श्रद्धानसे मोक्षकी प्राप्ति होती है । तथा अन्य मानते हैं कि (3) ज्ञाननिरपेक्ष चारित्रसे ही  
मोक्षकी प्राप्ति होती है । परन्तु जिस प्रकार रोगके दूर करनेकी उपायभूत दवाईका मात्र ज्ञान,  
श्रद्धान या आचरण रोगीके रोगके दूर करनेका उपाय नहीं है उसी प्रकार अलग-अलग ज्ञान  
आदि मोक्षकी प्राप्तिके उपाय नहीं हैं ।

विशेषार्थ—अब तक जो कुछ बतलाया है यह तत्त्वार्थसूत्र और उसके प्रथम सूत्रकी  
उत्पत्तिकी है । इसमे सर्व प्रथम जिस भव्यके निमित्तसे इसकी रचना हुई उसका निर्देश किया  
है । आशय यह है कि कोई एक भव्य आत्माके हितकी खोजमे किसी एकान्त रम्य आश्रममे गया  
और वहाँ मुनियोंकी सभामे बैठे हुए निर्ग्रन्थाचार्यसे प्रश्न किया । इसपरसे इस तत्त्वार्थसूत्र की  
रचना हुई है । तत्त्वार्थवार्तिकके प्रारम्भमे जो उत्पत्तिकी दी है उससे भी इस बातकी पुष्टि  
होती है । किन्तु वहाँ प्रथम सूत्रका निर्देश करनेके बाद एक दूसरे अभिप्रायका भी उल्लेख किया  
है । वहाँ बतलाया है कि तत्त्वार्थसूत्रकी रचनाके सम्बन्धमे अन्य लोग इस प्रकारसे व्याख्यान  
करते हैं कि ‘इधर पुरुषोकी शक्ति उत्तरोत्तर क्षीण होती जा रही है, अतः सिद्धान्तकी प्रक्रिया-  
को प्रकट करनेके लिए मोक्षमार्गके निर्देशके सम्बन्धसे आनुपूर्वी क्रमसे शास्त्रकी रचनाका प्रारम्भ  
करते हुए “सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्राणि मोक्षमार्गः” यह सूत्र कहा है । यहाँ शिष्य और आचार्य-

1. पृष्ठम् । तत्— आ. । 2 —त्वात् चरविषाणवत् । बुद्ध्या— मु. । 3 ‘नवानामात्मविशेषगुणाना-  
मत्यन्तोच्छित्तिर्मोक्ष’— प्रस. व्यो. पृ. 638 । 4. इति च । तदपि दि 1, अ । 5 ‘यस्मिन् न  
आतिर्न जग न मृत्युर्न व्याधयो नाप्रियगप्रयोग । नेच्छाविषन्नप्रियविप्रयोग क्षेम पद नैष्टिकमच्युत  
तत् ॥ दोषो यथा निवृत्तिमभ्युपेक्षो नैवाचानि गच्छन्ति नान्तरिक्षम् । दिश न कानिद्विदिश न काचित्  
स्नेहक्षयात् येनमेति शान्तिम् ।’—तैत्ति. 16/27-29 । ‘प्रदीपस्येव निर्वाण विमोक्षस्तस्य चेतनम् ।’  
—प्र. वार्तिकान्त. 1145 । 6. -शान्त्यन्ताना— आ, दि 1 अ मु । 7. —वत् । एव व्यस्तज्ञानादि-  
दि 1, दि 2 मु ।

का सम्बन्ध विवक्षित नहीं है। किन्तु आचार्यकी इच्छा ससारसागरमे निमग्न प्राणियोंके उद्धार करनेकी हुई। परन्तु मोक्षमार्गके उपदेशके बिना उनके हितका उपदेश नहीं दिया जा सकता; अतः मोक्षमार्गके व्याख्यानकी इच्छासे यह शास्त्र रचा गया। मालूम होता है कि इस उल्लेख-द्वारा तत्त्वार्थवातिककारने तत्त्वार्थाधिगमभाष्यकी उत्थानिकाका निर्देश किया है। तत्त्वार्थाधिगमभाष्यमे इसी आशयकी उत्थानिका पायी जाती है। श्रुतसागरसूरिने भी अपनी श्रुतसागरीमें यही बतलाया है कि किसो शिष्यके प्रश्नके अनुरोधसे आचार्यवर्यने तत्त्वार्थसूत्रकी रचना की। उसमे शिष्यका नाम दयाक दिया है। इससे मालूम होता है कि सर्वार्थसिद्धिका यह अभिप्राय मुख्य है कि शिष्यके प्रश्नके निमित्तसे तत्त्वार्थसूत्रकी रचना हुई है। आगे उत्थानिकामें मोक्षकी चर्चा आ जाने से थोड़ेमे मोक्षतत्त्वकी मीमांसा की गयी है। नियम यह है कि कर्म के निमित्तसे होनेवाले कार्यों मे आत्माकी एकत्व तथा इष्टानिष्ट बुद्धि होनेसे ससार होता है। अतः कर्म, भावकर्म और नोकर्मके आत्मासे अलग हो जाने पर जो आत्माकी अपने ज्ञानादि गुण और आत्मोत्थ अव्यावाध सुखरूप स्वाभाविक अवस्था प्राप्त होती है उसे मोक्ष कहते हैं यह सिद्ध होता है। किन्तु अन्य प्रवादी लोग इस प्रकारसे मोक्षतत्त्वका विश्लेषण करनेमे असमर्थ हैं। पूज्यपाद स्वामीने तत्त्वार्थसूत्रके कर्ता गृध्रपिच्छ आचार्यके मुखसे ऐसे तीन उदाहरण उपस्थित कराये हैं जिनके द्वारा मोक्षतत्त्वका गलत तरीकेसे स्वरूप उपस्थित किया गया है। इस प्रसंग से सर्व प्रथम सांख्यमतकी मीमांसा की गयी है। यद्यपि सांख्योने आध्यात्मिक, आधिभौतिक और आधिदैविक इत तीन प्रकारके दुःखोका सदाके लिए दूर हो जाना मोक्ष माना है, तथापि वे आत्माको चैतन्य स्वरूप मानते हुए भी उसे ज्ञानरहित मानने हैं। उनकी मान्यता है कि ज्ञानधर्म प्रकृतिका है तो भी ससर्गसे पुरुष अपनेको ज्ञानवान् अनुभव करता है और प्रकृति अपनेकी चेतन अनुभव करती है। इसीसे यहाँ सांख्योके मोक्ष तत्त्वकी आलोचना न करके पुरुष तत्त्वकी आलोचना की गयी है और उसे असत् बतलाया गया है। दूसरा मत वैशेषिकों का है। वैशेषिकोने ज्ञानादि विशेष गुणोको समवायसम्बन्ध से यद्यपि आत्मामे स्वीकार किया है तथापि वे आत्मासे उनके उच्छेद हो जानेको उसकी मुक्ति मानते हैं। उनके यहाँ बतलाया है कि बुद्धि आदि विशेष गुणोकी उत्पत्ति आत्मा और मनके सयोगरूप असमवायी कारणसे होती है। मोक्ष अवस्थामे चू कि आत्मा और मनका सयोग नहीं रहता अतः वहाँ विशेष गुणोका सर्वथा अभाव हो जाता है। उनके यहाँ सभी व्यापक द्रव्योके विशेष गुण क्षणिक माने गये हैं, इसलिए वे मोक्षमे ज्ञानादि विशेष गुणोका अभाव होनेमे आपत्ति नहीं समझते। अब यदि राग-द्वेष आदिकी तरह मुक्तावस्थामे आत्माको ज्ञानादि गुणोसे भी रहित मान लिया जाय तो आत्मा स्वतन्त्र पदार्थ नहीं ठहरता, क्योंकि जिसका किसी भी प्रकारका विशेष लक्षण नहीं पाया जाता वह वस्तु ही नहीं हो सकती। यही कारण है कि इनकी मान्यताको भी असत् बतलाया गया है। तीसरा मत बौद्धोका है। बौद्धोके यहाँ सोपधिशेष और निरुपधिशेष ये दो प्रकारके नियमि मने गये हैं। सोपधिशेष निर्वाणमे केवल अविद्या, तृष्णा आदिरूप बाँझोंका ही नाश होता है, सुदृढ चित्सन्तति शेष रह जाती है। किन्तु निरुपधिशेष निर्वाणमे चित्सन्तति भी नष्ट हो जाती है। यहाँ मोक्षके इस दूसरे भेदको ध्यानमे रखकर उसकी मीमांसा की गयी है। इस सम्बन्धमे बौद्धों का कहना है कि दीपक के बुझा देनेपर जिस प्रकार वह ऊपर-नीचे दायें-बायें आगे-पीछे फट्टे नहीं जाता किन्तु वही शान्त हो जाता है उसी प्रकार आत्माकी सन्तानका अन्त हो जाना ही उसका मोक्ष है। इसके बाद आत्माकी सन्तान नहीं चलती, वह वही शान्त हो जाती है। बौद्धों के इस तत्त्वकी मीमांसा करते हुए आचार्य ने बतलाया है कि उनकी यह कल्पना असत् ही है।

§ 4. किं तर्हि ? तत् त्रितयं समुदितमित्याह—

सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्राणि मोक्षमार्गः ॥१॥

§ 5. सम्यगित्यव्युत्पन्नः शब्दो व्युत्पन्नो वा । अञ्चते. क्वौ समञ्चतीति सम्यगिति<sup>1</sup> । अस्त्यार्थः प्रशंसा । स प्रत्येकं परिसमाप्यते । सम्यग्दर्शनं सम्यग्ज्ञानं सम्यक्चारित्रमिति । एतेषां स्वरूपं लक्षणतो विधानतश्च पुरस्ताद्विस्तरेण निर्देक्ष्यामः । उद्देशमात्रं त्वदमुच्यते<sup>2</sup>—पदार्थानां याथात्म्यप्रतिपत्तिविषयश्रद्धानसंग्रहार्थं दर्शनस्य सम्यग्विशेषणम् । येन येन प्रकारेण जीवादयः पदार्था व्यवस्थितास्तेन तेनावगमः सम्यग्ज्ञानम् । <sup>3</sup>विमोहसंशयविपर्ययनिवृत्त्यर्थं सम्यग्विशेषणम् । संसारकारणनिवृत्तिं प्रत्यागूर्णस्य ज्ञानवतः <sup>4</sup>कर्मादाननिमित्तक्रियोपरमः सम्यक्चारित्रम् । अज्ञानपूर्वकाचरणनिवृत्त्यर्थं सम्यग्विशेषणम् ।

§ 6 <sup>5</sup>पश्यति <sup>6</sup>दृश्यतेऽनेन दृष्टिमात्रं वा दर्शनम् । जानाति <sup>7</sup>ज्ञायतेऽनेन ज्ञप्तिमात्रं वा

इस प्रकार थोड़ेमे मोक्ष तत्त्वकी मीमांसा करके आचार्यने अन्तमें उसके कारण तत्त्वकी मीमांसा की है । इस सिलसिलेमे केवल इतना ही लिखना है कि अधिकतर विविध मत वाले लोग ज्ञान, दर्शन और चारित्र इनमे से एक-एकके द्वारा ही मोक्षकी सिद्धि मानते हैं । क्या सांख्य, क्या बौद्ध और क्या वैशेषिक इन सबने तत्त्वज्ञान या विद्याको ही मुक्तिका मुख्य साधन माना है । भक्ति-मार्ग या नामस्मरण यह श्रद्धाका प्रकारान्तर है । एक ऐसा भी प्रबल दल है जो केवल नाम-स्मरणको ही संसारसे तरनेका प्रधान साधन मानता है । यह दल इधर बहुत अधिक जोर पकड़ता जा रहा है । अपने इष्ट का कीर्तन करना इसका प्रकारान्तर है । किन्तु जिस प्रकार रोगका निवारण केवल दवाईके दर्शन आदि एक-एक कारणसे नहीं हो सकता, उसी प्रकार मोक्षकी प्राप्ति भी एक-एकके द्वारा नहीं हो सकती । तो फिर मोक्षकी प्राप्तिका उपाय क्या है ? यह प्रश्न शेष रहता है । इसी प्रश्नका उत्तर देनेके लिए आचार्यने प्रथम सूत्र रचा है । वे कहते हैं—

सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र ये तीनों मिलकर मोक्षका मार्ग है ॥१॥

§ 5. 'सम्यक्' शब्द अव्युत्पन्न अर्थात् रीढिक और व्युत्पन्न अर्थात् व्याकरणसिद्ध है । जैव यह व्याकरणसे सिद्ध किया जाता है तब सम् उपसर्ग पूर्वक अञ्च् धातुसे क्विप् प्रत्यय करने पर 'सम्यक्' शब्द बनता है । संस्कृतमे इसकी व्युत्पत्ति 'समञ्चति इति सम्यक्' इस प्रकार होती है । प्रकृत मे इसका अर्थ प्रशंसा है । इसे दर्शन, ज्ञान और चारित्र इनमे-से प्रत्येक शब्दके साथ जोड़ लेना चाहिए । यथा—सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र । लक्षण और भेदके साथ इनका स्वरूप विस्तारसे आगे कहेंगे । नाममात्र यहाँ कहते हैं—पदार्थोंके यथार्थ ज्ञानमूलक श्रद्धानका संग्रह करनेके लिए दर्शनके पहले सम्यक् विशेषण दिया है । जिस जिस प्रकारसे जीवादिक पदार्थ अवस्थित हैं उस उस प्रकारसे उनका जानना सम्यग्ज्ञान है । ज्ञानके पहले सम्यक् विशेषण विमोह (अनध्यवसाय), संशय और विपर्यय ज्ञानोंका निराकरण करनेके लिए दिया है । जो ज्ञानी पुरुष संसारके कारणोंको दूर करनेके लिए उद्यत है उसके कर्मोंके ग्रहण करनेमे निमित्तभूत क्रियाके उपरम होनेको सम्यक्चारित्र कहते हैं । चारित्रके पहले 'सम्यक्' विशेषण अज्ञानपूर्वक आचरणके निराकरण करने के लिए दिया है ।

1 -गिति । शोऽप्या- दि 1 । 2. -ञ्चते । पदार्थानां याथा- मु 3. ज्ञानम् । अनध्यवसाय स- मु । 4. -दानमिति तत्क्रियो- दि, 2 । 5 -यणम् । स्वयं पश्य- मु. । -यणम् । यस्मादिति पश्य- दि, 1. दि 2 । 6 -पश्यतेऽनेनेति दृष्टि- मु. । 7. ज्ञायतेऽनेन मु. । ज्ञानमात्रं दि. 2 ।

ज्ञानम् । चरति चर्यतेऽनेन चरणमात्रं वा चारित्रम्<sup>1</sup> । नन्वेवं स एव कर्त्ता स एव करणमित्या-  
यातम् । तच्च विरुद्धम् । सत्यं, स्वपरिणामपरिणामिनोर्भेदविवक्षायां तथाभिधानात् । यथाग्नि-  
र्दहतीन्धनं दाहपरिणामेन । उपरि. कर्त्रादिसाधनभावः<sup>2</sup> पर्यायपर्यायिणोरेकत्वानेकत्व प्रत्यनेकान्तोप-  
पत्तौ स्वातन्त्र्यपारतन्त्र्यविवक्षोपपत्तेरेकस्मिन्नप्यर्थे न विरुध्यते । अग्नौ दहनादिक्रियायाः कर्त्रादि-  
साधनभाववत् ।

§ 7. ज्ञानग्रहणमादौ न्याय्यं, दर्शनस्य तत्पूर्वकत्वात् <sup>3</sup>अल्पाक्षरत्वञ्च । नैतद्युक्तं,  
युगपदुत्पत्तेः । यदास्य दर्शनमोहस्योपशमात्क्षयात्क्षयोपशमाद्वा आत्मा सम्यग्दर्शनपर्यायिणाविर्भवति  
तदैव तस्य मत्प्रज्ञानश्रुताज्ञाननिवृत्तिपूर्वकं मतिज्ञान श्रुतज्ञान चाविर्भवति घनपटलविगमे<sup>4</sup> सवितु  
प्रतापप्रकाशाभिव्यक्तवत् । <sup>5</sup>अल्पाक्षरादभ्यर्हितं पूर्वं निपतति । कथमभ्यर्हितत्वम् ? ज्ञानस्य  
सम्यग्व्यपदेशहेतुत्वात् । चारित्रात्पूर्वं ज्ञान प्रयुक्तं, तत्पूर्वकत्वाच्चारित्रस्य ।

§ 6. दर्शन, ज्ञान और चारित्रका व्युत्पत्त्यर्थ— दर्शन शब्दको व्युत्पत्तिलभ्य अर्थ है—  
'पश्यति दृश्यतेऽनेन दृष्टिमात्र वा दर्शनम्'—जो देखता है, जिसके द्वारा देखा जाना है या देखना-  
मात्र । ज्ञान शब्दका व्युत्पत्तिलभ्य अर्थ है—जानाति ज्ञायते अनेन ज्ञप्तिमात्र वा ज्ञानम्—जो  
जानता है, जिसके द्वारा जाना जाता है या जानना मात्र । चारित्र शब्दका व्युत्पत्तिलभ्य अर्थ  
है—चरति चर्यतेऽनेन चरणमात्र वा चारित्रम्—जो आचरण करता है, जिसके द्वारा आचरण  
किया जाता है या आचरण करना मात्र । शंका—दर्शन आदि शब्दोंकी इस प्रकार व्युत्पत्ति करने  
पर कर्त्ता और करण एक हो जाता है किन्तु यह बात विरुद्ध है ? समाधान—यद्यपि यह कहना  
सही है तथापि स्वपरिणाम और परिणामीमे भेदकी विवक्षा होनेपर उक्त प्रकारसे कथन किया  
गया है । जैसे 'अग्नि दाह परिणामके द्वारा ईंधनको जलाती है यह कथन भेदविवक्षाके होनेपर  
ही बनता है । यहाँ चूँकि पर्याय और पर्यायीमे एकत्व और अनेकत्वके प्रति अनेकान्त है, अत  
स्वातन्त्र्य और पारतन्त्र्य विवक्षाके होनेसे एक ही पदार्थमे पूर्वोक्त कर्त्ता आदि साधनभाव  
विरोधको प्राप्त नहीं होता । जैसे कि अग्निसे दहन आदि क्रियाकी अपेक्षा कर्त्ता आदि साधन-  
भाव बन जाता है, वैसे ही प्रकृतमे जानना चाहिए ।

§ 7. शंका—सूत्रमें पहले ज्ञानका ग्रहण करना उचित है, क्योंकि एक तो दर्शन ज्ञान-  
पूर्वक होता है और दूसरे ज्ञानमे दर्शन शब्दकी अपेक्षा कम अक्षर हैं ? समाधान—यह कहना  
युक्त नहीं कि दर्शन ज्ञानपूर्वक होता है इसलिए सूत्रमे ज्ञानको पहले ग्रहण करना चाहिए, क्योंकि  
दर्शन और ज्ञान एक साथ उत्पन्न होते हैं । जैसे मेष-पटलके दूर हो जाने पर सूर्यके प्रताप और  
प्रकाश एक साथ व्यक्त होते हैं, उसी प्रकार जिस समय दर्शनमोहनीयका उपशम, क्षय या  
क्षयोपशम होनेसे आत्मा सम्यग्दर्शन पर्यायसे आविर्भूत होता है उसी समय उसके मत्प्रज्ञान और  
श्रुताज्ञान का निराकरण होकर मतिज्ञान और श्रुतज्ञान प्रकट होते हैं । दूसरे, ऐसा नियम है कि  
सूत्रमें अल्प अक्षरवाले शब्दसे पूज्य शब्द पहले रखा जाता है, अत पहले ज्ञान शब्दको न रखकर  
दर्शन शब्दको रखा है । शंका—सम्यग्दर्शन पूज्य क्यों है ? समाधान—क्योंकि सम्यग्दर्शन  
ज्ञानके सम्यक् व्यपदेशका हेतु है । चारित्र के पहले ज्ञान का प्रयोग किया है, क्योंकि चारित्र  
ज्ञानपूर्वक होता है ।

1. -रित्रम् । उक्त कर्त्रा- आ., ता. न । 2. कर्त्रादिभि सा- मु । 3 'अल्पाक्षरम्' ।—पा.  
2।2।34 । 4. -टलविरामे स- आ, अ., दि. 1, दि. 2 । 5 'अभ्यर्हितं च पूर्वं निपततीति ।'  
—पा. म. भा 2।2।2।34 ।

§ 8 सर्वकर्मविप्रमोक्षो मोक्षः । तत्प्राप्त्युपायो मार्गः । मार्ग इति चैकवचननिर्देशः समस्तस्य<sup>1</sup> मार्गभावज्ञापनार्थः । तेन व्यस्तस्य मार्गत्वनिवृत्तिः कृता भवति । अतः सम्यग्दर्शनं सम्यग्ज्ञानं सम्यक्चारित्रमित्येतत् त्रितयं समुदित मोक्षस्य साक्षान्मार्गो वेदितव्यः ।

§ 9. तत्रावावृष्टस्य सम्यग्दर्शनस्य लक्षणनिर्देशार्थमिदमुच्यते—

तत्त्वार्थश्रद्धानं सम्यग्दर्शनम् ॥2॥

§ 10. तत्त्वशब्दो भावसामान्यवाची । कथम् ? तद्विति सर्वनामपदम् । सर्वनाम च सामान्ये वर्तते । तस्य भावस्तत्त्वम्,<sup>2</sup> तस्य कस्य ? योऽर्थो यथावस्थितस्तथा तस्य भवनामित्यर्थः । अर्थतः<sup>3</sup>

§ 8 सब कर्मोंका जुदा होना मोक्ष है और उसकी प्राप्ति का उपाय मार्ग है । सूत्रमे 'मार्गः' इस प्रकार जो एकवचन रूपसे निर्देश किया है वह, सब मिलकर मोक्षमार्ग है, इस बात-के जतानेके लिए किया है । इससे प्रत्येकमे मार्गपन है इस बातका निराकरण हो जाता है । अतः सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र ये तीनों मिलकर मोक्षका साक्षात् मार्ग है ऐसा जानना चाहिए ।

विशेषार्थ—पूर्व प्रतिज्ञानुसार इस सूत्रमे मोक्षमार्गका निर्देश किया गया है । सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र ये तीनों मिलकर मोक्षका साक्षात् मार्ग हैं यह इस सूत्र का तात्पर्य है । सूत्रकी व्याख्या करते हुए सर्वार्थसिद्धिमें मुख्यतया पाँच विशेषताओं पर प्रकाश डाला गया है जो इस प्रकार हैं—1 दर्शन आदिके पहले 'सम्यक्' विशेषण देनेका कारण । 2 दर्शन आदि शब्दों का व्युत्पत्त्यर्थ । 3. एक ही पदार्थ अपेक्षाभेदसे कर्ता और करण कैसे होता है इसका निर्देश । 4 सूत्रमे सर्व प्रथम दर्शन, तदनन्तर ज्ञान और अन्तमे चारित्र शब्द क्यों रखा है इसका कारण । 5 सूत्रमे 'मोक्षमार्ग' यह एकवचन रखने का कारण । तीसरी विशेषताको स्पष्ट करते हुए जो कुछ लिखा है उसका भाव यह है कि जैन शासनमे पर्याय-पर्यायीमे सर्वथा भेद न मानकर कथचित् भेद और कथचित् अभेद माना गया है इसलिए अभेद विवक्षाके होनेपर कर्ता साधन बन जाता है और भेद विवक्षाके होनेपर करण साधन बन जाता है । आशय यह है कि जब अभेद विवक्षित होता है तब आत्मा स्वयं ज्ञानादि रूप प्राप्त होता है और जब भेद विवक्षित होता है तब आत्मासे ज्ञान आदि भिन्न प्राप्त होते हैं । चौथी विशेषताको स्पष्ट करते हुए जो यह लिखा है कि जिस समय दर्शनमोहका उपशम, क्षय और क्षयोपशम होकर आत्माकी सम्यग्दर्शन पर्याय व्यक्त होती है उसी समय उसके मत्तज्ज्ञान और श्रुताज्ञानका निराकरण होकर मतिज्ञान और श्रुतज्ञान प्रकट होते हैं । सो यह आपेक्षिक वचन है । वैसे तो दर्शनमोहनीयका क्षय सम्यग्दर्ष्ट ही करता है मिथ्यादृष्टि नहीं, अतः दर्शनमोहनीयके क्षपणाके समय मत्तज्ज्ञान और श्रुताज्ञानके सद्भाव का प्रश्न ही उपस्थित नहीं होता, क्योंकि दर्शनमोहनीयकी क्षपणाके समय इस जीवके मतिज्ञान और श्रुतज्ञान ही पाये जाते हैं । इसी प्रकार जो सम्यग्दर्ष्ट जीव वेदक-सम्यक्त्वको उत्पन्न करता है उसके भी यही क्रम जान लेना चाहिए । शेष व्याख्यान सुगम है ।

§ 9. अब आदिमे कहे गये सम्यग्दर्शनके लक्षणका कथन करने के लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

अपने अपने स्वरूपके अनुसार पदार्थोंका जो श्रद्धान होता है वह सम्यग्दर्शन है ॥2॥

§ 10 तत्त्व शब्द भाव सामान्यका वाचक है, क्योंकि 'तत्' यह सर्वनाम पद है और सर्वनाम सामान्य अर्थमे रहता है अतः उसका भाव तत्त्व कहलाया । यहाँ 'तत्' पदसे कोई भी

1. समस्तमार्ग- आ., दि 1, दि. 2 । 2. कि पुनस्तत्त्वम् । तद्भावस्तत्त्वम् । पा म. भा पु 59 ।

3. अर्थ्यते—आ दि. 2 ।



इत्थं निश्चीयत इति यावत् । तत्त्वेनार्थस्तत्त्वार्थः । अथवा भावेन भाववतोऽभिधानम्, तदव्यतिरेकात् । तत्त्वमेवार्थस्तत्त्वार्थः । तत्त्वार्थस्य श्रद्धानं तत्त्वार्थश्रद्धानं सम्यग्दर्शनं प्रत्येतव्यम् । तत्त्वार्थश्च वक्ष्यमाणो जीवादि ।

§ 11 वृशेरालोकार्थत्वात् श्रद्धानार्थगतिर्नोपपद्यते ? धातूनामनेकार्थत्वाददोषः । प्रसिद्ध्यर्थत्यागं कुत इति चेत् ? मोक्षमार्गप्रकरणात् । तत्त्वार्थश्रद्धानं ह्यात्मपरिणामो मोक्षसाधनं युज्यते, भव्यजीवविषयत्वात् । आलोकस्तु चक्षुरादिनिमित्तः सर्वससारिजीवसाधारणत्वान्न मोक्षमार्गो युक्तः ।

§ 12. अर्थश्रद्धानमिति चेत् ? सर्वार्थप्रसंगः । तत्त्वश्रद्धानमिति चेत् ? भावमात्रप्रसंगः । 'सत्ताद्रव्यत्वगुणत्वकर्मत्वादि तत्त्वम्' इति कैश्चित्कल्प्यत इति । तत्त्वमेकत्वमिति वा सर्वव्यग्रहणप्रसंगः । 'पुरुष एवेद सर्वम्' इत्यादि कैश्चित्कल्प्यत इति । एवं सति दृष्टेष्टविरोधः । तस्मादव्यभिचारार्थमुभयोरुपादानम् । तद् द्विविधं, सरागवीतरागविषयभेदात् प्रशमसंवेगानुकम्पास्तिक्याद्यभिव्यक्तिलक्षणं प्रथमम् । आत्मविशुद्धिमात्रमितरत् ।

पदार्थं लिया गया है । आशय यह है कि जो पदार्थ जिस रूपसे अवस्थित है उसका उस रूप होना यही तत्त्व शब्दका अर्थ है । अर्थ शब्दका व्युत्पत्तिलभ्य अर्थ है । अर्थते निश्चीयते इत्यर्थ — जो निश्चय किया जाता है । यहाँ तत्त्व और अर्थ इन दोनों शब्दोंके संयोगसे तत्त्वार्थ शब्द बना है जो 'तत्त्वेन अर्थस्तत्त्वार्थ' ऐसा समास करने पर प्राप्त होता है । अथवा भाव-द्वारा भाववाने पदार्थ का कथन किया जाता है, क्योंकि भाव भाववाले से अलग नहीं पाया जाता । ऐसी हालतमें इसका समास होगा 'तत्त्वमेव अर्थ तत्त्वार्थ' । तत्त्वार्थका श्रद्धानं तत्त्वार्थश्रद्धानं कहलाता है । उसे ही सम्यग्दर्शन जानना चाहिए ।

§ 11. शंका—दर्शन शब्द 'दृशि' धातुसे बना है जिसका अर्थ आलोक है, अतः इससे श्रद्धानरूप अर्थका ज्ञान नहीं हो सकता है ? समाधान—धातुओंके अनेक अर्थ होते हैं, अतः 'दृशि' धातुका श्रद्धानरूप अर्थ करने में कोई दोष नहीं है । शंका—यहाँ 'दृशि' धातुका प्रसिद्ध अर्थ क्यों छोड़ दिया है ? समाधान—मोक्षमार्गका प्रकरण होने से । तत्त्वार्थोक्ति श्रद्धानं आत्माका परिणाम है वह मोक्षका साधन बन जाता है, क्योंकि वह भव्योंके ही पाया जाता है, किन्तु आलोक चक्षु आदिके निमित्तसे होता है जो साधारण रूपसे सब ससारी जीवोंके पाया जाता है, अतः उसे मोक्षमार्ग मानना युक्त नहीं है ।

§ 12 शंका—सूत्रमें 'तत्त्वार्थश्रद्धानम्' के स्थानमें 'अर्थश्रद्धानम्' इतना कहना पर्याप्त है ? समाधान—इससे अर्थ शब्दके धन, प्रयोजन और अभिप्रेय आदि जितने भी अर्थ हैं उन सबके ग्रहणका प्रसंग आता है जो युक्त गही है, अतः 'अर्थश्रद्धानम्' केवल इतना नहीं कहा है । शंका—तब 'तत्त्वश्रद्धानम्' इतना ही ग्रहण करना चाहिए ? समाधान—इससे केवल भाव मात्र के ग्रहणका प्रसंग प्राप्त होता है । कितने ही लोग (वैशेषिक) तत्त्व पदसे सत्ता, द्रव्यत्व, गुणत्व और कर्मत्व इत्यादि का ग्रहण करते हैं । अब यदि सूत्रमें 'तत्त्वश्रद्धानम्' इतना ही रहने दिया जाता है तो इससे इन सबका श्रद्धानं करना सम्यग्दर्शन प्राप्त होता है जो युक्त नहीं है । अथवा तत्त्व शब्द एकत्ववाची है, इसलिए सूत्रमें केवल तत्त्व पदके रखने से 'सर्व सर्वथा एक है' इस प्रकार स्वीकार करनेका प्रसंग प्राप्त होता है । 'यह सब दृश्य व अदृश्य जग पुरुषस्वरूप ही है' ऐसा किन्हींने माना भी है । किन्तु ऐसा मानने पर प्रत्यक्ष और अनुमानसे विरोध आता है, अतः इन सब दोषोंके दूर करने के लिए सूत्रमें 'तत्त्व' और 'अर्थ' इन दोनों पदोंका ग्रहण किया है । सम्यग्दर्शन दो प्रकार का है—सराग सम्यग्दर्शन और वीतराग सम्यग्दर्शन । प्रशम, संवेग,



अनुकम्पा और आस्तिक्य आदि की अभिव्यक्ति लक्षणवाला सराग सम्यग्दर्शन है और आत्मा-की विशुद्धिमात्र वीतराग सम्यग्दर्शन है।

**विशेषार्थ**—इस सूत्रमें सम्यग्दर्शनके लक्षणका निर्देश करते हुए बतलाया है कि जीवादि पदार्थोंके श्रद्धानको सम्यग्दर्शन कहते हैं। इस सूत्रकी व्याख्या करते हुए टीकामे मुख्यतया चार बातोंको स्पष्ट किया गया है। वे चार बातें ये हैं—(1) तत्त्व और अर्थ शब्दके निरुक्त्यर्थका निर्देश करके तत्त्वार्थ शब्द कैसे निष्पन्न हुआ है? (2) 'दृशि' धातुका अर्थ श्रद्धान करना क्यों लिया गया है? (3) तत्त्व और अर्थ इन दोनों पदोंको स्वीकार करनेसे क्या लाभ है? (4) सम्यग्दर्शनके कितने भेद हैं और उनका क्या स्वरूप है? प्रकृतमें यद्यपि 'तत्' सर्वनाम पद है और 'त्व' प्रत्यय भाव अर्थमें आया है, अतः 'तत्त्व' शब्द भाव सामान्यका वाचक है और अर्थ-पद द्रव्यवाची है। तथापि अर्थ शब्दके धन, प्रयोजन, अभिधेय, निवृत्ति, विषय, प्रकार और वस्तु आदि अनेक अर्थ पाये जाते हैं, अतः इन सबका श्रद्धान करना सम्यग्दर्शन न कहलावे, इसलिए तो सूत्रकारने सूत्रमें केवल अर्थपद नहीं रखा है। इसी प्रकार विभिन्न मतोंमें तत्त्व शब्दके भी अनेक अर्थ प्रसिद्ध हैं। वैशेषिक लोग 'तत्त्व' पदसे सत्ता, द्रव्यत्व, गुणत्व और कर्मत्वका ग्रहण करते हैं। उनके यहाँ सामान्य और विशेष ये दोनों स्वतन्त्र पदार्थ माने गये हैं। अब यदि सूत्रमें केवल 'तत्त्व' पद रखा जाता है तो सत्ता, द्रव्यत्व, गुणत्व और कर्मत्व इनका श्रद्धान करना भी सम्यग्दर्शन समझा जा सकता है जो युक्त नहीं है, इसलिए सूत्रकारने सूत्रमें केवल तत्त्वपद नहीं रखा है। इसी प्रकार परमब्रह्मादियोंने नाना तत्त्वोंको न मानकर ब्रह्मनामका एक ही तत्त्व माना है। उनके मतसे यह जग एक पुरुषरूप ही है, इसलिए इस हिसाबसे विचार करनेपर 'तत्त्व' पद एक ब्रह्मका वाची प्राप्त होता है जो युक्त नहीं है, इसलिए भी सूत्रकारने सूत्रमें केवल तत्त्वपद नहीं रखा है। यहाँ तत्त्वार्थसे जीवादिक वे सब पदार्थ लिये गये हैं जिनका आगे चौथे सूत्रमें वर्णन किया है। परमार्थरूप का श्रद्धान करना सम्यग्दर्शन है यह इस सूत्रका तात्पर्य है। सम्यग्दर्शनमें दर्शन शब्द आया है। उसका एक अर्थ आलोक होता है तथापि यहाँ इसका श्रद्धान अर्थ लिया गया है, क्योंकि दर्शनका आलोक अर्थ लेनेपर चक्षु आदिके निमित्तसे होनेके कारण वह चक्षुरिन्द्रिय आदि सब ससारी जीवोंके प्राप्त होता है, अतः प्रकृतमें वह उपयोगी नहीं ठहरता। किन्तु तत्त्वार्थ विषयक श्रद्धान भव्योंमें भी किसी-किसी आसन्नभव्यके ही पाया जाता है जो प्रकृतमें उपयोगी है, अतः यहाँ दर्शनका अर्थ आलोक न करके श्रद्धान किया है। आशय यह है कि जीवादि नौ पदार्थोंमें भूतार्थरूपसे एक त्रिकालीअखण्डआत्मा ही प्रद्योतित हो रहा है, अतः ऐसे निजात्माकी अनुभूति ही सम्यग्दर्शन है। प्रत्येक आत्मा स्वयं ज्ञानस्वरूप है, अतः ज्ञानानुभूति ही आत्मानुभूति है और वही सम्यग्दर्शन है यह इसका भाव है। प्रकृतमें सम्यग्दर्शनके जो दो भेद किये गये हैं—एक सराग सम्यग्दर्शन और दूसरा वीतराग सम्यग्दर्शन सो प्रशम, सवेग, अनुकम्पा और आस्तिक्य ये चार ऐसे त्रिह्व हैं जो आत्मविशुद्धिरूप परमार्थ सम्यग्दर्शन के ज्ञापक हैं। इसलिए इस अपेक्षा व्यवहार से इन्हें भी सम्यग्दर्शन कहा गया है। किन्तु इसे जो परमार्थस्वरूप जानते हैं यह उनकी भूल है। नियम यह है कि जितनी सम्यग्दर्शनादि स्वभावपर्याय होती हैं, वे मात्र स्वतःसिद्ध, अनादि-अनन्त, कर्म से अनाकृत होने के कारण नित्य उद्योतस्वरूप और विशद ज्योतिर्ज्ञापक आत्माका अपने उपयोगके अवलम्बन लेनेसे ही उत्पन्न होती हैं। इसीलिए भूलमें सम्यग्दर्शनरूप स्वभावपर्यायको आत्मविशुद्धिमात्र कहा है, क्योंकि यह मिथ्यात्व आदि कर्मोंके उदयमें न होकर उनके उपशम, क्षय और क्षयोपशमके होने पर ही होता है। इतना अवश्य है कि यह सम्यग्दर्शन चौथे आदि गुणस्थानों में भी पाया जाता है, अतः इसके सद्भावमें जो पराश्रित प्रशमादि भाव होते हैं

§ 13 अथैतत्सम्यग्दर्शनं जीवादिपदार्थविषय<sup>1</sup> कथमुत्पद्यत इत्यत आह—

तन्निसर्गादिधिगमाद्वा ॥3॥

§ 14 निसर्गः स्वभाव इत्यर्थः । अधिगमोऽर्थावबोधः । तयोर्हेतुत्वेन निर्देशः । कस्याः ? क्रियायाः । का च क्रिया ? उत्पद्यत इत्यध्याह्रियते, सोपस्कारत्वात् सूत्राणाम् । <sup>2</sup>तदेतत्सम्यग्दर्शनं निसर्गादिधिगमाद्वोत्पद्यत इति ।

§ 15. अत्राह—निसर्गजे सम्यग्दर्शनेऽर्थाधिगमः स्याद्वा न वा । यद्यस्ति, तदपि अधिगमजमेव नार्थान्तरम् । अथ नास्ति, कथमनवबुद्धतत्त्वस्यार्थभ्रममिति ? नैष दोषः, उभयत्र सम्यग्दर्शने अन्तरङ्गो हेतुस्तुल्यो दर्शनमोहस्योपशमः क्षयः क्षयोपशमो वा । तस्मिन्सति यद्बाह्योपदेशाद्वृत्ते प्रादुर्भवति तन्नैसर्गिकम् । यत्परोपदेशपूर्वक जीवादिधिगमनिमित्तं<sup>3</sup> तदुत्तरम् । इत्यनयोरयं भेदः ।

§ 16. तद्ग्रहणं किमर्थम् ? अनन्तरनिर्देशार्थम् । अनन्तरं सम्यग्दर्शनं तदित्यनेन

वे इसके ज्ञापक या सूचक होने से निमित्तपनेकी अपेक्षा कारणमें कार्य का उपचार करके इन्हे व्यवहारसे सराग सम्यग्दर्शन कहा गया है । रागादिकी तीव्रताका न होना प्रथमभाव है । ससारसे भीतरूप परिणाम का होना सवेगभाव है । सब जीवों में दयाभाव रख कर प्रवृत्ति करना अनुकम्पा है और जीवादिपदार्थ सत्स्वरूप है, लोक अनादि अनिघन है, इसका कर्ता कोई नहीं है तथा निमित्त-नैमित्तिक भावके रहते हुए भी अपने परिणामस्वभाव के कारण सबका परिणमन स्वयं होता है, आगम और सद्गुरुके उपदेशानुसार ऐसी प्राजल बुद्धिका होना आस्तिक्यभाव है ।

§ 13 अब जीवादि पदार्थोंको विषय करनेवाला यह सम्यग्दर्शन किस प्रकार उत्पन्न होता है इस बातके बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

वह (सम्यग्दर्शन) निसर्गसे और अधिगमसे उत्पन्न होता है ॥3॥

§ 14. निसर्गका अर्थ स्वभाव है और अधिगमका अर्थ पदार्थका ज्ञान है । सूत्रमें इन दोनोंका हेतुरूपसे निर्देश किया है । शंका—इन दोनोंका किसके हेतुरूपसे निर्देश किया है ? समाधान—क्रियाके । शंका—वह कौन-सी क्रिया है ? समाधान—‘उत्पन्न होता है’ यह क्रिया है । यद्यपि इसका उल्लेख सूत्रमें नहीं किया है तथापि इसका अध्याहार कर लेना चाहिए, क्योंकि सूत्र उपस्कार सहित होते हैं । यह सम्यग्दर्शन निसर्गसे और अधिगमसे उत्पन्न होता है यह इस सूत्रका तात्पर्य है ।

§ 15. शंका—निसर्गज सम्यग्दर्शनमें पदार्थोंका ज्ञान होता है या नहीं । यदि होता है तो वह भी अधिगमज ही हुआ, उससे भिन्न नहीं । यदि नहीं होता है तो जिसने पदार्थोंको नहीं जाना है उसे उनका श्रद्धान कैसे हो सकता है ? समाधान—यह कोई दोष नहीं, क्योंकि दोनों सम्यग्दर्शनोमें दर्शनमोहनीयका उपशम, क्षय या क्षयोपशमरूप अन्तरंग कारण समान है । इसके रहते हुए जो बाह्य उपदेशके बिना होता है वह नैसर्गिक सम्यग्दर्शन है और जो बाह्य उपदेश-पूर्वक जीवादि पदार्थोंके ज्ञानके निमित्तसे होता है वह अधिगमज सम्यग्दर्शन है । यही इन दोनों में भेद है ।

§ 16. शंका—सूत्रमें ‘तत्’ पदका ग्रहण किसलिए किया है ? समाधान—इस सूत्रसे पूर्वके सूत्रमें सम्यग्दर्शन का ग्रहण किया है उसीका निर्देश करनेके लिए यहाँ ‘तत्’ पदका ग्रहण

1 —यत् तत् कथ—आ, दि 1, दि 2 । 2 तदेव सम्य—आ, दि 1, दि 2, अ. 1 । 3 —मित्त स्यात् तदु- मु. ।

निर्दिश्यते । इतरथा मोक्षमार्गोऽपि प्रकृतस्तस्याभिसंबन्धः स्यात् । ननु च 'अनन्तरस्य<sup>1</sup> विधिर्वा भवति प्रतिषेधो वा' इत्यनन्तरस्य सम्यग्दर्शनस्य ग्रहणं सिद्धमिति<sup>2</sup> चेत् ? न, 'प्रत्यासत्तेः प्रधानं वलीयः' इति मोक्षमार्गं एव संबध्येत । तस्मात्तद्वचनं क्रियते ।

§ 17. तत्त्वार्थश्रद्धानं सम्यग्दर्शनमित्युक्तम् । अथ किं तत्त्वमित्यत इदमाह—

जीवाजीवास्त्रवबन्धसंवरनिर्जरामोक्षास्तत्त्वम् ॥४॥

किया है । अचन्तरवर्ती सूत्रमे सम्यग्दर्शनका ही उल्लेख किया है उसे ही यहाँ 'तत्' इस पद-द्वारा निर्दिष्ट किया गया है । यदि 'तत्' पद न देते तो मोक्षमार्गका प्रकरण होनेसे उसका यहाँ ग्रहण हो जाता । शंका 'अगले सूत्रमे जो विधि-निषेध किया जाता है वह अव्यवहित पूर्वका ही समझा जाता है' इस नियम के अनुसार अनन्तरवर्ती सूत्रमे कहे गये सम्यग्दर्शनका ग्रहण स्वतःसिद्ध है, अतः सूत्रमे 'तत्' पद देनेकी आवश्यकता नहीं है ? समाधान—नहीं, क्योंकि 'समीपवर्तिसि प्रधानं वलवान् होता है' इस नियमके अनुसार यहाँ मोक्षमार्गका ही ग्रहण होता । किन्तु यह बात इष्ट नहीं है अतः सूत्रमे 'तत्' पद दिया है ।

विशेषार्थ—इस सूत्रमे सम्यग्दर्शनकी उत्पत्तिके निमित्तोपर विचार किया गया है । आगममे पाँच लब्धियोमे एक देशना लब्धि वतलायी है । जिस जीवने वर्तमान पर्यायमे या पूर्व पर्यायमे कभी भी जीवादि पदार्थविषयक उपदेश बुद्धिपूर्वक नहीं स्वीकार किया है उसे सम्यग्दर्शनकी प्राप्ति नहीं हो सकती । किन्तु जिस जीवको इस प्रकारके उपदेशका योग बन गया है उसे तत्काल या कालान्तरमें सम्यग्दर्शन प्राप्त हो सकता है । यहाँ इसी अपेक्षासे सम्यग्दर्शनके दो भेद किये गये हैं । जो सम्यग्दर्शन वर्तमान मे उपदेशके निमित्तसे होता है वह अधिगमज सम्यग्दर्शन है और जो वर्तमान मे बिना उपदेशके होता है वह निसर्गज सम्यग्दर्शन है यह इस सूत्रका भाव है । यद्यपि अधिगम शब्दका अर्थ ज्ञान है तथापि प्रकृतमे इसका अर्थ परोपदेशपूर्वक होनेवाला ज्ञान लेना चाहिए । इसीसे निसर्ग शब्दका अर्थ 'परोपदेश के बिना' फलित हो जाता है । यद्यपि इन दोनों सम्यग्दर्शनोमे दर्शनमोहनीयका उपशम, क्षय या क्षमोपशमरूप अन्तरग कारण समान है, तथापि बाह्य उपदेश और अनुपदेशकी अपेक्षा इन दोनोंमे भेद है । यहाँ यह शका उत्पन्न होती है कि क्षायिक सम्यग्दर्शन जब कि केवली और श्रुतकेवलीके पादमूलमे ही होता है तब उसमे सम्यग्दर्शनका निसर्गज भेद न घटकर केवल अधिगमज यही भेद घट सकता है, फिर क्या कारण है कि टीकामे अन्तरग कारणोका निर्देश करते समय उपशम और क्षयोपशमके साथ क्षयका भी निर्देश किया है । सो इस शकाका समाधान यह है कि दूसरे और तीसरे नरकसे आकर जो जीव तीर्थकर होते हैं उनके लिए क्षायिक सम्यग्दर्शनकी प्राप्तिमे परोपदेशकी आवश्यकता नहीं होती, किन्तु परोपदेशके बिना ही उनके क्षायिक सम्यग्दर्शनकी प्राप्ति होती हुई देखी जानी है, अतः क्षायिक सम्यग्दर्शनमे भी निसर्गज और अधिगमज ये दो भेद घट जाते हैं । यही कारण है कि प्रकृतमे तीनों प्रकारके सम्यग्दर्शनोको निसर्गज और अधिगमजके भेदसे दो-दो प्रकारका वतलाया है ।

§ 17 जीवादि पदार्थोका श्रद्धान करना सम्यग्दर्शन है यह पहले कह आये हैं । अब तत्त्व कौन-कौन हैं उस बातके वतलाने के लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

जीव, अजीव, आत्मव, वन्ध, संवर, निर्जरा और मोक्ष ये तत्त्व हैं ॥४॥

1. 'अनन्तरस्य विधिर्वा भवति प्रतिषेधो वेति ।' —पा म भा पृ. 335 । परि शे. पृ. 380 । 2. सिद्धं प्रत्या— दि 1, दि. 2, आ., अ ।

§ 18. तत्र चेतनालक्षणो जीवः । सा<sup>1</sup> च ज्ञानादिभेदादनेकधा भिद्यते । तद्विपर्ययलक्षणो-  
ऽजीवः । शुभाशुभकर्मागमद्वाररूपं आस्रवः । आत्मकर्मणोरन्योऽन्यप्रदेशानुप्रवेशात्मको बन्धः ।  
आस्रवनिरोधलक्षणः संवरः । एकदेशकर्मसंक्षयलक्षणा निर्जरा । कृत्स्नकर्म<sup>2</sup>वियोगलक्षणो मोक्षः ।  
एषां प्रपञ्च उत्तरत्र वक्ष्यते । सर्वस्य फलस्यात्माधीनत्वादादौ जीवग्रहणम् । तदुपकारार्थत्वात्त-  
दनन्तरमजीवाभिधानम् । तदुभयविषयत्वात्तदनन्तरमास्रवग्रहणम् । तत्पूर्वकत्वात्तदनन्तरं बन्धा-  
भिधानम् । संवृतस्य बन्धाभावात्तत्प्रत्यनीकप्रतिपत्त्यर्थं<sup>3</sup> तदनन्तरं संवरवचनम् । संवरे सति  
निर्जरोपपत्तेस्तदन्तिके निर्जरावचनम् । अन्ते प्राप्यत्वान्मोक्षस्थान्ते वचनम् ।

§ 19. इह पुण्यपापग्रहणं<sup>4</sup> कर्त्तव्यम् । 'नव पदार्थाः'<sup>5</sup> इत्यन्यैरप्युक्तत्वात् । न 'कर्त्तव्यम्,  
आस्रवे बन्धे चान्तर्भावात् । यद्येवमास्रवादिग्रहणमनर्थकं, जीवाजीवयोरन्तर्भावात् । नानर्थकम् ।  
इह मोक्षः प्रकृतः । सौख्यं निर्देष्टव्यः । स च संसारपूर्वकः । संसारस्य प्रधानहेतुरास्रवो  
बन्धश्च । मोक्षस्य प्रधानहेतुः संवरो निर्जरा च । अतः प्रधानहेतुहेतुमत्फलनिदर्शनार्थत्वात्पृथ-  
गुपदेशः कृतः । वक्ष्यते हि सामान्येऽन्तर्भूतस्यापि विशेषस्य<sup>6</sup> पृथगुपादानं प्रयोजनार्थम् । 'क्षत्रिया  
आयाताः सूरवर्माऽपि' इति ।

§ 18 इनमें-से जीवका लक्षण चेतना है जो ज्ञानादिके भेदसे अनेक प्रकारकी है ।  
जीवसे विपरीत लक्षणवाला अजीव है । शुभ और अशुभ कर्मोंके आनेके द्वार रूप आस्रव है ।  
आत्मा और कर्मके प्रदेशोंका परस्पर मिल जाना बन्ध है । आस्रवका रोकना संवर है । कर्मोंका  
एकदेश अलग होना निर्जरा है और सब कर्मोंका आत्मासे अलग हो जाना मोक्ष है । इनका  
विस्तारसे वर्णन आगे करेंगे । सब फल जीवको मिलता है, अतः सूत्रके प्रारम्भमें जीवका ग्रहण  
किया है । अजीव जीवका उपकारी है यह दिखलाने के लिए जीवके बाद अजीवका कथन किया  
है । आस्रव जीव और अजीव दोनोंको विषय करता है अतः इन दोनोंके बाद आस्रवका ग्रहण  
किया है । बन्ध आस्रव पूर्वक होता है, इसलिए आस्रवके बाद बन्धका कथन किया है । संवृत  
जीवके बन्ध नहीं होता, अतः संवर बन्धका उलटा हुआ । इस बातका ज्ञान करानेके लिए बन्धके  
बाद संवरका कथन किया है । संवरके होनेपर निर्जरा होती है, इसलिए संवरके पास निर्जरा  
कही है । मोक्ष अन्तमें प्राप्त होता है, इसलिए उसका अन्तमें कथन किया है ।

§ 19. शंका—सूत्रमें पुण्य और पापका ग्रहण करना चाहिए, क्योंकि पदार्थ नौ है  
ऐसा दूसरे आचार्योंने भी कथन किया है । समाधान—पुण्य और पापका ग्रहण नहीं करना चाहिए,  
क्योंकि उनका आस्रव और बन्धमें अन्तर्भाव हो जाता है । शंका—यदि ऐसा है तो सूत्रमें अलगसे  
आस्रव आदिका ग्रहण करना निरर्थक है, क्योंकि उनका जीव और अजीवमें अन्तर्भाव हो जाता  
है । समाधान—आस्रव आदिका ग्रहण करना निरर्थक नहीं है, क्योंकि यहाँ मोक्षका प्रकरण है  
इसलिए उसका कथन करना आवश्यक है । वह संसारपूर्वक होता है और संसारके प्रधान कारण  
आस्रव और बन्ध हैं तथा मोक्षके प्रधान कारण संवर और निर्जरा हैं, अतः प्रधान हेतु, हेतुवाले  
और उनके फलके दिखलानेके लिए अलग-अलग उपदेश किया है । देखा भी जाता है कि किसी  
विशेषका सामान्यमें अन्तर्भाव हो जाता है तो भी प्रयोजनके अनुसार उसका अलगसे ग्रहण किया  
जाता है । जैसे क्षत्रिय आये हैं और सूरवर्मा भी । यहाँ यद्यपि सूरवर्माका क्षत्रियोमें अन्तर्भाव  
हो जाता है तो भी प्रयोजनके अनुसार उसका अलगसे ग्रहण किया है । इसी प्रकार प्रकृतमें  
जानना चाहिए ।

1. जीवः । स च —आ. दि. 2 । 2 विप्रयोग—मु । 3 —त्यर्थं संवर—आ, दि 1, दि 2 अ । 4.  
—हृणं च कर्त्त—मु । 5. कुन्दकुन्दाद्यैः । 6 —यं तयोरास्र—मु । 7. —पत्य यद्योपयोग पृथ—मु ।

§ 20. तत्त्वशब्दो भाववाचीत्युक्तः । स कथं जीवादिभिर्द्रव्यवचनैः सामानाधिकरण्यं प्रतिपद्यते ? अव्यतिरेकात्तद्भावाध्यारोपाच्च सामानाधिकरण्यं भवति । यथा 'उपयोग एवात्मा' इति । यद्येव तत्तल्लिङ्गसंख्यानुवृत्तिः प्राप्नोति ? <sup>1</sup> 'विशेषणविशेष्यसम्बन्धे सत्यपि शब्दशक्ति-  
व्यपेक्षया उपात्तलिङ्गसंख्याव्यतिक्रमो न भवति ।' अयं क्रम आदिसूत्रेऽपि योज्यः ।

§ 21. एवमेषामुद्दिष्टानां सम्यग्दर्शनादीनां जीवादीनां च सव्यवहारविशेषव्यभिचार-  
निवृत्त्यर्थमाह—

§ 20 शंका—तत्त्व शब्द भाववाची है यह पहले कह आये हैं, इसलिए उसका द्रव्यवाची जीवादि शब्दोंके साथ सामानाधिकरण कैसे हो सकता है ? समाधान—एक तो भाव द्रव्यसे अलग नहीं पाया जाता, दूसरे भावमे द्रव्यका अध्यारोप कर लिया जाता है, इसलिए सामानाधिकरण बन जाता है । जैसे, 'उपयोग ही आत्मा है' इस वचनमे गुणवाची उपयोग शब्दके साथ द्रव्यवाची आत्मा शब्दका सामानाधिकरण है उसी प्रकार प्रकृतमे जानना चाहिए । शंका—यदि ऐसा है तो विशेष्यका जो लिंग और सख्या है वही विशेषणको भी प्राप्त होते हैं ? समाधान—व्याकरणका ऐसा नियम है कि 'विशेषण-विशेष्य सम्बन्धके रहते हुए भी शब्द शक्तिकी अपेक्षा जिसने जो लिंग और सख्या प्राप्त कर ली है उसका उल्लघन नहीं होता ।' अतः यहाँ विशेष्य और विशेषण-से लिंग और सख्याके अलग-अलग रहने पर भी कोई दोष नहीं है । यह क्रम प्रथम सूत्रमे भी लगा लेना चाहिए ।

विशेषार्थ—इस सूत्रमे सात तत्त्वोंका निर्देश किया गया है । इसकी व्याख्या करते हुए मुख्यतया पाँच बातोंपर प्रकाश डाला गया है, जो इस प्रकार हैं—(1) जीवादि सात तत्त्वोंका स्वरूप-निर्देश । (2) सूत्रमे जीव अजीव इस क्रमसे सात तत्त्वों के निर्देश करनेकी सार्थकता । (3) पुण्य और पापको पृथक् तत्त्व नहीं सूचित करनेका कारण । (4) भाववाची शब्दोंका द्रव्यवाची शब्दोंके साथ कैसे सामानाधिकरण बनता है इसकी सिद्धि । (5) विशेषण और विशेष्यमे समान लिंग और समान सख्या क्यों आवश्यक नहीं इसका निर्देश । तीसरी बातको स्पष्ट करते हुए जो लिखा है उसका आशय यह है कि जीवकी शुभाशुभ प्रवृत्तिके आधारसे बँधनेवाले कर्मोंमे अनुभागके अनुसार पुण्य-पापका विभाग होता है, इसलिए आस्रव और बन्धमे इनका अन्तर्भाव किया गया है । पाँचवीं बातको स्पष्ट करते हुए जो यह लिखा है कि विशेषण-विशेष्य सम्बन्धके रहते हुए भी शब्द शक्तिकी अपेक्षा जिसने जो लिंग और सख्या प्राप्त कर ली है उसका उल्लघन नहीं होता, सो इसका यह आशय है कि एक तो जिस शब्दका जो 'लिंग' है वह नहीं बदलता । उदाहरणार्थ 'ज्ञानं आत्मा' इस प्रयोगसे ज्ञान शब्द नपुंसक लिंग और आत्मा शब्द पुंलिंग रहते हुए भी इनमे बदल नहीं होता । इन दोनों शब्दोंका विशेषण-विशेष्य रूपसे जब भी प्रयोग किया जायेगा तब वह इसी प्रकार ही किया जायेगा । दूसरे, प्रयोगके समय जिस शब्द ने जो सख्या प्राप्त कर ली है उसमे भी बदल नहीं होता । जैसे 'साधोः कार्यं तप श्रुते' इस प्रयोगमे विशेषण-विशेष्य सम्बन्धके रहते हुए भी 'कार्यम्' एकवचन है और 'तपः-श्रुते' द्विवचन है । इसी प्रकार प्रकृतमे जानना चाहिए । शेष कथन सुगम है ।

§ 21 इस प्रकार पहले जो सम्यग्दर्शन आदि और जीवादि पदार्थ कहे हैं उनका शब्द प्रयोग करते समय विवक्षाभेदसे जो गड़बड़ी होना सम्भव है उसको दूर करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

1. 'आविष्टलिङ्गा जातिर्यल्लिङ्गमुपादाय प्रवर्तते उत्पत्तिप्रभृत्या विनाशान्न तल्लिङ्गं जहाति ।' पा. 1।2।253। अन्येऽपि वै गुणवचना नावश्य द्रव्यस्य निगसख्ये अनुवर्तन्ते ।—पा म. भा. 5।1।1।59।

नामस्थापनाद्रव्यभावतस्तन्त्यासः ॥5॥

§ 22. अतद्गुणे वस्तुनि संव्यवहारार्थं <sup>1</sup>पुरुषकारान्निगुज्यमानं संज्ञाकर्म नाम । काष्ठ-  
पुस्तचित्रकर्मक्षिनिक्षेपादिषु सोऽयमिति स्थाप्यमाना स्थापना । गुणैर्गुणान्वा द्रुतं गतं गुणैर्द्रोष्यते  
गुणान्द्रोष्यतीति वा द्रव्यम् । वर्तमानतत्पर्यायोपलक्षितं द्रव्यं भावः । तद्यथा, नामजीवः स्थापनाजीवो  
द्रव्यजीवो भावजीव इति चतुर्धा जीवशब्दार्थो न्यस्यते । जीवनगुणमनपेक्ष्य यस्य कस्यचिन्नाम  
क्रियमाणं नाम जीवः । अक्षनिक्षेपादिषु जीव इति वा मनुष्यजीव इति वा व्यवस्थाप्यमानः स्थाप-  
नाजीवः । द्रव्यजीवो द्विविधः आगमद्रव्यजीवो नोआगमद्रव्यजीवश्चेति । तत्र जीवप्राभूतज्ञायो  
मनुष्यजीवप्राभूतज्ञायो वा अनुपयुक्त आत्मा आगमद्रव्यजीवः । नोआगमद्रव्यजीवस्त्रेधा व्यव-  
तिष्ठते ज्ञायकशरीरभावि-तद्रव्यतिरिक्तभेदात् । तत्र ज्ञातुर्यच्छरीर त्रिकालगोचर तज् ज्ञायक-  
शरीरम् । सामान्यापेक्षया नोआगमभाविजीवो नास्ति, जीवनसामान्यस्य सदापि विद्यमानत्वात् ।  
विशेषापेक्षया त्वस्ति । गत्यन्तरे जीवो व्यवस्थितो मनुष्यभव<sup>2</sup>प्राप्तिं प्रत्यभिमुखो मनुष्यभावि-  
जीव । तद्रव्यतिरिक्तः कर्मनोकर्मविकल्पः । भावजीवो द्विविधः आगमभावजीवो नोआगमभाव-  
जीवश्चेति । तत्र जीवप्राभूतविषयोपयोगाविष्टो मनुष्यजीवप्राभूतविषयोपयोगयुक्तो वा आत्मा  
आगमभावजीवः । जीवनपर्यायेण मनुष्यजीवत्वपर्यायेण वा समाविष्ट आत्मा नोआगमभावजीवः ।  
एवमितरेषामपि पदार्थानां<sup>3</sup> नामादिनिक्षेपविधिर्नियोज्यः । स किमर्थं ? अप्रकृतनिराकरणाय

नाम, स्थापना, द्रव्य और भाव रूपसे उनका अर्थात् सम्यग्दर्शन आदि और जीव आदि-  
का न्यास अर्थात् निक्षेप होता है ॥5॥

§ 22 सज्ञाके अनुसार गुणरहित वस्तुमे व्यवहारके लिए अपनी इच्छासे की गयी सज्ञा-  
को नाम कहते हैं । काष्ठकर्म, पुस्तकर्म, चित्रकर्म और अक्षनिक्षेप आदिमे 'वह यह है' इस प्रकार  
स्थापित करनेको स्थापना कहते हैं । जो गुणोंके द्वारा प्राप्त हुआ था या गुणोंको प्राप्त हुआ  
था अथवा जो गुणोंके द्वारा प्राप्त किया जायेगा या गुणोंको प्राप्त होगा उसे द्रव्य कहते हैं ।  
वर्तमान पर्यायसे युक्त द्रव्यको भाव कहते हैं । विशेष इस प्रकार है—नामजीव, स्थापना-जीव,  
द्रव्यजीव और भावजीव, इस प्रकार जीव पदार्थका न्यास चार प्रकारसे किया जाता है । जीवन  
गुणकी अपेक्षा न करके जिस किसीका 'जीव' ऐसा नाम रखना नामजीव है । अक्षनिक्षेप आदिमे  
यह 'जीव है' या 'मनुष्य जीव है' ऐसा स्थापित करना स्थापना-जीव है । द्रव्यजीवके दो भेद  
हैं—आगम द्रव्यजीव और नोआगम द्रव्यजीव । इनमे-से जो जीवविषयक या मनुष्य जीव-  
विषयक शास्त्रको जानता है किन्तु वर्तमानमे उसके उपयोगसे रहित है वह आगम द्रव्यजीव  
है । नोआगम द्रव्यजीवके तीन भेद हैं—ज्ञायक शरीर, भावी और तद्रव्यतिरिक्त । ज्ञाताके  
शरीरको ज्ञायक शरीर कहते हैं । जीवन सामान्यकी अपेक्षा 'नोआगम भाविजीव' यह भेद नहीं  
बनता, क्योंकि जीवनसामान्यकी अपेक्षा जीव सदा विद्यमान है । हाँ, पर्यायाधिक नयकी अपेक्षा  
'नोआगम भाविजीव' यह भेद बन जाता है, क्योंकि जो जीव दूसरी गतिमे विद्यमान है वह जब  
मनुष्य भवको प्राप्त करनेके लिए सम्मुख होता है तब वह मनुष्य भाविजीव कहलाता है ।  
तद्रव्यतिरिक्तके दो भेद हैं—कर्म और नोकर्म । भावजीवके दो भेद हैं—आगम भावजीव और  
नोआगम भावजीव । इनमे-से जो आत्मा जीवविषयक शास्त्रको जानता है और उसके उपयोगसे  
युक्त है अथवा मनुष्य जीवविषयक शास्त्रको जानता है और उसके उपयोगसे युक्त है वह आगम  
भाव जीव है । तथा जीवन पर्याय या मनुष्य जीवन पर्यायसे युक्त आत्मा नोआगम भाव

1. पुरुषाका— मु. । 2. -ष्यभाव— आ., दि. 2 । 3 -र्थानामजीवाना नामा— मु ।



प्रकृतनिरूपणाय च । निक्षेपविधिना<sup>1</sup> शब्दार्थः प्रस्तीर्यते । तच्छब्दग्रहणं किमर्थम् ? सर्व-संग्रहार्थम् । असति हि तच्छब्दे सम्यग्दर्शनादीनां प्रधानानामेव न्यासेनाभिसंबन्धः स्यात्, तद्विष-यभावेनोपगृहीतानां जीवादीनां अप्रधानानां न स्यात् । तच्छब्दग्रहणे पुनः क्रियमाणे सति सामर्थ्यात्प्रधानानामप्रधानानां च ग्रहणं सिद्धं भवति ।

§ 23. एवं नामादिभिः प्रस्तीर्णानामधिकृतानां तत्त्वाधिगमः कुतः इत्यत इदमुच्यते—

प्रमाणनयैरधिगमः ॥6॥

§ 24. नामादिनिक्षेपविधिनोपक्षिप्तानां जीवादीनां<sup>2</sup> तत्त्वं प्रमाणान्यां नयैश्चावि<sup>3</sup>गम्यते ।

जीव कहलाता है । इसी प्रकार अजीवादि अन्य पदार्थोंकी भी नामादि निक्षेप विधि लगा लेना चाहिए । शंका—निक्षेप विधिका कथन किस लिए किया जाता है ? समाधान—अप्रकृतका निराकरण करने के लिए और प्रकृतका निरूपण करनेके लिए इसका कथन किया जाता है । तात्पर्य यह है कि प्रकृतमे किस शब्दका क्या अर्थ है यह निक्षेप विधिके द्वारा विस्तारसे बतलाया जाता है । शंका—सूत्रमे 'तत्' शब्दका ग्रहण किस लिए किया है ? समाधान—सबका संग्रह करनेके लिए सूत्रमे 'तत्' शब्दका ग्रहण किया है । यदि सूत्रमे 'तत्' शब्द न रखा जाय तो प्रधान-भूत सम्यग्दर्शनादिका ही न्यासके साथ सम्बन्ध होता । सम्यग्दर्शनादिकके विषयरूपसे ग्रहण किये गये अप्रधानभूत जीवादिकका न्यासके साथ सम्बन्ध न होता । परन्तु सूत्रमे 'तत्' शब्दके ग्रहण कर लेनेपर सामर्थ्यसे प्रधान और अप्रधान सबका ग्रहण वन जाता है ।

विशेषार्थ—नि उपसर्ग पूर्वक क्षिप् धातुसे निक्षेप शब्द बना है । निक्षेपका अर्थ 'रखना' है । न्यास शब्दका भी यही अर्थ है । आशय यह है कि एक-एक शब्दका लोकमे और शास्त्रमें प्रयोजन के अनुसार अनेक अर्थोंमे प्रयोग किया जाता है । यह प्रयोग कहाँ किस अर्थमें किया गया है इस बातको बतलाना ही निक्षेप विधिका काम है । यो तो आवश्यकतानुसार निक्षेपके अनेक भेद किये जा सकते हैं । शास्त्रोमे भी ऐसे विविध भेदोंका उल्लेख देखनेमे आता है । किन्तु मुख्यतया यहाँ इसके चार भेद किये गये हैं—नाम, स्थापना, द्रव्य और भाव । इनका लक्षण और दृष्टान्त द्वारा कथन टीकामे किया ही है । आशय यह है कि जैसे टीकामे एक जीव शब्दका नाम निक्षेपकी अपेक्षा भिन्न अर्थ बतलाया है, स्थापना निक्षेपकी अपेक्षा भिन्न अर्थ बतलाया है, द्रव्य निक्षेपकी अपेक्षा भिन्न अर्थ बतलाया है और भाव निक्षेपकी अपेक्षा भिन्न अर्थ बतलाया है, उसी प्रकार प्रत्येक शब्दका नामादि निक्षेप विधिके अनुसार पृथक्-पृथक् अर्थ होता है । इससे अप्रकृत अर्थका निराकरण होकर प्रकृत अर्थका ग्रहण हो जाता है, जिससे व्यवहार करनेमे किसी प्रकारकी गड़बड़ी नहीं होती । इससे वक्ता और श्रोता दोनों ही एक दूसरेके आशयको भली प्रकार समझ जाते हैं । ग्रन्थका हार्द समझनेके लिए भी इस विधिका ज्ञान होना अत्यन्त आवश्यक है । जैन परम्परामे इसका बड़ा भारी महत्त्व माना गया है । इसी बातको ध्यानमें रखकर यहाँ भेदो-सहित निक्षेपके स्वरूपको स्पष्ट किया गया है ।

§ 23. इस प्रकार नामादिकके द्वारा विस्तारको प्राप्त हुए और अधिकृत जीवादिक व सम्यग्दर्शनादिकके स्वरूपका ज्ञान किसके द्वारा होता है इस बातको बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

प्रमाण और नयोंसे पदार्थोंका ज्ञान होता है ॥6॥

§ 24. जिन जीवादि पदार्थोंका नाम आदि निक्षेप विधिके द्वारा विस्तारसे कथन किया

1. —धिना नामशब्दा —मु. अ. । 2 तत्त्व प्रमाणान्यां नयै— मु. । 3. —दचाधिग— आ, दि. 1, दि. 2 ।



प्रमाणनया वक्ष्यमाणलक्षणविकल्पाः । तत्र प्रमाणं द्विविधं स्वार्थं परार्थं च । तत्र स्वार्थं प्रमाणं श्रुतवर्जम्<sup>1</sup> । श्रुतं पुन स्वार्थं भवति परार्थं च । ज्ञानात्मकं स्वार्थं वचनात्मकं परार्थम् । तद्विपर्यया नयाः<sup>2</sup> । अत्राह—नयशब्दस्य अल्पाक्षरत्वात्पूर्वनिपातः प्राप्नोति । नैष दोषः । अस्म्यहितत्वात्प्रमाणस्य<sup>3</sup> पूर्वनिपातः । अस्म्यहितत्वं च सर्वतो बलीय । कुतोऽभ्यहितत्वम् ? नयप्ररूपणप्रभक्षयो-  
नित्वात् । एवं ह्युक्तं “प्रगृह्य प्रमाणत परिणतिविशेषादर्थविधारण नय” इति । सकलविषय-  
त्वाच्च प्रमाणस्य । तथा चोक्तं “सकलादेश प्रमाणाधीनो विकलादेशो नयाधीन” इति । नयो द्विविधं द्रव्यार्थिकः पर्यायार्थिकश्च । पर्यायार्थिकनयेन<sup>4</sup> भावतत्त्वमधिगन्तव्यम् । इतरेषां त्रयाणां<sup>5</sup> द्रव्यार्थिकनयेन, सामान्यात्मकत्वात् । द्रव्यमर्थः प्रयोजनमस्येत्यसौ द्रव्यार्थिकः । पर्यायोऽर्थः प्रयो-  
जनमस्येत्यसौ पर्यायार्थिकः । तत्सर्वं समुदितं प्रमाणेनाधिगन्तव्यम् ।

हैं उनका स्वरूप दोनो प्रमाणो और विविध नयोके द्वारा जाना जाता है । प्रमाण और नयोके लक्षण और भेद आगे कहेंगे । प्रमाणके दो भेद हैं—स्वार्थ और परार्थ । श्रुतज्ञानको छोड़कर शेष सब ज्ञान स्वार्थ प्रमाण हैं । परन्तु श्रुतज्ञान स्वार्थ और परार्थ दोनो प्रकार का है । ज्ञानात्मक प्रमाण को स्वार्थ प्रमाण कहते हैं और वचनात्मक प्रमाण परार्थ प्रमाण कहलाता है । इनके भेद नय है । शंका—नय शब्दमे थोड़े अक्षर है, इसलिए सूत्रमे उसे पहले रखना चाहिए । समाधान—यह कोई दोष नहीं, क्योंकि प्रमाण श्रेष्ठ है, अतः उसे पहले रखा है । ‘श्रेष्ठता सबसे बलवती होती है’ ऐसा नियम है । शंका—प्रमाण श्रेष्ठ क्यों है ? समाधान—क्योंकि प्रमाण से ही नय-प्ररूपणा की उत्पत्ति हुई है, अतः प्रमाण श्रेष्ठ है । आगममे ऐसा कहा है कि वस्तुको प्रमाणसे जानकर अनन्तर किसी एक अवस्था द्वारा पदार्थका निश्चय करना नय है । दूसरे, प्रमाण समग्र-को विषय करता है । आगममे कहा है कि ‘सकलादेश प्रमाणका विषय है और विकलादेश नय-का विषय है ।’ इसलिए भी प्रमाण श्रेष्ठ है ।

नयके दो भेद हैं—द्रव्यार्थिक और पर्यायार्थिक । पर्यायार्थिक नयका विषय भावनिक्षेप है और शेष तीनको द्रव्यार्थिक नय ग्रहण करता है, क्योंकि नय द्रव्यार्थिक सामान्यरूप है । द्रव्य जिसका प्रयोजन है वह द्रव्यार्थिकनय है और पर्याय जिसका प्रयोजन है वह पर्यायार्थिक नय है । तथा द्रव्य और पर्याय ये सब मिल कर प्रमाणके विषय हैं ।

विशेषार्थ—इस सूत्रमे ज्ञानके प्रमाण और नय ऐसे भेद करके उनके द्वारा जीवार्थि पदार्थोंका ज्ञान होता है यह बतलाया गया है । इसकी व्याख्या करते हुए टीकामे मुख्यतया चार बातों पर प्रकाश डाला गया है—(1) ज्ञानके पाँच भेदोंमे-से किस ज्ञानका प्रमाण और नय इनमे-से किसमे अन्तर्भाव होता है । (2) नय शब्दमे अल्प अक्षर होनेपर भी सूत्रमे प्रमाण शब्द पहले रखने का कारण । (3) नयके भेद करके चार निक्षेपोंमे-से कौन निक्षेप किस नयका विषय है इसका विचार । (4) प्रमाणके विषयकी चर्चा । प्रथम बातको स्पष्ट करते हुए जो कुछ लिखा है उसका आशय यह है कि ज्ञानके पाँच भेदोंमे-से श्रुतज्ञानके सिवा चार ज्ञान मात्र ज्ञानरूप माने गये हैं । साथ ही वे वितर्क रहित हैं, इसलिए उनका अन्तर्भाव प्रमाण ज्ञानमे ही होता है । किन्तु श्रुतज्ञान ज्ञान और वचन उभय रूप माना गया है । साथ ही वह सवितर्क है, इसलिए इनके प्रमाणज्ञान और नयज्ञान ऐसे दो भेद हो जाते हैं । यहाँ यह शंका की जा सकती है कि श्रुतज्ञान जबकि शेष ज्ञानोंके समान ज्ञानका ही एक भेद है तो फिर इसे ज्ञान और वचन उभयरूप क्यों बतलाया है ? समाधान है कि आगमरूप द्रव्य श्रुतका अन्तर्भाव श्रुतमे किया जाता है, इसलिए

1. वर्ज्यम् । श्रु-मु । 2. ‘जावद्वया वयणवहा तावद्वया चेव होति जयवाया ।’ -अन्मन् 3।47 ।

3. -णस्य तत्पूर्व- मु । 4. -येन पर्यायित- मु । 5. -रेषा नानस्यापनाद्द्रव्याणां द्रव्या- मु ।

§ 25. एवं प्रमाणनयैरधिगतानां जीवादीनां पुनरप्यधिगमोपायान्तरप्रदर्शनार्थमाह—  
निर्देशस्वामित्वसाधनाधिकरणस्थितिविधानतः ॥7॥

§ 26. निर्देशः स्वरूपाभिधानम् । स्वामित्वमाधिपत्यम् । साधनमुत्पत्तिनिमित्तम् । अधिकरणमधिष्ठानम् । स्थितिः कालपरिच्छेदः । विधानं प्रकारः । तत्र सम्यग्दर्शनं किमिति प्रश्ने सत्त्वार्थश्रद्धानमिति निर्देशो नामादिर्वा<sup>1</sup> । कस्येत्युक्ते सामान्येन जीवस्य । विशेषेण गत्यनुवादेन नरकगतौ सर्वासु पृथिवीषु नारकाणां पर्याप्तकानामौपशमिकं क्षायोपशमिकं चास्ति । प्रयमायां पृथिव्यां पर्याप्तापर्याप्तकरणां क्षायिकं क्षायोपशमिकं चास्ति । तिर्यग्गतौ तिरश्चां पर्याप्तकाना-

द्रव्य श्रुतको भी उपचारसे श्रुतज्ञान कहा गया है । दूसरी बातको स्पष्ट करते हुए प्रमाणकी श्रेष्ठतामें दो हेतु दिये हैं । प्रथम हेतु तो यह दिया है कि नय प्ररूपणाकी उत्पत्ति प्रमाणज्ञानसे होती है, अतः प्रमाण श्रेष्ठ है । इसका आशय यह है कि जो पदार्थ प्रमाणके विषय हैं उन्हींमें विवक्षाभेदसे नयकी प्रवृत्ति होती है अन्यमें नहीं, अतः प्रमाण श्रेष्ठ है । दूसरा हेतु यह दिया है कि सकलादेश प्रमाणके अधीन है और विकलादेश नयके अधीन है, अतः प्रमाण श्रेष्ठ है । आशय यह है कि प्रमाण समग्रको विषय करता है और नय एकदेश को विषय करता है, अतः प्रमाण श्रेष्ठ है । जो वचन कालादिककी अपेक्षा अभेदवृत्तिकी प्रधानतासे या अभेदोपचारसे प्रमाणके द्वारा स्वीकृत अनन्त धर्मात्मक वस्तुका एक साथ कथन करता है उसे सकलादेश कहते हैं । और जो वचन कालादिककी अपेक्षा भेदवृत्तिकी प्रधानतासे या भेदोपचारसे नयके द्वारा स्वीकृत वस्तु धर्मका क्रमसे कथन करता है उसे विकलादेश कहते हैं । इनमेंसे प्रमाण सकलादेशी होता है और नय विकलादेशी, अतः प्रमाण श्रेष्ठ माना गया है यह उक्त कथन का तात्पर्य है । तीसरी बातको स्पष्ट करते हुए नयके द्रव्यार्थिक और पर्यायार्थिक ऐसे दो भेद करके जो नामादि तीन निक्षेपो को द्रव्यार्थिक नयका और भाव निक्षेप को पर्यायार्थिक नयका विषय बतलाया है सो इसका यह अभिप्राय है कि नाम, स्थापना और द्रव्य ये तीनों निक्षेप सामान्यरूप हैं, अतः इन्हें द्रव्यार्थिक नयका विषय बतलाया है और भावनिक्षेप पर्यायरूप है, अतः इसे पर्यायार्थिक नयका विषय बतलाया है । यहाँ इतना विशेष जानना कि नामको सादृश्य सामान्यात्मक माने बिना शब्द-व्यवहारकी प्रवृत्ति नहीं हो सकती है, इसलिए नाम निक्षेप द्रव्यार्थिक नयका विषय है और जिसकी जिसमें स्थापना की जाती है उनमें एकत्वका अध्यवसाय किये बिना स्थापना नहीं बन सकती है, इसलिए स्थापना द्रव्यार्थिक नयका विषय है । शेष कथन सुगम है ।

§ 25. इस प्रकार प्रमाण और नयके द्वारा जाने गये जीवादि पदार्थोंके जाननेके दूसरे उपाय बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

निर्देश, स्वामित्व, साधन, अधिकरण, स्थिति और विधानसे सम्यग्दर्शन आदि विषयोंका ज्ञान होता है ॥7॥

§ 26 किसी वस्तुके स्वरूपका कथन करना निर्देश है । स्वामित्वका अर्थ आधिपत्य है । जिस निमित्तसे वस्तु उत्पन्न होती है वह साधन है । अधिष्ठान या आधार अधिकरण है । जितने काल तक वस्तु रहती है वह स्थिति है और विधानका अर्थ प्रकार या भेद है । 'सम्यग्दर्शन क्या है' यह प्रश्न हुआ, इस पर 'जीवादि पदार्थोंका श्रद्धान करना सम्यग्दर्शन है' ऐसा कथन करना निर्देश है या नामादिकके द्वारा सम्यग्दर्शनका कथन करना निर्देश है । सम्यग्दर्शन किसके होता है ? सामान्यसे जीवके होता है और विशेषकी अपेक्षा गति मार्गणाके अनुवादसे नरकगतिमें सब

1. -दिवा । सम्यग्दर्शनं. क- मु. ।

मौपशमिकमस्ति । क्षायिकं क्षायोपशमिकं च पर्याप्तापर्याप्तकानामस्ति । तिरश्चीनां क्षायिकं नास्ति । औपशमिकं क्षायोपशमिकं च पर्याप्तिकानामेव नापर्याप्तिकानाम् । मनुष्यगतौ मनुष्याणां पर्याप्तापर्याप्तिकानां क्षायिकं क्षायोपशमिकं चास्ति । औपशमिकं पर्याप्तिकानामेव नापर्याप्तिकानाम् । मानुषीणां त्रितयमप्यस्ति पर्याप्तिकानामेव नापर्याप्तिकानाम्<sup>१</sup> । देवगतौ<sup>२</sup> देवानां पर्याप्तापर्याप्तिकानां त्रितयमप्यस्ति । औपशमिकमपर्याप्तिकानां कथमिति चेन्नचारित्रमोहोपशमेन सह मृतान्प्रति<sup>३</sup> । भवनवासि-  
व्यन्तरज्योतिष्काणां देवानां देवीनां च सौधर्मेशानकल्पवासिनीनां च क्षायिकं नास्ति । तेषां पर्याप्तिकानामौपशमिकं क्षायोपशमिकं चास्ति ।

§ 27. इन्द्रियानुवादेन पञ्चेन्द्रियाणां संज्ञितानां त्रितयमप्यस्ति नेतरेषाम् । कायानुवादेन त्रसकार्यिकानां त्रितयमप्यस्ति नेतरेषाम् । योगानुवादेन त्रयाणां योगानां त्रितयमप्यस्ति । अयोगिनां क्षायिकमेव । वेदानुवादेन त्रिवेदानां त्रितयमप्यस्ति । अपगतवेदानामौपशमिकं क्षायिकं चास्ति । कषायानुवादेन चतुष्कषायणां त्रितयमप्यस्ति । अकषायणामौपशमिकं क्षायिकं चास्ति । ज्ञाना-  
पृथिवियोमे पर्याप्तक नारकियोके औपशमिक और क्षायोपशमिक सम्यग्दर्शन होता है । पहली पृथिवीमे पर्याप्तक और अपर्याप्तक नारकियोके क्षायिक और क्षायोपशमिक सम्यग्दर्शन होता है । तिर्यचगतिमे पर्याप्तक तिर्यचोके औपशमिक सम्यग्दर्शन होता है । क्षायिक और क्षायोपशमिक सम्यग्दर्शन पर्याप्तक और अपर्याप्तक दोनों प्रकारके तिर्यचोके होता है । तिर्यचनीके क्षायिक सम्यग्दर्शन नहीं होता । औपशमिक और क्षायोपशमिक पर्याप्तक तिर्यचनीके ही होता है, अपर्याप्तक तिर्यचनीके नहीं । मनुष्य गतिमे क्षायिक और क्षायोपशमिक सम्यग्दर्शन पर्याप्तक और अपर्याप्तक दोनों प्रकारके मनुष्योके होता है । औपशमिक सम्यग्दर्शन पर्याप्तक मनुष्य के ही होता है, अपर्याप्तक मनुष्यके नहीं । मनुष्यनियोके तीनों ही सम्यग्दर्शन होते हैं किन्तु ये पर्याप्तक मनुष्यनीके ही होते हैं, अपर्याप्तक मनुष्यनीके नहीं । देवगतिमे पर्याप्तक और अपर्याप्तक दोनों प्रकारके देवोके तीनों ही सम्यग्दर्शन होते हैं । शंका—अपर्याप्तक देवोके औपशमिक सम्यग्दर्शन कैसे होता है ? समाधान—जो मनुष्य चारित्रमोहनीयका उपशम करके या करते हुए उपशमश्रेणी मे मरकर देव होते हैं उन देवोके अपर्याप्तक अवस्थामे औपशमिक सम्यग्दर्शन होता है । भवन-  
वासी, व्यन्तर और ज्योतिषी देवोके, इन तीनोंकी देवागनाओके, तथा सौधर्म और ऐशान कल्पमे उत्पन्न हुई देवागनाओके क्षायिक सम्यग्दर्शन नहीं होता, औपशमिक और क्षायोपशमिक ये दो सम्यग्दर्शन होते हैं सो वे भी पर्याप्तक अवस्थामे ही होते हैं ।

§ 27 इन्द्रिय मार्गणाके अनुवादसे सज्ञी पञ्चेन्द्रिय जीवोके तीनों सम्यग्दर्शन होते हैं, अन्य जीवोके कोई भी सम्यग्दर्शन नहीं होता । कायमार्गणाके अनुवादसे त्रसकार्यिक जीवोके तीनों सम्यग्दर्शन होते हैं, अन्य कायवाले जीवोके कोई भी सम्यग्दर्शन नहीं होता । योगमार्गणाके अनुवादसे तीनों योगवाले जीवोके तीनों सम्यग्दर्शन होते हैं, किन्तु अयोगी जीवोके एक क्षायिक सम्यग्दर्शन ही होता है । वेदमार्गणाके अनुवादसे तीनों वेदवाले जीवोके तीनों सम्यग्दर्शन होते हैं, किन्तु अपगतवेदी जीवोके औपशमिक और क्षायिक ये दो सम्यग्दर्शन होते हैं । कषायमार्गणाके अनुवादसे चारो कषायवाले जीवोके तीनों ही सम्यग्दर्शन होते हैं, किन्तु कषायरहित जीवोके

1. नास्ति । कुत इत्युक्ते मनुष्यः कर्मभूमिज एव दर्शनमोहक्षपणाप्रारम्भको भवति । क्षपणाप्रारम्भकालात्पूर्वं तिर्यक्षु चट्टायुष्कोऽपि उत्कृष्टभोगभूमितिर्यक्पुरुषेष्वेवोत्पद्यते न तिर्यवस्त्रीषु द्रव्यदेवस्त्रीणां तासां क्षायिका-  
समवात् । एव तिरश्चामप्यपर्याप्तिकानां क्षायोपशमिक ज्ञेयं न पर्याप्तिकानाम् । औप—मु. । 2. —  
कानाम् । क्षायिक पुनर्भावेदेनैव । देव—मु. । 3. —गतौ सामान्येन देवा—मु. । 4. प्रति । विशेषेण  
भवन्—मु. ।

नुवादेन आभिनिबोधिकश्रुतावधिकमनःपर्ययज्ञानिनां त्रितयमप्यस्ति । केवलज्ञानिनां क्षायिकमेव । संयमानुवादेन सामायिकच्छेदोपस्थापनासंयतानां त्रितयमप्यस्ति । परिहारविशुद्धिसंयतानामौपशमिकं नास्ति, इतरद् द्वितयमप्यस्ति, सूक्ष्मसांपराययथाख्यातसंयतानामौपशमिक क्षायिकं चास्ति, संयतासंयतानां असंयतानां<sup>1</sup> च त्रितयमप्यस्ति । दर्शनानुवादेन चक्षुर्दर्शनाचक्षुर्दर्शनावधिदर्शनिनां त्रितयमप्यस्ति, केवलदर्शनिनां क्षायिकमेव । लेश्यानुवादेन षड्लेश्यानां त्रितयमप्यस्ति, अलेश्यानां क्षायिकमेव । भव्यानुवादेन भव्यानां<sup>2</sup> त्रितयमप्यस्ति, नाभव्यानाम् । सम्यक्त्वानुवादेन यत्र यत्सम्यग्दर्शनं तत्र तदेव ज्ञेयम् । संज्ञानुवादेन संज्ञिनां त्रितयमप्यस्ति, नासंज्ञिनाम्, तदुभयव्यपदेशरहितानां क्षायिकमेव । आहारानुवादेन आहारकाणां त्रितयमप्यस्ति, अनाहारकाणां छद्मस्थानां त्रितयमप्यस्ति, केवलिनां समुद्घातगतानां क्षायिकमेव ।

औपशमिक और क्षायिक ये दो सम्यग्दर्शन होते हैं । ज्ञानमार्गणाके अनुवादसे आभिनिबोधिक ज्ञानी, श्रुतज्ञानी, अवधिज्ञानी और मन पर्ययज्ञानी जीवोंके तीनों ही सम्यग्दर्शन होते हैं, किन्तु केवलज्ञानी जीवोंके एक क्षायिक सम्यग्दर्शन ही होता है । सयममार्गणाके अनुवादसे सामायिक और छेदोपस्थापना सयत जीवोंके तीनों सम्यग्दर्शन होते हैं, परिहारविशुद्धिसयतोके औपशमिक सम्यग्दर्शन नहीं होता, शेष दो होते हैं । सूक्ष्मसाम्परायिकसयत और यथाख्यातसयत जीवोंके औपशमिक और क्षायिक सम्यग्दर्शन होते हैं, सयतासयत और असयत जीवोंके तीनों सम्यग्दर्शन होते हैं । दर्शनमार्गणाके अनुवादसे चक्षुर्दर्शनवाले, अचक्षुर्दर्शन और अवधिदर्शनवाले जीवोंके तीनों सम्यग्दर्शन होते हैं, किन्तु केवलदर्शनवाले जीवोंके एक क्षायिक सम्यग्दर्शन ही होता है । लेश्यामार्गणाके अनुवादसे छहो लेश्यावाले जीवोंके तीनों सम्यग्दर्शन होते हैं, किन्तु लेश्यारहित जीवोंके एक क्षायिक सम्यग्दर्शन ही होता है । भव्य मार्गणाके अनुवादसे भव्य जीवोंके तीनों सम्यग्दर्शन होते हैं, अभव्योंके कोई भी सम्यग्दर्शन नहीं होता । सम्यक्त्व मार्गणाके अनुवादसे जहाँ जो सम्यग्दर्शन है वहाँ वही जानना । संज्ञामार्गणाके अनुवादसे सज्ञी जीवोंके तीनों सम्यग्दर्शन होते हैं, असंज्ञियोंके कोई भी सम्यग्दर्शन नहीं होता तथा सज्ञी और असज्ञी इस संज्ञासे रहित जीवोंके एक क्षायिक सम्यग्दर्शन ही होता है । आहारमार्गणाके अनुवादसे आहारकोंके तीनों सम्यग्दर्शन होते हैं, अनाहारक छद्मस्थोंके भी तीनों सम्यग्दर्शन होते हैं, किन्तु समुद्घातगत केवली अनाहारकोंके एक क्षायिक सम्यग्दर्शन ही होता है ।

विशेषार्थ—पदार्थोंके विवेचन करनेकी प्राचीन दो परम्पराएँ रही हैं—निर्देश आदि छह अधिकारों द्वारा विवेचन करनेकी एक परम्परा और सदादि आठ अधिकारों द्वारा विवेचन करनेकी दूसरी परम्परा । यहाँ तत्त्वार्थसूत्रके कर्ता गृद्धपिच्छ आचार्यने 7वे और 8वे सूत्रोंद्वारा इन्हीं दो परम्पराओंका निर्देश किया है । यहाँ टीकामे निर्देश आदिके स्वरूपका कथन करके उन द्वारा सम्यग्दर्शनका विचार किया गया है । उसमें भी स्वामित्वकी अपेक्षा जो कथन किया है उसका भाव समझनेके लिए यहाँ मुख्य वातोंका उल्लेख कर देना आवश्यक प्रतीत होता है । इन वातोंको ध्यानमें रखनेसे चारों गतियोंमें किस अवस्थामे कहाँ कौन सम्यग्दर्शन होता है इसका निर्णय करनेमें सहायता मिलती है । वे वाते ये हैं—1 क्षायिक सम्यग्दर्शनका प्रस्थापक कर्मभूमिका मनुष्य ही होता है । किन्तु ऐसा जीव कृतकृत्यवेदक सम्यग्दृष्टि या क्षायिक सम्यग्दृष्टि हो जानेके बाद मरकर चारों गतियोंमें जन्म ले सकता है । 2 नरकमें उक्त जीव प्रथम नरकमें ही जाता है । दूसरे आदि नरकोंमें कोई भी सम्यग्दृष्टि मरकर नहीं उत्पन्न होता । 3 तिर्यचोंमें व मनुष्योंमें उक्त जीव उत्तम भोगभूमिके पुरुषवेदी तिर्यचोंमें व मनुष्योंमें ही उत्पन्न

§ 28. साधनं द्विविधं अभ्यन्तरं बाह्यं च । अभ्यन्तरं दर्शनमोहस्योपशमः क्षयः क्षयोपशमो वा । बाह्यं नारकाणां प्राक्चतुर्थ्याः सम्यग्दर्शनस्य साधनं केषांचिज्जातिस्मरणं केषांचिद्धर्मश्रवणं केषांचिद्देवनाभिभवः । चतुर्थीगारम्य आ सप्तम्या नारकाणां जातिस्मरणं वेदनाभिभवश्च । तिरश्चां केषांचिज्जातिस्मरणं केषांचिद्धर्मश्रवणं केषांचिज्जिनबिम्बदर्शनम् । मनुष्याणामपि तथैव । देवानां केषांचिज्जातिस्मरणं केषांचिद्धर्मश्रवणं केषांचिज्जिनमहिमदर्शनं केषांचिद्देवद्विदर्शनम् । एवं प्रागानन्तात् । आनतप्राणतारणाच्युतदेवानां देवद्विदर्शनं मुक्त्वान्यत्रितयमप्यस्ति । नवग्रैवेयक-वासिनां केषांचिज्जातिस्मरणं केषांचिद्धर्मश्रवणम् । अनुदिशानुत्तरविमानवासिनामियं कल्पना

हो सकता है । 4 तिर्यच, मनुष्य और देवगतिके स्त्रीवेदियोमे कोई भी सम्यग्दृष्टि जीव मरकर नहीं उत्पन्न होता । 5 भवनत्रिकमे भी कोई भी सम्यग्दृष्टि जीव मरकर नहीं उत्पन्न होता । 6 उपशम सम्यग्दृष्टि जीव मरकर देवोमे ही उत्पन्न होता है । उसमे भी उपशमश्रेणिमे स्थित उपशम सम्यग्दृष्टिका ही मरण सम्भव है, अन्यका नहीं । 7 कृत्यकृत्यवेदक सम्यग्दर्शन क्षयोपशम सम्यग्दर्शनका एक भेद है । इसके सिवा दूसरे प्रकारके क्षयोपशम सम्यग्दृष्टि जीव मरकर देव और मनुष्यगतिमे ही जन्म लेते हैं, नरक और तिर्यचगतिमे नहीं । ऐसे जीव यदि तिर्यचगति और मनुष्यगतिके होते हैं तो देवोमे उत्पन्न होते हैं । यदि नरकगति और देवगतिके होते हैं तो वे मनुष्योमे उत्पन्न होते हैं । 8 क्षायिकसम्यग्दृष्टि और कृतकृत्यवेदकसम्यग्दृष्टि जीव मरकर नपु सकवेदियोमे उत्पन्न होता हुआ भी प्रथम नरकके नपु सकवेदियोमे ही उत्पन्न होता है । मनुष्यगति और तिर्यचगतिके नपुसकवेदियोमे नहीं उत्पन्न होता<sup>१</sup> । ये ऐसी बातें हैं जिनको ध्यानमे रखनेसे किस गति के जीवके किस अवस्थामे कौन सम्यग्दर्शन होता है इसका पता लग जाता है । उसका स्पष्ट उल्लेख मूल टीकामे किया ही है । एक बातका उल्लेख कर देना और आवश्यक प्रतीत होता है वह यह कि गति मार्गणाके अवान्तर भेद करणानुयोगमे यद्यपि भाव-वेदकी प्रधानतासे किये गये हैं, द्रव्य वेदकी प्रधानतासे नहीं, इसलिए यहाँ सर्वत्र भाववेदी स्त्रियोका ही ग्रहण किया गया है । तथापि द्रव्यस्त्रियोमे सम्यग्दृष्टि मरकर नहीं उत्पन्न होता यह बात अन्य प्रमाणोसे जानी जाती है । इस प्रकार किस गतिकी किस अवस्था मे कौन सम्यग्दर्शन होता है इसका विचार किया । शेष मार्गणाओमे कहाँ कितने सम्यग्दर्शन है और कहाँ नहीं इसका विचार सुगम है, इसलिए यहाँ हमने स्पष्ट नहीं किया । मात्र मन पर्ययज्ञानमे उपशम सम्यग्दर्शनका अस्तित्व द्वितीयोपशम सम्यग्दर्शनकी अपेक्षा जानना चाहिए ।

§ 28 साधन दो प्रकारका है—अभ्यन्तर और बाह्य । दर्शनमोहनीयका उपशम, क्षय या क्षयोपशम अभ्यन्तर साधन है । बाह्य साधन इस प्रकार है—नारकियोके चौथे नरकसे पहले तक अर्थात् तीसरे नरक तक किन्हीके जातिस्मरण, किन्हीके धर्मश्रवण और किन्हीके वेदनाभिभवसे सम्यग्दर्शन उत्पन्न होता है । चौथेसे लेकर सातवें नरक तक किन्हीके जातिस्मरण और किन्हीके वेदनाभिभवसे सम्यग्दर्शन उत्पन्न होता है । तिर्यचोमे किन्हीके जातिस्मरण, किन्हीके धर्मश्रवण और किन्हीके जिनबिम्बदर्शनसे सम्यग्दर्शन उत्पन्न होता है । मनुष्योके भी इसी प्रकार जानना चाहिए । देवोमे किन्हीके जातिस्मरण, किन्हीके धर्मश्रवण, किन्हीके जिन-महिमादर्शन और किन्हीके देवद्विदर्शनसे सम्यग्दर्शन उत्पन्न होता है । यह व्यवस्था आनत कल्पसे पूर्वतक जानना चाहिए । आनत, प्राणत, आरण और अच्युत कल्पके देवोके देवद्वि-दर्शनको छोड़कर शेष तीन साधन पाये जाते हैं । नौग्रैवेयकके निवासी देवोके सम्यग्दर्शनका

१। इस नियम के अनुसार जीवकाण्डकी 'हेट्टिमछप्पुडवीण' इत्यादि गायामे 'सव्वइत्थीण' पाठ के साथ 'संठइत्थीण' पाठ भी समझ लेना चाहिए ।



न संभवति; प्रागेव गृहीतसम्यक्त्वानां तत्रोत्पत्तेः ।

§ 29. अधिकरणं द्विविधम्—अभ्यन्तरं बाह्यं च । अभ्यन्तरं स्वस्य भिन्नस्य ग्राह्यं एव आत्मा, विवक्षातः कारकप्रवृत्तेः । बाह्यं लोकनाडी । सा कियती ? एकरज्जुषिष्कम्भा घनुर्वंश-रज्ज्वायामा ।

§ 30. स्थितिरोपशमिकस्य जघन्योत्कृष्टा चान्तर्मुहूर्तिकी । क्षायिकस्य मंसारिणी जघन्यान्तर्मुहूर्तिकी । उत्कृष्टा त्रयस्त्रिंशत्सागरोपमाणि सान्तर्मुहूर्तवर्षं हीनपूर्वकोटि-द्वयाधिकानि । मुक्तस्य सादिरपर्यवसाना । क्षायोपशमिकस्य जघन्यान्तर्मुहूर्तिकी उत्कृष्टा-षट्षष्टिसागरोपमाणि ।

साधन किन्हीके जातिरमरण और किन्हीके धर्मश्रवण है । अनुदिश और अनुरविमानोमे रहनेवाले देवोके यह कल्पना नहीं है, क्योंकि वहाँ गम्यन्दृष्टि जीव ही उत्पन्न होने है ।

§ 29 अधिकरण दो प्रकारका है—अभ्यन्तर और बाह्य । अभ्यन्तर अधिकरण—जिस सम्यग्दर्शनका जो स्वामी है वही उसका अभ्यन्तर अधिकरण है । यद्यपि सम्यग्धर्म पण्ठी और अधिकरणमे सप्तमी विभक्ति होती है, फिर भी विवक्षाके अनुसार कारकही प्रवृत्ति होती है, अतः पण्ठी विभक्ति द्वारा पहले जो स्वामित्वका कथन किया है उसके ग्यानमे सप्तमी विभक्ति करनेसे अधिकरणका कथन हो जाता है । बाह्य अधिकरण लोकनाडी है । शका—वह कितनी बड़ी है ? समाधान—एक राजु चीटी और चौदह राजु लम्बी है ।

§ 30 औपशमिक सम्यग्दर्शनकी जघन्य और उत्कृष्ट स्थिति एक अन्तर्मुहूर्त है । क्षायिक सम्यग्दर्शनकी ससारी जीवके जघन्य स्थिति अन्तर्मुहूर्त है व उत्कृष्ट स्थिति आठ वर्ष और अन्तर्मुहूर्त कम दो पूर्वकोटि अधिक तेतीस सागरोपम है । मुक्त जीवके सादि-अनन्त है । क्षायोपशमिक सम्यग्दर्शनकी जघन्य स्थिति अन्तर्मुहूर्त है व उत्कृष्ट स्थिति छयासठ सागरोपम है ।

1. क्षायिक सम्यग्दृष्टि उसी भवमे, तीसरे भवमे या चौथे भवमे मोक्ष जाता है । जो चौथे भवमे मोक्ष जाता है वह पहले गोगभूमिमे उसके बाद देव पर्यायमे जन्म लेकर और अन्तमे मनुष्य होकर मोक्ष जाता है । जो तीसरे भवमे मोक्ष जाता है वह पहले नरकमे या देवपर्यायमे जन्म लेकर और अन्तमे मनुष्य होकर मोक्ष जाता है । यहाँ तीन और चार भवो मे क्षायिक सम्यग्दर्शनके उत्पन्न होनेके भवका भी ग्रहण कर लिया है । ससारी जीवके क्षायिक सम्यग्दर्शनकी यह उत्कृष्ट स्थिति तीन भवकी अपेक्षा बतलायी है । प्रथम और अन्तके दो भव मनुष्य पर्यायके लिये गये हैं और दूसरा भव देव पर्यायका लिया गया है । इन तीनों भवो की उत्कृष्ट स्थिति दो पूर्व कोटि अधिक तेतीस सागरोपम होती है । किन्तु क्षायिक सम्यग्दर्शन की प्राप्ति आठ वर्ष और अन्तर्मुहूर्तके पहले नहीं हो सकती, इसलिए उक्त कालमे से इतना काल कम करके क्षायिक सम्यग्दर्शनकी उत्कृष्ट स्थिति आठ वर्ष अन्तर्मुहूर्त कम दो पूर्व कोटि वर्ष अधिक तेतीस सागरोपम बतलायी है । 2. खुदाबन्धमे क्षायोपशमिक सम्यग्दर्शनका उत्कृष्ट काल छयासठ सागरोपम इस प्रकार घटित करके बतलाया है—एक जीव उपशम सम्यक्त्वसे वेदक सम्यक्त्वको प्राप्त होकर शेष भुज्यमान आयुमे कम बीस सागरोपमकी आयुवाले देवोमे उत्पन्न हुआ । फिर मनुष्योमे उत्पन्न होकर पुनः मनुष्यायुसे कम बाईस सागरोपमकी आयुवाले देवोमे उत्पन्न हुआ । फिर मनुष्यगतिमे जाकर भुज्यमान मनुष्यायुसे तथा दर्शनमोहकी क्षपणा पर्यन्त प्रागे भोगी जानेवाली मनुष्यायुसे कम चौबीस सागरोपमकी आयुवाले देवोमे उत्पन्न हुआ । वहाँसे फिर मनुष्य गतिमे आकर वहाँ वेदक सम्यक्त्वके कालमे अन्तर्मुहूर्त रह जाने पर दर्शनमोहकी क्षपणाका प्रारम्भ करके कृतकृत्य वेदक सम्यग्दृष्टि हो गया । यह जीव जब कृतकृत्यवेदकके अन्तिम समयमे स्थित होता है तब क्षायोपशमिक सम्यग्दर्शनका उत्कृष्ट काल छयासठ सागरोपम प्राप्त होता है ।

§ 31. विधानं सामान्यादेकं सम्यग्दर्शनम् । द्वितयं निसर्गजाधिगमजभेदात्<sup>1</sup> । त्रितयं औपशमिकक्षायिकक्षायोपशमिकभेदात् । एवं संख्येया विकल्पाः शब्दतः । असंख्येया अनन्ताश्च भवन्ति श्रद्धानृश्रद्धातत्त्वभेदात् । एवमयं निर्देशाविधिनिर्ज्ञानचारित्र्ययोजोवाजीवादिषु चागमानुसारेण योजयितव्यः ।

§ 32. किमेतैरेव जीवादीनामधिगमो भवति उत अन्योऽप्यधिगमोपायोऽस्तीति परिदृष्टोऽस्तीत्याह—

सत्संख्याक्षेत्रस्पर्शनकालानन्तरभावाल्लपबहुत्वैश्च ॥४॥

§ 33. सदित्यस्तित्वनिर्देश<sup>2</sup> । स प्रशंसादिषु वर्तमानो नेह गृह्यते । संख्या भेदगणना । क्षेत्र निवासो वर्तमानकालविषय । तदेव स्पर्शनं त्रिकालगोचरम् । कालो द्विविध—मुख्यो व्यावहारिकश्च । तयोरुत्तरत्र निर्णयो वक्ष्यते । अन्तर विरहकाल । भाव औपशमिकादिलक्षण । अल्पबहुत्वमन्योऽन्यापेक्षया विशेषप्रतिपत्ति । एतैश्च सम्यग्दर्शनादीनां जीवादीनां चाधिगमो वेदितव्यः । ननु च निर्देशादेव सद्ग्रहणं सिद्धम् । विधानग्रहणात्संख्यागति । अधिकरणग्रहणात्क्षेत्रस्पर्शनावबोध । स्थितिग्रहणात्कालसंग्रह । भावो नामादिषु संगृहीत एव । पुनरेषा किमर्थं ग्रहणमिति । सत्य<sup>3</sup>सिद्धम् । विनेयाशयवशात्तत्त्वदेशनाविकल्प । केचित्संक्षेपरुचयः<sup>4</sup> केचित् विस्तररुचयः । अपरे

§ 31 भेदकी अपेक्षा सम्यग्दर्शन सामान्यसे एक है । निसर्गज और अधिगमजके भेदसे दो प्रकारका है । औपशमिक, क्षायिक और क्षायोपशमिकके भेदसे तीन प्रकारका है । शब्दोकी अपेक्षा संख्यात प्रकारका है तथा श्रद्धान करनेवालोकी अपेक्षा असंख्यात प्रकारका और श्रद्धान करने योग्य पदार्थोकी अपेक्षा अनन्त प्रकारका है । इसी प्रकार यह निर्देश आदि विधि ज्ञान और चारित्र्यमे तथा जीव और अजीव आदि पदार्थोमें आगमके अनुसार लगा लेना चाहिए ।

§ 32 क्या इन उपर्युक्त कारणोसे ही जीवादि पदार्थो का ज्ञान होता है या और दूसरे भी ज्ञानके उपाय है इस प्रकार ऐसा प्रश्न करनेपर दूसरे उपाय है यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

सत्, संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव और अल्पबहुत्वसे भी सम्यग्दर्शन आदि विषयोका ज्ञान होता है ॥४॥

§ 33 'सत्' अस्तित्वका सूचक निर्देश है । वह प्रशंसा आदि अनेक अर्थोमें रहता है, पर उनका यहाँ ग्रहण नहीं किया है । संख्यासे भेदोकी गणना ली है । वर्तमानकालविषयक निवासको क्षेत्र कहते हैं । त्रिकालविषयक उसी निवासको स्पर्शन कहते हैं । काल दो प्रकारका है—मुख्य और व्यावहारिक । इनका निर्णय आगे करेगे । विरहकालको अन्तर कहते हैं । भावसे औपशमिक आदि भावोका ग्रहण किया गया है और एक दूसरेकी अपेक्षा न्यूनाधिकका ज्ञान करनेको अल्पबहुत्व कहते हैं । इन सत् आदिकेद्वारा सम्यग्दर्शनादिक और जीवादि पदार्थोका ज्ञान होता है ऐसा यहाँ जानना चाहिए । शंका—निर्देशसे ही 'सत्' का ग्रहण हो जाता है । विधानके ग्रहणसे संख्याका ज्ञान हो जाता है । अधिकरणके ग्रहण करनेसे क्षेत्र और स्पर्शनका ज्ञान हो जाता है । स्थितिके ग्रहण करनेसे कालका संग्रह हो जाता है । भावका नामादिकमे संग्रह हो ही गया है फिर इनका अलगसे किसलिए ग्रहण किया है ? समाधान—यह बात सही है कि निर्देश आदिके द्वारा 'सत्' आदिको सिद्ध हो जाती है तो भी शिष्योके अभिप्रायानुसार तत्त्व-देशनामे भेद पाया जाता है । कितने ही शिष्य संक्षेपरुचिवाले होते हैं । कितने ही शिष्य

1.—गमजभेदात् । एव मु. । 2 —देशः । प्रशंसा—मु. ता. न. । 3 ग्रहणमुच्यते ? सत्य ता न ।

4. संक्षेपरुचय, अपरे नाति—मु. ।



नातिसंक्षेपेण नातिविस्तरेण प्रतिपाद्या । सर्वसत्त्वानुग्रहार्थो हि सतां प्रयास इति अधिगमाभ्युपाय-  
भेदोद्देश कृत । इतरथा हि “प्रमाणनयैरधिगम” इत्यनेनैव सिद्धत्वादितरेषां ग्रहणमनर्थकं स्यात् ।

§ 34. तत्र जीवद्रव्यमधिकृत्य सदाद्यनुयोगद्वारनिरूपणं क्रियते । जीवाश्चतुर्दशसु गुण-  
स्थानेषु व्यवस्थिता । मिथ्यादृष्टि सासादनसम्यग्दृष्टि सम्यग्मिथ्यादृष्टि असंयतसम्यग्दृष्टि-  
संयतासंयत प्रमत्तसंयत अप्रमत्तसंयत अपूर्वकरणस्थाने उपशमक क्षपक अनिवृत्तिवादरसांपराय-  
स्थाने उपशमक क्षपक सूक्ष्मसांपरायस्थाने उपशमक क्षपकः उपशान्तकषायवीतरागछद्मस्थ  
क्षीणकषायवीतरागछद्मस्थ सयोगकेवली अयोगकेवली चेति । एतेषामेव जीवसमासानां  
निरूपणार्थं चतुर्दश मार्गणास्थानानि ज्ञेयानि । गतीन्द्रियकाययोगवेदकषायज्ञानसंयमदर्शनलेश्या-  
भव्यसम्यक्त्वसंज्ञाहारका इति ।

§ 35. तत्र सत्प्ररूपणा द्विविधा सामान्येन विशेषेण च । सामान्येन अस्ति मिथ्यादृष्टि  
सासादनसम्यग्दृष्टिरित्येवमादि । विशेषेण गत्यनुवादेन नरकगतौ सर्वासु पृथिवीषु आद्यानि  
चत्वारि गुणस्थानानि सन्ति । तिर्यग्गतौ तान्येव संयतासंयतस्थानाधिकानि सन्ति । मनुष्यगतौ  
चतुर्दशापि सन्ति । देवगतौ नारकवत् । इन्द्रियानुवादेन एकेन्द्रियादिषु चतुरिन्द्रियपर्यन्तेषु एकमेव  
मिथ्यादृष्टिस्थानम् । पञ्चेन्द्रियेषु चतुर्दशापि सन्ति । कायानुवादेन पृथिवीकायादि<sup>1</sup>वनस्पतिकाया-  
न्तेषु एकमेव मिथ्यादृष्टिस्थानम् । त्रसकायेषु चतुर्दशापि सन्ति । योगानुवादेन त्रिषु योगेषु त्रयोदश  
गुणस्थानानि भवन्ति । तत परं अयोगकेवली । वेदानुवादेन त्रिषु वेदेषु मिथ्यादृष्ट्याद्यनिवृत्ति-

विस्ताररुचिवाले होते हैं और दूसरे शिष्य न तो अतिसंक्षेप कथन करनेसे समझते हैं और न अति  
विस्तृत कथन करनेसे समझते हैं । किन्तु सज्जनोका प्रयास सब जीवों का उपकार करना है,  
इसलिए यहाँ अलगसे ज्ञानके उपायके भेदोका निर्देश किया है । अन्यथा ‘प्रमाणनयैरधिगम’  
इतनेसे ही काम चल जाता, अन्य उपायोका ग्रहण करना निष्फल होता ।

§ 34 अव जीव द्रव्यकी अपेक्षा ‘सत्’ आदि अनुयोगद्वारोका कथन करते हैं यथा—  
जीव चौदह गुणस्थानोमे स्थित है । मिथ्यादृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि, असंयत-  
सम्यग्दृष्टि, संयतासंयत, प्रमत्तसंयत, अप्रमत्तसंयत, अपूर्वकरण गुणस्थानवर्ती उपशमक और  
क्षपक, अनिवृत्तिवादरसाम्पराय गुणस्थानवर्ती उपशमक और क्षपक, सूक्ष्मसाम्पराय गुणस्थान-  
वर्ती उपशमक और क्षपक, उपशान्तकषाय वीतराग छद्मस्थ, क्षीणकषाय वीतराग छद्मस्थ,  
सयोगकेवली और अयोगकेवली । इन चौदह जीवसमासोके निरूपण करनेके लिए चौदह मार्गणा-  
स्थान जानने चाहिए । यथा—गति, इन्द्रिय, काय, योग, वेद, कषाय, ज्ञान, संयम, दर्शन, लेश्या,  
भव्य, सम्यक्त्व, संज्ञा और आहारक ।

§ 35 इनमे-से सामान्य और विशेषकी अपेक्षा सत्प्ररूपणा दो प्रकारकी है । मिथ्यादृष्टि  
है, सासादन सम्यग्दृष्टि है इत्यादिरूपसे कथन करना सामान्यकी अपेक्षा सत्प्ररूपणा है । विशेष-  
की अपेक्षा गति मार्गणाके अनुवादसे नरकगतिमे सब पृथिवियोंमे प्रारम्भके चार गुणस्थान हैं ।  
तिर्यग्गतिमे वे ही चार गुणस्थान हैं किन्तु संयतासंयत एक गुणस्थान और है । मनुष्यगतिमे  
चौदह ही गुणस्थान हैं और देवगतिमे नारकियोंके समान चार गुणस्थान हैं । इन्द्रिय मार्गणाके  
अनुवादसे एकेन्द्रियोसे लेकर चौइन्द्रिय तकके जीवोमे एक ही मिथ्यादृष्टि गुणस्थान है ।  
पञ्चेन्द्रियोमे चौदह ही गुणस्थान हैं । कायमार्गणाके अनुवादसे पृथिवीकायसे लेकर वनस्पति  
तकके जीवोमे एक ही मिथ्यादृष्टि गुणस्थान है । त्रसकायिकोमे चौदह ही गुणस्थान हैं । योग  
मार्गणाके अनुवादसे तीनों योगोमे तेरह गुणस्थान हैं और इसके बाद अयोगकेवली गुणस्थान है ।

वादरान्तानि सन्ति । अपगतवेदेषु अनिवृत्तिवादराद्ययोगकेवल्यन्तानि ।

§ 36. कषायानुवादेन क्रोधमानमायासु मिथ्यादृष्ट्यादीनि अनिवृत्तिवादरस्थानान्तानि सन्ति । लोभकषाये<sup>1</sup> तान्येव सूक्ष्मसांपरायस्थानाधिकानि । अकषाय उपशान्तकषाय क्षीणकषायः सयोगकेवली अयोगकेवली<sup>2</sup> चेति ।

§ 37. ज्ञानानुवादेन मत्तज्ज्ञानश्रुतज्ञानविभङ्गज्ञानेषु मिथ्यादृष्टिः सासादनसम्यग्दृष्टिश्चास्ति<sup>3</sup> । आभिनिबोधिकश्रुतावधिज्ञानेषु असंयतसम्यग्दृष्ट्यादीनि क्षीणकषायान्तानि सन्ति । मनःपर्ययज्ञाने प्रमत्तसंयतादयः क्षीणकषायान्ताः सन्ति । केवलज्ञाने सयोगोऽयोगश्च ।

§ 38. संयमानुवादेन संयताः प्रमत्तादयोऽयोगकेवल्यन्ताः । सामायिकच्छेदोपस्थापनाशुद्धि-संयताः प्रमत्तादयोऽनिवृत्तिस्थानान्ताः । परिहारविशुद्धिसंयताः प्रमत्ताश्चप्रमत्ताश्च । सूक्ष्मसांपराय-शुद्धिसंयता एकस्मिन्नेव सूक्ष्मसांपरायस्थाने । यथाख्यातविहारशुद्धिसंयता उपशान्तकषायादयोऽ-योगकेवल्यन्ताः । संयतासंयता एकस्मिन्नेव संयतासंयतस्थाने । असंयता आद्येषु चतुर्षुगुणस्थानेषु ।

§ 39. दर्शनानुवादेन चक्षुर्दर्शनाचक्षुर्दर्शनयोर्मिथ्यादृष्ट्यादीनि क्षीणकषायान्तानि सन्ति । अवधिदर्शने असंयतसम्यग्दृष्ट्यादीनि क्षीणकषायान्तानि सन्ति । केवलदर्शने सयोगकेवली अयोग-केवली च ।

§ 40. लेश्यानुवादेन कृष्णनीलकपोतलेश्यासु मिथ्यादृष्ट्यादीनि असंयतसम्यग्दृष्ट्यन्तानि वेदमार्गणाके अनुवादसे तीनो वेदोमे मिथ्यादृष्टिसे लेकर अनिवृत्तिवादर तक नौ गुणस्थान हैं । अपगतवेदियो मे अनिवृत्तिवादरसे लेकर अयोगकेवली तक छह गुणस्थान हैं ।

§ 36 कषाय मार्गणाके अनुवादसे क्रोध, मान और माया कषायमें मिथ्यादृष्टिसे लेकर अनिवृत्तिवादर तक नौ गुणस्थान हैं, लोभकषायमे वे ही नौ गुणस्थान हैं किन्तु सूक्ष्मसाम्प-राय एक गुणस्थान और है । उपशान्तकषाय, क्षीणकषाय, सयोगी और अयोगी ये चार गुण-स्थान कषायरहित हैं ।

§ 37. ज्ञानमार्गणाके अनुवादसे मत्तज्ञान, श्रुतज्ञान और विभगज्ञानमे मिथ्यादृष्टि और सासादनसम्यग्दृष्टि ये दो गुणस्थान हैं । आभिनिबोधिक ज्ञान, श्रुतज्ञान और अवधिज्ञानमे असंयतसम्यग्दृष्टिसे लेकर क्षीणकषाय तक नौ गुणस्थान हैं । मनःपर्ययज्ञानमें प्रमत्तसंयतसे लेकर क्षीणकषाय तक सात गुणस्थान हैं । केवलज्ञानमे सयोग और अयोग ये दो गुणस्थान हैं ।

§ 38. संयम मार्गणाके अनुवादसे प्रमत्तसंयतसे लेकर अयोगकेवली गुणस्थान तक संयत जीव होते हैं । सामायिक संयत और छेदोपस्थापनशुद्धिसंयत जीव प्रमत्तसंयतसे लेकर अनिवृत्ति गुणस्थान तक होते हैं । परिहारविशुद्धिसंयत जीव प्रमत्तसंयत और अप्रमत्तसंयत होते हैं । सूक्ष्मसाम्परायशुद्धिसंयत जीव एक सूक्ष्मसाम्पराय गुणस्थानमे होते हैं । यथाख्यात विहार शुद्धिसंयत जीव उपशान्तकषाय गुणस्थानसे लेकर अयोगकेवली गुणस्थान तक होते हैं । संयता-संयत जीव एक संयतासंयत गुणस्थानमें होते हैं । असंयत जीव प्रारम्भके चार गुणस्थानोंमें होते हैं ।

§ 39. दर्शन मार्गणाके अनुवादसे चक्षुर्दर्शन और अचक्षुर्दर्शनमे मिथ्यादृष्टिसे लेकर क्षीणकषाय तक चारह गुणस्थान हैं । अवधिदर्शनमे असंयतसम्यग्दृष्टिसे लेकर क्षीणकषाय तक नौ गुणस्थान हैं । केवलदर्शनमें सयोगकेवली और अयोगकेवली ये दो गुणस्थान हैं ।

§ 40 लेश्या मार्गणाके अनुवादसे कृष्ण, नील और कपोत लेश्यामे मिथ्यादृष्टिसे

1.—वली च । ज्ञाना—ता. न. । 2. दृष्टिश्चास्ति । सम्यग्मिथ्यादृष्टे टिप्पणकारकामिप्रायेण ज्ञातव्यम् । आभिनि—न. ।

सन्ति । तेजःपद्मलेश्ययोर्मिथ्यादृष्ट्यादीनि अप्रमत्तस्थानान्तानि । शुक्ललेश्यायां मिथ्या-  
दृष्ट्यादीनि सयोगकेवल्यन्तानि । अलेश्या अयोगकेवलिनः ।

§ 41. भव्यानुवादेन भव्येषु चतुर्दशापि सन्ति । अभव्या आद्य एव स्थाने ।

§ 42. सम्यक्त्वानुवादेन क्षायिकसम्यक्त्वे असंयतसम्यग्दृष्ट्यादीनि अयोगकेवल्यन्तानि  
सन्ति । क्षायोपशमिकसम्यक्त्वे असंयतसम्यग्दृष्ट्यादीनि अप्रमत्तान्तानि । औपशमिकसम्यक्त्वे  
असंयतसम्यग्दृष्ट्यादीनि उपशान्तकषायान्तानि । सासादनसम्यग्दृष्टिः सम्यग्मिथ्यादृष्टिमिथ्या-  
दृष्टिश्च स्वे स्वे स्थाने ।

§ 43. संज्ञानुवादेन संज्ञिषु द्वादश गुणस्थानानि क्षीणकषायान्तानि । असंज्ञिषु एकमेव  
मिथ्यादृष्टिस्थानम् । तदुभयव्यपदेशरहितः सयोगकेवली अयोगकेवली च ।

§ 44. आहारानुवादेन आहारकेषु मिथ्यादृष्ट्यादीनि केवल्यन्तानि । अनाहारकेषु विग्रह-  
गत्यापन्नेषु त्रीणि गुणस्थानानि मिथ्यादृष्टिः सासादनसम्यग्दृष्टिरसंयतसम्यग्दृष्टिश्च । समुद्धात-  
गतः सयोगकेवली अयोगकेवली च । सिद्धाः परमेष्ठिनः अतीतगुणस्थानाः । उक्ता सत्प्ररूपणा ।

§ 45. संख्याप्ररूपणोच्यते । सा द्विविधा<sup>1</sup> सामान्येन विशेषेण च । सामान्येन तावद् जीवा  
मिथ्यादृष्टयोऽनन्तानन्ताः । सासादनसम्यग्दृष्टयः सम्यग्मिथ्यादृष्टयोऽसंयतसम्यग्दृष्टयः संयता-  
संयताश्च पल्योपमासंख्येयभागप्रमिताः । प्रमत्तसंयताः कोटीपृथक्त्वसंख्याः । पृथक्त्वमित्यागमसंज्ञा

लेकर असंयत सम्यग्दृष्टि तक चार गुणस्थान हैं । पीत और पद्मलेश्यामे मिथ्यादृष्टिसे लेकर  
अप्रमत्तसंयत तक सात गुणस्थान है । शुक्ललेश्यामे मिथ्यादृष्टिसे लेकर सयोगकेवली तक तेरह  
गुणस्थान हैं । किन्तु अयोगकेवली जीव लेश्या रहित है ।

§ 41 भव्य मार्गणाके अनुवादसे भव्योमे चौदह ही गुणस्थान हैं । किन्तु अभव्य पहले  
ही गुणस्थान मे पाये जाते है ।

§ 42 सम्यक्त्व मार्गणाके अनुवादसे क्षायिकसम्यक्त्वमे असंयतसम्यग्दृष्टिसे लेकर  
अयोगकेवली तक ग्यारह गुणस्थान है । क्षायोपशमिक सम्यक्त्वमे असंयतसम्यग्दृष्टिसे लेकर  
अप्रमत्तसंयत तक चार गुणस्थान है । औपशमिक सम्यक्त्वमे असंयतसम्यग्दृष्टिसे लेकर उप-  
शान्तकषाय तक आठ गुणस्थान है । सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि और मिथ्यादृष्टि  
अपने-अपने गुणस्थान मे होते हैं ।

§ 43. संज्ञामार्गणाके अनुवादसे संज्ञियोमे क्षीणकषाय तक बारह गुणस्थान हैं ।  
असंज्ञियोमे एक ही मिथ्यादृष्टि गुणस्थान है । संज्ञी और असंज्ञी इस संज्ञासे रहित जीव सयोग-  
केवली और अयोगकेवली इन दो गुणस्थानवाले होते हैं ।

§ 44 आहार मार्गणाके अनुवादसे आहारकोमें मिथ्यादृष्टि गुणस्थानसे लेकर  
सयोगकेवली तक तेरह गुणस्थान होते है । विग्रहगतिको प्राप्त अनाहारकोमे मिथ्यादृष्टि,  
सासादनसम्यग्दृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टि ये तीन गुणस्थान होते है । तथा समुद्धातगत  
सयोगकेवली और अयोगकेवली जीव भी अनाहारक होते हैं । सिद्ध परमेष्ठी गुणस्थानातीत हैं ।  
इस प्रकार सत्प्ररूपणाका कथन समाप्त हुआ ।

§ 45. अब संख्या प्ररूपणाका कथन करते है । सामान्य और विशेषकी अपेक्षा वह दो  
प्रकारकी है । सामान्यकी अपेक्षा मिथ्यादृष्टि जीव अनन्तानन्त है । सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्य-  
ग्मिथ्यादृष्टि, असंयतसम्यग्दृष्टि और संयतासंयत इनमें-से प्रत्येक गुणस्थानवाले जीव पल्योपम  
के असंख्यातवें भागप्रमाण हैं । प्रमत्त संयतोकी संख्या कोटिपृथक्त्व है । पृथक्त्व आगमिक संज्ञा

1. द्विविधा । सामान्येन तावत्—यु ।

तिसृणां कोटीनामनुपरि नवानामधः । अप्रमत्तसंयताः संख्येयाः । चत्वार उपशमकाः प्रवेशेन एको वा द्वौ वा त्रयो वा । उत्कर्षेण चतुःपञ्चाशत् । स्वकालेन समुदिताः संख्येयाः । चत्वारः क्षपका अयोगकेवलिनश्च प्रवेशेन एको वा द्वौ वा त्रयो वा । उत्कर्षेणाष्टोत्तरशतसंख्याः । स्वकालेन समुदिताः संख्येयाः । सयोगकेवलिनः प्रवेशेन एको वा द्वौ वा त्रयो वा । उत्कर्षेणाष्टोत्तरशतसंख्याः । स्वकालेन समुदिताः शतसहस्रपृथक्त्वसंख्याः ।

§ 46 विशेषेण गत्यनुवादेन नरकगतौ प्रथमायां पृथिव्यां नारका मिथ्यादृष्टयोऽसंख्येयाः श्रेणय प्रतरासंख्येयभागप्रमिता । द्वितीयादिष्व्वा सप्तम्या मिथ्यादृष्टय श्रेण्यसंख्येयभागप्रमिता । स चासंख्येयभाग असंख्येयः योजनकोटीकोट्यः । सर्वासु पृथिवीषु सासादनसम्यग्दृष्टय सम्यग्मिथ्यादृष्टयोऽसंख्येयसंख्येयसंख्येयपल्योपमः संख्येयभागप्रमिता । तिर्यग्गतौ तिरश्चां<sup>1</sup> मध्ये मिथ्यादृष्टयोऽनन्तानन्ताः । सासादनसम्यग्दृष्ट्यादयः संयतासयतान्ताः पल्योपमः संख्येयभागप्रमिताः । मनुष्यगतौ मनुष्या मिथ्यादृष्टयः श्रेण्यसंख्येयभागप्रमिताः । स चासंख्येयभागः असंख्येया योजन-

है । इससे तीन से ऊपर और नीचे मध्यकी किसी संख्याका बोध होता है । अप्रमत्तसंयत जीव संख्यात है । चारो उपशमक गुणस्थानवाले जीव प्रवेशकी अपेक्षा एक, दो या तीन है, उत्कृष्टरूपसे जीवन है और अपने कालके द्वारा संचित हुए उक्त जीव संख्यात है । चारो क्षपक और अयोगकेवली प्रवेशकी अपेक्षा एक, दो या तीन है, उत्कृष्टरूपसे एकसौ आठ हैं और अपने कालके द्वारा संचित हुए उक्त जीव संख्यात हैं । सयोगकेवली जीव प्रवेशकी अपेक्षा एक, दो या तीन हैं, उत्कृष्टरूपसे एकसौ आठ हैं और अपने कालके द्वारा संचित हुए उक्त जीव लाख-पृथक्त्व है ।

§ 46 विशेषकी अपेक्षा गति मार्गणके अनुवादसे नरकगतिमे पहली पृथिवीमे मिथ्यादृष्टि नारकी असंख्यात जगश्रेणीप्रमाण<sup>2</sup> हैं जो जगश्रेणियाँ जगप्रतरके<sup>3</sup> असंख्यातवें भागप्रमाण हैं । दूसरी पृथिवीसे लेकर सातवी पृथिवी तक प्रत्येक पृथिवीमे मिथ्यादृष्टि नारकी जगश्रेणीके असंख्यातवें<sup>4</sup> भागप्रमाण हैं, जो जगश्रेणीका असंख्यातवाँ भाग असंख्यात कोड़ाकोड़ी योजनप्रमाण है । सब पृथिवियोंमे सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टि नारकी पल्योपमके असंख्यातवें भागप्रमाण है । तिर्यचगतिमे मिथ्यादृष्टि तिर्यच अनन्तानन्त हैं । सासादनसम्यग्दृष्टिसे लेकर सयतासयत तक प्रत्येक गुणस्थानवाले तिर्यच पल्योपमके असंख्यातवें भागप्रमाण है । मनुष्यगतिमे मिथ्यादृष्टि मनुष्यजगश्रेणीके असंख्यातवें भागप्रमाण हैं, जो जगश्रेणीका असंख्यातवाँ भाग असंख्यातकोड़ाकोड़ी योजन प्रमाण है । सासादनसम्यग्दृष्टिसे लेकर सयतासयत तक प्रत्येक गुणस्थानवाले मनुष्य संख्यात हैं । प्रमत्तसंयत आदि मनुष्योंकी वही संख्या है जो सामान्यसे कह आये हैं । देवगतिमे मिथ्यादृष्टि देव असंख्यात जगश्रेणीप्रमाण<sup>5</sup>

1. तिरश्चा मिथ्या—गु । 2 सात राजु लम्बी और एक प्रदेशप्रमाण चौड़ी आकाश प्रदेश-पक्किओ जगश्रेणि कहते हैं । ऐसी जगप्रतरके असंख्यातवें भागप्रमाण जगश्रेणियोंमे जितने प्रदेश होते हैं उतने प्रथम नरकके मिथ्यादृष्टि नारकी हैं यह उक्त कथनका तात्पर्य है । 3. जगश्रेणिकें वर्गकी जगप्रतर कहते हैं । 4. जगश्रेणिमे ऐसे असंख्यातका भाग दो जिससे असंख्यात योजन कोटाकोटि प्रमाण आकाश प्रदेश प्राप्त हो, इतनी दूसरे आदि प्रत्येक नरकके नारकियोंकी सत्या है । यह सत्या उत्तरोत्तर हीन है । 5. इसमे समूच्छिम मनुष्योंकी सख्या सम्मिलित है । 6 सासादनसम्यग्दृष्टि आदि गुणस्थानवाले मनुष्योंकी सख्या जीवस्थान द्रव्यप्रमाणानुगमकी घबला टीकामे विस्तारसे बतायी है । 7 मिथ्यादृष्टि देवोंकी सख्याका खुनासा प्रथम नरकके मिथ्यादृष्टि नारकियोंके खुलासाके समान जानना चाहिए । वागे नी इपी प्रकार यथायोग सुस्पष्ट कर लेना चाहिए ।

कोटीकोट्यः । सासादनसम्यग्दृष्ट्यादयः संयतासंयतान्ताः संख्येयाः । प्रमत्तादीनां सामान्योदता संख्या । देवगतौ देवा मिथ्यादृष्टयोऽसंख्येयाः श्रेणयः प्रतरासंख्येयभागप्रमिताः । सासादनसम्यग्दृष्टिसम्यग्मिथ्यादृष्ट्यसंयतसम्यग्दृष्टयः पल्मोपमासंख्येयभागप्रमिताः ।

§ 47. इन्द्रियानुवादेन एकेन्द्रिया मिथ्यादृष्टयोऽनन्तानन्ताः । द्वीन्द्रियास्त्रीन्द्रियाश्चतुर्-  
न्द्रिया असंख्येयाः श्रेणयः प्रतरासंख्येयभागप्रमिताः । पञ्चेन्द्रियेषु मिथ्यादृष्टयोऽसंख्येयाः श्रेणयः  
प्रतरासंख्येयभागप्रमिताः । सासादनसम्यग्दृष्ट्यादयोऽयोगकेवल्यन्ताः सामान्योवतसंख्याः ।

§ 48. कायानुवादेन पृथिवीकायिका अप्कायिकास्तेजःकायिका वायुकायिका असंख्येया  
लोकाः । वनस्पतिकायिकाः अनन्तानन्ताः । त्रसकायिकसंख्या पञ्चेन्द्रियवत् ।

§ 49. योगानुवादेन मनोयोगिनो वाययोगिनश्च मिथ्यादृष्टयोऽसंख्येयाः श्रेणयः प्रतरा-  
संख्येयभागप्रमिताः । काययोगिनो<sup>1</sup> मिथ्यादृष्टयोऽनन्तानन्ताः<sup>2</sup> । त्रयाणामपि योगिनां सासादन-  
सम्यग्दृष्ट्यादयः संयतासंयतान्ताः पल्मोपमासंख्येयभागप्रमिताः । प्रमत्तसंयतादयः सयोगकेवल्यन्ताः  
संख्येयाः । अयोगकेवलिनः सामान्योवतसंख्याः ।

§ 50. वेदानुवादेन स्त्रीवेदाः पुंवेदाश्च मिथ्यादृष्टयोऽसंख्येयाः श्रेणयः प्रतरासंख्येयभाग-  
प्रमिताः । नपुंसकवेदा मिथ्यादृष्टयोऽनन्तानन्ताः । स्त्रीवेदा नपुंसकवेदाश्च सासादनसम्यग्दृष्ट-  
यादयः संयतासंयतान्ताः सामान्योवतसंख्याः । प्रमत्तसंयतादयोऽनिवृत्तिबादरान्ताः संख्येयाः ।

हैं जो जगश्रेणियाँ जगप्रतरके असंख्यातवें भागप्रमाण हैं । सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि  
और असंयतसम्यग्दृष्टि इनमें-से प्रत्येक गुणस्थानवाले देव पल्मोपमके असंख्यातवें भागप्रमाण हैं ।

§ 47. इन्द्रियमार्गणाके अनुवादसे एकेन्द्रिय मिथ्यादृष्टि जीव अनन्तानन्त हैं । दोइन्द्रिय,  
तीनइन्द्रिय और चार इन्द्रिय जीव असंख्यात जगश्रेणीप्रमाण हैं जो जगश्रेणियाँ जगप्रतरके  
असंख्यातवें भागप्रमाण हैं । पंचेन्द्रियोंमें मिथ्यादृष्टि जीव असंख्यात जगश्रेणीप्रमाण हैं जो  
जगश्रेणियाँ जगप्रतरके असंख्यातवें भागप्रमाण हैं । सासादनसम्यग्दृष्टिसे लेकर अयोगकेवली  
गुणस्थान तक प्रत्येक गुणस्थानवाले पंचेन्द्रियोंकी वही संख्या है जो सामान्यसे कह आये हैं ।

§ 48. काय मार्गणाके अनुवादसे पृथिवीकायिक, जलकायिक, अग्निकायिक और वायु-  
कायिक जीवोंकी संख्या असंख्यात लोकप्रमाण है । वनस्पतिकायिक जीव अनन्तानन्त हैं और  
त्रसकायिक जीवोंकी संख्या पंचेन्द्रियोंके<sup>3</sup> समान है ।

§ 49. योग मार्गणाके अनुवादसे मनोयोगी और वचनयोगी मिथ्यादृष्टि जीव असंख्यात  
जगश्रेणीप्रमाण हैं जो जगश्रेणियाँ जगप्रतरके असंख्यातवें भाग प्रमाण हैं । काययोगियोंमें  
मिथ्यादृष्टि जीव अनन्तानन्त हैं । तीनों योगवालोंमें सासादनसम्यग्दृष्टिसे लेकर संयतासंयत तक  
प्रत्येक गुणस्थानवाले जीव पल्मोपमके असंख्यातवें भागप्रमाण हैं । प्रमत्तसंयत से लेकर सयोग-  
केवली गुणस्थान तकके तीनों योगवाले जीव प्रत्येक गुणस्थानमें संख्यात हैं । अयोगकेवलियोंकी  
वही संख्या है जो सामान्यसे कह आये हैं ।

§ 50. वेद मार्गणाके अनुवादसे स्त्रीवेदवाले और पुरुषवेदवाले मिथ्यादृष्टि जीव असं-  
ख्यात जगश्रेणीप्रमाण हैं जो जगश्रेणियाँ जगप्रतरके असंख्यातवें भागप्रमाण हैं । नपुंसकवेदवाले  
मिथ्यादृष्टि जीव अनन्तानन्त हैं । सासादनसम्यग्दृष्टि से लेकर संयतासंयत तक स्त्रीवेदवाले

1 योगिषु मिथ्या—मु । —योगेषु मिथ्या—दि. 2 । 2. —नन्ता । त्रियोगिना सासा—मु. ।

3. वैसे तो त्रसकायिकोंकी संख्या पंचेन्द्रियोंकी संख्यासे अधिक है । पर असंख्यात सामान्य की अपेक्षा  
यहाँ त्रसकायिकों की संख्याको पंचेन्द्रियोंकी संख्याके समान बतलाया है ।

पुवेदाः सासादनसम्पद्दृष्ट्यादयो<sup>1</sup> निवृत्तिबादरान्ताः सामान्योक्तसंख्याः । अपगतवेदा अनिवृत्ति-  
बादरादयोऽयोगकेवल्यन्ताः सामान्योक्तसंख्याः ।

§ 51 कषायानुवादेन क्रोधमानमायासु मिथ्यादृष्ट्यादयः सयतासयताः सामान्योक्त-  
संख्याः । प्रमत्तसंयतादयोऽनिवृत्तिबादरान्ताः संख्येयाः । लोभकषायणामुक्त एव प्रमः । अथ तु  
विशेषः सूक्ष्मसांपरायसंयताः सामान्योक्तसंख्याः । अकषाया उपशान्तकषायादयोऽयोगकेवल्यन्ताः  
सामान्योक्तसंख्याः ।

§ 52. ज्ञानानुवादेन मत्तज्ञानिनः श्रुताज्ञानिनश्च मिथ्यादृष्टि<sup>2</sup> सासादनसम्पद्दृष्टयः सामा-  
न्योक्तसंख्याः । विभङ्गज्ञानिनो मिथ्यादृष्टयोऽसंख्येयाः श्रेणय प्रतरासंख्येयभागप्रमिताः । सासा-  
दनसम्पद्दृष्टयः पत्योपमासंख्येयभागप्रमिताः । मतिश्रुतज्ञानिनोऽसंयतसम्पद्दृष्ट्यादयः क्षीणकषा-  
यान्ताः सामान्योक्तसंख्याः । अवधिज्ञानिनोऽसंयतसम्पद्दृष्टिसयतासयता<sup>3</sup> सामान्योक्तसंख्याः ।  
प्रमत्तसयतादयः क्षीणकषायान्ताः संख्येयाः । मनःपर्ययज्ञानिनः प्रमत्तसंयतादयः क्षीणकषायान्ताः  
संख्येयाः । केवलज्ञानिनः सयोगा अयोगाश्च सामान्योक्तसंख्याः ।

और नपुसकवेदवाले जीवोंकी वही संख्या है जो सामान्यसे कही है । प्रमत्तसयतसे लेकर  
अनिवृत्तिबादर तक रत्रीवेदवाले और नपुसक वेदवाले जीव संख्यात हैं । सासादनसम्पद्दृष्टिसे  
लेकर अनिवृत्तिबादर तक पुरुषवेदवालोंकी वही संख्या है जो सामान्यसे कही है । अनिवृत्ति-  
बादरसे लेकर अयोगकेवली गुणस्थान तक अपगतवेदवाले जीवोंकी वही संख्या है जो सामान्यसे  
कही है ।

§ 51. कषाय मार्गणाके अनुवादसे क्रोध, मान और माया कषायमे मिथ्यादृष्टिने लेकर  
सयतासयत तक प्रत्येक गुणस्थानवाले जीवोंकी वही संख्या है जो सामान्यसे कही है । प्रमत्त-  
सयतसे लेकर अनिवृत्तिबादर तक उक्त कषायवाले जीव संख्यात हैं । यही क्रम लोभकषायवाले  
जीवोंका जानना चाहिए । किन्तु इतनी विशेषता है कि इनमे सूक्ष्मसाम्परायिक सयत जीवोंकी  
वही संख्या है जो सामान्यसे कही गयी है । उपशान्त कषायसे लेकर अयोगकेवली गुणस्थान तक  
कषाय रहित जीवोंकी संख्या सामान्यवत्<sup>5</sup> है ।

§ 52. ज्ञान मार्गणाके अनुवादसे मत्तज्ञानी और श्रुताज्ञानी मिथ्यादृष्टि और नामादन-  
सम्पद्दृष्टि जीवोंकी संख्या सामान्यवत्<sup>6</sup> है । विभगज्ञानी मिथ्यादृष्टि जीव अनन्तान जगश्रेणी-  
प्रमाण हैं जो जगश्रेणियाँ जगप्रतरके असंख्यातवें भाग प्रमाण हैं । सासादनसम्पद्दृष्टि निगजानी  
जीव पत्योपमके असंख्यातवें भाग प्रमाण हैं । असयतसम्पद्दृष्टिसे लेकर क्षीणकषाय गुणस्थान तक  
मतिज्ञानी और श्रुतज्ञानी जीवोंकी संख्या सामान्यवत्<sup>7</sup> है । असयतसम्पद्दृष्टि और नयतागदन  
अवधिज्ञानी जीवोंकी संख्या सामान्यवत्<sup>8</sup> है । प्रमत्तसयतसे लेकर क्षीणकषाय गुणस्थान तक  
प्रत्येक गुणस्थानमे अवधिज्ञानी जीव संख्यात है । प्रमत्तसयतसे लेकर क्षीणकषाय तक प्रमत्त



§ 53. सयमानुवादेन सामायिकच्छेदोपस्थापनशुद्धिसंयता प्रमत्तादयोऽनिवृत्तिबादराःताः सामान्योक्तसंख्याः । परिहारविशुद्धिसयताः प्रमत्ताश्चाप्रमत्ताश्च संख्येयाः । सूक्ष्मसाम्परायशुद्धिसंयता यथाख्यातविहारशुद्धिसयताः सयतासंयता असयताश्च सामान्योक्तसंख्याः ।

§ 54 दर्शनानुवादेन चक्षुर्दर्शनिनो मिथ्यादृष्टयोऽसंख्येया श्रेण्यः प्रतरासंख्येयभाग-प्रमिताः।अचक्षुर्दर्शनिनो मिथ्यादृष्टयोऽनन्तानन्ता । उभये च सासादनसम्यग्दृष्ट्यादयः क्षीण-कषायान्ताः सामान्योक्तसंख्याः । अवधिदर्शनिनोऽवधिज्ञानिवत् केवलदर्शनिन केवलज्ञानिवत् ।

§ 55 लेश्यानुवादेन कृष्णनीलकापोतलेश्या मिथ्यादृष्ट्यादयोऽसंयतसम्यग्दृष्ट्यन्ताः सामान्योक्तसंख्याः । तेजःपद्मलेश्या मिथ्यादृष्ट्यादयः संयतासंयतान्ता स्त्रीवेदवत् । प्रमत्ताप्रमत्त-संयता संख्येया । शुक्ललेश्या मिथ्यादृष्ट्यादयः संयतासंयतान्ताः पल्योपमासंख्येयभागप्रमिताः । प्रमत्ताप्रमत्तसयता संख्येयाः । अपूर्वकरणादयः सयोगकेवल्यन्ता अलेश्याश्च सामान्योक्तसंख्याः ।

§ 56. भव्यानुवादेन भव्येषु मिथ्यादृष्ट्यादयोऽयोगकेवल्यन्ता सामान्योक्तसंख्याः । अभव्या अनन्ताः ।

गुणस्थानमे मन पर्ययज्ञानो जीव सख्यात है । सयोगी और अयोगी केवलज्ञानियोकी सख्या सामान्यवत्<sup>1</sup> है ।

§ 53 सयम मार्गणाके अनुवादसे प्रमत्तसयतसे लेकर अनिवृत्तिबादर तक सामायिक-सयत और छेदोपस्थापनासयत जीवोकी सख्या सामान्यवत् है ।<sup>2</sup> प्रमत्त और अप्रमत्त गुणस्थानमे परिहार-विशुद्धिसयत जीव सख्यात है । सूक्ष्मसाम्परायशुद्धिसयत, यथाख्यातविहारशुद्धिसयत, संयतासयत और असयत जीवोकी संख्या सामान्यवत्<sup>3</sup> है ।

§ 54. दर्शन मार्गणाके अनुवादसे चक्षुदर्शनवाले मिथ्यादृष्टि जीव असख्यात जगश्रेणी प्रमाण हैं जो श्रेणियाँ जगप्रतरके असख्यातवे भागप्रमाण है । अचक्षुदर्शनवाले मिथ्यादृष्टि जीव अनन्तानन्त है । सासादनसम्यग्दृष्टिसे लेकर क्षीणकषाय गुणस्थान तकके उक्त दोनो दर्शनवाले जीवोकी सख्या सामान्यवत्<sup>4</sup> है । अवधिदर्शनवाले जीवोकी सख्या अवधिज्ञानियो के समान है । केवलदर्शवाले जीवोकी सख्या केवलज्ञानियो के समान है ।

§ 55. लेश्या मार्गणाके अनुवादसे मिथ्यादृष्टिसे लेकर असयतसम्यग्दृष्टि तक कृष्ण, नील और कापोत लेश्यावाले जीवोकी सख्या<sup>5</sup> सामान्यवत् है । मिथ्यादृष्टिसे लेकर सयतासयत तक पीत और पद्मलेश्यावाले जीवो की सख्या <sup>6</sup>स्त्रीवेदके समान है । प्रमत्तसयत और अप्रमत्त-सयत गुणस्थानवाले पीत और पद्मलेश्यावाले जीव सख्यात है । मिथ्यादृष्टिसे लेकर सयतासयत तक शुक्ल लेश्यावाले जीव पल्योपमके असख्यातवे भागप्रमाण है । प्रमत्त और अप्रमत्तसयत जीव सख्यात हैं । अपूर्वकरणसे लेकर सयोगकेवली तक जीव सामान्यवत्<sup>7</sup> है । लेश्यारहित जीव सामान्यवत् हैं ।

§ 56 भव्यमार्गणाके अनुवादसे भव्योमे मिथ्यादृष्टिसे लेकर अयोगकेवली तक जीव सामान्यवत्<sup>8</sup> है । अभव्य अनन्त है ।

1. सख्यात । 2. संख्यात । 3. सूक्ष्मसाम्परायशुद्धिसयत और यथाख्यात विहारशुद्धिसयत जीव सख्यात है । तथा सयतासयत जीव पल्यके असख्यातवे भाग प्रमाण है और असयत जीव अनन्तानन्त है ।
4. जिस गुणस्थानवालोकी जितनी सख्या है सामान्यसे उतनी सख्या उस गुणस्थानमे चक्षु और अचक्षु दर्शनवालोकी है । 5. मिथ्यात्वमे अनन्तानन्त और शेष गुणस्थानोमे पल्यके असख्यातवे भागप्रमाण ।
6. असख्यात जगश्रेणिप्रमाण । 7. जिस गुणस्थानवालो की जितनी सख्या है उतनी है । 8. जिस गुणस्थानवालोकी जितनी संख्या है उतनी है । केवल मिथ्यात्वमे अभव्योकी सख्या कम हो जाती है ।



§ 57. सम्यक्त्वानुवादेन क्षायिकसम्यग्दृष्टिषु असयतसम्यग्दृष्टयः पत्योपमासख्येयभाग-  
प्रमिता । संयतासयतादय उपशान्तकषायान्ताः सख्येयाः । चत्वारः क्षपकाः सयोगकेवलिनोऽयोग-  
केवलिनश्च सामान्योक्तसख्या । क्षायोपशमिकसम्यग्दृष्टिषु असयतसम्यग्दृष्ट्यादयोऽप्रमत्तान्ताः  
सामान्योक्तसख्या । औपशमिकसम्यग्दृष्टिषु असयतसम्यग्दृष्टिसयतासयताः पत्योपमासख्येयभाग-  
प्रमिताः । प्रमत्ताप्रमत्तसयताः सख्येयाः । चत्वार औपशमिका सामान्योक्तसख्या । सासादन-  
सम्यग्दृष्टयः सम्यग्मिथ्यादृष्टयो मिथ्यादृष्टयश्च सामान्योक्तसख्याः ।

§ 58 सज्ञानुवादेन सज्ञिषु मिथ्यादृष्ट्यादयः क्षीणकषायान्ताश्चक्षुर्दर्शनवत् । असन्नि-  
मिथ्यादृष्टयोऽनन्तानन्ताः । तदुभयव्यपदेशरहिताः सामान्योक्तसख्या ।

§ 59. आहारानुवादेन आहारकेषु मिथ्यादृष्ट्यादयः सयोगकेवल्यन्ताः सामान्योक्तसख्या ।  
अनाहारकेषु मिथ्यादृष्टिसासादनसम्यग्दृष्ट्यसयतसम्यग्दृष्टयः सामान्योक्तसख्याः । सयोगकेवलिनः  
सख्येयाः । अयोगकेवलिनः सामान्योक्तसख्याः । सख्या निर्णीता ।

§ 60. क्षेत्रमुच्यते । तद् द्विविध सामान्येन विशेषेण च । सामान्येन तावद्—मिथ्यादृष्टीनां  
सर्वलोकः । सासादनसम्यग्दृष्ट्यादीनामयोगकेवल्यन्तानां लोकस्यासंख्येयभागः । सयोगकेवलिनां  
लोकस्यासंख्येयभागो<sup>1</sup> संख्येया भागाः सर्वलोको वा ।

§ 57 सम्यक्त्व मार्गणाके अनुवादसे क्षायिक सम्यग्दृष्टियोमे असयतसम्यग्दृष्टि जीव  
पत्योपमके असख्यातवे भाग हैं । सयतासयतसे लेकर उपशान्तकषाय तक जीव सख्यात हैं । चारो  
क्षपक, सयोगकेवली और अयोगकेवली सामान्यवत् है । क्षायोपशमिक सम्यग्दृष्टियो मे असयत  
सम्यग्दृष्टिसे लेकर अप्रमत्तसयत तक सामान्यवत् है । औपशमिक सम्यग्दृष्टियोमे असयतसम्यग्-  
दृष्टि और सयतासयत जीव पत्योपमके असख्यातवे भाग है । प्रमत्त और अप्रमत्तसयत जीव  
सख्यात हैं । चारो उपशमिक सामान्यवत् हैं । सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि और  
मिथ्यादृष्टि जीवोंकी सख्या सामान्यवत् है ।

§ 58 सज्ञा मार्गणाके अनुवादसे सज्ञियोमे मिथ्यादृष्टिसे लेकर क्षीणकषाय तक जीवोंकी  
सख्या चक्षुर्दर्शनवाले जीवोंके समान<sup>2</sup> है । असज्ञी मिथ्यादृष्टि अनन्तानन्त है । सज्ञी और असज्ञी  
सज्ञासे रहित जीवोंकी सख्या सामान्यवत्<sup>3</sup> है ।

§ 59. आहार मार्गणाके अनुवादसे आहारकोमे मिथ्यादृष्टिसे लेकर सयोगकेवली तक  
जीवोंकी सख्या सामान्यवत्<sup>4</sup> है । अनाहारकोमे मिथ्यादृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि और असयत-  
सम्यग्दृष्टि जीवोंकी सख्या सामान्यवत्<sup>5</sup> है । सयोगकेवली सख्यात है और अयोगकेवली जीवोंकी  
सख्या सामान्यवत्<sup>6</sup> है । इस प्रकार सख्याका निर्णय किया ।

§ 60. अब क्षेत्रका कथन करते हैं । सामान्य और विशेषकी अपेक्षा वह दो प्रकार का  
है । सामान्यसे मिथ्यादृष्टियोंका सब लोक क्षेत्र है । सासादनसम्यग्दृष्टियोंसे लेकर अयोगकेवली  
तक जीवोंका लोकके असख्यातवे भागप्रमाण क्षेत्र है । सयोगकेवलियोंका लोकके असख्यात  
भाग प्रमाण लोकके असख्यात वहभागप्रमाण और सब लोक क्षेत्र है ।

§ 61 विशेषेण गत्यनुवादेन नरकगतौ सर्वासु पृथिवीषु नारकाणां चतुर्षु गुणस्थानेषु लोकस्यासंख्येयभागः । तिर्यग्गतौ तिरश्चां मिथ्यादृष्ट्यादिसंयतासयतान्तानां सामान्योक्तं क्षेत्रम् । मनुष्यगतौ मनुष्याणां मिथ्यादृष्ट्याद्ययोगकेवल्यन्तानां लोकस्यासंख्येयभागः । सयोगकेवलानां सामान्योक्तं क्षेत्रम् देवगतौ देवानां सर्वेषां चतुर्षु गुणस्थानेषु लोकस्यासंख्येयभागः ।

§ 62. इन्द्रियानुवादेन एकेन्द्रियाणां क्षेत्रं सर्वलोकः । विकलेन्द्रियाणां लोकस्यासंख्येयभागः । पञ्चेन्द्रियाणां मनुष्यवत् ।

§ 63. कायानुवादेन पृथिवीकायादिवनस्पतिकायान्तानां सर्वलोकः । त्रसकायिकानां पञ्चेन्द्रियवत् ।

§ 64. योगानुवादेन बाह्यमनसयोगिनां मिथ्यादृष्ट्यादिसंयोगकेवल्यन्तानां लोकस्यासंख्येयभागः । काययोगिनां मिथ्यादृष्ट्यादिसंयोगकेवल्यन्तानामयोगकेवलानां च सामान्योक्तं क्षेत्रम् ।

§ 65. वेदानुवादेन स्त्रीपुत्रवेदानां मिथ्यादृष्ट्याद्यनिवृत्तिबादरान्तानां लोकस्यासंख्येयभागः । नपुंसकवेदानां मिथ्यादृष्ट्याद्यनिवृत्तिबादरान्तानामपगतवेदानां च सामान्योक्तं क्षेत्रम् ।

§ 66. कषायानुवादेन क्रोधमानमायाकषायाणां लोभकषायाणां च मिथ्यादृष्ट्याद्यनिवृत्तिबादरान्तानां सूक्ष्मसांपरायणामकषायाणां च सामान्योक्तं क्षेत्रम् ।

§ 61. विशेषकी अपेक्षा गति मार्गणाके अनुवादसे नरकगतिमे सब पृथिवियों मे नारकीयोंका चार गुणस्थानोंमें लोकका असंख्यातवाँ भाग क्षेत्र है । तिर्यचगतिमे मिथ्यादृष्टि गुणस्थानसे लेकर सयतासयत तक प्रत्येक गुणस्थानवाले तिर्यचोंका क्षेत्र सामान्यवत् है । अर्थात् मिथ्यादृष्टि तिर्यचोंका सब लोक क्षेत्र है और शेष तिर्यचोंका लोकका असंख्यातवाँ भाग क्षेत्र है । मनुष्यगतिमें मिथ्यादृष्टिसे लेकर अयोगकेवली तक प्रत्येक गुणस्थानवाले मनुष्योका क्षेत्र लोकका असंख्यातवाँ भाग है । सयोगकेवलियोका सामान्यवत् क्षेत्र है । देवगतिमे सब देवोका चार गुणस्थानोंमे लोकका असंख्यातवाँ भाग क्षेत्र है ।

§ 62. इन्द्रियमार्गणाके अनुवादसे एकेन्द्रियोका सब लोक क्षेत्र है । विकलेन्द्रियोका लोकका असंख्यातवाँ भाग क्षेत्र है और पंचेन्द्रियोंका मनुष्योके समान क्षेत्र है ।

§ 63. काय मार्गणाके अनुवादसे पृथिवीकायसे लेकर वनस्पतिकाय तकके जीवोका सब लोक क्षेत्र है । त्रसकायिकोंका पंचेन्द्रियोके समान क्षेत्र है ।

§ 64. योग मार्गणाके अनुवादसे मिथ्यादृष्टिसे लेकर सयोगकेवली तक प्रत्येक गुणस्थानवाले वचन योगी और मनोयोगी जीवोका लोकका असंख्यातवाँ भाग क्षेत्र है । मिथ्यादृष्टिसे लेकर सयोगकेवली तक प्रत्येक गुणस्थानवाले काययोगी जीवोका और अयोगकेवली जीवोका सामान्यवत् क्षेत्र है ।

§ 65 वेदमार्गणाके अनुवादसे मिथ्यादृष्टिसे लेकर अनिवृत्ति बादर तक प्रत्येक गुणस्थानवाले स्त्रीवेदी और पुरुषवेदी जीवोका लोकका असंख्यातवाँ भाग क्षेत्र है । तथा मिथ्यादृष्टिसे लेकर अनिवृत्तिबादर तक प्रत्येक गुणस्थानवाले नपुंसकवेदी जीवो का और अपगतवेदियो का सामान्यवत् क्षेत्र है ।

§ 66 कषायमार्गणाके अनुवादसे मिथ्यादृष्टिसे लेकर अनिवृत्तिबादर तक प्रत्येक गुणस्थानवाले क्रोध, मान, माया व लोभ कषायवाले, सूक्ष्मसांपराय गुणस्थानमे लोभ कषायवाले और कषाय रहित जीवोंका सामान्यवत् क्षेत्र है ।

§ 67. ज्ञानानुवादेन मत्पज्ञानिश्रुताज्ञानिनां मिथ्यादृष्टिसासादनसम्यग्दृष्टीनां सामान्योक्त क्षेत्रम् । विभङ्गज्ञानिनां मिथ्यादृष्टिसासादनसम्यग्दृष्टीनां लोकस्यासंख्येयभागः । अभिनिबोधिक-श्रुतावधिज्ञानिनामसंयतसम्यग्दृष्ट्यादीना क्षीणकषायान्ताना मनःपर्ययज्ञानिनां च प्रमत्तादीनां क्षीणकषायान्ताना केवलज्ञानिनां सयोगानामयोगानां च सामान्योक्त क्षेत्रम् ।

§ 68 संयमानुवादेन सामायिकछेदोपस्थापनाशुद्धिसयताना चतुर्णां परिहारविशुद्धि-सयतानां प्रमत्ताप्रमत्ताना सूक्ष्मसापरायशुद्धिसयतानां यथाख्यातविहारशुद्धिसयतानां चतुर्णां सयतासयतानामसयतानां च चतुर्णां सामान्योक्त क्षेत्रम् ।

§ 69. दर्शनानुवादेन चक्षुर्दर्शनिनां मिथ्यादृष्ट्यादिक्षीणकषायान्तानां लोकस्यासंख्येय-भागः । अचक्षुर्दर्शनिनां मिथ्यादृष्ट्यादिक्षीणकषायान्ताना सामान्योक्त क्षेत्रम् । अवधिदर्शनिनाम-वधिज्ञानिवत् । केवलदर्शनिनां केवलज्ञानिवत् ।

§ 70. लेश्यानुवादेन कृष्णनीलकापोतलेश्याना मिथ्यादृष्ट्याद्यसंयतसम्यग्दृष्ट्यन्ताना सामान्योक्त क्षेत्रम् । तेजःपद्मलेश्याना मिथ्यादृष्ट्याद्यप्रमत्तान्ताना लोकस्यासंख्येयभागः । शुक्ल-लेश्याना मिथ्यादृष्ट्यादिक्षीणकषायान्ताना लोकस्यासंख्येयभागः । सयोगकेवलिनानामलेश्यानां च सामान्योक्त क्षेत्रम् ।

§ 71. भव्यानुवादेन भव्यानां चतुर्दशानां सामान्योक्त क्षेत्रम् । अभव्यानां सर्वलोकः ।

§ 67 ज्ञानमार्गणाके अनुवादसे मिथ्यादृष्टि और सासादनसम्यग्दृष्टि गुणस्थानवाले मत्पज्ञानी और श्रुताज्ञानी जीवोका सामान्योक्त क्षेत्र है । मिथ्यादृष्टि और सासादनसम्यग्दृष्टि विभगज्ञानियोका लोकका असंख्यातवां भाग क्षेत्र है । असंयतसम्यग्दृष्टिसे लेकर क्षीणकषाय तक प्रत्येक गुणस्थानवाले अभिनिबोधिक ज्ञानी, श्रुतज्ञानी और अवधिज्ञानी जीवोका, प्रमत्तसंयतसे लेकर क्षीणकषाय तक प्रत्येक गुणस्थानवाले मन पर्ययज्ञानी जीवोका तथा सयोग और अयोग गुणस्थानवाले केवलज्ञानी जीवोका सामान्योक्त क्षेत्र है ।

§ 68 संयम मार्गणाके अनुवादसे प्रमत्तादि चार गुणस्थानवाले सामायिक और छेदोप-स्थापनासंयत जीवोका, प्रमत्त और अप्रमत्त गुणस्थानवाले परिहारविशुद्धिसंयत जीवोका, सूक्ष्म-साम्परायिक संयत जीवोका, उपशान्त मोह आदि चार गुणस्थानवाले यथाख्यात विहारविशुद्धि-संयत जीवोका और सयतासंयत तथा चार गुणस्थानवाले असंयत जीवोका सामान्योक्त क्षेत्र है ।

§ 69 दर्शन मार्गणाके अनुवादसे मिथ्यादृष्टिसे लेकर क्षीणकषाय तक प्रत्येक गुणस्थानमे चक्षुर्दर्शनवाले जीवोका लोकका असंख्यातवां भाग क्षेत्र है । मिथ्यादृष्टिसे लेकर क्षीणकषाय तक प्रत्येक गुणस्थानवाले अचक्षुर्दर्शनवाले जीवोका सामान्योक्त क्षेत्र है । तथा अवधिदर्शनवालोका अवधिज्ञानियोके समान और केवलदर्शनवालोका केवलज्ञानियो के समान क्षेत्र है ।

§ 70 लेश्या मार्गणाके अनुवादसे मिथ्यादृष्टिसे लेकर असंयतसम्यग्दृष्टि तक प्रत्येक गुणस्थानवाले कृष्ण, नील और कापोत लेश्यावाले जीवोका सामान्योक्त क्षेत्र है । मिथ्यादृष्टिसे लेकर अप्रमत्तसंयत तक प्रत्येक गुणस्थानवाले पीत और पद्मलेश्यावाले जीवोके लोकका असंख्यातवां भाग क्षेत्र है । मिथ्यादृष्टिसे लेकर क्षीणकषाय तक प्रत्येक गुणस्थानवाले शुक्ल-लेश्यावाले जीवोका लोकका असंख्यातवां भाग क्षेत्र है तथा शुक्ललेश्यावाले सयोगकेवलियोका और लेश्या रहित जीवोका सामान्योक्त क्षेत्र है ।

§ 71 भव्य मार्गणाके अनुवादसे चौदह गुणस्थानवाले भव्य जीवोका सामान्योक्त क्षेत्र हैं । अभव्योका सब लोक क्षेत्र है ।

§ 72. सम्यक्त्वानुवादेन क्षायिकसम्यग्दृष्टीनामसंयतसम्यग्दृष्ट्याद्ययोगकेवल्यन्तानां क्षायोपशमिकसम्यग्दृष्टीनामसंयतसम्यग्दृष्ट्याद्यप्रमत्तान्तानामौपशमिकसम्यग्दृष्टीनामसंयतसम्यग्दृष्ट्याद्युपशान्तकषायान्तानां सासादनसम्यग्दृष्टीनां सम्यग्मिथ्यादृष्टीनां मिथ्यादृष्टीनां च सामान्योक्तं क्षेत्रम् ।

§ 73. सज्जानुवादेन सज्जिनां चक्षुर्दर्शनवत् । असज्जिनां सर्वलोकः । तदुभयव्यपदेशरहितानां सामान्योक्तं क्षेत्रम् ।

§ 74. आहारानुवादेन आहारकाणां मिथ्यादृष्ट्यादिक्लीणकषायान्तानां सामान्योक्तं क्षेत्रम् । सयोगकेवलिनां लोकस्यासंख्येयभागः । अनाहारकाणां मिथ्यादृष्टिसासादनसम्यग्दृष्ट्यसंयतसम्यग्दृष्ट्ययोगकेवलिनां सामान्योक्तं क्षेत्रम् । सयोगकेवलिनां लोकस्यासंख्येया<sup>1</sup> भागाः सर्वलोको वा । क्षेत्रनिर्णयः कृतः ।

§ 72. सम्यक्त्व मार्गणाके अनुवादसे असंयत सम्यग्दृष्टिसे लेकर अयोगकेवली तक प्रत्येक गुणस्थानवाले क्षायिकसम्यग्दृष्टियोगका, असंयतसम्यग्दृष्टिसे लेकर अप्रमत्तसंयत तक प्रत्येक गुणस्थानवाले क्षायोपशमिक सम्यग्दृष्टियोगका, असंयतसम्यग्दृष्टिसे लेकर उपशान्तकषाय गुणस्थान तक प्रत्येक गुणस्थानवाले औपशमिक सम्यग्दृष्टियोगका तथा सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि और मिथ्यादृष्टियो का सामान्योक्त क्षेत्र है ।

§ 73. सज्जा मार्गणाके अनुवादसे सज्जियोगका चक्षुर्दर्शनवाले जीवोके समान, असज्जियोगका सब लोक और सज्जी-असज्जी इस सज्जासे रहित जीवोका सामान्योक्त क्षेत्र है ।

§ 74. आहार मार्गणाके अनुवादसे मिथ्यादृष्टिसे लेकर क्लीणकषाय तक प्रत्येक गुणस्थानवाले आहारकोका सामान्योक्त क्षेत्र है । सयोगकेवलियों का लोकका असंख्यातवां भाग क्षेत्र है । मिथ्यादृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि, असंयतसम्यग्दृष्टि और अयोगकेवली अनाहारक जीवोका सामान्योक्त क्षेत्र है । तथा सयोगकेवली अनाहारकोका लोकका असंख्यात बहुभाग और सब लोक क्षेत्र है ।

विशेषार्थ—क्षेत्रप्ररूपणामे केवल वर्तमान कालीन आवासका विचार किया जाता है । मिथ्यादृष्टि जीव सब लोकमे पाये जाते हैं इसलिए उनका सब लोक क्षेत्र बतलाया है । अन्य गुणस्थानवाले जीव केवल लोकके असंख्यातवे भागप्रमाण क्षेत्र मे ही पाये जाते हैं इसलिए इनका लोकके असंख्यातवे भागप्रमाण क्षेत्र बतलाया है । केवल सयोगिकेवली इसके अपवाद है । जो तो स्वस्थानगत सयोगिकेवलियोंका क्षेत्र भी लोकके असंख्यातवे भाग प्रमाण ही है फिर भी जो सयोगिकेवली समुद्घात करते हैं उनका क्षेत्र तीन प्रकारका प्राप्त होता है । दण्ड और कपाटरूप समुद्घातके समय लोकके असंख्यातवे भागप्रमाण, प्रतररूप समुद्घातके समय लोकका असंख्यात बहुभाग और लोकपूरक समुद्घातके समय सब लोक क्षेत्र प्राप्त होता है इसलिए इनके क्षेत्रका निर्देश तीन प्रकारसे किया गया है । गति आदि मार्गणाओके क्षेत्रका विचार करते समय इसी दृष्टिको सामने रखकर विचार करना चाहिए । साधारणतया कहाँ कितना क्षेत्र है इसका विवेक इन बातोंसे किया जा सकता है—1 मिथ्यादृष्टियोंमे एकेन्द्रियोका ही सब लोक क्षेत्र प्राप्त होता है । शेषका नहीं । इनके कुछ ऐसे अवान्तर भेद हैं जिनका सब लोक क्षेत्र नहीं प्राप्त होता पर वे यहाँ विवक्षित नहीं । इस हिसाबसे जो-जो मार्गणा एकेन्द्रियोके सम्भव हो उन सबके सब लोक क्षेत्र जानना चाहिए । उदाहरणार्थ—गति मार्गणामे तिर्यचगति मार्गणा, इन्द्रिय मार्गणा मे एकेन्द्रिय मार्गणा, काय-मार्गणामें पृथिवी आदि पाँच स्थावर काय मार्गणा, योग

§ 75. स्पर्शनमुच्यते । तद् द्विविध सामान्येन विशेषेण च । सामान्येन तावन्मिथ्या-  
दृष्टिभिः सर्वलोकः स्पृष्टः । सासादनसम्यग्दृष्टिभिलोकस्यासंख्येयभागः अष्टौ द्वादश चतुर्दशभागा  
वा देशेनाः । सम्यग्मिथ्यादृष्ट्यसंयतसम्यग्दृष्टिभिलोकस्यासंख्येयभागः अष्टौ चतुर्दशभागा वा,

मार्गणामे काययोग मार्गणा, वेदमार्गणामे नपुसकवेदमार्गणा, कषाय मार्गणामे क्रोध, मान,  
माया और लोभ कषाय मार्गणा, ज्ञान मार्गणामे मत्यज्ञान और श्रुताज्ञान मार्गणा, सयम मार्गणा-  
मे असयत सयम मार्गणा, दर्शनमार्गणा मे अचक्षुदर्शन मार्गणा, लेख्या मार्गणामे कृष्ण, नील और  
कापोत लेख्या मार्गणा, भव्य मार्गणामे भव्य और अभव्य मार्गणा, सम्यक्त्व मार्गणामे मिथ्यादृष्टि  
सम्यक्त्व मार्गणा, सज्ञा मार्गणामे सजी असजी मार्गणा तथा आहार मार्गणामे आहार और  
अनाहार मार्गणा इनका सब लोक क्षेत्र बन जाता है । 2 सासादन सम्यग्दृष्टिसे लेकर क्षीण-  
कषाय गुणस्थान तकके जीवोका और अयोगकेवलियोका क्षेत्र लोकके असख्यातवें भाग प्रमाण  
ही है । 3 दोइन्द्रिय, तीन इन्द्रिय, चार इन्द्रिय और पचेन्द्रियोमे असज्ञियो का क्षेत्र भी लोकके  
असख्यातवे भाग प्रमाण है । 4 सज्ञियोमे समुद्घातगत सयोगिकेवलियोके सिवा शेष सबका क्षेत्र  
लोकके असख्यातवे भागप्रमाण है । इन नियमोके अनुसार जो मार्गणाएँ सयोगिकेवलीके  
समुद्घातके समय सम्भव है उनमे भी सब लोक क्षेत्र बन जाता है । शेषके लोकका असख्यातवाँ  
भाग प्रमाण ही क्षेत्र जानना चाहिए । सयोगिकेवलीके लोकपूरण समुद्घातके समय मनुष्य  
गति, पचेन्द्रिय जाति, त्रस काय, काययोग, अपगतवेद, अकषाय, केवलज्ञान, यथाख्यात सयम,  
केवल दर्शन, शुक्ल लेख्या, भव्यत्व, क्षायिक सम्यक्त्व, न सजी न असजी और अनाहार ये  
मार्गणाएँ पायी जाती हैं इसलिए लोकपूरण समुद्घातके समय इन मार्गणाओका क्षेत्र भी सब  
लोक जानना चाहिए । केवलीके प्रतर समुद्घातके समय लोकका असख्यात बहुभाग प्रमाण  
क्षेत्र पाया जाता है । इसलिए इस समय जो मार्गणाएँ सम्भव हो उनका क्षेत्र भी लोकका  
असख्यात बहुभाग प्रमाण बन जाता है । उदाहरण के लिए लोक पूरण समुद्घातके समय जो  
मार्गणाएँ गिनायी हैं वे सब यहाँ भी जानना चाहिए । इनके अतिरिक्त शेष सब मार्गणाएँ ऐसी  
है जिनका क्षेत्र लोकके असख्यातवे भाग प्रमाण ही प्राप्त होता है । लोक पूरण और प्रतर  
समुद्घातके समय प्राप्त होनेवाली जो मार्गणाएँ गिनायी है उनमे-से काययोग, भव्यत्व और  
अनाहार इन तीनको छोड़कर शेष सब मार्गणाएँ भी ऐसी है जिनका भी क्षेत्र उक्त अवस्थाके  
सिवा अन्यत्र लोकके असख्यातवे भाग प्रमाण प्राप्त होता है । इस प्रकार क्षेत्रका निर्णय किया ।

§ 75 अव स्पर्शनका कथन करते हैं—यह दो प्रकारका है—सामान्य और विशेष ।  
सामान्यकी अपेक्षा मिथ्यादृष्टियोने सब लोकका स्पर्श किया है । सासादन सम्यग्दृष्टियोने लोक-  
के असख्यातवे भाग क्षेत्रका और त्रसनालीके चौदह भागोमे-से कुछ कम <sup>1</sup>आठ भाग और कुछ  
कम <sup>2</sup>चारह भाग क्षेत्रका स्पर्श किया है । सम्यग्मिथ्यादृष्टियो व असयतसम्यग्दृष्टियोने लोकके  
असख्यातवे भागका और त्रसनालीके चौदह भागोमे-से कुछ कम <sup>3</sup>आठ भागका स्पर्श किया है ।  
सयतासयतोने लोकके असख्यातवे भागका और त्रसनालीके चौदह भागोमे-से कुछ कम छह

1 मेरुपर्वतके मूलसे नीचे कुछ कम दो राजु और ऊपर छह राजु । यह स्पर्शन विहारवत्स्वन्यान, वेदना,  
कषाय और वैक्रियिक समुद्घातकी अपेक्षा प्राप्त होता है । 2 मेरु पर्वतके मूलमे नीचे कुछ कम पाँच राजु  
और ऊपर सात राजु । यह स्पर्शन मारणान्तिक समुद्घातकी अपेक्षा प्राप्त होता है । 3 मेरु पर्वतके मूलमे  
नीचे कुछ कम दो राजु और ऊपर छह राजु । यह स्पर्शन विहारवत्स्वन्यान, वेदना, कषाय और वैक्रियिक  
समुद्घातकी अपेक्षा प्राप्त होता है । असयत सम्यग्दृष्टियोके मारणान्तिक समुद्घातकी अपेक्षा भी यह स्पर्शन  
बन जाता है ।

देशोनाः । संयतासंयतैर्लोकस्यासंख्येयभागः षट् चतुर्दशभागा वा देशोनाः । प्रमत्तसंयतादीनाम-  
योगकेवल्यन्तानां क्षेत्रवत्स्पर्शनम् ।

§ 76. विशेषेण गत्यनुवादेन नरकगतौ प्रथमायां पृथिव्यां नारकैश्चतुर्गुणस्थानैर्लोकस्या-  
संख्येयभागः स्पृष्टः । द्वितीयादिषु प्रत्सप्तम्या मिथ्यादृष्टि सासादनसम्यग्दृष्टिभिर्लोकस्यासंख्येय-  
भागः एको द्वौ त्रयः चत्वारः पञ्च चतुर्दशभागा वा देशोनाः । सम्यग्मिथ्यादृष्ट्यसंयतसम्यग्दृष्टि-  
भिर्लोकस्यासंख्येयभागः । सप्तम्यां पृथिव्यां मिथ्यादृष्टिभिर्लोकस्यासंख्येयभागः षट् चतुर्दशभागा  
वा देशोनाः । शेषैस्त्रिभिर्लोकस्यासंख्येयभागः । तिर्यग्गतौ तिरश्चां मिथ्यादृष्टिभिः सर्वलोकः  
स्पृष्टः । सासादनसम्यग्दृष्टिभिर्लोकस्यासंख्येयभागः सप्त चतुर्दशभागा वा देशोनाः । सम्यग्-  
मिथ्यादृष्टिभिर्लोकस्यासंख्येयभागः । असंयतसम्यग्दृष्टि<sup>१</sup>संयतासंयतैर्लोकस्यासंख्येयभागः षट्  
चतुर्दशभागा वा देशोनाः । मनुष्यगतौ मनुष्यैर्मिथ्यादृष्टिभिर्लोकस्यासंख्येयभागः सर्वलोको वा  
स्पृष्टः । सासादनसम्यग्दृष्टिभिर्लोकस्यासंख्येयभागः सप्त चतुर्दशभागा वा देशोनाः । सम्यग्मिथ्या-  
दृष्ट्यादीनामयोगकेवल्यन्तानां क्षेत्रवत्स्पर्शनम् । देवगतौ देवैर्मिथ्यादृष्टि<sup>२</sup>सासादनसम्यग्दृष्टिभि-

<sup>३</sup>भागका स्पर्श किया है । तथा प्रमत्तसंयतोसे लेकर अयोग केवली गुणस्थान तकके जीवोका  
स्पर्श क्षेत्रके समान है ।

§ 76. विशेषकी अपेक्षा गति मार्गणाके अनुवादसे नरक गतिमे पहली पृथिवीमे  
मिथ्यादृष्टि आदि चार गुणस्थानवाले नारकियोने लोकके असख्यातवे भाग क्षेत्रका स्पर्श किया  
है । दूसरीसे लेकर छठी पृथिवी तकके मिथ्यादृष्टि और सासादनसम्यग्दृष्टि नारकियोने लोकके  
असख्यातवे भाग क्षेत्रका और क्रमसे लोक नाडीके चौदह भागोमे-से कुछ कम एक राजु, कुछ  
कम दो राजु, कुछ कम तीन राजु, कुछ कम चार राजु और कुछ कम पाँच राजु क्षेत्रका स्पर्श  
किया है । सम्यग्मिथ्यादृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टि नारकियोने लोक के असख्यातवे भाग क्षेत्र  
का स्पर्श किया है । सातवी पृथिवीमें मिथ्यादृष्टि नारकियोने लोकके असख्यातवे भाग क्षेत्रका  
और त्रसनालीके चौदह भागोमे-से कुछ कम छह राजु क्षेत्रका स्पर्श किया है । सासादनसम्यग्-  
दृष्टि आदि शेष तीन गुणस्थानवाले उक्त नारकियोने लोकके असख्यातवे भाग क्षेत्रका स्पर्श  
किया है । तिर्यग्गतिमे मिथ्यादृष्टि तिर्यचोने सब लोकका स्पर्श किया है । सासादनसम्यग्दृष्टि  
तिर्यचोने लोकके असख्यातवे भाग क्षेत्रका और लोकनाडीके चौदह भागोमे-से कुछ कम <sup>४</sup>सात  
भाग क्षेत्रका स्पर्श किया है । सम्यग्मिथ्यादृष्टि तिर्यचोने लोकके असख्यातवे भाग क्षेत्रका स्पर्श  
किया है । असंयतसम्यग्दृष्टि और संयतासंयत तिर्यचोने लोकके असख्यातवे भाग क्षेत्रका  
और लोक नाडीके चौदह भागोमे-से कुछ कम छह <sup>५</sup>भाग क्षेत्रका स्पर्श किया है । मनुष्यगतिमे

1 —दृष्टिभि संयता—मु ता, न । 2. दृष्टिभि सासा—ता । 3 ऊपर अच्युत कल्पतक छह राजु ।  
इममे-से चित्रा पृथिवीका एक हजार योजन व आरण अच्युत कल्पके उपरिम विमानोके ऊपरका भाग छोड़  
देना चाहिए । यह स्पर्श मारणान्तिक समुद्धातकी अपेक्षा प्राप्त होता है । 4. मेरुपर्वतके मूलसे ऊपर सात  
राजु । यह स्पर्शन मारणान्तिक समुद्धातकी अपेक्षा प्राप्त होता है । यद्यपि तिर्यच सासादन सम्यग्दृष्टि जीव  
मेरुपर्वतके मूलसे नीचे भवनवासियोमे मारणान्तिक समुद्धात करते हुए पाये जाते है तथापि इतने मात्रसे  
स्पर्शन क्षेत्र सात राजुसे अधिक न होकर कम ही रहता है । ऐमे जीव मेरुपर्वतके मूलसे नीचे एकेन्द्रियोमे व  
नारकियोमे मारणान्तिक समुद्धात नहीं करते यह उक्त कथनका तात्पर्य है । 5 ऊपर अच्युत कल्प तक छह  
राजु । इसमे-से चित्रा पृथिवीका एक हजार योजन व आरण अच्युत कल्पके उपरिम विमानोके ऊपरका भाग  
छोड़ देना चाहिए । यह स्पर्श मारणान्तिक समुद्धातकी अपेक्षा प्राप्त होता है ।



लोकस्यासंख्येयभागः अष्टौ नव चतुर्दशभागा वा देशोनाः । सम्यग्मिथ्यादृष्टिचसंयतसम्यग्दृष्टिभिर्लोकस्यासंख्येयभागः अष्टौ चतुर्दशभागा वा देशोनाः ।

§ 77. इन्द्रियानुवादेन एकेन्द्रियैः सर्वलोकः स्पृष्टः । विकलेन्द्रियैर्लोकस्यासंख्येयभागः सर्वलोको वा । पञ्चेन्द्रियेषु मिथ्यादृष्टिभिर्लोकस्यासंख्येयभागः अष्टौ चतुर्दशभागा वा देशोनाः सर्वलोको वा । शेषाणां सामान्योक्तं स्पर्शनम् ।

§ 78. कायानुवादेन स्यावरकायिकैः सर्वलोकः स्पृष्टः । त्रसकायिनां पञ्चेन्द्रियवत् स्पर्शनम् ।

§ 79. योगानुवादेन वाङ्मनसयोगिनां मिथ्यादृष्टिभिर्लोकस्यासंख्येयभागः अष्टौ चतुर्दशभागा वा देशोनाः सर्वलोको वा । सासादनसम्यग्दृष्ट्यादीनां क्षीणकषायान्तानां सामान्योक्तं स्पर्शनम् । सयोगकेवलिनां लोकस्यासंख्येयभागः । काययोगिनां मिथ्यादृष्ट्यादीनां सयोगकेवल्य-

मिथ्यादृष्टि मनुष्योने लोकके असख्यातवै भाग क्षेत्रका और सब लोकका<sup>1</sup> स्पर्श किया है । सासादनसम्यग्दृष्टि मनुष्योने लोकके असख्यातवै भाग क्षेत्रका और लोक नाडीके चौदह भागोमे-से कुछ कम<sup>2</sup> सात भाग क्षेत्रका स्पर्श किया है । सम्यग्मिथ्यादृष्टिसे लेकर अयोगकेवली गुणस्थान तकके मनुष्योका स्पर्श क्षेत्रके समान है । देवगतिमे मिथ्यादृष्टि और सासादनसम्यग्दृष्टि देवोने लोकके असख्यावे भाग क्षेत्रका तथा लोकनाडीके चौदह भागोमे-से कुछ कम<sup>3</sup> आठ भाग और कुछ कम नौ<sup>4</sup> भाग क्षेत्रका स्पर्श किया है । सम्यग्मिथ्यादृष्टि और असयतसम्यग्दृष्टि देवोने लोकके असख्यातवै भाग क्षेत्रका और लोकनाडीके चौदह भागोमे-से कुछ कम<sup>5</sup> आठ भाग क्षेत्रका स्पर्श किया है ।

§ 77 इन्द्रिय मार्गणाके अनुवादसे एकेन्द्रियोने सब लोकका स्पर्श किया है । विकलेन्द्रियोने लोकके असख्यातवै भाग क्षेत्रका और<sup>6</sup> सब लोकका स्पर्श किया है । पञ्चेन्द्रियोमे मिथ्यादृष्टियोने लोकके असख्यातवै भाग क्षेत्रका और लोकनाडीके चौदह भागोमे-से कुछ कम<sup>7</sup> आठ भाग क्षेत्रका और<sup>8</sup> सब लोकका स्पर्श किया है । शेष गुणस्थानवाले पञ्चेन्द्रियोका स्पर्श ओघके समान है ।

§ 78 काय मार्गणाके अनुवादसे स्थावरकायिक जीवोने सब लोकका स्पर्श किया है । त्रसकायिकोका स्पर्श पञ्चेन्द्रियोके समान है ।

§ 79 योग मार्गणाके अनुवादसे मिथ्यादृष्टि वचनयोगी और मनोयोगी जीवोने लोकके असख्यातवै भाग क्षेत्रका और लोकनाडीके चौदह भागोमे-से कुछ कम<sup>9</sup> आठ भाग क्षेत्रका और सब लोकका स्पर्श किया है । सासादनसम्यग्दृष्टियोसे लेकर क्षीणकषाय तकके गुणस्थानवालो-

1 मरणान्तिक समुद्घात और उपपादपदकी अपेक्षा यह स्पर्शन सर्वलोकप्रमाण कहा है । 2 भवतवासी लोकसे लेकर ऊपर लोकाग्र तक । इसमे-से अगम्यप्रदेश छूट जानेसे कुछ कम सात राजु स्पर्श रह जाता है । यह स्पर्श मारणान्तिक समुद्घातकी अपेक्षा प्राप्त होता है । 3 मेरुतलसे नीचे कुछ कम दो राजु और ऊपर छह राजु । यह स्पर्शन विहारवत्त्वस्थान, वेदना, कषाय और वैक्रियिकपदकी अपेक्षा प्राप्त होता है । 4 मेरुतलसे नीचे कुछ कम दो राजु और ऊपर सात राजु । यह स्पर्शन मारणान्तिक समुद्घातकी अपेक्षा प्राप्त होता है । 5 मेरुतलसे नीचे कुछ कम दो राजु और ऊपर छह राजु । यह स्पर्शन विहारवत्त्वस्थान, वेदना, कषाय, वैक्रियिक और मारणान्तिक पदकी अपेक्षा प्राप्त होता है । 6 विकलेन्द्रियोका सब लोक स्पर्श मारणान्तिक और उपपाद पदकी अपेक्षा प्राप्त होता है । 7 मेरुतलसे नीचे कुछ कम दो राजु और ऊपर छह राजु । यह स्पर्शन विहारवत्त्वस्थान, वेदना, कषाय और वैक्रियिक पदकी अपेक्षा प्राप्त होता है । 8. सब लोक स्पर्श मारणान्तिक और उपपादकी अपेक्षा प्राप्त होता है । 9 मेरुतलसे नीचे कुछ कम दो राजु और ऊपर छह राजु । यह स्पर्शन विहारवत्त्वस्थान, वेदना, कषाय और वैक्रियिक पदकी अपेक्षा प्राप्त होता है ।



न्तानामयोगकेवलानां च सामान्योक्तं स्पर्शनम् ।

§ 80. वेदानुवादेन <sup>1</sup>स्त्रीपुंवेदैर्मिथ्यादृष्टिभिलोकस्यासंख्येयभागः स्पृष्टः <sup>2</sup>अष्टौ चतुर्दश-  
भागा वा देशोनाः सर्वलोको<sup>3</sup> वा । सासादनसम्यग्दृष्टिभिः लोकस्यासंख्येयभागः अष्टौ नव चतु-  
र्दशभागा वा देशोनाः । सम्यग्मिथ्यादृष्ट्याद्यनिवृत्तिबादरान्तानां सामान्योक्तं स्पर्शनम् । नपुंसक-  
वेदेषु मिथ्यादृष्टीनां सासादनसम्यग्दृष्टीनां च सामान्योक्तं स्पर्शनम् । <sup>4</sup>सम्यग्मिथ्यादृष्टिभिलो-  
कस्यासंख्येयभागः । असंयतसम्यग्दृष्टिसंयतासंयतैर्लोकस्यासंख्येयभागः षट् चतुर्दशभागा वा  
देशोनाः । प्रमत्ताद्यनिवृत्तिबादरान्तानामपगतवेदानां च सामान्योक्तं स्पर्शनम् ।

का स्पर्श ओघके समान है । सयोगकेवली जीवोका स्पर्श लोकका<sup>5</sup> असंख्यातवां भाग है । तथा  
मिथ्यादृष्टिसे लेकर सयोगकेवली गुणस्थान तकके काययोगवालोक और अयोगकेवली जीवोका  
स्पर्श ओघके समान है ।

§ 80. वेद मार्गणाके अनुवादसे मिथ्यादृष्टि स्त्रीवेदी और पुरुषवेदी जीवोने लोकके  
असंख्यातवे भाग क्षेत्रका तथा लोक नाडीके चौदह भागोमे-से कुछ कम <sup>6</sup>आठ भाग और सब  
लोक क्षेत्रका स्पर्श किया है । सासादन सम्यग्दृष्टियोने लोकके असंख्यातवे भाग क्षेत्रका तथा  
लोकनाडीके चौदह भागोमे-से कुछ कम <sup>7</sup>आठ भाग और कुछ कम नौ <sup>8</sup>भाग क्षेत्रका स्पर्श  
किया है । सम्यग्मिथ्यादृष्टियोसे लेकर अनिवृत्ति बादर गुणस्थान तकके जीवोका स्पर्श ओघके  
समान है । नपुंसकवेदियोमे मिथ्यादृष्टि और सासादन सम्यग्दृष्टियोका स्पर्श <sup>9</sup>ओघके समान  
है । सम्यग्मिथ्यादृष्टियोने लोकके असंख्यातवे भागका स्पर्श किया है । असंयतसम्यग्दृष्टि और  
संयतासंयतोने लोकके असंख्यातवे भाग क्षेत्रका और लोकनाडीके चौदह भागोमे-से कुछ कम  
<sup>10</sup>छह भाग क्षेत्रका स्पर्श किया है । तथा प्रमत्तसंयतोसे लेकर अनिवृत्ति बादर गुणस्थान तकके  
जीवोका स्पर्श ओघके समान है ।

1. स्त्रीपुंसवे—ता । 2. अष्टौ नव चतु—मु । 3. लोको वा । नपुंसकवेदेषु मु । 4. सम्यग्मिथ्यादृष्टिभि-  
लोकस्यासंख्येयभाग स्पृष्ट । सासादनसम्यग्दृष्टिभिः लोकस्यासंख्येयभाग. अष्टौ नव चतुर्दश भागा वा  
देशोना । सम्यग्मिथ्यादृष्ट्याद्यनिवृत्तिबादरान्तानां सामान्योक्तं स्पर्शनम् । असंयतसम्यग्—मु । 5. समुद्-  
घातके कालमे मनोयोग और वचनयोग नहीं होता, इससे वचनयोगी और मनोयोगी सयोगी केवलियो का  
स्पर्शन लोकके असंख्यातवे भाग प्रमाण बतलाया है । 6. मेस्तलसे नीचे कुछ कम दो राजु और ऊपर छह  
राजु । यह स्पर्शन विहारवत्त्वस्थान, वेदना, कषाय और वैक्रियिक पदकी अपेक्षा प्राप्त होता है । सब लोक  
स्पर्श मारणान्तिक और उपपादकी पदकी अपेक्षा प्राप्त होता है । 7. मेस्तलसे नीचे कुछ कम दो राजु और  
ऊपर छह राजु । यह स्पर्शन विहारवत्त्वस्थान, वेदना, कषाय और वैक्रियिक पदकी अपेक्षा प्राप्त होता है ।  
8. मेस्तलसे नीचे कुछ कम दो राजु और ऊपर सात राजु । यह स्पर्शन मारणान्तिक पदकी अपेक्षा प्राप्त  
होता है । यहाँ उपपाद पदकी अपेक्षा ग्यारह घनराजु स्पर्शन प्राप्त होता है । किन्तु उपपादपदकी विवक्षा  
नहीं होनेमे उसका उल्लेख नहीं किया है । यह स्पर्शन मेस्तलसे नीचे कुछ कम पाँच राजु और उपर छह  
राजु इस प्रकार प्राप्त होता है । 9. यहाँ नपुंसकवेदी मिथ्यादृष्टि और सासादन सम्यग्दृष्टि जीवोका  
स्पर्शन ओघके समान बतलाया है । सो यह सामान्य निर्देश है । विशेषकी अपेक्षा मिथ्यादृष्टि नपुंसकवेदियोने  
वैक्रियिक पदकी अपेक्षा पाँच घनराजु क्षेत्रका स्पर्श किया है, क्योंकि वायुकायिक जीव इतने क्षेत्रमें विक्रिया  
करते हुए पाये जाते हैं । नपुंसकवेदी सासादन सम्यग्दृष्टियोने स्वस्थानस्वस्थान, विहारवत्त्वस्थान, वेदना,  
कषाय और वैक्रियिकपदकी अपेक्षा लोकके असंख्यातवे भाग क्षेत्रका स्पर्शनकिया है । उपपादपदकी अपेक्षा  
कुछ कम ग्यारह बटे चौदह भाग त्रसनालीका स्पर्श किया है । मारणान्तिक पदकी अपेक्षा कुछ कम बारह  
बटे चौदह भाग त्रसनालीका स्पर्श किया है । शेष कथन ओघके समान है । 10. यह स्पर्श मारणान्तिक  
पदकी अपेक्षा प्राप्त होता है ।

§ 81. कषायानुवादेन चतुष्कषायाणामकषायाणां च सामान्योक्तं स्पर्शनम् ।

§ 82. ज्ञानानुवादेन मत्पज्ञानिश्रुताज्ञानिनां मिथ्यादृष्टिसासादनसम्यग्दृष्टीनां सामान्योक्तं स्पर्शनम् । विभङ्गज्ञानिनां मिथ्यादृष्टीनां लोकस्यासंख्येयभागः अष्टौ चतुर्दशभागा वा देशोनाः सर्वलोको वा । सासादनसम्यग्दृष्टीनां सामान्योक्तं स्पर्शनम् । आभिनिबोधिकश्रुतावाध-  
मनःपर्ययकेवलज्ञानिनां सामान्योक्तं स्पर्शनम् ।

§ 83. संयमानुवादेन संयतानां सर्वेषां संयतासंयतानामसंयतानां च सामान्योक्तं स्पर्शनम् ।

§ 84. दर्शनानुवादेन सक्षुर्दर्शनिनां मिथ्यादृष्ट्यादिक्लीणकषायागन्तानां पञ्चेन्द्रियवत् । अचक्षुर्दर्शनिनां मिथ्यादृष्ट्यादिक्लीणकषायागन्तानामधिकेवलदर्शनिनां च सामान्योक्तं स्पर्शनम् ।

§ 85. लेश्यानुवादेन कृष्णनीलकापोतलेश्यैर्मिथ्यादृष्टिभिः सर्वलोकः स्पृष्टः । सासादन-  
सम्यग्दृष्टिभिलोकस्यासंख्येयभागः पञ्च चत्वारो द्वौ चतुर्दशभागा वा<sup>1</sup> देशोनाः । सम्यग्मिथ्या-  
दृष्ट्यसंयतसम्यग्दृष्टिभिलोकस्यासंख्येयभागः । तेजोलेश्यैर्मिथ्यादृष्टिसासादनसम्यग्दृष्टिभिलोक-  
स्यासंख्येयभागः अष्टौ नव चतुर्दशभागा वा देशोनाः । सम्यग्मिथ्यादृष्ट्यसंयतसम्यग्दृष्टिभिलोक-

§ 81 कषाय मार्गणाके अनुवादसे क्रोधादि चारो कषायवाले और कषायरहित जीवों-  
का स्पर्श ओघके समान है ।

§ 82 ज्ञान मार्गणाके अनुवादसे मत्पज्ञानी और श्रुताज्ञानी मिथ्यादृष्टि और सासा-  
दनसम्यग्दृष्टि जीवोका स्पर्श ओघके समान है । विभगज्ञानियोमें मिथ्यादृष्टियोंका स्पर्श लोकका  
असंख्यातवां भाग, लोकनाडीके समान चौदह भागोमे-से कुछ कम आठ<sup>2</sup> भाग और सर्व  
लोक<sup>3</sup> है । सासादनसम्यग्दृष्टियोंका स्पर्श ओघके समान है । आभिनिबोधिक ज्ञानी, श्रुतज्ञानी,  
अवधिज्ञानी, मनःपर्ययज्ञानी और केवलज्ञानी जीवोका स्पर्श ओघके समान है ।

§ 83. संयम मार्गणाके अनुवादसे सब संयतोका, संयतासंयतोंका और असंयतोंका  
स्पर्श ओघके समान है ।

§ 84. दर्शन मार्गणाके अनुवादसे मिथ्यादृष्टियोंसे लेकर क्लीणकषाय तकके चक्षुर्दर्शन-  
वाले जीवोका स्पर्श पंचेन्द्रियोंके समान है । मिथ्यादृष्टियोंसे लेकर क्लीणकषाय तकके अचक्षुर्दर्शन-  
वाले जीवोंका तथा अवधिदर्शनवाले और केवलदर्शनवाले जीवोंका स्पर्श ओघके समान है ।

§ 85. लेश्या मार्गणाके अनुवादसे कृष्ण, नील और कापोत लेश्यावाले मिथ्यादृष्टियोंने  
सब लोकका स्पर्श किया है । सासादनसम्यग्दृष्टियोंने लोकके असंख्यातवे भाग क्षेत्रका और  
लोकनाडीके चौदह भागोमे-से क्रमशः कुछ कम पाँच<sup>4</sup> भाग, कुछ कम चार भाग और कुछ कम दो  
भाग क्षेत्रका स्पर्श किया है । सम्यग्मिथ्यादृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टि जीवोंने लोकके असंख्यातवे  
भाग क्षेत्रका स्पर्श किया है । पीतलेश्यावाले मिथ्यादृष्टि और सासादनसम्यग्दृष्टि जीवोंने

1 वा देशोना । द्वादशभागा कुतो न लभ्यन्ते इति चेत् तत्रावस्थितलेश्यापेक्षया पञ्चैव । अथवा येषां मते  
सासादन एकेन्द्रियेषु नोत्पद्यते तन्मतपेक्षया द्वादशभागा न दत्ता । सम्यग्मिथ्या—मु, आ, दि 1 । 2.  
यह स्पर्श विहारवत्त्वस्थान, वेदना, कषाय और वैक्रीयिक पदकी अपेक्षा प्राप्त होता है, क्योंकि नीचे दो  
राजु और ऊपर छह राजु क्षेत्रमे गमनागमन देखा जाता है । 3 यह स्पर्शन मारणान्तिक पदकी अपेक्षा  
प्राप्त होता है । क्योंकि ये जीव सब लोकमे मारणान्तिक समुद्धात करते हुए पाये जाते हैं । 4 यह स्पर्श  
मारणान्तिक और उपपाद पदकी अपेक्षा बतलाया है । कृष्ण लेश्यावालेके कुछ कम पाँच राजु, नील लेश्या-  
वालेके कुछ कम चार राजु और कापोत लेश्यावालेके कुछ कम दो राजु यह स्पर्श होता है । जो नारकी  
तिर्यक् सासादन सम्यग्दृष्टियोंमे उत्पन्न होते हैं उन्हींके यह स्पर्श सम्भव है ।

स्यासंख्येयभागः अष्टौ चतुर्दशभागा वा देशोनाः । संयतासंयतैर्लोकस्यासंख्येयभागः अर्धचतुर्दश-  
भागा वा देशोनाः । प्रमत्ताप्रमत्तैर्लोकस्यासंख्येयभागः । पद्मलेख्यैर्मिथ्यादृष्टिचाद्यसंयतसम्यग्-  
दृष्ट्यन्तैर्लोकस्यासंख्येयभागः अष्टौ चतुर्दशभागा वा देशोनाः । संयतासंयतैर्लोकस्यासंख्येयभागः  
पञ्च चतुर्दशभागा वा देशोनाः । प्रमत्ताप्रमत्तैर्लोकस्यासंख्येयभागः । शुक्ललेख्यैर्मिथ्यादृष्टिचादि-  
संयतासंयतान्तैर्लोकस्यासंख्येयभागः पट् चतुर्दशभागा वा देशोनाः । प्रमत्तादिसयोगकेवल्यन्तानां  
अलेश्यानां च सामान्योक्तं स्पर्शनम् ।

लोकके असख्यातवे भाग क्षेत्रका तथा लोकनाडीके चौदह भागोमें-से कुछ कम आठ<sup>१</sup> भाग और  
कुछ कम नौ भाग<sup>२</sup> क्षेत्रका स्पर्श किया है । सम्यग्मिथ्यादृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टियोंने लोकके  
असख्यातवे भाग क्षेत्रका तथा लोकनाडीके चौदह भागोमें-से कुछ कम आठ<sup>३</sup> भाग क्षेत्रका स्पर्श  
किया है । संयतासंयतोने लोकके असख्यातवे भाग क्षेत्रका और लोकनाडीके चौदह भागोमें-से  
कुछ कम डेढ़<sup>४</sup> भाग क्षेत्रका स्पर्श किया है । प्रमत्तसंयत और अप्रमत्तसंयत जीवोंने लोकके अस-  
ख्यातवे भाग क्षेत्रका स्पर्श किया है । मिथ्यादृष्टियोंसे लेकर असंयतसम्यग्दृष्टियों तकके पद्म-  
लेख्यावाले जीवोंने लोकके असख्यातवे भाग क्षेत्रका और लोकनाडीके चौदह भागोमें-से कुछ कम  
आठ<sup>५</sup> भाग क्षेत्रका स्पर्श किया है । संयतासंयतोने लोकके असख्यातवे भाग क्षेत्रका और लोक-  
नाडीके चौदह भागोमें-से कुछ कम पाँच भाग क्षेत्रका स्पर्श किया है । तथा प्रमत्तसंयत और  
अप्रमत्तसंयतोने लोकके असख्यातवे भाग क्षेत्रका स्पर्श किया है । मिथ्यादृष्टियोंसे लेकर  
संयतासंयतो तकके शुक्ललेख्यावाले जीवोंने लोकके असख्यातवे भाग क्षेत्रका और लोक-  
नाडीके चौदह भागोमें-से कुछ कम छह<sup>७</sup> भाग क्षेत्रका स्पर्श किया है । प्रमत्तसंयत आदि  
सयोगकेवली तकके शुक्ललेख्यावालोका और लेख्यारहित जीवोका स्पर्श ओषके  
समान है ।

1 यह स्पर्शन विहार, वेदना, कषाय और वैक्रियिक पदकी अपेक्षा प्राप्त होता है, क्योंकि पीतलेखा-  
वाले सासादनोका नीचे कुछ कम दो राजु और ऊपर छह राजु क्षेत्रमें गमनागमन देखा जाता है । 2 यह  
स्पर्श मारणान्तिक समुद्घातकी अपेक्षा प्राप्त होता है क्योंकि ऐसे जीव तीसरी पृथिवीसे ऊपर कुछ कम  
नौ राजु क्षेत्र में मारणान्तिक समुद्घात करते हुए पाये जाते हैं । उपपाद पदकी अपेक्षा इनका स्पर्श कुछ  
कम डेढ़ राजु होता है इतना यहाँ विशेष जानना चाहिए । 3 यह स्पर्श विहार, वेदना, कषाय, वैक्रियिक  
और मारणान्तिक पदकी अपेक्षा प्राप्त होता है । युक्तिका निर्देश पहले किया ही है । इतनी विशेषता है  
कि मिश्र गुणस्थानमें मारणान्तिक समुद्घात नहीं होता । 4. यह स्पर्श मारणान्तिक पदकी अपेक्षा प्राप्त  
होता है । इनके उपपाद पद नहीं होता । 5 यह स्पर्श विहार, वेदना, कषाय, वैक्रियिक और मारणान्तिक  
पदकी अपेक्षा प्राप्त होता है । इनके उपपाद पदकी अपेक्षा स्पर्श कुछ कम पाँच राजु होता है । इतनी  
विशेषता है कि मिश्र गुणस्थानमें मारणान्तिक और उपपाद पद नहीं होता । 6 यह स्पर्श मारणान्तिक  
पदकी अपेक्षा प्राप्त होता है, क्योंकि पद्म लेख्यावाले संयतासंयत ऊपर कुछ कम पाँच राजु क्षेत्रमें  
मारणान्तिक समुद्घात करते हुए पाये जाते हैं । 7. विहार, वेदना, कषाय, वैक्रियिक और  
मारणान्तिक पदकी अपेक्षा यह स्पर्शन प्राप्त होता है । सो भी मिथ्यादृष्टि आदि चार गुणस्थानोकी अपेक्षा  
यह कथन किया है । संयतासंयत शुक्ल लेख्यावालोके तो विहार, वेदना, कषाय और वैक्रियिक पदोकी  
अपेक्षा लोकके असख्यातवे भाग प्रमाण ही स्पर्शन प्राप्त होता है । उपपादकी अपेक्षा मिथ्यादृष्टि और  
सासादनसम्यग्दृष्टि शुक्ल लेख्यावालोका स्पर्शन लोकके असख्यातवे भाग प्रमाण है । अविरतसम्यग्दृष्टि शुक्ल  
लेख्यावालोका स्पर्श कुछ कम छह राजु है । संयतासंयतोके उपपादपद नहीं होता । फिर भी इनके मार-  
णान्तिक समुद्घातकी अपेक्षा कुछ कम छह राजु स्पर्श बन जाता है ।

§ 86. भव्यानुवादेन भव्यानां मिथ्यादृष्ट्याद्ययोगकेवल्यन्तानां सामान्योक्तं स्पर्शनम् । अभव्यैः सर्वलोकः स्पृष्टः ।

§ 87 सम्यक्त्वानुवादेन क्षायिकसम्यग्दृष्टीनामसंयतसम्यग्दृष्ट्याद्ययोगकेवल्यन्तानां सामान्योक्तम् । किन्तु संयतासंयतानां लोकस्यासंख्येयभागः । क्षायोपशमिकसम्यग्दृष्टीनां सामान्योक्तम् । औपशमिकसम्यक्त्वानामसंयतसम्यग्दृष्टीनां सामान्योक्तम् । शेषार्णां लोकस्यासंख्येयभागः । सासादनसम्यग्दृष्टिसम्यग्मिथ्यादृष्टिमिथ्यादृष्टीनां सामान्योक्तम् ।

§ 88. संज्ञानुवादेन संज्ञिनां चक्षुदर्शनवत् । असंज्ञिभिः सर्वलोकः स्पृष्टः । तदुभयव्यपदेशरहितानां सामान्योक्तम् ।

§ 89 आहारानुवादेन आहारकाणां मिथ्यादृष्ट्यादिक्लीणकषायान्तानां सामान्योक्तम् । सयोगकेवलिनं लोकस्यासंख्येयभागः । अनाहारकेषु मिथ्यादृष्टिभिः सर्वलोकः स्पृष्टः । सासादनसम्यग्दृष्टिभिलोकस्यासंख्येयभागः । एकादश चतुर्दशभागा वा देशोनाः । असंयतसम्यग्दृष्टिभिः लोकस्यासंख्येयभागः । षट् चतुर्दश भागा वा देशोनाः । सयोगकेवलिनं लोकस्यासंख्येयभागाः सर्वलोको वा । अयोगकेवलिनं लोकस्यासंख्येयभागः । स्पर्शनं व्याख्यातम् ।

§ 90. कालः प्रस्तूयते । स द्विविधः—सामान्येन विशेषेण च । सामान्येन तावद् मिथ्यादृष्टेर्नानाजीवापेक्षया सर्वकालः । एकजीवापेक्षया त्रयो भङ्गाः । अनादिरपर्यवसानं अनादिं सपर्यव-

§ 86 भव्य मार्गणाके अनुवादसे मिथ्यादृष्टियोसे लेकर अयोगकेवली तकके भव्योका स्पर्श ओघके समान है । अभव्योने सब लोकका स्पर्श किया है ।

§ 87 सम्यक्त्व मार्गणाके अनुवादसे असंयतसम्यग्दृष्टियोसे लेकर अयोगकेवली तकके क्षायिकसम्यग्दृष्टियोका स्पर्श ओघके समान है । किन्तु संयतासंयतोका स्पर्श लोकका असंख्यातवाँ भाग है । क्षायोपशमिक सम्यग्दृष्टियोका स्पर्श ओघके समान है । असंयतसम्यग्दृष्टि औपशमिक सम्यग्दृष्टियो का स्पर्श ओघके समान है । तथा शेष औपशमिक सम्यग्दृष्टियोका स्पर्श लोकका असंख्यातवाँ भाग है । सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि और मिथ्यादृष्टियोका सामान्योक्त स्पर्श है ।

§ 88. संज्ञा मार्गणाके अनुवादसे संज्ञियोका स्पर्श चक्षुदर्शनवाले जीवोके समान है । असंज्ञियोने सब लोगका स्पर्श किया है । इन दोनों व्यवहारोसे रहित जीवोका स्पर्श ओघके सामन है ।

§ 89. आहार मार्गणाके अनुवादसे मिथ्यादृष्टियोसे लेकर क्लीणकषाय तकके आहारकोका स्पर्श ओघके समान है । तथा सयोगकेवलियोका स्पर्श लोकका असंख्यातवाँ भाग है । अनाहारकोमे मिथ्यादृष्टियोने सब लोकका स्पर्श किया है । सासादनसम्यग्दृष्टियोने लोकके असंख्यातवे भाग क्षेत्रका और लोकनाडीके चौदह भागोमे-से कुछ कम ग्यारह<sup>1</sup> भाग क्षेत्रका स्पर्श किया है । असंयतसम्यग्दृष्टियोने लोकके असंख्यातवे भाग क्षेत्रका और लोकनाडीके चौदह भागोमे-से कुछ कम छह<sup>2</sup> भाग क्षेत्रका स्पर्श किया है । सयोगकेवलियोने लोकके असंख्यात बहुभाग क्षेत्रका और सब लोकका स्पर्श किया है । तथा अयोगकेवलियोने लोकके असंख्यातवें भाग क्षेत्रका स्पर्श किया है । इस प्रकार स्पर्शनका व्याख्यान किया ।

§ 90. अब कालका कथन करते हैं । सामान्य और विशेषकी अपेक्षा वह दो प्रकारका है । सामान्यकी अपेक्षा मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोकी अपेक्षा सब काल है अर्थात् मिथ्यादृष्टि

1 मेरु तलसे नीचे कुछ कम पाँच राजु और ऊपर छह राजु । यह स्पर्श उपपाद पदकी अपेक्षा प्राप्द होता है । 2 अच्युत कल्प तक ऊपर कुछ कम राजु । तिर्यंच असंयत सम्यग्दृष्टि जीव मर कर अच्युत कल्प तक उत्पन्न होते हैं इसलिए उपपाद पदकी अपेक्षा यह स्पर्श बन जाता है ।

सानः सादिः सपर्यवसानश्चेति । तत्र सादिः सपर्यवसानो जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेणार्धपुद्गल-परिवर्त्तो देशोनः । सासादनसम्यग्दृष्टेर्नानाजीवापेक्षया जघन्येनैकः समयः । उत्कर्षेण पत्योपमा-संख्येयभागः । एकजीवं प्रति जघन्येनैकः समयः । उत्कर्षेण षडावलिकाः । सम्यग्मिथ्यादृष्टेर्नाना-जीवापेक्षया जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण पत्योपमासंख्येयभागः । एकजीवं प्रति जघन्यः उत्कृष्ट-श्चान्तर्मुहूर्तः । असंयतसम्यग्दृष्टेर्नानाजीवापेक्षया सर्वः कालः । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः<sup>1</sup> । उत्कर्षेण त्रयस्त्रिंशत्सागरोपमाणि सातिरेकाणि । संयतासंयतस्य नानाजीवापेक्षया सर्वः कालः । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण पूर्वकोटी देशोना । प्रमत्ताप्रमत्तयोर्नानाजीवापेक्षया सर्वकालः । एकजीवं प्रति जघन्येनैकः समयः । उत्कर्षेणान्तर्मुहूर्तः । चतुर्णामुपशमकानां नाना-जीवापेक्षया एकजीवापेक्षया च जघन्येनैकः समयः । उत्कर्षेणान्तर्मुहूर्तः । चतुर्णां क्षपकाणमयोग-केवलानां च नानाजीवापेक्षया एकजीवापेक्षया च जघन्यश्चोत्कृष्टश्चान्तर्मुहूर्तः । सयोगकेवलानां नानाजीवापेक्षया सर्वकालः । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण पूर्वकोटी देशोना ।

§ 91. विशेषेण गत्यनुवादेन नरकगतौ नारकेषु सप्तसु पृथिवीषु मिथ्यादृष्टेर्नानाजीवा-

जीव सदा पाये जाते है । एक जीवकी अपेक्षा तीन भग है—अनादि-अनन्त, अनादि-सान्त और सादि-सान्त । इनमे-से सादि-सान्त मिथ्यादृष्टिका जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट काल कुछ कम अर्धपुद्गल परिवर्तन है । सासादनसम्यग्दृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा जघन्य काल एक समय है और उत्कृष्ट काल पत्योपमके असख्यातवे भागप्रमाण है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल एक समय है और उत्कृष्ट काल छह आवलि है । सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट काल पत्योपमका असख्यातवाँ भाग है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य और उत्कृष्ट काल अन्तर्मुहूर्त है । असंयतसम्यग्दृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट काल साधिक तेतीस<sup>2</sup> सागरोपम है । संयतासंयतका नाना जीवोंकी अपेक्षा सब काल है और एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट काल कुछ कम एक<sup>3</sup> पूर्वकोटि है । प्रमत्तसंयत और अप्रमत्तसंयतका नाना जीवोंकी अपेक्षा सब काल है और एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल एक समय<sup>4</sup> और उत्कृष्ट काल अन्तर्मुहूर्त है । चारो उपशमोंका नाना जीव और एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल एक समय<sup>5</sup> है और उत्कृष्ट काल अन्तर्मुहूर्त है । चारो क्षपक और अयोगकेवलियोंका नाना जीव और एक जीवकी अपेक्षा जघन्य और उत्कृष्ट काल अन्तर्मुहूर्त है । सयोग-केवलियों का नाना जीवों की अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट काल कुछ कम एक पूर्वकोटि है ।

§ 91 विशेषकी अपेक्षा गति मार्गणाके अनुवादसे नरक गतिमें नारकियोमे सातो पृथि-

1 -हूर्त । तिण्णि सहसा सत्त य सदाणि तेहत्तरि च उस्सासा । एसो हवइ मुहुत्तो सब्वेसि चव मणुयाण ॥' उत्क-मु । 2 जो उपशम श्रेणिवाला जीव मर कर एक समय कम तेतीस सागरकी आयु लेकर अनुत्तर विमानमे पैदा होता है । फिर पूर्वकोटिकी आयुवाले मनुष्योमे पैदा होकर जीवनभर असंयमके साथ रहा है । केवल जीवनमे अन्तर्मुहूर्त काल शेष रहनेपर संयमको प्राप्त होकर सिद्ध होता है । उसके असंयत सम्यग्दृष्टिका उत्कृष्ट काल प्राप्त होता है । यह काल अन्तर्मुहूर्त कम एक पूर्वकोटि अधिक एक समय कम तेतीस सागर है । 3 पूर्वकोटिकी आयु वाला जो मम्मूष्मिं तिर्यच उत्पन्न होनेके अन्तर्मुहूर्त बाद वेदक सम्यक्त्वके साथ संयमासंयमको प्राप्त करता है संयमासंयमका उत्कृष्ट काल होता है । यह काल अन्तर्मुहूर्त कम एक पूर्वकोटि है । 4 जघन्य काल एक समय मरणकी अपेक्षा बतलाया है । 5. जघन्य काल एकसमय मरणकी अपेक्षा बतलाया है ।

पेक्षया सर्वकालः । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण ययासख्यं एक-त्रि-सप्त-दश-सप्तदश-द्वाविंशति-त्रयस्त्रिंशत्सागरोपमाणि । सासादनसम्यग्दृष्टेः सम्यग्मिथ्यादृष्टेश्च सामान्योक्त-कालः । असंयतसम्यग्दृष्टेर्नानाजीवापेक्षया सर्वकालः । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण उक्त एवोत्कृष्टो देशोनः ।

§ 92. तिर्यगती तिरश्चां मिथ्यादृष्टीनां नानाजीवापेक्षया सर्वकालः । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेणान्त कालोऽसंख्येया पुद्गलपरिवर्ता । सासादनसम्यग्दृष्टिसम्यग्मिथ्यादृष्टिसयतासयताना सामान्योक्त काल । असंयतसम्यग्दृष्टेर्नानाजीवापेक्षया सर्वकालः । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण त्रीणि पत्योपमानि ।

§ ९३. मनुष्यगती मनुष्येषु मिथ्यादृष्टेर्नानाजीवापेक्षया सर्वकालः । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण त्रीणि पत्योपमानि पूर्वकोटीपृथक्त्वैरस्यधिकानि । सासादनसम्यग्दृष्टेर्नानाजीवापेक्षया जघन्येनैकः समयः । उत्कर्षेणान्तर्मुहूर्तः । एकजीवं प्रति जघन्येनैकः समयः । उत्कर्षेण षडावलिकाः । सम्यग्मिथ्यादृष्टेर्नानाजीवापेक्षया एकजीवापेक्षया च जघन्यश्चोत्कृष्ट-वियो मे मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट काल क्रमशः एक, तीन, सात, दस, सत्रह, चाईस और तेतीस सागरोपम है । सासादनसम्यग्दृष्टि और सम्यग्मिथ्यादृष्टिका काल ओघके समान है । असंयत-सम्यग्दृष्टिका नाना जीवोकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट काल कुछ<sup>१</sup> कम अपनी अपनी उत्कृष्ट स्थितिप्रमाण है ।

§ 92 तिर्यचगतिमे मिथ्यादृष्टि तिर्यचोका नानाजीवोकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट अनन्त काल है जो असंख्यात<sup>२</sup> पुद्गल परिवर्तनप्रमाण है । सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि और सयतासयत तिर्यचोका सामान्योक्त काल है । असंयतसम्यग्दृष्टिका नाना जीवोकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट काल तीन पत्योपम है ।

§ 93 मनुष्यगतिमे मनुष्योमे मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट काल पूर्वकोटि पृथक्त्वसे अधिक तीन पत्योपम है । सासादनसम्यग्दृष्टिका नाना जीवोकी अपेक्षा जघन्य काल एक समय है और उत्कृष्ट काल अन्तर्मुहूर्त है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल एक समय है और उत्कृष्ट काल छह आवली है । सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नाना जीव और एक जीवकी अपेक्षा जघन्य और उत्कृष्ट काल अन्तर्मुहूर्त है । असंयतसम्यग्दृष्टिका नाना जीवोकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त है और<sup>४</sup> उत्कृष्ट काल साधक तीन पत्योपम है । तथा सयता

१ अन्तर्मुहूर्त कम । इतनी विशेषता है कि प्रारम्भके छह नरकोमे मिथ्यात्वके साथ उत्पन्न करावे फिर अन्तर्मुहूर्त बाद सम्यक्त्वको उत्पन्न कराकर जीवन-भर सम्यक्त्वके साथ रखकर उत्कृष्ट काल प्राप्त करे । परन्तु सातवें नरकमे प्रवेश और निर्गम दोनों ही मिथ्यात्वके साथ करावे । २ यहाँ असंख्यातसे आवलिका अस्ख्यातवाँ भाग लिया गया है । ३ यहाँ पूर्वकोटि पृथक्त्वसे सैतालीस पूर्वकोटियोका ग्रहण किया है । यद्यपि पृथक्त्व यह तीनसे ऊपर और नौसे नीचेकी सहराका द्योतर है तथापि यहाँ बाहुल्यकी अपेक्षा पृथक्त्व पदसे सैतालीसका ग्रहण किया है । ४ यहाँ साधक पदसे कुछ कम पूर्वकोटिका त्रिभाग लिया गया है । उदाहरणार्थ—एक पूर्वकोटिके आयुवाले जिम मनुष्यने त्रिभागमे मनुष्यायुका बन्ध किया । फिर अन्तर्मुहूर्तमे सम्यक्त्वपूर्वक क्षायिकसम्यग्दर्शनको प्राप्त किया और आयुके अन्तमे भरकर तीन पत्यकी आयुके माय उत्तम भोगभूमिमे पैदा हुआ उसके अविरत सम्यग्दृष्टिका उत्कृष्ट काल प्राप्त होता है ।



श्चान्तर्मुहूर्तः । असंयतसम्यग्दृष्टेर्नानाजीवापेक्षया सर्वकालः । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तं । उत्कर्षेण त्रीणि पत्योपमानि सातिरेकाणि । शेषाणां सामान्योक्तः कालः ।

§ 94. देवगतौ देवेषु मिथ्यादृष्टेर्नानाजीवापेक्षया सर्वकालः । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेणैकत्रिंशत्सागरोपमानि । सासादनसम्यग्दृष्टेः सम्यग्मिथ्यादृष्टेश्च सामान्योक्तः कालः । असंयतसम्यग्दृष्टेर्नानाजीवापेक्षया सर्वकालः । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण त्रयस्त्रिंशत्सागरोपमानि ।

§ 95. इन्द्रियानुवादेन एकेन्द्रियाणां नानाजीवापेक्षया सर्वकालः । एकजीवं प्रति जघन्येन क्षुद्रभवग्रहणम् । उत्कर्षेणान्तः कालोऽसंख्येया पुद्गलपरिवर्ताः । विकलेन्द्रियाणां नानाजीवापेक्षया सर्व कालः । एकजीवं प्रति जघन्येन क्षुद्रभवग्रहणम् । उत्कर्षेण संख्येयानि वर्षसहस्राणि । पञ्चेन्द्रियेषु मिथ्यादृष्टेर्नानाजीवापेक्षया सर्व कालः । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण सागरोपमसहस्रं पूर्वकोटीपृथक्त्वैरभ्यधिकम् । शेषाणां सामान्योक्तः कालः ।

§ 96. कायानुवादेन पृथिव्यप्तेजोवायुकायिकानां नानाजीवापेक्षया सर्वकालः । एकजीवं प्रति जघन्येन क्षुद्रभवग्रहणम् । उत्कर्षेणसंख्येया<sup>1</sup> लोकाः । वनस्पतिकायिकानामेकेन्द्रियवत् । त्रसकायिकेषु मिथ्यादृष्टेर्नानाजीवापेक्षया सर्व कालः । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण द्वे सागरोपमसहस्रे पूर्वकोटीपृथक्त्वैरभ्यधिके । शेषाणां पञ्चेन्द्रियवत् ।

§ 97. योगानुवादेन वाङ्मनसयोगिषु मिथ्यादृष्ट्यसंयतसम्यग्दृष्टिसंयतासंयतप्रमत्ता-  
सयत आदि शेषका काल ओषके समानः है ।

§ 94 देवगतिमे देवोमे मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट काल इकतीस सागरोपम है । सासादनसम्यग्दृष्टि और सम्यग्मिथ्यादृष्टिका काल ओषके समान है । असंयत सम्यग्दृष्टिका नाना जीवोकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट काल तेतीस सागरोपम है ।

§ 95 इन्द्रिय मार्गणाके अनुवादने एकेन्द्रियोका नाना जीवोकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल क्षुद्रभवग्रहणप्रमाण है और उत्कृष्ट अनन्त काल है जिसका प्रमाण असख्यात पुद्गल परिवर्तन है । विकलेन्द्रियोका नाना जीवोकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल क्षुद्रभवग्रहणप्रमाण है और उत्कृष्ट काल सख्यात<sup>2</sup> हजार वर्ष है । पञ्चेन्द्रियो-मे मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट काल पूर्वकोटी पृथक्त्वसे अधिक हजार सागरोपम है । तथा शेष गुण-स्थानोका काल ओषके समान है ।

§ 96 काय मार्गणाके अनुवादसे पृथिवीकायिक, जलकायिक, अग्निकायिक और वायु-कायिकोका नाना जीवोकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल क्षुद्रभवग्रहण प्रमाण और उत्कृष्ट काल असख्यात लोकप्रमाण है । वनस्पतिकायिकोका एकेन्द्रियोके समान काल है । त्रसकायिकोमे मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट काल पूर्वकोटीपृथक्त्व अधिक दो हजार सागरोपम है । इनके शेष गुणस्थानोका काल पञ्चेन्द्रियोके समान है ।

§ 97 योग मार्गणाके अनुवादसे वचनयोगी और मनोयोगियोमे मिथ्यादृष्टि, असंयत-

1 —ख्येय काल । वन-मु । 2 लगातार दोइन्द्रिय तेइन्द्रिय या चौइन्द्रिय होनेका उत्कृष्ट काल सख्यात हजार वर्ष है । इसलिए इनका उत्कृष्ट काल उक्त प्रमाण कहा है ।



प्रमत्तसयोगकेवलिनानां नानाजीवापेक्षया सर्वकाल । एकजीवापेक्षया जघन्येनैक समय । उत्कर्षेणान्तर्मुहूर्तः । सासादनसम्यग्दृष्टे सामान्योक्त काल सम्यग्मिथ्यादृष्टेर्नानाजीवापेक्षया जघन्येनैकसमय । उत्कर्षेण पत्योपमासंख्येयभाग । एकजीवं प्रति जघन्येनैक समय । उत्कर्षेणान्तर्मुहूर्तः । चतुर्णामुपशमकानां क्षपकाणां च नानाजीवापेक्षया एकजीवापेक्षया च जघन्येनैकसमय । उत्कर्षेणान्तर्मुहूर्तः । काययोगिषु मिथ्यादृष्टेर्नानाजीवापेक्षया सर्वकाल । एकजीवं प्रति जघन्येनैकसमय । उत्कर्षेणान्तर्मुहूर्तः कालोऽसंख्येया पुद्गलपरिवर्तः । शेषाणां मनोयोगिवत् । अयोगानां सामान्यवत् ।

§ 98. वेदानुवादेन स्त्रीवेदेषु मिथ्यादृष्टेर्नानाजीवापेक्षया सर्वकालः । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण पत्योपमशतपृथक्त्वम् । सासादनसम्यग्दृष्ट्याद्यनिवृत्तिवाटरान्तानां सामान्योक्त कालः । किन्तु असंयतसम्यग्दृष्टेर्नानाजीवापेक्षया सर्वकालः । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण पञ्चपञ्चाशत्पत्योपमानि देशोनानि । पुंवेदेषु मिथ्यादृष्टेर्नानाजीवापेक्षया सर्वः कालः । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण सागरोपमशतपृथक्त्वम् । सासादनसम्यग्दृष्ट्याद्यनिवृत्तिवाटरान्तानां सामान्योक्त कालः । नपुंसकवेदेषु मिथ्यादृष्टेर्नानाजीवा-

सम्यग्दृष्टिः, सयतासयत, प्रमत्तसंयत, अप्रमत्तसयत और सयोगकेवलियोका नाना जीवोकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल एक <sup>1</sup>समय है और उत्कृष्ट काल अन्तर्मुहूर्त है । सासादनसम्यग्दृष्टिका सामान्योक्त काल है । सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोकी अपेक्षा जघन्य काल एक <sup>2</sup>समय है और उत्कृष्ट काल पत्योपमका असंख्यातवाँ भाग है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल एक समय है और उत्कृष्ट काल अन्तर्मुहूर्त है । चारो उपशमक और चारो क्षपकोका नाना जीव और एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल एक <sup>3</sup>समय है और उत्कृष्ट काल अन्तर्मुहूर्त है । काययोगियोमे मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल एक समय है और उत्कृष्ट अनन्त काल है जिसका प्रमाण असंख्यात पुद्गल परिवर्तन है । शेषका काल मनोयोगियोके समान है । तथा अयोगियोका काल ओघके समान है ।

§ 98. वेद मार्गणाके अनुवादसे स्त्रीवेदवालोमे मिथ्यादृष्टिका नाना जीवकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट काल सौ पत्योपम पृथक्त्व है । सासादन सम्यग्दृष्टिसे लेकर अनिवृत्तिवाटर तक प्रत्येकका सामान्योक्त काल है । किन्तु असंयत सम्यग्दृष्टिका नाना जीवोकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट काल कुछ कम <sup>4</sup>पचपन पत्योपम है । पुरुषवेदवालोमे मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट काल सौ <sup>5</sup>सागरोपम पृथक्त्व है । तथा सासादनसम्यग्दृष्टिसे लेकर अनिवृत्तिवाटर तक प्रत्येक-

1 मनोयोग, वचनयोग और काययोगका जघन्य काल एक समय योगपरावृत्ति, गुणपरावृत्ति, मरण और व्याघात इस तरह चार प्रकारसे बन जाता है । इनसे-से मिथ्यादृष्टि, असंयत सम्यग्दृष्टि, सयतासयत और प्रमत्तसयत यहाँ पर चारो प्रकार सम्भव हैं । अप्रमत्तसयतके व्याघातके बिना तीन प्रकार सम्भव है, क्योंकि व्याघात और अप्रमत्तभावका परस्परमे विरोध है और सयोगिकेवलीके एक योगपरावृत्तिसे ही जघन्य काल एक समय प्राप्त होना सम्भव है । 2 मरणके बिना शेष तीन प्रकारसे यहाँ जघन्य काल एक समय घटित कर लेना चाहिए । 3. उपशमकोके व्याघातके बिना तीन प्रकारसे और क्षपकोके मरण और व्याघातके बिना दो प्रकारसे जघन्य काल एक समय प्राप्त होता है । 4 देवीकी उत्कृष्ट आयु पचपन पत्य है । इससे-से प्रारम्भका अन्तर्मुहूर्त काल कम कर देनेपर स्त्रीवेदमे असंयतसम्यग्दृष्टिका उत्कृष्ट काल कुछ कम पचपन पत्य प्राप्त हो जाता है । 5. तीन सौ सागरसे ऊपर और नौ सौ सागरके नीचे ।

पेक्षया सर्वः कालः । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेणानन्तः कालोऽसंख्येयाः पुद्गलपरिवर्तः । सासादनसम्यग्दृष्ट्याद्यनिवृत्तिवादराग्तानां सामान्यवत् । किंत्वसंयतसम्यग्दृष्टेर्नानाजीवापेक्षया सर्वः कालः । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण त्रयोस्त्रिंशत्सागरोपमाणि देशोनानि । अपगतवेदानां सामान्यवत् ।

§ 99. कषायानुवादेन चतुष्कषायाणां मिथ्यादृष्ट्याद्यप्रमत्तान्तानां मनोयोगिवत् । द्वयोरुपशमकयोर्द्वयोः क्षपकयोः केवललोभस्य च अकषायाणां च सामान्योक्तः कालः ।

§ 100. ज्ञानानुवादेन मत्त्यज्ञानिश्रुताज्ञानिषु मिथ्यादृष्टिसासादनसम्यग्दृष्टयोः सामान्यवत् । विभङ्गज्ञानिषु मिथ्यादृष्टेर्नानाजीवापेक्षया सर्वः कालः । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण त्रयोस्त्रिंशत्सागरोपमाणि देशोनानि । सासादनसम्यग्दृष्टेः सामान्योक्तः कालः । आभिनिबोधिकश्रुतावधिमनःपर्ययकेवलज्ञानिनां च सामान्योक्तः ।

§ 101. संयमानुवादेन सामायिकच्छेदोपस्थापनपरिहारविशुद्धिसूक्ष्मसांपराययथाख्यातशुद्धिसंयतानां संयतासंयतानामसंयतानां च चतुर्णां सामान्योक्तः कालः ।

§ 102. दर्शनानुवादेन चक्षुर्दर्शनिषु मिथ्यादृष्टेर्नानाजीवापेक्षया सर्वः कालः । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण द्वे सागरोपमसहस्रे । सासादनसम्यग्दृष्ट्यादीनां क्षीणकषायाका सामान्योक्त काल है । नपु सकवेदवालोमे मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट अनन्त काल है जिसका प्रमाण असंख्यात पुद्गल परिवर्तन है । तथा सासादनसम्यग्दृष्टिसे लेकर अनिवृत्तिवादेर तक प्रत्येकका सामान्योक्त काल है । किन्तु असंयतसम्यग्दृष्टिका नाना जीवोकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट काल कुछ कम तेतीस ३सागरोपम है । तथा वेदरहित जीवोका काल ओघके समान है ।

§ 99 कषाय मार्गणाके अनुवादसे मिथ्यादृष्टिसे लेकर अप्रमत्तसंयत तक चारो कषायो का काल मनोयोगियोंके समान है । तथा दोनो उपशमक, दोनो क्षपक, केवल लोभवाले और कषायरहित जीवोका सामान्योक्त काल है ।

§ 100 ज्ञान मार्गणाके अनुवादसे मत्त्यज्ञानी और श्रुताज्ञानियोंमे मिथ्यादृष्टि और सासादनसम्यग्दृष्टिका काल ओघके समान है । विभगज्ञानियोंमे मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट काल कुछ कम तेतीस ३सागरोपम है । तथा सासादनसम्यग्दृष्टिका सामान्योक्त काल है । आभिनिबोधिकज्ञानी, श्रुतज्ञानी, अवधिज्ञानी, मन पर्ययज्ञानी और केवलज्ञानियोंका सामान्योक्त काल है ।

§ 101 संयम मार्गणाके अनुवादसे सामायिकसंयत, छेदोपस्थापनासंयत, परिहारविशुद्धिसंयत, सूक्ष्मसाम्परायसंयत, यथाख्यातशुद्धिसंयत, संयतासंयत और चारो असंयतोका सामान्योक्त काल है ।

§ 102. दर्शन मार्गणाके अनुवादसे चक्षुर्दर्शनवालोमे मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट काल दो

1 यह सादि सान्त कालका निर्देश है । 2 सातवें नरकमे असंयत सम्यग्दृष्टिका जो उत्कृष्ट काल है वही यहाँ नपुसकवेदमे असंयत सम्यग्दृष्टिका उत्कृष्ट काल कहा है । 3 मिथ्यादृष्टि नारकी या देवके उत्पन्न होनेके बाद पर्याप्त होने पर ही विभगज्ञान प्राप्त होता है । इसीसे यहाँ एक जीवकी अपेक्षा मिथ्यादृष्टिके विभगज्ञानका उत्कृष्ट काल कुछ कम तेतीस सागर कहा है ।

न्तानां सामान्योक्तः कालः । अक्षुर्दर्शनिषु मिथ्यादृष्ट्यादिक्लीणकषायान्तानां सामान्योक्तः कालः । अवधिकेवलदर्शनिनोरवधिकेवलज्ञानिवत् ।

§ 103 लेश्यानुवादेन कृष्णनीलकापोतलेश्यासु मिथ्यादृष्टेर्नानाजीवापेक्षया सर्वः कालः । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण त्रयस्त्रिंशत्सप्तदशसप्तसागरोपमाणि सातिरेकाणि । सासादनसम्यग्दृष्टिसम्यग्मिथ्यादृष्टयोः सामान्योक्तः कालः । असंयतसम्यग्दृष्टेर्नानाजीवापेक्षया सर्वः कालः । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण त्रयस्त्रिंशत्सप्तदशसप्तसागरोपमाणि वेक्षोनानि । तेजःपद्मलेश्ययोर्मिथ्यादृष्ट्यसंयतसम्यग्दृष्टयोर्नानाजीवापेक्षया सर्वः कालः । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण द्वे सागरोपमे अष्टादश च सागरोपमाणि सातिरेकाणि । सासादनसम्यग्दृष्टिसम्यग्मिथ्यादृष्टयोः सामान्योक्तः कालः । सयतासंयतप्रमत्ताप्रमत्तानां नानाजीवापेक्षया सर्वः कालः । एकजीवं प्रति जघन्येनैकः समयः । उत्कर्षेणान्तर्मुहूर्तः । शुक्ललेश्यानां मिथ्यादृष्टेर्नानाजीवापेक्षया सर्वः कालः । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेणैकात्रिंशत्सागरोपमाणि सातिरेकाणि । सासादनसम्यग्दृष्ट्यादिसयोगकेवल्यन्तानामलेश्यानां च सामान्योक्तः

हजार सागरोपम है । तथा सासादन सम्यग्दृष्टिसे लेकर क्षीणकषाय तक प्रत्येकका सामान्योक्त काल है । अक्षुर्दर्शनवालोमे मिथ्यादृष्टिसे लेकर क्षीणकषाय तक प्रत्येकका सामान्योक्त काल है । अवधिदर्शनवाले और केवलदर्शनवाले जीवोका काल अवधिज्ञानी और केवलज्ञानियोके समान है ।

§ 103 लेश्या मार्गणाके अनुवादसे कृष्ण, नील और कापोत लेश्यावालोमे मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट काल क्रमशः 1 साधिक तेतीस सागरोपम, साधिक सत्रह सागरोपम और साधिक सात सागरोपम है । सासादनसम्यग्दृष्टि और सम्यग्मिथ्यादृष्टिका सामान्योक्त काल है । असंयतसम्यग्दृष्टिका नाना जीवोकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट काल क्रमशः कुछ कम तेतीस सागरोपम, कुछ कम सत्रह सागरोपम और कुछ कम सात सागरोपम है । पीत और पद्मलेश्यावालो मे मिथ्यादृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टि का नाना जीवोकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट काल क्रमशः साधिक<sup>2</sup> दो सागरोपम और साधिक<sup>3</sup> अठारह सागरोपम है । सासादनसम्यग्दृष्टि और सम्यग्मिथ्यादृष्टिका सामान्योक्त काल है । सयतासंयत, प्रमत्तसंयत और अप्रमत्तसंयतका नाना जीवोंकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल<sup>4</sup> एक समय है और उत्कृष्ट काल अन्तर्मुहूर्त है । शुक्ल लेश्यावालोमे मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट काल साधिक इकतीस सागरोपम है । सासादन सम्यग्दृष्टिसे लेकर सयोगकेवली तक प्रत्येकका और लेश्यारहित जीवो-

1. जो जिस लेश्यासे नरकमे उत्पन्न होता है उसके मरते समय अन्तर्मुहूर्त पहले वही लेश्या आ जाती है । इसी प्रकार नरकसे निकलनेपर भी अन्तर्मुहूर्त तक वही लेश्या रहती है । इसीसे यहाँ मिथ्यादृष्टिके कृष्ण, नील और कापोत लेश्याका उत्कृष्ट काल क्रमसे साधिक तेतीस सागरोपम, साधिक सत्रह सागरोपम और साधिक सात सागरोपम बतलाया है । 2 मिथ्यादृष्टिके पत्योपमका असंख्यातवाँ भाग अधिक दो सागरोपम या अन्तर्मुहूर्त कम ढाई सागरोपम और सम्यग्दृष्टिके अन्तर्मुहूर्त कम ढाई सागरोपम । 3 मिथ्यादृष्टिके पत्योपमका असंख्यातवाँ भाग अधिक अठारह सागरोपम और सम्यग्दृष्टिके अन्तर्मुहूर्त कम साढे अठारह सागरोपम । 4. लेश्यापरावृत्ति और गुणपरावृत्तिसे जघन्य काल एक समय प्राप्त हो जाता है ।

कालः । किं तु संयतासंयतस्य नानाजीवापेक्षया सर्वः कालः । एकजीवं प्रति जघन्येनैकः समयः । उत्कर्षेणान्तर्मुहूर्तः ।

§ 104. भव्यानुवादेन भव्येषु मिथ्यादृष्टेर्नानाजीवापेक्षया सर्वः कालः । एकजीवापेक्षया द्वौ भङ्गौ अनादि सपर्यवसान सादि सपर्यवसानश्च । तत्र सादिः सपर्यवसानो जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेणाद्धपुद्गलपरिवर्तो देशोत्तः । सासादनसम्यग्दृष्ट्याद्ययोगकेवल्यन्तानां सामान्योक्त कालः । अभव्यानामनादिरपर्यवसानः ।

§ 105 सम्यक्त्वानुवादेन क्षायिकसम्यग्दृष्टीनामसंयतसम्यग्दृष्ट्याद्ययोगकेवल्यन्तानां सामान्योक्त कालः । क्षायोपशमिकसम्यग्दृष्टीनां चतुर्णां सामान्योक्तः कालः । औपशमिकसम्यक्त्वेषु असंयतसम्यग्दृष्टिसंयतासंयतयोर्नानाजीवापेक्षया जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण पत्योपमासख्येय-भागः । एकजीव प्रति जघन्यद्वोत्कृष्टश्चान्तर्मुहूर्तः । प्रमत्ताप्रमत्तयोश्चतुर्णामुपशमकानां च नानाजीवापेक्षया एकजीवापेक्षया च जघन्येनैकः समयः । उत्कर्षेणान्तर्मुहूर्तः । सासादनसम्यग्दृष्टि-सम्यग्मिथ्यादृष्टिमिथ्यादृष्टीनां सामान्योक्तः कालः ।

§ 106. संज्ञानुवादेन संज्ञिषु मिथ्यादृष्ट्याद्यनिवृत्तिवादरान्तानां पुंवेदवत् । शेषाणां सामान्योक्तः । <sup>1</sup>असंज्ञिनां नानाजीवापेक्षया सर्वः कालः । एकजीवं प्रति जघन्येन क्षुद्रभवग्रहणम् । <sup>2</sup>उत्कर्षेणान्तः कालोऽसंख्येयाः पुद्गलपरिवर्तः । तदुभयव्यपदेशरहितानां सामान्योक्तः ।

का सामान्योक्त काल है । किन्तु संयतासंयतका नाना जीवोंकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल एक समय और उत्कृष्ट काल अन्तर्मुहूर्त है ।

§ 104 भव्य मार्गणाके अनुवादसे भव्योमे मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा दो भग हैं अनादि-सान्त और सादि-सान्त । इनमेसे सादि-सान्त भगकी अपेक्षा जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट काल कुछ कम अर्धपुद्गल परिवर्तन है । सासादनसम्यग्दृष्टिसे लेकर अयोगकेवली तक प्रत्येकका सामान्योक्त काल है । अभव्योका, अनादि-अनन्त काल है ।

§ 105 सम्यक्त्व मार्गणाके अनुवादसे क्षायिक सम्यग्दृष्टियोंमें असंयतसम्यग्दृष्टिसे लेकर अयोगकेवली तक प्रत्येकका सामान्योक्त काल है । चारों क्षायोपशमिकसम्यग्दृष्टियोंका सामान्योक्त काल है । औपशमिक सम्यग्दृष्टियोंमें असंयतसम्यग्दृष्टि और संयतासंयतका नाना जीवोंकी अपेक्षा जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट काल पत्योपमका असंख्यातवां भाग है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य और उत्कृष्ट काल अन्तर्मुहूर्त है । प्रमत्तसंयत, अप्रमत्तसंयत और चारों उपशमकोका नाना जीव और एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल एक समय और उत्कृष्ट काल अन्तर्मुहूर्त है । तथा सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि और मिथ्यादृष्टिका सामान्योक्त काल है ।

§ 106. संज्ञा मार्गणाके अनुवादसे संज्ञियोंमें मिथ्यादृष्टिसे लेकर अनिवृत्तिवादर तक प्रत्येकका काल पुरुषवेदियोंके समान है । तथा शेष गुणस्थानोंका सामान्योक्त काल है । असंज्ञियों का नाना जीवोंकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल क्षुद्रभव-ग्रहणप्रमाण है और उत्कृष्ट अनन्त काल है जिसका प्रमाण असंख्यात पुद्गल परिवर्तन है । संज्ञी और असंज्ञी व्यवहारसे रहित जीवोंका सामान्योक्त काल है ।

1 — ज्ञिना मिथ्यादृष्टेर्नाना मु. । 2. ग्रहणम् । तिणिसया छत्तीसा छावट्ठी सहस्साणि मरणाणि । अन्तो-मुहुत्तमेत्ते तावदिया चैव होति खुद्भवा । 66336 । उत्क—मु. ।

§ 107. आहारानुवादेन आहारकेषु मिथ्यादृष्टेर्नानाजीवापेक्षया सर्वः कालः । एकजीव प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेणागुलासख्येयभागः असख्येयासख्येया<sup>1</sup> उत्सर्पिष्यवसर्पिष्यः । शेषाणां सामान्योक्तः कालः । अनाहारकेषु मिथ्यादृष्टेर्नानाजीवापेक्षया सर्वः कालः । एकजीव प्रति जघन्येनैकः समयः । उत्कर्षेण त्रयः समयाः । सासादनसम्यग्दृष्ट्यसयतसम्यग्दृष्ट्योर्नानाजीवापेक्षया जघन्येनैकः समयः । उत्कर्षेणावलीकाया असख्येयभागः । एकजीवं प्रति जघन्येनैकः समयः । उत्कर्षेण द्वौ समयौ । सयोगकेवलीना नानाजीवापेक्षया जघन्येन त्रयः समयाः । उत्कर्षेण संख्येयाः समयाः । एकजीव प्रति जघन्यश्चोत्कृष्टश्च त्रयः समयाः । अयोगकेवलीना सामान्योक्तः कालः । कालो वर्णितः ।

§ 108. अन्तर निरूप्यते । विवक्षितस्य गुणस्य गुणान्तरसक्रमे सति पुनस्तत्प्राप्ते. प्राङ्मध्यमन्तरम् । तद् द्विविध सामान्येन विशेषेण च । सामान्येन तावद् मिथ्यादृष्टेर्नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण द्वे षट्षष्टी देशोने सागरोपमाणम् । सासादनसम्यग्दृष्टेरन्तरं नानाजीवापेक्षया जघन्येनैकः समयः । उत्कर्षेण पत्योपमासख्येयभागः । एकजीवं प्रति जघन्येन पत्योपमासख्येयभागः । उत्कर्षेणार्द्धपुद्गलपरिवर्तो देशोनः ।

§ 107 आहार मार्गणाके अनुवादसे आहारकोमे मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट काल अगुलके असख्यातवे भागप्रमाण है जिसका प्रमाण असख्यातासख्यात उत्सर्पिणी और अवसर्पिणी है । शेष गुणस्थानोका सामान्योक्त काल है । अनाहारकोमे मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल एक समय और उत्कृष्ट काल तीन समय है । सासादनसम्यग्दृष्टि और असयत सम्यग्दृष्टिका नाना जीवोकी अपेक्षा जघन्य काल एक समय है और उत्कृष्ट काल आवलीके असख्यातवे भागप्रमाण है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल तीन समय और उत्कृष्ट काल दो समय है । सयोगकेवलीका नाना जीवोकी अपेक्षा जघन्य काल तीन समय और उत्कृष्ट काल सख्यात समय है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य और उत्कृष्ट काल तीन समय है । अयोगकेवलियोका सामान्योक्त काल है । इस प्रकार कालका वर्णन किया ।

§ 108 अब अन्तरका निरूपण करते हैं । जब विवक्षित गुण गुणान्तररूपमे मक्रमित हो जाता है और पुन उसकी प्राप्ति होती है तो मध्यके कालको अन्तर कहते हैं । वह सामान्य और विशेषकी अपेक्षा दो प्रकारका है । सामान्यकी अपेक्षा मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर कुछ कम<sup>2</sup> दो छयासठ सागरोपम है । सासादनसम्यग्दृष्टिका नाना जीवोकी अपेक्षा जघन्य अन्तर एक<sup>3</sup> समय

1 —ख्येया सरय—मु । 2 यदि दर्शन मोहनीयका क्षपणा काल सम्मिलित न किया जाय तो वेदन सम्यक्त्वका उत्कृष्ट काल अन्तर्मुहूर्त कम छयामठ सागर प्राप्त होता है । नाथ ही यह भी नियम है कि ऐसा जीव मध्यमे अन्तर्मुहूर्तके लिए मिथ्य गुणस्थानमे जाकर पुन जन्ममुहूर्त वम छयामठ सागर नर देश सम्यक्त्वके साथ रह सकता है । इसके बाद वह या तो मिथ्यात्वमे चला जाता है या दर्शनमाहीग्री क्षपणा करने लगता है । यहाँ मिथ्यात्वका उत्कृष्ट अन्तर लाना है इसलिए मिथ्यात्वमे लाने उन्नमे पुन मिथ्यात्वमे ही ले जाना चाहिए । इससे मिथ्यादृष्टिका उत्कृष्ट अन्तर कुछ कम एक भी दर्शीन सागर प्राप्त हो जाता है । 3 यदि सासादन सम्यग्दृष्टि न हो तो वे कमसे कम एक समय तब और अधिने अधि पत्यके असख्यातवे भाग काल तक नहीं होते इसीमे इनका जघन्य अन्तर एक समय और उत्कृष्ट काल पत्यके असख्यातवे भाग प्रमाण बतलाया है ।

सम्यग्मिथ्यादृष्टेरन्तरं नानाजीवापेक्षया सासादनवत् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेणाद्धपुद्गलपरिवर्तो देशोनः । असंयतसम्यग्दृष्ट्याद्यप्रमत्तान्तानां नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेणाद्धपुद्गलपरिवर्तो देशोनः । चतुर्णामुपशमकानां नानाजीवापेक्षया जघन्येनैकः समयः । उत्कर्षेण वर्षपृथक्त्वम् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेणाद्धपुद्गलपरिवर्तो देशोनाः । चतुर्णां क्षपकाणामयोगकेवलानां च नानाजीवापेक्षया जघन्येनैकः समयः । उत्कर्षेण षण्मासाः । एकजीवं प्रति नास्त्यन्तरम् । सयोगकेवलानां नानाजीवापेक्षया एकजीवापेक्षया च नास्त्यन्तरम् ।

§ 109. विशेषेण गत्यनुवादेन नरकगतौ नारकाणां सप्तसु पृथिवीषु मिथ्यादृष्ट्यसंयतसम्यग्दृष्टयोर्नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण एकत्रि-सप्त-दश-सप्तदश-द्वाविंशति-त्रयस्त्रिंशत्सागरोपमाणि देशोनानि । सासादनसम्यग्दृष्टिसम्यग्मिथ्यादृष्टयोर्नानाजीवापेक्षया जघन्येनैकः समयः । उत्कर्षेण पत्योपमासंख्येयभागः । एक-

और उत्कृष्ट अन्तर पत्योपमका असख्यातवाँ भाग है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर पत्योपमका असख्यातवाँ<sup>1</sup> भाग और उत्कृष्ट अन्तर कुछ कम अर्ध पुद्गल परिवर्तन है । सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नाना जीवकी अपेक्षा अन्तर सासादनसम्यग्दृष्टियोंके समान है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर कुछ कम अर्धपुद्गलपरिवर्तन है । असंयत सम्यग्दृष्टिसे लेकर अप्रगत्संयत तक प्रत्येकका नाना जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर कुछ कम अर्धपुद्गल परिवर्तन है । चारो उपशमकोका नाना जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर एक समय और उत्कृष्ट अन्तर वर्षपृथक्त्व है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर<sup>2</sup> अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर कुछ कम अर्धपुद्गलपरिवर्तन है । चारो क्षपक और अयोगकेवलियोंका नाना जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर एक समय और उत्कृष्ट अन्तर छह महीना है । एक जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । सयोगकेवलियोंका नाना जीव और एक जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है ।

§ 109 विशेषकी अपेक्षा गतिमार्गणाके अनुवादसे नरकगतिमे नारकियोंमे सातो पृथिवियोंमे मिथ्यादृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टिका नाना जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर क्रमशः कुछ कम एक सागरोपम, कुछ कम तीन सागरोपम, कुछ कम सात सागरोपम, कुछ कम दस सागरोपम, कुछ कम सत्रह सागरोपम, कुछ कम बाईस सागरोपम और कुछ कम तेतीस<sup>3</sup> सागरोपम है । सासादनसम्यग्दृष्टि और सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नाना जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर एक समय और उत्कृष्ट अन्तर पत्योपमका असख्यातवाँ भाग है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर क्रमशः पत्योपमका असख्यातवाँ भाग और अन्तर्मुहूर्त तथा उत्कृष्ट अन्तर सातो नरकमें क्रमशः कुछ कम एक साग-

1 सासादन गुणस्थान उपशम सम्यक्त्वसे च्युत होने पर ही प्राप्त हो सकता है । किन्तु एक जीव कमसे कम पत्युके असख्यातवें भाग प्रमाण कालके जाने पर ही दूसरी बार उपशम सम्यक्त्वको प्राप्त हो सकता है । इसीमे यहाँ सासादन सम्यग्दृष्टिका जघन्यकाल अन्तरकाल पत्युके असख्यातवें भाग प्रमाण कहा है ।

2 एक जीव उपशम श्रेणिसे च्युत होकर पुनः अन्तर्मुहूर्तसे वाद उपशम श्रेणिपर चढ़ सकता है इसलिए चारो उपशमकोका एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त बतलाया है । 3 जिस नरककी जितनी उत्कृष्ट स्थिति है उसके प्रारम्भ और अन्त में अन्तर्मुहूर्त तक मिथ्यात्वके साथ रखकर मध्यमे सम्यक्त्वके साथ रखनेसे उस नरकमें मिथ्यात्वका उत्कृष्ट अन्तर आ जाता है जिसका निर्देश मूलमें किया ही है ।





पृथक्त्वैरभ्यधिकानि । संयतासंयतप्रमत्ताप्रमत्तानां नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण पूर्वकोटीपृथक्त्वानि । चतुर्णामुपशमकानां नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण पूर्वकोटीपृथक्त्वानि । शेषाणां सामान्यवत् ।

§ 112. देवगतौ देवानां मिथ्यादृष्ट्यसंयतसम्यग्दृष्ट्योर्नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण एकात्रिशत्सागरोपमाणि देशोनानि । सासादनसम्यग्दृष्टिसम्यग्मिथ्यादृष्ट्योर्नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति जघन्येन पत्योपमासंख्येयभागोऽन्तर्मुहूर्तश्च । उत्कर्षेणैकात्रिशत्सागरोपमाणि देशोनानि ।

§ 113. इन्द्रियानुवादेन एकेन्द्रियाणां नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवापेक्षया जघन्येन क्षुद्रभवग्रहणम् । उत्कर्षेण द्वे सागरोपमसहस्रे पूर्वकोटीपृथक्त्वरभ्यधिके । विकलेन्द्रियाणां नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येन क्षुद्रभवग्रहणम् । उत्कर्षेणानन्तः कालोऽसंख्येयाः पुद्गलपरिवर्ताः । एवमिन्द्रियं प्रत्यन्तरमुक्तम् । गुणं प्रत्युभयतोऽपि नास्त्यन्तरम् । पञ्चेन्द्रियेषु मिथ्यादृष्टेः सामान्यवत् । सासादनसम्यग्दृष्टिसम्यग्मिथ्यादृष्ट्योर्नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति जघन्येन पत्योपमासंख्येयभागोऽन्तर्मुहूर्तश्च । उत्कर्षेण सागरोपमसहस्रं

अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर पूर्वकोटिपृथक्त्व<sup>1</sup> है । चारो उपशमकोका नाना जीवकी अपेक्षा अन्तर ओघके समान है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर पूर्वकोटीपृथक्त्व है । शेष गुणस्थानों का अन्तर ओघके समान है ।

§ 112 देवगतिमे देवोमे मिथ्यादृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टिका नाना जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर कुछ कम इकतीस ३सागरोपम है । सासादनसम्यग्दृष्टि और सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नाना जीवकी अपेक्षा अन्तर ओघके समान है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर क्रमशः पत्योपमका असंख्यातवाँ भाग और अन्तर्मुहूर्त है । तथा उत्कृष्ट अन्तर कुछ कम इकतीस सागरोपम है ।

§ 113. इन्द्रिय मार्गणाके अनुवादसे एकेन्द्रियोमे नाना जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर क्षुद्रभवग्रहणप्रमाण और उत्कृष्ट अन्तर पूर्वकोटिपृथक्त्व अधिक दो हजार ३सागरोपम है । विकलेन्द्रियोमे नाना जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर क्षुद्रभवग्रहणप्रमाण और उत्कृष्ट अन्तर अनन्त काल है जिसका प्रमाण असंख्यात पुद्गल परिवर्तन है । इस प्रकार इन्द्रियकी अपेक्षा अन्तर कहा । गुणस्थानकी अपेक्षा विचार करने पर तो इनके नाना जीवकी अपेक्षा और एक जीवकी अपेक्षा दोनों अपेक्षाओंसे भी अन्तर नहीं है या उत्कृष्ट और जघन्य दोनों प्रकारसे अन्तर नहीं है । पञ्चेन्द्रियोमे मिथ्यादृष्टिका अन्तर ओघके समान है । सासादनसम्यग्दृष्टि और सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नाना जीवकी अपेक्षा अन्तर ओघके समान है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर क्रमशः पत्योपमका असंख्यातवाँ

1 भोगभूमिमे समयमासयम या समयकी प्राप्ति सम्भव नहीं, इसलिए सैंतालीस पूर्वकोटिके भीतर ही यह अन्तर बतलाया है । 2 देवोमे नौवें ग्रैवेयक तक ही गुणस्थान परिवर्तन सम्भव है । इसीसे यहाँ मिथ्यात्व और सम्यक्त्वका उत्कृष्ट अन्तर कुछ कम इकतीस सागर बतलाया है । 3 त्रस पर्यायमे रहनेका उत्कृष्ट काल पूर्वकोटि पृथक्त्व अधिक दो हजार सागरोपम है । इसीसे एकेन्द्रियोका उक्त प्रमाण उत्कृष्ट अन्तर बतलाया है ।

पूर्वकोटीपृथक्त्वरभ्यधिकम् । असंयतसम्यग्दृष्ट्याद्यप्रमत्तान्तानां नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण सागरोपमसहस्रं पूर्वकोटीपृथक्त्वरभ्यधिकम् । चतुर्णामुपशमकानां नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण सागरोपमसहस्रं पूर्वकोटीपृथक्त्वरभ्यधिकम् । शेषाणां सामान्योक्तम् ।

§ 114. कायानुवादेन पृथिव्यप्तेजोवायुकायिकानां नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येन क्षुद्रभवग्रहणम् । उत्कर्षेणान्तः कालोऽसंख्येयाः पुद्गलपरिवर्ताः । वनस्पतिकायिकानां नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवापेक्षया जघन्येन क्षुद्रभवग्रहणम् । उत्कर्षेणासंख्येया लोकाः । एवं कार्यं प्रत्यन्तरमुक्तम् । गुणं प्रत्युभयतोऽपि नास्त्यन्तरम् । त्रसकायिकेषु मिथ्यादृष्टेः सामान्यवत् । सासादनसम्यग्दृष्टिसम्यग्मिथ्यादृष्ट्योर्नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति जघन्येन पल्योपमासंख्येयभागोऽन्तर्मुहूर्तश्च । उत्कर्षेण द्वे सागरोपमसहस्रे पूर्वकोटीपृथक्त्वरभ्यधिके<sup>1</sup> । असंयतसम्यग्दृष्ट्याद्यप्रमत्तान्तानां नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण द्वे सागरोपमसहस्रे पूर्वकोटीपृथक्त्वरभ्यधिके । चतुर्णामुपशमकानां

भाग और अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट अन्तर पूर्वकोटीपृथक्त्व अधिक एक हजार सागरोपम<sup>2</sup> है । असंयतसम्यग्दृष्टिसे लेकर अप्रमत्तसंयत तक प्रत्येक गुणस्थानका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर पूर्वकोटीपृथक्त्व अधिक एक हजार सागरोपम है । चारो उपशमकोका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर ओघके समान है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट अन्तर पूर्वकोटी पृथक्त्व अधिक एक हजार सागरोपम है । शेष गुणस्थानोका अन्तर ओघके समान है ।

§ 114 काय मार्गणाके अनुवादसे पृथिवीकायिक, जलकायिक, अग्निकायिक और वायुकायिक जीवोका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर क्षुद्रभवग्रहणप्रमाण और उत्कृष्ट अन्तर अनन्त काल है जिसका प्रमाण असंख्यात पुद्गल परिवर्तन है । वनस्पतिकायिकोका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर क्षुद्रभवग्रहणप्रमाण और उत्कृष्ट अन्तर असंख्यात लोकप्रमाण है । इस प्रकार कायकी अपेक्षा अन्तर कहा । गुणस्थानकी अपेक्षा विचार करने पर तो नाना जीवोंकी अपेक्षा और एक जीवकी अपेक्षा इन दोनों अपेक्षाओंसे भी अन्तर नहीं है । या उत्कृष्ट और जघन्य इन दोनों अपेक्षाओंसे अन्तर नहीं है । त्रसकायिकोमे मिथ्यादृष्टिका अन्तर ओघके समान है । सासादनसम्यग्दृष्टि और सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर ओघके समान है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर क्रमशः पल्योपमका असंख्यातवाँ भाग और अन्तर्मुहूर्त है तथा उत्कृष्ट अन्तर पूर्वकोटी पृथक्त्व अधिक दो हजार सागरोपम है । असंयतसम्यग्दृष्टिसे लेकर अप्रमत्तसंयत तक प्रत्येक गुणस्थानका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त

1 —भ्यधिके । चतुर्णां—मु । 2 सासादनोका उत्कृष्ट अन्तर लाते समय पूर्वकोटी पृथक्त्व अधिक एक हजार सागरोपमसे-से आवलिका असंख्योत्तर्वाँ भाग और नौ अन्तर्मुहूर्त कम कर देना चाहिए । मिश्र गुणस्थानवालोका उत्कृष्ट अन्तर लाते समय बारह अन्तर्मुहूर्त कम कर देना चाहिए । असंयत सम्यग्दृष्ट्योका उत्कृष्ट अन्तर लाते समय दस अन्तर्मुहूर्त कम कर देना चाहिए । संयतासंयतोका उत्कृष्ट अन्तर लाते समय तीन पक्ष, तीन दिन और बारह अन्तर्मुहूर्त कम कर देना चाहिए । प्रमत्तसंयतो और अप्रमत्तसंयतोका उत्कृष्ट अन्तर लाते समय आठ वर्ष और दस अन्तर्मुहूर्त कम कर देना चाहिए । अपूर्वकरण आदि चार उपशमकोका उत्कृष्ट अन्तर लाते समय क्रमसे 30, 28, 26 और 24 अन्तर्मुहूर्त अधिक आठ वर्ष कम कर देना चाहिए ।

नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण द्वे सागरोपमसहस्रे पूर्वकोटीपृथक्त्वरभ्यधिके । शेषाणां पञ्चेन्द्रियवत् ।

§ 115. योगानुवादेन कायवाङ्मनसयोगिनां मिथ्यादृष्ट्यसंयतसम्यग्दृष्टिसंयतासंयतप्रमत्ताप्रमत्तसयोगकेवलानां नानाजीवापेक्षया एकजीवापेक्षया च नास्त्यन्तरम् । सासादनसम्यग्दृष्टि-सम्यग्मिथ्यादृष्ट्योर्नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति नास्त्यन्तरम् । चतुर्णामुपशमकानां नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति नास्त्यन्तरम् । चतुर्णां क्षपकाणामयोगकेवलानां च सामान्यवत् ।

§ 116 वेदानुवादेन स्त्रीवेदेषु मिथ्यादृष्टेर्नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण पञ्चपञ्चाशत्पल्योपमानि देशोनानि । सासादनसम्यग्दृष्टिसम्यग्मिथ्यादृष्ट्योर्नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति जघन्येन पल्योपमासंख्येयभागोऽन्तर्मुहूर्तश्च । उत्कर्षेण पल्योपमशतपृथक्त्वम् । असंयतसम्यग्दृष्ट्याद्यप्रमत्तान्तानां नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण पल्योपमशतपृथक्त्वम् । द्वयोरुपशमकयोर्नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण पल्योपमशतपृथक्त्वम् । द्वयोः क्षपकयोर्नानाजीवापेक्षया जघन्येनैकः समयः । उत्कर्षेण वर्षपृथक्त्वम् । एकजीवं

और उत्कृष्ट अन्तर पूर्वकोटीपृथक्त्व अधिक दो हजार सागरोपम है । चारो उपशमकोका नाना जीवोकी अपेक्षा अन्तर ओघके समान है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर पूर्वकोटीपृथक्त्व अधिक दो हजार सागरोपम है । तथा शेष गुणस्थानोका अन्तर पञ्चेन्द्रियोके समान है ।

§ 115 योग मार्गणाके अनुवादसे काययोगी, वचनयोगी और मनोयोगियोमे मिथ्या-दृष्टि, असंयतसम्यग्दृष्टि, संयतासंयत, प्रमत्तसंयत, अप्रमत्तसंयत और संयोगकेवलीका नाना जीवों और एक जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । सासादनसम्यग्दृष्टि और सन्यग्मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोकी अपेक्षा अन्तर ओघके समान है । एक जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । चारो उपशमकोका नाना जीवोकी अपेक्षा अन्तर ओघके समान है । एक जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । चारो क्षपक और अयोगकेवलियोका अन्तर ओघके समान है ।

§ 116 वेद मार्गणाके अनुवादसे स्त्रीवेदियोमे मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर कुछ कम पच-पन<sup>1</sup> पल्योपम है । सासादनसम्यग्दृष्टि और सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोकी अपेक्षा अन्तर ओघके समान है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर क्रमशः पल्योपमका असंख्यतवाँ भाग और अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट अन्तर सौ पल्योपम<sup>2</sup> पृथक्त्व है । असंयतसम्यग्दृष्टिसे लेकर अप्रमत्त-संयत तक प्रत्येक गुणस्थानका नाना जीवोकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर सौ पल्योपम पृथक्त्व है । दोनों उपशमकोका नाना जीवोकी अपेक्षा अन्तर ओघके समान है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर सौ पल्योपम पृथक्त्व है । दोनों क्षपकोका नाना जीवोकी अपेक्षा जघन्य अन्तर एक समय और

1. पाँच अन्तर्मुहूर्त कम पचपन पल्य । 2. स्त्रीवेदका उत्कृष्ट काल सौ पल्योपम पृथक्त्व है उसमे से दो समय कम कर देनेपर स्त्रीवेदियोमे मामादन सम्यग्दृष्टिका अन्तर आ जाता है और छह अन्तर्मुहूर्त कम कर देनेपर सम्यग्मिथ्यादृष्टिका उत्कृष्ट अन्तर आ जाता है । आगे भी इसी प्रकार आगमानुमार घटित कर लेना चाहिए ।

प्रति नास्त्यन्तरम् ।

§ 117. पुंवेदेषु मिथ्यादृष्टेः सामान्यवत् । सासादनसम्यग्दृष्टिसम्यग्मिथ्यादृष्ट्योर्नाना-  
जीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति जघन्येन पत्योपमासख्येयभागोऽन्तर्मुहूर्तश्च । उत्कर्षेण  
सागरोपमशतपृथक्त्वम् । असंयतसम्यग्दृष्ट्याद्यप्रमत्तान्तानां नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एक-  
जीव प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण सागरोपमशतपृथक्त्वम् । द्वयोरुपशमकयोर्नानाजीवापेक्षया  
सामान्यवत् । एकजीव प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण सागरोपमशतपृथक्त्वम् । द्वयोः क्षपक-  
योर्नानाजीवापेक्षया जघन्येनैकः समयः । उत्कर्षेण संवत्सरः सातिरैकः । एकजीवं प्रति  
नास्त्यन्तरम् ।

§ 118. नपुंसकवेदेषु मिथ्यादृष्टेर्नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्ये-  
नान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण त्रयस्त्रिंशत्सागरोपमाणि देशोनानि । सासादनसम्यग्दृष्ट्याद्यनिवृत्त्युपशम-  
कान्तानां सामान्योक्तम् । द्वयोः क्षपकयोः स्त्रीवेदवत् । अपगतवेदेषु अनिवृत्तिवादरोपशमकसूक्ष्म-  
सांपरायोपशमकयोर्नानाजीवापेक्षया सामान्योक्तम् । एकजीवं प्रति जघन्यमुत्कृष्टं चान्तर्मुहूर्तः ।  
उपशान्तकषायस्य नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति नास्त्यन्तरम् । शेषाणां  
सामान्यवत् ।

§ 119. कषायानुवादेन क्रोधमानमायालोभकषायाणां मिथ्यादृष्ट्याद्यनिवृत्त्युपशमका-

उत्कृष्ट अन्तर वर्षपृथक्त्व<sup>1</sup> है । एक जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है ।

§ 117 पुरुषवेदियो मे मिथ्यादृष्टिका अन्तर ओघके समान है । सासादनसम्यग्दृष्टि  
और सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नाना जीवकी अपेक्षा अन्तर ओघके समान है । एक जीवकी अपेक्षा  
जघन्य अन्तर त्रयश पत्योपमका असख्यतवां भाग और अन्तर्मुहूर्त है तथा उत्कृष्ट अन्तर सौ<sup>2</sup> साग-  
रोपम पृथक्त्व है । असंयतसम्यग्दृष्टिसे लेकर अप्रमत्तसंयत तक प्रत्येक गुणस्थानका नाना जीवो-  
की अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर सौ  
सागरोपम पृथक्त्व है । दोनो उपशमकोका नाना जीवकी अपेक्षा अन्तर ओघके समान है । एक  
जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर सौ सागरोपम पृथक्त्व है । दोनो  
क्षपकोका नाना जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर एक समय और उत्कृष्ट अन्तर<sup>3</sup> साधिक एक  
वर्ष है । एक जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है ।

§ 118 नपुंसक वेदवालोमे मिथ्यादृष्टिका नाना जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है ।  
एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर कुछ कम तेतीस सागरोपम है ।  
सासादनसम्यग्दृष्टिसे लेकर अनिवृत्ति उपशमक तक प्रत्येक गुणस्थानका सामान्योक्त अन्तर है ।  
तथा दोनो क्षपकोका अन्तर स्त्रीवेदियोके समान है । अपगतवेदवालोमे अनिवृत्तिवादर उपशमक  
और सूक्ष्मसाम्पराय उपशमकका नाना जीवकी अपेक्षा सामान्योक्त अन्तर है । एकजीवकी अपेक्षा  
जघन्य और उत्कृष्ट अन्तर अन्तर्मुहूर्त है । उपशान्तकषायका नाना जीवकी अपेक्षा अन्तर ओघके  
समान है । एक जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । शेष गुणस्थानोका अन्तर ओघके समान है ।

§ 119 कषाय मार्गणाके अनुवादसे क्रोध, मान, माया और लोभ मे मिथ्यादृष्टिसे लेकर

1 साधारणत क्षपकश्रेणिका उत्कृष्ट अन्तर छह महीना है । पर स्त्रीवेदकी अपेक्षा उसका उत्कृष्ट अन्तर  
वर्षपृथक्त्व बतलाया है । 2 सासादनके दो समय कम और सम्यग्मिथ्यादृष्टिके छह अन्तर्मुहूर्त कम सौ  
सागरोपम पृथक्त्व यह अन्तर जानना चाहिए । आगे भी इस प्रकार यथा योग्य अन्तर घटित कर लेना  
चाहिए । 3. पुरुषवेदी अधिकसे अधिक साधिक एक वर्ष तक क्षपक श्रेणिपर नहीं चढ़ता यह इसका  
भाव है ।

न्तानां मनोयोगिवत् । द्वयोः क्षपकयोर्नानाजीवापेक्षया जघन्येनैकः समयः । उत्कर्षेण संवत्सरः सातिरेकः । केवललोभस्य सूक्ष्मसांपरायोपशमकस्य नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति नास्त्यन्तरम् । क्षपकस्य तस्य सामान्यवत् । अकषायेषु उपशान्तकषायस्य नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति नास्त्यन्तरम् । शेषाणां त्रयाणां सामान्यवत् ।

§ 120. ज्ञानानुवादेन मत्यज्ञानश्रुताज्ञानविभङ्गज्ञानिषु मिथ्यादृष्टेनानाजीवापेक्षया एकजीवापेक्षया च नास्त्यन्तरम् । सासादनसम्यग्दृष्टेनानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति नास्त्यन्तरम् । आभिनिबोधिकश्रुतावधिज्ञानिषु असंयतसम्यग्दृष्टेनानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण पूर्वकोटी देशोना । संयतासंयतस्य नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण षट्षष्टिसागरोपमाणि सातिरेकाणि । प्रमत्ताप्रमत्तयोर्नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण त्रयस्त्रिंशत्सागरोपमाणि सातिरेकाणि । चतुर्णामुपशमकानां नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण षट्षष्टिसागरोपमाणि सातिरेकाणि । चतुर्णां क्षपकाणां सामान्यवत् । किं तु अवधिज्ञानिषु नानाजीवापेक्षया जघन्येनैक समय । उत्कर्षेण वर्षपृथक्त्वम् ।

अनिवृत्तिबाधर उपशमक तक प्रत्येक गुणस्थानका अन्तर मनोयोगियोके समान है । दोनो क्षपकोका नाना जीवोकी अपेक्षा जघन्य अन्तर एक समय और उत्कृष्ट अन्तर साधिक एक वर्ष है । लोभ कषायमे सूक्ष्मसाम्परायिक उपशमकका नाना जीवोकी अपेक्षा अन्तर ओघके समान है । एक जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । सूक्ष्मलोभवाले क्षपकका अन्तर ओघके समान है । कषायरहित जीवोमे उपशान्तकषायका नाना जीवोकी अपेक्षा अन्तर ओघके समान है । एक जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । शेष तीन गुणस्थानोका अन्तर ओघके समान है ।

§ 120. ज्ञान मार्गणाके अनुवादसे मत्यज्ञानी, श्रुताज्ञानी और विभगज्ञानियोमे मिथ्यादृष्टिका नाना जीवों और एक जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । सासादन सम्यग्दृष्टिका नाना जीवोकी अपेक्षा अन्तर ओघके समान है । एक जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । आभिनिबोधिकज्ञानी, श्रुतज्ञानी और अवधिज्ञानी जीवोमे असंयतसम्यग्दृष्टिका नाना जीवोकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर कुछ कम एक पूर्वकोटी है । संयतासंयतका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर साधिक छयासठ सागरोपम है । प्रमत्तसंयत और अप्रमत्तसंयतका नाना जीवोकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर साधिक तेतीस सागरोपम है । चारो उपशमकोका नाना जीवोकी अपेक्षा अन्तर ओघके समान है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर साधिक छयासठ सागरोपम है । चारो क्षपकोका अन्तर ओघके समान है । किन्तु अवधिज्ञानियोमें नाना जीवोंकी अपेक्षा जघन्य अन्तर एक समय और उत्कृष्ट अन्तर वर्षपृथक्त्व है ।

1. चार अंतर्मुहूर्त कम पूर्व कोटि । 2. आठ वर्ष और ग्यारह अंतर्मुहूर्त कम तीन पूर्वकोटि अधिक छयासठ सागरोपम । किन्तु अवधिज्ञानीके ग्यारह अंतर्मुहूर्तके स्थानमे 12 अंतर्मुहूर्त कम करना चाहिए । 3. प्रमत्तके साढे तीन अंतर्मुहूर्त कम पूर्वकोटि अधिक तेतीस सागरोपम उत्कृष्ट अन्तर है । और अप्रमत्तके दो अंतर्मुहूर्त कम पूर्वकोटि अधिक तेतीस सागरोपम उत्कृष्ट अन्तर है । 4. तीन या चार पूर्व कोटि अधिक छयासठ सागरोपम । किन्तु इसमे-से चारो उपशमकोके क्रमसे 26, 24, 22 और 20 अंतर्मुहूर्त तथा आठ वर्ष कम कर देना चाहिए । 5. अवधिज्ञानी प्रायः बहुत ही कम होते हैं, इसलिए इतना अंतर बन जाता है ।

एकजीवं प्रति नास्त्यन्तरम् । मनःपर्ययज्ञानिषु प्रमत्ताप्रमत्तसंयतयोर्नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्यमुत्कृष्टं चान्तर्मुहूर्तं । चतुर्णामुपशमकानां नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तं । उत्कर्षेण पूर्वकोटी देशोना । चतुर्णां क्षपकाणामवधिज्ञानिवत् । द्वयोः केवलज्ञानिनोः सामान्यवत् ।

§ 121. संयमानुवादेन सामायिकच्छेदोपस्थापनशुद्धिसंयतेषु प्रमत्ताप्रमत्तयोर्नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्यमुत्कृष्टं चान्तर्मुहूर्तं । द्वयोरुपशमकयोर्नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तं । उत्कर्षेण पूर्वकोटी देशोना । द्वयोः क्षपकयोः सामान्यवत् । परिहारशुद्धिसंयतेषु प्रमत्ताप्रमत्तयोर्नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्यमुत्कृष्टं चान्तर्मुहूर्तं । सूक्ष्मसांपरायशुद्धि<sup>1</sup>संयतेषूपशमकस्य नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति नास्त्यन्तरम् । तस्यैव क्षपकस्य सामान्यवत् । यथाख्याते अकषायवत् । संयतासंयतस्य नानाजीवापेक्षया एकजीवापेक्षया च नास्त्यन्तरम् । असंयतेषु मिथ्यादृष्टेर्नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तं । उत्कर्षेण त्रयस्त्रिंशत्सागरोपमाणि देशोनानि । शेषाणां त्रयाणां सामान्यवत् ।

एक जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । मनःपर्ययज्ञानियोमे प्रमत्तसंयत और अप्रमत्तसंयतका नाना जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य और उत्कृष्ट अन्तर अन्तर्मुहूर्त<sup>2</sup> है । चारो उपशमकोका नाना जीवकी अपेक्षा अन्तर ओघके समान है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर कुछ कम एक<sup>3</sup> पूर्वकोटी है । चारो क्षपकोका अन्तर अवधिज्ञानियोके समान है । दोनों केवलज्ञानियोका अन्तर ओघके समान है ।

§ 121 संयम मार्गणाके अनुवादसे सामायिक शुद्धिसंयत और छेदोपस्थापनशुद्धिसंयतो-मे प्रमत्तसंयत और अप्रमत्तसंयतका नाना जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य और उत्कृष्ट अन्तर अन्तर्मुहूर्त<sup>4</sup> है । दोनों उपशमकोका नाना जीवकी अपेक्षा अन्तर ओघके समान है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर कुछ कम एक<sup>5</sup> पूर्वकोटी है । दोनों क्षपकोका अन्तर ओघके समान है । परिहारशुद्धि संयतोमे प्रमत्तसंयत और अप्रमत्तसंयतका नाना जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य और उत्कृष्ट अन्तर अन्तर्मुहूर्त है । सूक्ष्मसाम्परायशुद्धिसंयतोमे उपशमकका नाना जीवकी अपेक्षा अन्तर ओघके समान है । एक जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । तथा उसी सूक्ष्मसाम्पराय क्षपकका अन्तर ओघके समान है । यथाख्यातमे अन्तर कषायरहित जीवके समान है । संयतासंयतका नाना जीव और एक जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । असंयतोमे मिथ्यादृष्टिका नाना जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर कुछ कम तेतीस सागरोपम<sup>6</sup> है । शेष तीन गुणस्थानोका अन्तर ओघके समान है ।

1 —यमे उप-आ, दि 1, दि 2, ता. । 2 उपशमयेणि और प्रमत्त-अप्रमत्तका काल अन्तर्मुहूर्त होनेसे मन पर्ययज्ञानी प्रमत्त और अप्रमत्तका जघन्य और उत्कृष्ट अन्तर अन्तर्मुहूर्त बन जाता है । 3 आठ वर्ष और 12 अन्तर्मुहूर्त कम एक पूर्वकोटि । 4 प्रमत्तको अप्रमत्तसे और अप्रमत्तको प्रमत्तसे अतिरिक्त कराके यह अंतर ले आना चाहिए । 5 आठ वर्ष और ग्यारह अन्तर्मुहूर्त कम एक पूर्वकोटि अपूर्वकरणका उत्कृष्ट अंतर है । अनिवृत्तिकरणका समयाधिक नौ अन्तर्मुहूर्त और आठ वर्ष कम एक पूर्वकोटि उत्कृष्ट अंतर है । 6 प्रमत्त और अप्रमत्तको परस्पर अतिरिक्त करानेसे यह अंतर आ जाता है । 7. यह अंतर सातवें नरकमें प्राप्त होता है ।



§ 122. दर्शनानुवादेन चक्षुर्दर्शनिषु मिथ्यादृष्टेः सामान्यवत् । सासादनसम्यग्दृष्टि-सम्यग्मिथ्यादृष्ट्योर्नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति जघन्येन पल्योपमासंख्येय-भागोऽन्तर्मुहूर्तश्च । उत्कर्षेण द्वे सागरोपमसहस्रे देशोने । असंयतसम्यग्दृष्ट्याद्यप्रमत्तान्तानां नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः उत्कर्षेण द्वे सागरोपमसहस्रे देशोने । चतुर्णामुपशमकानां नानाजीवापेक्षया सामान्योक्तम्<sup>1</sup> । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण द्वे सागरोपमसहस्रे देशोने । चतुर्णां क्षपकाणां सामान्योक्तम् । अचक्षुर्दर्शनिषु मिथ्या-दृष्ट्यादिक्षीणकषायान्तानां सामान्योक्तमन्तरम् । अवधिदर्शननोऽवधिज्ञानिवत् । केवल-दर्शनिनः केवलज्ञानिवत् ।

§ 123. लेश्यानुवादेन कृष्णनीलकापोतलेश्यासु मिथ्यादृष्ट्यसंयतसम्यग्दृष्ट्योर्नानाजीवा-पेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण त्रयस्त्रिंशत्सप्तदशसप्तसाग-रोपमाणि देशोनानि । सासादनसम्यग्दृष्टिसम्यग्मिथ्यादृष्ट्योर्नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एक-जीवं प्रति जघन्येन पल्योपमासंख्येयभागोऽन्तर्मुहूर्तश्च । उत्कर्षेण त्रयस्त्रिंशत्सप्तदशसप्तसागरोप-माणि देशोनानि ।

§ 122. दर्शनमार्गणाके अनुवादसे चक्षुदर्शनवालोमें मिथ्यादृष्टिका अन्तर ओघके समान है । सासादनसम्यग्दृष्टि और सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर ओघके समान है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर क्रमशः पल्योपमका असंख्यातवाँ भाग और अन्तर्मुहूर्त है तथा उत्कृष्ट अन्तर कुछ<sup>2</sup> कम दो हजार सागरोपम है । असंयतसम्यग्दृष्टिसे लेकर अप्रमत्तसंयत तक प्रत्येक गुणस्थानका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर कुछ कम दो हजार सागरोपम<sup>3</sup> है । चारों उपशमकोका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर ओघके समान है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर कुछ कम दो हजार<sup>4</sup> सागरोपम है । चारों क्षपकोका अन्तर ओघके समान है । अचक्षुदर्शनवालोमें मिथ्यादृष्टिसे लेकर क्षीणकषाय तक प्रत्येक गुणस्थानका सामान्योक्त अन्तर है । अवधिदर्शनवालोका अवधिज्ञानियोके समान अन्तर है । तथा केवलदर्शनवालोके केवल-ज्ञानियोंके समान अन्तर है ।

§ 123. लेश्या मार्गणाके अनुवादसे कृष्ण, नील और कापोत लेश्यावालोमें मिथ्यादृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर क्रमशः कुछ कम तेतीस सागरोपम, कुछ कम सत्रह साग-रोपम और कुछ कम सात सागरोपम है । सासादनसम्यग्दृष्टि और सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर ओघके समान है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर दोनों गुणस्थानोंमें क्रमशः पल्योपमका असंख्यातवाँ भाग और अन्तर्मुहूर्त तथा उत्कृष्ट अन्तर तीनों लेश्याओंमें क्रमशः कुछ कम तेतीस सागरोपम, कुछ कम सत्रह सागरोपम और कुछ कम सात सागरोपम है ।

1 सामान्यवत् । एव-मु. । 2 चक्षुदर्शनवालोंमें सासादनके नौ अन्तर्मुहूर्त और आवलिका असंख्यातवाँ भाग कम सम्यग्मिथ्यादृष्टिके बारह अंतर्मुहूर्त कम दो हजार सागरोपम उत्कृष्ट अन्तर है । 3 चक्षुदर्शन-वालोंमें अविरतसम्यग्दृष्टिके 10 अंतर्मुहूर्त कम संयतासंयतके 48 दिन और 12 अंतर्मुहूर्त कम, प्रमत्तसंयत के 8 वर्ष 10 अन्तर्मुहूर्त कम और अप्रमत्त संयतके भी 8 वर्ष और 10 अन्तर्मुहूर्त कम दो हजार साग-रोपम उत्कृष्ट अन्तर है । 4. चक्षुदर्शनवालोंमें चारो उपशमकोका क्रमसे 29, 27, 25 और 23 अंतर्मुहूर्त तथा आठ वर्ष कम दो हजार सागरोपम उत्कृष्ट अन्तर है ।



§ 124. तेज.पद्मलेश्ययोर्मिथ्यादृष्ट्यसंयतसम्यग्दृष्ट्योर्नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण द्वे सागरोपमे अष्टादश च सागरोपमाणि सातिरेकाणि । सासादनसम्यग्दृष्टिसम्यग्मिथ्यादृष्ट्योर्नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं द्विजघन्येन पत्योपमासंख्येयभागोऽन्तर्मुहूर्तश्च । उत्कर्षेण द्वे सागरोपमे अष्टादश च सागरोपमाणि सातिरेकाणि । संयतासंयतप्रमत्तसंयतानां नानाजीवापेक्षया एकजीवापेक्षया च नास्त्यन्तरम् ।

§ 125. शुक्ललेश्येषु मिथ्यादृष्ट्यसंयतसम्यग्दृष्ट्योर्नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेणैकत्रिंशत्सागरोपमाणि देशोन्नति । सासादनसम्यग्दृष्टिसम्यग्मिथ्यादृष्ट्योर्नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति जघन्येन पत्योपमासंख्येयभागोऽन्तर्मुहूर्तश्च । उत्कर्षेणैकत्रिंशत्सागरोपमाणि देशोन्नति । संयतासंयतप्रमत्तसंयतोस्तेर्जी लेश्यायत् । अप्रमत्तसंयतस्य नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्यमुत्कृष्टं धान्तर्मुहूर्तः<sup>1</sup> । त्रयाणामुपशमकानां नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति जघन्यमुत्कृष्टं धान्तर्मुहूर्तः । उपशान्तकषायस्य नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति नास्त्यन्तरम् । धतुर्णां क्षपकाणां सयोगकेवलिनामलेश्यानां च सामान्यवत् ।

§ 126. भव्यानुवादेन भव्येषु मिथ्यादृष्ट्याद्ययोगकेवल्यन्तानां सामान्यवत् । अभव्यानां

§ 124. पीत और पद्म लेश्यावालोमे मिथ्यादृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर दोनो लेश्याओमे क्रमशः साधिक दो सागरोपम और साधिक अठारह सागरोपम है । सासादनसम्यग्दृष्टि और सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर ओघके समान है और एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर दोनो गुणस्थानोंमें क्रमशः पत्योपमका असंख्यातवाँ भाग और अन्तर्मुहूर्त तथा उत्कृष्ट अन्तर दोनो लेश्याओसे क्रमशः साधिक दो सागरोपम और साधिक अठारह सागरोपम है । संयतासंयत, प्रमत्तसंयत और अप्रमत्तसंयतका नाना जीव और एक जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है ।

§ 125. शुक्ल लेश्यावालोमें मिथ्यादृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर कुछ कम इकतीस सागरोपम है । सासादनसम्यग्दृष्टि और सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर ओघके समान है और एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर क्रमशः पत्योपमका असंख्यातवाँ भाग और अन्तर्मुहूर्त है तथा उत्कृष्ट अन्तर कुछ कम इकतीस सागरोपम है । संयतासंयत और प्रमत्तसंयतका अन्तरकथन पीतलेश्याके समान है । तथा अप्रमत्तसंयतका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य और उत्कृष्ट अन्तर<sup>2</sup> अन्तर्मुहूर्त है । तीन उपशमकोका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर ओघके समान है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य और उत्कृष्ट अन्तर<sup>3</sup> अन्तर्मुहूर्त है । उपशान्तकषायका नाना जीवकी अपेक्षा अन्तर ओघके समान है तथा एक जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । चारो क्षपक, सयोगकेवली और लेश्यारहित जीवोंका अन्तर ओघके समान है ।

§ 126 भव्यमार्गणाके अनुवादसे भव्योंमे मिथ्यादृष्टिसे लेकर अयोगकेवली तक प्रत्येक

1.—हूर्त । अयदो स्ति छ लेस्साओ सुहतिय लेस्सा हु देसविरदतिवे । ततो दु सुक्कलेस्सा, अजोनिवमं मलेस्सं तु ॥ त्रयाणा—मु । 2. उपशमत्रेणिते अन्तरित कराके जघन्य और उत्कृष्ट अन्तर अन्तर्मुहूर्त प्राप्य करना चाहिए । 3. अप्रमत्तसंयतसे अन्तरित कराके यह अन्तर प्राप्त करना चाहिए ।

नानाजीवापेक्षया एकजीवापेक्षया च नास्त्यन्तरम् ।

§ 127. सम्यक्त्वानुवादेन क्षायिकसम्यग्दृष्टिष्वसंयतसम्यग्दृष्टेर्नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः उत्कर्षेण पूर्वकोटी देशोना । संयतासंयतप्रमत्ताप्रमत्तक्षयक्षानां नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण त्रयस्त्रिंशत्सागरोपमाणि सातिरेकाणि । चतुर्णामुपशमकानां नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण त्रयस्त्रिंशत्सागरोपमाणि सातिरेकाणि । शेषाणां सामान्यवत् ।

§ 128. क्षायोपशमिकसम्यग्दृष्टिष्वसंयतसम्यग्दृष्टेर्नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण पूर्वकोटी देशोना । संयतासंयतस्य नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण षट्षष्टिसागरोपमाणि देशोनानि । प्रमत्ताप्रमत्तसंयतयोर्नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण त्रयस्त्रिंशत्सागरोपमाणि सातिरेकाणि ।

§ 129. औपशमिकसम्यग्दृष्टिष्वसंयतसम्यग्दृष्टेर्नानाजीवापेक्षया जघन्येनैकः समयः । उत्कर्षेण सप्त रात्रि<sup>1</sup>दिनानि । एकजीवं प्रति जघन्यमुत्कृष्टं चान्तर्मुहूर्तः । संयतासंयतस्य नानाजीवस्थानका अन्तर ओषके समान है । अभव्योंका नाना जीव और एक जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है ।

§ 127. सम्यक्त्व मार्गणाके अनुवादसे क्षायिकसम्यग्दृष्टियोंमें असंयतसम्यग्दृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर कुछ<sup>2</sup> कम एक पूर्वकोटी है । संयतासंयत, प्रमत्तसंयत और अप्रमत्तसंयतका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर 34 साधिक तैतीस सागरोपम है । चारों उपशमकोंका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर ओषके समान है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर 34 साधिक तैतीस सागरोपम है । तथा शेष गुणस्थानोंका अन्तर ओषके समान है ।

§ 128. क्षायोपशमिकसम्यग्दृष्टियोंमें असंयतसम्यग्दृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट अन्तर कुछ<sup>3</sup> कम एक पूर्वकोटी है । संयतासंयतका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट अन्तर कुछ कम छयासठ<sup>4</sup> सागरोपम है । प्रमत्तसंयत और अप्रमत्तसंयतका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट अन्तर साधिक<sup>5</sup> तैतीस सागरोपम है ।

§ 129. औपशमिकसम्यग्दृष्टियोंमें असंयत सम्यग्दृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा जघन्य अन्तर एक समय और उत्कृष्ट अन्तर सात दिन रात है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य और उत्कृष्ट

1.—दिनानि । एक—मु. 2. आठ वर्ष और दो अन्तर्मुहूर्त कम एक पूर्वकोटि । 3. संयतासंयतके आठ वर्ष और चौदह अन्तर्मुहूर्त कम दो पूर्वकोटि अधिक तैतीस सागरोपम । प्रमत्तसंयत के एक अन्तर्मुहूर्त और एक पूर्वकोटि अधिक तैतीस सागरोपम । अथवा साढ़े तीन अन्तर्मुहूर्त कम एक पूर्वकोटि अधिक तैतीस सागरोपम । अप्रमत्त संयतके साढ़े पाँच अन्तर्मुहूर्त कम एक पूर्वकोटी अधिक तैतीस सागरोपम । 4. चारो उपशमकोंके आठ वर्ष और क्रमसे 27, 25, 23 और 21 अन्तर्मुहूर्त कम दो पूर्व कोटी अधिक तैतीस सागरोपम । 5. चार अन्तर्मुहूर्त कम एक पूर्व कोटि । 6. तीन अन्तर्मुहूर्त कम छयामठ सागरोपम । 7. प्रमत्तके सात अन्तर्मुहूर्त कम एक पूर्वकोटि अधिक तैतीस सागरोपम और अप्रमत्तके आठ अन्तर्मुहूर्त कम एक पूर्वकोटि अधिक तैतीस सागरोपम ।

जीवापेक्षया जघन्येनैकः समयः । उत्कर्षेण चतुर्दश रात्रिदिनानि । एकजीवं प्रति जघन्यमुत्कृष्टं चान्तर्मुहूर्तः । प्रमत्ताप्रमत्तसंयतयोर्नानाजीवापेक्षया जघन्येनैकः समयः । उत्कर्षेण पञ्चदश रात्रि-दिनानि । एकजीवं प्रति जघन्यमुत्कृष्टं चान्तर्मुहूर्तः । त्रयाणामुपशमकानां नानाजीवापेक्षया जघन्येनैकः समयः । उत्कर्षेण वर्षपृथक्त्वम् । एकजीवं प्रति जघन्यमुत्कृष्टं चान्तर्मुहूर्तः । उपशान्त-कषायस्य नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति नास्त्यन्तरम् । सासादनसम्यग्दृष्टिसम्यग्-मिथ्यादृष्टयोर्नानाजीवापेक्षया जघन्येनैकः समयः । उत्कर्षेण पत्योपमासंख्येयभागः । एकजीवं प्रति नास्त्यन्तरम् । मिथ्यादृष्टेर्नानाजीवापेक्षया एकजीवापेक्षया च नास्त्यन्तरम् ।

§ 130. सज्ञानुवादेन संज्ञिषु मिथ्यादृष्टेः सामान्यवत् । सासादनसम्यग्दृष्टिसम्यग्मिथ्या-दृष्टयोर्नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति जघन्येन पत्योपमासंख्येयभागोऽन्तर्मुहूर्तसंख्येयः । उत्कर्षेण सागरोपमशतपृथक्त्वम् । असंयतसम्यग्दृष्ट्याद्यप्रमत्तान्तानां नानाजीवापेक्षया नास्त्य-न्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण सागरोपमशतपृथक्त्वम् । चतुर्णामुपशमकानां नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण सागरोपमशतपृथ-क्त्वम् । चतुर्णां क्षपकाणां सामान्यवत् । असंज्ञिनां नानाजीवापेक्षयेकजीवापेक्षया च नास्त्यन्तरम् । तदुभयव्यपदेशरहितानां सामान्यवत् ।

अन्तर अन्तर्मुहूर्तं है । सयतासयतका नाना जीवोकी अपेक्षा जघन्य अन्तर एक समय और उत्कृष्ट अन्तर चौदह दिन रात्रि है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य और उत्कृष्ट अन्तर अन्तर्मुहूर्तं है । प्रमत्तसयत और अप्रमत्तसयतका नाना जीवोकी अपेक्षा जघन्य अन्तर एक समय और उत्कृष्ट अन्तर पन्द्रह दिन रात है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य और उत्कृष्ट अन्तर अन्तर्मुहूर्तं है । तीन उपशमकोका नाना जीवोकी अपेक्षा जघन्य अन्तर एक समय और उत्कृष्ट अन्तर वर्षपृथक्त्व है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य और उत्कृष्ट अन्तर अन्तर्मुहूर्तं है । उपशान्तकषायका नाना जीवोकी अपेक्षा अन्तर ओघके समान है । एक जीवकी अपेक्षा अन्तर<sup>1</sup> नहीं है । सासादनसम्यग्-दृष्टि और सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोकी अपेक्षा जघन्य अन्तर एक समय और उत्कृष्ट अन्तर पत्योपमका असख्यातवां भाग है । एक जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोकी अपेक्षा और एक जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है ।

§ 130 सज्ञा मार्गणाके अनुवादसे संज्ञियोमे मिथ्यादृष्टिका अन्तर ओघके समान है । सासादन सम्यग्दृष्टि और सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोकी अपेक्षा अन्तर ओघके समान है । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर क्रमशः पत्योपमका असख्यातवां भाग और अन्तर्मुहूर्तं है तथा उत्कृष्ट अन्तर सौ सागरोपम पृथक्त्व है । असंयतसम्यग्दृष्टिसे लेकर अप्रमत्तसयत तक प्रत्येक गुणस्थानका नाना जीवोकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्तं और उत्कृष्ट अन्तर सौ सागरोपम पृथक्त्व है । चारो उपशमकोका नाना जीवोकी अपेक्षा अन्तर ओघके समान है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्तं और उत्कृष्ट अन्तर सौ सागरोपम पृथक्त्व है । चारो क्षपकोका अन्तर ओघके समान है । असंज्ञियोका नाना जीव और एक जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । सज्ञी और असज्ञी व्यवहारसे रहित जीवोका अन्तर ओघके समान है ।

1 क्योंकि उपशमश्रेणिसे उतर कर उपशम सम्यक्त्व छूट जाता है । यदि अन्तर्मुहूर्तं बाद पुन उपशमश्रेणि-पर चढ़ता है तो वेदकसम्यक्त्व पूर्वक दूसरी बार उपशम करना पड़ता है । यही कारण है कि उपशम सम्यक्त्वमे एक जीवकी अपेक्षा उपशान्तकषायका अन्तर नहीं प्राप्त होता ।

§ 131. आहारानुवादेऽऽहारकेषु मिथ्यादृष्टेः सामान्यवत् । सासादनसम्यग्दृष्टिसम्यग्-  
मिथ्यादृष्ट्योर्नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति जघन्येन पत्योपमासंख्येयभागोऽन्त-  
र्मुहूर्तश्च । उत्कर्षेणाङ्गुलासंख्येयभागोऽसंख्येयासंख्येया<sup>1</sup> उत्सर्पिण्यवसर्पिण्यः । असंयतसम्यग्दृष्ट्य-  
प्रमत्तान्तानां नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेणाङ्गुला-  
संख्येयभागोऽसंख्येया<sup>1</sup> उत्सर्पिण्यवसर्पिण्यः । चतुर्णामुपशमकानां नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् ।  
एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेणाङ्गुलासंख्येयभागोऽसंख्येयासंख्येया<sup>2</sup> उत्सर्पिण्यवस-  
र्पिण्यः । चतुर्णां क्षपकाणां सयोगकेवलानां च सामान्यवत् ।

§ 132. अनाहारकेषु मिथ्यादृष्टेर्नानाजीवापेक्षया एकजीवापेक्षया च नास्त्यन्तरम् ।  
सासादनसम्यग्दृष्टेर्नानाजीवापेक्षया जघन्येनैकः समयः । उत्कर्षेण पत्योपमासंख्येयभागः । एकजीवं  
प्रति नास्त्यन्तरम् । असंयतसम्यग्दृष्टेर्नानाजीवापेक्षया जघन्येनैकः समयः । उत्कर्षेण मासपृथ-  
क्त्वम् । एकजीवं प्रति नास्त्यन्तरम् । सयोगकेवलिनः नानाजीवापेक्षया जघन्येनैकः समयः ।  
उत्कर्षेण वर्षपृथक्त्वम् । एकजीवं प्रति नास्त्यन्तरम् । अयोगकेवलिनः नानाजीवापेक्षया जघन्येनैकः  
समयः । उत्कर्षेण षण्मासाः । एकजीवं प्रति नास्त्यन्तरम् । अन्तरभवगतम् ।

§ 133. भावो विभाव्यते । स द्विविधः सामान्येन विशेषेण च । सामान्येन तावत् मिथ्या-

§ 131. आहार मार्गणाके अनुवादसे आहारकोमे मिथ्यादृष्टिका अन्तर ओघके समान  
है । सासादनसम्यग्दृष्टि और सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर ओघके समान  
है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर क्रमशः पत्योपमका असंख्यातवाँ भाग और अन्तर्मुहूर्त  
है तथा उत्कृष्ट अन्तर अंगुलका असंख्यातवाँ भाग है जिसका प्रमाण असंख्यातासंख्यात उप-  
सर्पिणी और अवसर्पिणी है । असंयतसम्यग्दृष्टिसे लेकर अप्रमत्तसंयत तक प्रत्येक गुणस्थानका  
नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट  
अन्तर अंगुल का असंख्यातवाँ भाग है जिसका प्रमाण असंख्यातासंख्यात उत्सर्पिणी और अवसर्पिणी  
हैं । चारों उपशमकोका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर ओघके समान है । एक जीवकी अपेक्षा  
जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर अंगुलका असंख्यातवाँ भाग है जिसका प्रमाण  
असंख्यातासंख्यात उत्सर्पिणी और अवसर्पिणी है । चारों क्षपक और सयोगकेवलियोंका अन्तर  
ओघके समान है ।

§ 132. अनाहारकोमे मिथ्यादृष्टिका नाना जीव और एक जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं  
है । सासादनसम्यग्दृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा जघन्य अन्तर एक समय और उत्कृष्ट अन्तर  
पत्योपमका असंख्यातवाँ भाग है । एक जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । असंयतसम्यग्दृष्टिका  
नाना जीवोंकी अपेक्षा जघन्य अन्तर एक समय और उत्कृष्ट अन्तर मासपृथक्त्व है । एक जीवकी  
अपेक्षा अन्तर नहीं है । सयोगकेवलीका नाना जीवोंकी अपेक्षा जघन्य अन्तर एक समय और  
उत्कृष्ट अन्तर वर्षपृथक्त्व है । एक जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । अयोगकेवलीका नाना जीवों-  
की अपेक्षा जघन्य अन्तर एक समय और उत्कृष्ट अन्तर छह महीना है । एक जीवकी अपेक्षा  
अन्तर नहीं है । इस प्रकार अन्तरका विचार किया ।

§ 133. अब भावका विचार करते हैं । वह दो प्रकारका है—सामान्य और विशेष ।

1.—भागा असंख्येया उत्स—मु । 2. भाव. उक्तं च—मिच्छे खलु ओदइओ विदिए पुण पारिणागिओ भावो ।  
मिस्से खओवसमिओ अविरदसम्मम्मि तिण्णोव ॥१॥ अर्थ—मु ।

दृष्टिरित्यौदयिको भाव । सासादनसम्यग्दृष्टिरिति पारिणामिको भाव । सम्यग्मिथ्यादृष्टिरिति क्षायोपशमिको भाव । असंयतसम्यग्दृष्टिरिति औपशमिको वा क्षायिको वा क्षायोपशमिको वा भाव । असंयत पुनरौदयिकेन भावेन । संयतासंयत प्रमत्तसंयतोऽप्रमत्तसंयत इति क्षायोपशमिको भाव । चतुर्णामुपशमकानामौपशमिको भाव । चतुर्षु क्षपकेषु सयोगयोगकेवलिनोश्च क्षायिको भाव ।

§ 134. विशेषेण गत्यनुवादेन नरकगतौ प्रथमायां पृथिव्यां नारकाणां मिथ्यादृष्ट्याद्यसंयतसम्यग्दृष्ट्यन्तानां सामान्यवत् । द्वितीयादिपञ्चा सप्तम्या मिथ्यादृष्टिसासादनसम्यग्दृष्टिसम्यग्मिथ्यादृष्टीनां सामान्यवत् । असंयतसम्यग्दृष्टेरौपशमिको वा क्षायोपशमिको वा भाव । असंयत पुनरौदयिकेन भावेन । निर्गङ्गातीतिरश्चां मिथ्यादृष्ट्यादिसंयतासयतान्तानां सामान्यवत् । मनुष्यगतौ मनुष्याणां मिथ्यादृष्ट्याद्ययोगकेवल्यन्तानां सामान्यवत् । देवगतौ देवानां मिथ्यादृष्ट्याद्यसंयतसम्यग्दृष्ट्यन्तानां सामान्यवत् ।

§ 135. इन्द्रियानुवादेन एकेन्द्रियविकलेन्द्रियाणामौदयिको भाव । पञ्चेन्द्रियेषु मिथ्यादृष्ट्याद्ययोगकेवल्यन्तानां सामान्यवत् ।

§ 136. कायानुवादेन स्थावरकायिकानामौदयिको भावः । त्रसकायिकानां सामान्यमेव ।

§ 137. योगानुवादेन कायवाङ्मनसयोगिनां मिथ्यादृष्ट्यादिसयोगकेवल्यन्तानां च

सामान्यकी अपेक्षा मिथ्यादृष्टि यह औदयिकभाव है । सासादनसम्यग्दृष्टि यह पारिणामिक<sup>1</sup> भाव है । सम्यग्मिथ्यादृष्टि यह क्षायोपशमिक<sup>2</sup> भाव है । असंयतसम्यग्दृष्टि यह औपशमिक, क्षायिक या क्षायोपशमिक भाव है । किन्तु इसमें असंयतपना औदयिक भावकी अपेक्षा है । संयतासंयत, प्रमत्तसंयत और अप्रमत्तसंयत यह क्षायोपशमिक भाव है । चारो उपशमकोके औपशमिक भाव है । चारो क्षपक, सयोगकेवली और अयोगकेवलीके क्षायिक भाव है ।

§ 134 विशेषकी अपेक्षा गति मार्गणाके अनुवादसे नरक गतिमें पहली पृथिवी में नारकियोंके मिथ्यादृष्टिसे लेकर असंयतसम्यग्दृष्टि तक ओषके समान भाव है । दूसरी से लेकर सातवी पृथिवी तक मिथ्यादृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि और सम्यग्मिथ्यादृष्टि नारकियोंके ओषके समान भाव है । असंयतसम्यग्दृष्टिके औपशमिक या क्षायोपशमिक भाव है । किन्तु इसमें असंयतपना औदयिक भावकी अपेक्षा है । तिर्यचगतिमें तिर्यचोके मिथ्यादृष्टिसे लेकर संयतासंयत तक ओषके समान भाव है । मनुष्यगतिमें मनुष्योंके मिथ्यादृष्टि से लेकर अयोगकेवली तक ओषके समान भाव है । देवगतिमें देवोंके मिथ्यादृष्टिसे लेकर असंयत सम्यग्दृष्टि तक ओषके समान भाव है ।

§ 135 इन्द्रिय मार्गणाके अनुवादसे एकेन्द्रियोंके औदयिक भाव है । पञ्चेन्द्रियोमें मिथ्यादृष्टिसे लेकर अयोगकेवली तक प्रत्येक गुणस्थानका ओषके समान भाव है ।

§ 136 कायमार्गणाके अनुवादसे स्थावरकायिकोंके औदयिक भाव है । त्रसकायिकोंके ओषके समान भाव है ।

§ 137 योगमार्गणाके अनुवादसे काययोगी, वचनयोगी और मनयोगी जीवोंके मिथ्या-

1 सासादनसम्यक्त्व यह दर्शनमोहनीय कर्मके उदय, उपशम, क्षय और क्षयोपशमसे नहीं होता इस लिए निष्कारण होनेसे पारिणामिक भाव है । 2. सम्यग्मिथ्यात्वकर्मका उदय होने पर श्रद्धानाश्रद्धानात्मक मिला हुआ जीव परिणाम होता है । उसमें श्रद्धानाश सम्यक्त्व अश है । सम्यग्मिथ्यात्व कर्मका उदय उसका अभाव करनेमें असमर्थ है इस लिए सम्यग्मिथ्यात्व यह क्षायोपशमिक भाव है ।

सामान्यमेव ।

§ 138. वेदानुवादेन स्त्रीपुन्नपुंसकवेदानामवेदानां च सामान्यवत् ।

§ 139. कषायानुवादेन क्रोधमानमायालोभकषायाणामकषायाणां च सामान्यवत् ।

§ 140. ज्ञानानुवादेन मत्यज्ञानिश्रुताज्ञानिविभङ्गज्ञानिनां मतिश्रुतावधिमनःपर्ययकेवलज्ञानिनां च सामान्यवत् ।

§ 141. संयमानुवादेन सर्वेषां संयतानां संयतासंयतानां च सामान्यवत् ।

§ 142. दर्शनानुवादेन चक्षुर्दर्शनाचक्षुर्दर्शनावधिदर्शनकेवलदर्शनिनां सामान्यवत् ।

§ 143. लेश्यानुवादेन षड्लेश्यालेश्यानां च सामान्यवत् ।

§ 144. भव्यानुवादेन भव्यानां मिथ्यादृष्ट्याद्ययोगकेवल्यन्तानां सामान्यवत् । अभव्यानां पारिणामिको भावः ।

§ 145. सम्यक्त्वानुवादेन क्षायिकसम्यग्दृष्टिषु असंयतसम्यग्दृष्टे क्षायिको भावः । क्षायिकं सम्यक्त्वम् । असंयतत्वमौदयिकेन भावेन । संयतासंयतप्रमत्ताप्रमत्तसंयतानां क्षायोपशमिको भावः । क्षायिकं सम्यक्त्वम् । चतुर्णामुपशमकानामौपशमिको भावः । क्षायिकं सम्यक्त्वम् । शेषाणां सामान्यवत् । क्षायोपशमिकसम्यग्दृष्टिषु असंयतसम्यग्दृष्टेः क्षायोपशमिको भावः । क्षायोपशमिकं

दृष्टिसे लेकर सयोगकेवली तक और अयोगकेवलीके ओघके समान भाव है ।

§ 138. वेद मार्गणाके अनुवादसे स्त्रीवेदी, पुरुषवेदी, नपुंसकवेदी और वेदरहित जीवोके ओघके समान भाव है ।

§ 139 कषाय मार्गणाके अनुवादसे क्रोध कषायवाले, मान कषायवाले, माया कषायवाले, लोभ कषायवाले और कषाय रहित जीवोके समान भाव है ।

§ 140 ज्ञान मार्गणाके अनुवादसे मत्यज्ञानी, श्रुताज्ञानी, विभगज्ञानी, मतिज्ञानी, श्रुतज्ञानी, अवधिज्ञानी, मन पर्ययज्ञानी और केवलज्ञानी जीवोके ओघके समान भाव है ।

§ 141 सयम मार्गणाके अनुवादसे सव सयतोके, संयतासयतोके और असयतोके ओघके समान भाव है ।

§ 142 दर्शन मार्गणाके अनुवादसे चक्षुदर्शनवाले, अचक्षुदर्शनवाले, अवधिदर्शनवाले और केवलदर्शनवाले जीवोके ओघके समान भाव है ।

§ 143 लेश्यामार्गणाके अनुवादसे छहो लेश्यावाले और लेश्या रहित जीवोके ओघके समान भाव है ।

§ 144. भव्य मार्गणाके अनुवादसे भव्योके मिथ्यादृष्टिसे लेकर अयोगकेवली तक ओघके समान भाव है । अभव्योके पारिणामिक<sup>1</sup> भाव है ।

§ 145 सम्यक्त्व मार्गणाके अनुवादसे क्षायिकसम्यग्दृष्टियोमे असंयतसम्यग्दृष्टिके क्षायिक भाव है । क्षायिक सम्यक्त्व है । किन्तु असंयतपना औदयिक भाव है । सयतामयत, प्रमत्तमयत और अप्रमत्तसयतके क्षायोपशमिक भाव है । क्षायिक सम्यक्त्व है । चारो उपशमकोके औपशमिक भाव है । क्षायिक सम्यक्त्व है । ओप गुणस्थानोका ओघके समान भाव है । क्षायोपशमिक सम्यग्दृष्टियोमे असंयतसम्यग्दृष्टिके क्षायोपशमिक भाव है । क्षायोपशमिक

1. जो तो ये भाव दर्शनमोहनीय और चाग्रिय मोहनीयके उदयादिकी अपेक्षा बननाये गये हैं । किन्तु अनव्योके 'अभव्यत्व भाव क्या है' इसकी अपेक्षा भावका निर्देश किया है । यद्यपि इनमें क्रम भग हो जाना है तथापि विशेष ज्ञानकारीके लिए ऐसा किया है । उनका वन्धन महज ही अयुष्टयन् मन्तानजाना होनेमें उनमें पारिणामिक भाव कहा है यह इसका तात्पर्य है ।



सम्यक्त्वम् । असंयत पुनरौदयिकेन भावेन । संयतासंयतप्रमत्ताप्रमत्तसंयतानां क्षायोपशमिको भावः । क्षायोपशमिकं सम्यक्त्वम् । औपशमिकसम्यग्दृष्टिषु असंयतसम्यग्दृष्टेरौपशमिको भावः । औपशमिकं सम्यक्त्वम् । असंयत पुनरौदयिकेन भावेन । संयतासंयतप्रमत्ताप्रमत्तसंयतानां क्षायोपशमिको भावः । औपशमिक सम्यक्त्वम् । चतुर्णामुपशमकानामौपशमिको भावः । औपशमिकं सम्यक्त्वम् । सासादनसम्यग्दृष्टेः पारिणामिको भावः । सम्यग्मिथ्यादृष्टेः क्षायोपशमिको भावः । मिथ्यादृष्टेरौदयिको भावः ।

§ 146. संज्ञानुवादेन सज्जिनां सामान्यवत् । असंज्ञिनामौदयिको भावः । तदुभयव्यपदेशरहितानां सामान्यवत् ।

§ 147. आहारानुवादेन आहारकाणामनाहारकाणां च सामान्यवत् । भावः परिसमाप्तः ।

§ 148. अल्पबहुत्वमुपवर्ण्यते । तद् द्विविधं सामान्येन विशेषेण च । सामान्येन तावत् संयत स्तोफाः त्रय उपशमका स्वगुणस्थानकालेषु प्रवेशेन तुल्यसंख्याः । उपशान्तकषायास्तावन्त एव । त्रयः क्षपकाः संख्येयगुणाः । क्षीणकषायवीतरागच्छद्मस्थास्तावन्त एव । सयोगकेवलिनीऽऽयोगकेवलिनिश्च प्रवेशेन तुल्यसंख्याः । सयोगकेवलिनः स्वकालेन समुदिता संख्येयगुणाः । अप्रमत्तसंयताः संख्येयगुणाः । प्रमत्तसंयताः संख्येयगुणाः । संयतासंयता<sup>1</sup> असंख्येयगुणाः । सासादनसम्यग्दृष्टयोऽसंख्येयगुणाः । सम्यग्मिथ्यादृष्टयः<sup>2</sup> संख्येयगुणाः । असंयतसम्यग्दृष्टयोऽसंख्येयगुणाः । मिथ्यादृष्टयोऽनन्तगुणाः ।

सम्यक्त्व है । किन्तु असंयतपना औदयिक भाव है । संयतासंयत, प्रमत्तसंयत और अप्रमत्तसंयतके क्षायोपशमिक भाव है । क्षायोपशमिक सम्यक्त्व है । औपशमिक सम्यग्दृष्टियोमे असंयतसम्यग्दृष्टिके औपशमिक भाव है । औपशमिक सम्यक्त्व है । किन्तु असंयतपना औदयिक भाव है । संयतासंयत, प्रमत्तसंयत और अप्रमत्तसंयतके क्षायोपशमिक भाव है । औपशमिक सम्यक्त्व है । चारो उपशमकोके औपशमिक भाव है । औपशमिक सम्यक्त्व है । सासादनसम्यग्दृष्टिके पारिणामिक भाव है । सम्यग्मिथ्यादृष्टिके क्षायोपशमिक भाव है । मिथ्यादृष्टिके औदयिक भाव है ।

§ 146 संज्ञा मार्गणाके अनुवादसे सज्जियोके ओषके समान भाव हैं । असज्जियोके औदयिक भाव हैं । तथा सज्जी और असज्जी व्यवहारसे रहित जीवोके ओषके समान भाव हैं ।

§ 147. आहार मार्गणाके अनुवादसे आहारक और अनाहारक जीवोके ओषके समान भाव हैं । इस प्रकार भाव समाप्त हुआ ।

§ 148 अब अल्पबहुत्वका कथन करते हैं । वह दो प्रकारका है—सामान्य और विशेष । सामान्यकी अपेक्षा तीनो उपशमक सबसे थोड़े हैं जो अपने-अपने गुणस्थानके कालोमे प्रवेशकी अपेक्षा समान<sup>3</sup> संख्यावाले हैं । उपशान्तकषाय जीव उतने ही हैं । इनसे अपूर्वकरण आदि तीन गुणस्थानके क्षपक संख्यात<sup>4</sup> गुणे हैं । क्षीणकषायवीतराग छद्मस्थ उतने ही हैं । सयोगकेवली और अयोगकेवली प्रवेशकी अपेक्षा समान संख्यावाले हैं । इनसे अपने कालमे समुदित हुए सयोगकेवली संख्यातगुणे हैं । इनसे अप्रमत्तसंयत संख्यातगुणे हैं । इनसे प्रमत्तसंयत संख्यातगुणे हैं । इनसे संयतासंयत असंख्यातगुणे हैं । इनसे सासादनसम्यग्दृष्टि असंख्यातगुणे हैं । इनसे सम्यग्मिथ्यादृष्टि संख्यातगुणे हैं । इनसे असंयतसम्यग्दृष्टि असंख्यातगुणे हैं । इनसे मिथ्यादृष्टि अनन्तगुणे हैं ।

1. —संयता संख्ये—मु. 2. —दृष्टय. असंख्ये—मु. 3. कमसे कम एक और अधिकसे अधिक चीवन ।

4. कमसे कम एक और अधिकसे अधिक एक सौ आठ ।



§ 149. विशेषेण गत्यनुवादेन नरकगतौ सर्वासु पृथिवीषु नारकेषु सर्वतः स्तोका सासादनसम्यग्दृष्टयः । सम्यग्मिथ्यादृष्टयः संख्येयगुणाः । असंयतसम्यग्दृष्टयोऽसंख्येयगुणाः । मिथ्यादृष्टयोऽसंख्येयगुणा । निर्यग्गतौ तिरश्चां सर्वतः स्तोकाः सयतासयताः । इतरेषां सामान्यवत् । मनुष्यगतौ मनुष्याणामुपशमकादिप्रमत्तसयताग्तानां सामान्यवत् । ततः संख्येयगुणाः सयतासयताः । सासादनसम्यग्दृष्टयः संख्येयगुणा । सम्यग्मिथ्यादृष्टयः संख्येयगुणा । असंयतसम्यग्दृष्टयः संख्येयगुणाः । मिथ्यादृष्टयोऽसंख्येयगुणाः । देवगतौ देवानां नारकवत् ।

§ 150. इन्द्रियानुवादेन एकेन्द्रियविकलेन्द्रियेषु गुणस्थानभेदो नास्तीत्यल्पबहुत्वाभावः<sup>1</sup> । पञ्चेन्द्रियाणां सामान्यवत् । अयं तु विशेषः मिथ्यादृष्टयोऽसंख्येयगुणा ।

§ 151. कायानुवादेन स्थावरकायेषु गुणस्थानभेदाभावादल्पबहुत्वाभावः<sup>2</sup> । त्रसकायिकानां पञ्चेन्द्रियवत् ।

§ 152. योगानुवादेन वाङ्मनसयोगिनां पञ्चेन्द्रियवत् । काययोगिनां सामान्यवत् । वेदानुवादेन स्त्रीपुंवेदानां पञ्चेन्द्रियवत् । नपुंसकवेदानामवेदानां च सामान्यवत् ।

§ 153. कषायानुवादेन क्रोधमानमायाकषायाणां पुंवेदवत् । अयं तु विशेषः मिथ्यादृष्टयोऽनन्तगुणाः । लोभकषायाणां द्वयोरुपशमकयोस्तुल्या संख्या । क्षपकाः संख्येयगुणाः । सूक्ष्मसांप-

§ 149 विशेषकी अपेक्षा गति मार्गणाके अनुवादसे नरकगतिमे सब पृथिवियोमे नारकियोमे सासादनसम्यग्दृष्टि सबसे थोडे है । इनसे सम्यग्मिथ्यादृष्टि सख्यातगुणे है । इनसे असंयतसम्यग्दृष्टि असख्यातगुणे है । इनसे मिथ्यादृष्टि असख्यातगुणे है । तिर्यचगतिमे तिर्यचोमे सयतासयत सबसे थोडे है । शेष गुणस्थानवाले तिर्यचोका अल्पबहुत्व ओघके समान है । मनुष्यगतिमे मनुष्योके उपशमकोसे लेकर प्रमत्तसयत तकका अल्पबहुत्व ओघके समान है । प्रमत्तसयतोसे सयतासयत सख्यातगुणे है । इनसे सासादनसम्यग्दृष्टि सख्यातगुणे है । इनसे सम्यग्मिथ्यादृष्टि सख्यातगुणे है । इनसे असंयतसम्यग्दृष्टि सख्यातगुणे हैं । इनसे मिथ्यादृष्टि असख्यातगुणे है । देवगतिमे देवोका अल्पबहुत्व नारकियोके समान है ।

§ 150 इन्द्रिय मार्गणाके अनुवादसे एकेन्द्रिय और विकलेन्द्रियोमे गुणस्थान भेद न होनेसे अल्पबहुत्व नहीं है । पचेन्द्रियोका अल्पबहुत्व ओघके समान है । किन्तु इतनी विशेषता है कि असंयत सम्यग्दृष्टि पचेन्द्रियोसे मिथ्यादृष्टि पचेन्द्रिय असख्यातगुणे है ।

§ 151 काय मार्गणाके अनुवादसे स्थावरकायिकोमे गुणस्थान भेद न होनेसे अल्पबहुत्व नहीं है । त्रसकायिकोका अल्पबहुत्व पचेन्द्रियोके समान है ।

§ 152 योग मार्गणाके अनुवादसे वचनयोगी और मनोयोगी जीवोका अल्पबहुत्व पचेन्द्रियोके समान है । काययोगियोका अल्पबहुत्व ओघके समान है । वेद मार्गणाके अनुवादसे स्त्रीवेदी और पुरुषवेदी जीवोका अल्पबहुत्व पचेन्द्रियोके समान है । नपुंसकवेदी और वेदरहित जीवोका अल्पबहुत्व ओघके समान है ।

§ 153 कषाय मार्गणाके अनुवादसे क्रोधकषायवाले, मानकषायवाले और मायाकषायवाले जीवोका अल्पबहुत्व पुरुषवेदियोके समान है । किन्तु इतनी विशेषता है कि इनमे असंयत सम्यग्दृष्टियोसे मिथ्यादृष्टि अनन्तगुणे हैं । लोभ कषायवालोमे दोनो उपशमकोकी सख्या समान है । इनसे क्षपक सख्यातगुणे हैं । इनसे सूक्ष्मसाम्परायशुद्धि उपशमकसयत विशेष अधिक है । इनसे

1. भाव । इन्द्रिय प्रत्युच्यते । पचेन्द्रियाद्येकेन्द्रियान्ता उत्तरोत्तर बहव । पचे—मु । 2. भाव काय प्रत्युच्यते । सर्वतस्तेज कायिका अल्पा । ततो बहव पृथिवीकायिका । ततोऽप्यक्कायिका । ततो वातकायिका । सर्वतोऽनन्तगुणा वनस्पतय । त्रस—मु ।

रायशुद्धिपञ्चमकसयता विशेषाधिकाः । सूक्ष्मसांपरायक्षपकाः सख्येयगुणाः । शेषाणां सामान्ययत् ।

§ 154. ज्ञानानुवादेन मत्त्यज्ञानिश्रुताज्ञानिषु सर्वतः स्तोकाः सासादनसम्यग्दृष्टयः । मिथ्यादृष्टयोऽनन्तगुणाः<sup>1</sup> । विभङ्गज्ञानिषु सर्वतः स्तोकाः सासादनसम्यग्दृष्टयः । मिथ्यादृष्टयोऽसंख्येयगुणाः । मतिश्रुतावधिज्ञानिषु सर्वतः स्तोकाश्चत्वार उपशमकाश्चत्वार क्षपकाः सख्येयगुणाः । अप्रमत्तसंयताः सख्येयगुणाः । प्रमत्तसंयताः सख्येयगुणाः । सयतासंयताः<sup>2</sup> असंख्येयगुणाः । असंयतसम्यग्दृष्टयः<sup>3</sup> असंख्येयगुणाः । मन पर्ययज्ञानिषु सर्वतः स्तोकाश्चत्वार उपशमकाः । चत्वारः क्षपकाः सख्येयगुणाः । अप्रमत्तसंयताः सख्येयगुणाः । प्रमत्तसंयताः सख्येयगुणाः । केवलज्ञानिषु अयोगकेवलिन्यः सयोगकेवलिनः सख्येयगुणाः ।

§ 155. संयमानुवादेन सामायिकछेदोपस्थापनाशुद्धिसंयतेषु द्वयोरुपशमकयोस्तुल्या संख्या । ततः सख्येयगुणौ क्षपकौ । अप्रमत्ताः सख्येयगुणाः । प्रमत्ता सख्येयगुणाः । परिहारशुद्धि-संयतेषु अप्रमत्तेभ्यः प्रमत्ताः सख्येयगुणाः । सूक्ष्मसांपरायशुद्धिसंयतेषु उपशमकेभ्यः क्षपका सख्येयगुणाः । यथाख्यातविहारशुद्धिसंयतेषु उपशान्तकषायेभ्यः क्षीणकषायाः सख्येयगुणाः । अयोगकेवलिनस्तादन्त एव । सयोगकेवलिनः सख्येयगुणाः । संयतासंयतानां नास्त्यल्पबहुत्वम् । असंयतेषु सर्वतः स्तोकाः सासादनसम्यग्दृष्टयः । सम्यग्मिथ्यादृष्टयः<sup>4</sup> सख्येयगुणाः । असंयतसम्यग्दृष्टयोऽसंख्येयगुणाः । मिथ्यादृष्टयोऽनन्तगुणाः ।

§ 156. दर्शनानुवादेन चक्षुर्दर्शनिनां मनोयोगिवत् । अचक्षुर्दर्शनिनां काययोगिवत् । अवधिदर्शनिनामवधिज्ञानिवत् । केवलदर्शनिनां केवलज्ञानिवत् ।

सूक्ष्मसाम्यपराय क्षपक सख्यातगुणे हैं । शेष गुणस्थानवालोका अल्पबहुत्व ओषके समान है ।

§ 154 ज्ञान मार्गणाके अनुवादसे मत्त्यज्ञानी और श्रुताज्ञानियोमे सासादनसम्यग्दृष्टि सबसे थोड़े है । मिथ्यादृष्टि अनन्तगुणे है । विभगज्ञानियो मे सासादनसम्यग्दृष्टि सबसे थोड़े हैं । मिथ्यादृष्टि असंख्यातगुणे है । मतिज्ञानी, श्रुतज्ञानी और अवधिज्ञानियोमे चारो उपशमक सबसे थोड़े हैं । इनसे चारो क्षपक सख्यातगुणे हैं । इनसे अप्रमत्तसयत सख्यातगुणे हैं । इनसे प्रमत्तसयत सख्यातगुणे है । इनसे सयतासयत असख्यातगुणे है । इनसे असयतसम्यग्दृष्टि असख्यातगुणे है । मन पर्ययज्ञानियोमे चारो उपशमक सबसे थोड़े है । इनसे चारो क्षपक सख्यातगुणे हैं । इनसे अप्रमत्तसयत सख्यातगुणे हैं । इनसे प्रमत्तसयत सख्यातगुणे हैं । केवलज्ञानियोमे अयोगकेवलियोसे सयोगकेवली सख्यातगुणे हैं ।

§ 155 सयम मार्गणा के अनुवादसे सामायिक और छेदोपस्थापना शुद्धिसयतोमे दोनो उपशमक समान सख्यावाले है । इनसे दोनो क्षपक सख्यातगुणे है । इनसे अप्रमत्तसयत सख्यातगुणे हैं । इनसे प्रमत्तसयत सख्यातगुणे है । परिहारविशुद्धि सयतोमे अप्रमत्तसयतोसे प्रमत्तसयत सख्यातगुणे है । सूक्ष्मसाम्परायिक शुद्धिसयतोमे उपशमकोसे क्षपक सख्यातगुणे है । यथाख्यात विहार शुद्धिसयतोमे उपशान्त कषायवालोसे क्षीणकषाय जीव सख्यातगुणे है । अयोगकेवली उतने ही हैं । सयोगकेवली सख्यातगुणे है । सयतासयतोका अल्पबहुत्व नहीं है । असयतोमे सासादनसम्यग्दृष्टि सबसे थोड़े हैं । इनसे सम्यग्मिथ्यादृष्टि सख्यातगुणे हैं । इनसे असयतसम्यग्दृष्टि असख्यातगुणे है । इनसे मिथ्यादृष्टि अनन्तगुणे है ।

§ 156 दर्शनमार्गणाके अनुवादसे चक्षुर्दर्शनवालोका अल्पबहुत्व मनोयोगियोके समान है । अचक्षुर्दर्शनवालोका अल्पबहुत्व काययोगियोके समान है । अवधिदर्शनवालोका अल्पबहुत्व अवधिज्ञानियोके समान है और केवलदर्शनवालोका अल्पबहुत्व केवलज्ञानियोके समान है ।

1 दृष्टयोऽसंख्येयगुणा । मति—मु । 2.—यता सख्ये—मु । 3 —ष्टय सख्ये—मु । 4 —दृष्टयोऽसंख्ये—मु ।

§ 157. लेश्यानुवादेन कृष्णनीलकापोतलेश्यानां असंयतवत् । तेजःपद्मलेश्यानां सर्वतः स्तोका अप्रमत्ताः । प्रमत्ताः संख्येयगुणाः । एवमितरेषां पंचेन्द्रियवत् । शुक्ललेश्यानां सर्वतः स्तोका उपशमकाः । क्षपकाः संख्येयगुणाः । सयोगकेवलिनः संख्येयगुणाः । अप्रमत्तसंयताः संख्येयगुणाः । प्रमत्तसंयताः संख्येयगुणाः । संयतासंयता<sup>2</sup> असंख्येयगुणाः । सासादनसम्यग्दृष्टयोः<sup>3</sup> संख्येयगुणाः । सम्यग्मिथ्यादृष्टयः संख्येयगुणाः । मिथ्यादृष्टयोः संख्येयगुणाः । असंयतसम्यग्दृष्टयः<sup>4</sup> संख्येयगुणाः ।

§ 158. भव्यानुवादेन भव्यानां सामान्यवत् । अभव्यानां नास्त्यल्पबहुत्वम् ।

§ 159. सम्यक्त्वानुवादेन क्षायिकसम्यग्दृष्टिषु सर्वतः स्तोकाश्चत्वार उपशमकाः । इतरेषां प्रमत्तान्तानां सामान्यवत् । ततः संयतासंयताः संख्येयगुणाः । असंयतसम्यग्दृष्टयोः संख्येयगुणाः । क्षायोपशमिकसम्यग्दृष्टिषु सर्वतः स्तोका अप्रमत्ताः । प्रमत्ताः संख्येयगुणाः । संयतासंयताः<sup>4</sup> असंख्येयगुणाः । असंयतसम्यग्दृष्टयोः संख्येयगुणाः । औपशमिकसम्यग्दृष्टीनां सर्वतः स्तोकाश्चत्वार उपशमकाः । अप्रमत्ताः संख्येयगुणाः । प्रमत्ताः संख्येयगुणाः । संयतासंयताः<sup>5</sup> असंख्येयगुणाः । असंयतसम्यग्दृष्टयोः संख्येयगुणाः । शेषाणां नास्त्यल्पबहुत्वम्<sup>6</sup> ।

§ 160. संज्ञानुवादेन संज्ञिनां चक्षुर्दर्शनवत् । असंज्ञिनां नास्त्यल्पबहुत्वम् । तदुभयव्यपदेशरहितानां केवलज्ञानवत् ।

§ 157. लेश्या मार्गणाके अनुवादसे कृष्ण, नील और कापोत लेश्यावालोका अल्पबहुत्व असंयतोके समान है । पीत और पद्म लेश्यावालोमे अप्रमत्तसंयत सबसे थोड़े हैं । इनसे प्रमत्त-संयत संख्यातगुणे हैं । इस प्रकार शेष गुणस्थानवालोंका अल्पबहुत्व पंचेन्द्रियोंके समान है । शुक्ल लेश्यावालोंमें उपशमक सबसे थोड़े हैं । इनसे क्षपक संख्यातगुणे हैं । इनसे सयोगकेवली संख्यातगुणे हैं । इनसे अप्रमत्तसंयत संख्यातगुणे हैं । इनसे प्रमत्तसंयत संख्यातगुणे हैं । इनसे संयतासंयत असंख्यातगुणे हैं । इनसे सासादनसम्यग्दृष्टि असंख्यातगुणे हैं । इनसे सम्यग्मिथ्या-दृष्टि संख्यातगुणे हैं । इनसे मिथ्यादृष्टि असंख्यातगुणे हैं । इनसे असंयतसम्यग्दृष्टि संख्यात-गुणे हैं ।

§ 158. भव्य मार्गणाके अनुवादसे भव्योंका अल्पबहुत्व ओषके समान है । अभव्योंका अल्पबहुत्व नहीं है ।

§ 159. सम्यक्त्व मार्गणाके अनुवादसे क्षायिकसम्यग्दृष्टियोंमें चारों उपशमक सबसे थोड़े हैं । प्रमत्तसंयतों तक शेषका अल्पबहुत्व ओषके समान है । प्रमत्तसंयतोसे संयतासंयत संख्यातगुणे हैं । इनसे असंयतसम्यग्दृष्टि असंख्यातगुणे हैं । क्षायोपशमिक सम्यग्दृष्टियोंमें अप्रमत्तसंयत सबसे थोड़े हैं । इनसे प्रमत्तसंयत संख्यातगुणे हैं । इनसे संयतासंयत असंख्यातगुणे हैं । इनसे असंयतसम्यग्दृष्टि असंख्यातगुणे हैं । औपशमिकसम्यग्दृष्टियोंमें चारो उपशमक सबसे थोड़े हैं । इनसे अप्रमत्तसंयत संख्यातगुणे हैं । इनसे प्रमत्तसंयत संख्यातगुणे हैं । इनसे संयतासंयत असंख्यात-गुणे हैं । इनसे असंयत सम्यग्दृष्टि असंख्यातगुणे हैं । शेष सासादन सम्यग्दृष्टि आदिका अल्प-बहुत्व नहीं है ।

§ 160. संज्ञा मार्गणाके अनुवादसे संज्ञियोंका अल्पबहुत्व चक्षुर्दर्शनवालोके समान है । असंज्ञियोंका अल्पबहुत्व नहीं है । संज्ञी और असंज्ञी व्यवहारसे रहित जीवोंका अल्पबहुत्व केवल-ज्ञानियोंके समान है ।

1. संयताः संख्ये—मु. । 2. दृष्टयः संख्ये—मु. । 3. —दृष्टयोः संख्ये—मु. । 4. —यताः संख्येय—मु. । 5. यताः संख्ये—मु. । 6. बहुत्वम् । विपक्षे एकैकगुणस्थानग्रहणात् । संज्ञा—मु. ।

§ 161 आहारानुवादेन आहारकाणां काययोगिवत् । अनाहारकाणां सद्यतः स्तोकाः सयोगकेवलिनः । अयोगकेवलिनः संख्येयगुणा । सासादनसम्यग्दृष्टयोऽसंख्येयगुणा । असंयत-सम्यग्दृष्टयोऽसंख्येयगुणा । मिथ्यादृष्टयोऽनन्तगुणा ।

§ 162 एवं मिथ्यादृष्ट्यादीनां गत्यादिषु मार्गणा कृता सामान्येन । तत्र सूक्ष्मभेद आगमाविरोधेनानुसर्तव्य ।

§ 163. एवं सम्यग्दर्शनस्यादाबुद्धिदृष्टस्य लक्षणोत्पत्तिस्वामिविषयन्यासाधिगमोपाया निर्दिष्टाः । तत्संबन्धेन च जीवादीनां संज्ञापरिमाणादि निर्दिष्टम् । तदनन्तरं सम्यग्ज्ञानं विचारार्हमित्याह—

मतिश्रुतावधिमनःपर्ययकेवलानि ज्ञानम् ॥१॥

§ 164 ज्ञानशब्द प्रत्येकं परिसमाप्यते । मतिज्ञानं श्रुतज्ञानं अवधिज्ञानं मनःपर्ययज्ञानं केवलज्ञानमिति । इन्द्रियमनसा च यथास्वमर्थो<sup>१</sup> मन्यते अनया मनुते मननमात्रं वा मति । तवा-वरण<sup>२</sup>कर्मक्षयोपशमे सति निरूप्यमाणं श्रूयते अनेन<sup>३</sup> तत् शृणोति श्रवणमात्रं वा श्रुतम् । अनयोः प्रत्यासन्ननिर्देशः कृतः कार्यकारणभावात् । तथा च वक्ष्यते “श्रुतं मतिपूर्वम्” इति । ‘अवाग्धानादवधि-नादवच्छिन्नविषयाद्वा अवधि । परकीयमनोगतोऽर्थो मन इत्युच्यते । साहचर्यात्तस्य पर्ययम्

§ 161 आहार मार्गणाके अनुवादसे आहारकोंका अल्पबहुत्व काययोगियोंके समान है । अनाहारकोमे सयोगकेवली सबसे थोड़े हैं । इनसे अयोगकेवली सख्यातगुणे हैं । इनसे सासादन-सम्यग्दृष्टि असंख्यातगुणे हैं । इनसे असंयतसम्यग्दृष्टि असख्यातगुणे हैं । इनसे मिथ्यादृष्टि अनन्तगुणे हैं । अल्पबहुत्वका कथन समाप्त हुआ ।

§ 162 इस प्रकार गत्यादि मार्गणाओमे मिथ्यादृष्टि आदिका सामान्यसे विचार किया । इसमे उत्तरोत्तर सूक्ष्म भेद आगमानुसार जान लेना चाहिए ।

§ 163 इस प्रकार सर्व प्रथम कहे गये सम्यग्दर्शनके लक्षण, उत्पत्ति, स्वामी, विषय न्यास और अधिगमका उपाय कहा । और उसके सम्बन्धसे जीवादिकोंकी संज्ञा और परिमाण आदि भी कहा । अब इसके बाद सम्यग्ज्ञान विचार योग्य है इसलिए आगेका सूत्र कहते हैं—

मतिज्ञान, श्रुतज्ञान, अवधिज्ञान, मनःपर्ययज्ञान और केवलज्ञान ये पाँच ज्ञान हैं ॥१॥

§ 164 सूत्रमे ज्ञान शब्द मति आदि प्रत्येक शब्दके साथ जोड़ लेना चाहिए । यथा—मतिज्ञान, श्रुतज्ञान, अवधिज्ञान, मनःपर्ययज्ञान और केवलज्ञान । मतिका व्युत्पत्तिलभ्य अर्थ है—‘इन्द्रियमनसा च यथा स्वमर्थो<sup>१</sup> मन्यते अनया मनुते मननमात्रं वा मति’=इन्द्रिय और मनके द्वारा यथायोग्य पदार्थ जिसके द्वारा मनन किये जाते हैं, जो मनन करता है या मननमात्रं मति कहलाता है । श्रुतका व्युत्पत्तिलभ्य अर्थ है—‘तदावरणकर्मक्षयोपशमे सति निरूप्यमाणं श्रूयते अनेन शृणोति श्रवणमात्रं वा श्रुतम्’=श्रुतज्ञानावरण कर्मका क्षयोपशम होने पर निरूप्यमाण पदार्थ जिसके द्वारा सुना जाता है, जो सुनता है या सुननामात्रं श्रुत कहलाता है । मति और श्रुत इन दोनों ज्ञानोंका समीपमे निर्देश किया है क्योंकि इनमें कार्य-कारणभाव पाया जाता है । जैसा कि आगे कहेंगे ‘श्रुत मतिपूर्वम् ।’ अवधिका व्युत्पत्तिलभ्य अर्थ=अधिकतर नीचेके विषयको जानने

1. स्वमर्थान्मन्यते भु. । 2. —वरणक्षयो—भु. । 3. अनेनेति तत्—भु. । 4. ‘अवाग्धानादवधिः अथवा अधोगौरवधर्मत्वात्पुद्गलः अवाङ् नाम त दधाति परिच्छिन्नत्तीति अवधि. अवधिरेव ज्ञान अवधि-ज्ञानम् । अथवा अवधिर्मर्यादा अवधिना सह वर्तमानज्ञानमवधिज्ञानम् ।’—धर. प्र. अ. प. 865 आरा ।

परिगमनं मनःपर्यय । मतिज्ञानप्रसङ्ग इति चेत्; न; अपेक्षामात्रत्वात् । क्षयोपशमशक्तिमात्र-  
विजृम्भितं हि तत्केवलं स्वपरमनोभिर्व्यपदिश्यते । यथा अग्रे चन्द्रमसं पश्येति । बाह्येनाभ्य-  
न्तरेण च तपसा यदर्थमर्थिनो मार्गं केवन्ते सेवन्ते तत्केवलम् । असहायमिति वा । तदन्ते प्राप्यते  
इति अन्ते क्रियते । तस्य प्रत्यासन्नत्वात्तत्समीपे मनःपर्ययग्रहणम् । कुतः प्रत्यासत्तिः । संयमका-  
धिकरणत्वात् । तस्य अवधिर्विप्रकृष्टः । कुतः विप्रकृष्टान्त<sup>1</sup>रत्वात् । प्रत्यक्षात्परोक्षं पूर्वमुक्तं  
सुगमत्वात् । श्रुतपरिचितानुभूता<sup>2</sup> हि मतिश्रुतपद्धति<sup>3</sup> सर्वेण प्राणिगणेन प्रायः प्राप्यते यतः ।  
एवमेतत्पञ्चविधं ज्ञानम् । तद्भेदादयश्च पुरस्ताद्वक्ष्यन्ते ।

§ 165. “प्रमाणनयैरधिगमः” इत्युक्तम् । प्रमाणं च केषांचित् ज्ञानमभिमतम् । केषांचित्

वाज्ञा होनेसे या परिमित विषयवाला होनेसे अवधि कहलाता है । मनःपर्ययका व्युत्पत्तिलभ्य  
अर्थ—दूसरेके मनोगत अर्थको मन कहते हैं । सम्बन्धसे उसका पर्ययण अर्थात् परिगमन करनेवाला  
ज्ञान मनःपर्यय कहलाता है । शंका—मन पर्यय ज्ञानका इस प्रकार लक्षण करने पर उसे मति-  
ज्ञानका प्रसंग प्राप्त होता है ? समाधान—नही, क्योंकि मनःपर्ययज्ञानमें मनकी अपेक्षामात्र है ।  
यद्यपि वह केवल बड़ी हुई क्षयोपशम शक्तिसे अपना काम करता है तो भी केवल स्व और-परके  
मनकी अपेक्षा उसका व्यवहार किया जाता है । यथा, ‘आकाशमें चन्द्रमा देखो’ यही आकाश-  
की अपेक्षामात्र होनेसे ऐसा व्यवहार किया गया है । केवलका व्युत्पत्तिलभ्य अर्थ—अर्थीजन  
जिसके लिए बाह्य और आभ्यन्तर तपके द्वारा मार्गका केवन अर्थात् सेवन करते हैं वह केवल-  
ज्ञान कहलाता है । अथवा केवल शब्द असहायवाची है, इसलिए असहाय ज्ञानको केवलज्ञान  
कहते हैं । केवलज्ञानकी प्राप्ति अन्तमे होती है इसलिए सूत्रमे उसका पाठ सबके अन्त मे रखा है ।  
उसके समीपका होनेसे उसके समीपमे मनःपर्ययका ग्रहण किया है । शंका—मन पर्यय केवलज्ञानके  
समीपका क्यों है ? समाधान—क्योंकि इन दोनोंका संयम ही एक आधार है, अतएव मनःपर्यय  
केवलज्ञानके समीपका है । अवधिज्ञान मन पर्ययज्ञानसे दूर है, इसलिए उसका मनःपर्ययज्ञानके  
पहले पाठ रखा है । शंका—मन पर्ययज्ञानसे अवधिज्ञानको दूरका क्यों कहा ? समाधान—क्योंकि  
अवधिज्ञान मनःपर्ययज्ञानसे अत्यन्त दूर है । प्रत्यक्षसे परोक्षका पहले कथन किया, क्योंकि वह  
सुगम है । चूँकि मति-श्रुतपद्धति श्रुत, परिचित और अनुभूत होनेसे प्रायः सब प्राणियोंके द्वारा  
प्राप्त करने योग्य है अतः वह सुगम है । इस प्रकार यह पाँच प्रकारका ज्ञान है । इसके भेद  
आदि आगे कहेंगे ।

विशेषार्थ—क्रमानुसार इस सूत्रमें सम्यग्ज्ञानके पाँच भेद बतलाये गये हैं । यद्यपि सूत्रमें  
‘ज्ञानम्’ ऐसा निर्देश किया है पर सम्यक्त्वका प्रकरण होने से ये पाँचो सम्यग्ज्ञानके भेद हैं, ऐसा  
यहाँ जानना चाहिए । यद्यपि आत्मा केवलज्ञान स्वभाव है । मूल ज्ञानमें कोई भेद नहीं है पर  
आवरणके भेदसे वह पाँच भागोंमें विभक्त हो जाता है । इस सूत्रकी व्याख्या करते हुए सर्वार्थ-  
सिद्धिमें मुख्यतया तीन विशेषताओं पर प्रकाश डाला गया है—1. मति आदि शब्दोंका व्युत्पत्ति-  
लभ्य अर्थ । 2. मति और श्रुतको समीपमें रखनेके कारणका निर्देश 3. मतिके बाद श्रुत इत्यादि  
रूपसे पाँच ज्ञानोंके निर्देश करनेका कारण ।

§ 165. प्रमाण और नयसे ज्ञान होता है यह पहले कह आये हैं । किन्हीने ज्ञानको प्रमाण

सन्निकर्षं केषांविदिन्द्रियमिति । अतोऽधिकृतानामेव मत्यादीनां प्रमाणत्वख्यापनार्थमाह—  
तत्प्रमाणे ॥10॥

§ 166. तत्त्वनं किमर्थम् । प्रमाणान्तरपरिकल्पनानिवृत्त्यर्थम् । संनि<sup>1</sup>कर्षं प्रमाणमिन्द्रियं<sup>2</sup> प्रमाणमिति केचित्कल्पयन्ति तन्निवृत्त्यर्थं तदित्युच्यते । तदेव मत्यादि प्रमाण<sup>3</sup>नान्यदिति ।

§ 167 अथ संनिकर्षे प्रमाणे सति इन्द्रिये वा को दोष ? यदि संनिकर्षं प्रमाणम्, सूक्ष्म-  
व्यवहितविप्रकृष्टानामर्थानामग्रहणप्रसङ्गः । न हि ते इन्द्रिये संनिकृष्यन्ते । अतः सर्वज्ञत्वाभाव-  
स्यात् । इन्द्रियमपि यदि प्रमाणं स एव दोषः ; अल्पविषयत्वात् चक्षुरादीनां ज्ञेयस्य चापरिमाण-  
त्वात् ।

§ 168 सर्वेन्द्रियसंनिकर्षाभावश्च ; चक्षुर्मनसोः प्राप्यकारित्वाभावात् । अप्राप्यकारित्वं  
च उत्तरत्र वक्ष्यते ।

§ 169 यदि ज्ञानं प्रमाणं फलाभावः । अधिगमो हि फलमिष्टं न भावान्तरम् । स  
चेत्प्रमाणं, न तस्यान्यत्फलं भविष्यति । फलवता च प्रमाणेन भवितव्यम् । संनिकर्षे इन्द्रिये वा  
प्रमाणे सति अधिगम फलमर्थान्तरभूतं युज्यते इति । तदयुक्तम् । यदि संनिकर्षं प्रमाणं अर्था-

माना है, किन्हीने संनिकर्षको और किन्हीने इन्द्रियको । अतः अधिकार प्राप्त मत्यादिक ही प्रमाण  
हैं इस बातको दिखलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

वह पाँचों प्रकार का ज्ञान दो प्रमाणरूप है ॥10॥

§ 166. शंका—सूत्रमे 'तत्' पद किसलिए दिया है ? समाधान—जो दूसरे लोग संनिकर्ष  
आदिको प्रमाण मानते हैं उनकी इस कल्पनाके निराकरण करनेके लिए सूत्रमे 'तत्' पद दिया है ।  
संनिकर्ष प्रमाण है, इन्द्रिय प्रमाण है ऐसा कितने ही लोग मानते हैं इसलिए इनका निराकरण  
करनेके लिए सूत्रमे 'तत्' पद दिया है जिससे यह अर्थ स्पष्ट हो जाता है कि वे मत्यादि ही प्रमाण  
हैं, अन्य नहीं ।

§ 167. शंका—संनिकर्ष या इन्द्रियको प्रमाण माननेमे क्या दोष है ? समाधान—यदि  
संनिकर्षको प्रमाण माना जाता है तो सूक्ष्म, व्यवहित और विप्रकृष्ट पदार्थों के अग्रहणका प्रसंग  
प्राप्त होता है, क्योंकि इनका इन्द्रियोसे सम्बन्ध नहीं होता । इसलिए सर्वज्ञताका अभाव हो जाता  
है । यदि इन्द्रियको प्रमाण माना जाता है तो वही दोष आता है, क्योंकि चक्षु आदिका विषय  
अल्प है और ज्ञेय अपरिमित हैं ।

§ 168. दूसरे सब इन्द्रियोका संनिकर्ष भी नहीं बनता, क्योंकि चक्षु और मन प्राप्यकारी  
नहीं हैं, इसलिए भी संनिकर्षको प्रमाण नहीं मान सकते । चक्षु और मनके अप्राप्यकारित्वका  
कथन आगे कहेंगे ।

§ 169 शंका—यदि ज्ञानको प्रमाण मानते हैं तो फलका अभाव होता है । प्रकृतमे ज्ञान-  
को ही फल मानना इष्ट है अन्य पदार्थ को फल मानना इष्ट नहीं । पर यदि उसे प्रमाण मान लिया  
जाता है तो उसका कोई दूसरा फल नहीं प्राप्त हो सकता । किन्तु प्रमाणको फलवाला होना  
चाहिए । पर संनिकर्ष या इन्द्रियको प्रमाण मानने पर उससे भिन्न ज्ञानरूप फल बन जाता है ?

1. 'उपलब्धिसाधनानि प्रमाणानि ।'—1113 न्या. मा । 2 'यदुपलब्धिनिमित्तं तत्प्रमाण ।' न्या.  
भा. पृ. 5 । 3. नातोऽन्यदिति—भा., दि. 1 ।



धिगमः फलं, तस्य द्विष्टत्वात्तत्फलेनाधिगमेनापि द्विष्टेन भवितव्यमिति अर्थादीनामप्यधिगमः प्राप्नोति । आत्मनश्चेतनत्वात्तत्रैव समवाय इति चेत् । न; ज्ञस्वभावाभावे सर्वेषामचेतनत्वात् । ज्ञस्वभावाभ्युपगमे वा आत्मनः स्वमतविरोधः स्यात् ।

§ 170. ननु चोक्तं ज्ञाने प्रमाणे सति फलाभाव इति । नष दोषः; अर्थाधिगमे प्रीति-दर्शनात् । ज्ञस्वभावस्यात्मनः कर्ममलीमसस्य करणालम्बनोदर्थनिश्चये प्रीतिरुपजायते । सा फलमित्युच्यते । उपेक्षा<sup>1</sup> अज्ञाननाशो वा फलम् । रागद्वेषयोरप्रणिधानमुपेक्षा । अन्धकारकल्पा-<sup>2</sup>ज्ञाननाशो वा फलमित्युच्यते ।

§ 171. प्रमिणोति प्रमीयतेऽनेन प्रमितिमात्रं वा प्रमाणम् । किमनेन प्रमीयते । जीवा-दिरर्थः । यदि जीवादेरधिगमे प्रमाण प्रमाणाधिगमे च अन्यत्प्रमाण परिकल्पयितव्यम् । तथा सत्यनवस्था । नानवस्था प्रदीपवत् । यथा घटादीनां प्रकाशने प्रदीपो हेतुः<sup>4</sup> स्वस्वरूपप्रकाशनेऽपि स एव, न प्रकाशान्तरं<sup>5</sup> मृग्य तथा प्रमाणमपीति अवश्यं चैतदभ्युपगन्तव्यम् । प्रमेयवत्प्रमाणस्य प्रमाणान्तरपरिकल्पनायां स्वाधिगमाभावात् स्मृत्यभावः । तदभावाद् व्यवहारलोपः स्यात् ।

समाधान —यह कहना युक्त नहीं, क्योंकि यदि सन्निकर्षको प्रमाण और अर्थके ज्ञानको फल मानते हैं तो सन्निकर्ष दो में रहनेवाला होनेसे उसके फलस्वरूप ज्ञानको भी दोमें रहनेवाला होना चाहिए इसलिए घट-पटादि पदार्थोंके भी ज्ञानकी प्राप्ति होती है । शका—आत्मा चेतन है, अतः उसीमें ज्ञानका समवाय है ? समाधान—नहीं, क्योंकि आत्माको ज्ञस्वभाव नहीं मानने पर सभी पदार्थ अचेतन प्राप्त होते हैं । यदि आत्माको ज्ञस्वभाव माना जाता है, तो स्वमतका विरोध होता है ।

§ 170 . पहले पूर्वपक्षीने जो यह कहा है कि ज्ञानको प्रमाण मानने पर फलका अभाव होता है सो यह कोई दोष नहीं, क्योंकि पदार्थके ज्ञान होने पर प्रीति देखी जाती है । यद्यपि आत्मा ज्ञस्वभाव है तो भी वह कर्मोंसे मलोन है अतः इन्द्रियो के आलम्बनसे पदार्थका निश्चय होने पर उसके जो प्रीति उत्पन्न होती है वही प्रमाणका फल कहा जाता है । अथवा उपेक्षा या अज्ञानका नाश प्रमाणका फल है । राग-द्वेषरूप परिणामोका नहीं होना उपेक्षा है और अन्धकारके समान अज्ञानका दूर हो जाना अज्ञाननाश है । सो ये भी प्रमाण के फल हैं ।

§ 171. प्रमाण शब्दका व्युत्पत्तिलभ्य अर्थ है—प्रमिणोति, प्रमीयतेऽनेन प्रमितिमात्रं वा प्रमाणम्=जो अच्छी तरह मान करता है, जिसके द्वारा अच्छी तरह मान किया जाता है या प्रमितिमात्र प्रमाण है । शका—प्रमाणके द्वारा क्या जाना जाता है ? समाधान—जीवादि पदार्थ जाने जाते हैं । शका—यदि जीवादि पदार्थोंके ज्ञानमें प्रमाण कारण है तो प्रमाणके ज्ञानके अन्य प्रमाणको कारण मानना चाहिए । और ऐसा माननेपर अनवस्था दोष प्राप्त होता है ? समाधान—जीवादि पदार्थोंके ज्ञानमें प्रमाणको कारण मानने पर अनवस्था दोष नहीं आता, जैसे दीपक । जिस प्रकार घटादि पदार्थोंके प्रकाश करनेमें दीपक हेतु है और अपने स्वरूपके प्रकाश करने में भी वही हेतु है, इसके लिए प्रकाशान्तर नहीं ढूँढना पड़ता । उसी प्रकार प्रमाण भी है यह बात अवश्य मान लेनी चाहिए । अब यदि प्रमेयके समान प्रमाणके लिए अन्य प्रमाण माना जाता है तो स्वका ज्ञान नहीं होनेसे स्मृति का अभाव हो जाता है और स्मृति का अभाव हो जानेसे व्यवहार का लोप हो जाता है ।

1. 'अज्ञाननिवृत्तिर्हानोपादानोपेक्षाश्च फलम् ।—ब. मु. 519 । 'यदा सन्निकर्षस्तदा ज्ञानं प्रमितिः । यदा ज्ञानं तदा हानोपादानोपेक्षाबुद्धयः फलम् ।—11113 न्या. भा. । 2. —ल्पाज्ञानाभाव, अज्ञाननाशो मु. ।

3. —धिगमे ग्रन्थ—मु. । 4. हेतुः तत्त्वं—मु. । 5. न्तरमस्य मृग्यम्—मु. ।



§ 172 वक्ष्यमाणभेदापेक्षया द्विवचननिर्देशः । वक्ष्यते हि “आद्ये परोक्षम्, प्रत्यक्षमन्यद्” इति स च द्विवचननिर्देश प्रमाणान्तरसंख्यानिवृत्त्यर्थः ।

§ 72 सूत्र मे आगे कहे जानेवाले भेदोकी अपेक्षा द्विवचनका निर्देश किया है । आगे कहेंगे ‘आद्ये परोक्षम्, प्रत्यक्षमन्यत् ।’ यह द्विवचनका निर्देश प्रमाणकी अन्य सख्या के निराकरण करनेके लिए किया है ।

विशेषार्थ—पिछले सूत्रमे पाँच सम्यग्ज्ञानोकी चर्चा करके इस सूत्रमे उनकी प्रमाणता बतलायी गयी है । यो तो सम्यग्ज्ञान कहनेसे उनकी प्रमाणता सुतरा सिद्ध है, किन्तु दर्शनान्तरोमे ज्ञानको मुख्यतया प्रमाण न मान कर सन्निकर्ष या इन्द्रिय आदिको प्रमाण माना गया है, इसलिए यहाँपर सन्निकर्ष आदि प्रमाण नहीं है, किन्तु ज्ञान ही प्रमाण है यह बतलाया गया है । सर्वार्थसिद्धि टीकामे मुख्यतया दो मतोंका उल्लेख करके उनकी आलोचना की गयी है । ये दोनों मत नैयायिक सम्मत हैं । नैयायिकोंने प्रत्यक्ष ज्ञानकी उत्पत्तिमे सन्निकर्ष और इन्द्रिय दोनोंको प्रमाण माना है । सन्निकर्ष प्रमाण है इस मत का उल्लेख न्यायभाष्यमे और इन्द्रिय प्रमाण है इस मतका उल्लेख उद्योतकरके न्यायवार्तिकमे पाया जाता है । परन्तु सर्वार्थसिद्धिकारने जब इस दूसरे मतका उल्लेख किया है, तो यह भी प्रथम मतके समान प्राचीन प्रतीत होता है । बहुत सम्भव है कि इस द्वारा सर्वार्थसिद्धिकारने साख्यके ‘इन्द्रियवृत्ति प्रमाण है’ इस मतका उल्लेख किया हो तो कोई आश्चर्य नहीं । नैयायिक लोग प्रत्यक्षज्ञानकी उत्पत्तिमे सन्निकर्षको असाधारण कारण मानकर उसे प्रमाण मानते हैं । किन्तु आगे चलकर करणके ‘असाधारण कारणको करण कहते हैं’ इस लक्षणके स्थानमे ‘व्यापारवाले कारणको करण कहते हैं’ यह लक्षण भी प्रचलित हो गया जिससे सन्निकर्षके साथ उनके यहाँ इन्द्रियाँ भी प्रमाण मानी जाने लगी । वे जब सन्निकर्षको प्रमाण मानते हैं तब ज्ञान उसका फल मान लिया जाता है और जब इन्द्रियो को प्रमाण मानते हैं तब भी सन्निकर्षको इन्द्रियोका व्यापार मानकर ज्ञान उनका फल मान लिया जाता है । इसका यह अर्थ नहीं कि वे ज्ञानको प्रमाण ही नहीं मानते । उनके यहाँ ज्ञानको भी प्रमाण माना गया है । जब वे ज्ञानको प्रमाण मानते हैं तब हानबुद्धि और उगादानबुद्धि और उपेक्षाबुद्धि उसका फल माना जाता है किन्तु नैयायिकोंकी सन्निकर्ष और इन्द्रियको प्रमाण माननेकी बात समीचीन नहीं है यही निर्णय इस सूत्रकी टीकामे किया गया है । सन्निकर्षको प्रमाण माननेमे जो दोष प्राप्त होते हैं वे इस प्रकार हैं—1 सूक्ष्म, व्यवहित और विप्रकृष्ट पदार्थोंका ज्ञान नहीं हो सकता, इसलिए सर्वज्ञताका अभाव होता है 2 चक्षु और मनसे ज्ञानकी उत्पत्ति नहीं हो सकती, क्योंकि ये अप्राप्यकारी हैं । 3 प्रत्येक इन्द्रियका अलग-अलग विषय मानना उचित नहीं, क्योंकि चक्षुका रूपके साथ सन्निकर्ष पाया जानेसे जैसे वह रूपज्ञानका जनक है उसी प्रकार उसका रसके साथ भी सन्निकर्ष पाया जाता है अतः उससे रसका भी ज्ञान होना चाहिए । 4 सन्निकर्ष एकका न होकर इन्द्रिय और अर्थ इन दो या दोसे अधिकका होता है अतः सन्निकर्षका फल जो ज्ञान है वह भी दोनोंमे होना चाहिए । इन्द्रियको प्रमाण माननेमे ये दोष आते हैं—1 सर्वज्ञताका अभाव होता है, क्योंकि इन्द्रियाँ सब पदार्थोंको एक साथ जाननेमे असमर्थ हैं । 2 इन्द्रियोसे सूक्ष्म, व्यवहित और विप्रकृष्ट पदार्थोंका ज्ञान सम्भव न होनेसे भी सर्वज्ञताका अभाव होता है । 3 अनुमान आदि ज्ञानोकी उत्पत्ति नहीं हो सकेगी, क्योंकि इन ज्ञानोकी उत्पत्ति इन्द्रियोसे नहीं होती । सन्निकर्ष और इन्द्रियको प्रमाण मानने पर इसी प्रकार और भी दोष आते हैं । सन्निकर्ष और इन्द्रियको प्रमाण माननेवाले लोग ज्ञानको प्रमाण माननेपर एक बड़ी भारी आपत्ति यह देते हैं कि यदि ज्ञानको प्रमाण माना जाता है तो प्रमाण निष्फल हो जाता है । किन्तु उनकी यह आपत्ति भी समीचीन नहीं है, क्योंकि

§ 173. <sup>1</sup>उक्तस्य पञ्चविधस्य ज्ञानस्य प्रमाणद्वयान्तःपातित्वे प्रतिपादिते प्रत्याक्षानु-  
मानादिप्रमाणद्वयकल्पनानिवृत्त्यर्थमाह—

आद्ये परोक्षम् ॥11॥

§ 174 आदिशब्दः प्राथम्यवचनः। आदौ भवमाद्यम्। कथं द्वयोः प्रथमत्वम्? मुख्योपचार-  
कल्पनया। मतिज्ञानं तावन्मुख्यकल्पनया प्रथमम्। श्रुतमपि तस्य प्रत्यासत्त्या प्रथममित्युपचर्यते।  
द्विवचननिर्देशसामर्थ्याद् गौणस्यापि ग्रहणम्। आद्यं च आद्यं च आद्ये मतिश्रुते इत्यर्थः। तदुभयमपि  
परोक्षं प्रमाणमित्यभिसंबध्यते। कुतोऽस्य परोक्षत्वम्<sup>1</sup>। परायत्तत्वात् “मतिज्ञानं इन्द्रियानिन्द्रिय-  
निमित्तम्” इति वक्ष्यते “श्रुतमनिन्द्रियस्य” इति च। अतः पराणीन्द्रियाणि मनश्च प्रकाशोपदेशादि  
च बाह्यनिमित्तं प्रतीत्य तदावरणकर्मक्षयोपशमापेक्षस्यात्मनो मतिश्रुतं उत्पद्यमानं परोक्षमित्या-

ज्ञानको प्रमाण माननेपर प्रीति, अज्ञाननाश, त्यागबुद्धि, ग्रहणबुद्धि और उपेक्षाबुद्धि आदि अनेक  
फल बन जाते हैं। उन्होंने भी जब ज्ञानको प्रमाण माना है तब ये ही फल माने हैं। न्यायभाष्यमे  
लिखा है कि ‘जब ज्ञान प्रमाण होता है तब हानबुद्धि, उपादानबुद्धि और उपेक्षाबुद्धि उसके फल  
प्राप्त होते हैं। इसलिए ज्ञानको ही सर्वत्र प्रमाण मानना चाहिए यही निष्कर्ष निकलता है। इससे  
पूर्वोक्त सभी दोषोका निराकरण हो जाता है। इसके अतिरिक्त इस सूत्रकी टीकामें इन बातोंपर  
और प्रकाश डाला गया है—1. प्रमाणकी निरुक्ति। 2. जीवादि पदार्थोंके जाननेके लिए जैसे  
प्रमाण माना गया है वैसे प्रमाणके जानने के लिए अन्य प्रमाण अपेक्षित नहीं, इसका खुलासा।  
3. सूत्रमे ‘प्रमाणे’ इस प्रकार द्विवचन रखनेका कारण। ये विषय सुगम हैं।

§ 173 पहले कहे गये पाँच कारकके ज्ञान दो प्रमाणोंमें आ जाते हैं इस प्रकार सुनिश्चित  
हो जाने पर भी वे दो प्रमाण प्रत्यक्ष और अनुमान आदिक भी हो सकते हैं अतः इस कल्पनाको  
दूर करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

प्रथम दो ज्ञान परोक्ष प्रमाण हैं ॥11॥

§ 174. आदि शब्द प्राथम्यवाची है। जो आदिमे हो वह आद्य कहालता है। शंका—  
दो प्रथम कैसे हो सकते हैं? समाधान—पहला मुख्यकल्पनासे प्रथम है और दूसरा उपचार  
कल्पनासे प्रथम है। मतिज्ञान तो मुख्यकल्पनासे प्रथम है और श्रुतज्ञान भी उसके समीपका  
होनेसे प्रथम है ऐसा उपचार किया जाता है। सूत्रमे ‘आद्ये’ इस प्रकार द्विवचनका निर्देश किया  
है अतः उसकी सामर्थ्यसे गौणका भी ग्रहण हो जाता है। ‘आद्ये’ पदका समास ‘आद्यं च आद्यं  
च आद्ये’ है। इससे मतिज्ञान और श्रुतज्ञान ये दोनों लिये गये हैं। ये दोनों ज्ञान मिलकर  
परोक्ष प्रमाण है ऐसा यहाँ सम्बन्ध करना चाहिए। शंका—ये दोनों ज्ञान परोक्ष क्यों हैं?  
समाधान—क्योंकि ये दोनों ज्ञान पराधीन हैं। ‘मतिज्ञान इन्द्रिय और अनिन्द्रियके निमित्तसे  
होता है, यह आगे कहेंगे और ‘अनिन्द्रियका विषय श्रुत है’ यह भी आगे कहेंगे। अतः ‘पर’ से  
यहाँ इन्द्रिय और मन तथा प्रकाश और उपदेश आदि बाह्य निमित्त लेने चाहिए। तात्पर्य यह  
है कि मतिज्ञानावरण और श्रुतज्ञानावरण कर्मके क्षयोपशमकी अपेक्षा रखनेवाले आत्माके  
इन्द्रिय और मन तथा प्रकाश और उपदेशादिक बाह्य निमित्तोंकी अपेक्षा मतिज्ञान और श्रुतज्ञान

1. त्यर्थः। —उपमानार्थापत्त्यादीनामत्रैवान्तर्मावाहुक्त—मु.। 2. —क्षत्वम्? परोपेक्षत्वात्। मति  
—आ, दि. 1, दि. 2।

ख्यायते । अत उपमानागमादीनामन्तर्भावः ।

§ 175 अभिहितलक्षणात्परोक्षादितरस्य सर्वस्य प्रत्यक्षत्वप्रतिपादनार्थमाह—

प्रत्यक्षमन्यत् ॥12॥

§ 176 अक्ष्णोति व्याप्नोति जानातीत्यक्ष आत्मा । तमेव प्राप्तक्षयोपशम प्रक्षीणावरणं वा प्रतिनियतं प्रत्यक्षम् । अवधिदर्शनं केवलदर्शनमपि अक्षमेव प्रतिनियतमतस्तस्यापि ग्रहणं प्राप्नोति । नैव दोषः ; ज्ञानमित्यनुवर्तते, तेन दर्शनस्य व्युदासः । एवमपि विभङ्गज्ञानमक्षमेव<sup>1</sup> उत्पन्न होते है अत ये परोक्ष कहलाते है । उपमान और आगमादिक भी ऐसे ही है अत. इनका भी इन्हीमे अन्तर्भाव हो जाता है ।

विशेषार्थ—पिछले सूत्रमे दो प्रकारके प्रमाणोका उल्लेख कर आये हैं । वे दो प्रमाण कौन हैं और उनमे पांच ज्ञानोका कैसे विभाग होता है यह बतलाना शेष है, अत ग्यारहवे और बारहवे सूत्रो द्वारा यही बतलाया गया है । उसमे भी ग्यारहवे सूत्र द्वारा प्रमाणके पहले भेदकी परोक्ष सज्ञा बतलाकर उसमे मतिज्ञान और श्रुतज्ञानका अन्तर्भाव किया गया है । दूसरे लोग जो इन्द्रियोका अविषय है उसे परोक्ष कहते हैं । किन्तु जैन परम्परामे परोक्षता और प्रत्यक्षता यह ज्ञानका धर्म मानकर उस प्रकारसे उनकी व्याख्या की गयी है । जैन परम्पराके अनुसार, परकी सहायतासे जो अक्ष अर्थात् आत्माके ज्ञान होता है वह परोक्ष ज्ञान कहलेता है परोक्ष शब्दका यह अर्थ लिया गया है । मतिज्ञान और श्रुतज्ञान ये दोनों ज्ञान ऐसे हैं जो यथासम्भव इन्द्रिय, मन तथा प्रकाश और उपदेश आदिके बिना नहीं हो सकते, अत ये दोनों परोक्ष माने गये हैं । दार्शनिक ग्रन्थोमें इन्द्रिय ज्ञानका साव्यवहारिक प्रत्यक्षरूपसे उल्लेख देखनेको मिलता है । सो यह कथन औपचारिक जानना चाहिए । दूसरे लोगोने अक्षका अर्थ इन्द्रिय करके इन्द्रियज्ञान को प्रत्यक्ष कहा है । वहाँ इसी अपेक्षासे इन्द्रिय ज्ञानको साव्यवहारिक प्रत्यक्ष लिखा गया है ऐसा यहाँ जानना चाहिए । वस्तुत आत्माके सिवा अन्य निमित्तसे जितना भी ज्ञान होता है वह सब परोक्ष ही है । उपमान, आगम आदि और जितने ज्ञान है वे भी अन्यकी अपेक्षाके बिना नहीं होते अत उनका इन्ही ज्ञानोमे अन्तर्भाव हो जानेसे मुख्यत परोक्ष ज्ञान दो ही ठहरते हैं एक मतिज्ञान और दूसरा श्रुतज्ञान । यहाँ इतना विशेष जानना चाहिए कि ये ज्ञान केवल बाह्य निमित्तसे नहीं होते हैं । मुख्यतया इनकी उत्पत्तिमे मतिज्ञानावरण और श्रुतज्ञानावरण कर्मका क्षयोपशम आवश्यक है । आत्माकी ऐसी योग्यता हुए बिना ये ज्ञान नहीं होते । ऐसी योग्यताके होने पर बाह्यनिमित्त सापेक्ष इनकी प्रवृत्ति होती है यह उक्त कथनाका सार है ।

§ 175 परोक्षका लक्षण कहा । इससे बाकीके सब ज्ञान प्रत्यक्ष हैं इस बातको बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते है—

शेष सब ज्ञान प्रत्यक्ष प्रमाण है ॥12॥

§ 176 अक्ष शब्दका व्युत्पत्तिलभ्य अर्थ है—अक्ष्णोति व्याप्नोति जानातीत्यक्ष आत्मा । अक्ष, व्याप और ज्ञा ये धातुएँ एकार्थक हैं, इसलिए अक्षका अर्थ आत्मा होता है । इस प्रकार क्षयोपशमवाले या आवरणरहित केवल आत्माके प्रति जो नियत है अर्थात् जो ज्ञान बाह्य इन्द्रियादिककी अपेक्षासे न होकर केवल क्षयोपशमवाले या आवरणरहित आत्मासे होता है वह प्रत्यक्ष ज्ञान कहलाता है । शङ्का—अवधिदर्शन और केवलदर्शन भी अक्ष अर्थात् आत्माके प्रति नियत हैं अत प्रत्यक्ष शब्दके द्वारा उनका भी ग्रहण प्राप्त होता है ? समाधान—यह कोई दोष नहीं, क्योंकि प्रकृतमे ज्ञान शब्दकी अनुवृत्ति है, जिससे दर्शनका निराकरण हो जाता है ।

प्रतिनियतमतोऽस्यापि ग्रहणं प्राप्नोति । सम्यगित्यधिकारात् तन्निवृत्तिः । सम्यगित्यनुवर्तते तेन ज्ञानं विशिष्यते ततो विभज्ज्ञानस्य निवृत्तिः कृता । तद्धि मिथ्यादर्शनोदयाद्विपरीतार्थविषयमिति न सम्यक् ।

§ 177. स्यान्मतमिन्द्रियव्यापार<sup>2</sup>जनितं ज्ञानं प्रत्यक्षं व्यतीतेन्द्रिय<sup>3</sup>विषयव्यापारं परोक्षमित्येतदविसंवादि लक्षणमभ्युपगन्तव्यमिति । तदयुक्तम्, आप्तस्य प्रत्यक्षज्ञानाभावप्रसङ्गात्<sup>4</sup> यदि इन्द्रियनिमित्तमेव ज्ञानं प्रत्यक्षमिष्यते<sup>5</sup> एवं सति आप्तस्य प्रत्यक्षज्ञानं न स्यात् । न हि तस्येन्द्रियपूर्वोऽर्थाधिगमः । अथ तस्यापि करणपूर्वकमेव ज्ञानं कल्प्यते, तस्यासर्वज्ञत्वं स्यात् । तस्य मानसं प्रत्यक्षमिति चेत्; मनः<sup>6</sup>प्रणिधानपूर्वकत्वात् ज्ञानस्य सर्वज्ञत्वाभाव एव । आगमतस्तत्सिद्धिरिति चेत् । न; तस्य<sup>7</sup> प्रत्यक्षज्ञानपूर्वकत्वात् ।

§ 178. योगिप्रत्यक्षमन्यज्ज्ञानं दिव्यमप्यस्तीति चेत् । न तस्य प्रत्यक्षत्वं; इन्द्रियनिमित्तत्वाभावात्; अक्ष<sup>8</sup>मक्षं प्रति यद्वर्तते तत्प्रत्यक्षमित्यभ्युपगमात् ।

§ 179. किंच सर्वज्ञत्वाभायः प्रतिज्ञाहानिर्वा । अस्य योगिनो यज्ज्ञानं तत्प्रत्यक्षं ब्रह्मवर्ति

शंका—यद्यपि इससे दर्शनका निराकरण हो जाता है तो भी विभगज्ञान केवल आत्माके प्रति नियत है अतः उसका ग्रहण प्राप्त होता है ? समाधान—यहाँ 'सम्यक्' पदका अधिकार है, अतः उसका निराकरण हो जाता है । तात्पर्य यह है की इस सूत्रमें 'सम्यक्' पदकी अनुवृत्ति होती है, जिससे ज्ञान विशेप्य हो जाता है इसलिए विभगज्ञानका निराकरण हो जाता है । क्योंकि विभगज्ञान मिथ्यादर्शनके उदयसे विपरीत पदार्थको विषय करता है, इसलिए वह समीचीन नहीं है ।

§ 177. शंका—जो ज्ञान इन्द्रियोंके व्यापारसे उत्पन्न होता है वह प्रत्यक्ष है और जो इन्द्रियोंके व्यापारसे रहित होकर विषयको ग्रहण करता है वह परोक्ष है । प्रत्यक्ष और परोक्षका यह अविसंवादी लक्षण मानना चाहिए ? समाधान—यह कहना ठीक नहीं, क्योंकि उक्त लक्षणके मानने पर आप्तके प्रत्यक्ष ज्ञानका अभाव प्राप्त होता है । यदि इन्द्रियोंके निमित्तसे होनेवाले ज्ञानको ही प्रत्यक्ष कहा जाता है तो ऐसा मानने पर आप्तके प्रत्यक्ष ज्ञान नहीं हो सकता, क्योंकि आप्तके इन्द्रियपूर्वक पदार्थका ज्ञान नहीं होता । कदाचित् उसके भी इन्द्रियपूर्वक ही ज्ञान माना जाता है तो उसके सर्वज्ञता नहीं रहती । शंका—उसके मानस प्रत्यक्ष होता है ? समाधान—मनके प्रयत्नसे ज्ञानकी उत्पत्ति मानने पर सर्वज्ञत्वका अभाव ही होता है । शंका—आगमसे सब पदार्थोंका ज्ञान हो जायगा । समाधान—नहीं, क्योंकि आगम प्रत्यक्षज्ञानपूर्वक प्राप्त होता है ।

§ 178. शंका—योगी प्रत्यक्ष नामका एक अन्य दिव्य ज्ञान है । समाधान—तो भी उसमे प्रत्यक्षता नहीं बनती, क्योंकि वह इन्द्रियोंके निमित्तसे नहीं होता है । जिसकी प्रवृत्ति प्रत्येक इन्द्रियसे होती है वह प्रत्यक्ष है ऐसा आपके मतमें स्वीकार किया गया है ।

§ 179. दूसरे प्रत्यक्षका पूर्वोक्त लक्षण माननेपर सर्वज्ञत्वका अभाव और प्रतिज्ञाहानि ये दो दोष आते हैं । विशेष इस प्रकार है—इस योगीके जो ज्ञान होता है वह प्रत्येक पदार्थको क्रमसे जानता है या अनेक अर्थोंको युगपत् जानता है । यदि प्रत्येक पदार्थको क्रमसे जानता है तो

1 रात् तस्तन्नि—मु. । 2. 'अक्षस्य अक्षस्य प्रतिविषय वृत्तिः प्रत्यक्षम् ।' — 1, 1, 3 न्याय. मा. । 3. परोक्ष इत्युच्यते किं परोक्ष नाम । परमक्षणः परोक्षम् ।—पा. म. मा. 3।2।2।1।5 ।

4. —प्रसंगता । यदि आ, दि. 1, दि. 2 । 5. एव प्रसक्त्या आप्त—मु. । 6. 'युगपज्ज्ञानानुत्पत्तिः मनसो लिङ्गम् ।' —न्या. सू. 1।1।16। 7. तस्य आगमस्य प्रत्य—मु. । 8. निमित्ताभा—मु. ।

9. 'अक्षमक्ष प्रति वर्तते तत्प्रत्यक्षम् ।' —न्याय बिन्दु. टी. पृ. 11 ।

या त्याद् अनेकार्थप्राप्तिं वा । यच्च प्रत्ययवशवर्ति, सर्वज्ञत्वमस्य नास्ति योगिनः, ज्ञेयस्यानन्त्यात् ।  
अथानेकार्थप्राप्तिं, या प्रतिज्ञा—

“विजानाति न विज्ञानमेकमर्थद्वयं यथा । एकमर्थं विजानाति न विज्ञानद्वयं तथा ।”  
सा हीयते ।

§ 180. अथवा “क्षणिकाः<sup>1</sup> सर्वसंस्काराः” इति प्रतिज्ञा हीयते; अनेकक्षण<sup>2</sup> वृत्त्येकविज्ञानाभ्युपगमात् । अनेकार्थग्रहणं हि क्रमेणेति । युगपदेवेति चेत् । योऽस्य जन्मक्षणः स आत्मलाभार्थ एव । लब्धात्मजाभ हि किञ्चित्स्वकार्यं प्रति व्याप्रीयते । प्रदीपवदिति चेत् । तस्याप्यनेकक्षणविवयतायां सत्यामेव प्रकाश्यप्रकाशनाभ्युपगमात् । विकल्पातीतत्वात्तस्य शून्यताप्रसंगश्च ।

इस योगीके सर्वज्ञताका अभाव होता है, क्योंकि ज्ञेय अनन्त है । और यदि अनेक अर्थोंको युगपत् जानता है तो जो यह प्रतिज्ञा है कि ‘जिस प्रकार एक विज्ञान दो अर्थोंको नहीं जानता है उसी प्रकार दो विज्ञान एक अर्थ को नहीं जानते हैं ।’ वह नहीं रहती ।

§ 180 अथवा ‘सर्व पदार्थ क्षणिक है’ यह प्रतिज्ञा नहीं रहती, क्योंकि आपके मतमें अनेक क्षणतक रहनेवाला एक विज्ञान स्वीकार किया गया है । अतः अनेक पदार्थोंका ग्रहण क्रमसे ही होता है । शंका—अनेक पदार्थोंका ग्रहण एक साथ हो जायगा । समाधान—जो ज्ञानको उत्पत्तिका समय है उस समय तो वह स्वरूप लाभ ही करता है, क्योंकि कोई भी पदार्थ स्वरूप-लाभ करनेके पश्चात् ही अपने कार्यके प्रति व्यापार करता है । शंका—विज्ञान दीपके समान है, अतः उसमें दोनों बातें एक साथ वन जायेंगी । समाधान—नहीं, क्योंकि उसके अनेक क्षण तक रहनेपर ही प्रकाश्यभूत पदार्थोंका प्रकाशन करना स्वीकार किया गया है । यदि ज्ञानको विकल्पातीत माना जाता है तो शून्यताकी प्राप्ति होती है ।

विशेषार्थ—इस सूत्रमें कौन-कौन ज्ञान प्रत्यक्ष है यह बतलाया गया है । प्रसंगसे इसकी टीकामें इन विशेषताओंपर प्रकाश डाला गया है—

1. अक्ष शब्दका अर्थ । 2. प्रत्यक्ष शब्दकी व्युत्पत्ति । 3. अक्ष शब्दका अर्थ इन्द्रिय या मनको निमित्त कर प्रत्यक्ष शब्दका लक्षण करनेपर क्या दोष आते हैं इनका निर्देश । 4. आगमसे सर्वज्ञता नहीं बनती, किन्तु आगम प्रत्यक्षज्ञानपूर्वक ही प्राप्त होता है इसका निर्देश । 5. बौद्धोंके द्वारा माने गये प्रत्यक्षके लक्षणको स्वीकार करनेपर क्या दोष प्राप्त होते हैं इसकी चर्चा । 6. प्रसंगसे बौद्धोंके यहाँ सर्वज्ञता कैसे नहीं बनती और प्रतिज्ञाहानि दोष कैसे आता है इसका निर्देश । तीसरी बातको स्पष्ट करते हुए जो कुछ लिखा है उसका भाव यह है कि प्रत्यक्षज्ञानको इन्द्रियनिमित्तक या मननिमित्तक मानने पर सर्वज्ञता नहीं बनती । वेद ही भूत, भविष्यत्, वर्तमान, दूरवर्ती, सूक्ष्म इत्यादि अर्थोंका ज्ञान करानेमें समर्थ है । इसीसे सकल पदार्थोंका ज्ञान हो जाता है । इसलिए इन्द्रियजन्य ज्ञान और मनोजन्य ज्ञानको प्रत्यक्ष माननेमें कोई आपत्ति नहीं है ऐसा मीमांसक मानते हैं । परन्तु उनका ऐसा मानना समीचीन नहीं है, क्योंकि आगम प्रत्यक्ष ज्ञान के बिना नहीं बन सकता है । यह बात चौथी विशेषता द्वारा बतलायी गयी है । बौद्ध भी अक्षका अर्थ इन्द्रिय करके इन्द्रियजन्य ज्ञानको प्रत्यक्ष मानते हैं, परन्तु उनका ऐसा मानना क्यों समीचीन नहीं है यह पाँचवी विशेषता द्वारा बतलाया गया है । शेष कथन सुगम है ।

1. ‘क्षणिकाः सर्वसंस्कारा स्थिराणां कुतः क्रिया । भूतियेषां क्रिया सैव कारक सैव चोच्यते ।’...

2. क्षणवर्त्यक—मु. ।

§ 181. अभिहितोभयप्रकारस्य प्रमाणस्य आदिप्रकारविशेषप्रतिपत्त्यर्थमाह—

मतिः स्मृतिः संज्ञा चिन्ताभिनिबोध इत्यनर्थान्तरम् ॥13॥

§ 182 <sup>1</sup>आदौ उद्दिष्टं यज्ज्ञानं तस्य पर्यायशब्दा एते वेदितव्याः; मतिज्ञानावरणक्षयोप-  
शमान्तरंगनिमित्तजनितोपयोगविषयत्वादेतेषां श्रुतादिष्वप्रवृत्तेश्च । मननं मतिः, स्मरणं स्मृतिः,  
संज्ञानं संज्ञा, चिन्तनं चिन्ता, अभिनिबोधनमभिनिबोध इति । यथासंभवं विग्रहान्तरं विज्ञेयम् ।

§ 183. सत्यपि प्रकृतिभेदे रूढिबललाभात् पर्यायशब्दत्वम् । यथा इन्द्रः<sup>2</sup> शक्रः पुरन्दर  
इति इन्दनादिक्रियाभेदेऽपि शचीपतेरेकस्यैव संज्ञा<sup>3</sup> । समभिरूढनयापेक्षया तेषामर्थान्तरकल्पनायां  
मत्थादिष्वपि स क्रमो विद्यत एव । किं तु मतिज्ञानावरणक्षयोपशमनिमित्तोपयोगं <sup>4</sup>नातिवर्तन्त  
इति अयमत्रार्थो विवक्षितः । 'इति' शब्दः <sup>5</sup>प्रकारार्थः; एवं प्रकारा अस्य पर्यायशब्दा इति । अभि-  
धेयार्थो वा । मतिः स्मृतिः संज्ञा चिन्ता अभिनिबोध इत्येतैर्योऽर्थोऽभिधीयते स एक एव इति ।

§ 181 प्रमाणके प्रत्यक्ष और परोक्ष ये दो भेद कहे । अब हम प्रथम प्रकारके प्रमाणके  
विशेषका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

मति, स्मृति, संज्ञा, चिन्ता और अभिनिबोध ये पर्यायवाची नाम हैं ॥13॥

§ 182. आदिमे जो ज्ञान कहा है उसके ये पर्यायवाची शब्द जानने चाहिए, क्योंकि ये  
मतिज्ञानावरण कर्मके क्षयोपशमरूप अन्तरंग निमित्तसे उत्पन्न हुए उपयोगको विषय करते हैं  
और इनकी श्रुतादिकमे प्रवृत्ति नहीं होती । 'मननं मतिः, स्मरणं स्मृतिः, संज्ञानं संज्ञा, चिन्तनं  
चिन्ता और अभिनिबोधनमभिनिबोध.' यह इनकी व्युत्पत्ति है । यथा सम्भव इनका दूसरा विग्रह  
जानना चाहिए ।

§ 183. यद्यपि इन शब्दोंकी प्रकृति अलग-अलग है अर्थात् यद्यपि ये शब्द अलग-अलग  
धातुसे बने हैं तो भी रूढ़िसे पर्यायवाची हैं । जैसे इन्द्र, शक्र और पुरन्दर । इनमे यद्यपि इन्दन  
आदि क्रियाकी अपेक्षा भेद है तो भी ये सब एक शचीपतिकी वाचक संज्ञाएँ हैं । अब यदि सप्त-  
भिरूढ नयकी अपेक्षा इन शब्दोंका अलग-अलग अर्थ लिया जाता है तो वह क्रम मति आदि  
शब्दोमे भी पाया जाता है । किन्तु ये मति आदि मतिज्ञानावरण कर्मके क्षयोपशमरूप निमित्तसे  
उत्पन्न हुए उपयोगको उल्लघन नहीं करते हैं यह अर्थ यहाँपर विवक्षित है । प्रकृतमे 'इति' शब्द  
प्रकारवाची है जिससे यह अर्थ होता है कि इस प्रकार ये मति आदि मतिज्ञानके पर्यायवाची शब्द  
हैं । अथवा प्रकृतमे मति शब्द अभिधेयवाची है जिसके अनुसार यह अर्थ होता है कि मति,  
स्मृति, संज्ञा, चिन्ता और अभिनिबोध इनके द्वारा जो अर्थ कहा जाता है वह एक ही है ।

विशेषार्थ—इस सूत्रमें मतिज्ञानके पर्यायवाची नाम दिये गये हैं । षट्खण्डागमके प्रकृति  
अनुयोगद्वारमे भी मतिज्ञानके ये ही पर्यायवाची नाम आये हैं । अन्तर केवल यह है कि वहाँ  
मतिज्ञान नाम न देकर आभिनिबोधकज्ञान नाम दिया है और फिर इसके संज्ञा, स्मृति, मति  
और चिन्ता ये चार पर्यायवाची नाम दिये हैं । इससे जो लोग प्रकृतमे मतिका अर्थ वर्तमान ज्ञान,  
स्मृतिका अर्थ स्मरणज्ञान, संज्ञाका अर्थ प्रत्यभिज्ञान, चिन्ताका अर्थ तर्क और अभिनिबोधका  
अर्थ अनुमान करते हैं वह विचारणीय हो जाता है । वास्तव में यहाँ इन नामोंका विविध ज्ञानो

1. आदौ यदुद्दिष्टं ज्ञानं मु. । 2. 'वहवो हि शब्दाः एकार्या भवन्ति । तद्यथा—'इन्द्रः शक्रः पुरन्दरः  
पुरन्दरः ।'—पा. म. मा. 11212145 । 3. संज्ञाः । सम—मु. । 4. नातिवर्तन्त इति—मु. ।  
5. —कारार्थः । एव—आ., दि. 1, दि. 2 । 'हेतावेव प्रकारे च व्यवच्छेदे विपर्यये । प्रादुर्भावे समाप्ती च  
इतिशब्दः प्रकीर्तितः ।'—अने. ना. दलो. ।



§ 184. अयास्यात्मलाभे किं निमित्तमित्यत आह—

तदिन्द्रियानिन्द्रियमित्तम् ॥14॥

§ 185. इन्द्रतीति इन्द्र आत्मा । तस्य ज्ञस्वभावस्य तदावरणक्षयोपशमे सति स्वयमर्थान् ग्रहीतुमसमर्थस्य यदर्थोपलब्धि<sup>1</sup>लिंगं तदिन्द्रस्य लिङ्गमिन्द्रियमित्युच्यते । अथवा लीनमर्थं गमयतीति लिङ्गम् । आत्मनः सूक्ष्मस्यास्तित्वाधिगमे लिङ्गमिन्द्रियम् । यथा इह धूमोऽग्नेः । एवमिदं स्पर्शनादि करण नासति कर्तार्यात्मनि भवितुमर्हतीति ज्ञातुरस्तित्वं गम्यते । अथवा इन्द्र इति नामकमोच्यते । तेन सूष्टमिन्द्रियमिति<sup>3</sup> । तत्स्पर्शनादि उत्तरत्र वक्ष्यते ।

§ 186 अनिन्द्रियं मनः अन्तःकरणमित्यनर्थान्तरम् । कथं पुनरिन्द्रियप्रतिषेधेन इन्द्र-लिङ्गे एव मनसि अनिन्द्रियशब्दस्य वृत्तिः । ईषदर्थस्य नञः प्रयोगात् । ईषदिन्द्रियमनिन्द्रियमिति ।

की अपेक्षासे संग्रह नहीं किया गया है, किन्तु मतिज्ञानके पर्यायवाची नामोकी अपेक्षासे ही संग्रह किया गया है । सूत्रकारने इसी अर्थमें इनका अनर्थान्तररूपसे निर्देश किया है । इस सूत्रकी टीकामे इन विशेषताओपर प्रकाश डाला गया है । 1 मति आदि शब्दोके पर्यायवाची होनेमे हेतु । 2 मति आदि शब्दोकी व्युत्पत्ति । 3 मति आदि शब्दोमे प्रकृति भेद होनेपर भी उनके पर्याय-वाचित्वका दृष्टान्त-द्वारा समर्थन । 4. समभिरूढनयकी अपेक्षा इनमे अर्थ भेद होने पर भी प्रकृत मे ये पर्यायवाची क्यों है इनमे पुन युक्ति । 5 सूत्रमे आये हुए 'इति' शब्दकी सार्थकता ।

§ 184. मतिज्ञानके स्वरूप लाभमे क्या निमित्त है अब यह बतलाने के लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

वह (मतिज्ञान) इन्द्रिय और मनके निमित्तसे होता है ॥14॥

§ 185. इन्द्र शब्दका व्युत्पत्ति लभ्य अर्थ है 'इन्द्रतीति इन्द्रः' जो आज्ञा और ऐश्वर्यवाला है वह इन्द्र । इन्द्र शब्दका अर्थ आत्मा है । वह यद्यपि ज्ञस्वभाव है तो भी मतिज्ञानावरण कर्मके क्षयोपशमके रहते हुए स्वयं पदार्थोंको जानने मे असमर्थ है, अतः उसको पदार्थके जानने मे जो लिङ्ग (निमित्त) होता है वह इन्द्रका लिङ्ग इन्द्रिय कही जाती है । अथवा जो लीन अर्थात् गूढ़ पदार्थ-का ज्ञान कराता है उसे लिङ्ग कहते हैं । इसके अनुसार इन्द्रिय शब्दका यह अर्थ हुआ कि जो सूक्ष्म आत्माके अस्तित्वका ज्ञान करानेमे लिङ्ग अर्थात् कारण है उसे इन्द्रिय कहते हैं । जैसे लोकमे धूम अग्निका ज्ञान करानेमे कारण होता है । इसी प्रकार ये स्पर्शनादिक करण कर्त्ता आत्माके अभावमे नहीं हो सकते हैं, अतः उनसे ज्ञाताका अस्तित्व जाना जाता है । अथवा इन्द्र शब्द नामकर्मका वाची है । अतः यह अर्थ हुआ कि उससे रची गयी इन्द्रिय है । वे इन्द्रियाँ स्पर्शनादिक हैं जिनका कथन आगे करेंगे । अनिन्द्रिय, मन और अन्तःकरण ये एकार्थवाची नाम हैं ।

§ 186 शका—अनिन्द्रिय शब्द इन्द्रियका निषेधपरक है अतः इन्द्रके लिङ्ग मनमे अनिन्द्रिय शब्दका व्यापार कैसे हो सकता है ? समाधान—यहाँ नञ्का प्रयोग 'ईषद्' अर्थ मे किया है ईषत् इन्द्रिय अनिन्द्रिय । यथा अनुदरा कन्या । इस प्रयोगमे जो अनुदरा शब्द है उससे उदरका अभाव रूप अर्थ न लेकर ईषद् अर्थ लिया गया है उसी प्रकार प्रकृतमे जानना चाहिए । शका—अनिन्द्रिय

1.—लब्धिनिमित्तं लिङ्ग—मु । 2 'भोगसाधनानिन्द्रियाणि ।'—न्या ना. 11119 । 3. 'नयस हि धूमसाधुदो परमिस्सस्त्रियभावतो इन्द्रो, कुसलाकुसल च कम्म, कम्मसु कत्तस्सि इत्तरियाभावतो । तेनेत्य कम्मसज्जनितानि ताव इन्द्रियानि कुसलाकुसल कम्म उल्लिखेन्ति, तेन च सिद्धानीति इन्द्रनिगदूढेन इन्द्र-सिद्दूढेन च इन्द्रियानि ।'—वि. म. पृ. 343 ।



यथा अनु<sup>१</sup>दरा कन्या इति । कथमीषदर्थः । इमानोन्द्रियाणि<sup>२</sup> प्रतिनियतदेशविषयाणि कालान्तरा-  
वस्थायोनि च । न तथा मन इन्द्रस्य लिंगमपि सत्प्रतिनियतदेशविषयं कालान्तरावस्थायि च ।

§ 187. तदन्तःकरणमिति चोच्यते । गुणदोषविचारस्मरणादिव्यापारे इन्द्रियानपेक्ष-  
त्वाच्चक्षुरादिवद् बहिरनुपपत्तेश्च अन्तर्गत<sup>३</sup> करणमन्तःकरणमित्युच्यते ।

§ 188 तदिति किमर्थम् । मतिज्ञाननिर्देशार्थम् । ननु च तदनन्तरं 'अनन्तरस्य विधिर्वा  
भवति प्रतिषेधो वा' इति तस्यैव ग्रहणं भवति । इहार्थमुत्तरार्थं च तदित्युच्यते । यन्मत्यादिपर्याय-  
शब्दवाच्यं ज्ञानं तदिन्द्रियानिन्द्रियनिमित्तं तदेवावग्रहेहावायधारणा इति । इतरथा हि प्रथमं  
मत्यादिशब्दवाच्यं ज्ञानमित्युक्त्वा इन्द्रियानिन्द्रियनिमित्तं श्रुतम् । तदेवावग्रहेहावायधारणा  
इत्यनिष्टमभिसंबध्यते ।

में नञ् का निषेधरूप अर्थ न लेकर 'ईषद्' अर्थ कैसे लिया गया है ? समाधान—ये इन्द्रियां  
नियत देशमें स्थित पदार्थोंको विषय करती है और कालान्तरमें अवस्थित रहती है । किन्तु  
मन इन्द्रका लिंग होता हुआ भी प्रतिनियत देशमें स्थित पदार्थोंको विषय नहीं करता और  
कालान्तरमें अवस्थित नहीं रहता ।

§ 187. यह अन्तःकरण कहा जाता है । इसे गुण और दोषोंके विचार और स्मरण करने  
आदि कार्योंमें इन्द्रियोंकी अपेक्षा नहीं लेनी पड़ती तथा चक्षु आदि इन्द्रियोंके समान इसकी  
बाहर उपलब्धि भी नहीं होती इसलिए यह अन्तर्गत करण होनेसे अन्तःकरण कहलाता है ।  
इसलिए अनिन्द्रिय में नञ् का निषेधरूप अर्थ न लेकर ईषद् अर्थ लिया गया है ।

§ 188 शका—सूत्रमें 'तत्' पद किसलिए दिया है ? समाधान—सूत्रमें 'तत्' पद मति-  
ज्ञानका निर्देश करनेके लिए दिया है । शका—मतिज्ञान निर्देश का अनन्तर किया ही है और  
ऐसा नियम है कि 'विधान या निषेध अनन्तरवर्ती पदार्थका ही होता है' अतः यदि सूत्रमें 'तत्' पद  
न दिया जाय तो भी मतिज्ञानका ग्रहण प्राप्त होता है ? समाधान—इस सूत्रके लिए और अगले  
सूत्रके लिए 'तत्' पदका निर्देश किया है । मति आदि पर्यायवाची शब्दोंके द्वारा जो ज्ञान कहा  
गया है वह इन्द्रिय और अनिन्द्रियके निमित्तसे होता है और उसीके अवग्रह, ईहा, अवाय और  
धारणा ये चार भेद हैं, इसलिए पूर्वोक्त दोष नहीं प्राप्त होता । यदि 'तत्' पद न दिया जाये तो  
मति आदि पर्यायवाची नाम प्रथम ज्ञानके हो जायेंगे और इन्द्रिय-अनिन्द्रियके निमित्त होनेवाला  
ज्ञान श्रुतज्ञान कहलायेगा और इसीके अवग्रह, ईहा, अवाय और धारणा ये चार भेद प्राप्त होंगे  
इस प्रकार अनिष्ट अर्थके सम्बन्धकी प्राप्ति होगी । अतः इस अनिष्ट अर्थके सम्बन्धके निराकरण  
करनेके लिए सूत्रमें 'तत्' पद का निर्देश करना आवश्यक है ।

विशेषार्थ—इस सूत्रमें मतिज्ञानकी उत्पत्तिके निमित्तोंकी चर्चा करते हुए वे इन्द्रिय और  
मनके भेदसे दो प्रकारके बतलाये हैं । यद्यपि इस ज्ञानकी उत्पत्तिमें अर्थ और आलोक आदि भी  
निमित्त होते हैं पर वे अव्यभिचारी कारण न होने से उनका यहाँ निर्देश नहीं किया है । इसकी  
टीकामें इन्द्रिय-अनिन्द्रिय शब्दका अर्थ क्या है इस पर प्रकाश डालते हुए इन्द्रियोंको जो प्रतिनियत  
देशको विषय करनेवाला और कालान्तरमें अवस्थित रहनेवाला तथा मनको अनियत देशमें स्थित

1. 'अनुदरा कन्येति ।' पा. म. मा. 6।3।2।42 । 2. 'इन्द्रस्य वै सतो मनस इन्द्रियेभ्यः पृथगुपदेशो  
धर्मभेदात् ।' भौतिकानोन्द्रियाणि नियतविषयाणि, सगुणाना चैवः मिन्द्रियभाव इति । मनस्त्वभौतिकं  
सर्वविषय च... ।' न्या. मा. 1।1।4 । 'सर्वविषयमन्तःकरण मनः ।'—न्या. मा. 1।1।9 । 3.—अन्तः  
करणमित्यु—मु. ।

§ 189. एवं निर्ज्ञातोत्पत्तिनिमित्तमनिर्णीतभेदमिति तद्भेदप्रतिपत्त्यर्थमाह—

अवग्रहेहावायधारणाः ॥15॥

§ 190. विषयविषयिसंनिपातसमनन्तरमाद्य<sup>1</sup> ग्रहणमवग्रह<sup>2</sup> । विषयविषयिसंनिपाते सति दर्शनं भवति । तदनन्तरमर्थग्रहणमवग्रह<sup>3</sup> । यथा—चक्षुषा शुक्लं रूपमिति ग्रहणमवग्रह<sup>4</sup> । अवग्रहगृहीतेऽर्थे तद्विशेषाकाङ्क्षणमीहा<sup>5</sup> । यथा शुक्लं रूपं किं वलाका<sup>6</sup> पताका<sup>7</sup> वेति । विशेषनिर्ज्ञा-  
माद्याथात्म्यावगमनमवाय<sup>8</sup> । उत्पत्तननिप<sup>9</sup> तनपक्षविक्षेपादिभिर्वलाकैवेयं न पताकेति । अवेतस्य<sup>10</sup>  
कालान्तरेऽविस्मरणकारणं धारणा<sup>11</sup> । यथा सैवेयं वलाका पूर्वाह्णे यामहमद्राक्षमिति । 'एषाम-  
वग्रहादीनामुपन्यासक्रम उत्पत्तित्रमकृतः ।

पदार्थको विषय करनेवाला और कालान्तर में अवस्थित नहीं रहनेवाला बतलाया है सो इसका तात्पर्य यह है कि जिस प्रकार इन्द्रियां देश और काल दोनोंकी अपेक्षा नियत विषयको ग्रहण करती हैं वैसा मन नहीं है । इस प्रकार मनका विषय नियत नहीं है । उसकी इन्द्रियगम्य और अतीन्द्रिय सब विषयोमें प्रवृत्ति होती है । इसका दूसरा नाम अन्तःकरण क्यों है इसका स्पष्टार्थ टीकामें किया ही है । शेष कथन सुगम है ।

§ 189 इस प्रकार मतिज्ञानकी उत्पत्तिके निमित्त जान लिये, किन्तु अभी उसके भेदोका निणय नहीं किया अतः उसके भेदोंका ज्ञान करानेके लिए अगला सूत्र कहते हैं—

अवग्रह, ईहा, अवाय और धारणा ये मतिज्ञानके चार भेद हैं ॥15॥

§ 190 विषय और विषयीके सम्बन्धके बाद होनेवाले प्रथम ग्रहणको अवग्रह कहते हैं । विषय और विषयीका सन्निपात होनेपर दर्शन होता है उसके पश्चात् जो पदार्थका ग्रहण होता है वह अवग्रह कहलाता है । जैसे चक्षु इन्द्रियके द्वारा 'यह शुक्ल रूप है' ऐसा ग्रहण करना अवग्रह है । अवग्रहके द्वारा ग्रहण किये गये पदार्थोंमें उसके विशेषके जानने की इच्छा ईहा कहलाती है । जैसे, जो शुक्ल रूप देखा है 'वह क्या वकपक्ति है' इस प्रकार विशेष जाननेकी इच्छा या 'वह क्या पताका है' इस प्रकार विशेष जाननेकी इच्छा ईहा है । विशेषके निर्णय-द्वारा जो यथार्थ ज्ञान होता है उसे अवाय कहते हैं । जैसे उत्पत्तन, निपत्तन और पक्षविक्षेप आदि के द्वारा 'यह वकपक्ति ही है ध्वजा नहीं है' ऐसा निश्चय होना अवाय है । जानी हुई वस्तु का जिस कारण कालान्तरमें विस्मरण नहीं होता उसे धारणा कहते हैं । जैसे यह वही वकपक्ति है जिसे प्रातः काल मैंने देखा था ऐसा जानना धारणा है । सूत्रमें इन अवग्रहादिकका उपन्यासक्रम इनके उत्पत्ति-क्रमकी अपेक्षा किया है । तात्पर्य यह है कि जिस क्रमसे ये ज्ञान उत्पन्न होते हैं उसी क्रमसे इनका सूत्रमें निर्देश किया है ।

विशेषार्थ—इस सूत्रमें मतिज्ञान के चार भेद किये हैं सो ये भेद मतिज्ञानकी उपयोगरूप अवस्थाकी प्रधानतासे किये गये हैं । इससे इसका क्षयोपशम भी इतने प्रकारका मान लिया गया है । पदार्थको जानते समय किस क्रमसे वह उसे जानता है यह इन भेदों-द्वारा बतलाया गया है ग्रह इस कथनका तात्पर्य है । भेदके स्वरूपका निर्देश टीकामें किया ही है । विशेष वक्तव्य इतना

1.—माद्य ग्रह—मु. । 2.—मर्थस्य ग्रह—मु. । 3. पताकेति—मु. । 4. उत्पत्तनपक्ष—आ, दि. 1, दि. 2 । 5. अर्थैतस्य—मु. । 6. 'तयर्णतरं तयत्थाविच्चवणं जो य वासणाजोगो । कालंतरे य ज सुपरणुसरणं धारणा सा उ ।'—वि. भा. गा. 291 । 7. ईहिज्जइ नागहिय नज्जइ नाणीहिय न यावायं । धारिज्जइ ज वत्थु लेण कमोऽवगमाईओ ॥'—वि. भा. गा. 296 ।

§ 191. उक्तानामवग्रहादीनां प्रभेदप्रतिपत्त्यर्थमाह—

बहुबहुविधक्षिप्रानिःसृतानुक्तध्रुवाणां सेतराणाम् ॥16॥

§ 192. अवग्रहादयः क्रियाविशेषाः प्रकृताः । तदपेक्षोऽयं कर्मनिर्देशः । बह्वादीनां सेतराणामिति । बहुशब्दस्य संख्यावैपुल्यवाचिनो ग्रहणमविशेषात् । संख्यावाची<sup>1</sup> यथा, एको द्वौ बहव इति । वैपुल्यवाची यथा, <sup>2</sup>बहुरोदनो बहु सूप इति । विधशब्दः प्रकारवाची । क्षिप्रग्रहणमचिरप्रतिपत्त्यर्थम् । अनि सृतग्रहणं असकलपदुद्गलोद्गमार्थम् । अनुक्तमभिप्रायेण ग्रहणम् । ध्रुवं <sup>3</sup>निरन्तरं यथार्थग्रहणम् । सेतरग्रहणं प्रतिपक्षसंग्रहार्थम् ।

§ 193 बह्वनामवग्रहः अल्पस्यावग्रहः बहुविधस्यावग्रहः एकविधस्यावग्रहः क्षिप्रमवग्रहः चिरेणावग्रहः अनिःसृतस्यावग्रहः निःसृतस्यावग्रहः अनुक्तस्यावग्रहः उक्तस्यावग्रहः ध्रुवस्यावग्रहः अध्रुवस्यावग्रहश्चेति अवग्रहो द्वादशविकल्पः । एवमीहादयोऽपि । त एते पञ्चभिरिन्द्रियद्वारैर्मनसा च प्रत्येकं प्रादुर्भाव्यन्ते । तत्र बह्ववग्रहादयः मतिज्ञानावरणक्षयोपशमप्रकर्षात् प्रभवन्ति नेतरे इति । तेषामभ्याहितत्वादादौ ग्रहणं क्रियते ।

है कि यह ज्ञान किसी विषयको जानते समय उसीको जानता है । एक विषयके निमित्तसे इसका दूसरे विषय में प्रवेश नहीं होने पाता । टीकामें अवग्रह आदिके जो दृष्टान्त दिये हैं सो उनका वर्गीकरण इसी दृष्टिसे किया गया है ।

§ 191. इस प्रकार अवग्रह आदिका कथन किया । अब इनके भेदोंके दिखलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

सेतर (प्रतिपक्षसहित) बहु, बहुविध, क्षिप्र, अनिःसृत, अनुक्त और ध्रुवके अवग्रह, ईहा, अवाय और धारणारूप मतिज्ञान होते हैं ॥16॥

§ 192. अवग्रह आदि क्रियाविशेषोंका प्रकरण है उनकी अपेक्षा 'बह्वादीनां सेतराणां' इस प्रकार कर्मकारकका निर्देश किया है । 'बहु' शब्द संख्यावाची और वैपुल्यवाची दोनों प्रकारका है । इन दोनोंका यहाँ ग्रहण किया है, क्योंकि उनमें कोई विशेषता नहीं है । संख्यावाची बहु शब्द यथा—एक, दो, बहुत । वैपुल्यवाची बहु शब्द यथा—बहुत भात, बहुत दाल । 'विध' शब्द प्रकारवाची है । सूत्रमें 'क्षिप्र' शब्दका ग्रहण, जल्दी होनेवाले ज्ञानके जतानेके लिए किया है । जब पूरी वस्तु प्रकट न होकर कुछ प्रकट रहती है और कुछ अप्रकट तब वह अनिःसृत कही जाती है । यहाँ अनिःसृत अर्थ ईषदनिःसृत है, अतः इसका ग्रहण करनेके लिए सूत्रमें 'अनिःसृत' पद दिया है । जो कही या बिना कही वस्तु अभिप्राय से जानी जाती है उसके ग्रहण करनेके लिए 'अनुक्त' पद दिया है । जो यथार्थ ग्रहण निरन्तर होता है उसके जतानेके लिए 'ध्रुव' पद दिया है । इनसे प्रतिपक्षभूत पदार्थोंका संग्रह करनेके लिए 'सेतर' पद दिया है ।

§ 193. बहुतका अवग्रह, अल्पका अवग्रह, बहुविधका अवग्रह, एकविधका अवग्रह, क्षिप्र-वग्रह, अक्षिप्रवग्रह, अनिःसृतका अवग्रह, निःसृतका अवग्रह, अनुक्तका अवग्रह, उक्तका अवग्रह, ध्रुवका अवग्रह और अध्रुवका अवग्रह ये अवग्रहके बारह भेद हैं । इसी प्रकार ईहादिकेसे प्रत्येकके बारह-बारह भेद हैं । ये सब अलग-अलग पाँच इन्द्रिय और मनके द्वारा उत्पन्न कराते चाहिए । इनमें-से बहु अवग्रह आदि मतिज्ञानावरण कर्मके क्षयोपशमके प्रकर्षसे होते हैं, इतर नहीं । बहु आदि श्रेष्ठ है, अतः उनका प्रथम ग्रहण किया है ।

1. 'अस्त्येव संख्यावाची । तद्यथा एको द्वौ बहव इति ।'—पा. म. भा. 1।4।2।21 । 2. 'बहुरोदनो बहुः सूप इति ।'—पा. म. भा. 1।4।2।21 । 3. ध्रुवं यथा—ता, न ।

§ 194 बहुबहुविधयो क. प्रतिविशेष ; यावता <sup>1</sup>बहुष्वपि बहुत्वमस्ति बहुविधेष्वपि बहुत्वमस्ति ? एकप्रकारनानाप्रकारकृतो विशेषः । उक्तनि सृतयोः क प्रतिविशेष ; यावता सकलनिःसरणान्निःसृतम् । उक्तमध्येवविधमेव ? अयमस्ति विशेषः, अन्योपदेशपूर्वकं ग्रहणमुक्तम् । स्वत एव ग्रहणं नि सृतम् ।

§ 195 अपरेषां क्षिप्रनिःसृत इति पाठः । त एवं वर्णयन्ति श्रोत्रेन्द्रियेण शब्दमवगृह्यमाणं मयूरस्य वा कुरुरस्य वेति कश्चित्प्रतिपद्यते । अपरः स्वरूपमेवाश्रित्य<sup>2</sup> इति ।

§ 196 ध्रुवावग्रहस्य धारणायाश्च क प्रतिविशेषः ? उच्यते, क्षयोपशमप्राप्तिकाले विशुद्धपरिणामसत्तया प्राप्तात्क्षयोपशमात्प्रथमसमये यथावग्रहस्तथैव द्वितीयादिष्वपि समयेषु नोनो<sup>3</sup> नाम्यधिक इति ध्रुवावग्रह इत्युच्यते । यदा पुनर्विशुद्धपरिणामस्य संक्लेशपरिणामस्य च मिश्रणात्क्षयोपशमो भवति तत उत्पद्यमानोऽवग्रह कदाचित् बहूनां कदाचिदल्पस्य कदाचिद् बहुविधस्य कदाचिदेकविधस्य वेति न्यूनाधिकभावादध्रुवावग्रह इत्युच्यते । धारणा पुनर्गृहीतार्था-विस्मरणकारणमिति महदनयोरन्तरम् ।

§ 191 शंका—बहु और बहुविधमे क्या अन्तर है, क्योंकि बहु और बहुविध इन दोनोंमे बहुतपना पाया जाता है ? समाधान—इनमे एक प्रकार और नाना प्रकारकी अपेक्षा अन्तर है । अर्थात् बहुमे प्रकारभेद इष्ट नहीं और बहुविधमे प्रकारभेद इष्ट है । शंका—उक्त और नि सृतमे क्या अन्तर है—क्योंकि वस्तुका पूरा प्रकट होना नि सृत है और उक्त भी इसी प्रकार है ? समाधान—इन दोनोंमे अन्तर यह है—अन्यके उपदेशपूर्वक वस्तुका ग्रहण करना उक्त है और स्वत ग्रहण करना नि सृत है ।

§ 195 कुछ आचार्योंके मतसे क्षिप्रानि सृतके स्थानमे 'क्षिप्रनि सृत' ऐसा पाठ है । वे ऐसा व्याख्यान करते हैं कि श्रोत्र इन्द्रियके द्वारा शब्दको ग्रहण करते समय वह मयूरका है अथवा कुरुरका है ऐसा कोई जानता है । दूसरा स्वरूपके आश्रयसे ही जानता है ।

§ 196 शंका—ध्रुवावग्रह और धारणामे क्या अन्तर है ? समाधान—क्षयोपशमकी प्राप्तिके समय विशुद्ध परिणामोंकी परम्पराके कारण प्राप्त हुए क्षयोपशमसे प्रथम समयमे जैसा अवग्रह होता है वैसा ही द्वितीयादिक समयोमे भी होता है, न न्यून होता है और न अधिक । यह ध्रुवावग्रह है । किन्तु जब विशुद्ध परिणाम और संक्लेश परिणामोंके मिश्रणसे क्षयोपशम होकर उसमे अवग्रह होता है तब वह कदाचित् बहुतका होता है, कदाचित् अल्पका होता है, कदाचित् बहुविधका होता है और कदाचित् एकविधका होता है । तात्पर्य यह कि उनमे न्यूनाधिक भाव होता रहता है, इसलिए वह अध्रुवावग्रह कहलाता है किन्तु धारणा तो गृहीत अर्थके नहीं भूलनेके कारणभूत ज्ञानको कहते हैं, अतः ध्रुवावग्रह और धारणामे बड़ा अन्तर है ।

विशेषार्थ—ये अवग्रह आदि मतिज्ञान-द्वारा जाननेरूप क्रियाके भेद है और बहु आदि उनके कर्म है इसलिए इस सूत्रमे इनका इसीरूपसे निर्देश किया गया है । मतिज्ञान-द्वारा पदार्थोंका बहु आदिरूप इतने प्रकारसे अवग्रहण, ईहन, अवाय और धारण होता है यह इसका तात्पर्य है । इन बहु आदिके स्वरूपका तथा उनके अन्तरका व्याख्यान टीकामे किया ही है । मालूम होता है कि पूज्यपाद स्वामीके समय इस सूत्रके दो पाठ प्रचलित थे और उनका दो प्रकारसे व्याख्यान भी किया जाता था जिनका उल्लेख पूज्यपाद स्वामीने स्वयं किया है । एक पाठ जो उस समय अधिक मान्य था या पूज्यपाद स्वामी जिसे मूल पाठ मानते रहे उसका उल्लेख तो उन्होंने व्याख्यानरूपसे किया

1. बहुषु बहुविधे ।'—मु । 2 —मेवानि सृत—आ, दि 1, दि 2, मु । 3. नोनाम्य—ता, न, मु ।

§ 197. यद्यवग्रहादयो बह्वादीनां कर्मणामाक्षेप्तारः, बह्वादीनि पदविशेषणानि कस्येत्यत आह—

अर्थस्य ॥17॥

§ 198 चक्षुरादिविषयोऽर्थः । तस्य बह्वादिविशेषणविशिष्टस्य अवग्रहादयो भवन्तीत्यभिसंबन्धः क्रियते । किमर्थमिदमुच्यते यावता बह्वादिरर्थ एव ? सत्यमेव, किन्तु प्रवादपरिकल्पनानिवृत्त्यर्थं 'अर्थस्य' इत्युच्यते । केचित्प्रवादिनो मन्यन्ते रूपादयो गुणा एव इन्द्रियैः संनिकृष्यन्ते तेनैतेषामेव ग्रहणमिति । तदयुक्तम्; न हि ते रूपादयो गुणा अमूर्ता इन्द्रियसन्निकर्षभाष्यन्ते । न<sup>1</sup> तर्हि इदानीमिदं भवति 'रूपं मया दृष्टं, गन्धो वा घ्रात' इति । भवति च । कथम्? इयति पर्यायांस्तैर्वाऽर्थत इत्यर्थो द्रव्यं, तस्मिन्निन्द्रियैः संनिकृष्यमाणे तदव्यतिरेकाद्रूपादिष्वपि संव्यवहारो युज्यते ।

§ 199. किमिमे अवग्रहादयः सर्वस्येन्द्रियानिन्द्रियस्य भवन्ति उत कश्चिद्विषयविशेषोऽस्तीत्यत आह—

व्यञ्जनस्यावग्रहः ॥18॥

है और दूसरे पाठका उल्लेख अन्य कुछ आचार्योंके अभिप्रायके रूपमें किया है । इन दोनों व्याख्यानों में जो अन्तर है वह इस प्रकार है—मूल पाठके अनुसार—अनि.सृतज्ञान—अवयवके ग्रहणके समय ही पूरे अवयवीका ज्ञान होना । निःसृतज्ञान—इससे उलटा । पाठान्तरके अनुसार—नि.सृतज्ञान—विशेषताको लिये हुए ज्ञान होना । अनि.सृतज्ञान—विशेषताके बिना साधारण ज्ञान होना । शेष कथन सुगम है ।

§ 197. यदि अवग्रह आदि बहु आदिकको जानते हैं तो बहु आदिक किसके विशेषण हैं अब इसी बातका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

अर्थके (वस्तुके) अवग्रह, ईहा, अवाय और धारणा ये चारों मतिज्ञान होते हैं ॥17॥

§ 198. चक्षु आदि इन्द्रियोंका विषय अर्थ कहलाता है । बहु आदि विशेषणोंसे युक्त उस (अर्थ) के अवग्रह आदि होते हैं ऐसा यहाँ सम्बन्ध करना चाहिए । शंका—यत. बहु आदिक अर्थ ही हैं, अतः यह सूत्र किसलिए कहा ? समाधान—यह सत्य है कि बहु आदिक अर्थ ही हैं तो भी अन्य वादियोंकी कल्पनाका निराकरण करनेके लिए 'अर्थस्य' सूत्र कहा है । कितने ही प्रवादी मानते हैं कि रूपादिक गुण ही इन्द्रियोंके साथ सम्बन्धको प्राप्त होते हैं, अतः उन्हीका ग्रहण होता है, किन्तु उनका ऐसा मानना ठीक नहीं है, क्योंकि वे रूपादिक गुण अमूर्त हैं, अतः उनका इन्द्रियोंके साथ सम्बन्ध नहीं हो सकता । शंका—यदि ऐसा है तो 'मैंने रूप देखा, मैंने गन्ध सूँघा' यह व्यवहार नहीं हो सकता, किन्तु होता अवश्य है सो इसका क्या कारण है ? समाधान—जो पर्यायोंको प्राप्त होता है या पर्यायोंके द्वारा जो प्राप्त किया जाता है, यह 'अर्थ' है । इसके अनुसार अर्थ द्रव्य ठहरता है । उसके इन्द्रियोंके साथ सम्बन्ध को प्राप्त होने पर चूँकि रूपादिक उससे अभिन्न हैं, अतः रूपादिकमें भी ऐसा व्यवहार बन जाता है कि 'मैंने रूप देखा, मैंने गन्ध सूँघा ।'

विशेषार्थ—ज्ञानका विषय न केवल सामान्य है और न विशेष, किन्तु उभयात्मक पदार्थ है । प्रकृतमें इसी बातका ज्ञान करानेके लिए 'अर्थस्य' सूत्रकी रचना हुई है । इससे नैयायिक वैशेषिकोंके इस मतका खण्डन हो जाता है कि रूपादि गुण इन्द्रियोंके साथ सम्बन्धको प्राप्त होते हैं ।

§ 199. क्या ये अवग्रह आदि सब इन्द्रिय और मन के होते हैं या इनमें विषयकी अपेक्षा कुछ भेद हैं ? अब इसी बातको बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

व्यञ्जनका अवग्रह ही होता है ॥18॥

§ 200. व्यञ्जनमव्यक्तं<sup>1</sup> शब्दादिजातं तस्यावग्रहो भवति<sup>2</sup> नेहादयः । किमर्थमिदम् ? नियमार्थम्, अवग्रह एव नेहादय इति । स तर्हि एवकारः कर्तव्यः ? न कर्तव्यः, 'सिद्धे विधिरारम्भमाणो नियमार्थः'<sup>3</sup> इति अन्तरेणैवकारं नियमार्थो भविष्यति । ननु अवग्रहग्रहणमुभयत्र तुल्यं तत्र किं कृतोऽयं विशेषः ? अर्थावग्रहव्यञ्जनावग्रहयोर्व्यक्ताव्यक्तकृतो विशेषः । कथम् ? अभिनवशरावात्रीकरणवत् । यथा जलकणद्वित्रा 'सिक्तः सरावोऽभिनवो नात्रीभवति, स एव पुनःपुनः सिच्यमानः शनैस्तिम्यति, एवं श्रोत्रादिष्विन्द्रियेषु शब्दादिपरिणताः पुद्गला द्वित्रादिषु समयेषु गृह्यमाणा न व्यक्तीभवन्ति, पुनःपुनरवग्रहे सति व्यक्तीभवन्ति । अतो व्यक्तग्रहणात्प्राग्व्यञ्जनावग्रहः व्यक्तग्रहणमर्थावग्रहः । ततोऽव्यक्तावग्रहणादोहादयो न भवन्ति ।

§ 201 सर्वेन्द्रियाणामविशेषेण व्यञ्जनावग्रहप्रसङ्गे यत्रासंभवस्तदर्थप्रतिषेधमाह—

न चक्षुरनिन्द्रियाभ्याम् ॥19॥

§ 200 अव्यक्त शब्दादिके स हूको व्यजन कहते हैं । उसका अवग्रह ही होता है, ईहादिक नहीं होते । शका—यह सूत्र किसलिए आया है ? समाधान—अवग्रह ही होता है, ईहादिक नहीं होते इस प्रकारका नियम करनेके लिए यह सूत्र आया है । शका—तो फिर इस सूत्रमे एवकारका निर्देश करना चाहिए । समाधान—नहीं करना चाहिए, क्योंकि 'किसी कार्यके सिद्ध रहते हुए यदि उसका पुन विधान किया जाता है तो वह नियमके लिए होता है' इस नियमके अनुसार सूत्रमे एवकारके न करने पर भी वह नियमका प्रयोजक हो जाता है । शका—जब कि अवग्रहका ग्रहण दोनो जगह समान है तब फिर इनमे अन्तर किनिमित्तक है ? समाधान—अर्थावग्रह और व्यञ्जनावग्रह मे व्यक्त ग्रहण और अव्यक्त ग्रहणकी अपेक्षा अन्तर है । शका—कैसे ? समाधान—जैसे माटीका नया सकोरा जलके दो तीन कणोसे सीचने पर गीला नहीं होता और पुन-पुन सीचने पर वह धीरे-धीरे गोला हो जाता है इसो प्रकार श्रात्र आदि इन्द्रियोके द्वारा किये गये शब्दादिरूप पुद्गल स्कन्ध दो तान समयोमे व्यक्त नहीं होते हैं, किन्तु पुन-पुन ग्रहण होनेपर वे व्यक्त हो जाते हैं । इससे सिद्ध हुआ कि व्यक्त ग्रहणसे पहले-पहले व्यञ्जनावग्रह होता है और व्यक्त ग्रहणका नाम अर्थावग्रह है । यही कारण है कि अव्यक्त ग्रहणपूर्वक ईहादिक नहीं होते ।

विशेषार्थ—यहाँ अव्यक्त शब्दादिकको व्यञ्जन कहा है । किन्तु वीरसेन स्वामी इस लक्षणसे सहमत नहीं है, उनके मतानुसार प्राप्त अर्थका प्रथम ग्रहण व्यजन कहलाता है । विचार करने पर ज्ञात होता है कि दृष्टिभेदसे ही ये दो लक्षण कहे गये हैं । तत्त्वतः इनमे कोई भेद नहीं । प्राप्त अर्थका प्रथम ग्रहण व्यजन है यह तो पूज्यपाद स्वामी और वीरसेन स्वामी दोनोको इष्ट है । केवल पूज्यपाद स्वामीने स्पर्शन, रसना, घ्राण और श्रोत्र इन्द्रियोके द्वारा विषयके प्राप्त होनेपर प्रथम ग्रहणके समय उसकी क्या स्थिति रहती है इसका विशेष स्पष्टीकरण करने के लिए शब्दजातके पहले अव्यक्त विशेषण दिया है । लेकिन वीरसेन स्वामीने ऐसा विशेषण नहीं दिया है । शेष कथन सुगम है ।

§ 201 सब इन्द्रियोके समानरूपसे व्यञ्जनावग्रहके प्राप्त होनेपर जिन इन्द्रियोके द्वारा यह सम्भव नहीं है उसका निषेध करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

चक्षु और मनसे व्यञ्जनावग्रह नहीं होता ॥19॥

1. 'तत्कालमि वि णाण तत्थत्थि तणु ति तो तमव्वत्तं ।' वि. भा. गा. 196 । 2—ग्रहो भवति । किम—दि 1, दि 2, आ, मु । 3 'सिद्धे विधिरारम्भमाणो ज्ञापकार्यो भवति'—पा म. भा 1, 1, 3 । 4. द्वित्रसि—मु । 5 द्वित्र्यादि—मु. ।



§ 202. चक्षुःश्रोत्रादिभिर्बुद्ध्या च व्यञ्जनावग्रहो न भवति । कुतः ? <sup>1</sup>अप्राप्यकारित्वात् । घतोऽप्राप्तमर्थमविद्विक्क<sup>2</sup>युक्तं सन्निकर्षविषये<sup>3</sup>ऽवस्थितं बाह्यप्रकाशाभिव्यक्तमुपलभते चक्षुः मनश्चाप्राप्तमित्यनयोर्व्य<sup>4</sup>ञ्जनावग्रहो<sup>5</sup> नास्ति ।

§ 203. चक्षुषोऽप्राप्यकारित्वं <sup>6</sup>कथमध्यवसीयते ? आगमतो युक्तितश्च । आगमतस्तावत्<sup>7</sup>

“पुट्टं सुणेदि सद् अपुट्टं चेव पस्सदे रुअ ।

गध रस च फासु बद्ध पुट्टं वियाणादि ॥”

§ 204. युक्तितश्च—अप्राप्यकारि चक्षुः, स्पृष्टानवग्रहात् । यदि प्राप्यकारि स्यात् त्यगिन्द्रियवत् <sup>8</sup>स्पृष्टमञ्जनं गृह्णीयात्, न नु गृह्णात्यतो <sup>9</sup>मनोवदप्राप्यकारीत्यवसेयम् । ततश्चक्षुर्मनसौ वर्जयित्वा शेषाणामिन्द्रियाणां व्यञ्जनावग्रहः । सर्वेषामिन्द्रियानिन्द्रियाणामर्थविग्रह इति सिद्धम् ।

§ 202 चक्षु और मनसे व्यजनावग्रह नहीं होता है । शंका—क्यों ? समाधान—क्योंकि चक्षु और मन अप्राप्यकारी है । चूँकि नेत्र अप्राप्त, योग्य दिशामे अवस्थित, युक्त, सन्निकर्षके योग्य देशमे अवस्थित और बाह्य प्रकाश आदिसे व्यक्त हुए पदार्थको ग्रहण करता है और मन भी अप्राप्त अर्थको ग्रहण करता है अतः इन दोनोंके द्वारा व्यजनावग्रह नहीं होता ।

§ 203 शंका—चक्षु इन्द्रिय अप्राप्यकारी है यह कैसे जाना जाता है ? समाधान—आगम और युक्तिसे जाना जाता है । आगमसे यथा—“श्रोत्र स्पृष्ट शब्दको सुनता है, नेत्र अस्पृष्ट रूपको ही देखता है । तथा घ्राण, रसना और स्पर्शन इन्द्रियाँ क्रमसे स्पृष्ट गन्ध, रस और रपर्शको ही जानती है ।”

§ 204 युक्तिसे यथा—चक्षु इन्द्रिय अप्राप्यकारी है, क्योंकि वह स्पृष्ट पदार्थको नहीं ग्रहण करती । यदि चक्षु इन्द्रिय प्राप्यकारी होती तो वह त्वचा इन्द्रियके समान स्पृष्ट हुए अजनको ग्रहण करती । किन्तु वह स्पृष्ट अजनको नहीं ग्रहण करती है इससे मालूम होता है कि मनके समान चक्षु इन्द्रिय अप्राप्यकारी है । अतः सिद्ध हुआ कि चक्षु और मनको छोड़कर शेष इन्द्रियोंके व्यजनावग्रह होता है । तथा सब इन्द्रिय और मनके अर्थावग्रह होता है ।

विशेषार्थ—पहले अवग्रहके दो भेद बतला आये हैं—अर्थावग्रह और व्यजनावग्रह । इनमे से अर्थावग्रह तो पाँचो इन्द्रियों और मन इन छहोसे होता है, किन्तु व्यजनावग्रह चक्षु और मन इन दोसे नहीं होता यह इस सूत्रका भाव है । चक्षु और मनसे व्यजनावग्रह क्यों नहीं होता, इसका निर्देश करते हुए जो टीकामे लिखा है उसका भाव यह है कि ये दोनों अप्राप्यकारी हैं अर्थात् ये दोनों विषयको स्पृष्ट करके नहीं जानते हैं, इसलिए इन द्वारा व्यजनावग्रह नहीं होता । इससे यह अपने आप फलित हो जाता है कि व्यजनावग्रह प्राप्त अर्थका ही होता है और अर्थावग्रह प्राप्त तथा अप्राप्त दोनों प्रकारके पदार्थका होता है । यहाँ यह कहा जा सकता है कि यदि अप्राप्त अर्थका अर्थावग्रह होता है तो होवे इसमे बाधा नहीं, पर प्राप्त अर्थका अर्थावग्रह कैसे हो सकता है ? सो इस शंकाका यह समाधान है कि प्राप्त अर्थका सर्व प्रथम ग्रहणके समय तो व्यजनावग्रह ही होता है, किन्तु बादमे उसका भी अर्थावग्रह हो जाता है । नेत्र प्राप्त अर्थको

1. अप्राप्तिना—ना, दि 1, दि 2 । 2 युक्तम—मु, ता, ना । 3 विशेषेऽव—मु ता, ना । 4. प्राप्तमनो नानयोर्व्य—मु, ता, ना । 5. ग्रहोऽस्ति—मु । 6 कथमध्यवसी—मु । 7. तावत्—पुट्टं मुणादि सद् अपुट्टं पुण पम्मदे न्व । फास रस च गध बद्ध पुट्टं वियाणादि ॥ युक्ति—मु । आ नि गा 5 । 8 “जह पत्त गेहंज च तगयमंजण—” वि भा. गा 212 । 9 ‘लौघणमपत्तविसयं मणोव्व ।’—वि भा गा. 209 ।



§ 205. आह निर्दिष्ट मतिज्ञान लक्षणतो विष्णुत्तश्च; तदनन्तरमुद्दिष्टं यत् श्रुतं तस्येवानो  
लक्षणं विफलपदं धस्तप्य इत्यत आह—

श्रुतं मतिपूर्वं द्वचनेकद्वादशभेदम् ॥20॥

§ 205 श्रुतशब्दोऽयं श्रवणमुपादाय व्युत्पादितोऽपि रुद्धिवशात् कस्मिंश्चिज्ज्ञानविशेषे  
वर्तते । यग कुशलवनकर्म प्रतीत्य 'व्युत्पादितोऽपि कुशलशब्दो रुद्धिवशात्पर्यवदाते' वर्तते । क  
पुनरस्ती ज्ञानविशेष इति ? अत आह 'श्रुतं मतिपूर्वम्' इति । श्रुतस्य प्रमाणत्वं पूरयतीति<sup>3</sup> पूर्वं  
निमित्तं पारणमित्यनर्थान्तरम् । मतिर्निर्दिष्टा । मतिः पूर्वमस्य मतिपूर्वं मतिकारणमित्यर्थः । यदि  
मतिपूर्वं श्रुतं तदपि मत्यात्मकं प्राप्नोति 'कारणसदृशं हि लोके कार्यं दृष्टम्' इति । नानदैकान्तिकम् ।  
दण्डादिकारणोऽयं घटो न दण्डाद्यात्मकः । अपि च सति तस्मिन्सदभावात् । सत्यपि मतिज्ञाने  
वाह्यश्रुतज्ञाननिमित्तसन्निधानेऽपि प्रबलश्रुतावरणोदयस्य श्रुताभावः । श्रुतावरणक्षयोपशमप्रकर्षे तु  
सति श्रुतज्ञाननुत्पद्यत इति मतिज्ञान निमित्तमात्रं ज्ञेयम् ।

कृपी नहीं जानता इसका निर्देश टीकामे किया ही है । किन्तु धवलाके अभिप्रायानुसार शेष  
इन्द्रिया भी रुदाचित् अप्राप्त्यकारी है यह भी सिद्ध होता है । प्राय पृथिवीमे जिस ओर निधि  
रखी रहती है उस ओर वनस्पतिके मूलका विकास देखा जाता है । यह तभी बन सकता है जब  
स्पर्शन इन्द्रिय-द्वारा अग्राप्त अर्थका ग्रहण बन जाता है । इसी प्रकार रसना, घ्राण और श्रोत्र  
इन्द्रिय-द्वारा भी उसकी सिद्धि हो जाती है । शेष कथन सुगम है ।

§ 205 लक्षण और भेदोकी अपेक्षा मतिज्ञानका कथन किया । अब उसके बाद क्रमप्राप्त  
श्रुतज्ञानके लक्षण और भेद कहने चाहिए, इसलिए आगेका सूत्र कहते हैं—

श्रुतज्ञान मतिज्ञानपूर्वक होता है । वह दो प्रकारका; अनेक प्रकारका और बारह प्रकार-  
का है ॥20॥

§ 206 यह 'श्रुत' शब्द सुननेरूप अर्थको मुख्यतासे निष्पादित है तो भी रुद्धिसे भी उसका  
वाच्य कोई ज्ञानविशेष है । जैसे 'कुशल' शब्दका व्युत्पत्ति अर्थ कुशाका छेदना है तो भी रुद्धिसे  
उसका अर्थ पर्यवदात अर्थात् विमल या मनोज्ञ लिया जाता है । वह ज्ञानविशेष क्या है इस बात  
को ध्यानमे रखकर 'श्रुत मतिपूर्वम्' यह कहा है । जो श्रुतकी प्रमाणताको पूरता है । इस व्युत्पत्ति  
के अनुसार पूर्व, निमित्त और कारण ये एकार्थवाची है । मतिका व्याख्यान पहले कर आये है ।  
वह मति जिसका पूर्व अर्थात् निमित्त है वह मतिपूर्वं कहलाता है जिसका अर्थ मतिकारणक  
होता है । तात्पर्य यह है कि जो मतिज्ञानके निमित्तसे होता है उसे श्रुतज्ञान कहते हैं । शका-  
यदि श्रुतज्ञान मतिज्ञानपूर्वक होता है तो श्रुतज्ञान भी मत्यात्मक ही प्राप्त होता है, क्योंकि लोक  
मे कारणके समान ही कार्य देखा जाता है ? समाधान—यह कोई एकान्त नियम नहीं है कि  
कारणके समान कार्य होता है । यद्यपि घटकी उत्पत्ति दण्डादिकसे होती है तो भी वह दण्डा-  
द्यात्मक नहीं होता । दूसरे, मतिज्ञानके रहते हुए भी श्रुतज्ञान नहीं होता । यद्यपि मतिज्ञान  
रहा आता है और श्रुतज्ञानके बाह्य निमित्त भी रहे आते है तो भी जिसके श्रुतज्ञानावरणका  
प्रबल उदय पाया जाता है उसके श्रुतज्ञान नहीं होता । किन्तु श्रुतज्ञानावरण कर्मका प्रकर्ष क्षयो-  
पशम होनेपर ही श्रुतज्ञान होता है इसलिए मतिज्ञान श्रुतज्ञानकी उत्पत्तिमे निमित्तमात्र जानना  
आहिए ।

1 प्रतीत्या व्यु—मु । 2 'अवदात तु विमले मनोज्ञा'—अ ना. 4, 96 । 3 'पूर्वं पूरणगालणभावओ  
ज मई ।' वि. भा गा. 105 ।

§ 207. आह, श्रुतमनादिनिधनमिष्यते । तस्य मतिपूर्वकत्वे तदभावः; आदिमतोऽन्त-  
वत्त्वात् । ततश्च <sup>1</sup>पुरुषकृतित्वादप्रामाण्यमिति ? नैष दोषः; द्रव्यादिसामान्यार्पणात् श्रुतमनादि-  
निधनमिष्यते । न हि केनचित्पुरुषेण क्वचित्कदाचित्कथंचिदुत्प्रेक्षितमिति । तेषामेव विशेषापेक्षया  
आदिरन्तश्च संभवतीति 'मतिपूर्वम्' इत्युच्यते । यथाङ्कुरो बीजपूर्वकः स च सतानापेक्षया  
अनादिनिधन इति । न चापौरुषेयत्वं प्रामाण्यकारणम्; चौर्याद्युपदेशस्यास्मर्यमाणकर्तृकस्य  
प्रामाण्यप्रसङ्गात् । अनित्यस्य च प्रत्यक्षादेः प्रामाण्ये को विरोधः ।

§ 208. आह, <sup>2</sup>प्रथमसम्यक्त्वोत्पत्तौ युगपज्ज्ञानपरिणामान्मतिपूर्वकत्वं श्रुतस्य नोपपद्यत  
इति ? तदयुक्तम्; सम्यक्त्वस्य तदपेक्षत्वात् । <sup>3</sup>आत्मलाभस्तु क्रमवानिति मतिपूर्वकत्व-  
व्याघाताभावः ।

§ 209. आह, मतिपूर्व श्रुतमित्येतल्लक्षणमव्यापि श्रुतपूर्वमपि श्रुतमिष्यते । तद्यथा—  
शब्दपरिणतपुद्गलस्कन्धादाहितवर्णपदवा<sup>4</sup>क्यादिभावाच्चक्षुरादिविषयाच्च आद्यश्रुतविषयभावमा-  
पन्नादव्यभिचारिणः <sup>5</sup>कृतसंगीतिर्जनो घटाज्जलधारणादि कार्यं संबन्धन्तर<sup>6</sup> प्रतिपद्यते, घूमा-  
देर्वाग्न्यादिद्रव्यं, तदा श्रुतात् श्रुतप्रतिपत्तिरिति ? नैष दोषः; तस्यापि मतिपूर्वकत्वमुपचारतः ।

§ 207 शंका—श्रुतज्ञानको अनादिनिधन कहा है । ऐसी अवस्थामे उसे मतिज्ञानपूर्वक  
मान लेने पर उसको अनादिनिधनता नही बनती, क्योंकि जिसका आदि होता है उसका अन्त  
अवश्य होता है । और इसलिए वह पुरुषका कार्य होनेसे उसे प्रमाण नहीं माना जा सकता ।  
समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि द्रव्य आदि सामान्य नयकी मुख्यतासे श्रुतको अनादि-  
निधन कहा है । किसी पुरुषने कही और कभी किसी भी प्रकारसे उसे किया नहीं है । हाँ उन्ही  
द्रव्य आदि विशेष नयका अपेक्षा उसका आदि और अन्त सम्भव है इसलिए 'वह मतिपूर्वक होता  
है' ऐसा कहा जाता है । जैसे कि अकुर बीजपूर्वक होता है, फिर भी वह सन्तानको अपेक्षा  
अनादि निधन है । दूसरे, जो यह कहा है कि पुरुषका कार्य होनेसे वह अप्रमाण है सो अपौरुषेयता  
प्रमाणताका कारण नहीं है । यदि अपौरुषेयताको प्रमाणताका कारण माना जाय तो जिसके  
कर्ताका स्मरण नहीं होता ऐसे चोरो आदिके उपदेश भी प्रमाण हो जाएँगे । तीसरे, प्रत्यक्ष आदि  
ज्ञान अनित्य होकर भी यदि प्रमाण माने जाते हैं तो इसमे क्या विरोध है, अर्थात् कुछ भी नहीं ।

§ 208 शंका—प्रथमोपशम सम्यक्त्वकी उत्पत्तिके साथ ही ज्ञानको उत्पत्ति होती है,  
अतः श्रुतज्ञान मतिज्ञानपूर्वक होता है यह कथन नहीं बनता ? समाधान—यह कहना ठीक नहीं  
है, क्योंकि ज्ञानमे समीचीनता सम्यग्दर्शनके निमित्तसे प्राप्त होती है । इन दोनोंका आत्मलाभ तो  
क्रमसे ही होता है, इसलिए 'श्रुतज्ञान मतिज्ञानपूर्वक होता है' इस कथनका व्याघात नहीं होता ।

§ 209 शंका—'मतिज्ञानपूर्वक श्रुतज्ञान होता है' इस लक्षणमे अव्याप्ति दोष आता है  
क्योंकि श्रुतज्ञानपूर्वक भी श्रुतज्ञान होता है ऐसा कहा जाता है । यथा—किसी एक जीवने वर्ण,  
पद और वाक्य आदिरूपसे शब्द परिणत पुद्गल स्कन्धोको कर्ण इन्द्रियद्वारा ग्रहण किया ।  
अनन्तर उससे घटपदार्थविषयक प्रथम श्रुतज्ञान हुआ । यदि उसने घटके कार्योका संकेत कर रखा  
है तो उसे उस घटज्ञानके बाद जलधारणादि दूसरे कार्योका ज्ञान होता है और तब श्रुतज्ञानसे  
श्रुतज्ञान उत्पन्न होता है । या किसी एक जीवने चक्षु आदि इन्द्रियोके विषयको ग्रहण किया ।

1. -पकृतत्वा—मु । 2. 'पाणाणाणाणि य ममकालाइ जओ मइसुयाइ । तो न सुय मइपुव्व मइणाने वा  
नुयन्नाण'—वि- भा गा 107 । 3. 'इहलद्धिमइसुयाइ ममकालाइ न तूवओगो मि । मइपुव्व सुयमिह पुण  
मुओपओगो मइणभवो । —वि भा गा. 108 । 4. पदव्यादि—आ, दि. 1 । 5. मगति—मु ।  
6. सम्बन्धान्तर—ता., ना. ।

श्रुतमपि क्वचिन्मतिरित्युपचर्यते, मतिपूर्वकत्वादिति ।

§ 210 भेदशब्दः प्रत्येकं परिसमाप्यते—द्विभेदमनेकभेदं द्वादशभेदमिति । द्विभेदं तावत्—अङ्गवाह्यमङ्गप्रविष्टमिति । अङ्गवाह्यमनेकविधं दशवैकालिकोत्तराध्ययनादि । अङ्गप्रविष्टं द्वादशविधम् । तद्यथा, आचारः सूत्रकृतं स्थानं समवायः व्याख्याप्रज्ञप्तिः ज्ञातृधर्मकथा उपासकाध्ययनं अन्तःकृद्दश अनुत्तरीपपादिकदशं प्रश्नव्याकरणं विपाकसूत्रं दृष्टिवाद इति । दृष्टिवादः पञ्चविधः—परिकर्म सूत्रं प्रथमानुयोगः पूर्वगतं चूलिका चेति । तत्र पूर्वगतं चतुर्दशविधम्—उत्पादपूर्वं अग्रायणीयं वीर्यानुप्रवादः अस्तिनारितप्रवादं ज्ञानप्रवादं सत्यप्रवादं आत्मप्रवादं कर्मप्रवादं प्रत्याख्याननामधेयं विद्यानुप्रवादं कल्याणनामधेयं प्राणावायं क्रियाविशालं लोकविन्दुसारमिति । तदेतत् श्रुतं द्विभेदमनेकभेदं द्वादशभेदमिति ।

§ 211. किंकृतोऽयं विशेषः ? 'वक्तृविशेषकृतः । त्रयो वक्तारः—सर्वज्ञसतीर्थकर इतरो वा श्रुतकेवली आरातीयश्चेति । तत्र सर्वज्ञेन परमविद्या परमाचिन्त्यकेवलज्ञानविभूतिविशेषेण अर्थत आगम उद्दिष्टः । तस्य प्रत्यक्षदर्शित्वात्प्रक्षीणदोषत्वाच्च प्रामाण्यम् । तस्य साक्षाच्छिष्यबुद्धयतिशयद्वियुक्तगणधरः श्रुतकेवलिभिरनुस्मृतग्रन्थरचनमङ्गपूर्ववर्णनम् । तत्प्रमाणम्; तत्प्रामाण्यात् । आरातीयः पुनराचार्यः कालदोषात्क्षिप्तायुर्मतिबलशिष्यानुग्रहार्थं दशवैकालिकाद्युपनिबद्धम् । तत्प्रमाणमयं तत्तदेवेदमिति क्षीरार्णवजलं घटगृहीतमिव ।

अनन्तर उमे उससे धूमादि पदार्थविषयक प्रथम श्रुतज्ञान हुआ । यदि उसे धूमादि और अग्नि आदि द्रव्यके सम्बन्धका ज्ञान है तो वह धूमादिके निमित्तसे अग्नि आदि द्रव्यको जानता है और तब भी श्रुतज्ञानसे श्रुतज्ञान उत्पन्न होता है । इसलिए मतिज्ञानपूर्वक ही श्रुतज्ञान होता है यह बात नहीं बनती ? समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि जहाँपर श्रुतज्ञानपूर्वक श्रुतज्ञान होता है वहाँपर प्रथम श्रुतज्ञान उपचारसे मतिज्ञान माना गया है । श्रुतज्ञान भी कहींपर मतिज्ञानरूपसे उपचरित किया जाता है क्योंकि श्रुतज्ञान मतिज्ञानपूर्वक होता है ऐसा नियम है ।

§ 210 सूत्रमें आये हुए 'भेद' शब्दको दो आदि प्रत्येक शब्दके साथ जोड़ लेना चाहिए । यथा—दो भेद, अनेक भेद और बारह भेद । श्रुतज्ञानके दो भेद अगवाह्य और अगप्रविष्ट है । अगवाह्यके दशवैकालिक और उत्तराध्ययन आदि अनेक भेद हैं । अगप्रविष्टके बारह भेद हैं । यथा—आचार, सूत्रकृत, स्थान, समवाय, व्याख्याप्रज्ञप्ति, ज्ञातृधर्मकथा, उपासकाध्ययन, अन्तःकृद्दश, अनुत्तरीपपादिकदश, प्रश्नव्याकरण, विपाकसूत्र और दृष्टिवाद । दृष्टिवादके पाँच भेद हैं—परिकर्म, सूत्र, प्रथमानुयोग, पूर्वगत और चूलिका । इनमेंसे पूर्वगतके चौदह भेद हैं—उत्पादपूर्व, अग्रायणीय, वीर्यानुवाद, अस्तिनारितप्रवाद, ज्ञानप्रवाद, सत्यप्रवाद, आत्मप्रवाद, कर्मप्रवाद, प्रत्याख्याननामधेय, विद्यानुवाद, कल्याणनामधेय, प्राणावाय, क्रियाविशाल और लोकविन्दुसार । इस प्रकार यह श्रुत दो प्रकारका, अनेक प्रकारका और बारह प्रकारका है ।

§ 211 शंका—यह भेद किंकृत है ? समाधान—यह भेद वक्ताविशेषकृत है । वक्ता तीन प्रकारके हैं—सर्वज्ञ, सतीर्थकर या सामान्य केवली तथा श्रुतकेवली और आरातीय । इनमेंसे परम ऋषि सर्वज्ञ उत्कृष्ट और अचिन्त्य केवलज्ञानरूपी विभूतिविशेषसे युक्त है । इस कारण उन्होंने अर्थरूपसे आगमका उपदेश दिया । ये सर्वज्ञ प्रत्यक्षदर्शी और दोषमुक्त हैं, इसलिए प्रमाण हैं । इनके साक्षात् शिष्य और बुद्धिके अतिशयरूप ऋक्षिसे युक्त गणधर श्रुतकेवलियोने अर्थरूप आगमका स्मरण कर अग और पूर्वग्रन्थोंकी रचना की । सर्वज्ञदेवकी प्रमाणताके कारण ये भी प्रमाण हैं ; तथा आरातीय आचार्योंने कालदोषसे जिनकी आयु, मति और बल घट गया है ऐसे

§ 212. व्याख्यातं परोक्षम् । प्रत्यक्षमिदानीं वदतव्यम् । तद् द्वेधा—देशप्रत्यक्षं सर्व-  
प्रत्यक्षं च । देशप्रत्यक्षसवधिजनः पर्ययज्ञाने । सर्वप्रत्यक्षं केवलम् । यद्येवमिदमेव तावदवधिज्ञानं  
त्रिःप्रकारस्य प्रत्यक्षस्याद्यं व्याख्याताभित्यगोच्यते—द्विविधोऽवधिर्भवप्रत्ययः क्षयोपशमनिमित्त-  
श्चेति । तत्र भवप्रत्यय उच्यते—

भवप्रत्ययोऽवधिर्देवनारकाणाम् ॥21॥

शिष्योका उपकार करनेके लिए दशवैकालिक आदि ग्रन्थ रचे । जिस प्रकार क्षीरसागरका जल  
घटमे भर लिया जाता है उसी प्रकार ये ग्रन्थ भी अर्धरूपसे वे ही हैं, इसलिए प्रमाण हैं ।

विशेषार्थ—मतिज्ञान श्रुतज्ञानका कारण किस रूपमे है, मतिज्ञान और श्रुतज्ञानमें अन्तर  
क्या है, श्रुत अनादिनिधन और सादि कैसे है, श्रुतके भेद कितने और कौन-कौन हैं, श्रुतने प्रमा-  
णता कैसे आती है इत्यादि बातोंका विशेष विचार तो मूलमे किया ही है । यहाँ केवल विचार-  
णीय विषय यह है कि श्रुतज्ञानका निरूपण करते समय सूत्रकारने केवल द्रव्य आगम श्रुतका ही  
निरूपण क्यों किया ? अनुमान आदि ऐसे बहुत-से ज्ञान हैं जिनका अन्तर्भाव श्रुतज्ञानमे किया  
जाता है फिर उनका निर्देश यहाँ क्यों नहीं किया ? क्या श्रुतज्ञान द्रव्य आगम श्रुतके ज्ञान तक  
ही सीमित है और अनुमान आदिका अन्तर्भाव सूत्रकारके मतानुसार मतिज्ञानमे होता है ? ये  
ऐसे विचारणीय प्रश्न हैं जिनका प्रकृतमे समाधान करना आवश्यक है । बात यह है कि जैन  
परम्परामे द्रव्य आगम श्रुतकी प्रधानता सदासे चली आ रही है, इसलिए सूत्रकारने श्रुतज्ञानके  
निरूपणके समय उसका प्रमुखतासे निर्देश किया है । पर इसका यह तात्पर्य नहीं कि श्रुतज्ञान  
द्रव्य आगम श्रुतके ज्ञान तक ही सीमित है । मतिके सिवा मतिपूर्वक होनेवाले अन्य अनुमान  
आदि सब परोक्ष ज्ञानोंका अन्तर्भाव श्रुतज्ञानमे ही होता है, क्योंकि इन ज्ञानोंमे हेतु आदिका  
प्रत्यक्ष ज्ञान आदि होने पर ही इन ज्ञानोंकी प्रवृत्ति होती है । उदाहरणार्थ, नेत्र इन्द्रियसे धूमका  
ज्ञान होता है । अनन्तर व्याप्तिका स्मरण होता है तब जाकर 'यहाँ अग्नि होनी चाहिए' यह  
अनुमान होता है । कहीं-कहीं मतिज्ञानमे भी इनके अन्तर्भावका निर्देश मिलता है पर वह कारण-  
रूपसे ही जानना चाहिए । मतिज्ञान श्रुतज्ञानकी उत्पत्तिमे निमित्त है, इसलिए कारणमे कार्यका  
उपचार करके कहीं-कहीं अनुमान आदिका भी मतिज्ञानरूपसे निर्देश किया जाता है । एक बात  
और विचारणीय है, वह यह कि यह श्रुतज्ञानका प्रकरण है द्रव्यश्रुतका नहीं, इसलिए यहाँ सूत्र-  
कारने श्रुतज्ञानके भेद न दिखलाकर द्रव्यश्रुतके भेद क्यों दिखलाये ? उत्तर यह है कि श्रुतज्ञाना-  
वरण कर्मके क्षयोपशमका और द्रव्यश्रुतका अन्योन्य सम्बन्ध है । क्षयोपशमके अनुसार होनेवाले  
श्रुतज्ञानको ध्यानमे रखकर ही द्रव्यश्रुतका विभाग किया गया है । यही कारण है कि यहाँ  
श्रुतज्ञानका प्रकरण होते हुए भी द्रव्यश्रुतके भेद गिनाये गये हैं । इस बातकी विशेष जानकारीके  
लिए गोम्मटसार जीवकाण्डमे निर्दिष्ट ज्ञानमार्गणा द्रष्टव्य है ।

§ 212 परोक्ष प्रमाणका व्याख्यान किया । अब प्रत्यक्ष प्रमाणका व्याख्यान करना है ।  
वह दो प्रकारका है—देशप्रत्यक्ष और सर्वप्रत्यक्ष । देशप्रत्यक्ष अवधिज्ञान और मन पर्ययज्ञानके  
भेदसे दो प्रकारका है । सर्वप्रत्यक्ष केवलज्ञान है । यदि ऐसा है तो तीन प्रकारके प्रत्यक्षके आदिमे  
कहे गये अवधिज्ञानका व्याख्यान करना चाहिए, इसलिए कहते हैं—अवधिज्ञान दो प्रकारका  
है—भवप्रत्यय और क्षयोपशमनिमित्तक । उनमे-से सर्वप्रथम भवप्रत्यय अवधिज्ञानका अगले सूत्र  
द्वारा कथन करते हैं—

अवप्रत्यय अवधिज्ञान देव और नारकियोंके होता है ॥21॥

§ 213. भव इत्युच्यते । को भवः ? आयुर्नामकर्मोदयनिमित्त आत्मनः पर्यायो भवः । प्रत्ययः कारणं निमित्तमित्यनर्थांतरम् । भव प्रत्ययोऽस्य भवप्रत्ययोज्ज्वलित्वेनारकाणां देवित्य । यद्येवं तत्र क्षयोपशमनिमित्तत्वं न प्राप्नोति ? नैव दोषः; तदाश्रयात्तत्तिष्ठे । भवं प्रतीत्य क्षयोपशमः संजायत<sup>1</sup> इति कृत्वा भव प्रधानकारणमित्युपदिश्यते । यथा पतत्रिणो गमनमाकारो भवनिमित्तम्, न शिक्षागुणविशेषः तथा देवनारकाणां व्रतनियमाद्यभावेऽपि जायत 'इति भवप्रत्ययः' इत्युच्यते । इतरथा हि भवः साधारण इति कृत्वा सर्वेषामविशेषः स्यात् । इष्यते च तत्रापक्षेः प्रकर्षप्रकर्षवृत्तिः । 'देवनारकाणाम्' इत्यविशेषाभिधानेऽपि सम्यग्दृष्टीनामेव ग्रहणम् । द्रुतः ? अवधिग्रहणात् । मिथ्यादृष्टीनां च विभङ्ग इत्युच्यते । प्रकर्षप्रकर्षवृत्तिश्च आगमतो विज्ञेया ।

§ 214. यदि भवप्रत्ययोऽवधिदेवनारकाणाम्, अथ क्षयोपशमहेतुकः केषामित्य आह—

§ 213 भवका स्वरूप कहते हैं । शङ्का—भव किसे कहते हैं ? समाधान—आयु नामकर्मके उदयका निमित्त पाकर जो जीवकी पर्याय होती है उसे भव कहते हैं । प्रत्यय, कारण और निमित्त ये एकार्थवाची नाम हैं । जिस अवधिज्ञानके होनेमें भव निमित्त है वह भवप्रत्यय अवधिज्ञान है । वह देव और नारकियोंके जानना चाहिए । शङ्का—यदि ऐसा है तो इनके अवधिज्ञानके होनेमें क्षयोपशमकी निमित्तता नहीं बनती ? समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि भवके आश्रयसे क्षयोपशमकी सिद्धि हो जाती है ऐसा समझकर भव प्रधान कारण है ऐसा उपदेश दिया जाता है । जैसे पक्षियोंका आकाशमें गमन करना भवनिमित्तक होता है, शिक्षा गुणकी अपेक्षासे नहीं होता वैसे ही देव और नारकियोंके व्रत नियमादिकके अभावमें भी अवधिज्ञान होता है, इसलिए उसे भवनिमित्तक कहते हैं । यदि ऐसा न माना जाय तो भव तो सबके साधारणरूपसे पाया जाता है, अतः सबके अवधिज्ञान के होनेमें विशेषता नहीं रहेगी । परन्तु वहाँपर अवधिज्ञान न्यूनाधिक कहा ही जाता है, इससे ज्ञात होता है कि यद्यपि वहाँपर अवधिज्ञान होता तो क्षयोपशमसे ही है पर वह क्षयोपशम भवके निमित्तसे प्राप्त होता है अतः उसे 'भवप्रत्यय' कहते हैं । सूत्रमें 'देवनारकाणाम्' ऐसा सामान्य वचन होने पर भी इससे सम्यग्दृष्टियोंका ही ग्रहण होता है, क्योंकि सूत्रमें 'अवधि' पदका ग्रहण किया है । मिथ्यादृष्टियोंका वह विभगज्ञान कहलाता है । अवधिज्ञान देव और नारकियोंमें न्यूनाधिक किसके कितना पाया जाता है यह आगमसे जान लेना चाहिए ।

विशेषार्थ—अवधिज्ञान वह मर्यादित ज्ञान है जो इन्द्रिय और मनकी सहायताके बिना मूर्तिक पदार्थोंको स्पष्ट जानता है । मन पर्ययज्ञानका भी यही स्वरूप कहा जाता है पर इससे मन-पर्ययज्ञानमें मौलिक भेद है । वह मनकी पर्यायो-द्वारा ही मूर्तिक पदार्थोंको जानता है, सीधे तीरसे मूर्तिक पदार्थोंको नहीं जानता । यह अवधिज्ञान देव और नारकियोंके उस पर्यायके प्राप्त होने पर अनायास होता है । इसके लिए उन्हें प्रयत्न विशेष नहीं करना पड़ता । तथा तीर्थचो और मनुष्योंके सम्यग्दर्शन आदि गुणोंके निमित्तसे होता है । इससे इसके भवप्रत्यय और क्षयोपशमनिमित्तक ये दो भेद किये गये हैं । यहाँ भवप्रत्यय अवधिज्ञान मुख्यतः देव और नारकियोंके बतलाया है, पर तीर्थकर आदिके भी इस अवधिज्ञानकी प्राप्ति देखी जाती है इतना यहाँ विशेष जानना चाहिए । देव और नारकियोंमें भी उन्हींके भवके प्रथम समयसे अवधिज्ञान होता है जो सम्यग्दृष्टि होते हैं । मिथ्यादृष्टियोंके इसकी उत्पत्ति पर्याप्त होनेपर ही होती है और उसका नाम विभगज्ञान है । इस ज्ञानकी विशेष जानकारी जीवकाण्ड, ध्वला वेदनाखण्ड आदिसे करनी चाहिए ।

§ 214 यदि भवप्रत्यय अवधिज्ञान देव और नारकियोंके होता है तो क्षयोपशमहेतुक अवधिज्ञान किसके होता है, आगे इसी बातको बतलाते हैं—

1 —शम सजात इति । आ दि 1, दि. 2 । 2 —त्यय इष्यते । इत—आ, दि 1, दि 2 ।

<sup>1</sup>क्षयोपशमनिमित्तः षड्विकल्पः शेषाणाम् ॥22॥

§ 215. अवधिज्ञानावरणस्य देशघातिस्पर्द्धकानामुदये सति सर्वघातिस्पर्द्धकानामुदयाभावः क्षयः तेषामेवानुदयप्राप्तानां सदवस्था उपशम । तौ निमित्तमस्येति क्षयोपशमनिमित्तः । स शेषाणां वेदितव्यः । के पुनः शेषाः ? मनुष्यास्तिर्यञ्चश्च । तेष्वपि यत्र सामर्थ्यमस्ति तत्रैव वेदितव्यः । न ह्यसंज्ञिनामपर्याप्तकानां च तत्सामर्थ्यमस्ति । संज्ञिनां पर्याप्तकानां च न सर्वेषाम् । केषां तर्हि ? यथोक्तसम्यग्दर्शनादिनिमित्तसंनिधाने सति शान्तक्षीणकर्मणां तस्योपलब्धिर्भवति । सर्वस्य क्षयोपशमनिमित्तत्वे क्षयोपशमग्रहणं नियमार्थं क्षयोपशम एव निमित्तं न भव इति । स एषोऽवधिः षड्विकल्पः । कुतः ? अनुशाम्यननुगामिवर्धमानहीयमानावस्थितानवस्थितभेदात् । कश्चिदवधिर्भास्करप्रकाशवद् गच्छन्तमनुगच्छति । कश्चिन्नानुगच्छति तत्रैवातिपतति <sup>2</sup>उन्मुखप्रश्नादेशि-पुरुषवचनवत् । अपरोऽवधिः अरणिनिर्मथनोत्पन्नशुष्कपर्णोपचीयमानेन्धननिचयसमिद्धपावकवत्सम्यग्दर्शनादिगुणविशुद्धिपरिणामसंनिधानाद्यत्परिमाण उत्पन्नस्ततो वर्द्धते आ असंख्येयलोकेभ्यः । अपरोऽवधि <sup>3</sup>परिच्छिन्नोपादानसंतत्यग्निशिखावत्सम्यग्दर्शनादिगुणहानिसंकलेशपरिणामवृद्धि-योषाद्यत्परिमाण उत्पन्नस्ततो हीयते आ अङ्गुलस्यासंख्येयभागात् । इतरोऽवधिः सम्यग्दर्शनादि-गुणावस्थानाद्यत्परिमाण उत्पन्नस्तत्परिमाण एवावतिष्ठते ; न हीयते नापि वर्द्धते लिङ्गवत्

क्षयोपशमनिमित्तक अवधिज्ञान छह प्रकारका है, जो शेष अर्थात् तिर्यचो और मनुष्योके होता है ॥22॥

§ 215 अवधिज्ञानावरण कर्मके देशघाती स्पर्द्धकोका उदय रहते हुए सर्वघाति स्पर्द्ध-कोका उदयाभावी क्षय और अनुदय प्राप्त इन्हीका सदवस्थारूप उपशम इन दोनोंके निमित्तसे जो होता है वह क्षयोपशमनिमित्तक अवधिज्ञान है । यह शेष जीवोके जानना चाहिए । शंका—शेष कौन है ? समाधान—मनुष्य और तिर्यच । उनमें भी जिनके सामर्थ्य है उन्हीके जानना चाहिए । असंज्ञी और अपर्याप्तकोके यह सामर्थ्य नहीं है । सज्ञी और पर्याप्तकोमें भी सबके यह सामर्थ्य नहीं होती । शंका—तो फिर किनके होती है ? समाधान—यथोक्त सम्यग्दर्शन आदि निमित्तोके मिलने पर जिनके अवधिज्ञानावरण कर्म शान्त और क्षीण हो गया है उनके यह सामर्थ्य होती है । अवधिज्ञान मात्र क्षयोपशमके निमित्तसे होता है तो भी सूत्रमें क्षयोपशम पदका ग्रहण यह नियम करनेके लिए किया है कि उक्त जीवोके मात्र क्षयोपशम निमित्त है भव नहीं । यह अवधिज्ञान अनुगामी, अननुगामी, वर्धमान, हीयमान, अवस्थित और अनवस्थितके भेदसे छह प्रकारका है । कोई अवधिज्ञान जैसे सूर्य का प्रकाश उसके साथ जाता है वैसे अपने स्वामी का अनुसरण करता है । कोई अवधिज्ञान अनुसरण नहीं करता, किंतु जैसे विमुख हुए पुरुषके प्रश्नके उत्तर-स्वरूप दूसरा पुरुष जो वचन कहता है वह वही छूट जाता है, विमुख पुरुष उसे ग्रहण नहीं करता है वैसे ही यह अवधिज्ञान भी वहीपर छूट जाता है । कोई अवधिज्ञान जगलके निर्मन्थनसे उत्पन्न हुई और सूखे पत्तोसे उपचीयमान ई धनके समुदायसे वृद्धिको प्राप्त हुई अग्निके समान सम्यग्दर्शनादि गुणोकी विशुद्धिरूप परिणामोके संनिधानवश जितने परिमाणमें उत्पन्न होता है उससे असंख्यात लोक जानने की योग्यता होने तक बढ़ता जाता है । कोई अवधिज्ञान परिमित उपादानसन्ततिवाली अग्निशिखाके समान सम्यग्दर्शनादि गुणोकी हानिसे हुए सकलेश परिणामोके बढ़नेसे जितने परिमाणमें उत्पन्न होता है उससे मात्र अङ्गुलके असंख्यातवे भागप्रमाण जाननेकी योग्यता होने तक घटता चला जाता है । कोई अवधिज्ञान सम्यग्दर्शनादि गुणोके समानरूपसे

1. 'सैसाण खवोवसमियाओ ।'—वि. भा गा 575 । 2 —तति । उन्मुखप्र—ता., ना, मु । 3 -वधि. परिमितपरि—मु. ।



आ भवजयादाकेवलज्ञानोत्पत्तेर्वा । अन्योऽवधिः सम्यग्दर्शनादिगुणबुद्धिहानियोगाद्यत्परिमाण उत्पन्नस्ततो वर्धते यावदनेन वर्धितव्यं हीयते च यावदनेन हातव्यं वायुवेगप्रेरितजलोमिवत् । एवं षड्विकल्पोऽवधिर्भवति ।

§ 216. एवं व्याख्यातमवधिज्ञानं, तदनन्तरमिदानीं मनःपर्ययज्ञानं वस्तव्यम् । तस्य भेद-पुरःसरं लक्षणं व्याचिख्यासुरिदमाह—

ऋजुविपुलमती मनःपर्ययः ॥23॥

§ 217. ऋज्वी निर्वर्तिता प्रगुणा च । कस्मान्निर्वर्तिता ? वाक्कायमन-कृतार्थस्य परमनो-गतस्य विज्ञानात् । ऋज्वी मतिर्यस्य सोऽयं ऋजुमतिः । अनिर्वर्तिता कुटिला च विपुला । कस्माद-निर्वर्तिता ? वाक्कायमन-कृतार्थस्य परकीयमनोगतस्य विज्ञानात् । विपुला मतिर्यस्य सोऽयं विपुलमतिः । ऋजुमतिश्च विपुलमतिश्च ऋजुविपुलमती । एकस्य मतिशब्दस्य गतार्थत्वादप्रयोगः । अथवा ऋजुश्च विपुला च ऋजुविपुले । ऋजुविपुले मती ययोस्तौ ऋजुविपुलमती इति । स एव मनःपर्यययो द्विविधः ऋजुमतिविपुलमतिरिति ।

§ 218. आह, उक्तो भेदः, लक्षणमिदानीं वक्तव्यमित्यत्रोच्यते—वीर्यान्तरायमनःपर्यय-स्थिर रहनेके कारण जितने परिमाणमे उत्पन्न होता है उतना ही बना रहता है । पर्यायके नाश होने तक या केवलज्ञानके उत्पन्न होने तक शरीरमे स्थित मसा आदि चिह्नके समान न घटता है और न बढ़ता है । कोई अवधिज्ञान वायुके वेगसे प्रेरित जलकी तरंगोंके समान सम्यग्दर्शनादि गुणोंकी कभी वृद्धि और कभी हानि होनेसे जितने परिमाणमे उत्पन्न होता है उससे बढ़ता है जहाँतक उसे बढ़ना चाहिए और घटता है जहाँतक उसे घटना चाहिए । इस प्रकार अवधिज्ञान छह प्रकारका है ।

विशेषार्थ—क्षयोपशमनिमित्तक अवधिज्ञानके तीन भेद हैं—देशावधि, परमावधि और सर्वावधि । देशावधि तिर्यचो और मनुष्योके होता है पर मनुष्योके सयत अवस्थामे परमावधि और सर्वावधिका प्राप्त होना भी सम्भव है । मनुष्योके चौथे और पाँचवें गुणस्थानमे देशावधि और आगे के गुणस्थानोमे यथासम्भव तीनों होते हैं । भवप्रत्यय अवधिज्ञानका अन्तर्भाव देशा-वधिमें होता है ।

§ 216. इस प्रकार अवधिज्ञानका व्याख्यान किया । अब आगे मनःपर्ययज्ञानका व्याख्यान करना चाहिए, अतः उसके भेदोंके साथ लक्षणका कथन करनेकी इच्छासे आगेका सूत्र कहते हैं—  
ऋजुमति और विपुलमति मनःपर्ययज्ञान है ॥23॥

§ 217. ऋजुका अर्थ निर्वर्तित और प्रगुण है । शंका—किससे निर्वर्तित ? समाधान—दूसरेके मनको प्राप्त हुए वचन, काय और मनकृत अर्थके विज्ञानसे निर्वर्तित । जिसकी मति ऋजु है वह ऋजुमति कहलाता है । विपुलका अर्थ अनिर्वर्तित और कुटिल है । शंका—किससे अनि-र्वर्तित ? समाधान—दूसरेके मनको प्राप्त हुए वचन, काय और मनकृत अर्थके विज्ञानसे अनि-र्वर्तित । जिसकी मति विपुल है वह विपुलमति कहलाता है । सूत्रमे जो 'ऋजुविपुलमती' पद आया है वह ऋजुमति और विपुलमति इन पदोंसे समसित होकर बना है । यहाँ एक ही मति शब्द पर्याप्त होनेसे दूसरे मति शब्दका प्रयोग नहीं किया । अथवा ऋजु और विपुल शब्दका कर्मधारय समास करनेके बाद इनका मति शब्दके साथ बहुव्रीहि समास कर लेना चाहिए । तब भी दूसरे मति शब्दकी आवश्यकता नहीं रहती । यह मनःपर्ययज्ञान दो प्रकारका है—ऋजुमति और विपुलमति ।

§ 218. शंका—मनःपर्ययज्ञानके भेद तो कह दिये । अब उसका लक्षण कहना चाहिए ।



ज्ञानावरणक्षयोपशमाङ्गोपाङ्गनामलानावष्टम्भादात्मनः परकीयमनःसम्बन्धेन लब्धवृत्तिरूपयोगो मनःपर्ययः । मतिज्ञानप्रसंग इति चेत् ? उक्तोत्तरं पुरस्तात् । अपेक्षाकारणं मन इति । परकीयमनसि व्यवस्थितोऽर्थः अनेन ज्ञायते इत्येतावदत्रापेक्ष्यते<sup>1</sup> । तत्र ऋजुमतिर्मनःपर्ययः कालतो जघन्येन जीवानामात्मनश्च द्वित्राणि भवग्रहणानि, उत्कर्षेण सप्ताष्टौ गत्यागत्यादिभिः प्ररूपयति । क्षेत्रतो जघन्येन गव्यूतिपृथक्त्वं, उत्कर्षेण योजनपृथक्त्वस्यान्यन्तरं, न बहिः । द्वितीयः कालतो जघन्येन सप्ताष्टौ भवग्रहणानि, उत्कर्षेणासंख्येयानि गत्यागत्यादिभिः प्ररूपयति । क्षेत्रतो जघन्येन योजनपृथक्त्वं, उत्कर्षेण मानुषोत्तरक्षैलस्यान्यन्तरं, न बहिः ।

§ 219. उक्तयोरन्योः पुनरपि विशेषप्रतिपत्त्यर्थमाह—

विशुद्ध्यप्रतिपाताभ्यां तद्विशेषः ॥24॥

§ 220. तदावरणक्षयोपशमे सति आत्मनः प्रसादो विशुद्धिः । प्रतिपत्तनं प्रतिपातः ।

समाधान—वीर्यान्तराय और मनःपर्यय ज्ञानावरणके क्षयोपशम और अंगोपांग नामकर्मके आलम्बनसे आत्मा में जो दूसरेके मनके सम्बन्धसे उपयोग जन्म लेता है उसे मनःपर्ययज्ञान कहते हैं । शंका—यह ज्ञान मनके सम्बन्धसे होता है, अतः इसे मतिज्ञान होनेका प्रसंग आता है ? समाधान—नहीं, क्योंकि इस शंकाका उत्तर पहले दे आये हैं । अर्थात् यहाँ मनकी अपेक्षामात्र है । दूसरेके मनमें अवस्थित अर्थको यह जानता है इतनी मात्र यहाँ मनकी अपेक्षा है । इनमेसे ऋजुमति मनःपर्ययज्ञान कालकी अपेक्षा जघन्यसे जीवोंके और दो तीन भावोंको ग्रहण करता है, उत्कृष्टसे गति और आगतिकी अपेक्षा सात-आठ भावोंका कथन करता है । क्षेत्रकी अपेक्षा जघन्यसे गव्यूतिपृथक्त्व और उत्कृष्टसे योजनपृथक्त्वके भीतरकी बात जानता है, इससे बाहरकी नहीं । विपुलमति कालकी अपेक्षा जघन्यसे सात-आठ भावोंको ग्रहण करता है, उत्कृष्टसे गति और आगतिकी अपेक्षा असंख्यात भावोंका कथन करता है । क्षेत्रकी अपेक्षा जघन्यसे योजनपृथक्त्व और उत्कृष्टसे मानुषोत्तर पर्वतके भीतरकी बात जानता है, इससे बाहरकी बात नहीं जानता ।

विशेषार्थ—तत्त्वार्थसूत्रके छठवें अध्यायके दसवें सूत्रके राजवार्तिकमें शंका-समाधानके प्रसंगसे मनःपर्ययज्ञानकी चर्चा की है । वहाँ बतलाया है कि मनःपर्ययज्ञान अपने विषयमें अवधिज्ञानके समान स्वमुखसे प्रवृत्त नहीं होता है । किन्तु दूसरेके मनके सम्बन्धसे ही प्रवृत्त होता है, इसलिए जैसे मन अतीत और अनागत विषयोंका विचार तो करता है, पर साक्षात्कार नहीं करता उसी प्रकार मनःपर्ययज्ञानी भी भूत और भविष्यत् विषयोंको जानता तो है पर सीधे तौरसे साक्षात्कार नहीं करता । इसी प्रकार यह वर्तमान विषयको भी मनोगत होते पर विशेषरूपसे जानता है । राजवार्तिकका यह कथन इतना स्पष्ट है जिससे मनःपर्ययज्ञानकी उपयोगात्मक दशाका स्पष्ट आभास मिल जाता है । इसका आशय यह है कि करता तो है यह मन की पर्यायोंको ही विषय किन्तु तद्द्वारा पदार्थोंका ज्ञान हो जाता है । इसके दो भेद हैं—ऋजुमति और विपुलमति ।

§ 219. पहले मनःपर्ययज्ञानके दो भेद कहे हैं उनका और विशेष ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

विशुद्धि और अप्रतिपातकी अपेक्षा इन दोनोंमें अन्तर है ॥24॥

§ 220. मनःपर्ययज्ञानावरण कर्मका क्षयोपशम होनेपर जो आत्मा में निर्मलता आती है

1. -पेक्षते आ. दि. 1, दि. 2 । 2. -द्वित्राणि मु. ।

न प्रतिपातः अप्रतिपातः । उपशान्तकषायस्य चारित्र्योद्देशेकात्प्रच्युतसंयमशिखरस्य प्रतिपातो भवति । क्षीणकषायस्य प्रतिपातकारणाभावादप्रतिपातः । विशुद्धिश्च अप्रतिपातश्च विशुद्ध्यप्रतिपातो । ताभ्यां विशुद्ध्यप्रतिपाताभ्याम् । तयोर्विशेषस्तद्विशेषः । तत्र विशुद्ध्य तावत्—ऋजुमतेविपुलमतिद्रव्यक्षेत्रकालभावंविशुद्धतरः । कथम् ? इह यः कर्मण्यद्रव्यानन्तभागोऽन्त्यः सर्वाविधिना ज्ञातस्तस्य पुनरनन्तभागीकृतस्यान्त्यो भागः ऋजुमतेविषयः । तस्य ऋजुमतिविषयस्यानन्तभागीकृतस्यान्त्यो भागो विपुलमतेविषयः । अनन्तस्यानन्तमेदत्वात् । द्रव्यक्षेत्रकालतो विशुद्धिरुक्ता । भावतो विशुद्धिः सूक्ष्मतरद्रव्यविषयत्वादेव वेदितव्या, प्रकृष्टक्षयोपशमविशुद्धियोगात् । अप्रतिपातेनापि विपुलमतिविशिष्टः; स्वामिनां प्रवर्धमानचारित्र्योदयत्वात् । ऋजुमतिः पुनः प्रतिपातो; स्वामिनां कषायोद्देशेकाद्विधमानचारित्र्योदयत्वात् ।

§ 221. यद्यस्य मनःपर्ययस्य प्रत्यात्ममयं विशेषः, अयानयोस्वधिमनःपर्यययोः कृतो विशेष इत्यत आह—

उसे विशुद्धि कहते हैं । गिरनेका नाम प्रतिपात है और नहीं गिरना अप्रतिपात कहलाता है । उपशान्तकषाय जीवका चारित्र्य मोहनीयके उदयसे संयम शिखर छूट जाता है, जिससे प्रतिपात होता है और क्षीणकषाय जीवका पतनका कारण न होनेसे प्रतिपात नहीं होता । इन दोनोंकी अपेक्षा ऋजुमति और विपुलमतिमें भेद है । विशुद्धि यथा—ऋजुमतिसे विपुलमति द्रव्य, क्षेत्र, काल और भावकी अपेक्षा विशुद्धतर है । शंका—कैसे ? समाधान—यहाँ जो कर्मण्यद्रव्यका अनन्तर्वा अन्तिम भाग सर्वाविधिज्ञानका विषय है उसके भी अनन्त भाग करनेपर जो अन्तिम भाग प्राप्त होता है वह ऋजुमतिकी विषय है । और इस ऋजुमतिके विषयके अनन्त भाग करने पर जो अन्तिम भाग प्राप्त होता है वह विपुलमतिकी विषय है । अनन्तके अनन्त भेद हैं अतः ये उत्तरोत्तर सूक्ष्म विषय बन जाते हैं । इस प्रकार द्रव्य, क्षेत्र और कालकी अपेक्षा विशुद्धि कही । भावकी अपेक्षा विशुद्धि उत्तरोत्तर सूक्ष्म द्रव्यको विषय करनेवाला होनेसे ही जान लेनी चाहिए, क्योंकि इनके उत्तरोत्तर प्रकृष्ट क्षयोपशम रूप विशुद्धि पायी जाती है, इसलिए ऋजुमतिसे विपुलमतिमें विशुद्धि अधिक होती है । अप्रतिपातकी अपेक्षा भी विपुलमति विशिष्ट है; क्योंकि इसके स्वामियोंके प्रवर्धमान चारित्र्य पाया जाता है । परन्तु ऋजुमति प्रतिपाती है; क्योंकि इसके स्वामियोंके कषायके उदयसे घटता हुआ चारित्र्य पाया जाता है ।

विश्लेषार्थ—यहाँ मनःपर्यय ज्ञानके दोनों भेदोंमें अन्तर दिखलाया गया है । ऋजुमति स्थूल ज्ञान है और विपुलमति सूक्ष्मज्ञान । इसीसे इसका भेद स्पष्ट हो जाता है । यह विशुद्धिकृत भेद है । इससे द्रव्य, क्षेत्र, काल और भावकी अपेक्षा पदार्थका ज्ञान करनेमें अन्तर पड़ जाता है । किन्तु इन दोनों ज्ञानोंके अन्तरका एक कारण और है जो कि प्रतिपात और अप्रतिपात शब्दसे पुकारा जाता है । प्रतिपातका अर्थ है गिरना और अप्रतिपातका अर्थ है नहीं गिरना । ऐसा नियम है कि विपुलमति मनःपर्ययज्ञान उसीके होता है जो तद्भव मोक्षगामी होते हुए भी क्षपक श्रेणीपर चढ़ता है, किन्तु ऋजुमति मनःपर्यय ज्ञानके लिए ऐसा कोई नियम नहीं है । वह तद्भव मोक्षगामीके भी हो सकता है और अन्यके भी हो सकता है । इसी प्रकार जो क्षपक श्रेणीपर चढ़ता है उसके भी हो सकता है और जो उस पर नहीं चढ़कर उपशमश्रेणी पर चढ़ता है या नहीं भी चढ़ता है उसके भी हो सकता है । इसीसे ऋजुमति प्रतिपाती और विपुलमति अप्रतिपाती माना गया है । यह विशेषता योग्यताजन्य है, इसलिए इसका निर्देश अलगसे किया है ।

§ 221. यदि इस मनःपर्ययज्ञानका अलग-अलग यह भेद है तो अवधिज्ञान और मन पर्यय ज्ञानमें किस कारणसे भेद है ? अब इसी बातके बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

विशुद्धिक्षेत्रस्वामिविषयेभ्योऽवधिमनःपर्यययोः ॥25॥

§ 222. विशुद्धि प्रसादः । क्षेत्रं यत्रस्थान्भावान्प्रतिपद्यते । स्वामी प्रयोक्ता । विषयो ज्ञेयः । तत्रावधेर्मन पर्ययो विशुद्धतर । कुत ? सूक्ष्मविषयत्वात् । क्षेत्रमुक्तम्<sup>1</sup> । विषयो वक्ष्यते । स्वामित्वं प्रत्युत्पद्यते । प्रकृष्टचारित्र्यगुणोपेतेषु वर्तते<sup>2</sup> प्रमत्तादिषु क्षीणकषायान्तेषु । तत्र चोत्पद्यमानः प्रवर्द्धमानचारित्र्येषु न हीयमानचारित्र्येषु । प्रवर्द्धमानचारित्र्येषु चोत्पद्यमानः सप्तविधान्यतमद्विप्राप्तेषूपजायते नेतरेषु । ऋद्धिप्राप्तेषु केषुचिन्न सर्वेषु ।<sup>3</sup> इत्यस्यायं स्वामिविशेषो । विशिष्टसंयमग्रहणं वा वाक्ये प्रकृतम् । अवधिः पुनश्चातुर्गतिकेऽपि स्वामिभेदादप्यनयोविशेषः ।

§ 223. इदानीं केवलज्ञानलक्षणाभिधानं प्राप्तकालम् । तदुल्लङ्घ्य ज्ञानानां विषयनिबन्धः परीक्ष्यते । कुतः ? तस्य 'मोहक्षयाज्ज्ञानदर्शनावरणान्तरायक्षयान्च केवलम्' इत्यत्र वक्ष्यमाणत्वात् । यद्येवमाद्ययोरेव तावन्मतिश्रुतयोर्विषयनिबन्ध उच्यतामित्यत आह—

मतिश्रुतयोर्निबन्धो द्रव्येणैवसर्वपर्ययिषु ॥26॥

। § 224. निबन्धनं निबन्धः । कस्य ? विषयस्य । तद्विषयग्रहणं कर्तव्यम् ? न कर्तव्यम् । प्रकृतं विषयग्रहणम् । क्व प्रकृतम् ? 'विशुद्धिक्षेत्रस्वामिविषयेभ्यः' इत्यत्र । अतस्तस्यार्थवशाद्वि-विशुद्धि, क्षेत्र, स्वामी और विषयकी अपेक्षा अवधिज्ञान और मनःपर्ययज्ञानमें भेद है ॥25॥

§ 222 विशुद्धिका अर्थ निर्मलता है । जिस स्थानमें स्थित भावोंको जानता है वह क्षेत्र है । स्वामीका अर्थ प्रयोक्ता है । विषय ज्ञेयको कहते हैं । सो इन दोनों ज्ञानोमें अवधिज्ञानसे मन पर्ययज्ञान विशुद्धतर है, क्योंकि मन.पर्ययज्ञानका विषय सूक्ष्म है । क्षेत्रका कथन पहले कर आये है । विषयका कथन आगे करेंगे । यहाँ स्वामीका विचार करते हैं—मन.पर्ययज्ञान प्रमत्त-सयतसे लेकर क्षीणकषाय गुणस्थान तकके उत्कृष्ट चारित्र्यगुणसे युक्त जीवोंके ही पाया जाता है । वहाँ उत्पन्न होता हुआ भी वह वर्द्धमान चारित्र्यवाले जीवोंके ही उत्पन्न होता है, घटते हुए चारित्र्यवाले जीवोंके नहीं । वर्द्धमान चारित्र्यवाले जीवोंमें उत्पन्न होता हुआ भी सात प्रकारकी ऋद्धियोमें-से किसी एक ऋद्धिको प्राप्त हुए जीवोंके ही उत्पन्न होता है, अन्यके नहीं । ऋद्धि-प्राप्त जीवोंमें भी किन्हीके ही उत्पन्न होता है, सबके नहीं, इस प्रकार सूत्रमें इसका स्वामी-विशेष या विशिष्ट संयमका ग्रहण प्रकृत है । परन्तु अवधिज्ञान चारों गतिके जीवोंके होता है, इसलिए स्वामियोंके भेदसे भी इनमें अन्तर है ।

विशेषार्थ—यो तो अवधिज्ञान और मन.पर्ययज्ञानमें मौलिक अन्तर है । अवधिज्ञान सीधे तौरसे पदार्थोंको जानता है और मन.पर्ययज्ञान मनकी पर्यायरूपसे । फिर भी यहाँ अन्य आधारोंसे इन दोनों ज्ञानोंमें अन्तर दिखलाया गया है । वे आधार चार हैं—द्रव्य, क्षेत्र, स्वामी और विषय ।

§ 223. अब केवलज्ञानका लक्षण कहनेका अवसर है । किन्तु उसका कथन न कर पहले ज्ञानोंके विषयका विचार करते हैं, क्योंकि केवलज्ञानका लक्षण 'मोहक्षयाज्ज्ञानदर्शनावरणान्तरायक्षयान्च केवलम्' यहाँ कहेंगे । यदि ऐसा है तो सर्वप्रथम आदिमें आये हुए मतिज्ञान और श्रुतज्ञानके विषयका कथन करना चाहिए । इसी बातको ध्यान में रखकर आगेका सूत्र कहते हैं—

मतिज्ञान और श्रुतज्ञानकी प्रवृत्ति कुछ पर्यायोंसे युक्त सब द्रव्योंमें होती है ॥26॥

§ 224. निबन्ध शब्दका व्युत्पत्तिलभ्य अर्थ है—निबन्धनं निबन्धः—जोड़ना, सम्बन्ध करना । शंका—किसका सम्बन्ध ? समाधान—विषयका । शंका—तो सूत्रमें विषय पदका ग्रहण

1 मुक्त विशेषो व—मु । 2 —तेऽग्रम—मु., दि, 1, 2 । 3. इत्यस्य स्वामिविशेषविशिष्टसंयमग्रहण वाक्ये कृतम् । अव—मु. ता, ना । 4 —येभ्य इत्यतस्त—दि. 1, दि. 2, आ, मु. ।

भक्षितपरिणामो भवतीति विषयस्य' इत्यभिसंबध्यते । 'द्रव्येषु' इति बहुवचननिर्देश सर्वेषां जीवधर्मधर्म 'आकाशपुद्गलानां सग्रहार्थः । तद्विशेषणार्थं 'असर्वपर्याय' ग्रहणम् । तानि द्रव्याणि मतिश्रुतयोविषयभावमापद्यमानानि कतिपयैरेव पर्यायैर्विषयभावमास्कन्दन्ति न सर्वपर्यायरनन्तर-पीति । अत्राह— धर्मास्तिकायादीन्यतीन्द्रियाणि तेषु मतिज्ञानं न प्रवर्तते । अतः सर्वद्रव्येषु मतिज्ञानं प्रवर्तत इत्ययुक्तम् ? नैष दोषः, अनिन्द्रियाख्य कारणमस्ति तदालम्बनो नोऽनिन्द्रियावरणक्षयोपशमलब्धि-पूर्वक उपयोगोऽवग्रहादिरूप प्रागेवोपजायते । ततस्तत्पूर्वं श्रुतज्ञानं तद्विषयेषु स्वयोग्येषु व्याप्रियते ।

§ 225. अथ मतिश्रुतयोरनन्तरनिर्देशाहस्यावधे को विषयनिबन्ध इत्यत आह—

रूपिष्ववधेः ॥27॥

§ 226 'विषयनिबन्धः' इत्यनुवर्तते । 'रूपिषु' इत्यनेन पुद्गलाः पुद्गलद्रव्यसंबन्धाश्च जीवाः परिगृह्यन्ते । रूपिष्वेवावधेर्विषयनिबन्धो 'नारूपिष्विति नियमः क्रियते । रूपिष्वपि भवन् सर्वपर्यायेषु, स्वयोग्येष्वेवेत्यवधारणार्थमसर्वपर्यायेष्विवित्यभिसंबध्यते ।

§ 227. अथ तदनन्तरनिर्देशभाजो मनःपर्ययस्य को विषयनिबन्ध इत्यत आह—  
तदनन्तभागे मनःपर्ययस्य ॥28॥

करना चाहिए ? समाधान—नही करना चाहिए, क्योंकि विषय पदका ग्रहण प्रकरण प्राप्त है । शंका—कहाँ प्रकरणमे आया है ? समाधान—'विशुद्धिक्षेत्रस्वामिविषयेभ्यः' इस सूत्रमे आया है । वहांसे 'विषय' पदको ग्रहण कर अर्थके अनुसार उसकी विभक्ति बदल ली है, इसलिए यहाँ पठ्ठी विभक्तिके अर्थमे उसका ग्रहण हो जाता है । सूत्रमे 'द्रव्येषु' बहुवचनान्त पदका निर्देश जीव, पुद्गल, धर्म, अधर्म, आकाश और काल इन सब द्रव्योंका सग्रह करनेके लिए किया है । और इन सब द्रव्योंके विशेषणरूपसे 'असर्वपर्यायेषु' पदका ग्रहण किया है । वे सब द्रव्य मतिज्ञान और श्रुतज्ञानके विषयभावको प्राप्त होते हुए कुछ पर्यायोंके द्वारा ही विषयभावको प्राप्त होते हैं, सब पर्यायोंके द्वारा नहीं और अनन्त पर्यायोंके द्वारा भी नहीं । शंका—धर्मास्तिकाय आदि अतीन्द्रिय हैं । उनमे मतिज्ञानकी प्रवृत्ति नहीं हो सकती, अतः 'सब द्रव्योंमे मतिज्ञानकी प्रवृत्ति होती है' यह कहना अयुक्त है ? समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि अनिन्द्रिय नामका एक कारण है । उसके आलम्बनसे नोऽनिन्द्रियावरण कर्मके क्षयोपशमरूप लब्धिपूर्वक अवग्रह आदिरूप उपयोग पहले ही उत्पन्न हो जाता है, अतः तत्पूर्वक होनेवाला श्रुतज्ञान अपने योग्य इन विषयोंमे व्यापार करता है ।

§ 225 मतिज्ञान और श्रुतज्ञानके अनन्तर निर्देशके योग्य अवधिज्ञानका विषय क्या है आगे सूत्र द्वारा इसी बातको बतलाते हैं—

अवधिज्ञानकी प्रवृत्ति रूपी पदार्थोंमें होती है ॥27॥

§ 226 पिछले सूत्रसे 'विषयनिबन्ध' पदकी अनुवृत्ति होती है । 'रूपिषु' पदद्वारा पुद्गलो और पुद्गलोमे वद्ध जीवोंका ग्रहण होता है । इस सूत्रद्वारा 'रूपी पदार्थोंमें ही अवधिज्ञानका विषय सम्बन्ध है, अरूपी पदार्थोंमें नहीं' यह नियम किया गया है । रूपी पदार्थोंमें होता हुआ भी उनकी सब पर्यायोंमें नहीं होता, किन्तु स्वयोग्य पर्यायोंमें ही होता है इस प्रकारका निश्चय करनेके लिए 'असर्वपर्यायेषु' पदका सम्बन्ध होता है ।

§ 227 अब इसके अनन्तर निर्देशके योग्य मनःपर्ययज्ञानका विषयसम्बन्ध क्या है इस बातके बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

मनःपर्ययज्ञानकी प्रवृत्ति अवधिज्ञानके विषयके अनन्तर्वे भागमें होती है ॥28॥

§ 228. यदेतद्रूपि<sup>1</sup> द्रव्यं सर्वावधिज्ञानविषयत्वेन समर्थितं तस्यानन्तभागीकृतस्यैकस्मिन्भागे मनःपर्ययः प्रवर्तते ।

§ 229. अथान्ते यन्निर्दिष्टं केवलज्ञानं तस्य को विषयनिबन्ध इत्यत आह—

सर्वद्रव्यपर्यायेषु केवलस्य ॥29॥

§ 230. द्रव्याणि च पर्यायाश्च द्रव्यपर्याया इति इतरेतरयोगलक्षणो द्वन्द्वः । तद्विशेषणं 'सर्व' ग्रहणं प्रत्येकमभिसंबध्यते, सर्वेषु द्रव्येषु सर्वेषु पर्यायेष्विति । जीवद्रव्याणि तावदनन्तानन्तानि ततोऽप्यनन्तानन्तानि पुद्गलद्रव्याणि च अणुस्कन्धभेदभिन्नानि<sup>2</sup>, धर्माधर्माकाशानि त्रीणि, कालश्चासंख्येयस्तेषां पर्यायाश्च त्रिकालभुवः प्रत्येकमनन्तानन्तास्तेषु । द्रव्यं पर्यायजातं वा न किञ्चित्केवलज्ञानस्य विषयभावमतिक्रान्तमस्ति । अपरिमितमाहात्म्यं हि तदिति ज्ञापनार्थं 'सर्वद्रव्यपर्यायेषु' इत्युच्यते ।

§ 231. आह विषयनिबन्धोऽवधूतो मत्यादीनाम् । इदं तु न निर्जातिमेकस्मिन्नात्मनि स्वनिमित्तसंनिधानोपजनितवृत्तीनि ज्ञानानि योगपद्येन कति भवन्तीत्युच्यते—

§ 228. जो रूपी द्रव्य सर्वावधिज्ञानका विषय है उसके अनन्त भाग करनेपर उसके एक भागमे मन पर्ययज्ञान प्रवृत्त होता है ।

§ 229. अब अन्तमे जो केवलज्ञान कहा है उसका विषय क्या है यह बतलानेके लिए आगे का सूत्र कहते हैं—

केवलज्ञानकी प्रवृत्ति सब द्रव्य और उनकी सब पर्यायोंमें होती है ॥29॥

§ 230 सूत्रमे आये हुए द्रव्य और पर्याय इन दोनो पदोका इतरेतरयोग द्वन्द्वसमास है । तथा इन दोनोके विशेषरूपसे आये हुए 'सर्व' पदको द्रव्य और पर्याय इन दोनोके साथ जोड़ लेना चाहिए । यथा—सब द्रव्योमे और सब पर्यायोमे । जीव द्रव्य अनन्तानन्त है । पुद्गल द्रव्य इनसे भी अनन्तानन्तगुणे है । जिनके अणु और स्कन्ध ये भेद है । धर्म, अधर्म और आकाश ये तीन हैं और काल असंख्यात हैं । इन सब द्रव्योकी पृथक्-पृथक् तीनो कालोमे होनेवाली अनन्तानन्त पर्याये हैं । इन सबमे केवलज्ञानकी प्रवृत्ति होती है । ऐसा न कोई द्रव्य है और न पर्यायसमूह है जो केवलज्ञानके विषयके परे हो । केवलज्ञानका माहात्म्य अपरिमित है इसी बातका ज्ञान कराने के लिए सूत्रमे 'सर्वद्रव्यपर्यायेषु' पद कहा है ।

विशेषार्थ—यहाँ चार सूत्रोमे पाँचो ज्ञानोके विषयका निर्देश किया गया है । मतिज्ञान और श्रुतज्ञान पाँचो इन्द्रियो और मनकी सहायतासे प्रवृत्त होते हैं यह तो स्पष्ट ही है, इसलिए इनका विषय मूर्तिक पदार्थ ही हो सकता है । पर मन विकल्प-द्वारा रूपी और अरूपी सभी पदार्थोंको जानता है, इसीसे इन दोनो ज्ञानोका विषय छहो द्रव्य और उनकी कुछ पर्यायोको बतलाया है । अवधिज्ञान यद्यपि बाह्य सहायताके बिना प्रवृत्त होता है, पर वह क्षायोपशमिक होनेसे उसका विषय मूर्तिक पदार्थ ही हो सकता है । इसी कारणसे अवधिज्ञानका विषय रूपी पदार्थ कहा है । मन पर्ययज्ञान भी क्षायोपशमिक होता है, इसलिए उसका विषय यद्यपि रूपी पदार्थ ही है, पर यह रूपी पदार्थको मनकी पर्यायो-द्वारा ही ग्रहण करता है, इससे इसका विषय अवधिज्ञानके विषयके अनन्तर्वे भागप्रमाण कहा है तथा केवलज्ञान निरावरण होता है, इसलिए उसका विषय सब द्रव्य और उनकी सब पर्यायें हैं ऐसा कहा है ।

§ 231 मत्यादिकके विषयसम्बन्धका निश्चय किया, किन्तु यह न जान सके कि एक

एकादीनि भाज्यानि युगपदेकस्मिन्ना चतुर्भ्यः ॥30॥

§ 232. एकशब्दः संख्यावाची, आदिशब्दोऽवयववचनः । एक आदिर्येषां तानि इमान्येकादीनि । भाज्यानि विभक्तव्यानि । यौगपद्येनैकस्मिन्नात्मनि । आ कुतः ? आ चतुर्भ्यः । तद्यथा एकं तावत्केवलज्ञानं, न तेन सन्नान्यानि क्षायोपशमिकानि युगपदवतिष्ठन्ते । द्वे मतिश्रुते । त्रीणि मतिश्रुतावधिज्ञानानि, मतिश्रुतमनःपर्ययज्ञानानि वा । चत्वारि मतिश्रुतावधिमनःपर्ययज्ञानानि । न पञ्च सन्ति, केवलस्यासहायत्वात् ।

आत्मामे एक साथ अपने-अपने निमित्तोके मिलनेपर कितने ज्ञान उत्पन्न हो सकते हैं, इसी बातका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

एक आत्मामें एक साथ एकसे लेकर चार ज्ञान तक भजनासे होते हैं ॥30॥

§ 232 'एक' शब्द संख्यावाची है और 'आदि' शब्द अवयववाची है । जिनका आदि एक है वे एकादि कहलाते हैं । 'भाज्यानि' का अर्थ 'विभाग करना चाहिए' होता है । तात्पर्य यह है कि एक आत्मामे एक साथ एक ज्ञानसे लेकर चार ज्ञान तक हो सकते हैं । यथा—यदि एक ज्ञान होता है तो केवलज्ञान होता है । उसके साथ दूसरे क्षायोपशमिक ज्ञान एक साथ नहीं रह सकते । दो होते हैं तो मतिज्ञान और श्रुतज्ञान होते हैं । तीन होते हैं तो मतिज्ञान, श्रुतज्ञान और अवधिज्ञान या मतिज्ञान, श्रुतज्ञान और मन पर्ययज्ञान होते हैं । तथा चार होते हैं तो मतिज्ञान, श्रुतज्ञान, अवधिज्ञान और मन पर्ययज्ञान होते हैं । एक साथ पाँच ज्ञान नहीं होते, क्योंकि केवलज्ञान असहाय है ।

विशेषार्थ—यहाँ एक साथ एक आत्मामे कमसे कम कितने और अधिकसे अधिक कितने ज्ञान हो सकते हैं इस बातका निर्देश किया है । यह तो स्पष्ट है कि ज्ञान एक है, अतः उसकी पर्याय भी एक कालमें एक ही हो सकती है । फिर भी यहाँ एक आत्मामे एक साथ कई ज्ञान होनेका निर्देश किया है सो उसका कारण अन्य है । बात यह है कि जब ज्ञान निवारण होता है तब तो उसमें किसी प्रकारका भेद नहीं किया जा सकता है, अतएव ऐसी अवस्थामे एक केवलज्ञान पर्यायका ही प्रकाश माना गया है । किन्तु ससार अवस्थामे जब ज्ञान सावरण होता है तब निमित्त भेदसे उसी ज्ञानको कई भागमें विभक्त कर दिया जाता है । सावरण अवस्थामे जितने भी ज्ञान प्रकट होते हैं वे सब क्षायोपशमिक ही होते हैं और क्षयोपशम एक साथ कई प्रकारका हो सकता है, इसलिए सावरण अवस्थामे दो, तीन या चार ज्ञानकी सत्ता युगपत् मानी गयी है । पर इसका यह अर्थ नहीं कि जब दो, तीन या चार ज्ञानकी सत्ता रहती है तब वे सब ज्ञान उपयोगरूप हो सकते हैं । उपयोग तो एक कालमें एक ही ज्ञानका होता है, अन्य ज्ञान उस समय लब्धिरूपसे रहते हैं । आशय यह है कि ऐसा कोई क्षण नहीं जब ज्ञानकी कोई उपयोगात्मक पर्याय प्रकट न हो । मतिज्ञान, श्रुतज्ञान, अवधिज्ञान, मन पर्ययज्ञान और केवलज्ञान ये सब ज्ञानकी पर्याय हैं, इसलिए इनमेंसे एक कालमें उपयोगात्मक एक ही पर्यायका उदय रहता है । निरावरण अवस्थामे मात्र केवलज्ञान पर्यायका उदय रहता है और सावरण अवस्थामे प्रारम्भकी चार पर्यायोंमेंसे एक कालमें किसी एक पर्यायका उदय रहता है । फिर भी तब युगपत् दो, तीन और चार ज्ञानोंकी सत्ताके माननेका कारण एकमात्र निमित्तभेद है । जब मति और श्रुत इन दो पर्यायोंके प्रकट होनेका क्षयोपशम विद्यमान रहता है तब युगपत् दो ज्ञानोंका सद्भाव कहा जाता है । जब मति, श्रुत और अवधि या मति, श्रुत और मन पर्यय इन तीन पर्यायोंके प्रकट होनेका क्षयोपशम विद्यमान रहता है तब युगपत् तीन ज्ञानोंको सद्भाव कहा जाता है और जब मति आदि चार पर्यायोंके प्रकट होनेका क्षयोपशम विद्यमान रहता है तब युगपत् चार ज्ञानोंका सद्-



§ 233 अथ यथोक्तानि मत्यादीनि ज्ञानव्यपदेशमेव लभन्ते उतान्यथापीत्यत आह—

मतिश्रुतावधयो विपर्ययश्च<sup>1</sup> ॥31॥

§ 234. विपर्ययो मिथ्येत्यर्थः । कुत ? सम्यग्धिकारात् । 'च'शब्दः समुच्चयार्थः । विपर्ययश्च सम्यक्चेति । कुतः पुनरेषां विपर्ययः ? मिथ्यादर्शनेन सहैकार्थसमवायात् सरजस्क-कटुकालाबुगतदुग्धवत् । ननु च तत्राधारदोषाद् दुग्धस्य रसविपर्ययो भवति । न च तथा मत्यज्ञा-नादीनां विषयग्रहणे विपर्ययः । तथा हि, सम्यग्दृष्टिर्यथा चक्षुरादिभी रूपादीनुपलभते तथा मिथ्यादृष्टिरपि<sup>2</sup> मत्यज्ञानेन । यथा च सम्यग्दृष्टिः श्रुतेन रूपादीन् जानाति निरूपयति च तथा मिथ्यादृष्टिरपि श्रुताज्ञानेन । यथा चावधिज्ञानेन सम्यग्दृष्टिः रूपिणोऽर्थानवगच्छति तथा मिथ्या-दृष्टिर्विभज्ज्ञानेनेति ।

§ 235. अत्रोच्यते—

असदसत्तोरविशेषाद्यहच्छोपलब्धेरुन्मत्तवत् ॥32॥

§ 236. सद्विद्यमानमसदविद्यमानमित्यर्थः । तयोरविशेषेण यदृच्छया उपलब्धेर्विपर्ययो

भाव माना जाता है । यही कारण है कि प्रकृत सूत्रमे एक साथ एक आत्माके एक, दो, तीन या चार ज्ञान हो सकते है यह कहा है ।

§ 233 अब यथोक्त मत्यादिक ज्ञान व्यपदेशको ही प्राप्त होते है या अन्यथा भी होते हैं इस बातका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र है—

मति, श्रुत और अवधि ये तीन विपर्यय भी है ॥31॥

§ 234 विपर्ययका अर्थ मिथ्या है, क्योंकि सम्यग्दर्शनका अधिकार है । 'च' शब्द समुच्चयरूप अर्थमे आया है । इससे यह अर्थ होता है कि मति, श्रुत, और अवधि विपर्यय भी है और समीचीन भी । शंका—ये विपर्यय किस कारणसे होते है ? समाधान—क्योंकि मिथ्या-दर्शनके साथ एक आत्मामे इनका समवाय पाया जाता है । जिस प्रकार रज सहित कडवी तूंबडीमे रखा हुआ दूध कडवा हो जाता है उसी प्रकार मिथ्यादर्शनके निमित्तसे ये विपर्यय होते है । कडवी तूंबडीमे आधारके दोषसे दूधका रस मीठेसे कडवा हो जाता है—यह स्पष्ट है, किन्तु उस प्रकार मत्यादि ज्ञानोकी विषयके ग्रहण करनेमे विपरीतता नही मालूम होती । खुलासा इस प्रकार है—जिस प्रकार सम्यग्दृष्टि चक्षु आदिके द्वारा रूपादिक पदार्थोको ग्रहण करता है उसी प्रकार मिथ्यादृष्टि भी मत्यज्ञानके द्वारा रूपादिक पदार्थोको ग्रहण करता है । जिस प्रकार सम्यग्दृष्टि श्रुतके द्वारा रूपादिक पदार्थोको जानता है और उनका निरूपण करता है उसी प्रकार मिथ्यादृष्टि भी श्रुतज्ञानके द्वारा रूपादिक पदार्थोको जानता है और उनका निरूपण करता है । जिस प्रकार सम्यग्दृष्टि अवधिज्ञानके द्वारा रूपी पदार्थो को जानता है उसी प्रकार मिथ्यादृष्टि भी विभग ज्ञानके द्वारा रूपी पदार्थोको जानता है ।

§ 235 यह एक प्रश्न है जिसका समाधान करनेके लिए अगला सूत्र कहते हैं ।

वास्तविक और अवास्तविकके अन्तरके बिना यदृच्छोपलब्धि (जब जैसा जी मे आया उस रूप ग्रहण होने) के कारण उन्मत्तकी तरह ज्ञान भी अज्ञान हो जाता है ॥32॥

§ 236. प्रकृतमे 'सत्' का अर्थ विद्यमान और 'असत्' का अर्थ अविद्यमान है । इनकी

1. विपर्ययो मिथ्याज्ञानमतद्रूपप्रतिष्ठम् । —पा यो. सू 1, 8 । 2 —रपि । यथा—दि 1, दि 2, आ ।  
3 'सदसदविसेसणाओ भवहेउजदिच्छिओवलम्भाओ । नाणफलाभावाओ मिच्छदिट्ठस्स अण्णाण ।'—वि भा. गा 115 ।

भवति । कदाचिद्रूपादि सदप्यसदिति प्रतिपद्यते, असदपि सदिति, कदाचित्सत्सदेव, असदप्यसदेवेति मिथ्यादर्शनोदयादध्यवस्यति । यथा पित्तोदयाकुलितबुद्धिर्मातरं भार्येति, भार्यामपि मातेति मन्यते । यदृच्छया<sup>1</sup> यदापि मातरं मातैवेति भार्यामपि भार्येवेति च तदापि न तत्सम्यग्ज्ञानम् । एवं मत्यादीनामपि रूपादिषु विपर्ययो वेदितव्यः । तथा हि, कश्चिन्मिथ्यादर्शनपरिणाम आत्मन्यवस्थितो रूपाद्युपलब्धौ सत्यामपि कारणविपर्यासं भेदाभेदविपर्यासं स्वरूपविपर्यासं च जनयति ।

§ 237. कारणविपर्यासस्तावद्—रूपादीनामेकं कारणममूर्तं नित्यमिति <sup>2</sup>केचित्कल्पयन्ति । <sup>3</sup>अपरे पृथिव्यादिजातिभिन्नाः परमाणवश्चतुस्त्रिद्वयेकगुणास्तुल्यजातीयानां कार्याणामारम्भका इति । <sup>4</sup>अन्ये वर्णयन्ति—पृथिव्यादीनि चत्वारि भूतानि, भौतिकधर्मा वर्णगन्धरसस्पर्शाः, एतेषां समुदायो रूपपरमाणुरष्टक इत्यादि । <sup>5</sup>इतरे <sup>6</sup>वर्णयन्ति—पृथिव्यप्तेजोवायवः काठिन्यादिद्रवत्वाद्युष्णत्वादोरणत्वादिगुणा<sup>7</sup> जातिभिन्नाः परमाणवः कार्यस्यारम्भकाः ।

§ 238. भेदाभेदविपर्यासः <sup>8</sup>कारणात्कार्यमर्थान्तरभूतमेवेति <sup>9</sup>अनर्थान्तरभूतमेवेति च परिकल्पना ।

§ 239. स्वरूपविपर्यासो रूपादयो निर्विकल्पाः<sup>10</sup> सन्ति न सन्त्येव<sup>11</sup> वा । तदाकारपरिणतं विज्ञानमेव<sup>12</sup> । न च तदालम्बनं वस्तु बाह्यमिति । एवमन्यानपि परिकल्पनाभेदान् दृष्टेष्टविरुद्धा-

विशेषता न करके इच्छानुसार ग्रहण करनेसे विपर्यय होता है । कदाचित् रूपादिक विद्यमान हैं तो भी उन्हें अविद्यमान कहता है । और कदाचित् अविद्यमान वस्तुको भी विद्यमान कहता है । कदाचित् सत्को सत् और असत्को असत् ही मानता है । यह सब निश्चय मिथ्यादर्शनके उदयसे होता है । जैसे पित्तके उदयसे आकुलित बुद्धिवाला मनुष्य माताको भार्या और भार्याको माता मानता है । जब अपनी इच्छाकी लहरके अनुसार माताको माता और भार्याको भार्या ही मानता है तब भी वह ज्ञान सम्यग्ज्ञान नहीं है । इसी प्रकार मत्यादिकका भी रूपादिकमे विपर्यय जानना चाहिए । खुलासा इस प्रकार है—आत्मामें स्थित कोई मिथ्यादर्शनरूप परिणाम रूपादिककी उपलब्धि होनेपर भी कारणविपर्यास, भेदाभेदविपर्यास और स्वरूपविपर्यासको उत्पन्न करता रहता है ।

237. कारणविपर्यास यथा—कोई मानते हैं कि रूपादिकका एक कारण है जो अमूर्त और नित्य है । कोई मानते है कि पृथिवी जातिके परमाणु अलग हैं जो चार गुणवाले है । जल जातिके परमाणु अलग हैं जो तीन गुणवाले हैं । अग्नि जातिके परमाणु अलग हैं जो दो गुणवाले हैं और वायु जातिके परमाणु अलग हैं जो एक गुणवाले हैं । तथा ये परमाणु अपने समान जातीय कार्यको ही उत्पन्न करते हैं । कोई कहते हैं कि पृथिवी आदि चार भूत हैं और इन भूतोंके वर्ण, गन्ध, रस और स्पर्श ये भौतिक धर्म हैं । इन सबके समुदायको एक रूप परमाणु या अष्टक कहते हैं । कोई कहते हैं कि पृथिवी, जल, अग्नि और वायु ये क्रमसे काठिन्यादि, द्रवत्वादि, उष्णत्वादि और ईरणत्वादि गुणवाले अलग-अलग जातिके परमाणु होकर कार्यको उत्पन्न करते हैं ।

238 भेदाभेदविपर्यास यथा—कारणसे कार्यको सर्वथा भिन्न या सर्वथा अभिन्न मानना ।

§ 239 स्वरूपविपर्यास यथा—रूपादिक निर्विकल्प हैं, या रूपादिक हैं ही नहीं, या रूपादिकके आकाररूपसे परिणत हुआ विज्ञान ही है उसका आलम्बनभूत और कोई बाह्य पदार्थ

1. —च्छया मातरं—मु, ता, ना । 2 साख्या । 3 नैयायिका । 4 बौद्धा । 5 लोकायतिका । 6 —तरे कल्पयन्ति पृथि—आ, दि, 1 । 7. —णत्वादिगमनादिगुणा—आ, दि, 1, दि. 2 । 8 नैयायिका । 9. साख्या । 10. बौद्धा । 11. नैयायिकाः । 12 योगाचारा ।

मिथ्यादर्शनोदयात्कल्पयन्ति तत्र च श्रद्धानमुत्पादयन्ति । ततस्तन्मत्यज्ञानं श्रुताज्ञान <sup>1</sup>विभङ्गज्ञान च भवति । सम्यग्दर्शन पुनस्तत्त्वार्थाधिगमे श्रद्धानमुत्पादयति । ततस्तन्मतिज्ञानं श्रुतज्ञानमवधिज्ञान च भवति ।

§ 240. आह प्रमाणं द्विप्रकार वर्णितम् । प्रमाणैकदेशाश्च नयास्तदनन्तरोद्देशभाजो निर्देष्टव्या इत्यत आह—

नैगमसंग्रहव्यवहारजुसूत्रशब्दसमभिरूढैवंभूता नयाः ॥33॥

§ 241. एतेषां सामान्यविशेषलक्षणं वक्तव्यम् । सामान्यलक्षणं तावद्वस्तुन्यनेकान्तात्मन्यविरोधेन हेत्वर्पणात्साध्यविशेषस्य यथात्म्यप्रापणप्रवणः<sup>2</sup> प्रयोगो नयः । स द्वेधा द्रव्यार्थिकः पर्यायार्थिकश्चेति । द्रव्यं सामान्यमुत्सर्गः अनुवृत्तिरित्यर्थः । तद्विषयो द्रव्यार्थिकः । पर्यायो विशेषोऽपवादो व्यावृत्तिरित्यर्थः । तद्विषयः पर्यायार्थिकः । तयोर्भेदा नैगमादयः ।

§ 242. तेषां विशेषलक्षणमुच्यते—अनभिनिर्वृत्तार्थसकल्पमात्रग्राही नैगमः । कचित्पुरुषं नही है । इसी प्रकार मिथ्यादर्शनके उदयसे ये जीव प्रत्यक्ष और अनुमानके विरुद्ध नाना प्रकारकी कल्पनाएँ करते हैं और उनमें श्रद्धान उत्पन्न करते हैं । इसलिए इनका यह ज्ञान मत्यज्ञान, श्रुताज्ञान या विभंगज्ञान होता है । किन्तु सम्यग्दर्शन तत्त्वार्थ के ज्ञानमें श्रद्धान उत्पन्न करता है अतः इस प्रकारका ज्ञान मतिज्ञान, श्रुतज्ञान और अवधिज्ञान होता है ।

विशेषार्थ—यहाँपर प्रारम्भके तीन ज्ञान विपर्यय होते हैं यह बतलाकर वे विपर्यय क्यों होते हैं यह बतलाया गया है । ससारी जीवकी श्रद्धा विपरीत और समीचीनके भेदसे दो प्रकारकी होती है । विपरीत श्रद्धावाले जीवको विश्वका यथार्थ ज्ञान नहीं होता । वह जगत्में कितने पदार्थ हैं उनका स्वरूप क्या है यह नहीं जानता । आत्मा और परमात्माके स्वरूप बोधसे तो वह सर्वथा वंचित ही रहता है । वह घटको घट और पटको पट ही कहता है, पर जिन तत्त्वोंसे इनका निर्माण होता है उनका इसे यथार्थ बोध नहीं होने पाता । यही कारण है कि जीवकी श्रद्धाके अनुसार ज्ञान भी समीचीन ज्ञान और मिथ्या ज्ञान इन दो भागोंमें विभक्त हो जाता है । यथार्थ श्रद्धाके होनेपर जो ज्ञान होते हैं उन्हें समीचीन ज्ञान कहते हैं और यथार्थ श्रद्धाके अभावमें होनेवाले ज्ञानोंका नाम ही मिथ्याज्ञान है । ऐसे मिथ्याज्ञान तीन माने गये हैं—कुमति ज्ञान, कुश्रुत ज्ञान और विभंग ज्ञान । ये ही तीन ज्ञान मिथ्या होते हैं, अन्य नहीं, क्योंकि ये ज्ञान विपरीत श्रद्धावालेके भी पाये जाते हैं । विपरीत श्रद्धा होती है इसका निर्देश मूल टीकामें किया ही है ।

§ 240. दो प्रकारके प्रमाणका वर्णन किया । प्रमाणके एकदेशको नय कहते हैं । इनका कथन प्रमाणके अनन्तर करना चाहिए, अतः आगेका सूत्र कहते हैं—

नैगम, संग्रह, व्यवहार, ऋजुसूत्र, शब्द, समभिरूढ और एवंभूत ये सात नय हैं ॥33॥

§ 241 इनका सामान्य और विशेष लक्षण कहना चाहिए । सामान्य लक्षण—अनेकान्तात्मक वस्तुमें विरोधके बिना हेतुकी मुख्यतासे साध्यविशेषकी यथार्थताके प्राप्त करानेमें समर्थ प्रयोगको नय कहते हैं । इसके दो भेद हैं—द्रव्यार्थिक और पर्यायार्थिक । द्रव्यका अर्थ सामान्य, उत्सर्ग और अनुवृत्ति है और इसको विषय करनेवाला नय द्रव्यार्थिक नय कहलाता है । तथा पर्यायका अर्थ विशेष, अपवाद और व्यावृत्ति है और इसको विषय करनेवाला नय पर्यायार्थिक नय कहलाता है । इन दोनों नयोंके उत्तर भेद नैगमादिक हैं ।

§ 242. अब इनका विशेष लक्षण कहते हैं—अनिष्पन्न अर्थमें सकल्पमात्रको ग्रहण करनेवाला नय नैगम है । यथा—हाथमें फरसा लेकर जाते हुए किसी पुरुषको देखकर कोई अन्य पुरुष

परिगृहीतपरशुं गच्छन्तमवलोक्य कश्चित्पृच्छति किमर्थं भवान्गच्छतीति । स आह प्रस्थमानेभु-  
मिति । नासी तदा प्रस्थपर्यायः सन्निहितः । तदभिनिवृत्तये सकल्पमात्रे प्रस्थव्यवहारः । तस्य  
एधोदकाद्याहरणे व्याप्रियमाणं कश्चित्पृच्छति किं करोति भवानिति । स आह ओदनं पचामीति ।  
न तदौदनपर्यायः सन्निहितः, तदर्थं व्यापारे स प्रयुज्यते । एवंप्रकारो लोकसंव्यवहारः अनभिनि-  
वृत्तार्थसंकल्पमात्रविषयो नैगमस्य गोचरः ।

§ 243. स्वजात्यविरोधेनैकध्यमुपानीय पर्यायानाकान्तभेदानविशेषेण समस्तग्रहणात्संग्रहः ।  
सत्, द्रव्यं, घट इत्यादि । सदित्युक्ते सदिति वाग्विज्ञानानुप्रवृत्तिलिङ्गानुमितसत्ताधारभूतानाम-  
विशेषेण सर्वेषां संग्रहः । द्रव्यमित्युक्तेऽपि द्रवति गच्छति तांस्तान्पर्यायानित्युपलक्षितानां जीवा-  
जीवतद्भेदप्रभेदानां संग्रहः । तथा घट इत्युक्तेऽपि घटबुद्ध्यभिधानानुगमलिङ्गानुमितसकलार्थ-  
संग्रहः । एवंप्रकारोऽन्योऽपि संग्रहनयस्य<sup>1</sup> विषयः ।

§ 244. संग्रहनयाक्षिप्तानामर्थानां विधिपूर्वकमवहरणं व्यवहारः । को विधिः ? यः संग्रह-  
गृहीतोऽयंस्तदानुपूर्वेणैव व्यवहारः प्रवर्तत इत्ययं विधिः । तद्यथा—सर्वसंग्रहेण यत्तात्पर्यं गृहीत-  
तत्त्वानपेक्षितविशेष नालं संव्यवहारायेति व्यवहारनय आश्रीयते । यत्तत्तद् द्रव्यं गुणो वेति ।  
द्रव्येणापि संग्रहाक्षिप्तेन जीवाजीवविशेषानपेक्षेण न शक्यः । राव्यवहार इति जीवद्रव्यमजीवद्रव्य-

पूछता है आप किस कामके लिए जा रहे हैं । वह कहता है प्रस्थ लानेके लिए जा रहा हूँ । उस  
समय वह प्रस्थ पर्याय सन्निहित नहीं है, केवल उसके बनानेका सकल्प होनेसे उसमें प्रस्थ व्यवहार  
किया गया है । तथा ईंधन और जल आदिके लानेमें लगे हुए किसी पुरुषसे कोई पूछना है कि  
आप क्या कर रहे हैं । उसने कहा भात पका रहा हूँ । उस समय भात पर्याय सन्निहित नहीं है,  
केवल भातके लिए किये गये व्यापारमें भातका प्रयोग किया गया है । इस प्रकारका जितना  
लोकव्यवहार अनिष्पन्न अर्थके आलम्बनसे सकल्पमात्रको विषय करता है वह सब नैगम  
नयका विषय है ।

§ 243. भेदसहित सब पर्यायोको अपनी जातिके अविरोध-द्वारा एक मानकर सामान्यमें  
सबको ग्रहण करनेवाला नय संग्रहनय है । यथा—सत्, द्रव्य और घट आदि । 'सत्' ऐसा कहने-  
पर सत् इस प्रकारके वचन और विज्ञानकी अनुवृत्तिरूप लिङ्गसे अनुमित सत्ताके आधारभूत मय  
पदार्थों का सामान्यरूपसे संग्रह हो जाता है । 'द्रव्य' ऐसा कहनेपर भी 'उन-उन पर्यायोंको द्रवना  
है अर्थात् प्राप्त होता है' इस प्रकार इस व्युत्पत्तिसे युक्त जीव, अजीव और उनके सब भेद-  
प्रभेदोंका संग्रह हो जाता है । तथा 'घट' ऐसा कहनेपर भी घट इस प्रकारकी दृष्टि और घट इस  
प्रकारके शब्दकी अनुवृत्तिरूप लिङ्गसे अनुमित सब घट पदार्थोंका संग्रह हो जाता है । इस प्रकार  
अन्य भी संग्रह नयका विषय है ।

§ 244 संग्रह नयके द्वारा ग्रहण किये गये पदार्थोंका  
करना व्यवहार नय है । शका—विधि क्या है ? समाधान—उ-  
उसीके आनुपूर्वी क्रमसे व्यवहार प्रवृत्त होता है, यह विधि है ।  
वस्तु ग्रहण की गयी है वह अपने उत्तर भेदोंके बिना व्यवहा-  
र व्यवहार नयका आश्रय लिया जाता है । यथा—जो सत् है वह  
प्रकार संग्रह नयका विषय जो द्रव्य है वह जीव अजीव विशेष  
करानेमें असमर्थ है, इसलिए जीव द्रव्य है और अजीव द्रव्य है  
लिया जाता है । जीव द्रव्य और अजीव द्रव्य भी जब तक न

मिति वा व्यवहार आश्रीयते । जीवाजीवावपि च संग्रहाक्षिप्तौ नालं संव्यवहारायेति प्रत्येकं देवनारकादिर्घटादिश्च व्यवहारेणाश्रीयते । एवमयं नयस्तावद्वर्तते यावत्पुनर्नास्ति विभागः ।

§ 245. ऋजुं प्रगुणं सूत्रयति<sup>1</sup> तन्त्रयतीति ऋजुसूत्रः । <sup>2</sup>पूर्वापरान्त्रिकालविषयानतिशय्य वर्तमानकालविषयानादते<sup>3</sup> अतीतानागतयोर्विनष्टानुत्पन्नत्वेन व्यवहाराभावात् । तच्च वर्तमानं समयमात्रम् । तद्विषयपर्यायमात्रग्राह्यमृजुसूत्रः । ननु संव्यहारलोपप्रसङ्ग इति चेद्<sup>4</sup> ? न; अस्य नयस्य विषयमात्रप्रदर्शनं क्रियते । सर्वनयसमूहसाध्यो हि लोकसंव्यवहारः ।

§ 246. लिङ्गसंख्यासाधनादिव्यभिचारनिवृत्तिपरः शब्दनयः । तत्र लिङ्गव्यभिचारः—पुण्यस्तारका नक्षत्रमिति । संख्याव्यभिचारः—जलमापः, वर्षा ऋतुः, आम्रा वनम्<sup>5</sup>, वरणा नगरमिति । साधनव्यभिचारः<sup>6</sup>—सेना<sup>7</sup> पर्वतमधिवसति । पुरुषव्यभिचारः—एहि<sup>8</sup> मन्ये रथेन यास्यसि, न हि यास्यसि, यातस्ते पितेति । कालव्यभिचारः—विश्वदृश्वास्य पुत्रो जनिता । <sup>9</sup>भावि कृत्यमासीदिति । उपग्रहव्यभिचारः—संतिष्ठते प्रतिष्ठते विरमत्युपरमतीति । एवंप्रकारं व्यवहारमन्याय्य<sup>10</sup>

वे व्यवहार करानेमें असमर्थ है, इसलिए व्यवहारसे जीव द्रव्यके देव, नारकी आदिरूप और अजीव द्रव्यके घटाटिरूप भेदोका आश्रय लिया जाता है । इस प्रकार इस नयकी प्रवृत्ति वही तक होती है जहाँ तक वस्तुमें फिर कोई विभाग करना सम्भव नहीं रहता ।

§ 245. ऋजु का अर्थ प्रगुण है । जो ऋजु अर्थात् सरलको सूत्रित करता है अर्थात् स्वीकार करता है वह ऋजुसूत्र नय है । यह नय पहले हुए और पश्चात् होनेवाले तीनों कालोंके विषयोंको ग्रहण न करके वर्तमान कालके विषयभूत पदार्थोंको ग्रहण करता है, क्योंकि अतीतके विनष्ट और अनागतके अनुत्पन्न होनेसे उनमें व्यवहार नहीं हो सकता । वह वर्तमान काल समयमात्र है और उसके विषयभूत पर्यायमात्रको विषय करनेवाला यह ऋजुसूत्र नय है । शंका—इस तरह संव्यवहारके लोपका प्रसंग आता है ? समाधान—नहीं । क्योंकि यहाँ इस नयका विषयमात्र दिखलाया है, लोक संव्यवहार तो सब नयोंके समूहका कार्य है ।

§ 246. लिंग, संख्या और साधन आदिके व्यभिचारकी निवृत्ति करनेवाला शब्दनय है । लिंगव्यभिचार यथा—पुण्य, तारका और नक्षत्र । ये भिन्न-भिन्न लिंगके शब्द हैं । इनका मिलाकर प्रयोग करना लिंगव्यभिचार है । संख्याव्यभिचार यथा—‘जलं आपः, वर्षाः ऋतुः, आम्रा वनम्, वरणाः नगरम्’ ये एकवचनान्त और बहुवचनान्त शब्द हैं । इनका विशेषणविशेष्यरूपसे प्रयोग करना संख्याव्यभिचार है । साधनव्यभिचार यथा—‘सेना पर्वतमधिवसति’ सेना पर्वतपर है । यहाँ अधिकरण कारकके अर्थमें सप्तमी विभक्ति न होकर द्वितीया विभक्ति है, इसलिए यह साधनव्यभिचार है । पुरुषव्यभिचार यथा—‘एहि मन्ये रथेन यास्यसि न हि यास्यसि यातस्ते पिता’=आओ, तुम समझते हो कि मैं रथसे जाऊँगा, नहीं जाओगे । तुम्हारे पिता गये । यहाँ ‘मन्यसे’ के स्थानमें ‘मन्ये’ और ‘यास्यामि’ के स्थानमें ‘यास्यसि’ क्रियाका प्रयोग किया गया है, इसलिए यह पुरुषव्यभिचार है । कालव्यभिचार यथा—‘विश्वदृश्वास्य पुत्रो जनिता’=इसका विश्वदृश्वा पुत्र होगा । ‘यहाँ ‘विश्वदृश्वा’ कर्ता रखकर ‘जनिता’ क्रियाका प्रयोग किया गया है, इसलिए यह कालव्यभिचार है । अथवा, ‘भावि कृत्यमासीत्’=होनेवाला कार्य हो गया । यहाँ होनेवाले कार्यको हो गया बतलाया गया है, इसलिए यह कालव्यभिचार है । उपग्रहव्यभिचार

1 यत इति ऋजु—मु, ता ना, । 2 पूर्वापरान्—मु । 3. —पयमाद—आ । 4 चेदस्य—दि. 1, दि. 2 । 5 वनमिति । साध—आ, दि 1, दि 2, ता, ना । 6 —चार (कारकव्यभिचार) सेना—मु । 7. सेना धनमध्यास्ते । पुरु—ता । 8 ‘एहि मन्ये रथेन यास्यसीति ।’—पा म भा 8।1।1।6 । 9. ‘भावि कृत्यमासीत् । पुत्रो जनिष्यमाण आसीत् । पा. म भा. 3।4।1।2 । 10 —हारनय न्याय्य—मु दि. 1, दि. 2, आ. ।

मन्यते; अन्यार्थस्यान्यार्थेन संबन्धाभावात् । लोकसमयविरोध इति चेत् ? विरुध्यताम् । 'तत्त्व-  
मिह मीमांस्यते, न<sup>१</sup> मौढ्यमातुरेच्छानुवर्ति ।

§ 247. नानार्थसमभिरोहणात्समभिरूढः । यतो नानार्थान्समतीत्यैकमर्थमाभिमुख्येन रूढ  
समभिरूढः । गौरित्ययं शब्दो वागादिष्वर्थेषु<sup>३</sup> वर्तमान पक्षावभिरूढः । अथवा 'अर्थगत्यर्थः'  
शब्दप्रयोगः । तत्रैकस्यार्थस्यैकेन गतार्थत्वात्पर्यायशब्दप्रयोगोऽनर्थकः । शब्दभेदश्चेदस्ति अर्थभेदे-  
नाप्यवश्यं भवितव्यमिति । नानार्थसमभिरोहणात्समभिरूढः । इन्द्रनादिन्द्रः शकनाच्छक्रः पूरार्-  
णात् पुरन्दर इत्येवं सर्वत्र । अथवा यो यत्राभिरूढः स तत्र समेत्याभिमुख्येनारोहणात्समभिरूढः ।  
यथा क्व भवानास्ते ? आत्मनोति । कुतः ? वस्त्वन्तरे वृत्त्यभावात् । 'यद्यन्यस्यान्यत्र वृत्ति  
स्यात्, ज्ञानादीनां रूपादीनां चाकाशे वृत्तिः स्यात् ।

§ 248. येनात्मना भूतस्तेनैवाध्यवसाययतीति एवंभूत । स्वाभिप्रेतक्रियापरिणतिक्षणे एव  
स शब्दो युक्तो नान्यदेति । यदेवेन्दति तदेवेन्द्रो नाभिषेचको न पृजक इति । यदेव गच्छति तदेव

यथा—'संतिष्ठते, प्रतिष्ठते, विरमति, उपरमति ।' यहाँ 'सम्' और 'प्र' उपसर्गके कारण 'स्या'  
धातुका आत्मनेपद प्रयोग तथा 'वि' और 'उप' उपसर्गके कारण 'रम्' धातुका परस्मैपदमे प्रयोग  
किया गया है, इसलिए यह उपग्रहव्यभिचार है । यद्यपि व्यवहारमे ऐसे प्रयोग होते है तथापि इस  
प्रकारके व्यवहारको शब्दनय अनुचित मानता है, क्योंकि पर्यायार्थिक नयकी दृष्टिसे अन्य अर्थका  
अन्य अर्थके साथ सम्बन्ध नहीं बन सकता । शंका—इससे लोकसमयका (व्याकरण शास्त्रका)  
विरोध होता है । समाधान—यदि विरोध होता है तो होने दो, इससे हानि नहीं, क्योंकि यहाँ  
तत्त्वकी मीमांसा की जा रही है । दवाई कुछ पीड़ित पुरुषकी इच्छाका अनुकरण करनेवाली  
नहीं होती ।

§ 247. नाना अर्थोंका समभिरोहण करनेवाला होनेसे समभिरूढ नय कहलाता है । चूंकि  
जो नाना अर्थोंको 'सम्' अर्थात् छोड़कर प्रधानतासे एक अर्थमे रूढ होता है वह समभिरूढ नय  
है । उदाहरणार्थ—'गो' इस शब्दके वचन आदि अनेक अर्थ पाये जाते हैं तो भी वह 'पशु' इस  
अर्थमें रूढ है । अथवा अर्थका ज्ञान करानेके लिए शब्दोंका प्रयोग किया जाता है । ऐसी हालतमे  
एक अर्थका एक शब्दसे ज्ञान हो जाता है, इसलिए पर्यायवाची शब्दोंका प्रयोग करना निष्फल  
है । यदि शब्दोंमें भेद है तो अर्थभेद अवश्य होना चाहिए । इस प्रकार नाना अर्थोंका समभिरोहण  
करनेवाला होनेसे समभिरूढ नय कहलाता है । जैसे इन्द्र, शक्र और पुरन्दर ये तीन शब्द होनेसे  
इनके अर्थ भी तीन हैं । इन्द्रका अर्थ आज्ञा ऐश्वर्यवान् है, शक्रका अर्थ समर्थ है और पुरन्दरका  
अर्थ नगरका दारण करनेवाला है । इसी प्रकार सर्वत्र जानना चाहिए । अथवा जो जहाँ अभिरूढ  
है वह वहाँ 'सम्' अर्थात् प्राप्त होकर प्रमुखतासे रूढ होनेके कारण समभिरूढ नय कहलाता है ।  
यथा—आप कहाँ रहते हैं ? अपनेमे, क्योंकि अन्य वस्तुकी अन्य वस्तुमे वृत्ति नहीं हो सकती ।  
यदि अन्यकी अन्यमें वृत्ति होती है ऐसा माना जाय तो ज्ञानादिककी और रूपादिककी आकाशमे  
वृत्ति होने लगे ।

§ 248 जो वस्तु जिस पर्यायको प्राप्त हुई है उसीरूप निश्चय करानेवाले नयको एवभूत  
नय कहते हैं । आशय यह है कि जिस शब्दका जो वाच्य है उसरूप क्रियाके परिणमनके समय ही

1. तत्त्वं मीमांसा—आ., दि. 1, दि. 2 । 2 न तु मौढ्य—आ., दि. 1 । 3 —गादिषु वर्त—ता, ना ।

4. 'अर्थगत्यर्थः' शब्दप्रयोगः । अर्थ सप्रत्याययिष्यामीति शब्द प्रयुज्यते । तत्रैकेनोक्तत्वात्तत्प्राप्यस्य द्वितीयस्य  
च तृतीयस्य च प्रयोगेण न भवितव्यम् 'उक्तार्थानामप्रयोगः' इति—पा म ना 2।।।।। ।

5. यद्यन्यस्यान्यत्र आ. ।



गौर्न स्थितो न शयित इति । अथवा येनात्मना येन ज्ञानेन भूत परिणतस्तेनैवाध्यवसाययति । यथेन्द्राग्निज्ञानपरिणत आत्मैवेन्द्रोऽग्निश्चेति ।

§ 249. उक्ता नैगमादयो नयाः । उत्तरोत्तरसूक्ष्मविषयत्वादेशां क्रमः पूर्वपूर्वहेतुकत्वाच्च । एवमेते नयाः पूर्वपूर्वविरुद्धमहाविषया उत्तरोत्तरानुकूलाल्पविषया द्रव्यस्यानन्तशक्तेः प्रतिशक्तिविभिद्यमाना बहुविकल्पा जायन्ते । त एते गुणप्रधानतया परस्परतन्त्रा सम्यग्दर्शनहेतवः पुरुषोर्थ-क्रियासाधनसामर्थ्यात्तन्त्वादय इव यथोपायं विनिवेश्यमानाः पटादिसंज्ञाः स्वतन्त्राश्चासमर्थाः ।

§ 250: <sup>1</sup>तन्त्वादय इवेति विषम उपन्यासः । तन्त्वादयो निरपेक्षा अपि कांचिदर्थमात्रां जनयन्ति । भवति हि कश्चित्प्रत्येकं <sup>2</sup>तन्तुस्त्वक्त्राणे समर्थः । एकश्च बल्वजो बन्धने समर्थः । इमे पुनर्नया निरपेक्षा सन्तो न कांचिदपि सम्यग्दर्शनमात्रां प्रादुर्भावयन्तीति ? नैष दोषः अभिहिता नवबोधात् । अभिहितमर्थमनवबुध्य परेणोदमुपालभ्यते । एतदुक्तं, निरपेक्षेषु तन्त्वादेषु पटादिकार्यं नास्तीति । यत्तु तेनोपदर्शितं न तत्पटादिकार्यम् । किं तर्हि ? केवलं तन्त्वादिकार्यम्<sup>3</sup> । तन्त्वादि-कार्यमपि तन्त्वाद्यवयवेषु निरपेक्षेषु नास्त्येव इत्यस्मत्पक्षसिद्धिरेव । अथ तन्त्वादेषु पटादिकार्यं

उस शब्दका प्रयोग करना युक्त है, अन्य समयमे नहीं । जभी आज्ञा ऐश्वर्यवाला हो तभी इन्द्र है, अभिषेक करनेवाला नहीं और न पूजा करनेवाला ही । जब गमन करती हो तभी गाय है, बैठी हुई नहीं और न सोती हुई ही । अथवा जिसरूपसे अर्थात् जिस ज्ञानसे आत्मा परिणत हो उसी-रूपसे उसका निश्चय करनेवाला नय एवभूत नय है । यथा— इन्द्ररूप ज्ञानसे परिणत आत्मा इन्द्र है और अग्निरूप ज्ञानसे परिणत आत्मा अग्नि है ।

§ 249. ये नैगमादिक नय कहे । उत्तरोत्तर सूक्ष्म विषयवाले होनेके कारण इनका यह क्रम कहा है । पूर्व-पूर्व नय आगे-आगेके नयका हेतु है, इसलिए भी यह क्रम कहा है । इस प्रकार ये नय पूर्व-पूर्व विरुद्ध महाविषयवाले और उत्तरोत्तर अनुकूल अल्प विषयवाले हैं । द्रव्यकी अनन्त शक्ति है, इसलिए प्रत्येक शक्तिकी अपेक्षा भेदको प्राप्त होकर ये अनेक विकल्पवाले हो जाते हैं । ये सब नय गौण मुख्यरूपसे एक दूसरेकी अपेक्षा करके ही सम्यग्दर्शनके हेतु हैं । जिस प्रकार पुरुषकी अर्थक्रिया और साधनोकी सामर्थ्यवश यथायोग्य निवेशित किये गये तन्तु आदिक पट आदिक संज्ञाको प्राप्त होते हैं और स्वतन्त्र रहनेपर कार्यकारी नहीं होते उसी प्रकार ये नय समझने चाहिए ।

§ 250. शका—प्रकृतमे 'तन्त्वादय इव' विषम दृष्टान्त है; क्योंकि तन्तु आदिक निरपेक्ष रहकर भी किसी न-किसी कार्यको जन्म देते ही हैं । देखते हैं कि कोई एक तन्तु त्वचाकी रक्षा करनेमे समर्थ है और एक बल्कल किसी वस्तुको बाँधनेमे समर्थ है । किन्तु ये नय निरपेक्ष रहते हुए थोडा भी सम्यग्दर्शनरूप कार्यको नहीं पैदा कर सकते हैं ? समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि जो कुछ कहा गया है उसे समझे नहीं । कहे गये अर्थको समझे बिना दूसरेने यह उपालम्भ दिया है । हमने यह कहा है कि निरपेक्ष तन्तु आदिमे पटादि कार्य नहीं पाया जाता । किन्तु शकाकारने जिसका निर्देश किया है वह पटादिका कार्य नहीं है । शका—तो वह क्या है ? समाधान—केवल तन्तु आदिका कार्य है । तन्तु आदिका कार्य भी सर्वथा निरपेक्ष तन्तु आदिके

1. तन्त्वादिवदेय विष—आ, दि 1, दि 2, ता ना । 2 'एकस्तन्तुस्त्वक्त्राणेऽसमर्थस्तत्समुदायश्च कम्बल समर्थ × × एकश्च बल्वजो बन्धनेऽसमर्थस्तत्समुदायश्च रज्जु समर्थ' भवति । विषम उपन्यास । भवति हि तत्र या च यावती चार्थमात्रा । भवति हि कश्चित्प्रत्येकस्तन्तुस्त्वक्त्राणे समर्थ । × × एकश्च बल्वजो बन्धने समर्थ । पा म भा 1।2।2।45। 3 कार्यम् । तर्हि तन्त्वा—ता, ना । 4. न्यायस्य । ज्ञानदर्शनयोस्तत्त्व नयाना चैव लक्षणम् । ज्ञानस्य च प्रमाणत्वमध्यायेऽस्मिन्निरूपितम् ॥ इति' प्रतिष्वेव पाठः ।

शक्त्यपेक्षया अस्तीत्युच्यते । नयेष्वपि निरपेक्षेषु बुद्ध्यभिधानरूपेषु कारणवशात्सम्यग्दर्शनहेतु-  
त्वविपरिणतिसद्भावात् शक्त्यात्मनास्तित्वमिति साम्यमेवोपन्यासस्य<sup>१</sup> ।

इति तत्त्वार्थवृत्तौ सर्वार्थसिद्धिसंज्ञाया प्रथमोऽध्यायः ।

अवयवोमे नहीं पाया जाता, इसलिए इससे हमारे पक्षका ही समर्थन होता है । यदि यह कहा जाय कि तन्तु आदिमे पटादि कार्य शक्तिकी अपेक्षा है ही तो यह बात बुद्धि और अभिधान—शब्दरूप निरपेक्ष नयोके विषयमे भी जानना चाहिए । उनमे भी ऐसी शक्ति पायी जाती है जिससे वे कारणवश सम्यग्दर्शनके हेतुरूपसे परिणमन करने मे समर्थ हैं, इसलिए दृष्टान्त का दाष्टान्तसे साम्य ही है ।

विशेषार्थ—प्रमाणके भेद-प्रभेदोंका कथन करनेके बाद यहाँ नयोका निर्देश किया गया है । नय श्रुतज्ञानका एक भेद है यह पहले ही बतला आये हैं । यहाँ आलम्बनकी प्रधानतासे उसके सात भेद किये गये हैं । मुख्यतः आलम्बनको तीन भागोमे विभक्त किया जा सकता है, उपचार, अर्थ और शब्द । पहला नैगमनय उपचारनय होकर भी अर्थनय है । सग्रह, व्यवहार और ऋजुसूत्र अर्थनय है और शेष तीन शब्दनय हैं । आशय यह है कि नैगम नयकी प्रवृत्ति उपचारकी प्रधानतासे होती है, इसलिए इसे मुख्यता से उपचार नय कहा है । वैसे तो इसकी परिगणना अर्थनयमे ही की गयी है । सग्रह, व्यवहार और ऋजुसूत्रकी प्रवृत्ति अर्थकी प्रधानतासे होती है, इसलिए इन्हे अर्थनय कहा है और शब्द, समभिरूढ तथा एवभूत नयकी प्रवृत्ति शब्दकी प्रधानतासे होती है, इसलिए इन्हे शब्द नय कहा है । जैसा कि हमने सकेत किया है कि नैगमनयका समावेश अर्थनयोमे किया जाता है, किन्तु शेष अर्थनयोंसे नैगमनयको अर्थनय माननेमे मौलिक भेद है । बात यह है कि उपचारकी प्रधानता से वस्तुको स्वीकार करना यह नैगमनयका काम है, शेष अर्थनयोका नहीं, इसलिए इसे उपचार नय कहा है । शेष अर्थनय तो भेदाभेद या सामान्य विशेषकी प्रधानतासे सोधा ही वस्तुको विषय करते हैं वहाँ उपचारको विशेष स्थान नहीं, इसलिए हमने अर्थनयोसे नैगमनयको पृथक् बतलाया है । माना कि नैगमनय भी गौण मुख्यभावसे भेदाभेद या सामान्यविशेषको विषय करता है पर इन सबकी जडमे उपचार काम करता है इसलिए नैगमनय मुख्यतः उपचारनय ही है । सिद्धसेन दिवाकरने नैगमनयको नय ही नहीं माना है इसका कारण यह उपचार ही है । उनके मतसे सम्यग्ज्ञानके प्रकरणमे उपचारको कहाँ तक स्थान दिया जाय यह एक प्रश्न तो है ही । वस्तुस्पर्शी विकल्प और वस्तुमे आरोपित विकल्प इनमे बड़ा अन्तर है । वस्तुस्पर्शी विकल्पोको सम्यग्ज्ञानकी कोटिमे स्थान देना तो अनिवार्य है, किन्तु यदि वस्तुमे आरोपित विकल्पोको सम्यग्ज्ञानकी कोटिमे स्थान दिया जाय तो अनदस्याकी सीमा ही न रहे यह एक भय था, सम्भवतः इसी कारण आचार्य सिद्धसेन दिवाकरने नय प्रकरणमे नैगमका नामोल्लेख नहीं किया है । किन्तु ऐसा उपचार, जो परम्परासे ही सही मूल कार्यका ज्ञान करानेमे सहायक हो और जिससे अवास्तविक भ्रम फैलनेका भय न हो या जो वस्तुका विपरीतरूपसे बोध न कराकर वस्तुके गूढतम तत्त्वकी ओर इशारा करता हो, ग्राह्य है ऐसा मानकर उपचार प्रधान नैगमनयको नयप्रकरणमे स्थान दिया गया है । इससे विचार करने की परिधि बढ जाती है और सम्यग्ज्ञानके जनक समग्र विचारोका वर्गीकरण करनेमे सहायता मिलती है । यदि नैगमनयकी श्रेणीमे जो विचार आते हैं उन्हे मिथ्या मानकर सर्वथा छोटा दिया जाता है—सम्यग्ज्ञानकी श्रेणीमे स्थान नहीं दिया जाता है तो अभेदकी ओर ले जानेवाले जितने विचार हैं उनकी भी यही गति होनी चाहिए । यदि उनसे वस्तुके स्वरूपका विद्वेक्षण कर्त्तव्य सहायता मिलती है, इसलिए उनकी नयकी श्रेणीमे परिगणना की जाती है तो यही बात नैगमनयके ऊपर भी लागू करनी चाहिए । इन नयोका सामान्य और विशेष स्वरूप टोकामे दिया ही

है, इसलिए यहाँ इस विषयमें विशेष नहीं लिखा गया है । ऋजुसूत्र नय वर्तमान पर्याय-द्वारा वस्तुको ग्रहण करता है और शब्दादिक नय शब्दों-द्वारा वर्तमान पर्यायमुखेन वस्तुको ग्रहण करते हैं, इसलिए इन नयोंका विषय द्वित्व नहीं हो सकता । यही कारण है कि शब्दनयके विषयका निरूपण करते समय विशेषण-विशेषभाव आदिसे एक साथ प्रयुक्त किये गये एकवचनान्त और द्विवचनान्त आदि शब्दके वाच्य आदि इसके अविषय बतलाये हैं और समभि ढके विषयका निरूपण करते समय एक शब्दके अनेक अर्थ या एक अर्थमें अनेक शब्दोंका प्रयोग करना इसका अविषय बतलाया है, क्योंकि एकवचनान्त शब्दका वाच्य अन्यार्थ है और द्विवचनान्त शब्दका वाच्य अन्यार्थ है, इसलिए शब्द नय इनको एक वाच्य रूपसे ग्रहण नहीं कर सकता । इसी प्रकार गो शब्दका गाय अर्थ अन्यार्थ है और वाणीरूप अर्थ अन्यार्थ है, इसलिए समभिरूढ़ नय एक शब्दद्वारा इन अर्थोंको ग्रहण नहीं कर सकता । इसी प्रकार सभी नयोंके विषयको समझना चाहिए । नय अंश-द्वारा वस्तुको स्पर्श करनेवाला एक विकल्प है । प्रमाण ज्ञानके समान यह समग्र वस्तुको स्पर्श नहीं करता, इसलिए ही निरपेक्ष नयको मिथ्या और सापेक्ष नयको सम्यक् कहा गया है । इस विषयका विशेष खुलासा और सब नयोंकी उत्तरोत्तर सूक्ष्मता का विचार मूलमें किया ही है । इस प्रकार नय सात हैं और वे द्रव्यार्थिक और पर्यायार्थिक इन दो भागोंमें बटे हुए हैं यह निश्चित होता है ।

इस प्रकार सर्वार्थसिद्धि नामावली तत्त्वार्थवृत्तिमें प्रथम अध्याय समाप्त हुआ ।

## अथ द्वितीयोऽध्यायः

§ 251. आह, सम्यग्दर्शनस्य विषयभावेनोपदिष्टेषु जीवादिष्वदाबुपन्यस्तस्य जीवस्य हि स्वतत्त्वमित्युच्यते—

औपशमिकक्षायिकौ भावौ मिश्रश्च जीवस्य स्वतत्त्वमौदयिकपारिणामिकौ च ॥१॥

§ 252. आत्मनि कर्मणः स्वशक्ते कारणवशादनुद्भूतिरुपशमः । यथा कतकादिद्रव्य-संबन्धादम्भसि पंकस्य उपशमः । क्षय आत्यन्तिकी निवृत्तिः । यथा तस्मिन्नेवाम्भसि शुचिभाज-नान्तरसंक्रान्ते पंकस्यात्यन्ताभावः । उभयात्मको मिश्रः । यथा तस्मिन्नेवाम्भसि कतकादिद्रव्य-संबन्धात्पंकस्य क्षीणाक्षीणवृत्तिः । द्रव्यादिनिमित्तवशात्कर्मणां फलप्राप्तिरुदयः । द्रव्यात्मलाभ-मात्रहेतुकः परिणामः । उपशमः प्रयोजनमस्येत्यौपशमिकः । एवं क्षायिकः क्षायोपशमिकः औदयिकः पारिणामिकश्च । त एते पञ्च भावा असाधारणा जीवस्य स्वतत्त्वमित्युच्यन्ते ।

§ 253. सम्यग्दर्शनस्य प्रकृतत्वात्तस्य त्रिषु विकल्पेषु औपशमिकमादौ लभ्यत इति तस्यादौ ग्रहणं क्रियते । तदनन्तरं क्षायिकग्रहणम् ; तस्य प्रतियोगित्वात् संसार्यपेक्षया द्रव्यतस्ततोऽसंख्येय-गुणत्वाच्च । तत उत्तर मिश्रग्रहणम् ; तदुभयात्मकत्वात्ततोऽसंख्येयगुणत्वाच्च । तेषां सर्वेषामनन्त-गुणत्वाद् औदयिकपारिणामिकग्रहणमन्ते क्रियते । अत्र द्वन्द्वनिर्देशः कर्तव्यः—औपशमिकक्षायिक-

§ 251 सम्यग्दर्शनके विषयरूपसे जीवादि पदार्थोंका कथन किया । उनके आदिमे जो जीव पदार्थ आया है उसका स्वतत्त्व क्या है यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

औपशमिक, क्षायिक, मिश्र, औदयिक और पारिणामिक ये जीवके स्वतत्त्व है ॥१॥

§ 252 जैसे कतक आदि द्रव्यके सम्बन्धसे जलमे कीचडका उपशम हो जाता है उसी प्रकार आत्मामे कर्मकी निज शक्तिका कारणवशसे प्रकट न होना उपशम है । जैसे उसी जलको दूसरे साफ वर्तनमें बदल देनेपर कीचडका अत्यन्त अभाव हो जाता है, जैसे ही कर्मोंका आत्मामे सर्वथा दूर हो जाना क्षय है । जिस प्रकार उसी जलमे कतकादि द्रव्यके सम्बन्धसे कुछ कीचडका अभाव हो जाता है और कुछ बना रहता है उसी प्रकार उभयरूप भाव मिश्र है । द्रव्यादि निमित्तके वशसे कर्मोंके फलका प्राप्त होना उदय है । और जिनके होनेमे द्रव्यका स्वरूपलाभ-मात्र कारण है वह परिणाम है । जिस भावका प्रयोजन अर्थात् कारण उपशम है वह औपश-मिक भाव है । इसी प्रकार क्षायिक, क्षायोपशमिक, औदयिक और पारिणामिक भावोंकी व्युत्पत्ति कहनी चाहिए । ये पाँच भाव असाधारण हैं, इसलिए जीवके स्वतत्त्व कहलाते हैं ।

§ 253 सम्यग्दर्शनका प्रकरण होनेसे उसके तीन भेदोंमेसे सर्वप्रथम औपशमिक सम्य-ग्दर्शन होता है अतएव औपशमिक भावको आदिमे ग्रहण किया है । क्षायिक भाव औपशमिक भावका प्रतियोगी है और ससारी जीवोंकी अपेक्षा औपशमिक सम्यग्दृष्टियोंसे क्षायिक सम्य-ग्दृष्टि असंख्यातगुणे है अत औपशमिक भावके पश्चात् क्षायिक भावको ग्रहण किया है । मिश्र-भाव इन दोनोंरूप होता है और क्षायोपशमिक सम्यग्दृष्टि जीव औपशमिक और क्षायिक सम्य-ग्दृष्टियोंसे असंख्यातगुणे होते हैं, अत तत्पश्चात् मिश्रभावको ग्रहण किया है । इन सबसे अनन्तगुणे होनेके कारण इन सबके अन्तमे औदयिक और पारिणामिक भावोंको रखा है । शंका—

मिश्रौदयिकपारिणामिका इति । तथा सति द्वि 'च'शब्दो न कर्तव्यो भवति । नैवं शङ्क्यम् ; अन्यगुणापेक्षया इति प्रतीयेत । वाक्ये पुन सति 'च'शब्देन प्रकृतोभयानुकर्षः कृतो भवति । तर्हि क्षायोपशमिकग्रहणमेव कर्तव्यमिति चेत् । न ; गौरवात् । मिश्रग्रहणं नध्ये क्रियते उभयापेक्षार्थम् । भव्यस्य औपशमिकक्षायिकौ भावौ । मिश्रः पुनरभव्यस्यापि भवति, औदयिकपारिणामिकाभ्यां सह भव्यस्यापीति । भावापेक्षया तल्लिङ्गसंख्याप्रसङ्गः स्वतत्त्वस्येति चेत् ? न ; उपात्तलिङ्गसंस्थत्वात्<sup>1</sup> । तद्भावस्तत्त्वम् । स्वं तत्त्वं स्वतत्त्वमिति ।

§ 254. अत्राह तस्यैकस्यात्मनो ये भावा औपशमिकादयस्ते किं भेदवन्त उताभेदा इति । अत्रोच्यते, भेदवन्तः । यद्येवं, भेदा उच्यन्तामित्यत आह—

द्विनवाष्टादशैकविंशतित्रिभेदा यथाक्रमम् ॥21॥

§ 255. द्वयादीनां संख्याशब्दानां कृतद्वन्द्वानां भेदशब्देन सह स्वपदार्थेऽन्यपदार्थे वा वृत्ति-

यहाँ 'औपशमिकक्षायिकमिश्रौदयिकपारिणामिका.' इस प्रकार द्वन्द्व समास करना चाहिए । ऐसा करनेसे सूत्रमें दो 'च' शब्द नहीं रखने पड़ते हैं । समाधान—ऐसी शंका नहीं करनी चाहिए, क्योंकि सूत्रमें यदि 'च' शब्द न रखकर द्वन्द्व समास करते तो मिश्रकी प्रतीति अन्य गुणकी अपेक्षा होती । किन्तु वाक्यमें 'च' शब्दको रहनेपर उससे प्रकरणमें आये हुए औपशमिक और क्षायिक भावका अनुकर्षण हो जाता है । शंका—तो फिर सूत्रमें 'क्षायोपमिक' पदका ही ग्रहण करना चाहिए ? समाधान—नहीं, क्योंकि क्षायोपशमिक पदके ग्रहण करनेमें गौरव है, अतः इस दोषको दूर करनेके लिए क्षायोपशमिक पदका ग्रहण न करके मिश्र पद रखा है । दोनोंकी अपेक्षासे मिश्र पद मध्यमें रखा है । औपशमिक और क्षायिकभाव भव्यके ही होते हैं । किन्तु मिश्रभाव अभव्यके भी होता है । तथा औदयिक और पारिणामिक भावोंके साथ भव्यके भी होता है । शंका—भावोंके लिंग और संख्या के समान स्वतत्त्वपदका वही लिंग और संख्या प्राप्त होती है । समाधान—नहीं, क्योंकि जिस पदको जो लिंग और संख्या प्राप्त हो गयी है उसका वही लिंग और संख्या बनी रहती है । स्वतत्त्वका व्युत्पत्तिलभ्य अर्थ है—स्व तत्त्व स्वतत्त्वम्—जिस वस्तुका जो भाव है वह तत्त्व है और स्व तत्त्व स्वतत्त्व है ।

विशेषार्थ—पाँच भावोंमें प्रारम्भके चार भाव निमित्तको प्रधानतासे कहे गये हैं और अन्तिम भाव योग्यताकी प्रधानतासे । जगमें जितने कार्य होते हैं उनका विभागीकरण इसी हिसाबसे किया जाता है । कही निमित्तको प्रमुखता दी जाती है और कही योग्यताको । पर इससे अन्य वस्तुका कर्तृत्व अन्यमें मानना उचित नहीं । ऐसे विभागीकरणके दिखलानेका इतना ही प्रयोजन है कि जहाँ जिस कार्यका जो सुनिश्चित निमित्त हो उसका परिज्ञान हो जावे । यो तो कार्य अपनी योग्यतासे होता है, किन्तु जिसका जिसके होने के साथ सुनिश्चित अन्यव्यतिरेक पाया जाता है वह उसका सुनिश्चित निमित्त कहा जाता है । इस हिसाबसे विचार करनेपर औपशमिक, क्षायिक, क्षायोपशमिक और औदयिक ये चार नैमित्तिक भाव कहलाते हैं ।

§ 254. उस एक आत्माके जो औपशमिक आदि भाव हैं, उनके कोई भेद हैं या नहीं ? भेद हैं । यदि ऐसा है तो इनके भेदोंका कथन करना चाहिए, इसलिए आगेका सूत्र कहते हैं—

उक्त पाँच भावोंके क्रमसे दो, नौ, अठारह, इक्कीस और तीस भेद हैं ॥21॥

§ 255. संख्यावाची दो आदि शब्दोंका द्वन्द्व समास करके पदचात् उनका भेद शब्दके

वैदितव्या । द्वौ च नव च अष्टादश च एकविंशतिश्च त्रयश्च द्विनवाष्टादशैकविंशतित्रय<sup>२</sup> । ते च ते भेदाश्च, त एव भेदा येषामिति वा वृत्तिर्द्विनवाष्टादशैकविंशतित्रिभेदा इति । यदा स्वपदार्थे वृत्तिस्तदा औपशमिकादीनां<sup>१</sup> भावानां द्विनवाष्टादशैकविंशतित्रयो भेदा इत्यभिसंबन्धः क्षियते; अर्थवशाद्विभक्तिपरिणाम इति । यदान्यपदार्थे वृत्तिस्तदा निर्दिष्टविभक्त्यन्ता एवाभिसंबन्धे, औपशमिकादयो भावा द्विनवाष्टादशैकविंशतित्रिभेदा इति । 'यथाक्रम'वचनं यथासंख्यप्रतिपत्त्यर्थम् । औपशमिको द्विभेदः । क्षायिको नवभेदः । मिश्रोऽष्टादशभेदः । औदयिक एकविंशतिभेदः । एगरीणामिकस्त्रिभेद इति ।

§ 256. यद्येवमौपशमिकस्य कौ द्वौ भेदादित्यत आह—

सम्यक्त्वचारित्रे ॥३॥

§ 257. व्याख्यातलक्षणे सम्यक्त्वचारित्रे । औपशमिकत्वं कथमिति चेत् ? उच्यते—चारित्रमोहो द्विविधः कषायवेदनीयो नोऽकषायवेदनीयश्चेति । तत्र कषायवेदनीयस्य भेदा अनन्तानुबन्धिनः क्रोधमानमायालोभाश्चत्वारः । दर्शनमोहस्य त्रयो भेदाः सम्यक्त्वं मिथ्यात्वं सम्यग्मिथ्यात्वमिति । आसां सप्तानां प्रकृतीनामुपशमादौपशमिकं सम्यक्त्वम् ।

§ 258. अनादिमिथ्यादृष्टेर्भव्यस्य कर्मोदयापादितकालुष्ये सति कुतस्तदुपशम ? काललब्ध्यादिनिमित्तत्वात् । तत्र काललब्धिस्तावत् कर्मोदयिष्ठ आत्मा भव्यः कालेऽर्धपुद्गलपरिवर्तनाख्येऽवशिष्टे प्रथमसम्यक्त्वग्रहणस्य योग्यो भवति नाधिके इति । इयमेका काललब्धिः । अपरा

साथ स्वपदार्थमे या अन्यपदार्थमे समास जानना चाहिए । स्वपदार्थ प्रधान समास यथा—द्वौ च नव च अष्टादश च एकविंशतिश्च त्रयश्च इति द्विनवाष्टादशैकविंशतित्रय, ते एव भेदा इति द्विनवाष्टादशैकविंशतित्रिभेदा । अन्यपदार्थप्रधान समास यथा—द्विनवाष्टादशैकविंशतित्रयो भेदा येषां ते द्विनवाष्टादशैकविंशतित्रिभेदा । जब स्वपदार्थमे समास करते हैं तब औपशमिक आदि भावोंके दो, नौ, अठारह, इक्कीस और तीन भेद हैं ऐसा सम्बन्ध कर लेते हैं । यद्यपि पूर्व सूत्रमे औपशमिक आदि पदको षष्ठी विभक्ति नहीं है तो भी अर्थवश विभक्ति बदल जाती है । और जब अन्य पदार्थमे समास करते हैं तब विभक्ति बदलनेका कोई कारण नहीं रहता । सूत्रमे इनकी विभक्तिका जिस प्रकार निर्देश किया है तदनुसार सम्बन्ध हो जाता है । सूत्रमे 'यथाक्रम' वचन यथासंख्याके ज्ञान करानेके लिए दिया है । यथा—औपशमिक भावोंके दो भेद हैं, क्षायिकोंके नौ भेद हैं, मिश्रोंके अठारह भेद हैं, औदयिकोंके इक्कीस भेद हैं और पारिणामिकोंके तीन भेद हैं ।

§ 256 यदि ऐसा है तो औपशमिकोंके दो भेद कौन-से हैं ? इस बातका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

औपशमिक भावोंके दो भेद हैं—औपशमिक सम्यक्त्व और औपशमिक चारित्र ॥३॥

§ 257 सम्यक्त्व और चारित्रके लक्षणका व्याख्यान पहले कर आये हैं । शंका—इनके औपशमिकपना किस कारणसे है ? समाधान—चारित्रमोहनीयोंके दो भेद हैं—कषायवेदनीय और नोऽकषायवेदनीय । इनमें-से कषायवेदनीयके अनन्तानुबन्धी क्रोध, मान, माया और लोभ ये चार भेद और दर्शनमोहनीयके सम्यक्त्व, मिथ्यात्व और सम्यग्मिथ्यात्व ये तीन भेद—इन सातके उपशमसे औपशमिक सम्यक्त्व होता है ।

§ 258 शंका—अनादि मिथ्यादृष्टि भव्यके कर्मोंके उदयसे प्राप्त कलुषताके रहते हुए इनका उपशम कैसे होता है ? समाधान—काललब्धि आदिके निमित्तसे इनका उपशम होता है । अब यहाँ काललब्धिको बतलाते हैं—कर्मयुक्त कोई भी भव्य आत्मा अर्धपुद्गल परिवर्तन नाम-



कर्मस्थितिका काललब्धिः । उत्कृष्टस्थितिकेषु कर्मसु जघन्यस्थितिकेषु च प्रथमसम्यक्त्वलाभो न भवति । क्व तर्हि भवति ? अन्तःकोटीकोटीसागरोपमस्थितिकेषु कर्मसु बन्धमापद्यमानेषु विशुद्ध-परिणामवशात्सत्कर्मसु च ततः संख्येयसागरोपमसहस्रोनायामन्तःकोटीकोटीसागरोपमस्थितौ स्थापितेषु प्रथमसम्यक्त्वयोग्यो भवति । अपरा काललब्धिर्भवापेक्षया । भव्यः पञ्चेन्द्रियः संज्ञी पर्याप्तकः सर्वविशुद्धः प्रथमसम्यक्त्वमुत्पादयति । 'आदि'शब्देन जातिस्मरणादि परिगृह्यते ।

§ 259. कृत्स्नस्य मोहनीयस्योपशमादौपशमिकं चारित्रम् । तत्र सम्यक्त्वस्यादौ वचनं; तत्पूर्वकत्वाच्चारित्रस्य ।

§ 260. यः क्षायिको भावो नवविध उद्दिष्टस्तस्य भेदस्वरूपप्रतिपादनार्थमाह—

ज्ञानदर्शनदानलाभभोगोपभोगवीर्यारिण च ॥४॥

§ 261. 'च'शब्दः सम्यक्त्वचारित्रानुकर्षणार्थः । ज्ञानावरुणस्यात्यन्तक्षयात्केवलज्ञानं

के कालके शेष रहनेपर प्रथम सम्यक्त्वके ग्रहण करनेके योग्य होता है, इससे अधिक कालके शेष रहनेपर नहीं होता यह एक काललब्धि है । दूसरी काललब्धिका सम्बन्ध कर्म स्थितिसे है । उत्कृष्ट स्थितिवाले कर्मोंके शेष रहनेपर या जघन्य स्थितिवाले कर्मोंके शेष रहनेपर प्रथम सम्यक्त्वका लाभ नहीं होता । शंका—तो फिर किस अवस्थामे होता है ? समाधान—जब बँधनेवाले कर्मोंकी स्थिति अन्तःकोडाकोडी सागरोपम पड़ती है और विशुद्ध परिणामोंके वशसे सत्तामे स्थित कर्मोंकी स्थिति सख्यात हजार सागरोपम कम अन्तःकोडाकोडी सागरोपम प्राप्त होती है तब यह जीव प्रथम सम्यक्त्वके योग्य होता है । एक काललब्धि भवकी अपेक्षा होती है—जो भव्य है, संज्ञी है, पर्याप्तक है और सर्वविशुद्ध है वह प्रथम सम्यक्त्वको उत्पन्न करता है । 'आदि' शब्दसे जातिस्मरण आदिका ग्रहण करना चाहिए ।

§ 259 समस्त मोहनीय कर्मके उपशमसे औपशमिक चारित्र होता है । इनमेसे 'सम्यक्त्व' पदको आदिमे रखा है, क्योंकि चारित्र सम्यक्त्व पूर्वक होता है ।

विशेषार्थ—उपशम दो प्रकारका है—करणोपशम और अकरणोपशम । कर्मोंका अन्तरकरण होकर जो उपशम होता है वह करणोपशम कहलाता है । ऐसा उपशम दर्शनमोहनीय और चारित्रमोहनीय इन दो का ही होता है, इसलिए उपशम भावके दो ही भेद बतलाये हैं । किन्तु इतनी विशेषता है कि अनन्तानुबन्धी चतुष्कका अन्तरकरण उपशम नहीं होता, इसलिए जहाँ भी इसके उपशमका विधान किया गया है वहाँ इसका विशुद्ध विशेषसे पाया गया अनुदयोपशम ही लेना चाहिए । औपशमिक सम्यग्दृष्टिके दर्शनमोहनीयका तो अन्तरकरण उपशम होता है व अनन्तानुबन्धी चतुष्कका अनुदयरूप उपशम—यह उक्त कथनका भाव है । प्रकृतमे जिस जीवके औपशमिक सम्यक्त्वकी प्राप्ति होती है उसकी योग्यताका निर्देश करते हुए ऐसी चार योग्यताएँ बतलायी हैं । विशेष इस प्रकार है—पहली योग्यता अर्धपुद्गल परिवर्तन प्रमाण कालकी है । जिस जीवके ससारमे रहनेका इतना काल शेष रहा है उसे ही सर्वप्रथम सम्यग्दर्शनकी प्राप्ति हो सकती है । पर इतने कालके शेष रहनेपर सम्यग्दर्शनकी प्राप्ति होनी ही चाहिए ऐसा कोई नियम नहीं है । इसके पहले सम्यग्दर्शनकी प्राप्ति नहीं होती इतना सुनिश्चित है ।

§ 260. जो क्षायिकभाव नौ प्रकारका कहा है उसके भेदोंके स्वरूपका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

क्षायिक भावके नौ भेद हैं—क्षायिक ज्ञान, क्षायिक दर्शन, क्षायिक दान, क्षायिक लाभ, क्षायिक भोग, क्षायिक उपभोग, क्षायिक वीर्य, क्षायिक सम्यक्त्व और क्षायिक चारित्र ॥४॥

§ 261. सूत्रमे 'च' शब्द सम्यक्त्व और चारित्रके ग्रहण करनेके लिए आया है । ज्ञाना-

क्षायिक तथा केवलदर्शनम् । दानान्तरायस्यात्यन्तक्षयादनन्तप्राणिगणानुग्रहकरं क्षायिकमभय-  
दानम् । लाभान्तरायस्याशेषस्य निरासात् परित्यक्तकवलाहारक्रियाणां केवलानां यतः शरीरवला-  
धानहेतवोऽन्यमनुजासाधारणाः परमशुभाः सूक्ष्माः अनन्ताः प्रतिसमय पुद्गला संबन्धमुपयान्ति स-  
क्षायिको लाभः । कृत्स्नस्य भोगान्तरायस्य<sup>1</sup> तिरोभावादाविर्भूतोऽतिशयवाननन्तो भोगः क्षायिकः ।  
यतः कुसुमवृष्ट्यादयो विशेषा प्रादुर्भवन्ति । निरवशेषस्थोपभोगान्तरायस्य प्रलयात्प्रादुर्भूतोऽनन्त  
उपभोग क्षायिकः । यतः सिंहासनचामरच्छत्रयादयो विभूतयः । वीर्यान्तरायस्य कर्मणोऽत्यन्तक्षया-  
दाविर्भूतमनन्तवीर्यं क्षायिकम् । पूर्वोक्तानां सप्तानां प्रकृतीनामत्यन्तक्षयात्क्षायिक सम्यक्त्वम् ।  
चारित्र्यमपि तथा । यदि क्षायिकदानादिभावकृतमभयदानादि, सिद्धेष्वपि तत्प्रसङ्गः ? नैष दोषः;  
शरीरनामतीर्थकरनामकर्मोदयाद्यपेक्षत्वात् । तेषां तदभावे तदप्रसंगः । कथं तर्हि तेषां सिद्धेषु  
वृत्तिः ? <sup>2</sup>परमानन्दाव्यावाधिरूपेणैव तेषां तत्र वृत्तिः । केवलज्ञानरूपेणानन्तवीर्यवृत्तिवत् ।

वरण कर्मके अत्यन्त क्षयसे क्षायिक केवलज्ञान होता है । इसी प्रकार केवलदर्शन भी होता है ।  
दानान्तराय कर्मके अत्यन्त क्षयसे अनन्त प्राणियोके समुदायका उपकार करनेवाला क्षायिक  
अभयदान होता है । समस्त लाभान्तराय कर्मके क्षयके कवलाहार क्रियासे रहित केवलियोके  
क्षायिक लाभ होता है, जिससे उनके शरीरको बल प्रदान करनेमें कारणभूत, दूसरे मनुष्योंको  
असाधारण अर्थात् कभी न प्राप्त होनेवाले, परम शुभ और सूक्ष्म ऐसे अनन्त परमाणु प्रति समय  
सम्बन्धको प्राप्त होते हैं । समस्त भोगान्तराय कर्मके क्षयसे अतिशयवाले क्षायिक अनन्त भोगका  
प्रादुर्भाव होता है । जिससे कुसुमवृष्टि आदि अतिशय विशेष होते हैं । समस्त उपभोगान्तरायके  
नष्ट हो जानेसे अनन्त क्षायिक उपभोग होता है । जिससे सिंहासन, चामर और तीन छत्र आदि  
विभूतियाँ होती हैं । वीर्यान्तराय कर्मके अत्यन्त क्षयसे क्षायिक अनन्तवीर्यं प्रकट होता है ।  
पूर्वोक्त सात प्रकृतियोंके अत्यन्त विनाशसे क्षायिक सम्यक्त्व होता है । इसी प्रकार क्षायिक  
चारित्र्यका स्वरूप समझना चाहिए । शंका—यदि क्षायिक दान आदि भावोंके निमित्तसे अभय-  
दान आदि कार्य होते हैं तो सिद्धोमें भी उनका प्रसंग प्राप्त होता है ? समाधान—यह कोई दोष  
नहीं है, क्योंकि इन अभयदान आदिके होनेमें शरीर नामकर्म और तीर्थकर नामकर्मके उदयकी  
अपेक्षा रहती है । परन्तु सिद्धोके शरीर नामकर्म और तीर्थकर नामकर्म नहीं होते, अतः उनके  
अभयदान आदि प्राप्त नहीं होते । शंका—तो सिद्धोके क्षायिक दान आदि भावोंका सद्भाव कैसे  
माना जाय ? समाधान—जिस प्रकार सिद्धोके केवलज्ञान रूपसे अनन्तवीर्यका सद्भाव माना  
गया है उसी प्रकार परमानन्द और अव्यावाधिरूपसे ही उनका सिद्धोके सद्भाव है ।

विशेषार्थ—वातिकर्मोंके चार भेद हैं—ज्ञानावरण, दर्शनावरण, मोहनीय और अन्त-  
राय । इनमेंसे ज्ञानावरणके अभावसे क्षायिक ज्ञान, दर्शनावरणके अभावसे क्षायिक दर्शन, मोह-  
नीयके अभावसे क्षायिक सम्यक्त्व और क्षायिक चारित्र्य तथा अन्तरायके अभावसे क्षायिक  
दानादि पाँच लब्धियाँ होती हैं । इसीसे क्षायिक भावके नौ भेद किये हैं । यद्यपि अधानि कर्मोंके  
अभावसे जीवके क्षायिक अगुल्लघु आदि गुण प्रकट होते हैं पर वे अनुजीवी न होनेमें उनका  
यहाँ ग्रहण नहीं किया है । प्रश्न यह है कि टीकामें जो अभयदान आदिको शरीर नामकर्म और  
तीर्थकर नामकर्मकी अपेक्षा रखनेवाले क्षायिक दान आदिके कार्य बतलाये हैं सो ऐसा बतलाना  
कहाँ तक उचित है ? बात यह है कि ऐसा निमित्त-नैमित्तिक सम्बन्ध है कि तीर्थकरके गर्भमें  
आनेपर छह महीना पहलेसे भक्तिवश देव आकर, जिस नगरीमें तीर्थकर जन्म लेते हैं वहाँ रत्न

1. —यस्यात्यन्ताभा—मु । 2. —मानन्तवीर्याव्यावाधिरूपे—मु । —मानन्ताव्यावाधिरूपे—जा, दि 1,  
दि. 2 ।

§ 262. य उक्तः क्षायोपशमिको भावोऽष्टादशविफल्यस्तद्भेदनिरूपणार्थमाह—

ज्ञानाज्ञानदर्शनलब्धयश्चतुस्त्रिपञ्चभेदाः सम्यक्त्वचारित्रसंयमासंयमाश्च ॥5॥

§ 263. चत्वारश्च त्रयश्च त्रयश्च पञ्च च चतुस्त्रिपञ्च<sup>1</sup> । ते भेदाः यासां ताश्चतुस्त्रिपञ्चभेदाः । यथाक्रममित्यनुवर्तते । तेनाभिसंबन्धाच्चतुरादिभिर्ज्ञानादीन्<sup>2</sup> भिसंबध्यन्ते । चत्वारि ज्ञानानि, त्रीण्यज्ञानानि, त्रीणि दर्शनानि, पञ्च लब्धय इति । सर्वघातिस्पृहकानामुदय-

वर्षा करते हैं । छप्पन कुमारिकाएँ आकर माताकी सेवा करती हैं, गर्भशोधन करती हैं, रक्षा करती हैं । तीर्थकरके गर्भमे आनेपर देव-देवियाँ उत्सव मनाते हैं । जन्म, तप, केवल और निर्वाणके समय भी ऐसा ही करते हैं । केवलज्ञान होनेके बाद समवसरणकी रचना करते हैं, कुसुमवृष्टि करते हैं आदि । इसलिए मुख्यतः ये अभयदानादि देवादिकोकी भक्ति और धर्मानुरागके कार्य हैं, शरीर नामकर्म और तीर्थकर नामकर्मकी अपेक्षा रखनवाले क्षायिक दान आदिके नहीं । फिर भी इन अभयदानादिको उपचारसे इनका कार्य कहा है । ऐसा नहीं माननेपर ये तीन दोष आते हैं—1 निर्वाण कल्याणकके समय शरीर नामकर्म और तीर्थकर नामकर्म नहीं रहता, इसलिए वह नहीं बन सकेगा । 2 गर्भमे आनेके पहले जो रत्नवर्षा आदि कार्य होते हैं उन्हें अकारण मानना पड़ेगा । 3 गर्भ, जन्म और तप कल्याणकके समय न तो क्षायिक दान आदि ही पाये जाते हैं और न तीर्थकर प्रकृतिका उदय ही रहता है, इसलिए इन कारणोंके अभावसे इन्हें भी अकारण मानना पड़ेगा । इन सब दोषोंसे बचनेका एक ही उपाय है कि पाँच कल्याणकोको और समवसरण आदि ब्रह्म विभूतिको देवादिककी भक्ति और धर्मानुरागका कार्य मान लिया जाय । जिस प्रकार जिन-प्रतिमाका अभिषेक आदि महोत्सव भी इसीके कार्य हैं इसी प्रकार प्रकृतमे जानना चाहिए । इसपर यह प्रश्न होता है कि उक्त कार्य भले ही देवादिककी भक्ति और धर्मानुराग वश होते हो पर जन्मकल्याणकके समय जो घण्टानाद आदि कार्य विशेष होते हैं उनका कारण तो धर्मानुराग और भक्ति नहीं है । यदि उनका कारण पुण्यातिशय माना जाता है तो शेष कार्योंका कारण पुण्यातिशय माननेमे क्या आपत्ति है ? समाधान यह है कि जिस प्रकार एक अवसर्पिणी या उत्सर्पिणीमें चौबीस तीर्थकर, बारह चक्रवर्ती, नौ नारायण, नौ प्रतिनारायण और नौ बलभद्र आदिके होनेका नियम है—यह कर्म विशेषका कार्य नहीं । उस-उस कालके साथ ऐसा ही निमित्तनैमित्तिक सम्बन्ध है कि इस कालमे इतने तीर्थकर, इतने चक्रवर्ती आदि ही होंगे न्यूनाधिक नहीं, इसी प्रकार तीर्थकरके जन्मकालके साथ ऐसा ही निमित्तनैमित्तिक सम्बन्ध है कि इस समय अमुक स्थानके अमुक प्रकारके बाजे बजेगे, इसलिए इसे कर्म विशेषका कार्य मानना उचित नहीं । कर्मकी अपनी मर्यादाएँ हैं । उन तक ही वह सीमित है । फिर भी मूलमे जिस स्थितिके रहते हुए ये कार्य होते हैं उस स्थितिको ध्यानमे रखकर उपचारसे उस स्थितिको इनका कारण कहा है । शेष कथन सुगम है ।

§ 262 जो अठारह प्रकारका क्षायोपशमिक भाव कहा है उसके भेदोंका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

क्षायोपशमिक भावके अठारह भेद हैं—चार ज्ञान, तीन अज्ञान, तीन दर्शन, पाँच दानादि लब्धियाँ, सम्यक्त्व, चारित्र और संयमासंयम ॥5॥

§ 263. जिनके चार, तीन, तीन और पाँच भेद हैं वे चार, तीन, तीन और पाँच भेदवाले कहलाते हैं । इस सूत्रमे 'यथाक्रमम्' पदकी अनुवृत्ति होती है, जिससे चार आदि पदोंके साथ ज्ञान आदि पदोंका क्रमसे सम्बन्ध होता है । यथा—चार ज्ञान, तीन अज्ञान, तीन दर्शन और पाँच

क्षयात्तेषामेव सदुपशमाद्देशघातिस्पर्द्धकानामुदये क्षायोपशमिको भावो भवति । तत्र ज्ञानादीनां वृत्तिः स्वावरणान्तरायक्षयोपशमाद् व्याख्यातव्या । 'सम्यक्त्व'ग्रहणेन वेदकसम्यक्त्वं गृह्यते । अनन्तानुबन्धिकषायचतुष्टयस्य मिथ्यात्वसम्यङ्मिथ्यात्वयोदचोदयक्षयात्सदुपशमाच्च सम्यक्त्वस्य देशघातिस्पर्द्धकस्योदये तत्त्वार्थश्रद्धानं क्षायोपशमिकं सम्यक्त्वम् । अनन्तानुबन्ध्यप्रत्याख्यानप्रत्याख्यानद्वन्द्वशकषायोदयक्षयात्सदुपशमाच्च संज्वलनकषायचतुष्टयान्यतमदेशघातिस्पर्द्धकोदये नो-  
कषायनवकस्य यथासंभवोदये च निवृत्तिपरिणाम आत्मनः क्षायोपशमिकं चारित्रम् । अनन्तानु-  
बन्ध्यप्रत्याख्यानकषायाष्टकोदक्षयात्सदुपशमाच्च प्रत्याख्यानकषायोदये संज्वलनकषायस्य देश-  
घातिस्पर्द्धकोदये नोकषायनवकस्य यथासंभवोदये च विरताविरतपरिणामः क्षायोपशमिकः सयमा-  
सयम इत्याख्यायते ।

लब्धिर्या । वर्तमान कालमे सर्वघाती स्पर्द्धकोका उदयाभावी क्षय होनेसे और आगामी कालकी अपेक्षा उन्हीका सदवस्था रूप उपशम होनेसे देशघाती स्पर्द्धकोका उदय रहते हुए क्षायोप-  
शमिक भाव होता है । इन पूर्वोक्त भावोमे-से ज्ञान आदि भाव अपने-अपने आवरण और अन्त-  
राय कर्मके क्षयोपशमसे होते हैं ऐसा व्याख्यान यहाँ कर लेना चाहिए । सूत्रमे आये हुए सम्य-  
क्त्वपदसे वेदक सम्यक्त्व लेना चाहिए । तात्पर्य यह है कि चार अनन्तानुबन्धी कषाय, मिथ्यात्व  
और सम्यग्मिथ्यात्व इन छह प्रकृतियोंके उदयाभावी क्षय और सदवस्थारूप उपशमसे देशघाती  
स्पर्द्धकवाली सम्यक्त्व प्रकृतिके उदयमे जो तत्त्वार्थश्रद्धान होता है वह क्षायोपशमिक सम्यक्त्व  
है । अनन्तानुबन्धी, अप्रत्याख्यानानावरण और प्रत्याख्यानानावरण इन वारह कषायोके उदयाभावी  
क्षय होनेसे और इन्हीके सदवस्थारूप उपशम होनेसे तथा चार संज्वलनोमे-से किसी एक देश-  
घाती प्रकृतिके उदय होनेपर और नौ नोकषायोका यथासम्भव उदय होनेपर जो ससारसे पूरी  
निवृत्तिरूप परिणाम होता है वह क्षायोपशमिक चारित्र है । अनन्तानुबन्धी और अप्रत्याख्यानाना-  
वरण इन आठ कषायोके उदयाभावी क्षय होनेसे और सदवस्थारूप उपशम होनेसे तथा प्रत्या-  
ख्यानानावरण कषायके और संज्वलन कषायके देशघाती स्पर्द्धकोके उदय होनेपर तथा नौ नोकषायो-  
के यथासम्भव उदय होनेपर जो विरताविरतरूप परिणाम होता है वह सयमासयम कहलाता है ।

विशेषार्थ—वर्तमान समयमे सर्वघाति स्पर्द्धकोका उदयाभावी क्षय, आगामी कालकी  
अपेक्षा उन्हीका सदवस्थारूप उपशम और देशघाति स्पर्द्धकोका उदय यह क्षयोपशमका लक्षण  
है । यह तो सुनिश्चित है कि अधिकतर देशघाति कर्म ऐसे होते हैं जिनमे देशघाति और सर्व-  
घाति दोनों प्रकारके स्पर्द्धक पाये जाते हैं । केवल नौ नोकषाय और सम्यक् प्रकृति ये दस  
प्रकृतियाँ इसकी अपवाद है । इनमे मात्र देशघाति स्पर्द्धक ही पाये जाते हैं, अतः नौ नोकषायोके  
सिवा शेष सब देशघाति कर्मोका क्षयोपशम सम्भव है, क्योंकि पूर्वोक्त लक्षणके अनुसार क्षयो-  
पशममे दोनों प्रकारकी शक्तिवाले कर्म लगते हैं । सम्यक् प्रकृति मिथ्यात्व व सम्यग्मिथ्यात्वसे  
मिलकर क्षायोपशमिक भावको जन्म देनेमे निमित्त होती है, इसलिए क्षायोपशमिक भावके कुल  
अठारह भेद ही घटित होते हैं । उदाहरणार्थ—ज्ञानावरणकी देशघाति प्रकृतियाँ चार हैं, अतः  
इनके क्षयोपशमसे चार ज्ञान प्रकट होते हैं, पर मिथ्यादृष्टिके तीन अज्ञान और सम्यग्दृष्टिके चार  
ज्ञान इस प्रकार क्षायोपशमिक ज्ञानके कुल भेद सात होते हैं । इसीसे अठारह क्षायोपशमिक  
भावोमे इन सात ज्ञानोकी परिगणना की जाती है । प्रकृतमे दर्शन तीन और लब्धि पाँच क्षायो-  
पशमिक भाव हैं यह स्पष्ट ही है । शेष रहे तीन भाव सो ये वेदक सम्यक्त्व, सयमासयम और  
सयम लिये गये हैं । इन सब भावोमे देशघाति स्पर्द्धकोका उदय होता है, इसलिए इन्हे वेदक  
भाव भी कहते हैं । जितने भी क्षायोपशमिक भाव होते हैं वे देशघाति स्पर्द्धकोके उदयसे वेदक  
भी कहलाते हैं यह उक्त कथनका तात्पर्य है । इसमे सर्वघाति स्पर्द्धको या सर्वघाति प्रकृतियोंका

§ 264. य एकविंशतिविकल्पौदयिको भावउद्दिष्टस्तस्य<sup>1</sup> भेदसंज्ञासंकीर्तनार्थमिदमुच्यते—  
गतिकषायलिङ्गमिथ्यादर्शनाज्ञानासंयतासिद्धलेश्याश्चतुश्चतुस्त्येकैकैकषडभेदाः ॥६॥

§ २६५. यथाक्रममित्यनुवर्तते, तेनाभिसंबन्धाद् गतिश्चतुर्भेदा, नरकगतिस्तिर्यग्गतिर्मनुष्य-  
गतिर्देवगतिरिति । तत्र नरकगतिनामकर्मोदयान्नारको भावो भवतीति नरकगतिरौदयिकी ।  
एवमितरत्रापि । कषायश्चतुर्भेदः, क्रोधो मानो माया लोभ इति । तत्र क्रोधनिर्वर्तनस्य कर्मण  
उदयात्क्रोधः औदयिकः । एवमितरत्रापि । लिङ्गं त्रिभेदं, स्त्रीवेदः पुंवेदो नपुंसकवेद इति । स्त्री-  
वेदकर्मण उदयात्स्त्रीवेद औदयिकः । एवमितरत्रापि । मिथ्यादर्शनमेकभेदम् । मिथ्यादर्शनकर्मण  
उदयात्तत्त्वार्थाश्रद्धानपरिणामो मिथ्यादर्शनमौदयिकम् । ज्ञानावरणकर्मण उदयात्पदार्थानवबोधो  
भवति तदज्ञानमौदयिकम् । चारित्रमोहस्य सर्वघातिस्पृहकस्योदयादसंयत औदयिकः । कर्मोदय-  
सामान्यापेक्षोऽसिद्ध औदयिकः । लेश्या द्विविधा, द्रव्यलेश्या भावलेश्या चेति । जीवभावाधिकाराद्  
द्रव्यलेश्या नाधिकृता । भावलेश्या कषायोदयराज्जता योगप्रवृत्तिरिति कृत्वा औदयिकीत्युच्यते ।

वर्तमान समयमे अनुदय रहता है, इसलिए इनका उदय कालके एक समय पहले उदयरूप स्पर्धको  
या प्रकृतिमे स्तिवुक सक्रमण हो जाता है । प्रकृतमे इसे ही उदयाभावी क्षय कहते हैं । यहाँ  
स्वरूपसे उदय न होना ही क्षय रूपसे विवक्षित है । और आगामी कालमे उदयमे आने योग्य  
इन्ही सर्वघाति स्पर्धको व प्रकृतियोका सदवस्थारूप उपशम रहता है । इसका आशय यह है कि  
वे सत्तामे रहते हैं । उदयवलिसे ऊपरके उन निषेकोकी उदीरणा नही होती । मात्र उदयावलिमे  
स्तिवुक सक्रमणके द्वारा इनका उदय कालसे एक समय पहले सजातीय देशघाति प्रकृति या  
स्पर्धकरूपसे सक्रमण होता रहता है । सर्वघाति अशका उदय और उदीरणा न होनेसे जीवका  
निजभाव प्रकाशमें आता है और देशघाति अशका उदय रहनेसे उसमे सदोषता आती है यह  
इस भावका तात्पर्य है ।

§ 264. अब जो इक्कीस प्रकारका औदयिक भाव कहा है उसके भेदोका कथन करनेके  
लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

औदयिक भावके इक्कीस भेद हैं—चार गति, चार कषाय, तीन लिंग, एक मिथ्यादर्शन,  
एक अज्ञान, एक असंयम, एक असिद्ध भाव और छह लेश्याएँ ॥६॥

§ 265 इस सूत्रमे 'यथाक्रमम्' पदकी अनुवृत्ति होती है, क्योंकि यहाँ उसका सम्बन्ध  
है । गति चार प्रकारकी है—नरकगति, तिर्यग्गति, मनुष्यगति और देवगति । इनमे-से नरक-  
गति नामकर्मके उदयसे नारकभाव होता है, इसलिए नरकगति औदयिक है । इसी प्रकार शेष  
तीन गतियोका भी अर्थ करना चाहिए । कषाय चार प्रकारका है—क्रोध, मान, माया और  
लोभ । इनमे-से क्रोधको पैदा करनेवाले कर्मके उदयसे क्रोध औदयिक होता है । इसी प्रकार शेष  
तीन कषायोको औदयिक जानना चाहिए । लिंग तीन प्रकारका है—स्त्रीवेद, पुरुषवेद और नपुं-  
वेद । स्त्रीवेद कर्मके उदयसे स्त्रीवेद औदयिक होता है । इसी प्रकार शेष दो वेद औदयिक है ।  
मिथ्यादर्शन एक प्रकारका है । मिथ्यादर्शन कर्मके उदयसे जो तत्त्वोका अश्रद्धानरूप परिणाम  
होता है वह मिथ्यादर्शन है, इसलिए वह औदयिक है । पदार्थोके नही जाननेको अज्ञान कहते हैं ।  
चू कि वह ज्ञानावरण कर्मके उदयसे होता है, इसलिए औदयिक है । असंयतभाव चारित्रमोहनीय  
कर्मके सर्वघातीस्पृहकोके उदयसे होता है, इसलिए औदयिक है । असिद्धभाव कर्मोदय सामान्य  
की अपेक्षा होता है, इसलिए औदयिक है । लेश्या दो प्रकारकी है—द्रव्यलेश्या और भावलेश्या ।  
यहाँ जीवके भावोका अधिकार होनेसे द्रव्यलेश्या नही ली गयी है । चू कि भावलेश्या कषायके



सा षड्विधा—कृष्णलेश्या नीललेश्या कापोतलेश्या तेजोलेश्या पद्मलेश्या शुक्ललेश्या चेति ।

§ 266. ननु च उपशान्तकषाये क्षीणकषाये सयोगकेवलिनि च शुक्ललेश्याऽस्त्योगमः । तत्र कषायानुरञ्जनाभावादौदयिकत्वं नोपपद्यते । नैष दोषः पूर्वभावप्रज्ञापनन्यापेक्षया यासौ योगप्रवृत्तिः कषायानुरञ्जिता संवेत्युपचारादौदयिकोत्पद्यते । तदभावादयोगकेदल्यलेश्य इति निश्चीयते ।

§ 267. यः पारिणामिको भावस्त्रिभेद उक्तस्तद्भेदस्वरूपप्रतिपादनार्थमाह—

जीवभव्याभव्यत्वानि च ॥7॥

§ 268. जीवत्वं भव्यत्वमभव्यत्वमिति त्रयो भावाः पारिणामिका अन्यद्रव्यासाधारणा आत्मनो वेदितव्याः । कुतः पुनरेषां पारिणामिकत्वम् । कर्मोदयोपशमक्षयक्षयोपशमानपेक्षितत्वात् । जीवत्वं चैतन्यमित्यर्थः । सम्यग्दर्शनादिभावेन भविष्यतीति भव्यः । तद्विपरीतोऽभव्यः । त एते उदयसे अनुरञ्जित योगकी प्रवृत्तिरूप है, इसलिए वह औदयिक है ऐसा कहा जाता है । वह छह प्रकारकी है—कृष्णलेश्या, नीललेश्या, कापोतलेश्या, पीतलेश्या, पद्मलेश्या और शुक्ललेश्या ।

§ 266. शंका—उपशान्तकषाय, क्षीणकषाय और सयोगकेवली गुणस्यानमे शुक्ललेश्या है ऐसा आगम है, परन्तु वहाँपर कषायका उदय नहीं है इसलिए औदयिकपना नहीं बन सकता । समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि जो योगप्रवृत्ति कषायोंके उदयसे अनुरञ्जित होती रही वही यह है इस प्रकार पूर्वभावप्रज्ञापन नयकी अपेक्षा उपशान्तकषाय आदि गुणस्यानोमे भी लेश्याको औदयिक कहा गया है । किन्तु अयोगकेवलीके योगप्रवृत्ति नहीं होती, इसलिए वे लेश्या-रहित हैं ऐसा निश्चय होता है ।

विशेषार्थ—कर्मोंकी जातियाँ और उनके अवान्तर भेद अनेक हैं, इसलिए उनके उदयसे होनेवाले भाव भी अनेक हैं, पर यहाँ मुख्य-मुख्य औदयिक भाव ही गिनाये गये हैं । ऐसे भाव इक्कीस होते हैं । प्रथम चार भेद चार गति हैं । ये गति-नामकर्मके उदयसे होते हैं । नामकर्म अधातिकर्म है । गति-नामकर्म उसीका एक भेद है । जो प्रकृतमे अन्य जीवविपाकी अधाति कर्मोंका उपलक्षण है । पुद्गलविपाकी कर्मोंके उदयसे जीवभाव नहीं होते, अतः उनकी यहाँ परिगणना नहीं की गयी है । धाति कर्मोंमे क्रोधादि चारो कषायोंके उदयसे क्रोधादि चार भाव होते हैं । तीन वेदोंके उदयसे तीन लिंग होते हैं । तीन वेद उपलक्षण हैं । इनसे हास्य आदि छह भावोंका भी ग्रहण होता है । दर्शनमोहनीयके उदयसे मिथ्यादर्शन होता है । दर्शनावरणके उदयसे होनेवाले अदर्शनभावोंका इसीमे ग्रहण होता है । ज्ञानावरणके उदयसे अज्ञानभाव होता है, असत्य भाव चारित्रमोहनीयके उदयका कार्य है और असिद्ध भाव सब कर्मोंके उदयका कार्य है । रही नेदयाँ सो ये कषाय और योग इनके मिलनेसे उत्पन्न हुई परिणति विशेष हैं । फिर भी इनमें कर्मोदयकी मुख्यता होनेसे इनकी औदयिक भावोंमे परिगणना की गयी है । इन भावोंमे कर्मोंका उदय निमित्त है, इसलिए इन्हें औदयिक कहते हैं ।

§ 267. अब जो तीन प्रकारका पारिणामिक भाव कहा है उसके भेदोंके स्वरूपका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

पारिणामिक भावके तीन भेद हैं—जीवत्व, भव्यत्व और अभव्यत्व ॥7॥

§ 268 जीवत्व, भव्यत्व और अभव्यत्व ये तीन पारिणामिक भाव अन्य द्रव्योंमे नहीं होने इसलिए ये आत्माके जानने चाहिए । शंका—ये पारिणामिक क्यों हैं ? समाधान—ये तीनों भाव कर्मोंके उदय, उपशम, क्षय और क्षयोपशमके बिना होते हैं, इसलिए पारिणामिक हैं । जीवत्वका



त्रयो भावा जीवस्य पारिणामिकाः ।

§ 269. ननु चास्तित्वनित्यत्वप्र<sup>1</sup>देशवत्त्वादयोऽपि भावाः पारिणामिकाः सन्ति, तेषामिह ग्रहणं कर्तव्यम् । न कर्तव्यम्; कृतमेव । कथम् ? 'च'<sup>2</sup>शब्देन समुच्चितत्वात् । यद्येवं त्रय इति संख्या विरुध्यते । न विरुध्यते, असाधारणा जीवस्य भावाः पारिणामिकास्त्रय एव । अस्तित्वादयः पुनर्जीवाजीवविषयत्वात्साधारणा इति 'च'शब्देन पृथग्गृह्यन्ते । आह, औपशमिकादिभावानुपपत्तिरमूर्तत्वादात्मनः । कर्मबन्धापेक्षा हि<sup>3</sup> ते भावाः । न चामूर्तेः कर्मणां बन्धो युज्यत इति । तन्न; अनेकान्तात् । नायमेकान्तः अमूर्तिरेवात्मेति । कर्मबन्धपर्यायापेक्षया तदावेशात्स्यामूर्तः । शुद्धस्वरूपापेक्षया स्यादमूर्तः । यद्येवं कर्मबन्धावेशादस्यैकत्वे सत्यविवेकः प्राप्नोति । नैष दोषः; बन्धं 'प्रत्येकत्वे सत्यपि लक्षणभेदादस्य नानात्वमवसीयते । उक्तं च—

“बध पडि एयत्त लक्खणदो हवइ तस्स णाणत्तं ।

तम्हा अमुत्तिभावो णेयंतो होइ जीवस्स ॥” इति ।

अर्थ चैतन्य है । जिसके सम्यग्दर्शन आदि भाव प्रकट होनेकी योग्यता है । वह भव्य कहलाता है । अभव्य इसका उलटा है । ये तीनों जीवके पारिणामिक भाव हैं ।

§ 269 शंका—अस्तित्व, नित्यत्व और प्रदेशवत्त्व आदिक भी भाव हैं उनका इस सूत्र-मे ग्रहण करना चाहिए ? समाधान—अलगसे उनके ग्रहण करनेका कोई काम नहीं; क्योंकि उनका ग्रहण किया ही है । शंका—कैसे ? समाधान—क्योंकि सूत्रमे आये हुए 'च'शब्दसे उनका समुच्चय हो जाता है । शंका—यदि ऐसा है तो 'तीन' संख्या विरोधको प्राप्त होती है, क्योंकि इस प्रकार तीनसे अधिक पारिणामिक भाव हो जाते हैं ? समाधान—तब भी 'तीन' यह संख्या विरोधको नहीं प्राप्त होती, क्योंकि जीवके असाधारण पारिणामिक भाव तीन ही हैं । अस्तित्वादिक तो जीव और अजीव दोनोंके साधारण है इसलिए उनका 'च'शब्दके द्वारा अलगसे ग्रहण किया है । शंका—औपशमिक आदि भाव नहीं बन सकते, क्योंकि आत्मा अमूर्त है । ये औपशमिक आदि भाव कर्मबन्धकी अपेक्षा होते हैं परन्तु अमूर्त आत्माके कर्मोंका बन्ध नहीं बनता है ? समाधान—यह कहना ठीक नहीं है, क्योंकि आत्माके अमूर्तत्वके विषयमें अनेकान्त है । यह कोई एकान्त नहीं कि आत्मा अमूर्त ही है । कर्मबन्धरूप पर्यायकी अपेक्षा उसका आवेश होनेके कारण कथंचित् मूर्त है और शुद्ध स्वरूपकी अपेक्षा कथंचित् अमूर्त है । शंका—यदि ऐसा है तो कर्मबन्धके आवेशसे आत्माका ऐक्य हो जानेपर आत्माका उससे भेद नहीं रहता ? समाधान—यह कोई दोष नहीं, क्योंकि यद्यपि बन्धकी अपेक्षा अभेद है तो भी लक्षणके भेदसे कर्मसे आत्माका भेद जाना जाता है । कहा भी है—

‘आत्मा बन्धकी अपेक्षा एक है तो भी लक्षणकी अपेक्षा वह भिन्न है । इसलिए जीवका अमूर्तिकभाव अनेकान्तरूप है । वह एक अपेक्षासे है और एक अपेक्षासे नहीं है ।

विशेषार्थ—पारिणामिक भाव तीन है—जीवत्व, भव्यत्व और अभव्यत्व । जीवत्वके दो भेद हैं—एक जीवन-क्रियासापेक्ष और दूसरा चैतन्यगुणसापेक्ष । जीवनक्रिया प्राणसापेक्ष होती है, इसलिए ऐसे जीवत्वकी मुख्यता नहीं है, यहाँ तो चैतन्यगुणसापेक्ष जीवत्वकी ही मुख्यता है । यह सब जीवोमे समानरूपसे पाया जाता है और कारणनिरपेक्ष ह्रांता है, इसलिए इसे पारिणामिक कहा है । यही बात भव्यत्व और अभव्यत्वके सम्बन्धमे भी जाननी चाहिए, क्योंकि ये दोनों भाव भी कारणनिरपेक्ष होते हैं । साधारणतः जिनमे रत्नत्रय गुण प्रकट होनेकी योग्यता होती है वे

1. प्रदेशत्वा—आ, दि. 1 दि. 2, मु. । 2 कथ चेच्चशब्देन मु । कथ चेतनशब्देन आ. । 3. ते । न चामूर्तेः कर्मणा आ. दि 1, दि. 2, ता, ना. । 4. प्रत्येकत्वे (ऽविवेके) सत्य—मु. ।

§ 270. यद्येवं तदेव लक्षणमुच्यतां येन नानात्वमवसीयते इत्यत आह—

उपयोगो लक्षणम् ॥४॥

§ 271. उभयनिमित्तवशादुत्पद्यमानश्चैतन्यानुविधायी परिणाम उपयोगः । तेन बन्धं प्रत्येकत्वे सत्यप्यात्मा लक्ष्यते सुवर्णरजतयोर्बन्ध प्रत्येकत्वे सत्यपि वर्णादिभेदवत् ।

§ 272 तद्भेदप्रदर्शनार्थमाह—

स द्विविधोऽष्टचतुर्भेदः ॥५॥

§ 273. स उपयोगो द्विविधः—ज्ञानोपयोगो दर्शनोपयोगश्चेति । ज्ञानोपयोगोऽष्टभेदः—मतिज्ञानं श्रुतज्ञानमवधिज्ञानं मनःपर्ययज्ञानं केवलज्ञानं सत्यज्ञानं ध्रुताज्ञानं विभङ्गज्ञानं चेति । दर्शनोपयोगश्चतुर्विधः—चक्षुर्दर्शनमचक्षुर्दर्शनमवधिदर्शनं केवलदर्शनं चेति । तयोः कथं भेदः ?

भव्य कहलाते हैं और जिनमे ऐसी योग्यता नहीं होती उन्हें अभव्य कहते हैं । जीवमे ये दोनो प्रकारकी योग्यताएँ स्वभावसे होती है । इसीसे भव्यत्व और अभव्यत्व ये दोनो भाव भी पारिणामिक माने गये हैं । अभिप्राय यह है कि किन्ही जीवोका स्वभावसे अनादि-अनन्त बन्ध होता है और किन्हीका अनादिसान्त । जीवोका इस तरहका बन्ध कारणनिरपेक्ष होता है । यह किसी कर्मविशेषका कार्य नहीं है, किन्तु ऐसी योग्यता पारिणामिक मानी गयी है । इसीसे जीवत्वके साथ भव्यत्व और अभव्यत्व ये दोनो भाव भी कहे गये हैं । यद्यपि जीवमे अस्तित्व आदि और बहुत-से पारिणामिक भाव पाये जाते हैं पर वे जीवके असाधारण धर्म न होनेसे उनकी यहाँ परिगणना नहीं की गयी है ।

इन भावोके सम्बन्धमे मुख्य प्रश्न यह है कि जब कि जीव अमूर्त है ऐसी दशामे उसका कर्मके साथ बन्ध नहीं हो सकता और कर्मबन्धके अभावमे औपशमिक आदि भावोकी उत्पत्ति नहीं बन सकती, क्योंकि पारिणामिक भावोके सिवा शेष भाव कर्मनिमित्तक माने गये हैं ? उत्तर यह है कि कर्मका आत्मासे अनादि सम्बन्ध है, इसलिए कोई दोष नहीं आता । आशय यह है कि संसार अवस्थामे जीवका कर्मके साथ अनादिकालीन बन्ध होनेके कारण वह व्यवहारसे मूर्त हो रहा है । और यह बात असिद्ध भी नहीं है, क्योंकि मदिरा आदिका सेवन करनेपर ज्ञानमे मूर्च्छा देखी जाती है । पर इतने मात्रसे आत्माको मूर्तस्वभाव नहीं माना जा सकता, क्योंकि रूप, रस, गन्ध और स्पर्श ये पुद्गलके धर्म हैं । आत्मा मूर्तरूप इन धर्मोंसे भिन्न उपयोगस्वभाववाला है ।

§ 270. यदि ऐसा है तो वही लक्षण कहिए जिससे कर्मसे आत्माका भेद जाना जाता है, इसी बातको ध्यानमे रखकर आगेका सूत्र कहते हैं—

उपयोग जीवका लक्षण है ॥४॥

§ 271. जो अन्तरंग और बहिरंग दोनो प्रकारके निमित्तोसे होता है और चैतन्यका अन्वयी है अर्थात् चैतन्यको छोड़कर अन्यत्र नहीं रहता वह परिणाम उपयोग कहलाता है । यद्यपि आत्मा बन्धकी अपेक्षा एक है तो भी इससे वह स्वतन्त्र जाना जाता है । जिस प्रकार स्वर्ण और चाँदी बन्धकी अपेक्षा एक हैं तो भी वर्णादिके भेदसे उनमे पार्थक्य रहता है उसीप्रकार प्रकृतमे समझना चाहिए ।

§ 272 अब उपयोगके भेद दिखलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

वह उपयोग दो प्रकारका है—ज्ञानोपयोग और दर्शनोपयोग । ज्ञानोपयोग आठ प्रकारका है और दर्शनोपयोग चार प्रकारका है ॥५॥

§ 273. वह उपयोग दो प्रकारका है, ज्ञानोपयोग और दर्शनोपयोग । ज्ञानोपयोग आठ प्रकारका है—मतिज्ञान, श्रुतज्ञान, अवधिज्ञान, मन पर्ययज्ञान, केवलज्ञान, सत्यज्ञान, ध्रुताज्ञान,

साकारानाकारभेदात् । साकारं ज्ञानमनाकारं दर्शनमिति । तच्छब्दमस्थेषु क्रमेण वर्तते । निरावरणेषु युगपत् पूर्वकालभाविनोऽपि दर्शनाज्ज्ञानस्य प्रागुपन्यासः; अमर्याहितत्वात् । सम्यग्ज्ञानप्रकरणात्पूर्वं पञ्चविधो ज्ञानोपयोगो व्याख्यातः । इह पुनरुपयोगग्रहणाद्विपर्ययोऽपि गृह्यते इत्यष्टविधं इति उच्यते ।

§ 274. यथोक्तेनानेनाभिहितपरिणामेन सर्वात्मसाधारणेनोपयोगेन ये उपलक्षिता उपयोगिनस्ते द्विविधाः—

### संसारिणो मुक्ताश्च ॥ 10॥

और विभंगज्ञान । दर्शनोपयोग चार प्रकारका है—चक्षुदर्शन, अचक्षुदर्शन, अवधिदर्शन और केवलदर्शन ।

शंका—इन दोनों उपयोगोमें किस कारणसे भेद है ? समाधान—साकार और अनाकारके भेदसे इन दोनों उपयोगोंमें भेद है । साकार ज्ञानोपयोग है और अनाकार दर्शनोपयोग है । ये दोनों छद्मस्थोंमें क्रमसे होते हैं और आवरणरहित जीवोंमें युगपत् होते हैं । यद्यपि दर्शन पहले होता है तो भी श्रेष्ठ होनेके कारण सूत्रमें ज्ञानको दर्शनसे पहले रखा है । सम्यग्ज्ञानका प्रकरण होनेके कारण पहले पाँच प्रकारके ज्ञानोपयोगका व्याख्यान कर आये हैं । परन्तु यहाँ उपयोगका ग्रहण करनेसे विपर्ययका भी ग्रहण होता है, इसलिए वह आठ प्रकारका कहा है ।

विशेषार्थ—यहाँ जीवका लक्षण उपयोग बतलाकर उसके भेदोंकी परिगणना की गयी है । उपयोगके मुख्य भेद दो हैं—ज्ञानोपयोग और दर्शनोपयोग । ये दोनों प्रकारके उपयोग सब जीवोंके पाये जाते हैं । इनके अवान्तर भेद कई हैं जो निमित्तविशेषसे होते हैं । ज्ञानावरण और दर्शनावरणके अवान्तर भेदोंका यथायोग्य क्षयोपशम और क्षय तथा दर्शनमोहनीयका उदयादि ये प्रधान निमित्त हैं । इनके कारण दोनों प्रकारके उपयोग बारह भेदोंमें विभक्त हो जाते हैं । इस प्रकार ज्ञानोपयोगके आठ और दर्शनोपयोगके चार भेद प्राप्त होते हैं । मुख्यतया ससारी जीवके एक कालमें एक उपयोग और केवलीके दो उपयोग होते हैं । पर नाना जीवोंकी अपेक्षा परिगणना करनेपर वे बारह होते हैं । यद्यपि प्रथम अध्यायमें एक जीवके एक साथ चार ज्ञान बतला आये हैं और जिसके एक साथ चार ज्ञान होंगे उसके उसी समय तीन दर्शन भी पाये जायेंगे, पर यह कथन क्षयोपशमकी प्रधानतासे किया गया जानना चाहिए । एक जीवके एक कालमें मतिज्ञानावरण आदि चार ज्ञानावरण और चक्षुदर्शनावरण आदि तीन दर्शनावरण इन सात कर्मोंका क्षयोपशम हो सकता है पर तत्त्वतः उनके उस समय उपयोग एक ही होगा । क्षयोपशम ज्ञानोत्पत्ति और दर्शनोत्पत्तिमें निमित्त है और उपयोग ज्ञान दर्शनकी प्रवृत्ति है । जीवमें ज्ञान और दर्शन गुणकी धारा निरन्तर प्रवर्तित होती रहती है । वह जिस समय बाह्य और अन्तरंग जैसा निमित्त मिलता है उसके अनुसार काम करने लगती है । इतना अवश्य है कि संसार अवस्थामें वह मलिन, मलिनतर और मलिनतम रहती है और केवल्य लाभ होनेपर वह विशुद्ध हो जाती है फिर उसकी प्रवृत्तिके लिए अन्तरंग व बाह्य कारण अपेक्षित नहीं रहते । यही कारण है कि यहाँ जीवका लक्षण उपयोग कहा है ।

§ 274. सब आत्माओंमें साधारण उपयोगरूप जिस आत्मपरिणामका पहले व्याख्यान किया है उससे उपलक्षित सब उपयोगवाले जीव दो प्रकारके हैं, इस बातका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

जीव दो प्रकारके हैं—संसारी और मुक्त ॥10॥

§ 275. संसरणं संसारः परिवर्तनमित्यर्थः । स एषामस्ति ते संसारिणः । तत्परिवर्तनं पञ्चविधम्—द्रव्यपरिवर्तनं क्षेत्रपरिवर्तनं कालपरिवर्तनं भवपरिवर्तनं भावपरिवर्तनं चेति । तत्र द्रव्यपरिवर्तनं द्विविधम्—नोकर्मद्रव्यपरिवर्तनं कर्मद्रव्यपरिवर्तनं चेति । तत्र नोकर्मद्रव्यपरिवर्तनं नाम त्रयाणां शरीराणां घण्टां पर्याप्तीनां च योग्या ये पुद्गला एकेन जीवेन एकस्मिन्समये गृहीताः स्निग्धरूक्षवर्णगन्वादिभिस्तीव्रमन्दमध्यमभावेन च यथावस्थिता द्वितीयादिषु समयेषु निर्जीर्णा अगृहीताननन्तवारानतीत्य मिश्रकांश्चानन्तवारानतीत्य मध्ये गृहीतांश्चानन्तवारानतीत्य त एव तेनैव प्रकारेण तस्यैव जीवस्य नोकर्मभावमापद्यन्ते यावत्तावत्समुदितं नोकर्मद्रव्यपरिवर्तनम् । कर्मद्रव्यपरिवर्तनमुच्यते—एकस्मिन्समये एकेन जीवेनाष्टविवकर्मभावेन ये गृहीताः पुद्गलाः समयाधिकामावलिकामतीत्य द्वितीयादिषु समयेषु निर्जीर्णाः, पूर्वोक्तेनैव क्रमेण त एव तेनैव प्रकारेण तस्य जीवस्य कर्मभावमापद्यन्ते यावत्तावत्कर्मद्रव्यपरिवर्तनम् । उक्तं च—

“सर्वे वि पुग्गला खलु कमसो भुत्तुज्झया य जीवेण ।

‘असइ अणत्तखुत्तो पुग्गलपरियट्टससारे’ ॥”

§ 276. क्षेत्रपरिवर्तनमुच्यते—सूक्ष्मनिगोदजीवोऽपर्याप्तक सर्वजघन्यप्रदेशशरीरो लोकस्याष्टमध्यप्रदेशान्वशरीरमध्ये<sup>१</sup> कृत्वोत्पन्नः क्षुद्रभवग्रहणं जीवित्वा मृतः । स एव पुनस्तेनैवावगाहेन द्विरुत्पन्नस्तथा त्रिस्तथा चतुरित्येवं यावद् ‘घनांगुलस्यासंख्येयभागप्रमिताकाशप्रदेशारतावत्कृत्व-

§ 275. संसरण करनेको संसार कहते हैं, जिसका अर्थ परिवर्तन है । यह जित जीवों के पाया जाता है वे संसारी हैं । परिवर्तनके पाँच भेद हैं—द्रव्यपरिवर्तन, क्षेत्रपरिवर्तन, कालपरिवर्तन, भवपरिवर्तन और भावपरिवर्तन । द्रव्यपरिवर्तनके दो भेद हैं—नोकर्म द्रव्यपरिवर्तन और कर्म द्रव्यपरिवर्तन । अब नोकर्म द्रव्यपरिवर्तनका स्वरूप कहते हैं—किसी एक जीवने तीन शरीर और छह पर्याप्तियोंके योग्य पुद्गलोंको एक समयमें ग्रहण किया । अनन्तर वे पुद्गल स्निग्ध या रूक्ष स्पर्श तथा वर्ण और गन्ध आदिके द्वारा जिस तीव्र, मन्द और मध्यम भावरूप से ग्रहण किये थे उस रूपसे अवस्थित रहकर द्वितीयादि समयोंमें निर्जीर्ण हो गये । तत्पश्चात् अगृहीत परमाणुओंको अनन्त बार ग्रहण करके छोड़ा, मिश्र परमाणुओं को अनन्त बार ग्रहण करके छोड़ा और बीचमें गृहीत परमाणुओंको अनन्त बार ग्रहण करके छोड़ा । तत्पश्चात् जब उसी जीवके सर्वप्रथम ग्रहण किये गये वे ही नोकर्म परमाणु उसी प्रकारसे नोकर्म भावको प्राप्त होते हैं तब यह सब मिलकर एक नोकर्म द्रव्यपरिवर्तन होता है । अब कर्मद्रव्यपरिवर्तनका कथन करते हैं—एक जीवने आठ प्रकारके कर्मरूपसे जिन पुद्गलोंको ग्रहण किया, वे समयाधिक एक आवली-कालके बाद द्वितीयादिक समयोंमें झर गये । पश्चात् जो क्रम नोकर्म द्रव्यपरिवर्तनमें बतलाया है उसी क्रमसे वे ही पुद्गल उसी प्रकारसे उस जीवके जब कर्मभावको प्राप्त होते हैं तब यह सब एक कर्म द्रव्यपरिवर्तन कहलाता है । कहा भी है—

‘इस जीवने सभी पुद्गलोंको क्रमसे भोगकर छोड़ दिया । और इस प्रकार यह जीव असकृत अनन्तबार पुद्गल परिवर्तनरूप संसारमें घूमता है ।’

§ 276 अब क्षेत्रपरिवर्तनका कथन करते हैं—जिसका शरीर आकाशके सबसे कम प्रदेशोंपर स्थित है ऐसा एक सूक्ष्म निगोद लब्धपर्याप्तक जीव लोकके आठ मध्य प्रदेशोंको अपने शरीरके मध्यमें करके उत्पन्न हुआ और क्षुद्रभवग्रहण काल तक जीकर मर गया । पश्चात् वही जीव पुन उसी अवगाहनासे वहाँ दूसरी बार उत्पन्न हुआ, तीसरी बार उत्पन्न हुआ, चौथी बार

1 अच्छइ अण— दि 1, दि 2, आ, मु । 2 वा अणु, गा 25 । 3 शरीरमध्यप्रदेशान् कृत्वा मु ।

4, यावदङ्गुलस्या— दि 1, दि. 2, आ. ।

स्तत्रैव जनित्वा पुनरेकैकप्रदेशाधिकभावेन सर्वो लोक आत्मनो जन्मक्षेत्रभावमुपनीतो भवति यावत्तावत्क्षेत्रपरिवर्तनम् । उदत्तं च—

1“सव्वम्हि लोयखेत्ते कमसो त णत्थि ज ण उप्पण्ण ।

ओगाहणाए<sup>2</sup> बहुसो परिभमिदो खेत्तससारे ॥”

§ 277. कालपरिवर्तनमुच्यते—उत्सर्पिण्याः प्रथमसमये जातः कश्चिज्जीवः स्वायुषः परिसमाप्तौ मृतः । स एव <sup>3</sup>पुनर्द्वितीयाया उत्सर्पिण्या द्वितीयसमये जातः स्वायुषः क्षयान्मृतः । स एव पुनस्तृतीयाया उत्सर्पिण्यास्तृतीयसमये जातः । एवमनेन क्रमेणोत्सर्पिणी परिसमाप्ता । तथा-वसर्पिणी च । एवं जन्मनैरन्तर्यमुक्तम् । <sup>4</sup>मरणस्यापि नैरन्तर्यं तथैव ग्राह्यम् । एतावत्कालपरिवर्तनम् । उदत्तं च—

“<sup>5</sup>उत्सर्पिणिअवसर्पिणिसमयावलियासु णिरवसेसासु ।

जादो मुदो य बहुसो भमणेण दु कालसंसारे ॥”

§ 278. भवपरिवर्तनमुच्यते—नरकगतौ सर्वजघन्यमायुर्दशवर्षसहस्राणि । तेनायुषा तत्रोत्पन्न पुन परिभ्रम्य तेनैवायुषा जातः । एवं दशवर्षसहस्राणां यावन्तः समयास्तावत्कृत्वस्तत्रैव जातो मृतः । पुनरेकैकसमयाधिकभावेन त्रयस्त्रिंशत्सागरोपमाणि परिसमापितानि । ततः प्रच्युत्य तिर्यग्गतावन्तर्मुहूर्तायुः समुत्पन्न । पूर्वोक्तेनैव क्रमेण त्रीणि पल्योपमानि तेन परिसमापितानि ।

उत्पन्न हुआ । इस प्रकार घनागुलके असख्यातवे भागमे आकाशके जितने प्रदेश प्राप्त हो उतनी बार वही उत्पन्न हुआ । पुनः उसने आकाशका एक-एक प्रदेश बढ़ाकर सब लोकको अपना जन्म-क्षेत्र बनाया । इस प्रकार यह सब मिलकर एक क्षेत्रपरिवर्तन होता है । कहा भी है—

‘सब लोक क्षेत्रमे ऐसा एक प्रदेश नहीं है जहाँ यह अवगाहनाके साथ क्रमसे नहीं उत्पन्न हुआ । इस प्रकार इस जीवने क्षेत्र ससारमें अनेक बार परिभ्रमण किया ।’

§ 277. अब कालपरिवर्तनका कथन करते हैं—कोई जीव उत्सर्पिणीके प्रथम समयमे उत्पन्न हुआ और आयुके समाप्त हो जानेपर मर गया । पुनः वही जीव दूसरी उत्सर्पिणीके दूसरे समयमे उत्पन्न हुआ और अपनी आयुके समाप्त होनेपर मर गया । पुनः वही जीव तीसरी उत्सर्पिणीके तीसरे समयमे उत्पन्न हुआ । इस प्रकार इसने क्रमसे उत्सर्पिणी समाप्त की और इसी प्रकार अवसर्पिणी भी । यह जन्मका नैरन्तर्य कहा । तथा इसी प्रकार मरण का भी नैरन्तर्य लेना चाहिए । इस प्रकार यह सब मिलकर एक कालपरिवर्तन है । कहा भी है—

‘कालससारमे परिभ्रमण करता हुआ यह जीव उत्सर्पिणी और अवसर्पिणीके सब समयोमे अनेक बार जन्मा और मरा ।’

§ 278. अब भवपरिवर्तनका कथन करते हैं—नरकगतिमे सबसे जघन्य आयु दस हजार वर्षकी है । एक जीव उस आयुसे वहाँ उत्पन्न हुआ, पुनः घूम-फिरकर उसी आयुसे वही उत्पन्न हुआ । इस प्रकार दस हजार वर्षके जितने समय है उतनी बार वही उत्पन्न हुआ और मरा । पुनः आयुके एक-एक समय बढ़ाकर नरककी तेतीस सागर आयु समाप्त की । तदनन्तर नरकसे निकलकर अन्तर्मुहूर्त आयुके साथ तिर्यग्गतिमे उत्पन्न हुआ । और पूर्वोक्त क्रमसे उसने तिर्यग्गतिकी तीन पल्योपम आयु समाप्त की । इसी प्रकार मनुष्यगतिमे अन्तर्मुहूर्तसे लेकर तीन पल्योपम आयु समाप्त की । तथा देवगतिमे नरकगतिके समान आयु समाप्त की । किन्तु देव-

1. वा आ, आयु, गा. 26 । 2 —हणेण बहुसो मु, ना । 3 एव तृती—आ, दि 1. दि 2 । 4. मरण-मपि तथैव ग्रा—ता. । मरणस्यापि तथैव ग्रा—ना । 5 वा अणु गा 27 ।

एवं मनुष्यगतौ च<sup>1</sup> । देवगतौ च नारकवत् । अयं तु विशेष —एकत्रिंशत्सागरोपमाणि परितःसा-  
पितानि यावत्तावद् भवपरिवर्तनम् । उक्तं च—

“<sup>2</sup>णिरयादिजहण्णादिसु जाव दु उवरिल्लया दु गेवज्जा ।  
मिच्छत्तससिदेण दु बहुसो वि भवद्विदी भमिदा ।”

§ 279. भावपरिवर्तनमुच्यते—पञ्चेन्द्रियः संज्ञी पर्याप्तिको मिथ्यादृष्टिः कश्चिज्जीव स सर्वजघन्यां स्वयोग्यां ज्ञानावरणप्रकृते स्थितिमन्त कोटीकोटीसन्निकामापद्यते । तस्य कषायाध्यवसायस्थानान्यसंख्येलोकप्रमितानि षट्स्थानपतितानि तत्स्थितियोग्यानि भवन्ति । तत्र सर्वजघन्य-  
कषायाध्यवसायस्थाननिमित्तान्यनु<sup>3</sup>भागाध्यवसायस्थानान्यसंख्येलोकप्रमितानि भवन्ति । एवं सर्वजघन्यां स्थितिं सर्वजघन्यं च कषायाध्यवसायस्थानं सर्वजघन्यमेवानुभागबन्धस्थानमास्फन्दत-  
स्तद्योग्यं सर्वजघन्यं योगस्थानं भवति । तेषामेव स्थितिकषायानुभागस्थानानां द्वितीयमसंख्येयभाग-  
वृद्धियुक्तं योगस्थानं भवति । एवं च तृतीयादिषु<sup>4</sup> चतु स्थानपतितानि श्रेण्यसंख्येयभागप्रमितानि योगस्थानानि भवन्ति । तथा तामेव स्थितिं तदेव कषायाध्यवसायस्थानं च प्रतिपद्यमानस्य द्वितीय-  
मनुभवाध्यवसायस्थानं भवति । तस्य च योगस्थानानि पूर्ववद्वेदितव्यानि । एवं तृतीयादिष्वपि

गतिमे इतनी विशेषता है कि यहाँ इकतीस सागरोपम आयु समाप्त होने तक कथन करना चाहिए । इस प्रकार यह सब मिलकर एक भवपरिवर्तन है । कहा भी है—

‘इस जीवने मिथ्यात्वके ससर्गसे उपरिम श्रवैयक तक नरक आदि गतियोकी जघन्य आदि स्थितियोमे उत्पन्न हो-होकर अनेक बार परिभ्रमण किया ।’

§ 279 अब भावपरिवर्तनका कथन करते हैं—पञ्चेन्द्रिय सज्ञी पर्याप्तिक मिथ्यादृष्टि कोई एक जीव ज्ञानावरण प्रकृतिकी सबसे जघन्य अपने योग्य अन्त कोडाकोडीप्रमाण स्थितिको प्राप्त होता है । उसके उस स्थितिके योग्य षट्स्थानपतित असंख्यात लोकप्रमाण कषायअध्यवसाय स्थान होते हैं । और सबसे जघन्य इन कषायअध्यवसायस्थानोके निमित्तसे असंख्यात लोकप्रमाण अनुभागअध्यवसायस्थान होते हैं । इस प्रकार सबसे जघन्य स्थिति, सबसे जघन्य कषायअध्यवसायस्थान और सबसे जघन्य अनुभागअध्यवसायस्थानको धारण करनेवाले इस जीवके तद्योग्य सबसे जघन्य योगस्थान होता है । तत्पश्चात् स्थिति, कषायअध्यवसायस्थान और अनुभागअध्यवसायस्थान वही रहते हैं, किन्तु योगस्थान दूसरा हो जाता है जो असंख्यात भागवृद्धिसयुक्त होता है । इसी प्रकार तीसरे, चौथे आदि योगस्थानोमे समझना चाहिए । ये सब योगस्थान चार स्थान पतित होते हैं और इनका प्रमाण श्रेणीके असंख्यातवे भागप्रमाण है । तदनन्तर उसी स्थिति और उसी कषायअध्यवसायस्थानको धारण करनेवाले जीवके दूसरा अनुभागअध्यवसायस्थान होता है । इसके योगस्थान पहलेके समान जानना चाहिए । तात्पर्य यह है कि यहाँ भी पूर्वोक्त तीनों बातें ध्रुव रहती हैं किन्तु योगस्थान जगश्रेणीके असंख्यातवे भागप्रमाण होते हैं । इस प्रकार असंख्यात लोकप्रमाण अनुभागअध्यवसायस्थानोके होने तक तीसरे आदि अनुभाग अध्यवसायस्थानोमे जानना चाहिए । तात्पर्य यह है कि यहाँ स्थिति और कषाय अध्यवसायस्थान तो जघन्य ही रहते हैं किन्तु अनुभागअध्यवसायस्थान क्रमसे असंख्यात लोकप्रमाण हो जाते हैं और एक-एक अनुभागअध्यवसायस्थानके प्रति जगश्रेणीके असंख्यातवे भागप्रमाण योगस्थान होते हैं । तत्पश्चात् उसी स्थितिको प्राप्त होनेवाले जीवके दूसरा कषायअध्यवसायस्थान होता है । इसके भी अनुभागअध्यवसायस्थान और योगस्थान पहलेके समान जानना चाहिए । अर्थात्

1 च तिर्यंचवत् । सू, ता । 2 वा अ गा 28 । 3 —नुभवाध्य— दि । 4. —दिषु योगस्थानेषु चतु  
—सू, ता ।



अनुभवाध्यवसायस्थानेषु आ असंख्येयलोकपरिसमाप्तेः । एवं तामेव स्थितिमापद्यमानस्य द्वितीयं कषायाध्यवसायस्थानं भवति । तस्याप्यनुभवाध्यवसायस्थानानि योगस्थानानि च पूर्ववद्वेदितव्यानि । एवं तृतीयादिष्वपि कषायाध्यवसायस्थानेषु आ असंख्येयलोकपरिसमाप्तेर्वृद्धिक्रमो वेदितव्यः । उक्ताया जघन्यायाः स्थितेः समयाधिकाया कषायादिस्थानानि पूर्ववत्<sup>1</sup> । एवं समयाधिकक्रमेण आ उत्कृष्टस्थितेस्त्रिशत्सागरोपमकोटीकोटीपरिमितायाः कषायादिस्थानानि<sup>2</sup> वेदितव्यानि । अनन्तभागवृद्धिः असंख्येयभागवृद्धिः संख्येयभागवृद्धिः संख्येयगुणवृद्धिः असंख्येयगुणवृद्धिः अनन्तगुणवृद्धिः इमानि षट् वृद्धिस्थानानि । हानिरपि तथैव । अनन्तभागवृद्ध्यनन्तगुणवृद्धिरहितानि चत्वारि स्थानानि । एवं सर्वेषां कर्मणां मूलप्रकृतीनामुत्तरप्रकृतीनां च परिवर्तनक्रमो वेदितव्यः । तदेतत्सर्वं समुदितं भावपरिवर्तनम् । उक्तं च—

३“सत्त्वा पयडिद्विदीओ अणुभागपदेसबंधठाणाणि ।

मिच्छत्तससिदेण य भमिदा पुण भावससारे ॥”

§ 280. उक्तात्पञ्चविधात्संसारान्निवृत्ता ये ते मुक्ताः । संसारिणां प्रागुपादानं तत्पूर्वकत्वान्मुक्तव्यपदेशस्य ।

एक-एक कषायअध्यवसायस्थानके प्रति असख्यात लोकप्रमाण अनुभागअध्यवसायस्थान होते हैं और एक-एक अनुभागअध्यवसायस्थानके प्रति जगश्रेणीके असख्यातवें भागप्रमाण योगस्थान होते हैं । इस प्रकार असख्यात लोकप्रमाण कषायअध्यवसायस्थानोके होने तक तीसरे आदि कषायअध्यवसायस्थानोमे वृद्धिका क्रम जानना चाहिए । जिस प्रकार सबसे जघन्य स्थितिके कषायादि स्थान कहे हैं उसी प्रकार एक समय अधिक जघन्य स्थितिके भी कषायादि स्थान जानना चाहिए और इसी प्रकार एक-एक समय अधिकके क्रमसे तीस कोड़ाकोड़ी सागर प्रमाण उत्कृष्ट स्थितितक प्रत्येक स्थितिविकल्पके भी कषायादि स्थान जानना चाहिए । अनन्त भागवृद्धि, असख्यात भागवृद्धि, संख्यात भागवृद्धि, संख्यात गुणवृद्धि, असख्यात गुणवृद्धि और अनन्त गुणवृद्धि इस प्रकार ये वृद्धिके छह स्थान हैं तथा इसी प्रकार हानि भी छह प्रकारकी है । इनमेसे अनन्त भागवृद्धि और अनन्त गुणवृद्धि इन दो स्थानोके कम कर देनेपर चार स्थान होते हैं । इसी प्रकार सब मूल प्रकृतियोंका और उनकी उत्तर प्रकृतियोंके परिवर्तनका क्रम जानना चाहिए । यह सब मिलकर एक भावपरिवर्तन होता है । कहा भी है—

‘इस जीवने मिथ्यात्वके ससर्गसे सब प्रकृति, स्थिति, अनुभाग और प्रदेशबन्धके स्थानो को प्राप्त कर भावससारमे परिभ्रमण किया ।’

§ 280 जो उक्त पाँच प्रकारके संसारसे निवृत्त हैं वे मुक्त हैं । सूत्रमे ‘संसारि’ पदका पहले ग्रहण किया, क्योंकि ‘मुक्त’ यह संज्ञा संसारपूर्वक प्राप्त होती है ।

विशेषार्थ—जीवके मुख्य भेद दो हैं—ससारी और मुक्त । ये भेद जीवकी वद्ध और अवद्ध अवस्थाको ध्यानमे रखकर किये गये हैं । वस्तुतः ये जीवकी दो अवस्थाएँ हैं । पहले जीव वद्ध अवस्थामे रहता है, इसलिए उसे ससारी कहते हैं और बादमे उसके मुक्त होनेपर वही मुक्त कहलाता है । जीवका ससार निमित्त-सापेक्ष होता है, इसलिए इस अपेक्षासे ससारके पाँच भेद किये गये हैं—द्रव्यससार, क्षेत्रससार, कालससार, भवसंसार और भावससार । इनका दूसरा नाम परिवर्तन भी है । द्रव्य पदसे कर्म और नोकर्म लिये गये हैं, क्षेत्र पदसे लोकाकाशके प्रदेशोका ग्रहण किया है, काल पदसे उत्सर्पिणी और अवसर्पिणी सम्बन्धी समयका ग्रहण किया है, भव पदसे जीवकी नर नारक आदि अवस्थाओका ग्रहण किया है और भाव पदसे जीवके योग

§ 281. य एते ससारिणस्ते द्विविधाः—

समनस्कामनस्काः ॥11॥

§ 282. मनो द्विविधम्—द्रव्यमनो भावमनश्चेति । तत्र पुद्गलविपाकिकर्मोदयापेक्षं द्रव्यमनः । वीर्यान्तरायनोऽन्द्रियावरणक्षयोपशमापेक्षा<sup>1</sup> आत्मनो विशुद्धिर्भावमनः । तेन मनसा सह वर्तन्ते इति समनस्काः । न विद्यन्ते मनो येषां त इमे अमनस्काः । एव मनसो भावाभावाभ्यां ससारिणो द्विविधा विभज्यन्ते । समनस्काश्चामनस्काश्च समनस्कामनस्का इति । अभ्यर्हितत्वात्समनस्कशब्दस्य पूर्वनिपातः । कथमभ्यर्हितत्वम् ? गुणदोषविचारकत्वात् ।

§ 283. पुनरपि संसारिणां भेदप्रतिपत्त्यर्थमाह—

संसारिणस्त्रसस्थावराः ॥12॥

§ 284 'ससारि' ग्रहणमनर्थकम्; प्रकृतत्वात् । क्व प्रकृतम् ? 'ससारिणो मुक्ताश्च' इति । नानर्थकम्, पूर्वपेक्षार्थम् । ये उक्ताः समनस्का अमनस्कास्ते ससारिण इति । यदि हि पूर्वस्य विशेषण न स्यात्, समनस्कामनस्कग्रहणं संसारिणो मुक्ताश्चेत्यनेन यथासल्यमभिसंबध्येत ।

और कषायस्थान विवक्षित है । इन द्रव्यादिके निमित्तसे ससारमे जीवका परिभ्रमण किस प्रकार होता रहता है यही यहाँ बतलाया गया है । इन परिवर्तनोके होनेमे उत्तरोत्तर अधिक-अधिक काल लगता है । मुख्यरूपसे जीवका ससार सम्यग्दर्शनके प्राप्त होनेके पूर्वतक माना गया है, इससे ये परिवर्तन जीवकी मिथ्यात्व अवस्थामे होते हैं यह सिद्ध होता है । सम्यग्दर्शनके होनेपर जीवका ईप्सत् ससार शेष रहनेपर भी वह इन परिवर्तनोसे मुक्त हो जाता है । पूर्ण मोक्ष मुक्त अवस्थामे होता है । इसीसे जीवके ससारी और मुक्त ये दो भेद किये गये हैं ।

§ 281 पहले जो ससारी जीव कह आये हैं वे दो प्रकारके हैं । आगेके सूत्र-द्वारा इसी बातको बतलाते हैं—

मनवाले और मनरहित ऐसे संसारी जीव हैं ॥11॥

§ 282 मन दो प्रकारका है—द्रव्यमन और भावमन । उनमे-से द्रव्यमन पुद्गलविपाकी अगोपाग नामकर्मके उदयसे होता है तथा वीर्यान्तराय और नोऽन्द्रियावरण कर्मके क्षयोपशमकी अपेक्षा रखनेवाले आत्माकी विशुद्धिको भावमन कहते हैं । यह मन जिन जीवोके पाया जाता है वे समनस्क हैं । और जिनके मन नहीं पाया जाता है वे अमनस्क हैं । इस प्रकार मनके सद्भाव और असद्भावकी अपेक्षा ससारी जीव दो भागोमे बँट जाते हैं । 'समनस्कामनस्का' इसमे समनस्क और अमनस्क इस प्रकार द्वन्द्व समास है । समनस्क शब्द श्रेष्ठ है अतः उसे सूत्रमे पहले रखा । शंका—श्रेष्ठता किस कारणसे है ? समाधान—क्योंकि समनस्क जीव गुण और दोषोके विचारक होते हैं, इसलिए समनस्क पद श्रेष्ठ है ।

§ 283 अब फिरसे भी ससारी जीवोके भेदोका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—  
तथा संसारी जीव त्रस और स्थावरके भेदसे दो प्रकार हैं ॥12॥

§ 284 शंका—सूत्रमे 'ससारी' पदका ग्रहण करना निरर्थक है, क्योंकि वह प्रकरण प्राप्त है ? प्रतिशंका—इसका प्रकरण कहाँ है ? शंकाकार—'ससारिणो मुक्ताश्च' इस सूत्रमे उसका प्रकरण है । समाधान—सूत्रमे 'ससारी' पदका ग्रहण करना अनर्थक नहीं है, क्योंकि पूर्व सूत्रकी अपेक्षा इस सूत्रमे 'ससारी' पदका ग्रहण किया है । तात्पर्य यह है कि पूर्व सूत्रमे जो समनस्क और अमनस्क जीव बतलाये हैं वे ससारी हैं इस बातका ज्ञान करानेके लिए इस सूत्रमे 'ससारी' पद दिया है । यदि 'ससारी' पदको पूर्वका विशेषण न माना जाय तो समनस्क और अमनस्क

एवं च कृत्वा 'संसारि' ग्रहणमादौ क्रियमाणमुपपन्नं भवति । तत्पूर्वपेक्षं सदुत्तरार्थमपि भवति<sup>1</sup> । ते संसारिणो द्विविधाः—त्रसाः स्थावरा इति । असनामकर्मोदयवशीकृताः त्रसा<sup>2</sup> । स्थावरनामकर्मोदयवशीकर्तृः स्थावरा । त्रस्यन्तीति त्रसाः, स्थानशीलाः स्थावरा इति चेत् ? न; आगमविरोधात् । आगमे हि कायानुवादेन त्रसा द्वीन्द्रियादारभ्य आ अयोगकेवलिन इति । तस्मान्न चलनाचलनापेक्षं त्रसस्थावरत्वम् । कर्मोदयापेक्षमेव । त्रसग्रहणमादौ क्रियते; अल्पात्तरत्वादभ्यहितत्वाच्च । सर्वोपयोगसंभवादभ्यहितत्वम् ।

§ 285. एकेन्द्रियाणामतिबहुवक्तव्याभावादुल्लङ्घ्यानुपूर्वी स्थावरभेदप्रतिपत्त्यर्थमाह—

पृथिव्यप्तेजोवायुवनस्पतयः स्थावराः ॥13॥

§ 286. स्थावरनामकर्मभेदाः पृथिवीकायादयः सन्ति । तदुदयनिमित्ता<sup>3</sup> जीवेषु पृथिव्यादयः संज्ञा वेदितव्याः । प्रथनादिप्रकृतिनिष्पन्ना अपि रुढिवशात्प्रथनाद्यनपेक्षा वर्तन्ते । एषां पृथिव्यादीनामार्थं चातुर्विध्यमुक्तं प्रत्येकम् । तत्कथयसिति चेत् ? उच्यते—पृथिवी पृथिवीकायः पृथिवीकायिकः पृथिवीजीव इत्यादि । तत्र अचेतना वैश्रसिकपरिणामनिवृत्ता काठिन्यगुणात्मिका पृथिवी । अचेतनत्वावसत्यपि पृथिवीकायनामकर्मोदये प्रथनक्रियोपलक्षितैवेयम् । अथवा पृथिवीति सामान्यम्;

इनका ससारी और मुक्त इनके साथ क्रमसे सम्बन्ध हो जायेगा । और इस अभिप्रायसे 'ससारिणो' पदका इस सूत्रके आदिमें ग्रहण करना बन जाता है । इस प्रकार 'ससारिणो' पदका ग्रहण पूर्व सूत्र की अपेक्षासे होकर अगले सूत्रके लिए भी हो जाता है । यथा—वे ससारी जीव दो प्रकारके हैं त्रस और स्थावर । जिनके त्रस नामकर्मका उदय है वे त्रस कहलाते हैं और जिनके स्थावर नाम कर्मका उदय है उन्हें स्थावर कहते हैं । शंका—'त्रस्यन्ति' अर्थात् जो चलते-फिरते हैं वे त्रस हैं और जो स्थिति स्वभाववाले हैं वे स्थावर हैं, क्या त्रस और स्थावरका यह लक्षण ठीक है ? समाधान—यह कहना ठीक नहीं है, क्योंकि ऐसा माननेमें आगमसे विरोध आता है, क्योंकि कायानुवादकी अपेक्षा कथन करते हुए आगम में बतलाया है कि द्वीन्द्रिय जीवोंसे लेकर अयोगकेवली तकके सब जीव त्रस हैं, इसलिए गमन करने और न करनेकी अपेक्षा त्रस और स्थावर यह भेद नहीं है, किन्तु त्रस और स्थावर कर्मोंके उदयकी अपेक्षासे ही है । सूत्रमें त्रसपदका प्रारम्भमें ग्रहण किया है, क्योंकि स्थावर पदसे इसमें कम अक्षर है और यह श्रेष्ठ है । त्रस श्रेष्ठ इसलिए है कि इनके सब उपयोगका पाया जाना सम्भव है ।

§ 285 एकेन्द्रियोके विषयमें अधिक वक्तव्य नहीं है, इसलिए आनुपूर्वी को छोड़कर पहले स्थावरके भेदोंका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

पृथिवीकायिक, जलकायिक, अग्निकायिक, वायुकायिक और वनस्पतिकायिक ये पाँच स्थावर हैं ॥13॥

§ 286. पृथिवीकाय आदि स्थावर नामकर्मके भेद है । उनके उदयके निमित्तसे जीवोंके पृथिवी आदिक नाम जानने चाहिए । यद्यपि ये नाम प्रथन आदि धातुओंसे बने हैं तो भी ये रौढिक हैं, इसलिए इनमें प्रथन आदि धर्मोंकी अपेक्षा नहीं है । शंका—आर्यमें ये पृथिवी आदिक अलग-अलग चार प्रकारके कहे हैं सो ये चार-चार भेद किस प्रकार प्राप्त होते हैं ? समाधान—पृथिवी, पृथिवीकाय, पृथिवीकायिक और पृथिवीजीव ये पृथिवीके चार भेद हैं । इनमेंसे जो अचेतन है, प्राकृतिक परिणमनोंसे बनी है और कठिन गुणवाली है वह पृथिवी है । अचेतन होनेसे यद्यपि इसमें पृथिवी नामकर्मका उदय नहीं है तो भी प्रथनक्रियासे उपलक्षित होनेके कारण

1. भवति । ससा—मु. । 2. असनाम आ, दि. 1, दि. 2, ता. । 3. —रिमिता अमी इति जीवेषु मू. ना. ।

उत्तरत्रयेऽपि सद्भावात् । काय. शरीरम् । पृथिवीकायिकजीवपरित्यक्त. पृथिवीकायो मृतमनुष्या-  
विकायवत् । पृथिवीकायोऽस्यास्तीति पृथिवीकायिकः । तत्कायसंबन्धवशीकृत आत्मा । समवाप्त-  
पृथिवीकायनामरुर्भेदयः कर्मणकाययोगस्थो यो न तावत्पृथिवीं कायत्वेन गृह्णाति स पृथिवी-  
जीवः<sup>1</sup> । एवमबादिष्वपि योज्यम् । एते मञ्चविधा. प्राणिनः स्थावराः । कति पुनरेषां प्राणाः ?  
त्रित्वारः—स्पर्शान्द्रियप्राणः कायवलप्राणः उच्छ्वासनिश्वासप्राणः आयु प्राणश्चेति ।

§ 287. अथ त्रसा के ते, इत्यत्रोच्यते—

द्वीन्द्रियादयस्त्रसाः ॥14॥

§ 288. द्वे इन्द्रिये यस्य सोऽय द्वीन्द्रिय । द्वीन्द्रिय आदिष्वेयां ते द्वीन्द्रियावयः<sup>2</sup> । 'आदि'-  
शब्दो व्यवस्थावाची । क्व व्यवस्थिताः ? आगमे । कथम् ? द्वीन्द्रियस्त्रीन्द्रियश्चतुरिन्द्रिय पञ्चे-  
न्द्रियश्चेति । 'तद्गुणसविज्ञानवृत्तिग्रहणाद् द्वीन्द्रियस्याप्यन्तर्भावः । कति पुनरेषां प्राणाः ?  
द्वीन्द्रियस्य तावत् षट् प्राणाः, पूर्वोक्ता एव रसनवाक्प्राणाधिकाः । त्रीन्द्रियस्य सप्त त एव घ्राण-  
प्राणाधिकाः । चतुरिन्द्रियस्याष्टौ त एव चक्षुःप्राणाधिकाः । पञ्चेन्द्रियस्य तिरश्चोऽसंज्ञिनो नव त  
एव श्रोत्रप्राणाधिकाः । संज्ञिनो दश त एव मनोबलप्राणाधिकाः<sup>3</sup> ।

अर्थात् विस्तार आदि गुणवाली होनेके कारण यह पृथिवी कहलाती है । अथवा पृथिवी यह  
सामान्य वाची संज्ञा है, क्योंकि आगेके तीन भेदोमें भी यह पायी जाती है । कायका अर्थ शरीर है,  
अतः पृथिवीकायिक जीव द्वारा जो शरीर छोड़ दिया जाता है वह पृथिवीकाय कहलाता है । यथा  
मरे हुए मनुष्य आदिकका शरीर । जिस जीवके पृथिवीरूप काय विद्यमान है उसे पृथिवीकायिक  
कहते हैं । तात्पर्य यह है कि जीव पृथिवीरूप शरीरके सम्बन्धसे युक्त है । कर्मणकाययोगमे स्थित  
जिस जीवने जबतक पृथिवीको कायरूपसे ग्रहण नहीं किया है तबतक वह पृथिवीजीव कहलाता  
है । इसी प्रकार जलादिकमें भी चार-चार भेद कर लेने चाहिए । ये पाँचों प्रकारके प्राणी स्थावर  
हैं । शंका—इनके कितने प्राण होते हैं ? समाधान—इनके चार प्राण होते हैं—स्पर्शन इन्द्रिय-  
प्राण, कायवलप्राण, उच्छ्वास-निश्वासप्राण और आयु प्राण ।

§ 287 अब त्रस कौन है इस बातका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

द्वे इन्द्रिय आदि त्रस है ॥14॥

§ 288 जिन जीवोंके दो इन्द्रियाँ होती हैं उन्हें दो-इन्द्रिय कहते हैं । तथा जिनके  
प्रारम्भमें दो इन्द्रिय जीव हैं वे दो-इन्द्रियादिक कहलाते हैं । यहाँ आदि शब्द व्यवस्थावाची है ।  
शंका—ये कहाँ व्यवस्थित होकर बतलाये गये हैं ? समाधान—आगम में । शंका—किस क्रम-  
से ? समाधान—दो इन्द्रिय, तीन इन्द्रिय, चार इन्द्रिय और पञ्चेन्द्रिय इस क्रमसे व्यवस्थित है ।  
यहाँ तद्गुणसविज्ञान बहुव्रीहि समासका ग्रहण किया है, अतः द्वीन्द्रियका भी अन्तर्भाव हो जाता  
है । शंका—इन द्वीन्द्रिय आदि जीवोंके कितने प्राण होते हैं ? समाधान—पूर्वोक्त चार प्राणोंमें  
रसनाप्राण और वचनप्राण इन दो प्राणोंके मिला देनेपर दो इन्द्रिय जीवोंके छह प्राण होते हैं ।  
इनमें घ्राणप्राणके मिला देनेपर तीन इन्द्रिय जीवोंके सात प्राण होते हैं । इनमें चक्षुःप्राणके मिला  
देनेपर चौद्विन्द्रिय जीवोंके आठ प्राण होते हैं । इनमें श्रोत्रप्राणके मिला देनेपर तिर्यच अनजीवोंके नौ  
प्राण होते हैं । इनमें मनोबलके मिला देनेपर संज्ञी जीवोंके दस प्राण होते हैं ।

1 जीव । उक्त च-पुढवी पुढवीकायो पुढवीकाइय पुढविजीवो य । साहारणोपमुक्त्तो नगिरगहिरो भयत-  
रिदो । एव—मु । 2 'बहुव्रीहि तद्गुणसविज्ञानमपि—परि-शे प 4, 4 । 3 बलाधिका, आ, दि.

1, दि 2 ।

§ 289. 'आदि'शब्देन निर्दिष्टानामनिर्जातसंख्यानामियत्तावधारणं कर्तव्यमित्यत आह—  
पंचेन्द्रियाणि ॥15॥

§ 290: 'इन्द्रिय'शब्दो व्याख्यातार्थः । 'पञ्च'ग्रहणमवधारणार्थम्, पञ्चैव नाधिकसंख्या-  
नोति । कर्मेन्द्रियाणां<sup>1</sup> वागादीनामिह ग्रहणं कर्तव्यम् ? न कर्तव्यम्; उपयोगप्रकरणात् । उप-  
योगसाधनानामिह ग्रहणं<sup>2</sup>, न क्रियासाधनानाम्; अनवस्थानाच्च । क्रियासाधनानामङ्गोपाङ्ग-  
नामकर्मनिवर्तितानां सर्वेषामपि क्रियासाधनत्वमस्तीति न पञ्चैव कर्मेन्द्रियाणि ।

§ 291. तेषामन्तर्भेदप्रदर्शनार्थमाह—

द्विविधानि<sup>3</sup> ॥16॥

§ 292. 'विध'शब्दः प्रकारवाची । द्वौ विधौ येषां तानि द्विविधानि, द्विप्रकाराणीत्यर्थः ।

विशेषार्थः—यहाँ द्वीन्द्रियके छह, त्रीन्द्रियके सात, चतुरिन्द्रियके आठ, असंज्ञी पंचेन्द्रियके नौ और संज्ञीके दस प्राण पर्याप्त अवस्थाकी अपेक्षा बतलाये हैं । अपर्याप्त अवस्थामे इनके क्रमसे चार, पाँच, छह और सात प्राण होते हैं । खुलासा इस प्रकार है—कुल प्राण दस हैं—पाँच इन्द्रियप्राण, तीन बलप्राण, आयु और श्वासोच्छ्वास । इनमे-से संज्ञी और असंज्ञीके अपर्याप्त अवस्थामे श्वासोच्छ्वास, मनोबल और वचनबल ये तीन प्राण नहीं होते, शेष सात प्राण होते हैं । चतुरिन्द्रियके अपर्याप्त अवस्थामे तीन ये और श्रोत्रेन्द्रिय ये चार प्राण नहीं होते, शेष छह प्राण होते हैं । त्रीन्द्रियके अपर्याप्त अवस्थामे चार ये और चक्षुरिन्द्रिय ये पाँच प्राण नहीं होते, शेष पाँच प्राण होते हैं और द्वीन्द्रियके अपर्याप्त अवस्थामे पाँच ये और घ्राणेन्द्रिय ये छह प्राण नहीं होते, शेष चार प्राण होते हैं तथा एकेन्द्रियके छह ये तथा श्वासोच्छ्वास ये सात प्राण नहीं होते, शेष तीन प्राण होते हैं ।

§ 289 पूर्व सूत्रमे जो आदि शब्द दिया है उससे इन्द्रियोकी संख्या नहीं ज्ञात होती, अतः उनके परिमाणका निश्चय करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

इन्द्रियां पाँच है ॥15॥

§ 290 इन्द्रिय शब्दका व्याख्यान कर आये । सूत्रमे जो 'पञ्च' पदका ग्रहण किया है वह मर्यादाके निश्चित करनेके लिए किया है कि इन्द्रियाँ पाँच ही होती हैं । इससे इन्द्रियोकी और अधिक संख्या नहीं पायी जाती । शंका—इस सूत्रमे वचनादिक कर्मेन्द्रियोका ग्रहण करना चाहिए ? समाधान—नहीं करना चाहिए, क्योंकि उपयोगका प्रकरण है । इस सूत्रमे उपयोगकी साधनभूत इन्द्रियोका ग्रहण किया है, क्रियाकी साधनभूत इन्द्रियोका नहीं । दूसरे, क्रिया की साधनभूत इन्द्रियोकी मर्यादा नहीं है । अगोपाग नामकर्मके उदयसे जितने भी अगोपागोकी रचना होती है वे सब क्रियाके साधन हैं, इसलिए कर्मेन्द्रियाँ पाँच ही हैं ऐसा कोई नियम नहीं किया जा सकता ।

§ 291 अब उन पाँचो इन्द्रियोके अन्तर्भेदोको दिखलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—  
वे प्रत्येक दो-दो प्रकार की हैं ॥16॥

§ 292. विध शब्द प्रकारवाची है । 'द्विविधानि' पदमे 'द्वौ विधौ येषां तानि द्विविधानि' इस प्रकार बहुव्रीहि समास है । आशय यह है कि ये पाँचो इन्द्रियाँ प्रत्येक दो-दो प्रकारकी हैं ।

1 'वाक्पाणिपादपायूपस्थानि कर्मेन्द्रियाण्याहुः ।—सा कौ. श्लो 26 । 2 ग्रहणं कृतं न क्रिया—मु, ता, ना । 3. 'कतिविहाणं भते इदिया पण्णत्ता । गोयमा, दुविहा पण्णत्ता । त जहा—दब्बिदिया य भाविदिया य—पण्णवणा पद 15 ।

को पुनस्तौ द्वौ प्रकारौ ? द्रव्येन्द्रियं भावेन्द्रियमिति ।

§ 293. तत्र द्रव्येन्द्रियस्वरूपप्रतिपत्त्यर्थमाह—

निर्वृत्त्युपकरणे द्रव्येन्द्रियम् ॥17॥

§ 294. निर्वर्त्यते<sup>1</sup> इति निर्वृत्तिः । केन निर्वर्त्यते ? कर्मणा । सा द्विविधा; बाह्याभ्यन्तरभेदात् । उत्सेधाङ्गुलासंख्येयभागप्रमितानां शुद्धानामात्मप्रदेशानां प्रतिनियतचक्षुरादीन्द्रियसंस्थानेनावस्थितानां वृत्तिराभ्यन्तरा निर्वृत्तिः । तेष्वामात्मप्रदेशेष्विन्द्रियव्यपदेशभाक्षु य प्रतिनियतसंस्थानो नामकर्मोदयापादितावस्थाविशेषः पुद्गलप्रचयः सा बाह्या निर्वृत्तिः । येन निर्वृत्तेरुपकारः क्रियते तदुपकरणम् । पूर्ववत्तदपि द्विविधम् । तत्राभ्यन्तरं कृष्णशुक्लमण्डल, बाह्यमक्षिपत्रपक्ष्मद्वयादि । एवं शेषेष्वपीन्द्रियेषु ज्ञेयम् ।

§ 295. भावेन्द्रियमुच्यते—

लब्ध्युपयोगौ भावेन्द्रियम् ॥18॥

§ 296. लम्भनं लब्धिः । का पुनरसौ ? ज्ञानावरणकर्मक्षयोपशमविशेषः । यत्सनिधानादात्मा द्रव्येन्द्रियनिर्वृत्तिं प्रति व्याप्रियते तन्निमित्त आत्मनः परिणाम उपयोगः । तदुभये भावे-

शङ्का—वे दो प्रकार कौन है ? समाधान—द्रव्येन्द्रिय और भावेन्द्रिय ।

§ 293 अब द्रव्येन्द्रियके स्वरूपका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

निर्वृत्ति और उपकरणरूप द्रव्येन्द्रिय है ॥17॥

§ 294 रचनाका नाम निर्वृत्ति है । शङ्का—किसके द्वारा यह रचना की जाती है ? समाधान—कर्म के द्वारा । निर्वृत्ति दो प्रकार की है—बाह्यनिर्वृत्ति और आभ्यन्तर निर्वृत्ति । उत्सेधाङ्गुलके असंख्यातवे भागप्रमाण और प्रतिनियत चक्षु आदि इन्द्रियोके आकाररूपसे अवस्थित शुद्ध आत्मप्रदेशोकी रचनाको आभ्यन्तर निर्वृत्ति कहते हैं । तथा इन्द्रिय नामवाले उन्ही आत्मप्रदेशोमे प्रतिनियत आकाररूप और नामकर्मके उदयसे विशेष अवस्थाको प्राप्त जो पुद्गलप्रचय होता है उसे बाह्यनिर्वृत्ति कहते हैं । जो निर्वृत्तिका उपकार करता है उसे उपकरण कहते हैं । निर्वृत्तिके समान यह भी दो प्रकारका है—आभ्यन्तर और बाह्य । नेत्र इन्द्रियमे कृष्ण शुक्लमण्डल आभ्यन्तर उपकरण है तथा पलक और दोनो वरोनी आदि बाह्य उपकरण हैं । इसी प्रकार शेष इन्द्रियोमे भी जानना चाहिए ।

विशेषार्थ—आगममे ससारी जीवके प्रदेश चलाचल वतलाये हैं । मध्यके आठ प्रदेश अचल होते हैं और प्रदेश चल । ऐसी अवस्थामे नियत आत्मप्रदेश ही सदा विवक्षित इन्द्रियरूप बने रहते हैं यह नहीं कहा जा सकता, किन्तु प्रदेश परिस्पन्दके अनुसार प्रति समय अन्य-अन्य प्रदेश आभ्यन्तर निर्वृत्तिरूप होते रहते हैं ऐसा यहाँ समझना चाहिए । जिसके जितनी इन्द्रियाँ होती हैं उसके उतने इन्द्रियावरण कर्मोंका क्षयोपशम सर्वांग होता है, इसलिये आभ्यन्तर निर्वृत्तिकी उक्त प्रकारसे व्यवस्था होनेमे कोई बाधा नहीं आती । यह उक्त कथनका तात्पर्य है । शेष कथन सुगम है ।

§ 295 अब भावेन्द्रियका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

लब्धि और उपयोगरूप भावेन्द्रिय है ॥18॥

§ 296. लब्धि शब्दका व्युत्पत्तिलभ्य अर्थ है—लम्भन लब्धिः—प्राप्त होना । शङ्का—लब्धि किसे कहते हैं ? समाधान—ज्ञानावरण कर्मके क्षयोपशमविशेषको लब्धि कहते हैं । जिसके

1. निर्वर्त्यत इति मु । 2 शेषेष्विन्द्रि—मु ।



इन्द्रियम् । इन्द्रियफलमुपयोगः, तस्य कथमिन्द्रियत्वम् ? कारणधर्मस्य कार्ये दर्शनात् । यथा घटा-  
कारपरिणतं विज्ञानं घट इति । स्वार्थस्य तत्र मुख्यत्वाच्च । इन्द्रस्य लिङ्गमिन्द्रियमिति य स्वार्थ-  
स उपयोगे<sup>1</sup> मुख्यः, 'उपयोगलक्षणो जीव' इति वचनात् । अत उपयोगस्येन्द्रियत्वं न्याय्यम् ।

संसर्गसे आत्मा द्रव्येन्द्रियकी रचना करनेके लिए उद्यत होता है, तन्निमित्तक आत्माके परिणाम-  
को उपयोग कहते हैं । लब्धि और उपयोग ये दोनों भावेन्द्रियाँ हैं । शंका—उपयोग इन्द्रियका  
फल है, वह इन्द्रिय कैसे हो सकता है ? समाधान—कारणका धर्म कार्यमें देखा जाता है । जैसे  
घटाकार परिणत हुआ ज्ञान भी घट कहलाता है, अत इन्द्रियके फलको इन्द्रिय माननेमें कोई  
आपत्ति नहीं है । दूसरे इन्द्रियका जो अर्थ है वह मुख्यतासे उपयोगमें पाया जाता है । तात्पर्य यह  
है कि 'इन्द्रके लिंगको इन्द्रिय कहते हैं' यह जो इन्द्रिय शब्दका अर्थ है वह उपयोगमें मुख्य है,  
क्योंकि जीवका लक्षण उपयोग है' ऐसा वचन है, अत उपयोगको इन्द्रिय मानना उचित है ।

विशेषार्थ—ज्ञानकी अमुक पर्यायको प्रकट न होने देना विवक्षित ज्ञानावरणके सर्वधाती  
स्पर्धकोके उदयका काम है । किन्तु जिस जीवके विवक्षित ज्ञानावरणका क्षयोपशम होता है उसके  
उस ज्ञानावरणके सर्वधाती स्पर्धकोका उदय न होनेसे विवक्षित ज्ञानके प्रकाशमें आनेकी योग्यता  
होती है और इसी योग्यताका नाम लब्धि है । ऐसी योग्यता एक साथ सभी क्षायोपशमिक  
ज्ञानोकी हो सकती है, किन्तु उपयोगमें एक कालमें एक ही ज्ञान आता है । इसका अभिप्राय यह  
है कि क्षायोपशमिक ज्ञानकी जाननेके सन्मुख हुई पर्यायका नाम लब्धि न होकर क्षयोपशम-  
विशेषका नाम लब्धि है और उपयोग ज्ञानकी उपयुक्त पर्यायका नाम है । यही कारण है कि  
लब्धि एक साथ अनेक ज्ञानोकी हो सकती है पर उपयोग एक कालमें एक ही ज्ञानका होता है ।  
पहले प्रथम अध्याय सूत्र 14 में यह कह आये हैं कि मतिज्ञान इन्द्रिय और मनके निमित्तसे होता  
है । इससे ज्ञात होता है कि उपयोग स्वरूप ज्ञानकी इन्द्रिय सज्ञा न होकर जो उपयोगरूप मति-  
ज्ञान और श्रुतज्ञानके होनेमें साधकतम कारण है उसीकी इन्द्रिय सज्ञा है, इसलिए वहाँ निर्वृत्ति,  
उपकरण और लब्धिको इन्द्रिय कहना तो ठीक है, क्योंकि ये उपयोगरूप मतिज्ञान और श्रुतज्ञान-  
के होनेमें साधकतम कारण है पर स्वयं उपयोगको इन्द्रिय कहना ठीक नहीं है, क्योंकि वह इन्द्रिय  
व्यापारका फल है । यह एक शंका है जिसका समाधान पूज्यपाद स्वामीने दो प्रकारसे किया  
है । प्रथम तो यह बतलाया है कि कारणके धर्म इन्द्रियत्वका कार्यमें उपचार करके उपयोगको  
भी इन्द्रिय कहा है । अर्थात् उपयोग स्वयं इन्द्रिय नहीं है, किन्तु इन्द्रियके निमित्तसे वह होता  
है, इसलिए यहाँ उपचारसे उसे इन्द्रिय कहा है । यह प्रथम समाधान है । दूसरा समाधान करते  
हुए उन्होंने जो कुछ लिखा है उसका भाव यह है कि जिससे इन्द्र अर्थात् आत्माकी पहचान हो  
वह इन्द्रिय कहलाती है और ऐसी पहचान करानेवाली वस्तु निज अर्थ होनी चाहिए । यदि इस  
दृष्टिसे देखा जाता है तो इन्द्रिय शब्दका मुख्य वाच्य उपयोग ही ठहरता है, क्योंकि वह आत्मा-  
का निज अर्थ है । यही कारण है कि यहाँ उपयोगको भी इन्द्रिय कहा है । तात्पर्य यह है कि  
निमित्तकी अपेक्षा विचार करनेपर निर्वृत्ति, उपकरण और लब्धिको इन्द्रिय सज्ञा प्राप्त होती है  
और स्वार्थकी अपेक्षा विचार करनेपर उपयोगको इन्द्रिय सज्ञा प्राप्त होती है । पहले प्रथम  
अध्यायमें केवल निमित्तकी अपेक्षा इन्द्रिय शब्दका व्यवहार किया गया था और यहाँ निमित्त  
और मुख्यार्थ दोनोंको ध्यानमें रखकर इन्द्रियके भेद दिखलाये गये हैं इसलिए कोई विरोध नहीं है ।

1. —योगो मुख्य दि 1, दि. 2, सु 1 । 2 'बुद्धीन्द्रियाणि चक्षुःश्रोत्रघ्राणरसनत्वगाह्यानि ।' सा-की,  
श्लो. 6 । घ्राणरसनचक्षुस्त्वक्श्रोत्राणीन्द्रियाणि भूतेभ्यः ।'—न्या. सू 1, 1, 12 ।

§ 297. उक्तानामिन्द्रियाणां संज्ञानुपूर्वोप्रतिपादनार्थमाह—

स्पर्शनरसनघ्राणचक्षुःश्रोत्राणि ॥19॥

§ 298. लोके इन्द्रियाणां पारतन्त्र्यविवक्षा वृश्यते । अनेनाक्षणां सुष्ठु पश्यामि, अनेन कर्णेन सुष्ठु शृणोमीति । ततः पारतन्त्र्यात्स्पर्शनादीनां करणत्वम् । वीर्यान्तरायमतिज्ञानावरणक्षयोपशमाङ्गोपाङ्गनामसाभावष्टम्भादात्मना स्पृश्यतेऽनेनेति स्पर्शनम् । रस्यतेऽनेनेति रसनम् । घ्रायतेऽनेनेति घ्राणम् । चक्षुरनेकार्थत्वाद्दर्शनार्थविवक्षायां चष्टे अर्थान्पश्यत्यनेनेति चक्षुः । श्रूयतेऽनेनेति श्रोत्रम् । स्वातन्त्र्यविवक्षा च वृश्यते । इदं मे अक्षि सुष्ठु पश्यति । अयं मे कर्णः सुष्ठु शृणोति । ततः स्पर्शनादीनां कर्तरि निष्पत्तिः । स्पृशतीति स्पर्शनम् । रसतीति रसनम् । जिघ्र्सीतीति घ्राणम् । चष्टे इति चक्षुः । शृणोतीति श्रोत्रम् । एषा निर्देशक्रमः एकैकवृद्धिक्रमप्रज्ञापनार्थः ।

§ 299. तेषामिन्द्रियाणां विषयप्रदर्शनार्थमाह—

स्पर्शरसगन्धवर्णशब्दास्तदर्थः 20॥

§ 300. द्रव्यपर्याययोः प्राधान्यविवक्षायां कर्मभावसाधनत्वं स्पर्शादिशब्दानां वेदितव्यम् । द्रव्यप्राधान्यविवक्षायां कर्मनिर्देशः । स्पृश्यत इति स्पर्शः । रस्यत इति रसः । गन्ध्यत इति गन्धः ।

§ 297. अब उक्त इन्द्रियोके क्रमसे संज्ञा दिखलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

स्पर्शन, रसना, घ्राण, चक्षु, और श्रोत्र ये पाँच इन्द्रियाँ हैं ॥ 19 ॥ इस आँखसे मैं अच्छा

§ २९८ लोकमें इन्द्रियोकी पारतन्त्र्य विवक्षा देखी जाती है । जैसे इस आँखसे मैं अच्छा देखता हूँ, इस कानसे मैं अच्छा सुनता हूँ । अतः पारतन्त्र्य विवक्षामें स्पर्शन आदि इन्द्रियोका करणपना बन जाता है । वीर्यान्तराय और मतिज्ञानावरणकर्मके क्षयोपशमसे तथा अगोपाग नामकर्मके आलम्बनसे आत्मा जिसके द्वारा स्पर्श करता है वह स्पर्शन इन्द्रिय है, जिसके द्वारा स्वाद लेता है वह रसन इन्द्रिय है, जिसके द्वारा सूँघता है वह घ्राण इन्द्रिय है । चक्षु धातुके अनेक अर्थ हैं । उनमेंसे यहाँ दर्शनरूप अर्थ लिया गया है इसलिए जिसके द्वारा पदार्थोंको देखता है वह चक्षु इन्द्रिय है तथा जिसके द्वारा सुनता है वह श्रोत्र इन्द्रिय है । इसीप्रकार इन इन्द्रियोंकी स्वातन्त्र्य विवक्षा भी देखी जाती है । जैसे यह मेरी आँख अच्छी तरह देखती है, यह मेरा कान अच्छी तरह सुनता है । और इसलिए इन स्पर्शन आदि इन्द्रियोकी कर्ताकारकमें सिद्धि होती है । यथा—जो स्पर्श करती है वह स्पर्शन इन्द्रिय है, जो स्वाद लेती है वह रसन इन्द्रिय है, जो सूँघती है वह घ्राण इन्द्रिय है, जो देखती है वह चक्षु इन्द्रिय है और जो सुनती है वह कर्ण इन्द्रिय है । सूत्रमें इन इन्द्रियोका जो स्पर्शनके बाद रसना और उसके बाद घ्राण इत्यादि क्रमसे निर्देश किया है वह एक-एक इन्द्रियकी इस क्रमसे वृद्धि होती है यह दिखलानेके लिए किया है ।

§ २९९. अब उन इन्द्रियोका विषय दिखलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

स्पर्शन, रस, गन्ध, वर्ण और शब्द ये क्रमसे उन इन्द्रियोके विषय हैं ॥२०॥

§ ३००. द्रव्य और पर्यायकी प्राधान्य विवक्षामें स्पर्शादि शब्दोंकी क्रमसे कर्मसाधन और भावसाधनमें सिद्धि जानना चाहिए । जब द्रव्यकी अपेक्षा प्रधान रहती है तब कर्मनिर्देश होता है । जैसे—जो स्पर्श किया जाता है वह स्पर्श है, जो स्वादको प्राप्त होता है वह रस है, जो सूँघा जाता है वह घ्राण है जो देखा जाता है वह वर्ण है और जो शब्दरूप होता है वह शब्द है । इस

१ जिघ्रत्यनेन घ्राण गन्ध गृह्णातीति । रसयत्यनेनेन रसन रस गृह्णातीति । चष्टेऽनेनेति चक्षुः स्पृश्यतीति X X शृणोत्यनेनेति श्रोत्र शब्द गृह्णातीति । —वा० मा० १, १, १० । २ इमानिन्द्रियाणि कदाचित्स्वातन्त्र्येण विवक्षितानि भवन्ति । तद्यथा—इदं मे अक्षि सुष्ठु पश्यति, अयं मे कर्णः सुष्ठु शृणोतीति । कदाचित्पारतन्त्र्येण विवक्षितानि भवन्ति—अनेनाक्षणां सुष्ठु पश्यामि । अनेन कर्णेन सुष्ठु शृणोमि इति । —पा० म० मा० १।२।२।५० । ३ गन्धरसरूपस्पर्शशब्दा पृथिव्यादिगुणास्तदर्थः । —वा० मा० १।

वर्ण्यत इति वर्णः । शब्दयत इति शब्द । पर्यायप्राधान्यविवक्षायां भावनिर्देशः । स्पर्शनं स्पर्शः । रसन रसः । गन्धनं गन्धः । वर्णनं वर्णः । शब्दनं शब्द<sup>1</sup> इति । एषां क्रम इन्द्रियक्रमेणैव व्याख्यात ।

§ 301. अत्राह, यत्तावन्मनोऽनवस्थानादिन्द्रिय न भवतीति प्रत्याख्यातं तत्किमप्युपयोग-स्योपकारि उत नेति । तदप्युपकार्येव । तेन विनेन्द्रियाणां विषयेषु स्वप्रयोजनवृत्त्यभावात् । किञ्चा-स्यैषां सहकारित्वमात्रमेव प्रयोजनमुतान्यदपीत्यत आह—

श्रुतमनिन्द्रियस्य ॥21॥

§ 302. श्रुतज्ञानविषयोऽर्थः श्रुतम् । स विषयोऽनिन्द्रियस्य; परिप्राप्तश्रुतज्ञानावरण-क्षयोपशमस्यात्मनः श्रुतार्थेऽनिन्द्रियालम्बनज्ञानप्रवृत्ते । अथवा श्रुतज्ञानं श्रुतम्, तदनिन्द्रियस्यार्थः प्रयोजनमिति यावत् । स्वातन्त्र्यसाध्यमिदं प्रयोजनमनिन्द्रियस्य ।

§ 303. उक्तानामिन्द्रियाणां प्रतिनियतविषयाणां स्वामित्वनिर्देशे कर्तव्ये यत्प्रथमं गृहीतं स्पर्शनं तस्य तावत्स्वामित्वावधारणार्थमाह—

वनस्पत्यन्तानामेकम् ॥22॥

व्युत्पत्तिके अनुसार ये सब स्पर्शादिक द्रव्य ठहरते हैं । तथा जब पर्यायकी विवक्षा प्रधान रहती है तब भावनिर्देश होता है । जैसे—स्पर्शन स्पर्श है, रसन रस है, गन्धन गन्ध है, वर्णन वर्ण है और शब्दन शब्द है । इस व्युत्पत्तिके अनुसार ये सब स्पर्शादिक धर्म निश्चित होते हैं । इन स्पर्शादिकका क्रम इन्द्रियोके क्रमसे ही व्याख्यात है । अर्थात् इन्द्रियोके क्रमको ध्यानमे रखकर इनका क्रमसे कथन किया है ।

§ 301 आगे कहते हैं कि मन अनवस्थित है, इसलिए वह इन्द्रिय नहीं । इस प्रकार जो मनके इन्द्रियपनेका निषेध किया है, सो यह मन उपयोगका उपकारी है या नहीं ? मन भी उपकारी है, क्योंकि मनके बिना स्पर्शादि विषयोमे इन्द्रियाँ अपने-अपने प्रयोजनकी सिद्धि करनेमे समर्थ नहीं होती । तो क्या इन्द्रियोकी सहायता करना ही मनका प्रयोजन है या और भी इसका प्रयोजन है ? इसी बातको बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

श्रुत मनका विषय है ॥21॥

§ 302 श्रुतज्ञानका विषयभूत अर्थ श्रुत है वह अनिन्द्रिय अर्थात् मनका विषय है, क्योंकि श्रुतज्ञानावरणके क्षयोपशमको प्राप्त हुए जीवके श्रुतज्ञानके विषयमे मनके आलम्बनसे ज्ञान की प्रवृत्ति होती है । अथवा श्रुत शब्दका अर्थ श्रुतज्ञान है । और वह मनका अर्थ अर्थात् प्रयोजन है । यह प्रयोजन मनके स्वत आधीन है, इसमे उसे दूसरेके साहाय्यकी आवश्यकता नहीं लेनी पड़ती ।

विशेषार्थ—यहाँ श्रुत शब्दका अर्थ श्रुतज्ञानका विषय या श्रुतज्ञान किया है और उसे अनिन्द्रियका विषय बतलाया है । आशय यह है कि श्रुतज्ञानकी उपयोग दशा पाँच इन्द्रियोके निमित्तसे न होकर केवल अनिन्द्रियके निमित्तसे होती है । इसका यह अभिप्राय नहीं कि अनिन्द्रियके निमित्तसे केवल श्रुतज्ञान ही होता है, किन्तु इसका यह अभिप्राय है कि जिस प्रकार मतिज्ञान इन्द्रिय और अनिन्द्रिय दोनोंके निमित्तसे होता है उस प्रकार श्रुतज्ञान इन दोनोंके निमित्तसे न होकर केवल अनिन्द्रियके निमित्तसे होता है । इन्द्रियाँ परम्परा निमित्त हैं ।

§ 303. किस इन्द्रियका क्या विषय है यह बतला आये । अब उनके स्वामीका कथन करना है, अतः सर्व प्रथम जो स्पर्शन इन्द्रिय कही है उसके स्वामीका निश्चय करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

वनस्पतिकायिक तत्के जीवोंके एक अर्थात् प्रथम इन्द्रिय होती है ॥22॥

1 — शब्द. । एषा — मु. ता । — शब्द. । तेषा — मु. । 2. श्रुतस्यार्थ — मु. ता, ना. ।

§ 304. एकं प्रथममित्यर्थः । किं तत् ? स्पर्शनम् । तत्केषाम् ? पृथिव्यादीनां वनस्पत्यन्तानां वेदितव्यम् । तस्योत्पत्तिकारणमुच्यते— वीर्यान्तरायस्पर्शनेन्द्रियावरणक्षयोपशमौ सति शेषेन्द्रियसर्वधातिस्पर्धकोदये च शरीरनामलाभावष्टम्भे एकेन्द्रियजातिनामोदयवशात्तथायां च सत्यां स्पर्शनमेकमिन्द्रियमाविर्भवति ।

§ 305. इतरेषामिन्द्रियाणां स्वामित्वप्रदर्शनार्थमाह—

कृमिपिपीलिकाभ्रमरमनुष्यादीनामेकैकवृद्धानि ॥ 23॥

§ 306. 'एकैकम्' इति वीप्सायां द्वित्वम् । एकैकेन वृद्धानि एकैकवृद्धानि । कृमिमादि<sup>1</sup> कृत्वा, स्पर्शनाधिकारात् स्पर्शनमादि कृत्वा एकैकवृद्धानीत्यभिसम्बन्धः क्रियते । 'आदि'शब्दः प्रत्येकं परिसमाप्यते । कृम्यादीनां स्पर्शनं रसनाधिकम्, पिपीलिकादीनां स्पर्शनरसने घ्राणधिके, भ्रमरादीनां स्पर्शनरसनघ्राणानि चक्षुरधिकानि, मनुष्यादीनां तान्येव श्रोत्राधिकानीति यथा-संख्येनाभिसम्बन्धो व्याख्यातः । तेषां निष्पत्तिः स्पर्शनोत्पत्त्या व्याख्याता उत्तरोत्तरसर्वधाति-स्पर्धकोदयेन ।

§ 307. एवमेतेषु संसारिषु द्विभेदेषु इन्द्रियभेदात्पञ्चविधेषु ये पञ्चेन्द्रियास्तद्भेदस्यानुक्तस्य प्रतिपादनार्थमाह—

§ 304. सूत्रमे आये हुए 'एक' शब्दका अर्थ प्रथम है । शंका—यह कौन है ? समाधान—स्पर्शन । शंका—वह किन जीवोंके होती है ? समाधान—पृथिवीकायिक जीवोंसे लेकर वनस्पतिकायिक तकके जीवोंके जानना चाहिए । अब उसकी उत्पत्तिके कारणका कथन करते हैं—वीर्यान्तराय तथा स्पर्शन इन्द्रियावरण कर्मके क्षयोपशमके होनेपर और शेष इन्द्रियोंके सर्वधाती स्पर्धकोके उदयके होनेपर तथा शरीर नामकर्मके आलम्बनके होनेपर और एकेन्द्रिय जाति नामकर्मके उदयकी आधीनताके रहते हुए एक स्पर्शन इन्द्रिय प्रकट होती है ।

§ 305. अब इतर इन्द्रियोंके स्वामित्वका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

कृमि, पिपीलिका, भ्रमर और मनुष्य आदिके क्रमसे एक-एक इन्द्रिय अधिक होती है ॥ 23॥

§ 306 'एकैकम्' यह वीप्सामे द्वित्व है । इन्द्रियाँ एक-एकके क्रमसे बढ़ी हैं इसलिए वे 'एकैकवृद्ध' कही गयी हैं । ये इन्द्रियाँ कृमिसे लेकर बढ़ी हैं । स्पर्शन इन्द्रिय का अधिकार है, अतः स्पर्शन इन्द्रियसे लेकर एक-एकके क्रमसे बढ़ी हैं इस प्रकार यहाँ सम्बन्ध कर लेना चाहिए । आदि शब्दका प्रत्येकके साथ सम्बन्ध होता है । जिससे यह अर्थ हुआ कि कृमि आदि जीवोंके स्पर्शन और रसना ये दो इन्द्रियाँ होती हैं । पिपीलिका आदि जीवोंके स्पर्शन, रसना और घ्राण ये तीन इन्द्रियाँ होती हैं । भ्रमर आदि जीवोंके स्पर्शन, रसना, घ्राण और चक्षु ये चार इन्द्रियाँ होती हैं । मनुष्यादिकके श्रोत्र इन्द्रियके और मिला देनेपर पाँच इन्द्रियाँ होती हैं । इस प्रकार उक्त जीव और इन्द्रिय इनका यथाक्रमसे सम्बन्धका व्याख्यान किया । पहले स्पर्शन इन्द्रियकी उत्पत्तिका व्याख्यान कर आये हैं उसी प्रकार शेष इन्द्रियोंकी उत्पत्तिका व्याख्यान करना चाहिए । किन्तु उत्पत्तिके कारणका व्याख्यान करते समय जिस इन्द्रियकी उत्पत्तिके कारणका व्याख्यान किया जाय, वहाँ उससे अगली इन्द्रिय सम्बन्धी सर्वधाती स्पर्धकोके उदयके साथ वह व्याख्यान करना चाहिए ।

§ 307 इस प्रकार इन दो प्रकारके और इन्द्रिय-भेदोंकी अपेक्षा पाँच प्रकारके संसारि जीवोंमें जो पंचेन्द्रिय जीव हैं उनके भेद नहीं कहे, अतः उनका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

संज्ञिनः समनस्काः ॥24॥

§ 308. मनो व्याख्यातम् । सह तेन ये वर्तन्ते ते समनस्काः । संज्ञिन<sup>1</sup> इत्युच्यन्ते । पारि-  
शेष्यादितरे संसारिणः प्राणिनोऽसंज्ञिन इति सिद्धम् । ननु च संज्ञिन इत्यनेनैव गतार्थत्वात्-  
समनस्का इति विशेषणमनर्थकम्<sup>2</sup> । यतो मनोव्यापारो हिताहितप्राप्तिपरिहारपरीक्षा । संज्ञापि  
सैवेति । नैतद्युक्तम्, संज्ञाशब्दार्थव्यभिचारात् । संज्ञा नामेत्युच्यते । तद्वन्तः संज्ञिन इति सर्वेषा-  
मतिप्रसङ्गः । संज्ञा ज्ञानमिति चेत् ; सर्वेषां प्राणिनां ज्ञानात्मकत्वादतिप्रसङ्गः । आहारादिविषया-  
भिलाषः संज्ञेति चेत् । तुल्यम् । तस्मात्समनस्का इत्युच्यते । एवं च कृत्वा गर्भज, अण्डज, भूर्च्छित-  
सुषुप्त्याद्यवस्थासु हिताहितपरीक्षाभावेऽपि मनःसंनिधानात्संज्ञित्वमुपपन्नं भवति ।

§ 309. यदि हिताहितादिविषयपरिस्पन्दः प्राणिनां मनःप्राणिदानपूर्वकः । अथाभिनव-  
शरीरग्रहणं प्रत्यापूर्णस्य विशोर्णपूर्वमूर्तेर्निर्मनस्कस्य यत्कर्म तत्कृत इत्युच्यते—

विग्रहगतौ कर्मयोगः ॥25॥

मनवाले जीव संज्ञी होते हैं ॥24॥

§ 308. मनका व्याख्यान कर आयेही<sup>1</sup> उसके साथ जो रहते हैं वे समनस्क कहलाते हैं ।  
और उन्हे ही संज्ञी कहते हैं । परिशेष न्यायसे यह सिद्ध हुआ कि इनसे अतिरिक्त जितने ससारी  
जीव होते हैं वे सब असंज्ञी होते हैं । शंका—सूत्रमे 'संज्ञिन.' इतना पद देनेसे ही काम चल जाता  
है, अतः 'समनस्का.' यह विशेषण देना निष्फल है, क्योंकि हितकी प्राप्ति और अहितके त्यागकी  
परीक्षा करनेमे मनका व्यापार होता है और यही संज्ञा है ? समाधान—यह कहना उचित नहीं,  
क्योंकि संज्ञा शब्दके अर्थमे व्यभिचार पाया जाता है । अर्थात् संज्ञा शब्दके अनेक अर्थ हैं । संज्ञा-  
का अर्थ नाम है । यदि नामवाले जीव संज्ञी माने जायें तो सब जीवोको संज्ञीपनेका प्रसंग प्राप्त  
होता है । संज्ञाका अर्थ यदि ज्ञान लिया जाता है तो भी सभी प्राणी ज्ञानस्वभाव होनेसे सबको  
संज्ञीपनेका प्रसंग प्राप्त होता है । यदि आहारादि विषयोकी अभिलाषाको संज्ञा कहा जाता है  
तो भी पहलेके समान दोष प्राप्त होता है । अर्थात् आहारादि विषयक अभिलाषा सबके पायी  
जाती है, इसलिए भी सबको संज्ञीपनेका प्रसंग प्राप्त होता है । चूँकि ये दोष न प्राप्त हो अतः  
सूत्रमें 'समनस्का.' यह पद रखा है । इससे यह लाभ है कि गर्भज, अण्डज, भूर्च्छित और सुषुप्ति  
आदि अवस्थाओमे हिताहितकी परीक्षाके न होनेपर भी मनके सम्बन्धसे संज्ञीपना बन जाता है ।

विशेषार्थ—प्रायः एकेन्द्रिय आदि प्रत्येक जीव अपने इष्ट विषयमें प्रवृत्ति करता है और  
अनिष्ट विषयसे निवृत्त होता है, फिर भी मनकी स्वतन्त्र सत्ता स्वीकार की गयी है सो इसका  
कारण यह है कि तुलनात्मक अध्ययन, लोक-परलोकका विचार, हिताहितका विवेक आदि  
कार्य ऐसे हैं जो मनके बिना नहीं हो सकते । इसीसे मनकी स्वतन्त्र सत्ता स्वीकार की गयी है ।  
यह मन जिनके होता है वे संज्ञी होते हैं अन्य नहीं । जीवोका संज्ञी और असंज्ञी यह भेद पचेन्द्रिय  
जीवोमे ही पाया जाता है । अन्य एकेन्द्रियसे लेकर चतुरिन्द्रिय तकके जीव तो असंज्ञी ही होते  
हैं । अर्थात् उनके मन न होनेसे वे उक्त प्रकारके ज्ञानसे वंचित रहते हैं ।

§ 309. यदि जीवोके हित और अहित आदि विषयके लिए क्रिया मनके निमित्तसे  
होती है तो जिसने पूर्व शरीरको छोड़ दिया है और जो मनरहित है ऐसा जीव जब नूतन शरीर  
को ग्रहण करनेके लिए उद्यत होता है तब उसके जो क्रिया होती है वह किस निमित्तसे होती है  
यही बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

विग्रहगतिर्मे कर्मणकाय योग होता है ॥ 25 ॥

1. —ज्ञिन. उच्य—दि. 1, दि. आ. । 2. —नर्थकम् । मनो—ता. ना. ।

§ 310. विग्रहो देहः । विग्रहार्था गतिविग्रहगतिः । अथवा विरुद्धो ग्रहो विग्रहो व्याघातः<sup>1</sup> । कर्मदानेऽपि नोकर्मपुद्गलादाननिरोध इत्यर्थः । विग्रहेण गतिविग्रहगतिः । सर्वशरीर-प्ररोहणबीजभूतं कर्मणं शरीरं कर्मत्युच्यते । योगो वाङ्मनसकायवर्गणानिमित्त आत्मप्रदेशपरि-स्पन्दः । कर्मणा कृतो योगः कर्मयोगो विग्रहगतौ भवतीत्यर्थः । तेन कर्मदानं देशान्तरसंक्रमश्च भवति ।

§ 311. आह जीवपुद्गलानां गतिमास्कन्दतां देशान्तरसंक्रमं किमाकाशप्रदेशक्रमवृत्त्या भवति, उताविशेषेणेत्यत आह—

अनुश्रेणि गतिः ॥26॥

§ 312. लोकमध्यादारम्य ऊर्ध्वमधस्तिर्यक् च आकाशप्रदेशानां क्रमसंनिविष्टानां पङ्क्तिः श्रेणिः इत्युच्यते । 'अनु'शब्दस्यानुपूर्व्येण वृत्तिः । श्रेणेरानुपूर्व्येणानुश्रेणीति जीवानां पुद्गलानां च गतिर्भवतीत्यर्थः । अनधिकृतानां पुद्गलानां कथं ग्रहणमिति चेत् । गतिग्रहणात् । यदि जीवाना-मेव गतिरिष्टा स्याद् गतिग्रहणमनर्थकम् ; अधिकारात्तत्सिद्धेः । उत्तरत्र जीवग्रहणाच्च पुद्गल-संप्रत्ययः । ननु चन्द्रादीनां ज्योतिष्काणां<sup>3</sup> मेरुप्रदक्षिणाकाले विद्याधरादीनां च विश्रेणिगतिरपि वृश्यते, तत्र किमुच्यते, 'अनुश्रेणि गति' इति । कालदेशनियमोऽत्र वेदितव्यः । तत्र कालनियम-

§ 310. विग्रहका अर्थ देह है । विग्रह अर्थात् शरीरके लिए जो गति होती है वह विग्रह गति है । अथवा विरुद्ध ग्रहको विग्रह कहते हैं जिसका अर्थ व्याघात है । तात्पर्य यह है कि जिस अवस्थामे कर्मके ग्रहण होनेपर भी नोकर्मरूप पुद्गलोका ग्रहण नहीं होता वह विग्रह है और इस विग्रहके साथ होनेवाली गतिका नाम विग्रहगति है । सब शरीरोंकी उत्पत्तिके मूलकारण कर्मण शरीरको कर्म कहते हैं । तथा वचनवर्गणा, मनोवर्गणा और कायवर्गणाके निमित्तसे होनेवाले आत्मप्रदेशोके हलनचलनको योग कहते हैं । कर्मके निमित्तसे जो योग होता है वह कर्मयोग है । वह विग्रहगतिमे होता है यह उक्त कथनका तात्पर्य है । इससे नूतन कर्मका ग्रहण और एक देशसे दूसरे देशमे गमन होता है ।

§ 311. गमन करनेवाले जीव और पुद्गलोका एक देशसे दूसरे देशमे गमन क्या आकाशप्रदेशोकी पक्त्तिक्रमसे होता है या इसके बिना होता है, अब इसका खुलासा करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

गति श्रेणीके अनुसार होती है ॥26॥

§ 312. लोकके मध्यसे लेकर ऊपर नीचे और तिरछे क्रमसे स्थित आकाशप्रदेशोकी पक्त्तिको श्रेणी कहते हैं । अनु शब्द 'आनुपूर्वी' अर्थमे समसित है । इसलिए 'अनुश्रेणि' का अर्थ 'श्रेणीकी आनुपूर्वसि' होता है । इस प्रकारकी गति जीव और पुद्गलोकी होती है यह इसका भाव है । शंका—पुद्गलोका अधिकार न होनेसे यहाँ उनका ग्रहण कैसे हो सकता है ? समा-धान—सूत्रमे गतिपदका ग्रहण किया है इससे सिद्ध हुआ कि अनधिकृत पुद्गल भी यहाँ विवक्षित हैं । यदि जीवोंकी गति ही इष्ट होती तो सूत्रमे गति पदके ग्रहण करनेकी आवश्यकता न थी, क्योंकि गति पदका ग्रहण अधिकारसे सिद्ध है । दूसरे अगले सूत्रमे जीव पदका ग्रहण किया है, इसलिए इस सूत्रमे पुद्गलोका भी ग्रहण इष्ट है यह ज्ञान होता है । शंका—चन्द्रमा आदि ज्योति-षियोंकी और मेरुकी प्रदक्षिणा करते समय विद्याधरोकी विश्रेणी गति देखी जाती है, इसलिए जीव और पुद्गलोकी अनुश्रेणी गति होती है यह किसलिए कहा ? समाधान—यहाँ कालनियम और देशनियम जानना चाहिए । कालनियम यथा—मरणके समय जब जीव एक भवको छोड़कर

1. -व्याघातः । नोकर्म—ता, ना. । 2 -रानुपूर्व्येणा- आ । 3. ज्योतिषा आ, दि. 1, दि 2 ।



स्तावज्जीवानां मरणकाले भवान्तरसंक्रमे मुक्तानां चोर्ध्वगमनकाले अनुश्रेण्येव गतिः । देश-  
नियमोऽपि ऊर्ध्वलोकादधोगतिः, अधोलोकादूर्ध्वगति, तिर्यग्लोकादधोगतिरूर्ध्वा वा तत्रानुश्रेण्येव ।  
पुद्गलानां च या लोकान्तप्रापिणी सा नियमादनुश्रेण्येव । इतरा गतिर्भजनीया ।

§ 313. पुनरपि गतिविशेषप्रतिपत्त्यर्थमाह—

अविग्रहा जीवस्य ॥27॥

§ 314 विग्रहो व्याघातः कौटिल्यमित्यर्थः । स यस्यां न विद्यतेऽसावविग्रहा गतिः ।  
कस्य ? जीवस्य । कीदृशस्य ? मुक्तस्य । कथं गम्यते मुक्तस्येति ? उत्तरसूत्रे संसारिग्रहणादिह  
मुक्तस्येति विज्ञायते । ननु च 'अनुश्रेणि गतिः' इत्यनेनैव श्रेण्यन्तरसंक्रमाभावो व्याख्यातः ।  
नार्थोऽनेन । पूर्वसूत्रे विश्रेणिगतिरपि क्वचिदस्तीति ज्ञापनार्थमिदं वचनम् । ननु तत्रैव देशकाल-  
नियम उक्तः । न; अतस्तत्सिद्धेः ।

§ 315. यद्यसङ्गस्यात्मनोऽप्रतिबन्धेन गतिरालोकान्तादवधृतकाला<sup>1</sup> प्रतिज्ञायते, सदेहस्य  
पुनर्गति किं प्रतिबन्धिनी उत मुक्तात्मवदित्यत आह—

विग्रहवती च संसारिणः प्राक् चतुर्म्यः ॥28॥

दूसरे भवके लिए गमन करते हैं और मुक्त जीव जब ऊर्ध्व गमन करते हैं तब उनकी गति अनु-  
श्रेणि ही होती है । देशनियम यथा—जब कोई ऊर्ध्वलोकसे अधोलोकके प्रति या अधोलोकसे  
ऊर्ध्वलोकके प्रति आता जाता है । इसी प्रकार तिर्यग्लोकसे अधोलोकके प्रति या अधोलोक से  
ऊर्ध्वलोकके प्रति आता जाता है तब उस अवस्थामे गति अनुश्रेणि ही होती है । इसी प्रकार  
पुद्गलोकी जो लोकके अन्तको प्राप्त करानेवाली गति होती है वह अनुश्रेणि ही होती है । हाँ, इसके  
अतिरिक्त जो गति होती है वह अनुश्रेणि भी होती है और विश्रेणि भी । किसी एक प्रकारकी गति  
होनेका कोई नियम नहीं है ।

§ 313 अब फिर भी गति विशेषका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

मुक्त जीवकी गति विग्रहरहित होती है ॥27॥

§ 314 विग्रहका अर्थ व्याघात या कुटिलता है । जिस गतिमे विग्रह अर्थात् कुटिलता  
नहीं होती वह विग्रहरहित गति है । शंका—यह किसके होती है ? समाधान—जीवके । शंका—  
किस प्रकारके जीवके ? समाधान—मुक्त जीवके । शंका—यह किस प्रमाणसे जाना जाता है कि  
मुक्त जीवके विग्रहरहित गति होती है ? समाधान—अगले सूत्रमें 'संसारी'पदका ग्रहण किया है  
इससे ज्ञात होता है कि इस सूत्रमे मुक्त जीवके विग्रहरहित गति ली गयी है । शंका—'अनुश्रेणि  
गति' इस सूत्रसे ही यह ज्ञात हो जाता है कि एक श्रेणिसे दूसरी श्रेणिमें संक्रमण नहीं होता फिर  
इस सूत्रके लिखनेसे क्या प्रयोजन है ? समाधान—पूर्व सूत्रमे कहीपर विश्रेणिगति भी होती है  
इस बातका ज्ञान करानेके लिए यह सूत्र रचा है । शंका—पूर्वसूत्रकी टीकामे ही देशनियम और  
कालनियम कहा है ? समाधान—नहीं, क्योंकि उसकी सिद्धि इस सूत्रसे होती है ।

§ 315 मुक्तात्माकी लोकपर्यन्त गति बिना प्रतिबन्धके नियत समयके भीतर होती है  
यदि ऐसा आपका निश्चय है तो अब यह बतलाइए कि सदेह आत्माकी गति क्या प्रतिबन्धके  
साथ होनी है या मुक्तात्माके समान बिना प्रतिबन्धके होती है, इसी बातका ज्ञान करानेके लिए  
आगेका सूत्र कहते हैं—

संसारी जीवकी गति विग्रहरहित और विग्रहवाली होती है । उसमें विग्रहवाली गति चार  
समयसे पहले अर्थात् तीन समय तक होती है ।

§ 316 कालावधारणार्थं 'प्राक्चतुर्थ्यः' इत्युच्यते । 'प्राग्' इति वचनं मर्यादार्थम्, चतुर्थी-  
त्समयात्प्राग्विग्रहवती गतिर्भवति न चतुर्थे इति । कुत इति चेत् ? सर्वोत्कृष्टविग्रहनिमित्तनिष्कृष्ट-  
क्षेत्रे उत्पत्तयः प्राणी निष्कृष्टक्षेत्रानुपूर्व्यनुश्रेण्यभावादिषु गत्यभावे निष्कृष्टक्षेत्रप्रापणनिमित्तां त्रिवि-  
ग्रहां गतिमारभते नोर्ध्वम्; तथाविधोपपादक्षेत्राभावात् । 'च'शब्दः समुच्चयार्थः । विग्रहवती  
चाविग्रहा<sup>1</sup> चेति ।

§ 317. विग्रहवत्या गतेः कालोऽवधृतः । अविग्रहायाः कियान् काल इत्युच्यते—

एकसमयाऽविग्रहा ॥29॥

§ 318 एकः समयो यस्या सा एकसमया । न विद्यते विग्रहो<sup>2</sup> यस्याः सा अविग्रहा ।  
गतिमतां हि जीवपुद्गलानामव्याघातेनैकसमयिकी गतिरालोकान्तादपीति ।

§ 319. अनादिकर्मबन्धसंततो मिथ्यादर्शनादिप्रत्ययवशात्कर्मण्यददानो विग्रहगतावत्या-  
हारकः प्रसक्तस्ततो नियमार्थमिदमुच्यते—

एकं द्वौ त्रीन्वाऽनाहारकः ॥30॥

§ 320. अधिकारात्समयाभिसंबन्धः । 'वा'शब्दो विकल्पार्थः । विकल्पश्च यथेच्छाति-  
सर्गः । एकं वा द्वौ वा त्रीन्वा 'समयाननाहारको भवतीत्यर्थः । त्रयाणां शरीराणां षण्णां पर्याप्तीनां

§ 316 कालका अवधारण करनेके लिए 'प्राक्चतुर्थ्य' पद दिया है । 'प्राक्' पद मर्यादा  
निश्चित करनेके लिए दिया है । चार समयसे पहले मोड़ेवाली गति होती है, चौथे समयमें नहीं  
यह इसका तात्पर्य है । शंका—मोड़ेवाली गति चार समयसे पूर्व अर्थात् तीन समय तक ही क्यों  
होती है चौथे समय समयमें क्यों नहीं होती ? समाधान—निष्कृष्ट क्षेत्रमें उत्पन्न होनेवाले दूसरे  
निष्कृष्ट क्षेत्र वाले जीवको सबसे अधिक मोड़े लेने पड़ते हैं, क्योंकि वहाँ आनुपूर्वसे अनुश्रेणिका  
अभाव होने से इषुगति नहीं हो पाती । अतः यह जीव निष्कृष्ट क्षेत्रको प्राप्त करनेके लिए तीन  
मोड़ेवाली गतिका आरम्भ करता है । यहाँ इससे अधिक मोड़ोकी आवश्यकता नहीं पड़ती,  
क्योंकि इस प्रकारका कोई उपपादक्षेत्र नहीं पाया जाता, अतः मोड़ेवाली गति तीन समय तक  
ही होती है, चौथे समयमें नहीं होती । 'च' शब्द समुच्चयके लिए दिया है । जिससे विग्रहवाली  
और विग्रहरहित दोनों गतियों का समुच्चय होता है ।

§ 317 विग्रहवाली गतिका काल मालूम पडा । अब विग्रहरहित गतिका कितना काल  
है इस बातका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

एक समयवाली गति विग्रहरहित होती है ॥29॥

§ 318. जिस गतिमें एक समय लगता है वह एक समयवाली गति है । जिस गतिमें विग्रह  
अर्थात् मोड़ा नहीं लेना पड़ता वह मोडारहित गति है । गमन करनेवाले जीव और पुद्गलके  
व्याघातके अभावमें एक समयवाली गति लोकपर्यन्त भी होती है यह इस सूत्रका तात्पर्य है ।

§ 319. कर्मबन्धकी परम्परा अनादिकालीन है, अतः मिथ्यादर्शन आदि बन्ध कारणोंके  
वशसे कर्मोंको ग्रहण करनेवाला जीव विग्रहगतिमें भी आहारक प्राप्त होता है, अतः नियम  
करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

एक, दो या तीन समय तक जीव अनाहारक रहता है ॥30॥

§ 320 समयका अधिकार होनेसे यहाँ उसका सम्बन्ध होता है । 'वा' पदका अर्थ विकल्प  
है और विकल्प जहाँ तक अभिप्रेत है वहाँ तक लिया जाता है । जीव एक समय तक, दो समय

1 चाविग्रहवती चेति मु. । 2 समयोऽस्या, एक- आ, दि 1 । समयोऽस्या सा एक- दि, 2, ता, ना. ।

3 —ग्रहोऽस्या. अवि— आ, दि 1, ता, ना । 4 'कालावधनोरत्यन्तसंयोगे ।'—पा. 2, 3, 5 ।

योग्यपुद्गलग्रहणमाहारः । तदभावादनाहारकः । कर्मादानं हि निरन्तरं कर्मणशरीरसद्भावे ।  
उपपादक्षेत्रं प्रति ऋज्व्यां गतौ आहारकः । इतरेषु त्रिषु समयेषु अनाहारकः ।

§ 321. एवं गच्छतोऽभिनवमूर्त्यन्तरनिर्वृत्तिप्रकारप्रतिपादनार्थमाह—

संमूर्च्छनगर्भोपपादा जन्म ॥31॥

§ 322. त्रिषु लोकेष्वध्वंमघस्तिर्यक् च देहस्य समन्ततो मूर्च्छनं संमूर्च्छनमवयवप्रकल्पनम् ।  
स्त्रिया उदरे <sup>२</sup>शुक्रशोणितयोर्गरणं मिश्रणं गर्भः । <sup>३</sup>मात्रोपभुक्ताहारगरणाद्वा गर्भः । उपेत्य <sup>४</sup>पद्म-  
तेऽस्मिन्निति उपपादः । देवनारकोत्पत्तिस्थानविशेषसंज्ञा । एते त्रयः संसारिणां जीवानां जन्म-  
प्रकाराः शुभाशुभपरिणामनिमित्तकर्मभेदविपाककृताः ।

§ 323. अथाधिकृतस्य संसारविषयोपभोगोपलब्ध्य <sup>५</sup>धिष्ठानप्रवणस्य जन्मनो योनि-  
विकल्पा <sup>६</sup>वक्तव्या इत्यत आह—

सचित्तशीतसंवृतः सेतरा मिश्राश्चैकशस्तद्योनयः ॥32॥

§ 324. आत्मनश्चैतन्यविशेषपरिणामश्चित्तम् । सह चित्तेन वर्तत इति सचित्तः । शीत  
इति स्पर्शविशेषः; शुक्लादिवदुभयवचनत्वात्तद्युतं द्रव्यमप्याह <sup>७</sup> । सम्यग्वृतः संवृतः । संवृत इति

तक या तीन समय तक अनाहारक होता है यह इस सूत्रका अभिप्राय है । तीन शरीर और छह पर्याप्तियोंके योग्य पुद्गलके ग्रहण करनेको आहार कहते हैं । जिन जीवोंके इस प्रकारका आहार नहीं होता वे अनाहारक कहलाते हैं । किन्तु कर्मण शरीरके सद्भावमें कर्मके ग्रहण करनेमें अन्तर नहीं पड़ता । जब यह जीव उपपादक्षेत्रके प्रति ऋजुगतिमें रहता है तब आहारक होता है । बाकीके तीन समयोंमें अनाहारक होता है ।

§ 321. इस प्रकार अन्य गतिको गमन करनेवाले जीवके नूतन दूसरे पर्यायकी उत्पत्तिके भेदोंको दिखलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

संमूर्च्छन, गर्भ और उपपाद ये (तीन) जन्म हैं ॥31॥

§ 322. तीनों लोकोंमें ऊपर, नीचे और तिरछे देहका चारों ओरसे मूर्च्छन अर्थात् ग्रहण होना संमूर्च्छन है । इसका अभिप्राय है चारों ओरसे पुद्गलका ग्रहण कर अवयवोंकी रचना होना । स्त्रीके उदरमें शुक्र और शोणितके परस्पर गरण अर्थात् मिश्रणको गर्भ कहते हैं । अथवा माताके द्वारा उपभुक्त आहारके गरण होनेको गर्भ कहते हैं । प्राप्त होकर जिसमें जीव हलन-चलन करता है उसे उपपाद कहते हैं । उपपाद यह देव और नारकियोंके उत्पत्तिस्थान विशेषकी संज्ञा है । संसारी जीवोंके ये तीनों जन्मके भेद हैं, जो शुभ और अशुभ परिणामोंके निमित्तसे अनेक प्रकारके कर्म बँधते हैं, उनके फल हैं ।

§ 323. यहाँ तक संसारी विषयोंके उपभोगकी प्राप्तिमें आधारभूत जन्मोंका अधिकार था । अब इनकी योनियोंके भेद कहने चाहिए, इसलिए आगेका सूत्र कहते हैं—

सचित्त, शीत और संवृत तथा इनकी प्रतिपक्षभूत अचित्त, उष्ण और विवृत तथा मिश्र अर्थात् सचित्ताचित्त, शीतोष्ण और संवृतविवृत ये उसकी अर्थात् जन्मकी योनियाँ हैं ॥32॥

§ 324 आत्माके चैतन्यविशेषरूप परिणामको चित्त कहते हैं । जो चित्तके साथ रहता है वह सचित्त कहलाता है । शीत यह स्पर्शका एक भेद है । शुक्ल आदिके समान यह द्रव्य और

1 -निर्वृत्तिजन्मप्रका- मु । 2 शुक्लशोणित- ता, ना, दि. 1, मु । 3. मात्रोपभुक्त- मु । मात्रो-पभुक्त—दि. 1, दि 2 । 4 उपेत्योत्पद्य- मु । 5. -ध्व्याधिष्ठा- आ., दि 1, दि 2 । 6. -कल्पो वक्तव्य. आ. ता., ना. । 7. सम्यग्वृतः संवृत इति आ, दि 1, दि. 2 ।

दुष्पलक्ष्यप्रदेश उच्यते । सह इतरैर्वर्तन्त इति सेतरा । सप्रतिपक्षा इत्यर्थः । के पुनरितरे ? अचित्तोष्णविवृताः । उभयात्मको मिश्रः । सचित्ताचित्तः शीतोष्णः संवृतविवृत इति । 'च'शब्दः समुच्चयार्थः मिश्राश्च योनयो भवन्तीति । इतरथा हि पूर्वोक्तानामेव विशेषणं स्यात् । 'एकशः' इति वीप्सार्थः । तस्य ग्रहणं क्रममिश्रप्रतिपत्त्यर्थम् । यथैव विज्ञायेत—सचित्तश्च अचित्तश्च, शीतश्च उष्णश्च, संवृतश्च विवृतश्चेति । मैवं विज्ञायि—सचित्तश्च शीतश्चेत्यादि । 'तद्ग्रहणं जन्मप्रकारप्रतिनिर्देशार्थम् । तेषां समूच्छन्नादीनां जन्मनां योनय इति । त एते नव योनयो वेदितव्याः । योनिजन्मनोरविशेष इति चेत् ? न; आधाराधेयभेदात्तद्भेदः । त एते सचित्तादयो योनय आधाराः । आधेया जन्मप्रकाराः । यत सचित्तादियोन्यधिष्ठाने आत्मा समूच्छन्नादिना जन्मना शरीराहारेन्द्रियादियोग्यान्पुद्गलानुपादत्ते । देवनारका अचित्तयोनय । तेषां हि योनिरुपपाददेश-पुद्गलप्रचयोऽचित्तः । गर्भजा मिश्रयोनय । तेषां हि मानुरुदरे शुक्रशोणितमचित्तम्, तदात्मना चित्तवता मिश्रणान्मिश्रयोनि<sup>1</sup> । समूच्छन्नजास्त्रिविकल्पयोनय । केचित्सचित्तयोनय । अन्ये अचित्तयोनयः । अपरे मिश्रयोनयः । सचित्तयोनयः साधारणशरीरा । कुतः ? परस्पराश्रयत्वात् । इतरे अचित्तयोनयो मिश्रयोनयश्च । शीतोष्णयोनयो देवनारका । तेषां हि उपपादस्थानानि

गुण दोनोका वाची है, अतः शीतगुणवाला द्रव्य भी शीत कहलाता है । जो भले प्रकार ढका हो वह संवृत कहलाता है । यहाँ संवृत ऐसे स्थानको कहते हैं जो देखनेमें न आवे । इतर का अर्थ अन्य है और इनके साथ रहनेवाले सेतर कहे जाते हैं । शंका—वे इतर कौन हैं ? समाधान—अचित्त, उष्ण और विवृत । जो उभयरूप होते हैं वे मिश्र कहलाते हैं । यथा—सचित्ताचित्त, शीतोष्ण और संवृतविवृत । सूत्रमें 'च' शब्द समुच्चयवाची है । जिससे योनियाँ मिश्र भी होती हैं इसका समुच्चय हो जाता है । यदि 'च' पदका यह अर्थ न लिया जाय तो मिश्रपद पूर्वोक्त पदोंका ही विशेषण हो जाता । 'एकशः' यह पद वीप्सावाची है । सूत्रमें इस पदका ग्रहण क्रम और मिश्रका ज्ञान करानेके लिए किया है । जिससे यह ज्ञान हो कि सचित्त, अचित्त, शीत, उष्ण, संवृत, विवृत इस क्रमसे योनियाँ ली हैं । यह ज्ञान न हो कि सचित्त, शीत इत्यादि क्रमसे योनियाँ ली हैं । जन्मके भेदोंके दिखलानेके लिए सूत्रमें 'तत्' पदका ग्रहण किया है । उन समूच्छन्न आदि जन्मोंकी ये योनियाँ हैं यह इसका भाव है । ये सब मिलाकर नौ योनियाँ जानना चाहिए । शंका—योनि और जन्ममें कोई भेद नहीं ? समाधान—नहीं, क्योंकि आधार और आधेयके भेदसे उनमें भेद है । ये सचित्त आदिक योनियाँ आधार हैं और जन्मके भेद आधेय हैं, क्योंकि सचित्त आदि योनिरूप आधारमें समूच्छन्न आदि जन्मके द्वारा आत्मा शरीर, आहार और इन्द्रियोंके योग्य पुद्गलको ग्रहण करता है । देव और नारकियोंकी अचित्त योनि होती है, क्योंकि उनके उपपाददेशके पुद्गलप्रचयरूप योनि अचित्त है । गर्भजोंकी मिश्र योनि होती है, क्योंकि उनकी माताके उदरमें शुक्र और शोणित अचित्त होते हैं जिनका सचित्त माताकी आत्मासे मिश्रण है इसलिए वह मिश्रयोनि है । समूच्छन्नोकी तीन प्रकारकी योनियाँ होती हैं । किन्हीकी सचित्त योनि होती है, अन्यकी अचित्तयोनि होती है और दूसरोंकी मिश्रयोनि होती है । साधारण शरीरवाले जीवोंकी सचित्त योनि होती है, क्योंकि ये एक-दूसरेके आश्रयसे रहते हैं । इनसे अतिरिक्त शेष समूच्छन्न जीवोंके अचित्त और मिश्र दोनों प्रकारकी योनियाँ होती हैं । देव और नारकियोंकी शीत और उष्ण दोनों प्रकारकी योनियाँ होती हैं, क्योंकि उनके कुछ उपपादस्थान शीत हैं और कुछ उष्ण । तेजस्कायिक जीवोंकी उष्णयोनि होती है । इनसे अतिरिक्त जीवोंकी योनियाँ तीन प्रकारकी होती हैं । किन्हीकी शीत योनियाँ होती हैं, किन्हीकी उष्णयोनियाँ होती हैं और

कानिचिच्छीतानि कानिचिदुष्णानीति । उष्णयोनयस्तैजस्कायिकाः । इतरे त्रिविकल्पयोनयः । केचिच्छीतयोनयः । केचिदुष्णयोनयः । अपरे मिश्रयोनय इति । देवनारकैकेन्द्रियाः संवृतयोनय । विकलेन्द्रिया विवृतयोनयः । गर्भजाः मिश्रयोनयः । तद्भूदेवाश्चतुरशीतिशतसहस्रसंख्या आगमतो वेदितव्याः । उक्तं च—

‘णिच्चिदरधादु सत्त य तरु दस वियलिदिएसु छन्नेव ।

सुरणिरयतिरिय चउरो चोदस मणुए सदसहस्सा<sup>1</sup> ॥”

§ 325. एवमेतस्मिन्नवयोनिभेदसंकटे त्रिविधजन्मनि सर्वप्राणभूतामनियमेन प्रसक्ते तदवधारणार्थमाह—

जरायुजाण्डजपोतानां गर्भः ॥33॥

§ 326. यज्जालवत्प्राणिपरिवरणं विततमांसशोणितं तज्जरायुः । यन्नखत्वक्सदृशमुपात्त-  
काठिन्यं शुक्रशोणितपरिवरणं परिमण्डलं तदण्डम् । किञ्चित्परिवरणमन्तरेण परिपूर्णावयवो योनि-  
निर्गतमात्र एव परिस्पन्दादिसामर्थ्योपेतः पोतः । जरायु जाता जरायुजाः । अण्डे जाता अण्डजाः ।  
जरायुजाश्च अण्डजाश्च पोताश्च जरायुजाण्डजपोता गर्भयोनयः ।

§ 327. यद्यमीषां जरायुजाण्डजपोतानां गर्भोऽवधिगते, अथोपपादः केषां भवतीत्यत आह—

देवनारकाणामुपपादः ॥34॥

देवानां नारकाणां चोपपादो जन्म वेदितव्यम् ।

किन्हीकी मिश्रयोनियाँ होती हैं । देव, नारकी और एकेन्द्रियोकी संवृत योनियाँ होती हैं । विक-  
लेन्द्रियों की निवृत योनियाँ होती हैं । तथा गर्भजोकी मिश्र योनियाँ होती हैं । इन सब योनियोंके  
चौरासी लाख भेद हैं यह बात आगमसे जाननी चाहिए । कहा भी है—

‘नित्यनिगोद, इतरनिगोद, पृथिवीकायिक, जलकायिक, अग्निकायिक और वायुकायिक  
जीवोकी सात-सात लाख योनियाँ हैं । वृक्षोंकी दस लाख योनियाँ हैं । विकलेन्द्रियोकी मिलाकर  
छह लाख योनियाँ हैं । देव, नारकी और तिर्यचोकी चार-चार लाख योनियाँ हैं तथा मनुष्योंकी  
चौदह लाख योनियाँ हैं ।’

§ 325 इस प्रकार नौ योनियोंसे युक्त तीन जन्म सब जीवोके अनियमसे प्राप्त हुए,  
अतः निश्चय करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

जरायुज, अण्डज और पोत जीवोंका गर्भजन्म होता है ॥33॥

§ 326 जो जालके समान प्राणियोंका आवरण है और जो मांस और शोणितसे बना  
है उसे जरायु कहते हैं । जो नखकी त्वचाके समान कठिन है, गोल है और जिसका आवरण शुक्र  
और शोणितसे बना है उसे अण्ड कहते हैं । जिसके सब अवयव बिना आवरणके पूरे हुए हैं और  
जो योनिसे निकलते ही हलन-चलन आदि सामर्थ्यसे युक्त है उसे पोत कहते हैं । इनमें जो जरसे  
पैदा होते हैं वे जरायुज कहलाते हैं । जो अण्डोसे पैदा होते हैं वे अण्डज कहलाते हैं । सूत्रमें  
जरायुज, अण्डज और पोत इनका द्वन्द्व समास है । ये सब गर्भकी योनियाँ हैं ।

§ 327. यदि इन जरायुज, अण्डज और पोत जीवोका गर्भ जन्म निर्णीत होता है तो  
अब यह बतलाइए कि उपपाद जन्म किन जीवोके होता है, अतः इस बातका ज्ञान करानेके लिए  
आगेका सूत्र कहते हैं—

देव और नारकियोंका उपपाद जन्म होता है ॥34॥

§ 328. अयान्येषां किं जन्मेत्यत आह—

शेषाणां समूच्छेदनम् ॥35॥

§ 329. गर्भजेभ्य औपपादिकेभ्यश्चान्ये शेषाः । समूच्छेदनं जन्मेति । एते त्रयोऽपि योगा नियमार्थाः । उभयतो नियमश्च द्रष्टव्यः । जरायुजाण्डजपोतानामेव गर्भः । गर्भ एव च जरायुजाण्डजपोतानाम् । देवनारकाणामेवोपपादः । उपपाद एव च देवनारकाणाम् । शेषाणामेव समूच्छेदनम् । समूच्छेदनमेव शेषाणामिति ।

§ 330. तेषां पुनः ससारिणा त्रिविधजन्मनामाहितबहुविकल्पनवयोनिभेदानां शुभाशुभनामकर्मविपाकनिर्वर्तितानि बन्धफलानुभवनाधिष्ठानानि शरीराणि कानीत्यत आह—

औदारिकवैक्रियिकाहारकतैजसकर्मणानि शरीराणि ॥36॥

§ 331. विशिष्टनामकर्मोदयापादितवृत्तीनि शीर्यन्ते इति शरीराणि<sup>1</sup> । औदारिकादिप्रकृतिविशेषोदयप्राप्तवृत्तीनि औदारिकादीनि । उदार स्थूलम् । उदारे<sup>2</sup> भव उदार प्रयोजनमस्येति वा, औदारिकम् । अष्टगुणैश्वर्ययोगादेकानेकाणुमहच्छरीरविधिकरणविक्रिया, सा प्रयोजनमस्येति वैक्रियिकम् । सूक्ष्मपदार्थनिर्जनार्थमसयमपरिजिहीर्षया वा प्रमत्तसयतेनाह्रियते निर्वर्त्यते तदित्याहारकम् । यत्तेजोनिमित्तं तेजसि वा भव तत्तैजसम् । कर्मणां कार्यं कर्मणम् । सर्वेषां कर्मनिमित्तत्वेऽपि रुढिवशाद्विशिष्टविषये वृत्तिरवसेया ।

§ 328 इनसे अतिरिक्त अन्य जीवोंके कौन-सा जन्म होता है । अब इस बातका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

शेष सब जीवोंका समूच्छेदन जन्म होता है ॥35॥

§ 329 इस सूत्रमें 'शेष' पदसे वे जीव लिये गये हैं जो गर्भ और उपपाद जन्मसे नहीं पैदा होते । इनके समूच्छेदन जन्म होता है । ये तीनों ही सूत्र नियम करते हैं । और यह नियम दोनों ओरसे जानना चाहिए । यथा—गर्भ जन्म जरायुज, अण्डज और पोत जीवोंका ही होता है । या जरायुज, अण्डज और पोत जीवों के गर्भजन्म ही होता है । उपपाद जन्म देव और नारकियों के ही होता है या देव और नारकियोंके उपपाद जन्म ही होता है । समूच्छेदन जन्म शेष जीवोंके ही होता है या शेष जीवोंके समूच्छेदन जन्म ही होता है ।

§ 330 जो तीन जन्मोंसे पैदा होते हैं और जिनके अपने अवान्तर भेदोंसे युक्त नौ योनियाँ हैं उन ससारी जीवोंके शुभ और अशुभ नामकर्मके उदयसे निष्पन्न हुए और बन्धफलके अनुभव करनेमें आधारभूत शरीर कितने हैं । अब इसी बातको दिखलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

औदारिक, वैक्रियिक, आहारक, तैजस और कर्मण ये पाँच शरीर हैं ॥36॥

§ 331 जो विशेष नामकर्मके उदयसे प्राप्त होकर शीर्यन्ते अर्थात् गलते हैं वे शरीर हैं । इसके औदारिक आदि पाँच भेद हैं । ये औदारिक आदि प्रकृति विशेषके उदयसे होते हैं । उदार और स्थूल ये एकार्थवाची शब्द हैं । उदार शब्दसे होनेरूप अर्थमें या प्रयोजनरूप अर्थमें ठक् प्रत्यय होकर औदारिक शब्द बनता है । अणिमा आदि आठ गुणोंके ऐश्वर्यके सम्बन्धसे एक, अनेक, छोटा, बड़ा आदि नाना प्रकारका शरीर करना विक्रिया है । यह विक्रिया जिस शरीरका प्रयोजन है वह वैक्रियिक शरीर है । सूक्ष्म पदार्थका ज्ञान करनेके लिए या असयमको दूर करनेकी इच्छासे प्रमत्तसयत जिस शरीरकी रचना करता है वह आहारक शरीर है । जो दीप्तिका कारण है या तेजसे उत्पन्न होता है उसे तैजस शरीर कहते हैं । कर्मोंका कार्य कर्मण शरीर है । यद्यपि सब शरीर कर्मके निमित्तसे होते हैं तो भी रुढिसे विशिष्ट शरीरको कर्मण शरीर कहा है ।

1. 'वेष्टेन्द्रियार्थश्रय शरीरम् ।' न्या मू. 1, 1 11 । 2 उदारे अवमौदारिकम् । उदार मू ।



§ 332. यथौदारिकस्येन्द्रियैरुपलब्धिस्तथेतरेषां कस्मान्न भवतीत्यत आह—

परं परं सूक्ष्मम् ॥37॥

§ 333. 'पर'शब्दस्यानेकार्थवृत्तित्वेऽपि विवक्षातो व्यवस्थार्थगतिः । पृथग्भूतानां शरीराणां सूक्ष्मगुणेन वीप्सानिर्देश क्रियते परम्परमिति । औदारिकं स्थूलम्, ततः सूक्ष्मं वैक्रियिकम्, ततः सूक्ष्मं आहारकम् ततः सूक्ष्मं तैजसम्, तैजसात्कार्मणं सूक्ष्ममिति ।

§ 334. यदि परम्पर सूक्ष्मम्, प्रदेशतोऽपि<sup>1</sup> न्यूनं परम्परं हीनमिति विपरीतप्रतिपत्ति-निवृत्त्यर्थमाह—

प्रदेशतोऽसंख्येयगुणं प्राक्तैजसात् ॥38॥

§ 335. प्रदिश्यन्त इति प्रदेशाः परमाणवः । संख्यामतीतोऽसंख्येयः । असंख्येयो गुणोऽस्य तदिदमसंख्येयगुणम् । कुतः ? प्रदेशतः । नावगाहतः । परम्परमित्यनुवृत्तेरा कार्मणात्प्रसङ्गे तन्निवृत्त्यर्थमाह प्राक्तैजसादिति । औदारिकादसंख्येयगुणप्रदेश वैक्रियिकम् । वैक्रियिकादसंख्येयगुण-प्रदेशमाहारकमिति । को गुणकारः । पत्योपमासंख्येयभागः । यद्येवम्, परम्परं महापरिमाणं प्राप्नोति<sup>2</sup> ? नैवम्; बन्धविशेषात्परिमाणभेदाभावस्तूलनिचयायः पिण्डवत् ।

§ 336. अयोत्तरयोः किं समप्रदेशत्वमुतास्ति कश्चिद्विशेष इत्यत आह—

§ 332 जिस प्रकार इन्द्रियाँ औदारिक शरीरको जानती हैं उस प्रकार इतर शरीरोंको क्यो नही जानती ? अब इस बातको दिखलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

आगे-आगेका शरीर सूक्ष्म है ॥37॥

§ 333 पर शब्दके अनेक अर्थ हैं तो भी यहाँ विवक्षासे व्यवस्थारूप अर्थका ज्ञान होता है । यद्यपि शरीर अलग-अलग है तो भी उनमें सूक्ष्म गुणका अन्वय है यह दिखलानेके लिए 'परम्परम्' इस प्रकार वीप्सा निर्देश किया है । औदारिक शरीर स्थूल है । इससे वैक्रियिक शरीर सूक्ष्म है । इससे आहारक शरीर सूक्ष्म है । इससे तैजस शरीर सूक्ष्म है और इससे कार्मण शरीर सूक्ष्म है ।

§-334 यदि ये उत्तरोत्तर शरीर सूक्ष्म हैं तो प्रदेशोंकी अपेक्षा भी उत्तरोत्तर हीन होंगे । इस प्रकार विपरीत ज्ञानका निराकरण करने के लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

तैजससे पूर्व तीन शरीरोंमें आगे-आगेका शरीर प्रदेशोंकी अपेक्षा असंख्यातगुणा है ॥38॥

§ 335 प्रदेश शब्दकी व्युत्पत्ति 'प्रदिश्यन्ते' होती है । इसका अर्थ परमाणु है । संख्या-तीतको असंख्येय कहते हैं । जिसका गुणकार असंख्यात है वह असंख्येयगुणा कहलाता है । शंका—किसकी अपेक्षा ? समाधान—प्रदेशोंकी अपेक्षा, अवगाहनकी अपेक्षा नहीं । पूर्व सूत्रमें 'परम्परम्' इस पदकी अनुवृत्ति होकर असंख्येयगुणत्वका प्रसंग कार्मण शरीर तक प्राप्त होता है अतः उसकी निवृत्तिके लिए सूत्रमें 'प्राक् तैजसात्' पद रखा है । अर्थात् तैजस शरीरसे पूर्ववर्ती शरीर तक ये शरीर उत्तरोत्तर असंख्यातगुणे हैं । औदारिक शरीरसे वैक्रियिक शरीर असंख्यातगुणे प्रदेशवाला है । शंका—गुणकारका प्रमाण क्या है ? समाधान—पत्यका असंख्यातवाँ भाग । शंका—यदि ऐसा है तो उत्तरोत्तर एक शरीरसे दूसरा शरीर महापरिमाणवाला प्राप्त होता है ? समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि बन्धविशेषके कारण परिमाणमें भेद नहीं होता । जैसे रूईका ढेर और लोहेका गोला ।

§ 336. आगेके दो शरीरोंके प्रदेश क्या समान है या उनमें भी कुछ भेद है । इस बात-

अनन्तगुणे परे ॥39॥

§ 337. प्रदेशतः। इत्यनुवर्तते, तेनैवमभिसंबन्धः क्रियते—आहारकात्तैजसं प्रदेशतोऽनन्तगुणम्, तैजसात्कार्मणं प्रदेशतोऽनन्तगुणगिति। को गुणकारः? अभव्यानामनन्तगुणः सिद्धानामनन्तभागः<sup>1</sup>।

§ 338. तत्रैतत्स्याच्छल्यकवन्मूर्तिमद्द्रव्योपचितत्वात्संसारिणो जीवस्याभिप्रेतगतिनिरोधप्रसङ्ग इति? तन्न; किं कारणम्। यस्मादुभे अप्येते—

अप्रतीघाते ॥40॥

§ 339. मूर्तिमतो मूर्त्यन्तरेण व्याघातः प्रतीघातः। स नास्त्यनयोरित्यप्रतीघाते; सूक्ष्मपरिणामात् अर्यपिण्डे तेजोऽनुप्रवेशवत्तैजसकार्मणयोर्नास्ति वज्रपटलादिषु व्याघातः। ननु च वैक्रियिकाहारकयोरपि नास्ति प्रतीघातः? सर्वत्राप्रतीघातोऽत्र विवक्षितः। यथा तैजसकार्मणयोरा-लोकान्तात् सर्वत्र नास्ति प्रतीघातः, न तथा वैक्रियिकाहारकयोः।

§ 340. आह किमेतावानेव विशेष उत कश्चिद्व्योऽप्यस्तीत्याह—

अनादिसंबन्धे च ॥41॥

§ 341. 'च' शब्दो विकल्पार्थः। अनादिसंबन्धे सादिसंबन्धे चेति। कार्यकारणभावसतत्या

को बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

परवर्ती दो शरीर प्रदेशोको अपेक्षा उत्तरोत्तर अनन्तगुणे हैं ॥39॥

§ 337. पूर्व सूत्रसे 'प्रदेशतः' इस पदकी अनुवृत्ति होती है। जिससे इसकार सम्बन्ध करना चाहिए कि आहारक शरीरसे तैजस शरीरके प्रदेश अनन्तगुणे हैं और तैजस शरीरसे कार्मण शरीरके प्रदेश अनन्तगुणे हैं। शंका—गुणकार क्या है? समाधान—अभव्योसे अनन्तगुणा और सिद्धोका अनन्तवां भाग गुणकार है।

§ 338 शंका—जिस प्रकार कील आदिके लग जानेसे कोई भी प्राणी इच्छित स्थानको नहीं जा सकता उसी प्रकार मूर्तिक द्रव्यसे उपचित होनेके कारण ससारी जीवकी इच्छित गति-के निरोधका प्रसंग प्राप्त होता है? समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि ये दोनों शरीर—

प्रतीघातरहित हैं ॥40॥

§ 339 एक मूर्तिक पदार्थका दूसरे मूर्तिक पदार्थके द्वारा जो व्याघात होता है उसे प्रतीघात कहते हैं। इन दोनों शरीरोका इस प्रकारका प्रतीघात नहीं होता, इसलिए ये प्रतीघात रहित हैं। जिस प्रकार सूक्ष्म होनेसे अग्नि लोहेके गोलेमे प्रवेश कर जाती है। उसी प्रकार तैजस और कार्मण शरीरका वज्रपटलादिकमे भी व्याघात नहीं होता। शंका—वैक्रियिक और आहारक शरीरका भी प्रतीघात नहीं होता फिर यहाँ तैजस और कार्मण शरीरको ही अप्रतीघात क्यों कहा? समाधान—इस सूत्रमे सर्वत्र प्रतीघातका अभाव विवक्षित है। जिस प्रकार तैजस और कार्मण शरीरका लोक पर्यन्त सर्वत्र प्रतीघात नहीं होता वह बात वैक्रियिक और आहारक शरीरकी नहीं है।

§ 340 इन दोनों शरीरोमे क्या इतनी ही विशेषता है या और भी कोई विशेषता है। इसी बातको बतलानेके लिए अब आगेका सूत्र कहते हैं—

आत्माके साथ अनादि सम्बन्धवाले हैं ॥41॥

§ 341 सूत्रमे 'च' शब्द विकल्पको सूचित करनेके लिए दिया है। जिससे यह अर्थ हुआ

अनादिसंबन्धे, विशेषापेक्षया सादिसंबन्धे<sup>1</sup> च बीजवृक्षवत् । यथौदारिकवैक्रियिकाहारकाणि जीवस्य कदाचित्स्थानि, न तथा तैजसकर्मणे । नित्यसंबन्धिनी हि ते आ संसारक्षयात् ।

§ 342. त एते तैजसकर्मणे किं कस्यचिदेव भवत उताविशेषेणेत्यत आह—

सर्वस्य ॥42॥

§ 343. 'सर्व' शब्दो निरवशेषवाची । निरवशेषस्य संसारिणो जीवस्य ते द्वे अपि शरीरे भवत इत्यर्थः ।

§ 344. अधिशेषाभिधानात्तैरौदारिकादिभिः सर्वस्य संसारिणो यौगपद्येन संबन्धप्रसंगे संभविशरीरप्रदर्शनार्थमिदमुच्यते—

तदादीनि भाज्यानि युगपदे<sup>2</sup>कस्या चतुर्भ्यः ॥43॥

§ 345. 'तत्' शब्दः प्रकृततैजसकर्मणप्रतिनिर्देशार्थः । ते तैजसकर्मणे आदिर्येषां तानि तदादीनि । भाज्यानि विकल्प्यानि । आ कुतः ? आ चतुर्भ्यः । युगपदेकस्यात्मनः । कस्यचिद् द्वे तैजसकर्मणे । अपरस्य त्रौणि औदारिकतैजसकर्मणानि वैक्रियिकतैजसकर्मणानि वा । अन्यस्य चत्वारि औदारिकाहारकतैजसकर्मणानीति विभागः क्रियते ।

कि तैजस और कर्मण शरीरका अनादि सम्बन्ध है और सादि सम्बन्ध भी है । कार्यकारणभाव-की परम्पराकी अपेक्षा अनादि सम्बन्धवाले हैं और विशेषकी अपेक्षा सादि सम्बन्धवाले हैं । यथा बीज और वृक्ष । जिस प्रकार औदारिक, वैक्रियिक और आहारक शरीर जीवके कदाचित् होते हैं उस प्रकार तैजस और कर्मण शरीर नहीं हैं । संसारका क्षय होने तक उनका जीवके साथ सदा सम्बन्ध है ।

§ 342 ये तैजस और कर्मण शरीर क्या किसी जीवके ही होते हैं । सामान्यरूपसे सबके होते हैं । इसी बातका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

तथा सब संसारी जीवोंके होते हैं ॥42॥

§ 343 यहाँ 'सर्व' शब्द निरवशेषवाची है । वे दोनों ही शरीर सब संसारी जीवोंके होते हैं यह इस सूत्रका तात्पर्य है ।

§ 344 सामान्य कथन करनेसे उन औदारिकादि शरीरोंके साथ सब संसारी जीवोंका एक साथ सम्बन्ध प्राप्त होता है, अतः एक साथ कितने शरीर सम्भव हैं इस बातको दिखलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

एक साथ एक जीवके तैजस और कर्मणसे लेकर चार शरीर तक विकल्पसे होते हैं ॥43॥

§ 345 सूत्रमे प्रकरणप्राप्त तैजस और कर्मण शरीरका निर्देश करनेके लिए 'तत्' शब्द दिया है । तदादि शब्दका समासलभ्य अर्थ है—तैजस और कर्मण शरीर जिनके आदि है वे । भाज्य और विकल्प्य ये पर्यायवाची नाम हैं । तात्पर्य यह है कि एक साथ एक आत्माके पूर्वोक्त दो शरीरसे लेकर चार शरीर तक विकल्पसे होते हैं । किसीके तैजस और कर्मण ये दो शरीर होते हैं । अन्यके औदारिक, तैजस और कर्मण या वैक्रियिक, तैजस और कर्मण ये तीन शरीर होते हैं । किसी दूसरेके औदारिक, आहारक, तैजस और कर्मण ये चार शरीर होते हैं । इस प्रकार यह विभाग यहाँ किया गया है ।

विशेषार्थ—आगे 47वें सूत्रमे नपोविशेषके बलसे वैक्रियिक शरीरकी उत्पत्तिका निर्देश किया है, इसलिए प्रश्न होता है कि किसी ऋद्धिधारी साधुके एक साथ पाँच शरीरका सद्भाव

§ 346. पुनरपि तेषां विशेषप्रतिपत्त्यर्थमाह—

निरुपभोगमन्त्यम् ॥44॥

§ 347. अन्ते भवमन्त्यम् । किं तत् ? कर्मणम् । इन्द्रियप्रणालिक्रिया शब्दादीनामुप-  
लब्धिरुपभोगः । तदभावान्निरुपभोगम् । विग्रहगतौ सत्यासपि इन्द्रियलब्धौ द्रव्येन्द्रियनिर्वृत्त्य-  
भावाच्छब्दाद्युपभोगाभाव इति । ननु तैजसमपि निरुपभोगम् तत्र किमुच्यते निरुपभोगमन्त्य-  
मिति ? तैजस शरीरं योगनिमित्तमपि न भवति, ततोऽस्योपभोगविचारेऽनधिकारः ।<sup>1</sup>

माननेमे क्या हानि है ? समाधान यह है कि एक साथ वैक्रियिक और आहारक ऋद्धिकी प्रवृत्ति नहीं होती, इसलिए एक तो एक साथ आहारक शरीरके साथ वैक्रियिक शरीरका अवस्थान नहीं बन सकता । दूसरे तपोविशेषसे जो विक्रिया प्राप्त होती है वह औदारिक शरीरसम्बन्धी ही विक्रिया है । उसे स्वतन्त्र वैक्रियिक शरीर मानना उचित नहीं है । कर्मसाहित्यमे वैक्रियिक शरीर नामकर्मके उदयसे जो शरीर प्राप्त होता है उसकी परिगणना ही वैक्रियिक शरीरमे की गयी है । इसलिए अधिकारी भेद होनेसे औदारिक और आहारक शरीरके साथ वैक्रियिक शरीर नहीं बन सकता । यही कारण है कि एक साथ अधिकसे अधिक चार शरीर बतलाये हैं ।

§ 346 फिर भी उन शरीरोंका विशेष ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

अन्तिम शरीर उपभोगरहित है ॥44॥

§ 347 जो अन्तमे होता है वह अन्त्य कहलाता है । शंका—वह अन्तका शरीर कौन है ? समाधान—कर्मण । इन्द्रियरूपी नालियोंके द्वारा शब्दादिके ग्रहण करनेको उपभोग कहते हैं । यह बात अन्तके शरीरमे नहीं पायी जाती, अतः वह निरुपभोग है । विग्रहगतिमे लब्धिरुप भावेन्द्रियके रहते हुए भी वहाँ द्रव्येन्द्रियकी रचना न होनेसे शब्दादिकका उपभोग नहीं होता । शंका—तैजस शरीर भी निरुपभोग है, इसलिए वहाँ यह क्यों कहते हो कि अन्तका शरीर निरुप-  
भोग है ? समाधान—तैजस शरीर योगमे निमित्त भी नहीं होता, इसलिए इसका उपभोगके विचारमे अधिकार नहीं है ।

विशेषार्थ—औदारिक, वैक्रियिक और आहारक इन तीनों शरीरोंमे इन्द्रियोकी रचना होकर उन द्वारा अपने-अपने विषयोका ग्रहण होता है, इसलिए ये तीनों शरीर सोपभोग माने गये हैं । यद्यपि कर्मण काययोग केवली जिनके प्रतर और लोकपूरण समुद्घात के समय तथा विग्रहगतिमे होता है । पर इनमे-से प्रतर और लोकपूरण समुद्घातके समय केवलज्ञान होनेसे वहाँ उपभोगका प्रश्न ही नहीं उठता । मात्र विग्रहगतिमे कर्मण काययोगके रहते हुए उपभोग होता है या नहीं यह प्रश्न होता है और इसी प्रश्नका उत्तर देनेके लिए 'निरुपभोगमन्त्यम्' यह सूत्र रचा गया है । अन्तका शरीर उपभोगरहित क्यों है इस बातका खुलासा करते हुए बतलाया है कि विग्रहगतिमे भावेन्द्रियाँ तो होती हैं पर द्रव्येन्द्रियाँ नहीं होती, इसलिए यहाँ शब्दादि विषयोका ग्रहण नहीं होता । यही कारण है कि अन्तके शरीरको निरुपभोग कहा है । रहा तैजस शरीर सो अन्य चार शरीरोंके समान इसका स्वतन्त्र अधिकार नहीं है । अनि सृत तैजस शरीर सब ससारी जीवोंके सदा होता है और नि सृत तैजस शरीर कादाचित्क होता है । इस प्रकार तैजस शरीर पाया तो जाता है सब ससारी जीवोंके, पर आत्मप्रदेश परिस्पन्दमे यह शरीर कारण नहीं है, इसलिए इन्द्रियो-द्वारा विषयोके ग्रहण करनेमे इस शरीरको उपयोगी नहीं माना गया है । यही कारण है कि तैजस शरीर निरुपभोग है कि सोपभोग यह प्रश्न ही नहीं उठता ।

§ 348: एवं तत्रोक्तलक्षणेषु जन्मसु अमूनि शरीराणि प्रादुर्भावमापद्यमानानि किम-  
विशेषेण भवन्ति, उत कश्चिदस्ति प्रतिविशेष इत्यत आह—

गर्भसंमूर्च्छनजमाद्यम् ॥45॥

§ 349: सूत्रक्रमापेक्षया आदौ भवमाद्यम् । औदारिकमित्यर्थः । यद् गर्भजं यच्च संमूर्च्छ-  
नजं तत्सर्वमौदारिकं द्रष्टव्यम् ।

§ 350. तदनन्तरं यन्निर्दिष्टं तत्कस्मिन् जन्मनीत्यत आह—

औपपादिकं वैक्रियिकम् ॥46॥

§ 351. उपपादे भवमौपपादिकम् । तत्सर्वं वैक्रियिकं वेदितव्यम् ।

§ 352. यद्यौपपादिकं वैक्रियिकम्, अनौपपादिकस्य वैक्रियिकत्वाभाव इत्यत आह—

लब्धिप्रत्ययं च ॥47॥

§ 353. 'च' शब्देन वैक्रियिकमभिसंबध्यते । तपोविशेषादुद्दिष्टप्राप्तिर्लब्धिः । लब्धिः  
प्रत्ययः कारणस्य लब्धिप्रत्ययम् । वैक्रियिकं लब्धिप्रत्ययं च भवतीत्यभिसंबध्यते ।

§ 354. किमेतदेव लब्ध्यपेक्षमुतान्यदप्यस्तीत्यत आह—

तैजसमपि ॥48॥

§ 348 इस प्रकार पूर्वोक्त लक्षणवाले इन जन्मोमे क्या सामान्यसे सब शरीर उत्पन्न होते हैं या इसमें कुछ विशेषता है । इस बातको बतलानेके लिए अब आगेका सूत्र कहते हैं—

पहला शरीर गर्भ और संमूर्च्छन जन्मसे पैदा होता है ॥45॥

§ 349 सूत्रमें जिस क्रमसे निर्देश किया है तदनुसार यहाँ आद्यपदसे औदारिक शरीरका ग्रहण करना चाहिए । जो शरीर गर्भजन्मसे और समूर्च्छन जन्मसे उत्पन्न होता है वह सब औदारिक शरीर है यह इस सूत्रका तात्पर्य है ।

§ 350 इसके अनन्तर जिस शरीरका निर्देश किया है उसकी उत्पत्ति किस जन्मसे होती है अब इस बातका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

वैक्रियिक शरीर उपपाद जन्मसे पैदा होता है ॥46॥

§ 351. जो उपपादमें होता है उसे औपपादिक कहते हैं । इस प्रकार उपपाद जन्मसे पैदा होनेवाले शरीरको वैक्रियिक जानना चाहिए ।

§ 352 यदि जो शरीर उपपाद जन्मसे पैदा होता है वह वैक्रियिक है तो जो शरीर उपपाद जन्मसे नहीं पैदा होता उसमें वैक्रियिकपन नहीं बन सकता । अब इसी बातका स्पष्टीकरण करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

तथा लब्धिसे भी पैदा होता है ॥47॥

§ 353 सूत्रमें 'च' शब्द आया है । उससे वैक्रियिक शरीरका सम्बन्ध करना चाहिए । तपोविशेषसे प्राप्त होनेवाली ऋद्धिको लब्धि कहते हैं । इस प्रकारकी लब्धिसे जो शरीर उत्पन्न होता है वह लब्धिप्रत्यय कहलाता है । वैक्रियिक शरीर लब्धिप्रत्यय भी होता है ऐसा यहाँ सम्बन्ध करना चाहिए ।

§ 354 क्या यही शरीर लब्धिकी अपेक्षासे होता है या दूसरा शरीर भी होता है । अब इसी बातका ज्ञान करानेके लिए आगे का सूत्र कहते हैं—

तैजस शरीर भी लब्धिसे पैदा होता है ॥48॥

§ 355. 'अपि' शब्देन लब्धिप्रत्ययमभिसंबध्यते । तैजसमपि लब्धिप्रत्यय भवतीति ।

§ 356 वैक्रियिकानन्तरं यदुपदिष्टं तस्य स्वरूपनिर्धारणार्थं स्वामिनिर्देशार्थं चाह—

शुभं विशुद्धमव्याधाति चाहारकं प्रमत्तसंयतस्यैव ॥49॥

§ 357. शुभकारणत्वाच्छुभव्यपदेशः । शुभकर्मण आहारककाययोगस्य धारणत्वाच्छुभ-  
मित्युच्यते अन्नस्य प्राणव्यपदेशवत् । विशुद्धकार्यत्वाद्विशुद्धव्यपदेशः । विशुद्धस्य पुण्यकर्मणः  
अशबलस्य निरवद्यस्य कार्यत्वाद्विशुद्धमित्युच्यते तन्तूना कार्पासव्यपदेशवत् । उभयतो व्याघाता-  
भावादव्याधाति । न ह्याहारकशरीरेणान्यस्य व्याघातः । नाप्यन्येनाहारकस्येति । तस्य प्रयोजन-  
समुच्चयार्थः 'च' शब्दः कियते । तद्यथा—कदाचित् लब्धिविशेषसद्भावज्ञापनार्थं कदाचित्सूक्ष्मपदार्थ-  
निर्धारणार्थं संयमपरिपालनार्थं च । आहारकमिति प्रागुक्तस्य प्रत्याम्नायः । यदाहारकशरीर  
निर्वर्तयितुमारभते तदा प्रमत्तो भवतीति 'प्रमत्तसंयतस्य' इत्युच्यते । इष्टतोऽवधारणार्थं 'एव'-  
कारोपादानम् । यथैवं विज्ञायेत प्रमत्तसंयतस्यैवाहारकं नान्यस्येति । मैवं विज्ञायि प्रमत्तसंयत-  
स्याहारकमेवेति । मा भूदौदारिकादिनिवृत्तिरिति ।

§ 358. एवं विभक्तानि शरीराणि विभ्रतां संसारिणां प्रतिगति किं त्रिलिङ्गसंनिधान

§ 355 सूत्रमे 'अपि' शब्द आया है । उससे 'लब्धिप्रत्ययम्' पदका ग्रहण होता है ।  
तैजस शरीर भी लब्धिप्रत्यय होता है यह इस सूत्रका भाव है ।

§ 356 वैक्रियिक शरीरके पश्चात् जिस शरीरका उपदेश दिया है उसके स्वरूपका  
निश्चय करनेके लिए और उसके स्वामीका निर्देश करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

आहारक शरीर शुभ, विशुद्ध और व्याघात रहित है और वह प्रमत्तसंयतके ही होता है ॥४९॥

§ 357 शुभकर्मका कारण होनेसे इसे शुभ कहा है । यह शरीर आहारक काययोगरूप  
शुभकर्मका कारण है, इसलिए आहारक शरीर शुभ कहलाता है । यहाँ कारणमे कार्यका उप-  
चार है । जैसे अन्नमे प्राणका उपचार करके अन्नको प्राण कहते हैं । विशुद्ध कर्मका कार्य होनेसे  
आहारक शरीरको विशुद्ध कहा है । तात्पर्य यह है कि जो चित्र-विचित्र न होकर निर्दोष है ऐसे  
विशुद्ध अर्थात् पुण्यकर्मका कार्य होनेसे आहारक शरीरको विशुद्ध कहते हैं । यहाँ कार्यमे कारण-  
का उपचार है । जैसे तन्तुओमे कपासका उपचार करके तन्तुओ को कपास कहते हैं । दोनों  
ओरसे व्याघात नहीं होता, इसलिए यह अव्याधाती है । तात्पर्य यह है कि आहारक शरीरसे  
अन्य पदार्थका व्याघात नहीं होता और अन्य पदार्थसे आहारक शरीरका व्याघात नहीं होता ।  
आहारक शरीरके प्रयोजनका समुच्चय करनेके लिए सूत्रमे 'च' शब्द दिया है । यथा—आहारक  
शरीर कदाचित् लब्धि-विशेषके सद्भावको जतानेके लिए, कदाचित् सूक्ष्म पदार्थका निश्चय  
करनेके लिए और संयमकी रक्षा करनेके लिए उत्पन्न होता है । सूत्रमे 'आहारक' पद आया है  
उससे पूर्वमे कहे गये आहारक शरीरको दुहराया है । जिस समय जीव आहारक शरीरकी रचना-  
का आरम्भ करता है उस समय वह प्रमत्त हो जाता है, इसलिए सूत्रमे प्रमत्तसंयतके ही आहारक  
शरीर होता है यह कहा है । इष्ट अर्थके निश्चय करनेके लिए सूत्रमे 'एवकार' पदको ग्रहण  
किया है । जिससे यह जाना जाय कि आहारक शरीर प्रमत्तसंयतके ही होता है अन्यके नहीं ।  
किन्तु यह न जाना जाय कि प्रमत्तसंयतके आहारक ही होता है । तात्पर्य यह है कि प्रमत्तसंयत-  
के औदारिक आदि शरीरोंका निराकरण न हो, इसलिए प्रमत्तसंयत पदके साथ ही एवकार पद  
लगाया है ।

§ 358 इस प्रकार इन शरीरोंको धारण करनेवाले ससारो जीवोंके प्रत्येक गतिमे क्या



उत लिङ्गनियमः कश्चिदस्तीत्यत आह—

**नारकसंमूर्च्छिनो नपुंसकानि ॥50॥**

§ 359. नरकाणि वक्ष्यन्ते । नरकेषु भवा नारका । संमूर्च्छनं संमूर्च्छं स येषामस्ति<sup>1</sup> ते संमूर्च्छिनः । नारकाश्च संमूर्च्छिनश्च नारकसंमूर्च्छिनः । चारित्रमोहविकल्पनोकषायभेदस्य नपुंसक-वेदस्याशुभनाम्नश्चोदयान्न स्त्रियो न पुमांस इति नपुंसकानि भवन्ति । नारकसंमूर्च्छिनो नपुंसकान्येवेति नियमः । तत्र हि स्त्रीपुंसविषयमनोज्ञशब्दगन्धरूपरसस्पर्शसंबन्धनिमित्ता स्वल्पापि सुखमात्रा नास्ति ।

§ 360. यद्येवमवधियते, अर्थादापन्नमेतदुक्तेभ्योऽन्ये संसारिणस्त्रिलिङ्गा इति यत्रात्यन्तं<sup>2</sup> नपुंसकलिङ्गस्याभावस्तत्प्रतिपादनार्थमाह—

**न देवाः ॥51॥**

§ 361. स्त्रैणं पौंस्नं च यन्निरतिशयसुखं<sup>3</sup> शुभगतिनामोदयापेक्षं तद्देवा अनुभवन्तीति न तेषु नपुंसकानि<sup>4</sup> सन्ति ।

§ 362. अथेतरे कियल्लिङ्गा इत्यत आह—

**शेषास्त्रिवेदाः ॥52॥**

§ 363. त्रयो वेदा येषां ते त्रिवेदाः । के पुनस्ते वेदाः ? स्त्रीत्वं पुंस्त्वं नपुंसकत्वमिति ।

तीनो लिंग होते हैं या लिंगका कोई स्वतन्त्र नियम है ? अब इस बातका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

**नारक और संमूर्च्छिन नपुंसक होते हैं ॥50॥**

§ 359. नरकोका कथन आगे करेगे । जो नरकोमे उत्पन्न होते हैं वे नारकी कहलाते हैं । जो संमूर्च्छन जन्मसे पैदा होते हैं वे संमूर्च्छिन कहलाते हैं । सूत्रमे नारक और संमूर्च्छिन इन दोनों पदोका द्वन्द्वसमास है । चारित्रमोहके दो भेद हैं—कषाय और नोकषाय । इनमें-से नोकषायके भेद नपुंसकवेदके उदयसे ओर अशुभ नामकर्मके उदयसे उक्त जीव स्त्री और पुरुष न होकर नपुंसक होते हैं । यहाँ ऐसा नियम जानना कि नारक और संमूर्च्छिन नपुंसक ही होते हैं । इन जीवोके मनोज्ञ शब्द, गन्ध, रूप, रस और स्पर्शके सम्बन्धसे उत्पन्न हुआ स्त्री-पुरुष विषयक थोडा भी सुख नहीं पाया जाता है ।

§ 360 यदि उक्त जीवोके नपुंसकवेद निश्चित होता है तो यह अर्थात् सिद्ध है कि इनसे अतिरिक्त अन्य ससारी जीव तीन वेदवाले होते हैं । इसमे भी जिनके नपुंसकवेदका अत्यन्त अभाव है उनका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

**देव नपुंसक नहीं होते ॥51॥**

§ 361 शुभगति नामकर्मके उदयसे स्त्री और पुरुषसम्बन्धी जो निरतिशय सुख है उसका देव अनुभव करते हैं इसलिए उनमे नपुंसक नहीं होते ।

§ 362 इनसे अतिरिक्त शेष जीव कितने लिंगवाले होते हैं, इस बातको बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

**शेषके सब जीव तीन वेदवाले होते हैं ॥52॥**

§ 363 जिनके तीन वेद होते हैं वे तीन वेदवाले कहलाते हैं । शंका—वे तीन वेद कौन

1. —मस्तीति सम्भू- मु । 2. —त्यन्तनपु-आ., दि 1 । —त्यन्तिकनपुं-दि. 2-1 3. शय सुख गति- मु ।

4. नपुंसकलिङ्गानि सन्ति मु ।

कथं तेषां सिद्धिः ? वेद्यत इति वेदः । लिंगमित्यर्थः । तद् द्विविधं द्रव्यलिंगं भावलिंगं चेति । द्रव्यलिंगं योनिमेहनादि नामकर्मोदयनिर्वर्तितम् । नोकषायोदयापादितवृत्ति भावलिंगम् । स्त्री-वेदोदयात् स्त्र्यायस्त्यस्यां गर्भ इति स्त्री । पुंवेदोदयात् सूते जनयत्यपत्यमिति पुमान्\* । नपुंसकवेदो-दयात्तदुभयशक्तिविफलं नपुंसकम् । रुद्धिशब्दाश्चैते । रुद्धिषु च क्रिया व्युत्पत्त्यर्थं च । यथा गच्छ-तीति गौरिति । इतरथा हि गर्भधारणादिक्रियाप्राधान्ये बालवृद्धानां तिर्यङ्मनुष्याणां देवानां कर्मणकाययोगस्थानां च तदभावात्स्त्रीत्वादिव्यपदेशो न स्यात् । त एते त्रयो वेदाः शेषाणां गर्भ-जानां भवन्ति ।

§ 364. य इमे जन्मयोनिशरीरलिंगसंबन्धाहितविशेषाः प्राणिनो निर्दिश्यन्ते देवादयो विचित्रधर्माधर्मवशीकृताश्चतसृषु गतिषु शरीराणि धारयन्तस्ते किं यथाकालमुपभुक्तायुषो मूर्त्यन्त-राण्यास्कुन्दन्ति उतायथाकालमपीत्यत आह—

औपपादिकचरमोत्तमदेहासंख्येयवर्षायुषोऽनपवर्त्यायुषः ॥53॥

हैं ? समाधान—स्त्रीवेद, पुरुषवेद, और नपुंसकवेद । शका—इनकी सिद्धि कैसे होती है ? समाधान—जो वेदा जाना है उन्में वेद कहते हैं । इसीका दूसरा नाम लिंग है । इसके दो भेद हैं—द्रव्यलिंग और भावलिंग । जो योनि मेहन आदि नामकर्मके उदयसे रचा जाता है वह द्रव्य-लिंग है और जिसकी स्थिति नोकषायके उदयसे प्राप्त होती है वह भावलिंग है । स्त्रीवेदके उदय-से जिसमें गर्भ रहता है वह स्त्री है । पुंवेदके उदयसे जो अपत्यको जनता है वह पुरुष है और नपुंसकवेदके उदयसे जो उक्त दोनों प्रकारकी शक्तिसे रहित है वह नपुंसक है । वास्तवमें ये तीनों रौढ़िक शब्द हैं और रुद्धिमें क्रिया व्युत्पत्तिके लिए ही होती हैं । यथा जो गमन करती है वह गाय है । यदि ऐसा न माना जाय और इसका अर्थ गर्भधारण आदि क्रियाप्रधान लिया जाय तो बालक और वृद्धोंके, तिर्यच और मनुष्योंके, देवोंके तथा कर्मणकाययोगमें स्थित जीवोंके गर्भधारण आदि क्रियाका अभाव होनेसे स्त्री आदि सज्ञा नहीं बन सकती है । ये तीनों वेद शेष जीवोंके अर्थात् गर्भजोंके होते हैं ।

विशेषार्थ—इसी अध्यायमें औदयिक भावोंका निर्देश करते समय उनमें तीन लिंग भी गिनाये हैं । ये तीनों लिंग वेदके पर्यायवाची हैं जो वेद-नोकषायके उदयसे होते हैं । यहाँ किन जीवोंके कौन लिंग होता है इसका विचार हो रहा है । इसी प्रसंगसे आचार्य पूज्यपादने लिंगके दो भेद बतलाये हैं—द्रव्यलिंग और भावलिंग । प्रश्न यह है कि लिंगके ये दो भेद सूत्रोंसे फलित होते हैं या विशेष जानकारीके लिए मात्र टीकाकारने इनका निर्देश किया है । उत्तर स्पष्ट है कि मूल सूत्रोंमें मात्र वेद नोकषायके उदयसे होनेवाले वेदोंका ही निर्देश किया है जैसा कि इसी अध्यायके ८वें सूत्रसे ज्ञात होता है ।

§ 364 जो ये देवादिक प्राणी जन्म, योनि, शरीर और लिंगके सम्बन्धसे अनेक प्रकार-के वतलायें हैं वे विचित्र पुण्य और पापके वशीभूत होकर चारों गतियोंमें शरीरको धारण करते हुए यथाकाल आयुको भोगकर अन्य शरीरको धारण करते हैं या आयुको पूरा न करके भी शरीरको धारण करते हैं ? अब इस बातका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

उपपादजन्मवाले, चरमोत्तमदेहवाले और असंख्यात वर्षकी आयुवाले जीव अनपवर्त्यायुषः आयुवाले होते हैं ॥53॥

§ 365. औपपादिका व्याख्याता देवनारका इति । चरमशब्दोऽन्त्यवाची । उत्तम उत्कृष्ट । चरम उत्तमो देहो येषां ते चरमोत्तमदेहाः । <sup>1</sup>परीतसंसारस्तज्जन्मनिर्वाणार्हा <sup>2</sup>इत्यर्थः । असंख्येय-सतीतसंख्यानभुपमाप्रमाणेन पत्यादिना गम्यमायुर्येषां त इमे असंख्येयवर्षायुषस्तिर्यङ्मनुष्या उत्तरकुर्वादिषु प्रसूता । औपपादिकाश्च चरमोत्तमदेहाश्च असंख्येयवर्षायुषश्च औपपादिकचरमो-त्तमदेहासंख्येयवर्षायुषः । बाह्यस्योपघातनिमित्तस्य विषशस्त्रादेः सति सनिधाने ह्रस्वं भवतीत्य-पवर्त्यम् । अपवर्त्यमायुर्येषां त इमे अपवर्त्यायुषः । न अपवर्त्यायुषः अनपवर्त्यायुषः । न ह्येषामौप-

§ 365 उपपादजन्मवाले देव और नारकी है यह व्याख्यान कर आये । चरम शब्द अन्त्यवाची है । उत्तम शब्द का अर्थ उत्कृष्ट है । जिनका शरीर चरम होकर उत्तम है वे चरमोत्तम देहवाले कहे जाते हैं । जिनका ससार निकट है अर्थात् उसी भवसे मोक्षको प्राप्त होनेवाले जीव चरमोत्तम देहवाले कहलाते हैं । असंख्येय परिमाण विशेष है जो संख्यातसे परे है । तात्पर्य यह है कि पत्य आदि उपमा प्रमाणके द्वारा जिनकी आयु जानी जाती है वे उत्तरकुरु आदिमे उत्पन्न हुए तिर्यच और मनुष्य असंख्यात वर्षकी आयुवाले कहलाते हैं । उपघातके निमित्त विष शस्त्रा-दिक बाह्य निमित्तोके मिलनेपर जो आयु घट जाती है वह अपवर्त्य आयु कहलाती है । इस प्रकार जिनकी आयु घट जाती है वे अपवर्त्य आयुवाले कहलाते हैं और जिनकी आयु नहीं घटती वे अनपवर्त्य आयुवाले कहलाते हैं । इन औपपादिक आदि जीवोकी आयु बाह्य निमित्तसे नहीं घटती यह नियम है तथा इनसे अतिरिक्त शेष जीवोका ऐसा कोई नियम नहीं है । सूत्रमे जो उत्तम विशेषण दिया है वह चरम शरीरके उत्कृष्टपनको दिखलानेके लिए दिया है । यहाँ इसका और कोई विशेष अर्थ नहीं है । अथवा 'चरमोत्तमदेहा' पाठके स्थानमे 'चरमदेहा' यह पाठ भी मिलता है ।

विशेषार्थ—भुज्यमान आयुका उत्कर्षण नहीं होता, केवल उदीरणा होकर आयु घट सकती है, इसलिए प्रश्न होता है कि क्या सब ससारी जीवोकी आयुका ह्रास होता है या इसका भी कोई अपवाद है । इसी प्रश्नके उत्तर स्वरूप प्रकृत सूत्रकी रचना हुई है । इसमे बतलाया है कि उपपादजन्मवाले देव और नारकी, तद्भवमोक्षगामी मनुष्य और असंख्यात वर्षकी आयुवाले तिर्यच और मनुष्य इनकी भुज्यमान आयुका ह्रास नहीं होता । इन्हें जो आयु प्राप्त होती है उसका पूरा भोग होकर ही उस पर्यायका अन्त होता है । यह विशेष नियम करनेका कारण यह है कि कर्मशास्त्रके अनुसार निकाचना, निधत्ति और उपशमकरण का प्राप्त कर्मको छोड़कर अन्य कोई भी अधिक स्थितिवाला कर्म उभयरूप कारणविशेषके मिलनेपर अल्पकालमे भोगा जा सकता है । भुज्यमान आयुपर भी यह नियम लागू होता है, इसलिए इस सूत्रद्वारा यह व्यवस्था दी गयी है कि उक्त जीवोकी भुज्यमान आयुपर यह नियम लागू नहीं होता । आशय यह है कि इन जीवोके भुज्यमान आयुके प्रारम्भ होनेके प्रथम समयमे आयुके जितने निषेक होते हैं वे क्रम-से एक-एक निषेक उदयमे आकर ही निर्जराको प्राप्त होते हैं । विष शस्त्रादिक बाह्य निमित्तके बलसे उनका घात नहीं होता । पर इसका अर्थ यह नहीं कि इन जीवोके आयुकर्मकी उदीरणा ही न होती होगी । इनके उदीरणाका होना तो सम्भव है पर निषेक स्थितिघात न होकर ही यह उदीरणा होती है । स्थितिघात न होनेसे हमारा अभिप्राय है कि इनके पूरे निषेकका उदीरणा-द्वारा क्षय नहीं होता । सूत्रमे तद्भव मोक्षगामीके लिए 'चरमोत्तमदेह' पाठ आया है । सर्वार्थ-सिद्धि टीकामे इसकी व्याख्या करते हुए चरम शरीरको ही उत्तम बतलाया गया है, किन्तु तत्त्वार्थराजवार्तिकमे पहले तो चरमदेह और उत्तमदेह ऐसा अलग-अलग अर्थ किया गया है किन्तु बादमे उत्तम देहवाले चक्रधर आदिके शरीरको अपवर्त्य आयुवाला बतलाकर उत्तम शब्दको

पादिकादीनां याह्यनिमित्तवशादायुरपवर्त्यते, इत्ययं नियमः । इतरेषामनियमः । चरमस्य देहस्यो-  
त्कृष्टत्वप्रदर्शनार्थमुत्तमग्रहणं नार्थान्तरविशेषोऽस्ति । 'चरमदेह' इति वा पाठः<sup>1</sup> ।

इति तत्त्वार्थवृत्तौ सर्वार्थसिद्धिसशिकाया द्वितीयोऽध्यायः ॥2॥

चरमदेहका ही विशेषण मान लिया है । एक बात स्पष्ट है कि प्रारम्भसे ही उत्तम पदपर विवाद रहा है । तभी तो सर्वार्थसिद्धिमे 'चरमदेह' इस प्रकार पाठान्तरकी सूचना की गयी है और यह पाठान्तर उन्हे पूर्व परम्परासे प्राप्त था ।

इस प्रकार सर्वार्थसिद्धिनामक तत्त्वार्थवृत्तिमे दूसरा अध्याय समाप्त हुआ ॥2॥

1 पाठ ॥2॥ जीवस्वभावलक्षणसाधनविषयस्वरूपभेदाश्च । गतिजन्मयोनिदेहलिगानपवर्तितायुष्कभेदाश्चा-  
ध्यायेऽस्मिन्निरूपिता भवन्तीति सूत्रम् ॥ इति तत्त्वा- मु । पाठ ॥2॥ जीवस्वभावलक्षणसाधनविषयस्व-  
रूपभेदाश्च । गतिजन्मयोनिदेहलिगानपवर्तितायुष्कभेदास्तम् ॥ इति तत्त्वा- ना. ।

## अथ तृतीयोऽध्यायः

§ 366. 'भवप्रत्ययोऽवधिर्देवनारकाणाम्' इत्येवमादिषु नारकाः श्रुतास्ततः पृच्छति के ते नारका इति । तत्प्रतिपादनार्थं तदधिकरणनिर्देशः क्रियते—

रत्नशर्करावालुकापङ्कधूमतमोमहातमःप्रभा भूमयो

घनाम्बुवाताकाशप्रतिष्ठाः सप्ताधोऽधः ॥१॥

§ 367. रत्नं च शर्करा च बालुका च पङ्कजं च धूमश्च तमश्च महातमश्च रत्नशर्करावालुकापङ्कधूमतमोमहातमांसि । 'प्रभा' शब्दः प्रत्येकं परिसमाप्यते । साहचर्यात्ताच्छब्दम् । चित्रादिरत्नप्रभासहचरिता भूमिः रत्नप्रभा, शर्कराप्रभासहचरिता भूमिः शर्कराप्रभा, बालुकाप्रभासहचरिता भूमिर्बालुकाप्रभा, पङ्कप्रभासहचरिता भूमिः पङ्कप्रभा, धूमप्रभासहचरिता भूमिर्धूमप्रभा, तमःप्रभासहचरिता भूमिस्तमःप्रभा, महातमःप्रभासहचरिता भूमिर्महातमःप्रभा इति । एताः संज्ञा अनेनोपायेन व्युत्पाद्यन्ते । 'भूमिर्ग्रहणसधिकरणविशेषप्रतिपत्त्यर्थम् । यथा स्वर्गपटलानि भूमिमनाश्रित्य व्यवस्थितानि न तथा नारकावासाः । किं तर्हि । भूमिमाश्रिता इति । आसां भूमिनामालम्बननिर्ज्ञानार्थं घनाम्बुवातादिग्रहणं क्रियते । घनाम्बु च वातश्च आकाशं च घनाम्बुवाताकाशानि । तानि प्रतिष्ठा आश्रया यासा ता घनाम्बुवाताकाशप्रतिष्ठाः । सर्वे एता भूमयो घनोदधिबलप्रतिष्ठाः । घनोदधिबलयं घनवातबलप्रतिष्ठम् । घनवातबलयं तनुवातबलप्रतिष्ठम् ।

§ 366. 'भवप्रत्ययोऽवधिर्देवनारकाणाम्' इत्यादिक सूत्रोमे नारक शब्द सुना है इसलिए पूछते हैं कि वे नारकी कौन हैं ? अतः नारकियोका कथन करनेके लिए उनकी आधारभूत पृथिवियोका निर्देश करते हैं—

रत्नप्रभा, शर्कराप्रभा, बालुकाप्रभा, पङ्कप्रभा, धूमप्रभा, तमःप्रभा और महातमःप्रभा ये सात भूमियाँ घनाम्बु, वात और आकाशके सहारे स्थित हैं तथा क्रमसे नीचे-नीचे हैं ॥१॥

§ 367 'रत्नशर्करावालुकापङ्कधूमतमोमहातमा.' इसमें सब पदोका परस्पर द्वन्द्व समास है । प्रभा शब्दको प्रत्येक शब्दके साथ जोड़ लेना चाहिए । पृथिवियोकी प्रभा क्रमसे रत्न आदिके समान होनेसे इनके रत्नप्रभा आदि नाम पड़े हैं । यथा—जिसकी प्रभा चित्र आदि रत्नोकी प्रभाके समान है वह रत्नप्रभा भूमि है । जिसकी प्रभा शर्कराके समान है वह शर्कराप्रभा भूमि है । जिसकी प्रभा बालुकाकी प्रभाके समान है वह बालुका प्रभा भूमि है । जिसकी प्रभा कीचड़के समान है वह पङ्कप्रभा भूमि है । जिसकी प्रभा धुँवाके समान है वह धूमप्रभा भूमि है । जिसकी प्रभा अन्धकारके समान है वह तम प्रभा भूमि है और जिसकी प्रभा गाढ़ अन्धकारके समान है वह महातम प्रभा भूमि है । इस प्रकार इन नामोकी व्युत्पत्ति कर लेनी चाहिए । सूत्रमे भूमि पदका ग्रहण अधिकरणविशेषका ज्ञान करानेके लिए किया है । तात्पर्य यह है कि जिस प्रकार स्वर्गपटल भूमिके बिना स्थित है उस प्रकार नारकियोके निवासस्थान नहीं हैं । किन्तु वे भूमिके आश्रयसे अवस्थित हैं । इन भूमियोके आलम्बनका ज्ञान करानेके लिए सूत्रमे 'घनाम्बुवात' आदि पदका ग्रहण किया है । अभिप्राय यह है कि ये भूमियाँ क्रमसे घनोदधिवातबलय, घनवातबलय,

1. —इति । तासां भूमी- भू, ता, ना. । 2 प्रतिष्ठा । घन च घनो मन्दो महान् आयत, इत्यर्थः । अम्बु च जलम् उदकमित्यर्थः । वात-शब्दोऽन्त्यदीपक । तत एव सबन्धनीय । घनो घनवात । अम्बु अम्बुवात । वातस्तनुवात- । इति महदपेक्षया तनुरिति सामर्थ्यागम्य । अन्य. पाठः । सिद्धान्तपाठस्तु घनाम्बु च वातश्चेति । वातशब्दः सोपस्क्रियते । वातस्तनुवात इति वा । सर्वा एता भू, ता, ना ।

तनुवातवलयभाकाशप्रतिष्ठम् । आकाशमात्मप्रतिष्ठं, तस्यैवाधाराधेयत्वात् । त्रीण्यप्येतानि वलयानि प्रत्येकं विंशतियोजनसहस्रबाहुल्यानि । 'सप्त'ग्रहणं सख्यान्तरनिवृत्त्यर्थम् । सप्त भूमयो नाष्टो न नव चेति 'अधोऽधः'वचनं तिर्यक्प्रचयनिवृत्त्यर्थम् ।

§ 368. किं ता भूमयो नारकाणां सर्वत्रावासा आहोस्वित्स्वचित्स्वचिदिति प्रन्निर्वारणार्थमाह—

तनुवातवलय और आकाशके आश्रयसे स्थित है इस बातके दिखलानेके लिए सूत्रमे 'घनाम्बुजाताकाशप्रतिष्ठाः' पद दिया है । ये सब भूमियाँ घनोदधिवातवलयके आश्रयसे स्थित हैं । घनोदधिवातवलय घनवातवलयके आधारसे स्थित है । घनवातवलय तनुवातवलयके आश्रयसे स्थित है । तनुवातवलय आकाशके आश्रयसे स्थित हैं और आकाश स्वयं अपने आधारसे स्थित है, क्योंकि वह आधार और आधेय दोनों है । ये तीनों वातवलय प्रत्येक बीस-बीस हजार योजन मोटे हैं । सूत्रमे 'सप्त' पदका ग्रहण दूसरी सख्याके निराकरण करनेके लिए किया है । भूमियाँ सात ही हैं, न आठ हैं और न नौ हैं । ये भूमियाँ तिर्यक् रूपसे अवस्थित नहीं हैं । इस बातको दिखानेके लिए सूत्रमे 'अधोऽधः' यह वचन दिया है ।

विशेषार्थ—आकाशके दो भेद हैं—अलोकाकाश और लोकाकाश । लोकाकाश अलोकाकाशके बीचोबीच अवस्थित है । यह अकृत्रिम, अनादिनिघन स्वभावसे निर्मित और छह द्रव्योसे व्याप्त है । यह उत्तर-दक्षिण अधोभागसे लेकर ऊर्ध्वभाग तक विस्तारकी अपेक्षा सर्वत्र सात राजु है । पूर्व-पश्चिम नीचे सात राजु चौड़ा है । फिर दोनों ओरसे घटते-घटते सात राजुकी ऊँचाईपर एक राजु चौड़ा है । फिर दोनों ओर बढ़ते-बढ़ते साढ़े दस राजुकी ऊँचाईपर पाँच राजु चौड़ा है । फिर दोनों ओर घटते-घटते चौदह राजुकी ऊँचाईपर एक राजु चौड़ा है । पूर्व पश्चिमकी ओरसे लोकका आकार कटिपर दोनों हाथ रखकर और पैरोंको फैलाकर खड़े मनुष्यके आकारसा प्रतीत होता है । इससे अधोभाग वेंतके आसनके समान, मध्यभाग झालरके समान और ऊर्ध्वभाग मृदगके समान दिखाई देता है । इसके तीन भाग हैं—अधोलोक, मध्यलोक और ऊर्ध्वलोक । मध्यलोकके बीचोबीच मेरु पर्वत है जो एक लाख चालीस योजन ऊँचा है । उसके नीचेका भाग अधोलोक, ऊपरका भाग ऊर्ध्वलोक और बराबर रेखामे तिरछा फैला हुआ मध्यलोक है । मध्यलोकका तिरछा विस्तार अधिक होनेसे इसे तिर्यग्लोक भी कहते हैं । प्रकृत सूत्रमें अधोलोकका विचार किया गया है । इसमें सात भूमियाँ हैं जो उत्तरोत्तर नीचे-नीचे हैं पर आपसमें भिडकर नहीं हैं । किन्तु एक दूसरी भूमिके बीचमें असंख्य योजनोका अन्तर है । इन भूमियोंके नाम सूत्रमे क्रमसे दिये ही हैं । ये इनके गुणनाम हैं । घम्मा, वशा, मेघा, अजना, अरिष्ठा, मघवी और माघवी ये इनके रौढिक नाम हैं । पहली पृथिवी एक लाख अस्सी हजार योजन मोटी है । दूसरी बत्तीस हजार योजन मोटी है, तीसरी अठ्ठाईस हजार योजन मोटी है, चौथी चौबीस हजार योजन मोटी है, पाँचवी बीस हजार योजन मोटी है, छठी सोलह हजार योजन मोटी है, और सातवी आठ हजार योजन मोटी है । ये सातों भूमियाँ घनोदधि, घनवात, तनुवात और आकाशके आधारसे स्थित हैं । अर्थात् प्रत्येक पृथिवी घनोदधिके आधारसे स्थित है, घनोदधि घनवातके आधारसे स्थित है, घनवात तनुवातके आधारसे स्थित है, तनुवात आकाशके आधारसे स्थित है और आकाश अपने आधारसे स्थित है ।

§ 368 क्या इन भूमियोंमें सर्वत्र नारकियोंके निवास-स्थान हैं या कहीं-कहीं, इस बातका निश्चय करनेके लिए अब आगेका सूत्र कहते हैं—



तासु त्रिंशत्पञ्चविंशतिपञ्चदशदशत्रिपञ्चोन्नैकनरकशतसहस्राणि  
पञ्च चैव यथाक्रमम् ॥2॥

§ 369 तासु रत्नप्रभादिषु भूमिषु नरकाण्यनेन संख्यायन्ते यथाक्रमम् । रत्नप्रभायां त्रिंशन्नरकशतसहस्राणि, शर्कराप्रभायां पञ्चविंशतिनरकशतसहस्राणि, बालुकाप्रभायां पञ्चदश नरकशतसहस्राणि, पंकप्रभायां दश नरकशतसहस्राणि, धूमप्रभायां त्रीणि नरकशतसहस्राणि, तमःप्रभायां पञ्चोनमेकं नरकशतसहस्रं, महातमःप्रभायां पञ्च नरकाणि । रत्नप्रभायां नरकप्रस्तारात्त्रयोदश । सतोऽथ आ सप्तम्या द्वौ<sup>1</sup> द्वौ नरकप्रस्तारौ<sup>2</sup> हीनौ । इतरो विशेषो लोकानुयोगतो धेदितव्यः ।

§ 370. अथ तासु भूमिषु नारकाणां कः प्रतिविशेष इत्यत आह—

उन भूमियोंमें क्रमसे तीस लाख, पचीस लाख, पन्द्रह लाख, दस लाख, तीन लाख, पाँच लाख एक लाख और पाँच नरक हैं ॥2॥

§ 369. उन रत्नप्रभा आदि भूमियोमें, इस सूत्र-द्वारा क्रमसे नरकोकी संख्या बतलायी गयी है । रत्नप्रभामें तीस लाख नरक है । शर्कराप्रभामें पचीस लाख नरक हैं । बालुकाप्रभामें पन्द्रह लाख नरक है । पंकप्रभामें दश लाख नरक है । धूमप्रभामें तीन लाख नरक है । तम प्रभामें पाँच कम एक लाख नरक है और महातम प्रभामें पाँच नरक हैं । रत्नप्रभामें तेरह नरक पटल हैं । इससे आगे सातवीं भूमि तक दो-दो नरक पटल कम हैं । इसके अतिरिक्त और विशेषता लोकानुयोगसे जान लेनी चाहिए ।

विशेषार्थ—पहले सात पृथिवियोका निर्देश किया ही है । उनमें-से पहली पृथिवीके तीन भाग हैं—खरभाग, पकभाग और अब्बहुल भाग । खर भाग सबसे ऊपर है । इसमें रत्नोकी बहुतायत है और यह सोलह हजार योजन मोटा है । दूसरा पकभाग है, इसकी मोटाई चौरासी हजार योजन है । तथा तीसरा अब्बहुल भाग है । इसकी मोटाई अस्सी हजार योजन है । नारकियोंके रहनेके आवासको नरक कहते हैं । रत्नप्रभा भूमिके प्रथम भाग और दूसरे भाग में नरक नहीं हैं । तीसरे भागमें हैं । इस प्रकार प्रथम भूमिके तीसरे भागकी और शेष छह भूमियों की जितनी-जितनी मोटाई बतलायी है उसमें-से ऊपर और नीचे एक-एक हजार योजन भूमिको छोड़कर सातों भूमियोंके बाकीके मध्य भागमें नरक हैं । इनका आकार विविध प्रकारका है । कोई गोल है, कोई त्रिकोण है, कोई चौकोण है और कोई अनिश्चित आकारवाले हैं । ये सब नरकपटल क्रमसे अवस्थित हैं । जिस प्रकार पत्थर या मिट्टीके एक थरपर दूसरा थर अवस्थित होता है उसी प्रकार ये पटल हैं । पहली भूमिमें ये पटल तेरह हैं और आगेकी भूमियोंमें क्रमसे दो-दो पटल कम होते गये हैं । एक पटल दूसरे पटलसे सटा हुआ है । इनमें नरक हैं । नरक जमीनके भीतर कुएँके समान पोलका नाम है । यह ऊपर, नीचे चारों ओर जमीनसे घिरी रहती है । इन्हीं नरकोंमें नारकी जीव अपनी आयुके अन्तिम समय तक रहते हैं और वहाँ नाना प्रकारके दुःख भोगते हैं ।

§ 370 उन भूमियोंमें रहनेवाले नारकियोंमें क्या विशेषता है इस बातको बतलानेके लिए अब आगे सूत्र को कहते हैं—

1. —सप्तम्या द्वं द्व नरक— आ दि. 1, दि. 2 ।
2. —प्रस्तारा हीना । इतरो आ. दि. 1. दि. 2 ।

3. लोकानुयोगतो दि. 1, दि. 2 ।

नारका नित्याशुभतरलेश्यापरिणामदेहवेदनाविक्रियाः ॥३॥

§ 371. लेश्याद्यो व्याख्यातार्थः । अशुभतरा इति प्रकर्षनिर्देशः तिर्यग्गतिविषयाशुभ-  
लेख्याद्यपेक्षया अधोऽथ स्वगत्यपेक्षया च वेदितव्यः । 'नित्य'शब्द<sup>1</sup> आभीक्ष्ण्यवचनः । नित्य-  
अशुभतरा लेश्याद्यो येषां ते नित्याशुभतरलेश्यापरिणामदेहवेदनाविक्रिया नारका । प्रपञ्चा-  
द्वितीययोः कापोती लेश्या, तृतीयायामुपरिष्ठात्कापोती अधो नीला, चतुर्थी नीला, पञ्च-  
म्यामुपरि नीला अधः कृष्णा, षष्ठ्यां कृष्णा, सप्तम्यां परमकृष्णा । स्वायुः<sup>2</sup> प्रमाणावपृता<sup>3</sup> द्रव्य-  
लेख्या उक्ताः । भावलेख्यास्तु अन्तर्मुहूर्तपरिवर्तिन्यः । परिणामाः स्पर्शरसगन्धवर्णरसः क्षेत्र-  
विशेषनिमित्तवशादतिदुःखहेतवोऽशुभतराः । देहाश्च तेषामशुभनाम<sup>4</sup> कर्मविधादत्यन्ताशुभतरा  
चिह्नताकृतयो हुण्डसंस्थाना<sup>5</sup> दुर्दर्शनाः । तेषामुत्सेध प्रथमायां सप्त धनूपि त्रयोऽहस्ताः पङ्गुलयः ।  
अधोऽधो— द्विगुणद्विगुण<sup>6</sup> उत्सेधः । अम्पन्तरासद्वेद्योवये सति अनादिवारिणामिकशीतोष्णवायु-  
निमित्तजनिता<sup>7</sup> अतितीव्रा वेदना भवन्ति नारकाणाम् । प्रथमाद्वितीयातृतीयाचतुर्थीषु उष्णवेद-  
नान्येव नरकाणि । पञ्चम्यामुपरि उष्णवेदने द्वे नरकास्तत्तहस्ये । अधः शीतवेदन<sup>8</sup>मेक शत-  
सहस्रम् । षष्ठीसप्तम्योः शीतवेदनान्येव । शुभं<sup>9</sup> विक्रियाम इति अशुभतरमेध चिह्नवन्ति, सुप्त-

नारकी निरन्तर अशुभतर लेश्या, परिणाम, देह, वेदना और विक्रियावाले हैं ॥३॥

§ 371 लेश्यादिकका पहले व्याख्यान कर आये हैं । 'अशुभतर' इस पद के द्वारा तिर्यग्गतिमे प्राप्त होनेवाली अशुभ लेश्या आदिककी अपेक्षा और नीचे-नीचे अपनी गतिकी अपेक्षा लेश्यादिककी प्रकर्षता बतलायी है । अर्थात् तिर्यग्गतिमे जो लेश्यादिक हैं उनसे प्रथम नरक-  
के नारकियोंके अधिक अशुभ हैं आदि । नित्य शब्द आभीक्ष्ण्य अर्थात् निरन्तरवाची है । तात्पर्य यह है कि नारकियोंकी लेश्या, परिणाम, देह, वेदना और विक्रिया निरन्तर अशुभ होते हैं । यथा, प्रथम और दूसरी पृथिवीमे कापोत लेश्या है । तीसरी पृथिवीमे ऊपरके भागमे कापोत लेश्या है और नीचेके भागमे नील लेश्या है । चौथी पृथिवीमे नील लेश्या है । पाँचवी पृथिवीमे ऊपरके भागमे नील लेश्या है और नीचेके भागमे कृष्ण लेश्या है । छठी पृथिवीमे कृष्ण लेश्या है । और सातवी पृथिवी मे परम कृष्ण लेश्या है । द्रव्य लेश्याएँ अपनी आयु तक एक सी कही गयी हैं । किन्तु भावलेख्याएँ अन्तर्मुहूर्तमें बदलती रहती हैं । परिणामसे यहाँ स्पर्श, रस, गन्ध, वर्ण और शब्द लिये गये हैं । ये क्षेत्रविशेषके निमित्तसे अत्यन्त दुःखके कारण अशुभतर हैं । नारकियोंके शरीर अशुभ नामकर्मके उदयसे होनेके कारण उत्तरोत्तर अशुभ हैं । उनकी विकृत आकृति है, हुण्ड संस्थान है और देखनेमे बुरे लगते हैं । उनकी ऊँचाई प्रथम पृथिवीमे सात धनुष, तीन हाथ और छह अंगुल है । तथा नीचे-नीचे प्रत्येक पृथिवीमे वह दूनी-दूनी है । नारकियोंके अम्पन्तर कारण असाता वेदनीयका उदय रहते हुए अनादिकालीन शीत और उष्णरूप बाह्य निमित्तसे उत्पन्न हुई अति तीव्र वेदना होती है । पहली, दूसरी, तीसरी और चौथी पृथिवीमे मात्र उष्ण वेदनावाले नरक हैं । पाँचवी पृथिवीमे ऊपरके दो लाख नरक उष्ण वेदनावाले हैं । और नीचेके एक लाख नरक शीत वेदनावाले हैं । तथा छठी और सातवी पृथिवीके नरक शीत वेदनावाले ही हैं । नारकी 'शुभ विक्रिया करेंगे' ऐसा विचार करते हैं पर उत्तरोत्तर अशुभ वेदनावाले ही हैं । 'सुखकर हेतुओंको उत्पन्न करेंगे' ऐसा विचार करते हैं, परन्तु वे दुःख-  
विक्रियाको ही करते हैं । 'सुखकर हेतुओंको उत्पन्न करेंगे' ऐसा विचार करते हैं, परन्तु वे दुःख-

1. 'अयं खलु नित्यशब्दो नावश्य कूटस्थेष्वविचालिषु भावेषु वर्तते । किं तर्हि ? आभीक्ष्ण्येऽपि वर्तते । तदप्य-  
नित्यप्रवृत्तितो नित्यप्रवृत्तिरिति ।' पा म. भा पृ 57 । 2 स्वायुष प्रमा-मु, ता, ना, । 3 -मापेज्व-  
वृता आ, दि 1, दि 2 । 4 नामोदया-आ, दि 1, दि 2 । 5 संस्थापना । तेषां. आ, दि 1, दि 1,  
दि 2 । 6 द्विगुणो द्विगुण आ, दि 1, दि 2 । 7 जनिता सुतीव्रा मु, दि 1, दि 2, का, ता ।  
8. -वेदनानामेक आ, दि 1, दि 2 । 9 शुभ करि- मु, आ, दि. 1, दि 2 ।

हेतुमुत्पादयाम् इति दुःखहेतुनेकोत्पादयन्ति । त एते भावा अधोऽधोऽशुतरा वेदितव्याः ।

§ 372. किमेतेषां नारकाणां शीतोष्णजनितमेव दुःखमुत्पान्यथापि भवतीत्यत आह—  
परस्परोदीरितदुःखाः ॥५॥

§ 373. कथं परस्परोदीरितदुःखत्वम् ? नारकाः<sup>1</sup> भवप्रत्ययेनावधिना मिथ्यादर्शनोदया-  
दिभङ्गव्यपदेशभाजा च दूरादेव दुःखहेतुनदगम्योत्पन्नदुःखाः प्रत्यासत्तौ परस्परालोकनाच्च प्रज्व-  
लितकोषान्नयः पूर्वभवानुस्मरणान्वातितीव्रानुबद्धवैराश्य इवशृगालादिवत्स्वाभिघाते प्रवर्तमानाः  
स्वदिद्विधाकृतास्त्रिवासीपरशुभिण्डिमालशक्तितोभरकुन्तायोधनादिभिरायुधैः स्वकरचरणदशनैश्च  
छेदनभेदनतक्षणदंशनादिभिः परस्परस्यातितीव्रं दुःखमुत्पादयन्ति ।

§ 374. किमेतावानेव दुःखोत्पत्तिकारणप्रकार उतान्योऽपि कश्चित्स्तीत्यत आह—  
संक्लिष्टासुरोदीरितदुःखाश्च प्राक् चतुर्थ्याः ॥६॥

कर हेतुओंको ही उत्पन्न करते हैं । इस प्रकार ये भाव नीचे-नीचे अशुभतर जानने चाहिए ।

विशेषार्थ—यहाँ टीकामें लेख्याके दो भेद करके भावलेख्या अन्तर्मुहूर्तमें बदलती रहती है यह कहा है । सो इसका तात्पर्य यह है कि जहाँ जो भावलेख्या कही है उसमें परिवर्तन नहीं होता । मात्र उसमें योग और कषायके अनुसार तरतमभाव होता रहता है, क्योंकि प्रत्येक नारकीके वही योग और वही कषाय रहनी चाहिए ऐसा नियम नहीं है । किन्तु अपने-अपने जघन्य, मध्यम या उत्कृष्ट कालके अनुसार या द्रव्य, क्षेत्र और भावके अनुसार योग और कषायका परिवर्तन नियमसे होता है । यत् कषायानुरजित योगप्रवृत्तिका नाम लेख्या है अतः योग और कषायके बदलनेसे अपनी मर्यादा के भीतर वह भी बदल जाती है । मात्र जहाँ कापोत लेख्याका जघन्य अंश कहा है वहाँ वही रहता है वह बदलकर कापोत लेख्याका मध्यम और उत्कृष्ट अंश नहीं होता या जहाँ परम कृष्ण लेख्या कही है वहाँ वही रहती है वह बदल कर अन्य लेख्या नहीं होती । शेष कथन सुगम है ।

§ 372 क्या इन नारकियोंके शीतोष्णजनित ही दुःख है या दूसरे प्रकारका भी दुःख है, इस बातको बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

तथा ये परस्पर उत्पन्न किये गये दुःखवाले होते हैं ॥५॥

§ 373. श्रृंखला—नारकी परस्पर एक-दूसरेको कैसे दुःख उत्पन्न करते हैं ? समाधान—  
नारकियोंके भवप्रत्यय अवधिज्ञान है जिसे मिथ्यादर्शनके उदयसे विभगज्ञान कहते हैं । इस ज्ञान-  
के कारण दूरसे ही दुःखके कारणोंको जानकर उनको दुःख उत्पन्न हो जाता है और समीपमें  
आनेपर एक-दूसरेको देखनेसे उनकी क्रोधाग्नि भभक उठती है । तथा पूर्वभवका स्मरण होनेसे  
उनकी वैरकी गाँठ और दृढतर हो जाती है । जिससे वे कुत्ता और गीदड़के समान एक-दूसरे का  
घात करनेके लिए प्रवृत्त होते हैं । वे अपनी विक्रियासे तलवार, बसूला, फरसा, हाथसे चलानेका  
तीर, बर्छी, तोमर नामका अस्त्र विशेष, वरछा और हथौड़ा आदि अस्त्र-शस्त्र बनाकर उनसे  
तथा अपने हाथ, पाँव और दाँतोसे छेदना, भेदना, छीलना और काटना आदिके द्वारा परस्पर  
अतितीव्र दुःखको उत्पन्न करते हैं ।

§ 374. जिन कारणोंसे दुःख उत्पन्न होता है वे क्या इतने ही हैं या और भी हैं ? अब  
इस बातका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

और चौथी श्रृंखलासे पहले तक वे संक्लिष्ट असुरोंके द्वारा उत्पन्न किये गये दुःखवाले भी  
होते हैं ॥६॥

1. नारकाणम् ? भव- मु. ना. ना. ।

§ 375. देवगतिनाम्नकर्मविफलपस्यासुरत्वतवर्तनस्य कर्मण उदयादस्यङ्गि परानिर्गुण ।  
 मूर्धजन्मनि<sup>1</sup> भाषितेनातितीव्रेण संकलेशपरिणामेन यदुपाजितं पापयमं तन्मयोदयान्तरात् ।  
 सक्लिष्टाः, संक्लिष्टा असुराः, संक्लिष्टासुरा । सक्लिष्टा इति विशेषणान्न सदे दगुण नारणानां  
 दुःखमुत्पादयन्ति । किं तर्हि ? अम्बावरोपादय एव केचनेति । अवधिप्रदर्शनार्थं 'प्राक्कृत्युर्था' इति  
 विशेषणम् । उपरि तिसृषु पृथ्वीषु सक्लिष्टासुरा बाधाहेतवो नातः परमिति प्रदर्शनार्थम् । 'न'  
 शब्दः पूर्वोक्तदुःखहेतुसमुच्चयार्थः । सुतप्तायोरसपायननिष्टप्तायस्तन्नाति तन्नादृशा तन्ना-  
 रोहणावतरणायोधनाभिपातवासीक्षुरतक्षणक्षारतप्ततलायसेचनाय दुग्धीपापाम्बरीपभजंशंता-  
 णीमज्जनयन्त्रनिष्पीडनादिभिर्नारकाणां दुःखमुत्पादयन्ति । एवं छेदनभेदनादिभिः शस्त्रैश्च तन्ना-  
 नामपि तेषां न मरणभक्तले भवति । फलतः ? अनपवर्त्यायुष्मात्वात्<sup>2</sup> ।

§ 376. यद्येयं, तदेव तावदुच्यतां नारकापामायुःपरिमाणमित्यन आह—

तेष्वेकत्रिसप्तदशसप्तदशद्वाविंशतित्रयस्त्रिंशत्मागरोपमा मत्त्वानां

परा स्थितिः ॥६॥

§ 377. यथाक्रममित्यनुवर्तते । तेषु नरकेषु भूमिक्रमेण यथासंख्यमेकादयः स्थितयोऽभि-  
संबध्यन्ते । रत्नप्रभायामुत्कृष्टा स्थितिरेकसागरोपमा । शर्कराप्रभायां त्रिसागरोपमा । बालुका-  
प्रभायां सप्तसागरोपमा । पंकप्रभायां दशसागरोपमा । धूमप्रभायां सप्तदशसागरोपमा । तमःप्रभायां  
द्वाविंशतिसागरोपमा । महातमःप्रभायां त्रयस्त्रिंशत्सागरोपमा इति । परा उत्कृष्टेत्यर्थः । 'सत्त्वा-  
नाम्' इति वचनं भूमिनिवृत्त्यर्थम् । भूमिषु सत्त्वानामियं स्थितिः, न भूमीनामिति ।

§ 378. उक्तः सप्तभूमिविस्तीर्णोऽधोलोकः । इदानीं तिर्यग्लोको वक्तव्यः । कथं पुन-  
स्तिर्यग्लोकः । यतोऽसंख्येयाः स्वयंभूरमणपर्यन्तास्तिर्यक्प्रचयविशेषेणावस्थिता द्वीपसमुद्रास्तत-  
स्तिर्यग्लोक इति । के<sup>1</sup> पुनस्तिर्यग्व्यवस्थिता इत्यत आह—

जम्बूद्वीपलवणोदादयः शुभनामानो द्वीपसमुद्राः ॥7॥

§ 379. जम्बूद्वीपादयो द्वीपाः । लवणोदादयः समुद्राः । यानि लोके शुभानि नामानि  
तन्नामानस्ते । तद्यथा—जम्बूद्वीपो द्वीपः । लवणोदः समुद्रः । घातकीखण्डो द्वीपः । कालोदः  
समुद्रः । पुष्करवरो द्वीपः । पुष्करवरः समुद्रः । वारुणीवरो द्वीपः । वारुणीवरः समुद्रः । क्षीरवरो  
द्वीपः । क्षीरवरः समुद्रः । घृतवरो द्वीपः । घृतवरः समुद्रः । इक्षुवरो द्वीपः । इक्षुवरः समुद्रः ।  
नन्दीश्वरवरो द्वीपः । नन्दीश्वरवरः समुद्रः । अरुणवरो द्वीपः । अरुणवरः समुद्रः । इत्येवमसंख्येया  
द्वीपसमुद्राः स्वयंभूरमणपर्यन्ता वेदितव्याः ।

§ 380. अमीषां विष्कम्भसंनिवेशसंस्थानविशेषप्रतिपत्त्यर्थमाह—

§ 377 इस सूत्रमे 'यथाक्रमम्' इस पदकी अनुवृत्ति होती है । जिससे उन नरकोमें भूमि-  
के क्रमसे एक सागरोपम आदि स्थितियोंका क्रमसे सम्बन्ध हो जाता है । रत्नप्रभामे एक साग-  
रोपम उत्कृष्ट स्थिति है । शर्कराप्रभामे तीन सागरोपम उत्कृष्ट स्थिति है । बालुकाप्रभामे सात  
सागरोपम उत्कृष्ट स्थिति है । पंकप्रभामे दस सागरोपम उत्कृष्ट स्थिति है । धूमप्रभामे सत्रह  
सागरोपम उत्कृष्ट स्थिति है । तम प्रभामे बाईस सागरोपम उत्कृष्ट स्थिति है और महातमः-  
प्रभामे तैंतीस सागरोपम उत्कृष्ट स्थिति है । 'परा' शब्दका अर्थ 'उत्कृष्ट' है । और 'सत्त्वानाम्'  
पद भूमियोंके निराकरण करनेके लिए दिया है । अभिप्राय यह है कि भूमियोंमे जीवोंकी यह  
स्थिति है, भूमियोंकी नहीं ।

§ 378 सात भूमियोंमे फैले हुए अधोलोकका वर्णन किया । अब तिर्यग्लोकका कथन  
करना चाहिए । शंका—तिर्यग्लोक यह संज्ञा क्यों है ? समाधान—चूँकि स्वयंभूरमण समुद्र  
पर्यन्त असंख्यात द्वीप-समुद्र तिर्यक् प्रचयविशेषरूपसे अवस्थित है, इसलिए तिर्यग्लोक संज्ञा है ।  
वे तिर्यक् रूपसे अवस्थित क्या है इस बातका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

जम्बूद्वीप आदि शुभ नामवाले द्वीप और लवणोद आदि शुभ नामवाले समुद्र हैं ॥7॥

§ 379. जम्बूद्वीप आदिक द्वीप हैं और लवणोद आदिक समुद्र हैं । तात्पर्य यह है कि  
लोकमे जितने शुभ नाम हैं उन नामवाले वे द्वीप-समुद्र हैं । यथा—जम्बूद्वीप नामक द्वीप, लव-  
णोद समुद्र, घातकीखण्ड द्वीप, कालोद समुद्र, पुष्करवर द्वीप, पुष्करवर समुद्र, वारुणीवर द्वीप,  
वारुणीवर समुद्र, क्षीरवर द्वीप, क्षीरवर समुद्र, घृतवर द्वीप, घृतवर समुद्र, इक्षुवर द्वीप, इक्षुवर  
समुद्र, नन्दीश्वरवर द्वीप, नन्दीश्वरवर समुद्र, अरुणवर द्वीप और अरुणवर समुद्र, इस प्रकार  
स्वयंभूरमण पर्यन्त असंख्यात द्वीप-समुद्र जानने चाहिए ।

§ 380. अब इन द्वीप-समुद्रोंके विस्तार, रचना और आकारविशेषका ज्ञान करानेके  
लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

1. के पुनस्ते तिर्य- आ, वि. 1 ।

द्विद्विविष्कम्भाः पूर्वपूर्वपरिक्षेपिणो बलयाकृतयः ॥८॥

§ 381 द्विद्विरिति <sup>1</sup>वीप्ताभ्यावृत्तिवचनं विष्कम्भद्विगुणत्वव्याप्त्यर्थम् । आद्यस्य द्वीपस्य यो विष्कम्भः तद्विगुणविष्कम्भो लवणजलधिः । तद्विगुणविष्कम्भो द्वितीयो द्वीपः । तद्विगुणविष्कम्भो द्वितीयो जलधिरिति । द्विद्विविष्कम्भो येषां ते द्विद्विविष्कम्भाः । पूर्वपूर्वपरिक्षेपिवचनं ग्रामनगरादिवद्विनिवेशो मा विज्ञायीति । बलयाकृतिवचनं चतुरस्रादिसंस्थानान्तरनिधृत्यर्थम् ।

§ 382. अत्राह, जम्बूद्वीपस्य प्रदेशसंस्थानविष्कम्भा वक्तव्यास्तन्मूलत्वादितरविष्कम्भा-विविज्ञानस्येत्युच्यते—

तन्मध्ये मेरुनाभिर्वृत्तो योजनशतसहस्रविष्कम्भो जम्बूद्वीपः ॥९॥

§ 383. तेषां मध्ये तन्मध्ये । केषाम् ? पूर्वोक्तानां<sup>2</sup> द्वीपसमुद्राणाम् । नाभिरिव नाभिः<sup>3</sup> । मेरुनाभिर्भ्यस्य स मेरुनाभिः । वृत्त आदित्यमण्डलोपमानः । शतानां सहस्रं शतसहस्रम् । योजनानां शतसहस्रं योजनशतसहस्रम् । योजनशतसहस्रं विष्कम्भो यस्य सोऽयं योजनशतसहस्रविष्कम्भः । कोऽसौ ? जम्बूद्वीपः । कथं जम्बूद्वीपः ? जम्बूवृक्षोपलक्षितत्वात् । उत्तरकुरुणां मध्ये जम्बूवृक्षो-ऽनादिनिधनः पृथिवीपरिणामो<sup>4</sup>ऽकृत्रिमः सपरिवारस्नुपलक्षितोऽयं द्वीपः ।

वे सभी द्वीप और समुद्र दूने-दूने व्यासवाले, पूर्व-पूर्व द्वीप और समुद्रको वेष्टित करने-वाले और चूड़ीके आकारवाले हैं ॥८॥

§ 381 द्वीप-समुद्रोका विस्तार दूना-दूना है इस बातको दिखलानेके लिए सूत्रमे 'द्विद्वि' इस प्रकार वीप्ता अर्थमे अभ्यावृत्ति वचन है । प्रथम द्वीपका जो विस्तार है लवणसमुद्रका विस्तार उससे दूना है तथा दूसरे द्वीपका विस्तार इससे दूना है और समुद्र का इससे दूना है । इस प्रकार उत्तरोत्तर दूना-दूना विस्तार है । तात्पर्य यह है कि इन द्वीप-समुद्रोका विस्तार दूना-दूना है, इसलिए सूत्रमे उन्हे दूने-दूने विस्तारवाला कहा है । ग्राम और नगरादिकके समान इन द्वीप-समुद्रोकी रचना न समझी जाये इस बातके बतलानेके लिए सूत्रमे 'पूर्वपूर्वपरिक्षेपिण' यह वचन दिया है । अर्थात् वे द्वीप और समुद्र उत्तरोत्तर एक दूसरेको घेरे हुए हैं । सूत्रमे जो 'बल-याकृतय' वचन दिया है वह चौकोर आदि आकारोके निराकरण करनेके लिए दिया है ।

§ 382 अब पहले जम्बूद्वीपका आकार और विस्तार कहना चाहिए, क्योंकि दूसरे द्वीप समुद्रोका विस्तार आदि तन्मूलक है, इसलिए आगेका सूत्र कहते हैं—

उन सबके बीचमें गोल और एक लाख योजन विष्कम्भवाला जम्बूद्वीप है । जिसके मध्य-मे नाभिके समान मेरु पर्वत है ॥९॥

§ 383. 'तन्मध्ये' पदका अर्थ है 'उनके बीचमे' । शका—किनके बीचमे ? समाधान—पूर्वोक्त द्वीप और समुद्रोके बीचमे । नाभिस्थानीय होनेसे नाभि कहा है । जिसका अर्थ मध्य है । अभिप्राय यह है कि जिसके मध्यमे मेरु पर्वत है, जो सूर्यके मण्डलके समान गोल है और जिसका एक लाख योजन विस्तार है ऐसा यह जम्बूद्वीप है । शका—इसे जम्बूद्वीप क्यों कहते हैं ? समा-धान—जम्बूवृक्षसे उपलक्षित होनेके कारण इसे जम्बूद्वीप कहते हैं । उत्तरकुरुमे अनादिनिधन, पृथिवी से बना हुआ, अकृत्रिम और परिवार वृक्षोसे युक्त जम्बूवृक्ष है, उसके कारण यह जम्बू-द्वीप कहलाता है ।

विशेषार्थ—अधोलोकका विवेचन कर आये हैं । इसके बाद मध्यलोक है । यह रत्नप्रभा

1. वीप्ताया वृत्तिवचन आ, दि 1, दि. 2, मु । 2 पूर्वोक्तद्वीप— आ, दि 1, दि 2, मु ।  
3. नाभिर्गव्यम् । मेरु- आ., दि. 1, दि. 2, मु. । 4. परिमाणोऽकृ- मु ।



§ 384. तत्र जम्बूद्वीपे षड्भिः कुलपर्वतैर्विभक्तानि सप्त क्षेत्राणि कानि तानीत्यत आह—  
भरतहैमवतहरिविदेहरम्यकहैरण्यवतैरावतवर्षाः क्षेत्राणि <sup>1</sup> ॥10॥

। 385. भरतादयः संज्ञा अनादिकालप्रवृत्ता अनिमित्ताः । तत्र भरतवर्षः क्व संनिविष्टः ?

दक्षिणदिग्भागे हिमवतोऽद्रेस्त्रयाणां<sup>2</sup> समुद्राणां मध्ये आरोपितचापाकारो भरतवर्षः । विजयार्द्धेन गङ्गासिन्धुभ्यां च विभक्तः<sup>3</sup> स षट्खण्डः । क्षुद्रहिमवन्तमुत्तरेण दक्षिणेन महाहिमवन्तं पूर्वापर-समुद्रयोर्मध्ये हैमवतवर्षः । निषधस्य दक्षिणतो महाहिमवत उत्तरतः पूर्वापरसमुद्रयोरन्तराले हरिवर्षः । निषधस्योत्तरान्नीलतो दक्षिणतः पूर्वापरसमुद्रयोरन्तरे विदेहस्य संनिवेशो द्रष्टव्यः । नीलतः<sup>4</sup> उत्तरात्<sup>5</sup> (इ) रुक्मिणो दक्षिणात् पूर्वापरसमुद्रयोर्मध्ये रम्यकवर्षः । रुक्मिण उत्तराच्छिख-

पृथिवीके ऊपरी भागपर अवस्थित है । इसमें गोल आकारको लिये हुए और एकके बाद एकको घेरे हुए असंख्यात द्वीप और समुद्र है । इन सबके बीचमें जम्बूद्वीप है । इसके बीचमें और दूसरा द्वीप समुद्र नहीं है । यद्यपि गोल तो सब द्वीप और समुद्र है पर वे सब चूड़ीके समान गोल है और यह थालीके समान गोल है । इसका व्यास एक लाख योजन है । इसके ठीक बीचमें मेरु पर्वत है । यह एक लाख चालीस योजन ऊँचा है । इसमें-से एक हजार योजन जमीन में है । चालीस योजनकी आखीरमें चोटी है और शेष निन्यानवे हजार योजनका समतलसे चूलिका तक है । प्रारम्भमें जमीनपर मेरु पर्वतका व्यास दस हजार योजन है । ऊपर क्रमसे घटता गया है । जिस हिसाबसे ऊपर घटा है उसी हिसाबसे जमीनमें उसका व्यास बढ़ा है । मेरु पर्वतके तीन काण्ड हैं । पहला काण्ड जमीनसे पाँच सौ योजनका, दूसरा साढ़े बासठ हजार योजनका और तीसरा छत्तीस हजार योजनका है । प्रत्येक काण्डके अन्तमें एक-एक कटनी है । जिसका एक ओरका व्यास पाँचसौ योजन है । अन्तिम कटनीका व्यास मात्र छह योजन कम है । एक जमीनपर और तीन इन तीन कटनियोपर इस प्रकार यह चार वनोसे सुशोभित है । इनके क्रमसे भद्रसाल, नन्दन, सौमनस और पाण्डुक ये नाम हैं । पहली और दूसरी कटनीके बाद मेरु पर्वत सीधा गया है फिर क्रमसे घटने लगता है । इसके चारो वनोमें चारों दिशाओमें एक-एक वनमें चार-चार इस हिसाबसे सोलह चैत्यालय है । पाण्डुक वनमें चारो दिशाओमें चार पाण्डुक शिलाएँ हैं जिनपर उस-उस दिशाके क्षेत्रोमें उत्पन्न हुए तीर्थकरोका अभिषेक होता है । इसका रंग पीला है ।

§ 384 इस जम्बूद्वीपमें छह कुलपर्वतोसे विभाजित होकर जो सात क्षेत्र हैं वे कौन-से हैं ? इसी बातको बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

भरतवर्ष, हैमवतवर्ष, हरिवर्ष, विदेहवर्ष, रम्यकवर्ष, हैरण्यवतवर्ष और ऐरावतवर्ष ये सात क्षेत्र हैं ॥10॥

§ 385. क्षेत्रोकी भरत आदि संज्ञाएँ अनादि कालसे चली आ रही हैं और अनिमित्तक हैं । इनमें-से भरत क्षेत्र कहाँ स्थित है ? हिमवान् पर्वतके दक्षिणमें और तीन समुद्रोंके बीचमें चढ़े हुए धनुषके आकारवाला भरत क्षेत्र है जो विजयार्द्ध और गंगा-सिन्धुसे विभाजित होकर छह खण्डोंमें बँटा हुआ है । क्षुद्र हिमवान्के उत्तरमें और महाहिमवान्के दक्षिणमें तथा पूर्व-पश्चिम समुद्रके बीचमें हैमवत क्षेत्र है । निषधके दक्षिणमें और महाहिमवान्के उत्तरमें तथा पूर्व और पश्चिम समुद्रके बीचमें हरिर्क्षेत्र है । निषधके उत्तरमें और नीलके दक्षिणमें तथा पूर्व और पश्चिम समुद्रके बीचमें विदेह क्षेत्रकी रचना है । नीलके उत्तरमें और रुक्मीके दक्षिणमें तथा पूर्व

1 क्षेत्राणि ॥10॥ भिन्न-भिन्नानि भरता- आ । 2 -याणा च समु- मु । 3. विभक्त षट्- मु, । 4. नील- वत उत्त- आ., दि 1, दि 2 । 5 उत्तर रुक्मिणो दक्षिण. मु. ।

रिणो दक्षिणात्पूर्वापरसमुद्रयोर्मध्ये संनिवेशी<sup>1</sup> हैरण्यवतवर्ष<sup>2</sup> । शिखरिण उत्तरतस्त्रयाणां समुद्राणां मध्ये ऐरावतवर्ष<sup>3</sup> । विजयाद्धेन रक्तारक्तोदाभ्यां च विभक्त<sup>4</sup> स षट्खण्डः ।

§ 386. षट् कुलपर्वता इत्युक्तं के पुनस्ते कथं वा व्यवस्थिता इत्यत आह—

तद्विभाजिनः पूर्वापरायता हिमवन्महाहिमवन्निषधनील-

रुक्मिशिखरिणो वर्षधरपर्वताः ॥11॥

§ 387. तानि क्षेत्राणि विभजन्त इत्येवंशीलास्तद्विभाजिनः । पूर्वापरायता इति पूर्वापर-कोटिभ्यां लवणजलधिस्पर्शिन इत्यर्थः । हिमवदादयोऽनादिकालप्रवृत्ता अनिमित्तसंज्ञा वर्षविभाग-हेतुत्वाद्धर्षधरपर्वता इत्युच्यन्ते । तत्र क्व हिमवान् ? भरतस्य हैमवतस्य च सीमनि<sup>3</sup> व्यवस्थितः । क्षुद्रहिमवान् योजनशतोच्छ्रायः<sup>5</sup> । हैमवतस्य हरिवर्षस्य<sup>4</sup> च विभागकरो महाहिमवान् द्वियोजन-शतोच्छ्रायः<sup>6</sup> । विदेहस्य दक्षिणतो हरिवर्षस्योत्तरतो निषधो नाम पर्वतश्चतुर्योजनशतोच्छ्रायः । उत्तरे त्रयोऽपि पर्वताः स्ववर्षविभाजिनो व्याख्याताः । उच्छ्रायश्च तेषां चत्वारि द्वे एकं च योजन-शतं वेदितव्यम्<sup>6</sup> । सर्वेषां पर्वतानामुच्छ्रायस्य चतुर्भागोऽवगाहः ।

§ 388 तेषां वर्णविशेषप्रतिपत्त्यर्थमाह—

हेभाजु नितपनीयनैर्दूर्यरजतहेममयाः ॥12॥

पश्चिम समुद्रके बीचमे रम्यक क्षेत्र है । रुक्मीके उत्तरमे और शिखरीके दक्षिणमे तथा पूर्व और पश्चिम समुद्रके बीचमे हैरण्यवत क्षेत्र है । शिखरीके उत्तरमे और तीन समुद्रके बीचमे ऐरावत क्षेत्र है जो विजयार्ध और रक्ता रक्तोदासे विभाजित होकर छह खण्डोमे बँटा हुआ है ।

§ 386 कुलपर्वत छह है यह पहले कह आये हैं, परन्तु वे कौन हैं और कहाँ स्थित हैं यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

उन क्षेत्रोको विभाजित करनेवाले और पूर्व-पश्चिम लम्बे ऐसे हिमवान्, महाहिमवान्, निषध, नील, रुक्मी और शिखरी ये छह वर्षधर पर्वत है ॥11॥

§ 387 इन पर्वतोका स्वभाव उन क्षेत्रोका विभाग करना है, इसलिए इन्हे उनका विभाग करनेवाला कहा है । ये पूर्वसे पश्चिम तक लम्बे हैं । इसका यह भाव है कि इन्होंने अपने पूर्व और पश्चिम सिरेसे लवण समुद्रको स्पर्श किया है । ये हिमवान् आदि सनाएँ अनादि कालसे चली आ रही हैं और बिना निमित्तकी हैं । इन पर्वतोके कारण क्षेत्रोका विभाग होता है इस-लिए इन्हे वर्षधर पर्वत कहते हैं । हिमवान् पर्वत कहाँ है अब इसे बतलाते हैं—भरत और हैम-वत क्षेत्रकी सीमापर हिमवान् पर्वत स्थित है । इसे क्षुद्र हिमवान् भी कहते हैं । यह सौ योजन ऊँचा है । हैमवत और हरिवर्षका विभाग करनेवाला महाहिमवान् है । यह दो सौ योजन ऊँचा है । विदेहके दक्षिणमे और हरिवर्षके उत्तरमे निषध पर्वत है । यह चार सौ योजन ऊँचा है । इसी प्रकार आगेके तीन पर्वत भी अपने-अपने क्षेत्रोका विभाग करनेवाले जानने चाहिए । उनकी ऊँचाई क्रमशः चार सौ, दो सौ और सौ योजन जाननी चाहिए । इन सब पर्वतोकी जड़ अपनी ऊँचाईका एक-चौथाई भाग है ।

§ 388 अब इन पर्वतोके वर्णविशेषका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

ये छहो पर्वत क्रमसे सोना, चाँदी, तपाया हुआ सोना, वैदूर्यमणि, चाँदी और सोना इनके समान रंगवाले हैं ॥12॥

1 संनिवेशो हैर- मु । 2 -विभक्त पद्- मु । 3 सीमन्यव- आ, दि 1, दि 2 । 4 हरिवर्षस्य च विभा- आ., दि 1, दि 2 । 5 -च्छ्राय । महाविदेहस्य आ, दि 1, दि 2 । 6 -तन्यम् । पर्वता- मु ।

§ 384. तत्र जम्बूद्वीपे षड्भिः कुलपर्वतैर्विभक्तानि सप्त क्षेत्राणि कानि तानीत्यत आह—  
भरतहैमवतहरिविदेहरम्यकहैरण्यवतैरावतवर्षाः क्षेत्राणि <sup>1</sup> ॥10॥

। 385. भरतादयः संज्ञा अनादिकालप्रवृत्ता अनिमित्ताः । तत्र भरतवर्षः षड् संनिविष्टः ? दक्षिणदिग्भागे हिमवतोऽद्रेस्त्रयाणां<sup>2</sup> समुद्राणां मध्ये आरोपितचापाकारो भरतवर्षः । विजयाद्वेन गङ्गासिन्धुम्यां च विभक्तः<sup>3</sup> स षट्खण्डः । क्षुद्रहिमवन्तमुत्तरेण दक्षिणेन महाहिमवन्तं पूर्वापर-समुद्रयोर्मध्ये हैमवतवर्षः । निषधस्य दक्षिणतो महाहिमवत उत्तरतः पूर्वापरसमुद्रयोरन्तराले हरिवर्षः । निषधस्योत्तरान्नीलतो दक्षिणतः पूर्वापरसमुद्रयोरन्तरे विदेहस्य संनिवेशो द्रष्टव्यः । नीलतः<sup>4</sup> उत्तरात्<sup>5</sup> (द्) रुक्मिणो दक्षिणात् पूर्वापरसमुद्रयोर्मध्ये रम्यकवर्षः । रुक्मिण उत्तराच्छिखल-

पृथिवीके ऊपरी भागपर अवस्थित है । इसमें गोल आकारको लिये हुए और एकके बाद एकको घेरे हुए असंख्यात द्वीप और समुद्र है । इन सबके बीचमें जम्बूद्वीप है । इसके बीचमें और दूसरा द्वीप समुद्र नहीं है । यद्यपि गोल तो सब द्वीप और समुद्र है पर वे सब चूड़ीके समान गोल है और यह थालीके समान गोल है । इसका व्यास एक लाख योजन है । इसके ठीक बीचमें मेरु पर्वत है । यह एक लाख चालीस योजन ऊँचा है । इसमें-से एक हजार योजन जमीन में है । चालीस योजनकी आखीरमें चोटी है और शेष निन्यानबे हजार योजनका समतलसे चूलिका तक है । प्रारम्भमें जमीनपर मेरु पर्वतका व्यास दस हजार योजन है । ऊपर क्रमसे घटता गया है । जिस हिसाबसे ऊपर घटा है उसी हिसाबसे जमीनमें उसका व्यास बढ़ा है । मेरु पर्वतके तीन काण्ड हैं । पहला काण्ड जमीनसे पाँच सौ योजनका, दूसरा साढ़े बासठ हजार योजनका और तीसरा छत्तीस हजार योजनका है । प्रत्येक काण्डके अन्तमें एक-एक कटनी है । जिसका एक ओरका व्यास पाँचसौ योजन है । अन्तिम कटनीका व्यास मात्र छह योजन कम है । एक जमीनपर और तीन इन तीन कटनियोपर इस प्रकार यह चार वनोसे सुशोभित है । इनके क्रमसे भद्रसाल, नन्दन, सौमनस और पाण्डुक ये नाम हैं । पहली और दूसरी कटनीके बाढ़ मेरु पर्वत सीधा गया है फिर क्रमसे घटने लगता है । इसके चारो वनोमें चारो दिशाओमें एक-एक वनमें चार-चार इस हिसाबसे सोलह चैत्यालय हैं । पाण्डुक वनमें चारो दिशाओमें चार पाण्डुक शिलाएँ हैं जिनपर उस-उस दिशाके क्षेत्रोंमें उत्पन्न हुए तीर्थकरोका अभिषेक होता है । इसका रंग पीला है ।

§ 384 इस जम्बूद्वीपमें छह कुलपर्वतोसे विभाजित होकर जो सात क्षेत्र हैं वे कौन-से हैं ? इसी बातको बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

भरतवर्ष, हैमवतवर्ष, हरिवर्ष, विदेहवर्ष, रम्यकवर्ष, हैरण्यवतवर्ष और ऐरावतवर्ष ये सात क्षेत्र हैं ॥10॥

§ 385. क्षेत्रोंकी भरत आदि संज्ञाएँ अनादि कालसे चली आ रही हैं और अनिमित्तक हैं । इनमें-से भरत क्षेत्र कहाँ स्थित है ? हिमवान् पर्वतके दक्षिणमें और तीन समुद्रोंके बीचमें चढ़े हुए धनुषके आकारवाला भरत क्षेत्र है जो विजयार्ध और गंगा-सिन्धुसे विभाजित होकर छह खण्डोंमें बँटा हुआ है । क्षुद्र हिमवान्के उत्तरमें और महाहिमवान्के दक्षिणमें तथा पूर्व-पश्चिम समुद्रके बीचमें हैमवत क्षेत्र है । निषधके दक्षिणमें और महाहिमवान्के उत्तरमें तथा पूर्व और पश्चिम समुद्रके बीचमें हरिक्षेत्र है । निषधके उत्तरमें और नीलके दक्षिणमें तथा पूर्व और पश्चिम समुद्रके बीचमें विदेह क्षेत्रकी रचना है । नीलके उत्तरमें और रुक्मीके दक्षिणमें तथा पूर्व

1. क्षेत्राणि ॥10॥ भिन्न-भिन्नानि भरता- आ । 2 -याणा च समु- मु । 3. विभक्त. षट्- मु, । 4. नील- वत उत्त- आ., दि. 1, दि. 2 । 5. उत्तर. रुक्मिणो दक्षिणः मु ।

रिणो दक्षिणात्पूर्वापरसमुद्रयोर्मध्ये सनिवेशी<sup>1</sup> हैरण्यवत्तवर्ष<sup>2</sup> । इतिरिण उत्तरतश्चयाणां समुद्राणां मध्ये ऐरावतवर्ष<sup>3</sup> । विजयाद्धेन रक्ता रक्तोदाभ्या च विभक्त<sup>4</sup> स पट्खण्डः ।

§ 386. षट् कुलपर्वता इत्युक्त के पुनस्ते कथं वा व्यवस्थिता इत्यत आह—

तद्विभाजिनः पूर्वापरायता हिमवन्महाहिमवन्निषधनील-

रुक्मिशिखरिणो वर्षधरपर्वताः ॥11॥

§ 387. तानि क्षेत्राणि विभजन्त इत्येवंशीलास्तद्विभाजिनः । पूर्वापरायता इति पूर्वापर-कोटिभ्यां लवणजलधिस्पर्शिन इत्यर्थः । हिमवदादयोऽनादिकालप्रवृत्ता अनिमित्ततज्ञा वर्षविभाग-हेतुत्वाद्धर्षधरपर्वता इत्युच्यन्ते । तत्र क्व हिमवान् ? भरतस्य हैमवतस्य च सीमनि<sup>5</sup> व्यदन्मियत । क्षुद्रहिमवान् योजनशतोच्छ्रायः । हैमवतस्य हरिवर्षस्य<sup>6</sup> च विभागकरो महाहिमवान् द्वियोजन-शतोच्छ्रायः<sup>5</sup> । विदेहस्य दक्षिणतो हरिवर्षस्योत्तरतो निषधो नाम पर्वतश्चतुर्योजनशताच्छ्रायः । उत्तरे त्रयोऽपि पर्वताः स्ववर्षविभाजिनो व्याख्याताः । उच्छ्रायश्च तेषां चत्वारि द्वे एकं च योजन-शतं वेदितव्यम्<sup>6</sup> । सर्वेषां पर्वतानामुच्छ्रायस्य चतुर्भागोऽवगाहः ।

§ 388. तेषां वर्णविशेषप्रतिपत्त्यर्थमाह—

हेभाजु नितपनीयवैडूर्यरजतहेममयाः ॥12॥

पश्चिम समुद्रके बीचमे रम्यक क्षेत्र है । रुक्मीके उत्तरमे और शिखरीके दक्षिणमे तथा पूर्व और पश्चिम समुद्रके बीचमे हेरण्यवत् क्षेत्र है । शिखरीके उत्तरमे और तीन समुद्रोके बीचमे ऐरावत क्षेत्र है जो विजयार्ध और रक्ता रक्तोदासे विभाजित होकर छह खण्डोमे बँटा हुआ है ।

§ 386 कुलपर्वत छह है यह पहले कह आये हैं, परन्तु वे कौन हैं और कहाँ स्थित हैं यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

उन क्षेत्रोको विभाजित करनेवाले और पूर्व-पश्चिम लम्बे ऐसे हिमवान्, महाहिमवान्, निषध, नील, रुक्मी और शिखरी ये छह वर्षधर पर्वत हैं ॥11॥

§ 387 इन पर्वतोका स्वभाव उन क्षेत्रोका विभाग करना है, इसलिए उन्हें उनका विभाग करनेवाला कहा है । ये पूर्वसे पश्चिम तक लम्बे हैं । इसका यह भाव है कि इन्होंने अपने पूर्व और पश्चिम सिरेसे लवण समुद्रको स्पर्श किया है । ये हिमवान् आदि नज्ञाएँ अनादि कालमे चली आ रही हैं और बिना निमित्तकी हैं । इन पर्वतोके कारण क्षेत्रोका विभाग होना है । इन-लिए इन्हें वर्षधर पर्वत कहते हैं । हिमवान् पर्वत कहाँ है अब इसे बतलाते हैं—भरत और हैम-वत क्षेत्रकी सीमापर हिमवान् पर्वत स्थित है । इसे क्षुद्र हिमवान् भी कहते हैं । यह सौ योजन ऊँचा है । हैमवत और हरिवर्षका विभाग करनेवाला महाहिमवान् है । यह दो सौ योजन ऊँचा है । विदेहके दक्षिणमे और हरिवर्षके उत्तरमे निषध पर्वत है । यह चार सौ योजन ऊँचा है । उगी प्रकार आगेके तीन पर्वत भी अपने-अपने क्षेत्रोका विभाग करनेवाले जानने चाहिए । उनकी ऊँचाई क्रमशः चार सौ, दो सौ और सौ योजन जाननी चाहिए । इन सब पर्वतोको जब अपनी ऊँचाईका एक-चौथाई भाग है ।

§ 388 अब इन पर्वतोके वर्णविशेषका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

ये छहो पर्वत क्रमसे सोना, चाँदी, तपाया हुआ सोना, वैडूर्यमणि, स्याँदी और सोना इनके समान रंगवाले हैं ॥12॥

1 सनिवेशो हैर- मु । 2 -विभक्त पट्- मु । 3 सीमन्व- आ, दि 1, दि 2 । 4 हरिवर्षस्य प विभा- आ, दि 1, दि 2 । 5 -च्छ्राय । महाविदेहस्य आ, दि 1, दि 2 । 6 -न्यम् । पर्वत- मु ।

§ 389. त एते हिमवदादयः पर्वता हेमादिमया वेदितव्या यथाक्रमम् । हेममयो हिमवान् चीनपट्टवर्णः । अर्जुनमयो महाहिमवान् शुक्लवर्णः । तपनीयमयो निषधस्तर्णुणादित्यवर्णः । वैडूर्यमयो नीलो मयूरग्रीवाभः । रजतमयो रुक्मी शुक्लः । हेममयः शिखरो चीनपट्टवर्णः ।

§ 390. पुनरपि तद्विशेषणार्थमाह—

मणिविचित्रपाश्र्वा उपरि मूले च तुल्यविस्ताराः॥13॥

§ 391. नानावर्णप्रभादिगुणोपेतैर्मणिभिर्विचित्राणि पाश्र्वाणि येषां ते मणिविचित्रपाश्र्वाः । अनिष्ट<sup>2</sup>संस्थानस्य निवृत्त्यर्थमुपर्यादिवचनं क्रियते । 'च'शब्दो मध्यसमुच्चयार्थः । येषां मूले विस्तारः स उपरि मध्ये च तुल्यः ।

§ 392. तेषां मध्ये लब्धास्पदा हृदा उच्यन्ते—

पद्ममहापद्मतिगिच्छकेसरिमहापुण्डरीकपुण्डरीका हृदास्तेषामुपरि ॥14॥

§ 393. पद्मो महापद्मस्तिगिच्छः केसरी महापुण्डरीकः पुण्डरीक इति तेषां हिमवदादीनामुपरि यथाक्रममेते हृदा वेदितव्याः ।

§ 394. तत्राद्यस्य संस्थानविशेषप्रतिपत्त्यर्थमाह—

§ 389 वे पर्वत क्रमसे हेम आदि वर्णवाले जानने चाहिए । हिमवान् पर्वतका रंग हेममय अर्थात् चीनी रेशमके समान है । महाहिमवान्का रंग अर्जुनमय अर्थात् सफेद है । निषध पर्वतका रंग तपाये गये सोनेके समान अर्थात् उगते हुए सूर्यके रंगके समान है । नील पर्वतका रंग वैडूर्यमय अर्थात् मोरके गलेकी आभावाला है । रुक्मी पर्वतका रंग रजतमय अर्थात् सफेद है और शिखरी पर्वतका रंग हेममय अर्थात् चीनी रेशमके समान है ।

§ 390 फिर भी इन पर्वतोंकी और विशेषता का ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

इनके पाश्र्व मणियोंसे चित्र-विचित्र हैं तथा वे ऊपर, मध्य और मूलमें समान विस्तारवाले हैं ॥13॥

§ 391 इन पर्वतोंके पाश्र्व भाग नाना रंग और नाना प्रकार की प्रभा आदि गुणोंसे युक्त मणियोंसे विचित्र है, इसलिए सूत्रमे इन्हे मणियोंसे विचित्र पाश्र्ववाले कहा है । अनिष्ट आकारके निराकरण करनेके लिए सूत्रमे 'उपरि' आदि पद रखे हैं । 'च' शब्द मध्यभागका समुच्चय करनेके लिए है । तात्पर्य यह है कि इनका मूलमें जो विस्तार है वही ऊपर और मध्यमे है ।

§ 392 इन पर्वतोंके मध्यमे जो तालाव है उनका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

इन पर्वतोंके ऊपर क्रमसे पद्म, महापद्म, तिगिच्छ, केसरी, महापुण्डरीक और पुण्डरीक ये तालाव हैं ॥14॥

§ 393 पद्म, महापद्म, तिगिच्छ, केसरी, महापुण्डरीक और पुण्डरीक ये छह तालाव हैं जो उन हिमवान् आदि पर्वतोंपर क्रमसे जानना चाहिए ।

§ 394 इनमेसे पहले तालावके आकार-विशेषका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

प्रथमो योजनसहस्रायाम्स्तदूर्ध्वविष्कम्भो हृदः ॥15॥

§ 395. प्राक्प्रत्यग् योजनसहस्रायाम् उदगवाक् पञ्चयोजनशतविस्तारो वज्रमयतलो विविधमणिकनकविचित्रिततटः पद्मनामाहृदः ।

§ 396. तस्यावगाहप्रक्लृप्त्यर्थमिदमुच्यते—

दशयोजनावगाहः ॥16॥

§ 397. अवगाहोऽथ प्रवेशो निम्नता । दशयोजनावगाहोऽस्य दशयोजनावगाहः ।

§ 398. तन्मध्ये किम्—

तन्मध्ये योजनं पुष्करम् ॥17॥

§ 399. योजनप्रमाणं योजनम्, क्रोशायामपत्रत्वात्क्रोशद्वयविष्कम्भकर्णिकत्वाच्च योजना-  
यासविष्कम्भम् । जलतलात्क्रोशद्वयोच्छ्रायनालं यावद्बहुलपत्रप्रचय पुष्करमवगन्तव्यम् ।

§ 400. इतरेषां हृदानां पुष्कराणां चायामादिनिर्ज्ञानार्थमाह—

तद्विगुणद्विगुणा हृदाः पुष्कराणि च ॥18॥

§ 401. स च तच्च ते, तयोर्विगुणा<sup>१</sup> द्विगुणास्तद्विगुणद्विगुणा इति द्वित्वं व्याप्तिज्ञाप-  
नार्थम् । केन द्विगुणाः ? आयामादिना । पद्महृदस्य द्विगुणायामविष्कम्भावगाहो महापद्मो<sup>४</sup>

पहला तालाब एक हजार योजन लम्बा और इससे आधा चौड़ा है ॥15॥

§ 395 पद्म नामक तालाब पूर्व और पश्चिम एक हजार योजन लम्बा है तथा उत्तर और दक्षिण पाँच सौ योजन चौड़ा है । इसका तलभाग वज्रसे बना हुआ है । तथा इसका तट नाना प्रकारके मणि और सोनेसे चित्रविचित्र है ।

§ 396 अब इसकी गहराई दिखलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

तथा दस योजन गहरा है ॥16॥

§ 397 अवगाह, अव प्रवेश और निम्नता ये एकार्थवाची नाम हैं । पद्म तालाबकी गहराई दस योजन है यह इस सूत्रका तात्पर्य है ।

§ 398 इसके बीचमे क्या है ?

इसके बीचमें एक योजनका कमल है ॥17॥

§ 399 सूत्रमे जो 'योजनम्' पद दिया है उसमे एक योजन प्रमाण लेना चाहिए । तात्पर्य यह है कि कमलका पत्ता एक कोस लम्बा है और उसकी कर्णिकाका विस्तार दो कोसका है, इसलिए कमल एक योजन लम्बा और एक योजन विस्तारवाला है । इस कमलकी नाल जलतल से दो कोस ऊपर उठी है और इसके पत्तोंकी उननी ही मोटाई है । इस प्रकार यह कमल जानना चाहिए ।

§ 400 अब दूसरे तालाब और कमलकी लम्बाई आदिका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

आगेके तालाब और कमल दूने-दूने हैं ॥18॥

§ 401 सूत्रमे जो 'तत्' पद आया है उससे तालाब और कमल दोनोंका ग्रहण किया है । आगेके तालाब और कमल दूने-दूने है इस व्याप्तिका ज्ञान करानेके लिए सूत्रमे 'तद्विगुणद्विगुणा' कहा है । शंका—ये तालाब और कमल किसकी अपेक्षा दूने हैं ? समाधान—लम्बाई आदिनी

1 -गाह । तन्मध्ये योजन आ, दि 1, दि 2 । 2 -तयोर्विगुणास्तद्विगुणान्त- मु । 3 -ज्ञानार्थम् मु । 4 -पद्महृद मु ।



हृदः । तस्य द्विगुणायामविष्कम्भादगाहरितगिऽद्यो<sup>1</sup> हृद । पुष्कराणि च । किम् ? द्विगुणानि दिगुणानीत्यभिसंबध्यते ।

§ 402. तन्निवासिनीनां देवीनां संज्ञाजीवितपरिवारप्रतिपादनार्थमाह—

तन्निवासिन्यो देव्यः श्रीह्रीधृतिकीर्तिबुद्धिलक्ष्म्यः पल्योपमस्थितयः

ससामानिकपरिषत्काः ॥19॥

§ 403. तेषु पुष्करेषु कर्णिकामध्यदेशनिवेशिनः शरद्विमलपूर्णचन्द्रद्युतिहराः क्रोशायामाः क्रोशाद्धविष्कम्भा देशोनक्रोशोत्सेधाः प्रासादा । तेषु निवसन्तीत्येवंशीलास्तन्निवासिन्यः, देव्यः श्रीह्रीधृतिकीर्तिबुद्धिलक्ष्मीसंज्ञिकास्तेषु पद्मादिषु यथाक्रमं वेदितव्याः । 'पल्योपमस्थितयः' इत्यनेनायुषः प्रमाणमुक्तम् । समाने स्थाने भवा सामानिकाः । सामानिकाश्च परिषदश्च सामानिकपरिषदः । सह सामानिकपरिषद्भिर्वर्तन्त इति ससामानिकपरिषत्काः । तस्य पद्मस्य परिवारपद्मेषु प्रासादानामुपरि सामानिकाः परिषदश्च वसन्ति ।

§ 404. यक्षाभिः सरिद्विस्तानि क्षेत्राणि प्रविभक्तानि ता उच्यन्ते—

गङ्गासिन्धुरोहिद्रोहितास्याहरिद्वरिकान्तासीतासीतोदानारीनरकान्ता-

सुवर्णरूप्यकूलारक्तारक्तोदाः सरितस्तन्मध्यगाः ॥२०॥

§ 405. सरितो न वाप्यः । ताः किमन्तरा उत समीपा इति ? आह—तन्मध्यगाः तेषां

अपेक्षा । पद्म तालावकी जो लम्बाई, विस्तार और गहराई है महापद्म तालावकी लम्बाई, विस्तार और गहराई इससे दूनी है । इससे तिगिंछ तालावकी लम्बाई, विस्तार और गहराई दूनी है । शंका—कमल क्या है ? समाधान—वे भी लम्बाई आदिकी अपेक्षा दूने-दूने है ऐसा यहाँ सम्बन्ध करना चाहिए ।

§ 402 इनमें निवास करनेवाली देवियोंके नाम, आयु और परिवारका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

इनमें श्री, ह्री, धृति, कीर्ति, बुद्धि और लक्ष्मी ये देवियाँ सामानिक और परिषद् देवोंके साथ निवास करती हैं । तथा इनकी आयु एक पल्योपम है ॥19॥

§ 403 इन कमलोकी कर्णिकाके मध्यमे शरत्कालीन निर्मल पूर्ण चन्द्रमाकी कान्तिको हरनेवाले एक कोस लम्बे, आधा कोस चौड़े और पौन कोस ऊँचे महल है । उनमें निवास करनेवाली श्री, ह्री, धृति, कीर्ति, बुद्धि और लक्ष्मी नामवाली देवियाँ क्रमसे पद्म आदि छह कमलोमें जानना चाहिए । 'उनकी स्थिति एक पल्योपमकी है' इस पदके द्वारा उनकी आयुका प्रमाण कहा है । समान स्थानमें जो होते हैं वे सामानिक कहलाते हैं । सामानिक और परिषत्क ये देव हैं । वे देवियाँ इनके साथ रहती हैं । तात्पर्य यह है कि मुख्य कमलके जो परिवार कमल हैं उनके महलोमें सामानिक और परिषद् जातिके देव रहते हैं ।

§ 404. जिन नदियोंसे क्षेत्रोंका विभाग हुआ है अब उन नदियोंका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

इन भरत आदि क्षेत्रोंमें-से गंगा, सिन्धु, रोहित, रोहितास्या, हरित्, हरिकान्ता, सीता, सीतोदा, नारी, नरकान्ता, सुवर्णकूला, रूप्यकूला, रक्ता और रक्तोदा नदियाँ बही हैं ॥20॥

§ 405. ये नदियाँ हैं तालाव नहीं । वे नदियाँ अन्तरालसे हैं या पास-पास इस बातका

क्षेत्राणां मध्यं<sup>1</sup> तन्मध्यम् । तन्मध्यं तन्मध्येन वा गच्छन्तीति तन्मध्यगा । एकत्र नर्वात्तां प्रसग-  
निवृत्त्यर्थं दिग्विशेषप्रतिपत्त्यर्थं चाह—

द्वयोर्द्वयोः पूर्वाः पूर्वंगाः ॥21॥

§ 406 द्वयोर्द्वयोः सरित्तोरेकं क्षेत्रं विषय इति वाक्यशेषाभिसम्बन्धादेकत्र सर्वाणां  
प्रसगनिवृत्ति कृता । 'पूर्वा पूर्वंगा' इति वचनं दिग्विशेषप्रतिपत्त्यर्थम् । तत्र पूर्वा याः सरितस्तः  
पूर्वंगाः । <sup>2</sup>पूर्वजर्लाधि गच्छन्तीति पूर्वंगाः । किमपेक्ष पूर्वत्वम् ? सूत्रनिर्देशापेक्षम् । यद्येवं गङ्गा-  
सिन्धवादयः सप्त पूर्वंगा इति प्राप्तम् ? नैष दोषः, द्वयोर्द्वयोरित्यभिसम्बन्धात् । द्वयोर्द्वयोः पूर्वा-  
पूर्वंगा इति वेदितव्या ।

§ 407. इतरासा दिग्विभागप्रतिपत्त्यर्थमाह—

शेषास्त्वपरगाः ॥22॥

§ 408 द्वयोर्द्वयोर्या अवशिष्टास्ता अपरगा प्रत्येतव्या । अपरसमुद्रं गच्छन्तीत्यपरगा ।  
तत्र पद्मह्रदप्रभवा पूर्वतोरणद्वारनिर्गता गङ्गा । अवरतोरणद्वारनिर्गता सिन्धुः । उदीच्यतोरणद्वार-  
निर्गता रोहितास्या । महापद्मह्रदप्रभवा <sup>3</sup>अवाच्यतोरणद्वारनिर्गता रोहिता । उदीच्यतोरणद्वार-  
निर्गता हरिकान्ता । तिगिञ्छह्रदप्रभवा दक्षिणतोरणद्वारनिर्गता हरिता । उदीच्यतोरणद्वारनिर्गता

खुलासा करनेके लिए सूत्रमें 'तन्मध्यगा' पद दिया है । इसका यह भाव है कि उन क्षेत्रोंमें या  
उन क्षेत्रोंमें-से होकर वे नदियाँ बही हैं । एक स्थानमें सबका प्रसग प्राप्त होता है, अन स्मृता  
निराकरण करके दिशा विशेषका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

दो-दो नदियोंमें-से पहली-पहली नदी पूर्व समुद्रको जाती है ॥21॥

§ 406 इस सूत्रमें 'दा-दा नदियाँ एक-एक क्षत्रमें हैं' इस प्रकार वास्तविकता सम्बन्ध  
कर लेनेसे एक क्षेत्रमें सब नदियोंके प्रसग होनेका निराकरण हो जाता है । 'पूर्वा पूर्वंगा' यह  
वचन दिशाविशेषका ज्ञान करानेके लिए दिया है । इन नदियोंमें जो प्रथम नदियाँ हैं वे पूर्व  
समुद्रमें जाकर मिली हैं । सूत्रमें जो 'पूर्वंगा' पद है उनका अर्थ 'पूर्व समुद्रको जाती हैं' यह है ।  
शङ्का—पूर्वत्व किस अपेक्षासे है ? समाधान—सूत्रमें किये गये निर्देशकी अपेक्षा । शङ्का—यदि  
ऐसा है तो गङ्गा, सिन्धु आदि सात नदियाँ पूर्व समुद्रको जानेवाली प्राप्त होती हैं ? समाधान—  
यह कोई दोष नहीं, क्योंकि 'द्वया द्वयो' इन पदोंका सम्बन्ध है । तात्पर्य यह है कि दोनों  
नदियोंमें-से प्रथम-प्रथम नदी बहकर पूर्व समुद्रमें मिली है ।

§ 407 अब इतर नदियोंके दिशाविशेषका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

किन्तु शेष नदियाँ पश्चिम समुद्रको जाती हैं ॥22॥

सीतोदा । केसरिह्वदप्रभवा अवाच्यतोरणद्वारनिर्गता सीता । उदीच्यतोरणद्वारनिर्गता नरकान्ता । महापुण्डरीकह्वदप्रभवा दक्षिणतोरणद्वारनिर्गता नारी । उदीच्यतोरणद्वारनिर्गता रूप्यकूला । पुण्डरीकह्वदप्रभवा अवाच्यतोरणद्वारनिर्गता सुवर्णकूला । पूर्वतोरणद्वारनिर्गता रक्ता । <sup>1</sup>प्रती-  
च्यतोरणद्वारनिर्गता रक्तोदा ।

§ 409. तासां परिवारप्रतिपादनार्थमाह—

चतुर्दशनदीसहस्रपरिवृत्ता गंगासिन्धवादयो नद्यः ॥23॥

§ 410. किमर्थं 'गङ्गासिन्ध्वादि' ग्रहणं क्रियते ? नदीग्रहणार्थम् । प्रकृतास्ता अभिसंब-  
ध्यन्ते ? नैवं शङ्क्यम् ; <sup>2</sup>अनन्तरस्य विधिर्वा भवति प्रतिषेधो वा' इति अपरगाणामेव ग्रहणं  
स्यात् । गङ्गादिग्रहणमेवास्तीति चेत् ? पूर्वगाणामेव ग्रहणं स्यात् । अत उभयोर्नां ग्रहणार्थं 'गङ्गा-  
सिन्ध्वादि' ग्रहणं क्रियते । 'नदी'ग्रहणं द्विगुणा द्विगुणा इत्यभिसंबन्धार्थम् । गङ्गा चतुर्दशनदी-  
सहस्रपरिवृत्ता । सिन्धुरपि । एवमुत्तरा अपि नद्यः प्रतिक्षेत्रं तद्द्विगुणद्विगुणा<sup>3</sup> भवन्ति; आ-  
विवेहान्तात् । तत उत्तरा अर्द्धाद्धीनाः ।

§ 411. उक्तानां क्षेत्राणां विष्कम्भप्रतिपत्त्यर्थमाह—

भरतः षड्विंशपञ्चयोजनशतविस्तारः षट् चैकोनविंशतिभागा योजनस्य ॥24॥

§ 412. षडधिका विंशतिः षड्विंशतिः । षड्विंशतिरधिका<sup>4</sup> येषु तानि षड्विंशानि ।

निकली हुई सीता नदी है तथा उत्तर तोरणद्वारसे निकली हुई नरकान्ता नदी है । महापुण्डरीक  
तालावसे उत्पन्न हुई और दक्षिण तोरणद्वारसे निकली हुई नारी नदी है । तथा उत्तर तोरण-  
द्वारसे निकली हुई रूप्यकूला नदी है । पुण्डरीक तालावसे उत्पन्न हुई और दक्षिण तोरणद्वारसे  
निकली हुई सुवर्णकूला नदी है । पूर्व तोरणद्वारसे निकली हुई रक्ता नदी है और पश्चिम तोरण-  
द्वारसे निकली हुई रक्तोदा नदी है ।

§ 409 अब इनकी परिवार-नदियोंका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

गंगा और सिन्धु आदि नदियोंकी चौदह-चौदह हजार परिवार नदियाँ हैं ॥23॥

§ 410 शंका—'गंगा सिन्धु आदि' पदका ग्रहण किसलिए किया है ? समाधान—नदियों  
का ग्रहण करनेके लिए । शंका—उनका तो प्रकरण है ही, अत 'गंगासिन्ध्वादि' पदके बिना  
ग्रहण किये ही उनका सम्बन्ध हो जाता है ? समाधान—ऐसी शंका नहीं करनी चाहिए, क्योंकि  
'अनन्तरका विधान होता है या प्रतिषेध' इस नियमके अनुसार पश्चिमकी ओर बहनेवाली  
नदियोंका ही ग्रहण होता जो कि इष्ट नहीं, अत. सूत्रमे 'गंगासिन्ध्वादि' पद दिया है । शंका—  
तो सूत्र मे 'गंगादि' इतने पद का ही ग्रहण रहे ? समाधान—यदि 'गंगादि' इतने पदका ही  
ग्रहण किया जाये तो पूर्वकी ओर बहनेवाली नदियोंका ही ग्रहण होवे जो भी इष्ट नहीं, अत.  
दोनों प्रकारकी नदियोंका ग्रहण करनेके लिए 'गंगासिन्ध्वादि' पदका ग्रहण किया है । यद्यपि-  
'गंगासिन्ध्वादि' इतने पदके ग्रहण करनेसे ही यह बोध हो जाता है कि ये नदियाँ है, फिर भी  
सूत्रमे जो 'नदी' पदका ग्रहण किया है वह 'द्विगुणा द्विगुणाः' इसके सम्बन्धके लिए किया है ।  
गंगाकी परिवार नदियाँ चौदह हजार हैं । उसी प्रकार सिन्धुकी भी परिवार नदियाँ चौदह  
हजार हैं । इस प्रकार आगेकी परिवार नदियाँ विदेह पर्यन्त दूनी-दूनी होती गयी हैं । और इससे  
आगेकी परिवार नदियाँ आधी-आधी होती गयी हैं ।

§ 411 अब उक्त क्षेत्रोंके विस्तारका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

भरत क्षेत्रका विस्तार पाँच सौ छत्वीस नहीं छह बटे उन्नीस योजन है ॥25॥

§ 412. यहाँ टीकामे 'पहले षड्विंशपञ्चयोजनशतविस्तारः' पदका समास किया गया

षड्विंशानि पञ्चयोजनशतानि विस्तारो यस्य षड्विंशपञ्चयोजनशतविस्तारो भरतः । किमेता-  
वानेव ? न; इत्याह षट् चैकोनविंशतिभागा योजनस्य विस्तारोऽस्येत्यभिसंबध्यते ।

§ 413. इतरेषां विष्कम्भविशेषप्रतिपत्त्यर्थमाह—

तद्विगुणद्विगुणविस्तारा वर्षधरवर्षा विदेहान्ताः ॥25॥

§ 414. 'ततो भरताद् द्विगुणो द्विगुणो विस्तारो येषां त इमे तद्विगुणद्विगुणविस्ताराः ।  
के ते वर्षधरवर्षाः । किं सर्वे ? न; इत्याह विदेहान्ता इति ।

§ 415. अयोत्तरेषां कथमित्यत आह—

उत्तरा दक्षिणतुल्याः ॥26॥

§ 416. उत्तरा ऐरावतादयो नीलान्ता भरतादिभिर्दक्षिणैस्तुल्या द्रष्टव्याः । अतीतस्य सर्व-  
स्यायं विशेषो वेदितव्यः । तेन हृदयुष्करादीनां तुल्यता योज्या ।

§ 417 अत्राह, उक्तेषु भरतादिषु क्षेत्रेषु मनुष्याणां किं तुल्योऽनुभवादिः<sup>2</sup>, आहोस्विदस्ति  
कश्चित्प्रतिविशेष इत्यत्रोच्यते—

भरतैरावतयोर्द्विहासौ षट्समयाम्यामुत्सर्पिण्यवसर्पिणीभ्याम् ॥२७॥

§ 418. वृद्धिश्च ह्रासश्च वृद्धिहासौ । काम्याम् ? <sup>3</sup>षट्समयाम्यामुत्सर्पिण्यवसर्पिणी-

है जिसका अभिप्राय यह है कि भरतवर्ष पाँच सौ छब्बीस योजनप्रमाण विस्तार से युक्त है ।  
शंका—क्या इसका इतना ही विस्तार है ? समाधान—नहीं, क्योंकि इसका एक योजनका छह  
बटे उन्नीस योजन विस्तार और जोड़ लेना चाहिए ।

§ 413 अब इतर क्षेत्रोंके विस्तार विशेषका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—  
विदेह पर्यन्त पर्वत और क्षेत्रोंका विस्तार भरत क्षेत्रके विस्तारसे दूना-दूना है ॥25॥

§ 414. जिनका भरतसे दूना-दूना विस्तार है वे भरतसे दूने-दूने विस्तारवाले कहे  
गये हैं । यहाँ 'तद्विगुणद्विगुणविस्तारा.' में बहुव्रीहि समास है । शंका—वे दूने-दूने विस्तारवाले  
क्या हैं ? समाधान—पर्वत और क्षेत्र । शंका—क्या सबका दूना-दूना विस्तार है ? समाधान—  
नहीं, किन्तु विदेह क्षेत्र तक दूना-दूना विस्तार है ।

§ 415. क्षेत्र और पर्वतोंका विस्तार क्रमसे किस प्रकार है अब इस बातके बतलानेके  
लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

उत्तरके क्षेत्र और पर्वतोंका विस्तार दक्षिणके क्षेत्र और पर्वतोंके समान है ॥26॥

§ 416. 'उत्तर' इस पदसे ऐरावत क्षेत्रसे लेकर नील पर्यन्त क्षेत्र और पर्वत लिये गये हैं ।  
इनका विस्तार दक्षिण दिशावर्ती भरतादिके समान जानना चाहिए । पहले जितना भी कथन  
कर आये है उन सबमें यह विशेषता जाननी चाहिए । इससे तालाव और कमल आदिकी  
समानता लगा लेनी चाहिए ।

§ 417. यहाँ पर शकाकार कहता है कि इन पूर्वोक्त भरतादि क्षेत्रोंमें मनुष्योंका अनुभव  
आदि क्या समान हैं या कुछ विशेषता है ? इस शकाका समाधान करनेके लिए आगेका सूत्र  
कहते हैं—

भरत और ऐरावत क्षेत्रोंमें उत्सर्पिणी और अवसर्पिणीके छह समयोंकी अपेक्षा वृद्धि और  
ह्रास होता रहता है ॥27॥

§ 418. वृद्धि और ह्रास इन दोनों पदोंमें कर्मधारय समास है । शंका—किनकी अपेक्षा

न्याम् । कयोः ? भरतैरावतयोः । न तयोः क्षेत्रयोर्वृद्धिह्रासौ स्त ; असंभवात् । तत्स्थाना मनुष्याणां वृद्धिह्रासौ भवतः । अथवाधिकरणनिर्देशः । भरते ऐरावते च मनुष्याणां वृद्धिह्रासाविति । किंकृतौ वृद्धिह्रासौ ? अनुभवायु प्रमाणादिकृतौ । अनुभव उपभोग, आयुर्जीवितपरिमाणम्<sup>1</sup>, प्रमाणं शरीरोत्सेध इत्येवमादिभिर्वृद्धिह्रासौ मनुष्याणां भवतः<sup>2</sup> । किहेतुकौ पुनस्तौ ? कालहेतुकौ । स च कालो द्विविधः—उत्सर्पिणी अवसर्पिणी चेति । तद्भेदाः प्रत्येक षट् । अन्वर्थसंज्ञे चैते । अनुभवादि-भिरुत्सर्पणशीला उत्सर्पिणी । तैरेवावसर्पणशीला अवसर्पिणी । तत्रावसर्पिणी षड्विधा—सुषम-सुषमा सुषमा सुषमदुष्पमा दुष्पमसुषमा दुष्पमा अतिदुष्पमा चेति । उत्सर्पिण्यपि अतिदुष्पमाद्या सुषमसुषमान्ता षड्विधैव भवति । अवसर्पिण्याः परिमाणं दशसागरोपमकोटीकोटयः । उत्सर्पिण्या अपि तावत्य एव । सोभयी कल्प इत्याख्याते । तत्र सुषमसुषमा चतस्रः सागरोपमकोटीकोटयः । तदादौ मनुष्या उत्तरकुरुमनुष्यतुल्याः । ततः क्रमेण हानौ सत्यां सुषमा भवति तिस्रः सागरोपम-कोटीकोटयः । तदादौ मनुष्या हरिवर्षमनुष्यसमाः । ततः क्रमेण हानौ सत्यां सुषमदुष्पमा भवति द्वे सागरोपमकोटीकोटयौ । तदादौ मनुष्या हैमवतकमनुष्यसमाः । ततः क्रमेण हानौ सत्यां दुष्पम-सुषमा भवति एकसागरोपमकोटीकोटी द्विवत्वारिशद्वर्षसहस्रोना । तदादौ मनुष्या विदेहजनतुल्या भवन्ति । ततः क्रमेण हानौ सत्यां दुष्पमा भवति एकावशतिवर्षसहस्राणि । ततः क्रमेण हानौ सत्या-

वृद्धि और ह्रास होता है ? समाधान—उत्सर्पिणी और अवसर्पिणासम्बन्धी छह समयोंकी अपेक्षा । शंका—किनका छह समयोंकी अपेक्षा वृद्धि और ह्रास होता है ? समाधान—भरत और ऐरावत क्षेत्रका । इसका यह मतलब नहीं कि उन क्षेत्रोंका वृद्धि और ह्रास होता है, क्योंकि ऐसा होना असम्भव है । किन्तु उन क्षेत्रोंमें रहनेवाले मनुष्योंका वृद्धि और ह्रास होता है । अथवा, 'भरत-रावतयो' पण्ठी विभक्ति न होकर अधिकरणम् यह निर्देश किया है जिससे इस प्रकार अर्थ होता है कि भरत और ऐरावत क्षेत्रमें मनुष्योंका वृद्धि और ह्रास होता है । शंका—यह वृद्धि और ह्रास किनिमित्तक होता है ? समाधान—अनुभव, आयु और प्रमाण आदि निमित्तक होता है । अनुभव उपभोगका कहते हैं, जावित रहनेके परिमाणको आयु कहते हैं और शरीरकी ऊँचाईको प्रमाण कहते हैं । इस प्रकार इत्यादि कारणोंसे मनुष्योंका वृद्धि और ह्रास होता है । शंका—ये वृद्धि-ह्रास किस निमित्तसे होते हैं ? समाधान—ये कालके निमित्त से होते हैं । वह काल दो प्रकारका है—उत्सर्पिणी और अवसर्पिणी । इनमें-से प्रत्येकके छह भेद हैं । ये दोनों काल सार्थक नामवाले हैं । जिसमें मनुष्योंके अनुभव आदिकी वृद्धि होती है वह उत्सर्पिणी काल है और जिसमें इनका ह्रास होता है वह अवसर्पिणी है । अवसर्पिणीके छह भेद हैं—सुषमसुषमा, सुषमा, सुषमदुष्पमा, दुष्पमसुषमा, दुष्पमा और अतिदुष्पमा । इसीप्रकार उत्सर्पिणी भी अति-दुष्पमाने लेकर सुषमसुषमा तक छह प्रकार का है । अवसर्पिणी कालका परिमाण दस कोड़ाकोड़ी सागरोपम है और उत्सर्पिणीका भी इतना ही है । ये दोनों मिलकर एक कल्पकाल कहे जाते हैं । उनमें-से सुषमसुषमा चार कोड़ाकोड़ी सागरोपम प्रमाण है । इसके प्रारम्भमें मनुष्य उत्तरकुरुके मनुष्योंके समान होते हैं । फिर क्रममें हानि होनेपर तीन कोड़ाकोड़ी सागरोपम प्रमाण सुषमा काल प्राप्त होता है । इसके प्रारम्भमें मनुष्य हरिवर्षके मनुष्योंके समान होते हैं । तदनन्तर क्रममें हानि होनेपर दो कोड़ाकोड़ी सागरोपम प्रमाण सुषमदुष्पमा काल प्राप्त होता है । इसके प्रारम्भमें मनुष्य हैमवतके मनुष्योंके समान होते हैं । तदनन्तर क्रममें हानि होकर व्यान्तीस हजार वर्ष कम एक कोड़ाकोड़ी सागरोपम प्रमाण दुष्पमसुषमा काल प्राप्त होता है । इसके प्रारम्भमें मनुष्य विदेह क्षेत्रके मनुष्योंके समान होते हैं । तदनन्तर क्रममें हानि होकर एककोम

मतिदुष्पमा भवति एकविंशतिवर्षसहस्राणि । एवमुत्सर्पिण्यपि विपरीतक्रमा वेदितव्या ।

§ 419. अथेतरासु भूमिषु कावस्थेत्यत आह—

ताभ्यामपरा भूमयोऽवस्थिता ॥28॥

§ 420. ताभ्यां भरतैरावताभ्यामपरा भूमयोऽवस्थिता भवन्ति । न हि तत्रोत्सर्पिण्यव-  
सर्पिण्यौ स्तः ।

§ 421. किं तासु भूमिषु मनुष्यास्तुल्यायुष आहोस्वित्कश्चिदस्ति प्रतिविशेष इत्यत आह—  
एकद्वित्रिपल्योपमस्थितयो हैमवतकहारिवर्षकदैवकुरवकाः ॥29॥

§ 422. हैमवते भवा हैमवतका इत्येवं 'वुञ्जि' सति मनुष्यसंप्रत्ययो भवति । एवमुत्तरयो-  
रपि । हैमवतकादयस्त्रयः । एकादयस्त्रयः । तत्र यथासह्यमभिसम्बन्ध क्रियते । एकपल्योपमस्थितयो  
हैमवतका । द्विपल्योपमस्थितयो हारिवर्षकाः । त्रिपल्योपमस्थितयो दैवकुरवका इति । तत्र पञ्चसु  
हैमवतेषु सुषमदुष्पमा सदावस्थिता । तत्र मनुष्या एवपल्योपमायुवो द्विधनुःसहस्रोच्छ्रिताश्चतुर्थ-  
भ्यताहारा नीलोत्पलवर्णाः । पञ्चसु हरिवर्षेषु सुषमा सदावस्थिता । तत्र मनुष्या द्विपल्योपमा-  
युपश्चापसहस्रोत्सेधाः षष्ठभ्यताहाराः शंखवर्णाः । पञ्चसु देवकुरुषु सुषमसुषमा सदावस्थिता ।

हजार वर्षका दुष्पमा काल प्राप्त होता है । तदनन्तर क्रमसे हानि होकर इक्कीस हजार वर्षका  
अतिदुष्पमा काल प्राप्त होता है । इसी प्रकार उत्सर्पिणी भी इससे विपरीत क्रमसे जाननी  
चाहिए ।

§ 419. इतर भूमियोमे क्या अवस्था है अब इस बातके बतलानेके लिए आगेका सूत्र  
कहते हैं—

भरत और ऐरावतके सिवा शेष भूमियां अवस्थित हैं ॥28॥

§ 420 सूत्रमे 'ताभ्याम्' पदसे भरत और ऐरावत क्षेत्रका ग्रहण किया है । इन दोनों  
क्षेत्रोंसे शेष भूमियां अवस्थित है । उन क्षेत्रोंमे उत्सर्पिणी और अवसर्पिणी काल नहीं हैं ।

§ 421 इन भूमियोमे मनुष्य क्या तुल्य आयुवाले होते हैं या कुछ विशेषता है इस  
बातके बतलानेके लिए अब आगेका सूत्र कहते हैं—

हैमवत, हरिवर्ष और देवकुरुके मनुष्योंकी स्थिति क्रमसे एक, दो और तीन पल्योपम  
प्रमाण है ॥29॥

§ 422. हैमवत क्षेत्रमे उत्पन्न हुए हैमवतक कहलाते हैं । यहाँ हैमवत शब्दसे 'वुञ्ज्'  
प्रत्यय करके हैमवतक शब्द बना है जिससे मनुष्योंका ज्ञान होता है । इसी प्रकार आगेके हारि-  
वर्षक और दैवकुरवक इन दो शब्दोंमे जान लेना चाहिए । हैमवतक आदि तीन हैं और एक  
आदि तीन है । यहाँ इनका क्रमसे सम्बन्ध करते हैं जिससे यह अर्थ हुआ कि हैमवत क्षेत्रके  
मनुष्योंकी स्थिति एक पल्योपम है । हरिवर्ष क्षेत्रके मनुष्योंकी स्थिति दो पल्योपम है और देव-  
कुरुक्षेत्रके मनुष्योंकी स्थिति तीन पल्योपम है । ढाई द्वीपमें जो पाँच हैमवत क्षेत्र हैं उनमें सदा  
सुषमदुष्पमा काल है । वहाँ मनुष्योंकी आयु एक पल्योपम है, शरीरकी ऊँचाई दो हजार धनुष  
है, उनका आहार एक दिनके अन्तरालसे होता है और शरीरका रंग नील कमलके समान है ।  
पाँच हरिवर्ष नामके क्षेत्रोंमे सदा सुषमा काल रहता है । वहाँ मनुष्योंकी आयु दो पल्योपम है,  
शरीरकी ऊँचाई चार हजार धनुष है, उनका आहार दो दिनके अन्तरालसे होता है और शरीर-  
का रंग शंखके समान सफेद है । पाँच देवकुरु नामके क्षेत्रमे सदा सुषमसुषमा काल है । वहाँ  
मनुष्योंकी आयु तीन पल्योपम है, शरीरकी ऊँचाई छह हजार धनुष है । उनका भोजन तीन



तत्र मनुष्या स्त्रियुपमायुषः षड्धनुःसहस्रोच्छ्रया अष्टमभक्ताहारा कनकवर्णाः ।

§ 423. अथोत्तरेषु कावत्येत्यत आह—

तथोत्तराः ॥30॥

§ 424. यथा दक्षिणा व्याख्यातास्तथैवोत्तरा वेदितव्या । हैरण्यवतका हैमवतकै-  
स्तुल्याः । राम्यका हारिवर्षकैस्तुल्या । देवकुरवकैरौत्तरकुरवका समाख्याता ।

§ 425. अथ विदेहेष्ववस्थितेषु का स्थितिरित्यत्रोच्यते—

विदेहेषु संख्येयकालाः ॥31॥

§ 426. 'सर्वेषु विदेहेषु संख्येयकाला मनुष्या । तत्र कालः <sup>१</sup>सुषमदुष्पमान्तोपमः सदा-  
वस्थितः । मनुष्याश्च पञ्चधनु शतोत्सेधाः । नित्याहाराः । उत्कर्षेणैकपूर्वकोटीस्थितिकाः ।  
जघन्येनान्तर्मुहूर्तायुषः । तस्याश्च <sup>३</sup>संबन्धे गाथां पठन्ति—

"पुव्वस्स दु परिमाण सदा रिर खलु कोडिसदसहस्साइ ।

छप्पण च सहस्सा वोद्ध्वा वासकोडीण<sup>४</sup> ॥"

§ 427. उक्तो भरतस्य विष्कम्भः । पुनः प्रकारान्तरेण तत्प्रतिपत्त्यर्थमाह—

भरतस्य विष्कम्भो जम्बूद्वीपस्य नवतिशतभागः ॥32॥

§ 428 जम्बूद्वीपविष्कम्भस्य योजनशतसहस्रस्य नवतिशतभागीकृतस्यैको भागो भरतस्य

दिनके अन्नरालसे होता है और शरीरका रंग सोनेके समान पीला है ।

§ 423 उत्तर दिशावर्ती क्षेत्रोमे क्या अवस्था है इसके वतलानेके लिए अब आगेका सूत्र कहते हैं—

दक्षिणके समान उत्तरमें है ॥30॥

§ 424 जिस प्रकार दक्षिणके क्षेत्रोका व्याख्यान किया उसी प्रकार उत्तरके क्षेत्रोका जानना चाहिए । हैरण्यवत क्षेत्रोके मनुष्योकी सब बातें हैमवतके मनुष्योके समान हैं, रम्यक क्षेत्रोके मनुष्योकी सब बातें हरिवर्ष क्षेत्रोके मनुष्योके समान हैं और देवकुरु क्षेत्रोके मनुष्योकी सब बातें उत्तरकुरु क्षेत्रोके मनुष्योके समान हैं ।

§ 425 पाँच विदेहोमे क्या स्थिति है इसके वतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

विदेहोमे संख्यात वर्षकी आयुवाले मनुष्य हैं ॥31॥

§ 426 सब विदेहोमे संख्यात वर्षकी आयुवाले मनुष्य होते हैं । वहाँ सुषमदुष्पमा कालके अन्तके समान काल मदा अवस्थित है । मनुष्योके शरीरकी ऊँचाई पाँच सौ धनुष होती है, वे प्रतिदिन आहार करने हैं । उनकी उत्कृष्ट आयु एक पूर्वकोटि वर्षप्रमाण और जघन्य आयु अन्तर्मुहूर्त प्रमाण है । इनके सम्बन्धमे एक गाथा कही जाती है—

"एक पूर्वकोटिका प्रमाण मत्तर लाख करोड और छप्पन हजार करोड वर्ष जानना चाहिए ।"

§ 427 भरतक्षेत्रका विस्तार पहले कह आये हैं । अब प्रकारान्तरसे उसका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

भरत क्षेत्रका विस्तार जम्बूद्वीपका एकसौ नव्वेवाँ भाग है ॥32॥

§ 428 एक लाख योजन प्रमाण जम्बूद्वीपके विस्तारके एक सौ नव्वे भाग करनेपर

1. सर्वेषु पञ्चमदुष्पमाविदे- म् । 2. मन्त्र दृष्टमनुष्यमादि मदा ता, ना । 3. नित्याग्नि सम्बन्धे, दि, दि 2 । 4. -डीणं ॥ 7056000000000 उक्तो म् ता, ना, ।

विष्कम्भः । स पूर्वोक्त एव । उक्तं जम्बूद्वीपं परिवृत्य वेदिका स्थिता, ततः परो लवणोदः समुद्रो द्वियोजनशतसहस्रवलयविष्कम्भः । ततः परो घातकीखण्डो द्वीपश्चतुर्योजनशतसहस्रवलयविष्कम्भः ।

§ 429. तत्र वर्षादीनां संख्याविधिप्रतिपत्त्यर्थमाह—

द्विधातकीखण्डे ॥33॥

§ 430 भरतादीनां द्रव्याणामिहाम्यावृत्तिविवक्षिता । तत्र कथं सुचं ? अध्याह्नियमाण-क्रियाभ्यावृत्तिद्योतनार्थः सुचं । यथा द्विस्तावानयं प्रासादो मीयत इति । एवं द्विधातकीखण्डे भरतादयो मीयन्ते इति । तद्यथा—द्वाभ्यामिष्वाकारपर्वताभ्यां दक्षिणोत्तरायताभ्यां लवणोदकालोदवेदिकास्पृष्टकोटिभ्यां विभक्तो घातकीखण्डः पूर्वापर इति । तत्र पूर्वस्य<sup>१</sup> अपरस्य च मध्ये द्वौ मन्दरौ । तयोरुभयतो भरतादीनि क्षेत्राणि हिमवदादयश्च वर्षधरपर्वताः । एवं द्वौ भरतौ द्वौ हिमवन्तौ इत्येवमादि संख्यानां द्विगुणं वेदितव्यम् । जम्बूद्वीपहिमवदादीनां वर्षधराणां यो विष्कम्भस्तद्द्विगुणो घातकीखण्डे हिमवदादीनां वर्षधराणाम् । वर्षधराश्चक्रारवदवस्थिताः । अरविवरसंस्थानानि क्षेत्राणि । जम्बूद्वीपे यत्र जम्बूवृक्षः स्थितः तत्र घातकीखण्डे घातकीवृक्षः सपरिवारः । तद्योगाद्घातकीखण्ड इति द्वीपस्य नाम प्रतीतम् । तत्परिक्षेपी कालोदः समुद्रः टंकच्छिन्नतीर्थः अष्ट-

जो एक भाग प्राप्त हो उतना भरतक्षेत्रका विस्तार है जो कि पूर्वोक्त पांचसौ छन्वीस सही छह बटे उन्नीस योजन होता है ।

§ 429 जो पहले जम्बूद्वीप कह आये है उसके चारो ओर एक वेदिका है । इसके बाद लवणसमुद्र है जिसका विस्तार दो लाख योजन है । इसके बाद घातकीखण्ड द्वीप है जिसका विस्तार चार लाख योजन है । अब इसमें क्षेत्र आदिकी संख्याका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

घातकीखण्डमें क्षेत्र तथा पर्वत आदि जम्बूद्वीपसे दूने हैं ॥33॥

§ 430 भरत आदि क्षेत्रोकी यहाँ आवृत्ति विवक्षित है । शका—सूत्रमें 'सुचं' प्रत्यय किसलिए किया है ? समाधान—वाक्य पूरा करने के लिए जो क्रिया जोड़ी जाती है उसकी आवृत्ति बतलानेके लिए 'सुचं' प्रत्यय किया है । जैसे 'द्विस्तावान् अयं प्रासादः' यहाँ 'सुचं' प्रत्ययके रहनेसे यह प्रासाद दुमजिला है यह समझा जाता है । इसी प्रकार घातकीखण्डमें 'सुचं' से भरतादिक दूने ज्ञात हो जाते हैं । यथा—अपने सिरेसे लवणोद और कालोदको स्पर्श करनेवाले और दक्षिणसे उत्तर तक लम्बे इष्वाकार नामक दो पर्वतोसे विभक्त होकर घातकीखण्ड द्वीपके दो भाग हो जाते हैं—पूर्व घातकीखण्ड और पश्चिम घातकीखण्ड । इन पूर्व और पश्चिम दोनों खण्डोके मध्यमें दो मन्दर अर्थात् मेरु पर्वत हैं । इन दोनों के दोनों ओर भरत आदि क्षेत्र और हिमवान् आदि पर्वत हैं । इस प्रकार दो भरत दो हिमवान् इत्यादि रूपसे जम्बूद्वीपसे घातकीखण्ड द्वीपमें दूनी संख्या जाननी चाहिए । जम्बूद्वीपमें हिमवान् आदि पर्वतोका जो विस्तार है घातकीखण्ड द्वीपमें हिमवान् आदि पर्वतोका उससे दूना विस्तार है । चक्केमें जिस प्रकार आरे होते हैं उसी प्रकार ये पर्वत क्षेत्रोके मध्यमें अवस्थित हैं । और चक्केमें छिद्रोका जो आकार होता है यहाँ क्षेत्रोका वही आकार है । जम्बूद्वीपमें जहाँ जम्बू वृक्ष स्थित है घातकीखण्डद्वीपमें परिवार वृक्षोके साथ वहाँ घातकी वृक्ष स्थित है । और इसके सम्बन्धसे द्वीपका नाम घातकीखण्ड प्रसिद्ध है । इसको घेरे हुए कालोद समुद्र है । जिसका घाट ऐसा मालूम देता है कि उसे टांकीसे काट

1. संख्याविधि- मु. । 2 —तकीषडे ता, ना, दि 1, दि 2, आ । 3 —वत्स्य चापरस्य मध्ये मु ।

योजनशतसहस्रवलयविकम्भः । कालोदपरिक्षेपी पुष्करद्वीपः षोडशयोजनशतसहस्रवलयविकम्भः ।

§ 431. तत्र द्वीपान्भोगिधिविकम्भद्विगुणपरिवृत्तिवद्धातकीखण्डवर्षादिद्विगुणवृद्धि-  
प्रसंगे विशेषावधारणार्थमाह—

पुष्करार्धे च ॥34॥

§ 432. किम् । द्विरित्यनुवर्तते । किमपेक्षा द्विरावृत्तिः ? जम्बूद्वीपभरतहिमवदाद्यपेक्ष-  
यैव<sup>1</sup> । कुतः ? व्याख्यानतः । यथा घातकीखण्डे हिमवदादीनां विकम्भस्तथा पुष्करार्धे हिमवदा-  
दीनां विकम्भो द्विगुण इति व्याख्यायते । नामानि तान्येव, इष्वाकारौ मन्दरौ च पूर्ववत् । यत्र<sup>2</sup>  
जम्बूवृक्षस्तत्र पुष्कर सपरिवारम् । तत एव तस्य<sup>3</sup> द्वीपस्य नाम रूढं पुष्करद्वीप इति । अथ कथं  
पुष्करार्धसंज्ञा । मानुषोत्तरशैलेन विभक्तार्धत्वात्पुष्करार्धसंज्ञा ।

§ 433. अत्राह किमर्थं जम्बूद्वीपहिमवदादिसंख्या द्विरावृत्ता पुष्करार्धे कथ्यते, न पुनः  
कृत्स्न एव पुष्करद्वीपे । इत्यत्रोच्यते—

प्राङ्मानुषोत्तरान्मनुष्याः ॥35॥

§ 434. पुष्करद्वीपबहुमध्यदेशभागी वलयवृत्तो मानुषोत्तरो नाम शैलः । तस्मात्प्रागेव  
मनुष्या न बहिरिति । ततो न बहिः पूर्वोक्तक्षेत्रविभागोऽस्ति । नास्मादुत्तरं कदाचिदपि विद्याधरा  
दिया हो और जिसका विस्तार आठ लाख योजन है । कालोदको घेरे हुए पुष्करद्वीप है जिसका  
विस्तार सोलह लाख योजन है ।

§ 431. द्वीप और समुद्रोका उत्तरोत्तर जिस प्रकार दूना दूना विस्तार बतलाया है  
उसी प्रकार यहाँ घातकीखण्ड द्वीपके क्षेत्र आदिकी संख्या दूनी प्राप्त होती है अत विशेष  
निश्चय करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

पुष्करार्धमें उतने ही क्षेत्र और पर्वत है ॥34॥

§ 432 यहाँ 'द्वि' इस पदकी अनुवृत्ति होती है । शका—'द्वि' इस पदकी किसकी अपेक्षा  
अनुवृत्ति होती है ? समाधान—जम्बूद्वीपके भरत आदि क्षेत्र और हिमवान् आदि पर्वतकी  
अपेक्षा 'द्वि.' इस पदकी अनुवृत्ति होती है । शका—यह कैसे समझा जाता है ? समाधान—  
व्याख्यानसे । जिस प्रकार घातकीखण्ड द्वीपमें हिमवान् आदिका विस्तार कहा है उसी प्रकार  
पुष्करार्धमें हिमवान् आदिका विस्तार दूना बतलाया है । नाम वे ही हैं । दो इष्वाकार और दो  
मन्दर पर्वत पहलेके समान जानना चाहिए । जहाँ पर जम्बूद्वीप में जम्बूवृक्ष हैं पुष्कर द्वीपमें  
वहाँ अपने परिवार वृक्षोंके साथ पुष्करवृक्ष हैं । इसीलिए इस द्वीपका पुष्करद्वीप यह नाम रूढ  
हुआ है । शंका—इस द्वीपको पुष्करार्ध यह संज्ञा कैसे प्राप्त हुई ? समाधान—मानुषोत्तर पर्वतके  
कारण इस द्वीपके दो विभाग हो गये हैं अतः आधे द्वीपको पुष्करार्ध यह संज्ञा प्राप्त हुई ।

§ 433 यहाँ शकाकारका कहना है कि जम्बूद्वीपमें हिमवान् आदिकी जो संख्या है  
उसमें हिमवान् आदिकी दूनी संख्या आधे पुष्करद्वीपमें क्यों कही जाती है पूरे पुष्कर द्वीपमें क्यों  
नहीं कही जाती ? अब इस शकाका समाधान करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

मानुषोत्तर पर्वतके पहले तक ही मनुष्य हैं ॥35॥

§ 434 पुष्करद्वीपके ठीक मध्यमें चूटीके समान गोल मानुषोत्तर नामका पर्वत है ।  
उससे पहले ही मनुष्य हैं, उसमें बाहर नहीं । इसलिए मानुषोत्तर पर्वतके बाहर पूर्वोक्त क्षेत्रों-

1 —पेक्षयैव । जम्बूद्वीपान्पुष्करार्धे द्वौ भरतौ द्वौ हिमवन्तौ, इत्यादि । कुतः श्रु, दि 1, दि 2, आ ।

2. यत्र जम्बूद्वीपे जम्बू- श्रु, दि, दि 2, आ । 3 तत्र द्वीपस्यानुष्ठु पुष्करद्वीप इति नाम । अथ श्रु ।

ऋद्धिप्राप्ता अपि मनुष्या गच्छन्ति अन्यत्रोपपादसमुद्घाताभ्याम् । ततोऽस्यान्वर्थसंज्ञा । एव जम्बूद्वीपादिष्वर्चतृतीयेषु<sup>1</sup> द्वीपेषु द्वयोश्च समुद्रयोर्मनुष्या वेदितव्याः । ते द्विविधाः—

आर्या स्लेच्छाश्च ॥36॥

§ 435 गुणगुणवद्भिर्वा अयन्त इत्यार्याः । ते द्विविधा ऋद्धिप्राप्तार्या अनृद्धिप्राप्तार्या-श्चेति । अनृद्धिप्राप्तार्याः पंचविधाः क्षेत्रार्या जात्यार्या कर्मार्याश्चारित्र्यार्या दर्शनार्याश्चेति । ऋद्धि-प्राप्तार्या सप्तविधाः; बुद्धिविक्रियात्तपोवलौषधरसाक्षीणभेदात् । स्लेच्छा द्विविधाः—अन्तर्द्वीपजा कर्मभूमिजाश्चेति । तत्रान्तर्द्वीपा लवणोदधेरभ्यन्तरे<sup>2</sup> पार्श्वेऽष्टासु दिक्ष्वष्टौ । तदन्तरेषु चाष्टौ । हिमवच्छिखरिणोरुभयोश्च विजयाद्वयोरन्तेष्वष्टौ । तत्र दिक्षु द्वीपा वेदिकायास्तिर्यक् पञ्चयोजन-शतानि प्रविश्य भवन्ति । विदिक्ष्वन्तरेषु च द्वीपा पञ्चाशत्पञ्चयोजनशतेषु गतेषु भवन्ति । शैला-

का विभाग नहीं है । इस पर्वतके उस ओर उपपाद जन्मवाले और समुद्घातको प्राप्त हुए मनुष्योको छोड़ कर और दूसरे विद्याधर या ऋद्धिप्राप्त मुनि भी कदाचित् नहीं जाते हैं इस-लिए इस पर्वतका मानुषोत्तर यह सार्थक नाम है । इस प्रकार जम्बूद्वीप आदि ढाई द्वीपोमे और दो समुद्रोमें मनुष्य जानना चाहिए ।

विशेषार्थ—ढाई द्वीप और इनके मध्यमे आनेवाले दो समुद्र यह मनुष्यलोक है । मनुष्य इसी क्षेत्रमे पाये जाते हैं । मानुषोत्तर पर्वत मनुष्यलोककी सीमापर स्थित होनेसे इसका मानु-षोत्तर यह नाम सार्थक है । मनुष्य इसी क्षेत्रमे रहते हैं, उनका बाहर जाना सम्भव नहीं, इसका यह अभिप्राय है कि गर्भमे आनेके बाद मरण पर्यन्त औदारिक शरीर या आहारक शरीरके साथ वे इस क्षेत्रसे बाहर नहीं जा सकते । सम्मूर्च्छन मनुष्य तो इसके औदारिक शरीर के आश्रयसे होते हैं, इसलिए उनका मनुष्यलोकके बाहर जाना कथमपि सम्भव नहीं है । पर इसका यह अर्थ नहीं है कि किसी भी अवस्थामे मनुष्य इस क्षेत्रके बाहर नहीं पाये जाते हैं । ऐसी तीन अवस्थाएँ हैं जिनके होनेपर मनुष्य इस क्षेत्रके भी बाहर पाये जाते हैं, यथा—(1) जो मनुष्य मरकर ढाई द्वीपके बाहर उत्पन्न होनेवाले हैं वे यदि मरणके पहले मारणान्तिक समुद्घात करते हैं तो इसके द्वारा उनका ढाई द्वीपके बाहर गमन देखा जाना है । (2) ढाई द्वीपके बाहर निवास करनेवाले जो जीव मरकर मनुष्योमे उत्पन्न होते हैं उनके मनुष्यायु और मनुष्य गतिनाम कर्मका उदय होनेपर भी ढाई द्वीपमे प्रवेश करनेके पूर्व तक उनका इस क्षेत्रके बाहर अस्तित्व देखा जाता है । (3) केवलिसमुद्घातके समय उनका मनुष्यलोकके बाहर अस्तित्व देखा जाता है । इन तीन अपवादोको छोड़कर और किसी अवस्थामे मनुष्योका मनुष्यलोकके बाहर अस्तित्व नहीं देखा जाता । वे मनुष्य दो प्रकारके हैं अब ये बतलाने के लिए आगे का सूत्र कहते हैं—

मनुष्य दो प्रकारके हैं—आर्य और स्लेच्छ ॥36॥

§ 435. जो गुणो या गुणवालोके द्वारा माने जाते हैं—वे आर्य कहलाते हैं । उनके दो भेद हैं—ऋद्धिप्राप्त आर्य और ऋद्धिरहित आर्य । ऋद्धिरहित आर्य पाँच प्रकारके हैं—क्षेत्रार्य, जात्यार्य, कर्मार्य, चारित्र्यार्य और दर्शनार्य । बुद्धि, विक्रिया, तप, बल, औषध, रस और अक्षीण ऋद्धिके भेदमे ऋद्धिप्राप्त आर्य सात प्रकारके हैं । स्लेच्छ दो प्रकारके हैं—अन्तर्द्वीपज स्लेच्छ और कर्मभूमिज स्लेच्छ । लवणसमुद्रके भीतर आठो दिशाओमे आठ अन्तर्द्वीप हैं और उनके अन्तरालमें आठ अन्तर्द्वीप और हैं । तथा हिमवान् और शिखरी इन दोनों पर्वतोके अन्तमे और दोनों विजयार्ध पर्वतोके अन्तमे आठ अन्तर्द्वीप हैं । इनमे-से जो दिशाओमे द्वीप हैं वे वेदिकासे

1. —तीयेषु द्वयोश्च मु. । 2 लवणोदे अष्टासु दिक्ष्वष्टौ आ दि, 1, दि. 2 । लवणोदधेरभ्यन्तरेऽष्टासु दिक्ष्वष्टौ मु. ।

न्तेषु द्वीपाः षड्योजनशतेषु गतेषु भवन्ति । दिक्षु द्वीपाः शतयोजनविस्ताराः । विदिक्ष्वन्तरेषु च द्वीपास्तदर्धविष्कम्भाः । शैलान्तेषु पञ्चविंशतियोजनविस्ताराः । तत्र पूर्वस्यां दिश्येकोरुकाः । उपरस्यां दिशि ताडगूलिनः । उत्तरस्यां<sup>1</sup> दिश्यभाषकाः । दक्षिणस्यां<sup>2</sup> दिशि विषाणिन । शशकर्ण-शष्कुलीकर्णप्रावरणकर्णलम्बकर्णा विदिक्षु । अर्वांसहश्वमहिषवराहव्याघ्र<sup>3</sup>काककपिसुखा अन्तरेषु । मेघ<sup>4</sup>मुखविद्युन्मुखाः शिखरिण उभयोरन्तयोः । मत्स्यमुखकालमुखा हिमवत उभयोरन्तयोः । हस्तिमुखादर्शमुखा उत्तरविजयार्धस्योभयोरन्तयोः । गोमुखमेघमुखा<sup>5</sup> दक्षिणविजयार्धस्योभयोरन्तयोः । एकोरुका मृदाहारा गुहावासिनः । शेषाः पुष्पफलाहारा वृक्षवासिनः । सर्वे ते पत्न्योपनायुषः । ते चतुर्विंशतिरपि<sup>7</sup> द्वीपा जलतलादेकयोजनोत्सेधाः<sup>8</sup> । लवणोदधेर्बाह्याश्वेऽप्येवं चतुर्विंशतिद्वीपा विज्ञातव्याः । तथा कालोदेऽपि वेदितव्या । त एतेऽन्तर्द्वीपजा म्लेच्छा । कर्मभूमिजाश्च शक्यवनशबरपुतिन्दावयः ।

तिरछे पाँचसौ योजन भीतर जाकर है । विदिशाओ और अन्तरालो मे जो द्वीप है वे पाँचसौ पचास योजन भीतर जाकर है । तथा पर्वतोके अन्तमे जो द्वीप है वे छहसौ योजन भीतर जाकर है । दिशाओमे स्थित द्वीपोका विस्तार सौ योजन है । विदिशाओ और अन्तरालोमे स्थित द्वीपोका विस्तार उससे आधा अर्थात् पचास योजन है । तथा पर्वतोके अन्तमे स्थित द्वीपोका विस्तार पच्चीस योजन है । पूर्व दिशामे एक टांगवाले मनुष्य है । पश्चिम दिशामे पूँछवाले मनुष्य है । उत्तर दिशामे गूँगे मनुष्य है और दक्षिण दिशामे सींगवाले मनुष्य है । चारो विदिशाओमे क्रमसे खरगोशके समान कानवाले, शष्कुली अर्थात् मछली अथवा पूँडोके समान कानवाले, प्रावरणके समान कानवाले और लम्बे कानवाले मनुष्य है । आठो अन्तरालके द्वीपोमे क्रमसे घोडेके समान मुखवाले, सिंहके समान भुदवाले, कुत्तोके समान मुखवाले, भैंसाके समान मुखवाले, सुअरके समान मुखवाले, व्याघ्रके समान मुखवाले, कौआके समान मुखवाले और बन्दरके समान मुखवाले मनुष्य है । शिखरी पर्वतके दोनो कोणोकी सीधमे जो अन्तर्द्वीप है उनमे मेघके समान मुखवाले और बिजली के समान मुखवाले मनुष्य है । हिमवान् पर्वतके दोनो कोणोकी सीधमे जो अन्तर्द्वीप है उनमे मछलीके समान मुखवाले और कालके समान मुखवाले मनुष्य है । उत्तर विजयार्धके दोनो कोणोकी सीधमे जो अन्तर्द्वीप हैं उनमे हाथीके समान मुखवाले और दर्पणके समान मुखवाले मनुष्य है । तथा दक्षिण विजयार्धके दोनो कोणोकी सीधमे जो अन्तर्द्वीप है उनमे गायके समान मुखवाले और मेढाके समान मुखवाले मनुष्य है । इनमेसे एक टांगवाले मनुष्य गुफाओमे निवास करते है और मिट्टीका आहार करते हैं तथा शेष मनुष्य फूलो और फलोंका आहार करते है और पेडोपर रहते है । इन सबकी आयु एक पत्न्योपम है । ये चौबीसो अन्तर्द्वीप जलकी सतहसे एक योजन ऊँचे है । इसी प्रकार कालोद समुद्रमे भी जानना चाहिए । ये सब अन्तर्द्वीपज म्लेच्छ हैं । इनसे अतिरिक्त जो शक, यवन, शबर और पुलिन्दादिक है वे सब कर्मभूमिज म्लेच्छ है ।

विशेषार्थ—पट्खण्डागममें मनुष्योंके दो भेद किये गये है—कर्मभूमिज और अकर्मभूमिज । अकर्मभूमि भोगभूमिका दूसरा नाम है । भोगभूमिका एक भेद कुभोगभूमि है । उममें जन्म लेनेवाले मनुष्य ही यहाँ अन्तर्द्वीपज म्लेच्छ कहे गये हैं । शेष रहे शक, यवन, शबर और पुलिन्द आदि म्लेच्छ कर्मभूमिज म्लेच्छ है । इसी प्रकार आर्य भी क्षेत्रकी अपेक्षा दो भागोंमें

1 उत्तरस्यामभाषका आ दि. 1, दि 2 । 2 -शस्या विषा- दि 1, दि 2 । 3 -वरणलम्ब मु । 4 काकपूकपि- मु । 5 मेघविद्यु- मु । 6 दक्षिणदिग्विज- मु । 7 -शतिद्वितीयपक्षेऽपि उभयो- स्तस्त्रेष्टचत्वारिंशद्द्वीपा जलतला- दि 2 । 8 -त्सेधा- तथा कालोदेऽपि आ., दि. 1 ।

§ 436. का पुनः कर्मभूमय इत्यत आह—

भरतैरावतविदेहाः कर्मभूमयोऽन्यत्र देवकुरुत्तरकुरुभ्यः ॥37॥

§ 437. भरता<sup>1</sup> ऐरावता विदेहाश्च पंच, पंच, एता कर्मभूमय इति व्यपदिश्यन्ते । तत्र 'विदेह' ग्रहणादेवकुरुत्तरकुरुग्रहणे प्रसक्ते तत्प्रतिषेधार्थमाह—'अन्यत्र देवकुरुत्तरकुरुभ्यः' इति । 'अन्यत्र' शब्दो वर्जनार्थः । देवकुरुव उत्तरकुरुवो हैमवतो हरिवर्षो<sup>2</sup> रम्यको हैरण्यवतोऽन्तर्द्वीपाश्च भोगभूमय इति व्यपदिश्यन्ते । अथ कथं कर्मभूमित्वम् ? शुभाशुभलक्षणस्य कर्मणोऽधिष्ठानत्वात् । ननु सर्वं<sup>3</sup> लोकत्रितयं कर्मणोऽधिष्ठानमेव । तत एव<sup>4</sup> प्रकर्षगतिविज्ञास्यते, प्रकर्षेण यत्कर्मणोऽधिष्ठानमिति । तत्राशुभकर्मणस्तावत्सप्तमनरकप्रापणस्य भरतादिष्वेवार्जनम्, शुभस्य<sup>5</sup> च सर्वार्थसिद्ध्यादि<sup>6</sup> स्थानविशेषप्रापणस्य<sup>7</sup> कर्मण उपार्जनं तत्रैव, कृष्याविलक्षणस्य षड्विधस्य कर्मणः पात्रदानादिसहितस्य तत्रैवारम्भात्कर्मभूमिव्यपदेशो वेदितव्यः । इतरास्तु दशविधकल्पवृक्षकस्मितभोगानुभवनविषयत्वाद् भोगभूमय इति व्यपदिश्यन्ते ।

विभक्त है—कर्मभूमिज आर्य और अकर्मभूमिज आर्य । तीस भोगभूमियोके मनुष्य अकर्मभूमिज आर्य है और कर्मभूमिके आर्य कर्मभूमिज आर्य हैं । इनमें-से अकर्मभूमिज आर्य और म्लेच्छोके अविरत सम्यग्दृष्टि तक चार गुणस्थान हो सकते हैं किन्तु कर्मभूमिज आर्य और म्लेच्छ अणुव्रत और महान्नतके भी अधिकारी हैं । इनके समयमायम और समयस्थानोका विशेष व्याख्यान कषायप्राभृत लब्धिसार क्षणसारमें किया है ।

§ 436 कर्मभूमियाँ कौन-कौन हैं, अब इस बातके बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—  
देवकुरु और उत्तरकुरुके सिवा भरत, ऐरावत और विदेह ये सब कर्मभूमियाँ हैं ॥37॥

§ 437 भरत, ऐरावत और विदेह ये प्रत्येक पाँच-पाँच हैं । ये सब कर्मभूमियाँ कही जानी हैं । इनमें विदेहका ग्रहण किया है, इसलिए देवकुरु और उत्तरकुरुका भी ग्रहण प्राप्त होता है, अतः उनका निषेध करनेके लिए 'अन्यत्र देवकुरुत्तरकुरुभ्यः' यह पद रखा है । अन्यत्र शब्दका अर्थ निषेध है । देवकुरु, उत्तरकुरु, हैमवत, हरिवर्ष, रम्यक, हैरण्यवत और अन्तर्द्वीप ये भोगभूमियाँ कही जाती हैं । शका—कर्मभूमि यह सजा कैसे प्राप्त होती है ? समाधान—जो शुभ और अशुभ कर्मोंका आश्रय हो उसे कर्मभूमि कहते हैं । यद्यपि तीनों लोक कर्मका आश्रय है, फिर भी इससे उत्कृष्टताका ज्ञान होता है कि ये प्रकर्ष रूपसे कर्मका आश्रय हैं । सातवें नरकको प्राप्त करनेवाले अशुभ कर्मका भरतादि क्षेत्रोंमें ही अर्जन किया जाता है । इसी प्रकार सर्वार्थसिद्धि आदि स्थान विशेषको प्राप्त करानेवाले पुण्य कर्मका उपार्जन भी यही पर होता है । तथा पात्रदान आदिके साथ कृषि आदि छह प्रकारके कर्मका आरम्भ यही पर होता है, इसलिए भरतादिककी कर्मभूमि सजा जाननी चाहिए । इतर क्षेत्रोंमें दस प्रकारके कल्पवृक्षोंसे प्राप्त भोगोंकी मुख्यता है, इसलिए वे भोगभूमियाँ कहलाती हैं ।

विशेषार्थ—यह पहले ही बतला आये है कि भरतादि क्षेत्रोंका विभाग ढाई द्वीपमें ही है । जम्बूद्वीपमें भरतादि क्षेत्र एक-एक हैं और घातकीखण्ड व पुष्करार्धमें ये दो-दो हैं । इस प्रकार कुल क्षेत्र 35 होते हैं । उसमें भी उत्तरकुरु और देवकुरु विदेह क्षेत्रमें होकर भी अलग गिने जाते हैं, क्योंकि यहाँ उत्तम भोगभूमिकी व्यवस्था है, इसलिए पाँच विदेहोंके पाँच देवकुरु और पाँच उत्तरकुरु इनको उक्त 35 क्षेत्रोंमें मिलानेपर कुल 45 क्षेत्र होते हैं । इनमें-से 5 भरत,

1 भरतैरावतविदेहाश्च मु, ता, ना । 2 हरिवर्ष रम्य-आ, दि 1, दि 2 । 3, सर्वो लोकत्रितय. कर्म-आ, दि 1, दि. 2 । 4 एक प्रक- मु । 5, शुभस्य सर्वा- मु । 6 -दृष्ट्यादिषु स्थान- आ, दि. 1, दि. 2 । 7. -पणस्य पुण्यकर्म- मु. ।



§ 438. उवतासु भूमिषु<sup>1</sup> मनुष्याणां स्थितिपरिच्छेदार्थमाह—

नृस्थिती परावरे त्रिपत्योपमान्तर्मुहूर्ते ॥38॥

§ 439. त्रीणि पत्योपमानि यस्या सा त्रिपत्योपमा । अन्तर्गतो मुहूर्तो यस्या सा अन्तर्मुहूर्ता । यथासंख्येनाभिसंबन्धः । मनुष्याणां परा उत्कृष्टा स्थितिस्त्रिपत्योपमा । अपरा जघन्या अन्तर्मुहूर्ता । मध्ये अनेकविकल्पाः । तत्र पत्य त्रिविधम्—व्यवहारपत्यमुद्धारपत्यमद्वापत्यमिति । अन्वर्थसंज्ञा एताः । आद्यं व्यवहारपत्यमित्युच्यते ; उत्तरपत्य<sup>2</sup> द्वयव्यवहारबीजत्वात् । नानेन किञ्चित्परिच्छेद्यमस्तीति । द्वितीयमुद्धारपत्यम् । तत उद्धृतलोमकच्छेदैर्द्वीपसमुद्राः संख्यायन्त इति । तृतीयमद्वापत्यम् । अद्वा कालस्थितिरित्यर्थः । तत्राद्यस्य प्रमाणं कथ्यते<sup>3</sup>, तत्परिच्छेदनार्थत्वात् । तद्यथा—प्रमाणाङ्गुलपरिमितयोजनविष्कम्भायाभावगाहानि त्रीणि पत्यानि कुशूला इत्यर्थः । एकादिसप्तान्ताहोरात्रजाताविवालाग्नाणि तावच्छिन्नानि यावद्द्वितीयं कर्तरिच्छेदं<sup>4</sup> नावाप्नुवन्ति, तादृशलोमच्छेदैः परिपूर्णं<sup>5</sup> घनीकृतं व्यवहारपत्यमित्युच्यते । ततो वर्षशते वर्षशते<sup>6</sup> गते एकैकलोमापकर्षणविधिना यावता कालेन तद्विक्तं भवेत्तावान्कालो व्यवहारपत्योपमाख्यः । तैरेव लोमच्छेदैः प्रत्येकमसंख्येयवर्षकोटीसमयमात्रच्छिन्नैस्तत्पूर्णमुद्धारपत्यम् । तत समये समये एकैकस्मिन् रोमच्छेदेऽपकृष्यमाणे यावता कालेन तद्विक्तं भवति तावान्काल उद्धारपत्योपमाख्यः । एषामुद्धारपत्यानां दशकोटीकोटय एकमुद्धारसागरोपमम् । अर्धतृतीयोद्धारसागरोपमानां यावन्तो

5 विदेह और 5 ऐरावत ये 15 कर्मभूमियाँ हैं और शेष 30 भोगभूमियाँ हैं । ये सब कर्मभूमि और भोगभूमि क्यों कहलाती हैं इस बातका निर्देश मूल टीकामें किया ही है ।

§ 438. उक्त भूमियोमें स्थितिका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

मनुष्योंकी उत्कृष्ट स्थिति तीन पत्योपम और जघन्य अन्तर्मुहूर्त है ॥38॥

§ 439 'त्रिपत्योपमा' इस वाक्यमें 'त्रि' और 'पत्योपम' का बहुव्रीहि समास है । मुहूर्त-के भीतरके कालको अन्तर्मुहूर्त कहते हैं । पर और अपर के साथ इन दोनोंका क्रमसे सम्बन्ध है । मनुष्योंकी उत्कृष्ट स्थिति तीन पत्योपम है और जघन्य स्थिति अन्तर्मुहूर्त है । तथा मध्यकी स्थिति अनेक प्रकारकी है । पत्य तीन प्रकारका है—व्यवहार पत्य, उद्धारपत्य और अद्वापत्य । ये तीनों सार्थक नाम हैं । आदिके पत्यको व्यवहारपत्य कहते हैं, क्योंकि वह आगेके दो पत्योके व्यवहारका मूल है । इसके द्वारा और किसी वस्तुका परिमाण नहीं किया जाता । दूसरा उद्धार-पत्य है । उद्धारपत्यमें-से निकाले गये लोमके छेदोंके द्वारा द्वीप और समुद्रोंकी गिनती की जाती है । तीसरा अद्वापत्य है । अद्वा और कालस्थिति ये एकार्थवाची शब्द हैं । इनमें-से अब प्रथम पत्यका प्रमाण कहते हैं—जो इस प्रकार है—प्रमाणाङ्गुलकी गणनासे एक-एक योजन लम्बे, चौड़े और गहरे तीन गढ़ा करो और इनमें-से एकमें एक दिनसे लेकर सात दिन तकके पैदा हुए मेढ़ोंके रोमोंके अग्र भागोंको ऐसे टुकड़े करके भरों जिससे कैंचीसे उनके दूसरे टुकड़े न किये जा सकें । अनन्तर सौ-सौ वर्षमें एक-एक रोमका टुकड़ा निकालो । इस विधिसे जितने कालमें वह गढ़ा खाली हो वह सब काल व्यवहार पत्योपम नामसे कहा जाता है । अनन्तर असंख्यात करोड़ वर्षोंके जितने समय हों उतने उन लोमच्छेदोंमें-से प्रत्येक खण्ड करके उनसे दूसरे गढ़ोंके भरनेपर उद्धारपत्य होता है । और इसमें-से प्रत्येक समयमें एक-एक रोमको निकालते हुए जितने कालमें वह गढ़ा खाली हो जाय उतने काल का नाम उद्धार पत्योपम है । इन दस कोड़ाकोड़ी उद्धार-

1. -भिषु स्थिति- मु. । 2. -द्वयस्य व्यव- मु. । 3. कथ्यते । तद्यथा मु. । 4. नाप्नु- मु. । 5. घनी- भूत मु. । 6. ततो वर्षशते एकैक- मु. ।

रोमच्छेदास्तापयन्तो द्वीपसमुद्राः । पुनरुद्धारपत्यरोमच्छेदैर्दशतसमयमात्रच्छिन्नैः पूर्णमद्वापत्यम् । ततः सप्तमे सप्तमे एकैकस्मिन् रोमच्छेदेऽपकृष्यमाणे यावता कालेन तद्विस्तृतं भवति तावान्कालोऽ-  
दापत्योपसादयः । एवमद्वापत्यानां दशाकोटीकोटय एकमद्वासागरोपमम् । दशाद्वासागरोपमकोटी-  
कोटय एवगवसर्पिणी । तावत्येवोत्सर्पिणी । अनेनाद्वापत्येन नारकतैर्यग्योनिजानां देवमनुष्याणां च  
कर्मस्थितिर्भवस्थितिरायुःस्थितिः कायस्थितिश्च परिच्छेत्तव्या । उक्ता च सग्रहगाथा—

“व्यवहारद्वारद्वा पल्ता तिण्णेव होंति वोद्धव्वा ।

संज्ञा दीव-समुद्वा कम्मदिठदि वणिणदा तदिए ॥”

§ 440. यदैवेते<sup>2</sup> उत्कृष्टजघन्ये स्थितौ नृणां तथैव—

तिर्यग्योनिजानां च ॥39॥

§ 441. तिर्यचां योनिस्तिर्यग्योनिः । तिर्यगतिनामकर्मोदयापादितं जन्मेत्यर्थः ।  
तिर्यग्योनौ जातास्तिर्यग्योनिजा । तेषां तिर्यग्योनिजानामुत्कृष्टा भवस्थितिस्त्रिपत्योपमा । जघन्या  
अन्तर्मुहूर्ता । मध्येऽनेकविकल्पाः ।

इति तत्त्वार्थवृत्तौ सर्वार्थसिद्धिसन्निकाया तृतीयोऽध्यायः ॥3॥

पत्योका एक उद्धार सागरोपम काल होता है । तथा ढाई उद्धार सागरके जितने रोमखण्ड  
हों उतने सब दीप और समुद्र हैं । अनन्तर सौ वर्षके जितने समय हो उतने उद्धारपत्यके रोम-  
खण्डोंमें-से प्रत्येकके खण्ड करके और उनसे तीसरे गढ़के भरनेपर एक अद्वापत्य होता है । और  
इनमें-से प्रत्येक समयमें एक-एक रोमके निकालनेपर जितने समयमें वह गढ़ा खाली हो जाय  
उतने कालका नाम अद्वापत्योपम है । तथा ऐसे दस कोड़ाकोड़ी अद्वापत्योका एक अद्वासागर  
होता है । दस कोड़ाकोड़ी अद्वासागरोका एक अवसर्पिणी काल होता है और उत्सर्पिणी भी  
इतना ही बड़ा होता है ।

इस अद्वापत्यके द्वारा नारकी, तिर्यच, देव और मनुष्योंकी कर्मस्थिति, भवस्थिति, आयु-  
स्थिति और कायस्थिति की गणना करनी चाहिए । सग्रह गाथा भी कही है—

‘व्यवहार, उद्धार और अद्वा ये तीन पत्य जानने चाहिए । सख्याका प्रयोजक व्यवहार  
पत्य है । दूसरेसे द्वीप-समुद्रोंकी गणना की जाती है और तीसरे अद्वापत्यमें कर्मोंकी स्थितिका  
लेखा लिखा जाता है ।’

§ 440. जिस प्रकार मनुष्योंकी यह उत्कृष्ट और जघन्य स्थिति है उसी प्रकार—

तिर्यचों की स्थिति भी उतनी ही है ॥39॥

§ 441. तिर्यचोंकी योनिको तिर्यग्योनि कहते हैं । इसका अर्थ तिर्यचगति नामकर्मके उदय-  
से प्राप्त हुआ जन्म है । जो तिर्यचयोनिमें पैदा होते हैं वे तिर्यग्योनिज कहलाते हैं । इन तिर्यच-  
योनिसे उत्पन्न जीवोंकी उत्कृष्ट भवस्थिति तीन पत्योपम और जघन्य भवस्थिति अन्तर्मुहूर्त है ।  
तथा बीचकी स्थितिके अनेक विकल्प हैं ।

विशेषार्थ—स्थिति दो प्रकारकी होती है—भवस्थिति और कायस्थिति । एक पर्यायमें  
रहनेमें जितना काल लगे वह भवस्थिति है । तथा विवक्षित पर्यायके सिवा अन्य पर्यायमें उत्पन्न  
न होकर पुनः पुनः उसी पर्यायमें निरन्तर उत्पन्न होनेसे जो स्थिति प्राप्त होती है वह काय-  
स्थिति है । यहाँ मनुष्यों और तिर्यचोंकी भवस्थिति कही गयी है इनकी जघन्य कायस्थिति जघन्य

1. व्यवहारद्वारद्वा त्रिपल्ता पडयम्मि संज्ञाओ । विदिए दीवसमुद्वा तदिए मिज्जेदि कम्मठिदी । ति. प गा.  
94 । 2. -वेते द्वे उत्कृ- जा.; दि. 1, दि. 2 ।

भवस्थिति प्रमाण है, क्योंकि एक बार जघन्य आयुके साथ भव पाकर उसका अन्य पर्यायमे जाना संभव है । मनुष्योकी उत्कृष्ट कायस्थिति पूर्वकोटिपृथक्त्व अधिक तीन पत्योपन्न है । पृथक्त्व यह रौढिक सज्ञा है । मुख्यत इसका अर्थ तीनसे ऊपर और नौसे नीचे होता है । यहाँ बहुत अर्थमे पृथक्त्व शब्द आया है । तिर्यचोकी उत्कृष्ट कायस्थिति अनन्तकाल है जो असंख्यात पुद्गल परिवर्तनोके वरावर है । यह तिर्यचगति सामान्यकी अपेक्षा उनकी कायस्थिति कही है । यदि अन्य गतिसे आकर कोई जीव निरन्तर तिर्यचगतिमे परिभ्रमण करता रहता है तो अधिक-से अधिक इतने काल तक वह तिर्यचगति मे रह सकता है । इसके बाद वह नियमसे अन्य गतिमें जन्म लेता है । वैसे तिर्यचोके अनेक भेद है, इसलिए उन भेदोकी अपेक्षा उनकी कायस्थिति जुदी-जुदी है ।

इस प्रकार सर्वार्थसिद्धि नामवाली तत्त्वार्थवृत्तिमे तीसरा अध्याय समाप्त हुआ ॥३॥

## अथ चतुर्थोऽध्यायः

§ 442. 'भवप्रत्ययोऽवधिर्वेदनारकाणाम्' इत्येवमादिष्यसकृदेवशब्द उपतस्तत्र न ज्ञायते के देवाः कतिपिषा इति<sup>1</sup> तन्निर्णयार्थमाह—

देवाश्चतुर्णिकायाः ॥1॥

§ 443. देवगतिनामकर्मोदये सत्यम्यन्तरे हेतौ बाह्यविभूति<sup>2</sup>विशेषः द्वीपाद्रिसमुद्रादिप्रदेशेषु<sup>3</sup> यथेष्टं द्रोष्यन्ति<sup>4</sup> 'क्रीडन्तीति देवा । इहैकवचननिर्देशो युक्तः 'देवश्चतुर्णिकायः' इति<sup>5</sup> । स<sup>6</sup> जात्यभिधानाद् बहूनां प्रतिपादको भवति । बहुत्वनिर्देशस्तदन्तर्गतभेदप्रतिपत्त्यर्थः । इन्द्रसामानिकादयो बहवो भेदाः सन्ति स्थित्यादिकृताश्च तत्सूचनार्थः । देवगतिनामकर्मोदयस्य 'स्वधर्म-विशेषापादितभेदस्य सामर्थ्यान्निचीयन्त इति निकायाः संघाता इत्यर्थः । चत्वारो निकाया येषां ते चतुर्णिकायाः । के पुनस्ते ? भवनवासिनो व्यन्तरा ज्योतिष्का वैमानिकाश्चेति ।

§ 444. तेषां लेख्यावधारणार्थमुच्यते—

आदितस्त्रिषु पीतान्तलेख्याः ॥2॥

§ 442. 'देव और नारकियोंके भवप्रत्यय अवधिज्ञान होता है' इत्यादि सूत्रोंमें अनेक बार देव शब्द आया है । किन्तु वहाँ यह न जान सके कि देव कौन हैं और वे कितने प्रकारके हैं, अतः इसका निर्णय करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

देव चार निकायवाले हैं ॥1॥

§ 443. अभ्यन्तर कारण देवगति नामकर्मका उदय होनेपर जो नाना प्रकारकी बाह्य विभूतिसे द्वीपसमुद्रादि अनेक स्थानोमें इच्छानुसार क्रीडा करते हैं, वे देव कहलाते हैं । शंका—'देवश्चतुर्णिकायः' इस प्रकार एकवचनरूप निर्देश करना उचित था, क्योंकि जातिका कथन कर देनेसे बहुतका कथन हो ही जाता है । समाधान—देवोंके अन्तर्गत अनेक भेद हैं इस बातका ज्ञान करानेके लिए सूत्रमें बहुवचनका निर्देश किया है । तात्पर्य यह है कि देवोंके इन्द्र, सामानिक आदिकी अपेक्षा अनेक भेद हैं और स्थिति आदिकी अपेक्षा भी अनेक भेद हैं, अतः उनको सूचित करनेके लिए बहुवचनका निर्देश किया है । अपने अवान्तर कर्मोंसे भेदको प्राप्त होनेवाले देव-गति नामकर्मके उदयकी सामर्थ्यसे जो सग्रह किये जाते हैं वे निकाय कहलाते हैं । निकाय शब्दका अर्थ संघात है । 'चतुर्णिकाय' में बहुव्रीहि समास है, जिससे देवोंके मुख्य निकाय चार ज्ञात होते हैं । शंका—इन चार निकायोंके क्या नाम हैं ? समाधान—भवनवासी, व्यन्तर, ज्योतिष्क और वैमानिक ।

§ 444. अब इनकी लेख्याओंका निश्चय करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

आदिके तीन निकायोंमें पीत पर्यन्त चार लेख्याएँ हैं ॥2॥

1 इति वा तन्नि- मु । 2 विशेषाद् द्वीपा- मु । 3 मुद्रादिषु प्रदे- मु, । 4 --इन्ति ते देवा मु । 5 इति । जात्य- मु । 6 'जात्याख्यायासेकस्मिन्बहुवचनमन्यतरस्थाम्' पा 1, 2, 2, 58 । 7. स्वधर्म-विशे- मु ता, ना ।

§ 445. 'आदित' इत्युच्यते<sup>1</sup>, अन्ते मध्ये अन्यथा वा ग्रहणं मा विज्ञायीति । आदितः । द्वयोरेकस्य च निवृत्त्यर्थं 'त्रि'ग्रहणं क्रियते । अथ चतुर्णां निवृत्त्यर्थं कस्मान्न भवति ? 'आदितः' इति वचनात् । षड्लेश्या उच्यता । तत्र चतसृणां लेश्यानां ग्रहणार्थं 'पीतान्त'ग्रहणं द्रिश्यते । पीतं तेज इत्यर्थः । पीता अन्ते यासां ताः पीतान्ताः<sup>2</sup> । पीतान्ता लेश्या येषां ते पीतान्त-लेश्याः । एतदुक्तं भवति—आदितस्त्रिषु निकायेषु भवनवासिभ्यन्तरज्योति<sup>3</sup>र्ब्रह्मनामसु देवानां कृष्णा नीला कापोता पीतेति चतस्रो लेश्या भवन्ति ।

§ 446. तेषां निकायानामन्तर्विकल्पप्रतिपादनार्थमाह—

दशाष्टपञ्चद्वादशविकल्पाः कल्पोपपन्नपर्यन्ताः ॥3॥

§ 447. चतुर्णां देवनिकायानां दशादिभिः संख्याशब्दैर्यथासंख्यमभिसंवन्धो वेदितव्यः । द्वादशविकल्पा भवनवासिनः । अष्टविकल्पा व्यन्तराः । पञ्चविकल्पा ज्योतिष्काः । द्वादशविकल्पा वैमानिका इति । सर्ववैमानिकानां द्वादशविकल्पान्तःपातित्वे प्रसद्यते ग्रैवेयकादिनिवृत्त्यर्थं विशेषण-मुपादीयते 'कल्पोपपन्नपर्यन्ताः' इति । अथ कथं कल्पसंज्ञा ? इन्द्रादयः प्रकारा दश एतेषु कल्प्यन्त

§ 445. अन्तके तीन निकायोंका, मध्यके निकायोका या विपरीत क्रमसे निकायोंका ग्रहण न समझ लिया जाय, इसलिए सूत्रमे 'आदित' पद दिया है । दो और एक निकायके निराकरण करनेके लिए 'त्रि' पदका ग्रहण किया है । शंका—'त्रि' पदसे चारकी-निवृत्ति क्यों नहीं होती है ? समाधान—सूत्रमे जो 'आदित' पद दिया है इससे ज्ञात होता है कि 'त्रि' पद चारकी निवृत्तिके लिए नहीं है । लेश्याएँ छह कही है । उनमे-से चार लेश्याओंके ग्रहण करनेके लिए सूत्रमें 'पीतान्त' पदका ग्रहण किया है । यहाँ पीतसे तेज लेश्या लेनी चाहिए । यहाँ पहले पीत और अन्त इन शब्दोमे और अनन्तर पीतान्त और लेश्या शब्दोमे बहुव्रीहि समास है । इसका ग्रह अभिप्राय है कि आदिके भवनवासी, व्यन्तर और ज्योतिषी इन तीन निकायोमें देवोके कृष्ण, नील, कापोत और पीत ये चार लेश्याएँ होती हैं ।

विशेषार्थ—यो तो भवनवासी, व्यन्तर और ज्योतिषी-देवोके एक पीत लेश्या ही होती है किन्तु ऐसा नियम है कि कृष्ण, नील और कापोत लेश्याके मध्यम अंशसे मरे हुए कर्मभूमियाँ मिथ्यादृष्टि मनुष्य और तिर्यच और पीत लेश्याके मध्यम अंशसे मरे हुए भोगभूमियाँ मिथ्या-दृष्टि मनुष्य और तिर्यच भवनत्रिकमें उत्पन्न होते हैं । यतः ऐसे कर्मभूमियाँ मनुष्य और तिर्यचों-के मरते समय प्रारम्भकी तीन अशुभ लेश्याएँ होती हैं अतः इनके मरकर भवनत्रिकोमे उत्पन्न होनेपर वहाँ भी अपर्याप्त अवस्थामे ये तीन अशुभ लेश्याएँ पायी जाती हैं । इसीसे इनके पीत तक चार लेश्याएँ कही हैं । अभिप्राय यह है कि भवनत्रिकोंके अपर्याप्त अवस्थामे पीत तक चार लेश्याएँ और पर्याप्त अवस्थामे एक पीत लेश्या होती है ।

§ 446. अब इन निकायोके भीतरी भेद दिखलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

वे कल्पोपपन्न देव तत्तुके चार निकायके देव क्रमसे दस, आठ, पाँच और बारह भेद-बाले हैं ॥3॥

§ 447. देव निकाय चार हैं और दश आदि संख्या शब्द चार हैं अतः इनका क्रमसे सम्बन्ध जानना चाहिए । यथा—भवनवासी दस प्रकारके हैं, व्यन्तर आठ प्रकारके हैं, ज्योतिषी पाँच प्रकारके हैं और वैमानिक बारह प्रकारके हैं । पूर्वोक्त कथनसे सब वैमानिक बारह भेदोमे आ जाते हैं, अतः ग्रैवेयक आदिके निराकरण करनेके लिए सूत्रमे 'कल्पोपपन्नपर्यन्ताः' ।

1. —उच्यते अन्यथा वा ग्रह- वि. 2. —उच्यते अन्ते मध्ये वा ग्रह- मु, ता., ना. । —उच्यते अन्ते अन्यथा वा ग्रह- भा. । 2. —ताः पीतान्ता लेश्या मु, दि. 2 । 3. ज्योतिष्काणा देवा- आ, दि. 1; दि. 2 ।

इति कल्पाः । भवनवासिषु तत्कल्पनासंभवेऽपि रुढिवशाद्वैमानिकेभ्येव वर्तते कल्पशब्दः । कल्पेषूपपन्ना कल्पोपपन्नाः । कल्पोपपन्नाः पर्यन्ता येषां ते कल्पोपपन्नपर्यन्ताः ।

§ 448. पुनरपि तद्विशेषप्रतिपत्त्यर्थमाह—

इन्द्रसामानिकत्रायस्त्रिंशदारिषदात्मरक्षलोकपालानीकप्रकीर्णका-

भियोग्यकिल्बिषिकाश्चैकशः ॥४॥

§ 449. अन्यदेवासाधारणाणिमादिगुणयोगादिन्दन्तीति इन्द्राः । आज्ञाेश्वर्यवर्जितं<sup>१</sup> यत्स्थानायुर्वीर्यपरिवारभोगोपभोगादि तत्समानं, तस्मिन्समाने भवाः सामानिका महसराः पितृ-गुरुपाध्यायतुल्याः । मन्त्रिपुरोहितस्थानीयास्त्रायस्त्रिंशाः । त्रयस्त्रिंशदेव त्रायस्त्रिंशाः । त्रयस्त्रिंशदः पारिषदि भवाः पारिषदाः । आत्मरक्षाः शिरोरक्षोपमानाः । अर्थचरा रक्षकसमाना लोकपालाः । लोकं पालयन्तीति लोकपालाः । पदात्यादीनि सप्त अनीकानि दण्डस्थानीयानि । प्रकीर्णका पौरजानपदकल्पाः । आभियोग्या दाससमाना वाहनादिकर्मणि प्रवृत्ताः<sup>२</sup> । अन्तेवासि-स्थानीयाः<sup>३</sup> किल्बिषिकाः । किल्बिषं पापं येषामस्तीति किल्बिषिकाः ।

§ 450. एकैकस्य निकायस्य एकश एते इन्द्रादयो दश विल्कपाश्चतुर्षु निकायेषूत्सर्गेण यह पद दिया है । शंका—कल्प इस संज्ञाका क्या कारण है ? समाधान—जिनमे इन्द्र आदि दस प्रकार कल्पे जाते हैं वे कल्प कहलाते हैं । इस प्रकार इन्द्रादिककी कल्पना ही कल्प संज्ञाका कारण है । यद्यपि इन्द्रादिक-की कल्पना भवनवासियों में भी सम्भव है फिर भी रुढ़िसे कल्प शब्द का व्यवहार वैमानिकोंमें ही किया जाता है । जो कल्पोंमें उत्पन्न होते हैं वे कल्पोपन्न कहलाते हैं । तथा जिनके अन्तर्मे कल्पोपन्न देव हैं उनको कल्पोपन्नपर्यन्त कहा है ।

§ 448. प्रकारान्तरसे उनके भेदोंका ज्ञान कराने के लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

उक्त दस आदि भेदोंमें-से प्रत्येक इन्द्र, सामानिक, त्रायस्त्रिंश, पारिषद, आत्मरक्ष, लोकपाल, अनीक, प्रकीर्णक, आभियोग्य और किल्बिषिक रूप हैं ॥४॥

§ 449 जो अन्य देवोंमें असाधारण अणिमादि गुणोंके सम्बन्धसे शोभते हैं वे इन्द्र कहलाते हैं । आज्ञा और ऐश्वर्यके सिवा जो स्थान, आयु, वीर्य, परिवार, भोग और उपभोग आदि हैं वे समान कहलाते हैं । उस समानमें जो होते हैं वे सामानिक कहलाते हैं । ये पिता, गुरु और उपाध्यायके समान सबसे बड़े हैं । जो मन्त्री और पुरोहित के समान हैं वे त्रायस्त्रिंश हैं । ये तृतीया ही होते हैं इसलिए त्रायस्त्रिंश कहलाते हैं । जो सभा में मित्र और प्रेमीजनो के समान होते हैं वे पारिषद कहलाते हैं । जो अगरक्षक के समान हैं वे आत्मरक्ष कहलाते हैं । जो रक्षकके समान अर्थचर हैं वे लोकपाल कहलाते हैं । तात्पर्य यह है कि जो लोकका पालन करते हैं वे लोकपाल कहलाते हैं । जैसे यहाँ सेना है उसी प्रकार सात प्रकारके पदाति आदि अनीक कहलाते हैं । जो गाँव और शहरों में रहनेवालों के समान हैं उन्हें प्रकीर्णक कहते हैं । जो दास के समान वाहन आदि कर्ममें प्रवृत्त होते हैं वे आभियोग्य कहलाते हैं । जो सीमाके पास रहनेवालों के समान हैं वे किल्बिषिक कहलाते हैं । किल्बिष पापको कहते हैं इसकी जिनके बहुलता होती है वे किल्बिषिक कहलाते हैं ।

§ 450 चारो निकायोंमें-से प्रत्येक निकायमें ये इन्द्रादिक दस भेद उत्सर्गसे प्राप्त हुए,

1 —यत्समानायु-मु. । 2 —वृत्ता. । अन्तेवासि- आ, दि. 1, दि 2 । 3 —स्थानीयाः । किल्बिष मु. ।

4. —येषामस्ति ते किल्बि-मु. ।



प्रसक्तास्ततोऽपवादार्थमाह—

त्रायस्त्रिशलोकपालवज्या व्यन्तरज्योतिष्काः ॥5॥

§ 451. व्यन्तरेषु ज्योतिष्केषु च त्रायस्त्रिशल्लोकपालांश्च वर्जयित्वा इतरेऽष्टौ विकल्पा द्रष्टव्याः ।

§ 452 अथ तेषु निकायेषु किमेकैक इन्द्र उतान्यः प्रतिनियमः कश्चिदस्तीत्यत आह—  
पूर्वयोर्द्वीन्द्राः ॥6॥

§ 453. पूर्वयोनिकाययोर्भवनवासिव्यन्तरनिकाययोः । कथं द्वितीयस्य पूर्वत्वम् ? सासी-  
प्यात्पूर्वत्वमुपचर्योक्तम् । 'द्वीन्द्रा' इति अन्तर्नीतवीप्सार्थः । द्वौ द्वौ इन्द्रौ येषां ते द्वीन्द्रा इति ।  
यथा सप्तपर्णोऽष्टापद इति । तद्यथा—भवनवासिषु तावदसुरकुमाराणां द्वाविन्द्रौ चमरो वैरोच-  
नश्च । नागकुमाराणां धरणो भूतानन्दश्च । विद्युत्कुमाराणां हरिसिंहो हरिकान्तश्च । सुपर्ण-  
कुमाराणां वेणुदेवो वेणुधारी च । अग्निकुमाराणामग्निशिखोऽग्निमाणवश्च । वातकुमाराणां  
वैलम्बः प्रभञ्जनश्च । स्तनितकुमाराणां सुघोषो महाघोषश्च । उदधिकुमाराणां जलकान्तो जल-  
प्रभश्च । द्वीपकुमाराणां पूर्णो वसिष्ठश्च । दिक्कुमाराणाममितगतिरमितवाहनश्चेति । व्यन्तरेष्वपि  
किन्नराणां द्वाविन्द्रौ किन्नरः किम्पुरुषश्च । किम्पुरुषाणां सत्पुरुषो महापुरुषश्च<sup>१</sup> । महोरगाणां-  
मतिकायो महाकायश्च । गन्धर्वाणां गीतरतिगीतयशश्च । यक्षाणां पूर्णभद्रो मणिभद्रश्च ।

अतः जहाँ अपवाद है उसका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

किन्तु व्यन्तर और ज्योतिष्क देव त्रायस्त्रिश और लोकपाल इन दो भेदों से रहित हैं ॥5॥

§ 551. व्यन्तर और ज्योतिषियोमे त्रायस्त्रिश और लोकपाल इन दो भेदोंके सिवा  
शेष आठ भेद जानना चाहिए ।

§ 452 उन निकायोमे क्या एक-एक इन्द्र है या और दूसरा कोई नियम है इस बातके  
मतलबनेके लिए अब आगेका सूत्र कहते हैं—

प्रथम दो निकायोमें दो दो इन्द्र हैं ॥6॥

§ 453 पूर्वके दो निकायोसे भवनवासी और व्यन्तर ये दो निकाय लेना चाहिए ।  
शंका—दूसरे निकायको पूर्व कैसे कहा जा सकता है ? समाधान—प्रथमके समीपवर्ती होनेसे  
दूसरे निकाय को उपचारसे पूर्व कहा है । 'द्वीन्द्रा' इस पदमे वीप्सारूप अर्थ गर्भित है अतः  
इसका विग्रह इस प्रकार हुआ कि 'द्वौ द्वौ इन्द्रौ येषां ते द्वीन्द्रा' जैसे सप्तपर्ण और अष्टापद ।  
तात्पर्य यह है जिस प्रकार सप्तपर्ण और अष्टापद इन पदोमे वीप्सारूप अर्थ गर्भित है उसी प्रकार  
प्रकृतमे जानना चाहिए । खुलासा इस प्रकार है—भवनवासियोमे असुरकुमारोके चमर और  
वैरोचन ये दो इन्द्र हैं । नागकुमारोके धरण और भूतानन्द ये दो इन्द्र हैं । विद्युत्कुमारोके हरि-  
सिंह और हरिकान्त ये दो इन्द्र हैं । सुपर्णकुमारोके वेणुदेव और वेणुधारी ये दो इन्द्र हैं । अग्नि-  
कुमारोके अग्निशिख और अग्निमाणव ये दो इन्द्र हैं । वातकुमारोके वैलम्ब और प्रभञ्जन ये दो  
इन्द्र हैं । स्तनितकुमारोके सुघोष और महाघोष ये दो इन्द्र हैं । उदधिकुमारोके जलकान्त और  
जलप्रभ ये दो इन्द्र हैं । द्वीपकुमारोके पूर्ण और वसिष्ठ ये दो इन्द्र हैं । तथा दिक्कुमारोके अमित  
गति और अमितवाहन ये दो इन्द्र हैं । व्यन्तरोंमे भी किन्नरोके किन्नर और किम्पुरुष ये दो इन्द्र  
हैं । किम्पुरुषोके सत्पुरुष और महापुरुष ये दो इन्द्र हैं । महोरगोके अनिकाय और महाकाय ये  
दो इन्द्र हैं । गन्धर्वों के गीतरति और गीतयश ये दो इन्द्र हैं । यक्षोंके पूर्णभद्र और मणिभद्र ये

1. —इदं व्य- ना, ना., । 2 —इत्यस्मिन् महो- मृ ।

राक्षसानां भीमो महाभीमश्च । भूतानां प्रतिरूपोऽप्रतिरूपश्च । पिशाचानां कालो महाकालश्च ।

§ 454. अयं देवानां सुखं कीदृशमित्युवते सुखावबोधनार्थमाह—

कायप्रवीचारा आ ऐशानात् ॥7॥

§ 455. प्रवीचारो मय्युनोपसेवनम् । कायेन प्रवीचारो येषां ते कायप्रवीचाराः । <sup>1</sup>आइ अभिविध्यर्थः । अमहितया निर्देश असंदेहार्थः । एते भवनवास्यादय ऐशानान्ता. संक्लिष्टकर्म-त्वान्मनुष्यवत्स्त्रीविषयसुखमनुभवन्तीत्यर्थः ।

§ 456. अवधिग्रहणादितरेषां सुखविभागेऽनिर्ज्ञाते तत्प्रतिपादनार्थमाह—

शेषाः स्पर्शरूपशब्दमनः प्रवीचाराः ॥8॥

§ 457. उक्तावशिष्टग्रहणार्थं 'शेष' ग्रहणम् । के पुनरुक्तावशिष्टाः ? कल्पवासिनः । स्पर्शश्च रूप च शब्दश्च मनश्च स्पर्शरूपशब्दमनांसि, तेषु प्रवीचारो येषां ते स्पर्शरूपशब्दमनः-प्रवीचारा । कयमभिसंबन्धः ? आर्षाविरोधेन । कुतः पुन 'प्रवीचार'ग्रहणम् ? इष्टसंप्रत्ययार्थ-मिति । कः पुनरिष्टोऽभिसंबन्धः ? आर्षाविरोधी—सानत्कुमारमाहेन्द्रयोर्देवा देवाङ्गना<sup>2</sup>ङ्गस्पर्श-मात्रादेव परा प्रीतिमुपलभन्ते, तथा देव्योऽपि । ब्रह्मग्रह्योत्तरलान्तवकापिष्ठेषु देवा दिव्याङ्गनानां

दो इन्द्र हैं । राक्षसोंके भीम और महाभीम ये दो इन्द्र हैं । भूतोंके प्रतिरूप और अप्रतिरूप ये दो इन्द्र हैं । तथा पिशाचोंके काल और महाकाल ये दो इन्द्र हैं ।

§ 454 इन देवोंका सुख किस प्रकारका होता है ऐसा पूछने पर सुखका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

ऐशान तकके देव कायप्रवीचार अर्थात् शरीरसे विषय-सुख भोगनेवाले होते हैं ॥7॥

§ 455 मय्युनद्वारा उपसेवनको प्रवीचार कहते हैं । जिनका कायसे प्रवीचार है वे कायप्रवी-चारवाले कहे जाते हैं । कहाँतक कायसे प्रवीचारकी व्याप्ति है इस बातके बतलानेके लिए सूत्रमे 'आइ' का निर्देश किया है । सन्देह न हो इसलिए 'आ ऐशानात्' इस प्रकार सन्धिके बिना निर्देश किया है । तात्पर्य यह है कि ऐशान स्वर्ग पर्यन्त ये भवनवासी आदि देव संक्लिष्ट कर्म-वाले होनेके कारण मनुष्योंके समान स्त्रीविषयक सुखका अनुभव करते हैं ।

§ 456 पूर्वोक्त सूत्रमे कायसे प्रवीचारकी मर्यादा कर दी है इसलिए इतर देवोंके सुख-का विभाग नहीं ज्ञात होता है, अतः इसके प्रतिपादन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

शेष देव स्पर्श, रूप, शब्द और मनसे विषय-सुख भोगनेवाले होते हैं ॥8॥

§ 457 पहले जिन देवोंका प्रवीचार कहा है उनसे अतिरिक्त देवोंके ग्रहण करनेके लिए 'शेष' पदका ग्रहण किया है । शंका—उक्त देवोंसे अवशिष्ट और कौन देव है ? समाधान—कल्पवासी । यहाँ स्पर्श, रूप, शब्द और मन इनका परस्पर द्वन्द्व समास करके अनन्तर प्रवीचार शब्दके साथ बहुटीहि समास किया है । शंका—इनमेंसे किन देवोंके कौन-सा प्रवीचार है इसका सम्बन्ध कैसे करना चाहिए ? समाधान—इसका सम्बन्ध जिस प्रकार आर्षमे विरोध न आवे उस प्रकार कर लेना चाहिए । शंका—पुन 'प्रवीचार' शब्दका ग्रहण किसलिए किया है ? समाधान—इष्ट अर्थका ज्ञान करानेके लिए । शंका—जिसमें आर्षसे विरोध न आवे ऐसा वह इष्ट अर्थ क्या है ? समाधान—सानत्कुमार और माहेन्द्र स्वर्गके देव देवाङ्गनाओंके स्पर्श मात्रसे परम प्रीतिको प्राप्त होते हैं और इसी प्रकार वहाँकी देवियाँ भी । ब्रह्म, ब्रह्मोत्तर, लान्तव और कापिष्ठ स्वर्गके देव देवाङ्गनाओंके शृ गार, आकृति, विलास, चतुर और मनोज्ञ वेष तथा मनोज्ञ रूपके

शृङ्गाराकारविलासचतुरमनोज्ञवेषरूपावलोकनमात्रादेव परमसुखमाप्नुवन्ति । शुक्रमहाशुक्रशतार-  
सहस्रारेषु देवा देववनितानां मधुरसंगीतमृदुहसितललितकथितभूषणरवश्रवणमात्रादेव परां प्रीति-  
मास्कन्दन्ति । आनतप्राणतारणाच्युतकल्पेषु देवा स्वाङ्गनामनःसंकल्पमात्रादेव परं सुखमाप्नुवन्ति ।

§ 458. अथोत्तरेषां किंप्रकारं सुखमित्युक्ते तन्निश्चयार्थमाह—

परेऽप्रवीचाराः ॥9॥

§ 459. 'पर'ग्रहणमितराशेषसंग्रहार्थम् । 'अप्रवीचार'ग्रहणं परमसुखप्रतिपत्त्यर्थम् ।  
प्रवीचारो हि वेदनाप्रतिकारः । तदभावे तेषां परमसुखमनवरतं भवति ।

§ 460. उक्ता ये आदिनिकायदेवा दशविकल्पा इति तेषां सामान्यविशेषसंज्ञाविज्ञाप-  
नार्थमिदमुच्यते—

भवनवासिनोऽसुरनागविद्युत्सुपर्णाग्निवातस्तनितोदधिद्वीपदिक्कुमाराः ॥10॥

§ 461. भवनेषु वसन्तीत्येवंशीला भवनवासिनः । आदिनिकायस्येय सामान्यसंज्ञा ।  
असुरादयो विशेषसंज्ञा विशिष्टनामकर्मोदयापादितवृत्तयः सर्वेषां देवानामवस्थितवयःस्वभावत्वेऽपि  
वेषभूषायुधयानवाहनक्रीडनादिकुमारवदेषामाभासत इति भवनवासिषु कुमारव्यपदेशो रुढः । स  
प्रत्येक परिसमाप्यते असुरकुमारा इत्येवमादि । क्व तेषां भवनानीति चेत् । उच्यते—रत्नप्रभायाः  
पङ्कवहुलभागेऽसुरकुमाराणां भवनानि । खरपृथिवीभागे उपर्यधश्च एकैकयोजनसहस्रं वर्जयित्वा

देखने मात्रसे ही परम सुखको प्राप्त होते हैं । शुक्र, महाशुक्र, शतार और सहस्रार स्वर्गके देव  
देवाङ्गनाओके मधुर संगीत, कोमल हास्य, ललित कथित और भूषणोंके कोमल शब्दोंके सुननेमात्र  
से ही परम प्रीतिको प्राप्त होते हैं । तथा आनत, प्राणत, आरण और अच्युत कल्पके देव अपनी  
अगनाका मनमे सकल्प करनेमात्रसे ही परम सुखको प्राप्त होते हैं ।

§ 458 अब आगेके देवोंका किस प्रकारका सुख है ऐसा प्रश्न करनेपर उसका निश्चय  
करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

वाकीके सब देव विषय-सुख से रहित होते हैं ॥9॥

§ 459 शेष सब देवोंका संग्रह करनेके लिए सूत्रमे 'पर' शब्दका ग्रहण किया है । परम  
सुखका ज्ञान करानेके लिए अप्रवीचार पदका ग्रहण किया है । प्रवीचार वेदनाका प्रतिकारमात्र  
है । इसके अभावमे उनके सदा परम सुख पाया जाता है ।

§ 460. आदिके निकायके देवोंके दस भेद कहे हैं । अब उनकी सामान्य और विशेष  
संज्ञाका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

भवनवासी देव दस प्रकारके हैं—असुरकुमार, नागकुमार, विद्युत्कुमार, सुपर्णकुमार,  
अग्निकुमार, वातकुमार, स्तनितकुमार, उदधिकुमार, द्वीपकुमार और दिक्कुमार ॥10॥

§ 461. जिनका स्वभाव भवनोमे निवास करना है वे भवनवासी कहे जाते हैं । प्रथम  
निकायकी यह सामान्य संज्ञा है । तथा अमुरादिक विशेष संज्ञाएँ हैं जो विशिष्ट नामकर्मके  
उदयमे प्राप्त होती हैं । यद्यपि इन सब देवोंका वय और स्वभाव अवस्थित है तो भी उनके  
वेष, भूषा, शस्त्र, यान, वाहन और क्रीडा आदि कुमारोंके समान होती हैं, इसलिए सब भवन-  
वासियोंमे कुमार शब्द रुढ है । यह कुमार शब्द प्रत्येकके साथ जोड़ लेना चाहिए । यथा असुर-  
कुमार आदि । शंका—इनके भवन कहाँ हैं ? समाधान—रत्नप्रभाके पङ्कवहुल भागमे असुर-  
कुमारोंके भवन हैं । और खर पृथिवीभागमे ऊपर और नीचे एक-एक हजार योजन छोड़कर शेष

शेषनवानां कुमारणामावासाः ।

§ 462. द्वितीयनिकायस्य सामान्यविशेषसंज्ञावधारणार्थमाह—

व्यन्तराः किन्नरकिंपुरुषमहोरगगन्धर्वयक्षराक्षसभूतपिशाचाः ॥11॥

§ 463. . विविधदेशान्तराणि येषां निवासास्ते 'व्यन्तराः' इत्यन्वर्था सामान्यसंज्ञेयमष्टा-  
नामपि विकल्पानाम् । तेषां व्यन्तराणामष्टौ विकल्पाः किन्नरादयो वेदितव्या नामकर्मोदयविशेषा-  
पादिताः । क्व पुनस्तेषामावासा इति चेत् । उच्यते—अस्माज्जम्बूद्वीपावसंख्येयान् द्वीपसमुद्रानतीत्य  
उपरिष्ठे<sup>1</sup> खरपृथिवीभागे समानां व्यन्तराणामावासाः । राक्षसानां पङ्कबहुलभागे ।

§ 464. : तृतीयस्य निकायस्य सामान्यविशेषसंज्ञासंकीर्तनार्थमाह—

ज्योतिष्काः सूर्याचन्द्रमसौ ग्रहनक्षत्रप्रकीर्णकतारकाश्च ॥12॥

§ 465. ज्योतिस्त्वभावत्वादेवां पञ्चानामपि 'ज्योतिष्काः' इति सामान्यसंज्ञा अन्वर्था ।  
सूर्यादयस्तद्विशेषसंज्ञा नामकर्मोदयप्रत्ययाः । 'सूर्याचन्द्रमसौ' इति पृथग्ग्रहण प्राधान्यख्यापनार्थम् ।  
किंकृतं पुनः प्राधान्यम् ? प्रभावादिकृतम् । क्व पुनस्तेषामावासाः ? इत्यत्रोच्यते, अस्मात्समाद्  
भूमिभागादूर्ध्वं सप्तयोजनशतानि त्वत्युत्तराणि<sup>2</sup> उत्पत्य सर्वज्योतिषामधोभागविन्यस्तास्तारका-  
श्चरन्ति । ततो दशयोजनान्युत्पत्य सूर्याश्चरन्ति । ततोऽशीतियोजनान्युत्पत्य चन्द्रमसौ भ्रमन्ति ।  
<sup>3</sup>ततश्चत्वारि योजनान्युत्पत्य नक्षत्राणि । ततश्चत्वारि<sup>4</sup> योजनान्युत्पत्य बुधाः । ततस्त्रीणि

नौ प्रकारके कुमारोंके भवन हैं ।

§ 462. अब दूसरे निकायकी सामान्य और विशेष संज्ञाके निश्चय करनेके लिए आगे-  
का सूत्र कहते हैं—

व्यन्तर देव आठ प्रकारके हैं—किन्नर, किंपुरुष, महोरग, गन्धर्व, यक्ष, राक्षस, भूत और  
पिशाच ॥11॥

§ 463. जिनका नानाप्रकारके देशोमे निवास है वे व्यन्तर देव कहलाते हैं । यह सामान्य  
संज्ञा सार्थक है जो अपने आठों ही भेदोमे लागू है । इन व्यन्तरोके किन्नरादिक आठों भेद विशेष  
नामकर्मके उदयसे प्राप्त होते हैं ऐसा जानना चाहिए । शंका—इन व्यन्तरोके आवास कहाँ है ?  
समाधान—इस जम्बूद्वीपसे असंख्यात द्वीप और समुद्र लांघकर ऊपरके खर पृथिवी भागमे सात  
प्रकारके व्यन्तरोके आवास हैं । तथा पकबहुल भागमे राक्षसोंके आवास है ।

§ 464. अब तीसरे निकायकी सामान्य और विशेष संज्ञाका कथन करनेके लिए आगेका  
सूत्र कहते हैं—

ज्योतिषी देव पाँच प्रकारके हैं—सूर्य, चन्द्रमा, ग्रह, नक्षत्र और प्रकीर्णक तारे ॥12॥

§ 465. ये सब पाँचो प्रकारके देव ज्योतिर्मय हैं, इसलिए इनकी ज्योतिषी यह सामान्य  
संज्ञा सार्थक है । तथा सूर्य आदि विशेष संज्ञाएँ विशेष नामकर्मके उदयसे प्राप्त होती हैं । सूर्य  
और चन्द्रमाकी प्रधानताको दिखलानेके लिए 'सूर्याचन्द्रमसौ' इस प्रकार इन दोनोंका अलगसे  
ग्रहण किया है । शंका—इनमें प्रधानता किस निमित्तसे प्राप्त होती है ? समाधान—इनमे प्रभाव  
आदिककी अपेक्षा प्रधानता प्राप्त होती है । शंका—इनका आवास कहाँपर है ? समाधान—इस  
समान भूमिभागसे सातसौ नब्बे योजन ऊपर जाकर तारकाएँ विचरण करती हैं जो सब ज्योति-  
षियोंके अधोभागमे स्थित हैं । इससे दस योजन ऊपर जाकर सूर्य विचरण करते हैं । इससे

1. -तीत्य परिष्ठे आ., ता, ना, दि. 1, दि 2 । 2 -तराणि 790 उत्प- मु । 3 ततस्त्रीणि योज-  
ता., ना, । तत्त्वा. । 4 ततस्त्रीणि योज- ता, ना, तत्त्वा ।

योजनान्युत्पत्य शुक्रा । <sup>1</sup>ततस्त्रीणि योजनान्युत्पत्य बृहस्पतयः । ततस्त्रीणि<sup>2</sup> योजनान्युत्पत्या-  
गारकाः । ततस्त्रीणि योजनान्युत्पत्य शनैश्चराश्चरन्ति । स एष ज्योतिर्गणगोचरो नभोऽवकाशो  
दशाधिकयोजनशतवहलस्तिर्यगसंख्यातद्वीपसमुद्रप्रमाणो घनोदधिपर्यन्तः । उक्तं च ।

“णउदुत्तरसत्तसया दससीदी<sup>4</sup> चदुग तियचउक्क ।  
तारारविससिरिक्खा बृहभगवगुरुअगिरारसणी<sup>3</sup> ।”

§ 466. ज्योतिष्काणां गतिविशेषप्रतिपत्त्यर्थमाह—

मेरुप्रदक्षिणा नित्यगतयो नृलोके ॥13॥

§ 467. मेरोः प्रदक्षिणा मेरुप्रदक्षिणा । ‘मेरुप्रदक्षिणाः’ इति वचनं गतिविशेषप्रतिपत्त्यर्थं  
विपरीता गतिर्मा विज्ञायीति । ‘नित्यगतयः’ इति विशेषणमनुपरतक्रियाप्रतिपादनार्थम् ।  
‘नृलोक’ग्रहणं विषयार्थम् । अर्धतृतीयेषु द्वीपेषु द्वयोश्च समुद्रयोर्योतिष्का नित्यगतयो नान्यत्रेति ।  
ज्योतिष्कविमानानां गतिहेत्वभावात्तद्वृत्त्यभाव इति चेत् । न; असिद्धत्वात्, गतिरताभियोग्य-  
देवप्रेरित गतिपरिणामात्कर्मविपाकस्य वैचित्र्यात् । तेषां हि गतिमुखेनैव कर्म विपच्यत इति ।

अस्मी योजन ऊपर जाकर चन्द्रमा परिभ्रमण करते हैं । इससे चार योजन ऊपर जाकर नक्षत्र  
है । इससे चार योजन ऊपर जाकर बुध है । इससे तीन योजन ऊपर जाकर शुक्र है । इससे तीन  
योजन ऊपर जाकर बृहस्पति है । इससे तीन योजन ऊपर जाकर मंगल है । इससे तीन योजन  
ऊपर जाकर शनीचर है । यह ज्योतिषियोसे व्याप्त नभ प्रदेश एक सौ दस योजन मोटा और  
घनोदधि-पर्यन्त असख्यात द्वीप-समुद्र-प्रमाण लम्बा है । कहा भी है—

‘इस पृथिवी-तलसे सात सौ नव्वे योजन ऊपर जाकर ताराएँ हैं । पुनः दस योजन  
ऊपर जाकर सूर्य है । पुनः अस्सी योजन ऊपर जाकर चन्द्रमा है । पुनः चार योजन ऊपर  
जाकर नक्षत्र और चार योजन ऊपर जाकर बुध हैं । पुनः चार बार तीन योजन ऊपर जाकर  
अर्थात् तीन-तीन योजन ऊपर जाकर क्रमसे शुक्र, गुरु, मंगल और शनि है ॥’

§ 466 अब ज्योतिषी देवोकी गतिविशेषका ज्ञान करानेके लिए आगे का सूत्र कहते हैं—

ज्योतिषी देव मनुष्यलोकमें मेरुकी प्रदक्षिणा करते हैं और निरन्तर गतिशील हैं ॥ 13 ॥

§ 467. ‘मेरुप्रदक्षिणा’ इस पदमे पण्ठी तत्पुरुष समास है । ‘मेरुप्रदक्षिणा’ यह वचन  
गतिविशेष का ज्ञान करनेके लिए और कोई विपरीत गति न समझ बैठे इसके लिए दिया है ।  
वे निरन्तर गतिरूप क्रिया युक्त हैं इस बात का ज्ञान करानेके लिए ‘नित्यगतयः’ पद दिया है ।  
इस प्रकार के ज्योतिषी देवोका क्षेत्र वतानेके लिए ‘नृलोक’ पदका गृहण किया है । तात्पर्य यह  
है कि ढाई द्वीप और दो समुद्रोमें ज्योतिषी देव निरन्तर गमन करते रहते हैं अन्यत्र नहीं ।  
शंका—ज्योतिषी देवोके विमानों की गति का कारण नहीं पाया जाता अतः उनका गमन नहीं  
वन सकता ? समाधान—नहीं, क्योंकि यह हेतु असिद्ध है । बात यह है कि गमन करनेमें रत जो  
आभियोग्य जानिके देव हैं उनसे प्रेरित होकर ज्योतिषी देवों के विमानों का गमन होता रहता  
है । यदि कहा जाय कि आभियोग्य जाति के देव निरन्तर गति में ही क्यों रत रहते हैं तो  
उसका उत्तर यह है कि यह कर्म के परिपाककी विचित्रता है । उनका कर्म गतिरूप से ही

1 ततश्चत्वारि योज- ता . ना., तन्वा । 2 ततश्चत्वारि योज- ता , ना , तन्वा । 3. -सीदि चदुतिय  
दुगचउक्कं । तारा- ता . ना , तन्वा । 4 ‘णउदुत्तरसत्तसया दस सीदी चदुदुगे तियचउक्के । तारिणसि-  
रिक्खबुहा नुक्खगुरुंगारमंदगदी ।’- ति , सा , गा 332 ।

एकादशभिर्भोजनशतैरेकविंशैर्मैरुमप्राप्य ज्योतिष्काः प्रदक्षिणाश्चरन्ति ।

§ 468. गतिमज्ज्योतिस्संबन्धेन व्यवहारकालप्रतिपत्त्यर्थमाह—

तत्कृतः कालविभागः ॥14॥

§ 469. 'तद्'ग्रहणं गतिमज्ज्योतिःप्रतिनिर्देशार्थम् । न केवलया गत्या नापि केवलैर्ज्योतिभिः कालः परिच्छद्यते; अनुपलब्धेरपरिवर्तनाच्च । कालो द्विविधो व्यावहारिको मुख्यश्च । व्यावहारिकः कालविभागस्तत्कृतः समयावलिकादिः क्रियाविशेषपरिच्छिन्नोऽन्यस्यापरिच्छिन्नस्य परिच्छेदहेतुः । मुख्योऽन्यो वक्ष्यमाणलक्षणः ।

फलता है । यही कारण है कि वे निरन्तर गमन करने में ही रत रहते हैं । यद्यपि ज्योतिषी देव मेरु पर्वत की प्रदक्षिणा करते हैं तो भी वे मेरु पर्वत से ग्यारह सौ इक्कीस योजन दूर रह कर ही विचरण करते हैं ।

§ 468 अद्य गमन करनेवाले ज्योतिषियोंके सम्बन्धसे व्यवहार-काल का ज्ञान कराने-के लिए आगे का सूत्र कहते हैं—

उन गमन करनेवाले ज्योतिषियोंके द्वारा किया हुआ कालविभाग है ॥14॥

§ 469 गमन करनेवाले ज्योतिषी देवोंका निर्देश करनेके लिए सूत्रमें 'तद्'पदका ग्रहण किया है । केवल गतिसे कालका निर्णय नहीं हो सकता, क्योंकि वह पायी नहीं जाती और गतिके बिना केवल ज्योतिसे भी कालका निर्णय नहीं हो सकता, क्योंकि परिवर्तनके बिना वह सदा एक-सी रहेगी । यही कारण है कि यहाँ 'तद्' पदके द्वारा गतिवाले ज्योतिषियोंका निर्देश किया है । काल दो प्रकार का है—व्यावहारिक काल और मुख्य काल । इनमें-से समय और आवलि आदि रूप व्यावहारिक काल विभाग गतिवाले ज्योतिषी देवोंके द्वारा किया हुआ है । यह क्रिया विशेषसे जाना जाता है और अन्य नहीं जानी हुई वस्तुओंके जाननेका हेतु है । मुख्य-काल इससे भिन्न है जिसका लक्षण आगे कहनेवाले हैं—

विशेषार्थ — मनुष्य मानुषोत्तर पर्वतके भीतर पाये जाते हैं । मानुषोत्तर पर्वतके एक ओर-से लेकर दूसरी ओर तक कुल विस्तार पैंतालीस लाख योजन है । मनुष्य इसी क्षेत्रमें पाये जाते हैं इसलिए यह मनुष्यलोक कहलाता है । इस लोकमें ज्योतिष्क सदा भ्रमण किया करते हैं । इनका भ्रमण मेरुके चारों ओर होता है । मेरुके चारों ओर ग्यारहसौ इक्कीस योजन तक ज्योतिष्क मण्डल नहीं है । इसके आगे वह आकाशमें सर्वत्र बिखरा हुआ है । जम्बूद्वीपमें दो सूर्य और दो चन्द्र हैं । एक सूर्य जम्बूद्वीपकी पूरी प्रदक्षिणा दो दिन-रातमें करता है । इसका चार क्षेत्र जम्बूद्वीपमें 180 योजन और लवण समुद्रमें 330 $\frac{1}{2}$  योजन माना गया है । सूर्यके घूमनेकी कुल गलियाँ 184 हैं । इनमें यह क्षेत्र विभाजित हो जाता है । एक गलीसे दूसरी गलीमें दो योजनका अन्तर माना गया है । इसमें सूर्यविम्बके प्रमाणको मिला देनेपर वह 2 $\frac{1}{2}$  योजन होता है । इतना उदयान्तर है । मण्डलान्तर दो योजनका ही है । चन्द्रको पूरी प्रदक्षिणा करनेमें दो दिन-रातसे कुछ अधिक समय लगता है । चन्द्रोदयमें न्यूनाधिकता इसीसे आती है । लवण समुद्रमें चार सूर्य, चार चन्द्र, धातकीखण्डमें बारह सूर्य, बारह चन्द्र, कालोदधिमें व्यालीस सूर्य, व्यालीस चन्द्र और पुष्करार्धमें वहत्तर सूर्य, वहत्तर चन्द्र हैं । इस प्रकार ढाई द्वीपमें एक सौ बत्तीस सूर्य और एक सौ बत्तीस चन्द्र हैं । इन दोनोंमें चन्द्र, इन्द्र और सूर्य प्रतीन्द्र हैं । एक-एक चन्द्रका परिवार एक सूर्य, अट्ठाईस नक्षत्र, अठासी ग्रह और छ्यासठ हजार नौ सौ कोडाकोड़ी तारे हैं । इन ज्योतिष्कोंका गमन स्वभाव है तो भी आभियोग्य देव सूर्य आदि के विमानोंको निरन्तर ढोया करते हैं । ये देव सिंह, गज, बैल और घोड़ेका आकार धारण किये रहते हैं । सिंहोंका देवोंका



§ 470. इतरत्र ज्योतिषामवस्थानप्रतिपादनार्थमाह—

बहिरवस्थिताः ॥15॥

§ 471. 'बहिः' इत्युच्यते । कुतो बहिः ? नृलोकात् । कथमवगम्यते ? अर्थवशाद्विभक्ति-परिणामो भवति । ननु च नृलोके 'नित्यगति'वचनादन्यत्रावस्थानं ज्योतिष्काणां सिद्धम् । अतो बहिरवस्थिता इति वचनमनर्थकमिति । तन्न; किं कारणम् ? नृलोकादन्यत्र<sup>1</sup> हि ज्योतिषामस्ति-त्वमवस्थानं चासिद्धम् । अतस्तदुभयसिद्ध्यर्थं बहिरवस्थिता इत्युच्यते । विपरीतगतिनिवृत्त्यर्थं कादाचित्कगतिनिवृत्त्यर्थं च सूत्रमारब्धम् ।

§ 472. तुरीयस्य निकायस्य सामान्यसंज्ञासंकीर्तनार्थमाह—

वैमानिकाः ॥16॥

§ 473. 'वैमानिक'ग्रहणमधिकारार्थम् । इत उत्तरं ये वक्ष्यन्ते तेषां वैमानिकसंप्रत्ययो यथा स्यादिति अधिकारः क्रियते । विशेषेणात्मस्थान् सुकृतिनो मानयन्तीति विमानानि । विमानेषु भवा वैमानिकाः । तानि विमानानि<sup>2</sup> त्रिविधानि—इन्द्रकश्रेणीपुष्पप्रकीर्णकभेदेन । तत्र इन्द्रक-विमानानि इन्द्रवन्मध्येऽवस्थितानि<sup>3</sup> । तेषां चतसृषु दिक्षु आकाशप्रदेशश्रेणिवदवस्थानात् श्रेणि-

मुख पूर्व दिशाकी ओर रहता है । तथा गजाकार देवोका मुख दक्षिण दिशाकी ओर, वृषभाकार देवोका मुख पश्चिमकी ओर, और अश्वाकार देवोका मुख उत्तर दिशाकी ओर रहता है ।

§ 470. अब ढाई द्वीपके वारह ज्योतिषियोके अवस्थानका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

मनुष्य-लोकके बाहर ज्योतिषी देव स्थिर रहते हैं ॥15॥

§ 471 सूत्रमे 'बहिः' पद दिया है । शंका—किससे बाहर ? समाधान—मनुष्य-लोकसे बाहर । शंका—यह कैसे जाना जाता है ? समाधान—पिछले सूत्रमे 'नृलोके' पद आया है । अर्थके अनुसार उसकी विभक्ति बदल जाती है, जिससे यह जाना जाता है कि यहाँ 'बहिः' पदसे मनुष्यलोकके बाहर यह अर्थ इष्ट है । शंका—मनुष्य-लोकमे ज्योतिषी निरन्तर गमन करते हैं यह पिछले सूत्रमे कहा ही है, अत अन्यत्र ज्योतिषियोका अवस्थान सुतरा सिद्ध है । इसलिए 'बहिरवस्थिता.' यह सूत्रवचन निरर्थक है ? समाधान—यह कहना ठीक नहीं, क्योंकि मनुष्यलोकके बाहर ज्योतिषियोका अस्तित्व और अवस्थान ये दोनों असिद्ध हैं । अतः इन दोनों की सिद्धिके लिए 'बहिरवस्थिता' यह सूत्रवचन कहा है । दूसरे विपरीत गतिके निराकरण करनेके लिए और कादाचित्क गतिके निराकरण करनेके लिए यह सूत्र रचा है । अत यह सूत्र-वचन अनर्थक नहीं है ।

§ 472. अब चौथे निकायकी सामान्य संज्ञाके कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

चौथे निकायके देव वैमानिक हैं ॥16॥

§ 473. वैमानिकोंका अधिकार है यह बतलानेके लिए 'वैमानिक' पदका ग्रहण किया है । आगे जिनका कथन करनेवाले हैं वे वैमानिक हैं । इनका ज्ञान जैसे हो इसके लिए यह अधि-कार वचन है । जो विशेषतः अपनेमे रहनेवाले जीवोंको पुण्यात्मा मानते हैं वे विमान हैं और जो उन विमानोंमें होते हैं वे वैमानिक हैं । इन्द्रक, श्रेणिवद्ध और पुष्पप्रकीर्णकके भेदमे विमान अनेक प्रकारके हैं । उनमेंसे इन्द्रक विमान इन्द्रके समान मध्यमें स्थित हैं । उनके चारों ओर

1. अन्यत्र बहिर्ज्यो - मु । 2. नानि विविधा - मु । 3. मध्ये व्यव - मु ।

विमानानि । विदिक्षु प्रकीर्णपुष्पवदवस्थानात्पुष्पप्रकीर्णकानि ।

§ 474. तेषां वैमानिकानां भेदावबोधनार्थमाह—

कल्पोपपन्नाः कल्पातीताश्च ॥17॥

§ 475. कल्पेषूपपन्नाः कल्पोपपन्नाः—कल्पातीताः कल्पातीताश्चेति द्विविधा वैमानिका ।

§ 476 तेषामवस्थानविशेषनिर्ज्ञानार्थमाह—

उपर्युपरि ॥18॥

§ 477. किमर्थमिदमुच्यते । तिर्यगवस्थितिप्रतिषेधार्थमुच्यते । न ज्योतिष्कवत्तिर्यगवस्थिताः । न व्यन्तरवदसमावस्थितयः । 'उपर्युपरि' इत्युच्यन्ते । के ते ? कल्पा ।

§ 478. यद्येवं, कियत्सु कल्पविमानेषु ते देवा भवन्तीत्यत आह—

सौधमैशानसानत्कुमारमाहेन्द्रब्रह्मब्रह्मोत्तरलान्तवकापिष्ठशुकमहाशुकशतारसह-  
स्रारेण्वानतप्राणतयोरारणाच्युतयोर्नवसु ग्रैवेयकेषु विजयवैजयन्तजयन्ताप-  
राजितेषु सर्वार्थसिद्धौ च ॥१९॥

§ 479. कथमेषां सौधमैदिशब्दानां कल्पाभिधानम् ? चातुरर्थिकेनाणा स्वभावतो वा कल्पस्याभिधानं भवति । अयं कथमिन्द्राभिधानम् ? स्वभावतः साहचर्याद्वा । तत्कथमिति चेत् ? उच्यते—सुधर्मा नाम सभा, साऽस्मिन्नस्तीति सौधमं. कल्पः । "तदस्मिन्नस्तीति" <sup>1</sup> अण् । तत्कल्प-

आकाशके प्रदेशोकी पवितके समान जो स्थित हैं वे श्रेणिविमान हैं । तथा बिखरे हुए फूलोंके समान विदिशाओमें जो विमान हैं वे पुष्पप्रकीर्णक विमान हैं ।

§ 474. उन वैमानिकोंके भेदाका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

वे दो प्रकारके हैं—कल्पोपपन्न और कल्पातीत ॥17॥

§ 475. जो कल्पामें उत्पन्न होते हैं वे कल्पापपन्न कहलाते हैं । और जो कल्पोंके परे हैं वे कल्पातीत कहलाते हैं । इस प्रकार वैमानिक दो प्रकारके हैं ।

§ 476. अब उनका अवस्थान विशेषका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

वे ऊपर-ऊपर रहते हैं ॥18॥

§ 477. शंका—यह सूत्र किसलिए कहा है ? समाधान—ये कल्पोपपन्न और कल्पातीत वैमानिक तिरछे रूपसे रहते हैं इसका निषेध करनेके लिए कहा है । ये ज्योतिषियोंके समान तिरछे रूपसे नहीं रहते हैं । उसी प्रकार व्यन्तरोके समान विषमरूपसे नहीं रहते हैं । किन्तु ऊपर-ऊपर हैं । शंका—वे ऊपर-ऊपर क्या हैं ? समाधान—कल्प ।

§ 478. यदि ऐसा है तो कितने कल्प विमानोंमें वे देव निवास करते हैं, इस बातके बतलानेके लिए अब आगेका सूत्र कहते हैं—

सौधमं, ऐशान, सानत्कुमार, माहेन्द्र, ब्रह्म, ब्रह्मोत्तर, लान्तव, कापिष्ठ, शुक, महाशुक, शतार और सहस्रार तथा आनत-प्राणत, आरण-अच्युत, नौ ग्रैवेयक और विजय, वैजयन्त, जयन्त अपराजित तथा सर्वार्थसिद्धिमें वे निवास करते हैं ॥19॥

§ 479. शंका—इन सौधमैदिक शब्दोंको कल्प सज्ञा किस निमित्तसे मिला है ? समाधान—व्याकरणमें चार अर्थमें 'अण्' प्रत्यय होता है उससे सौधमं आदि शब्दोंकी कल्पसंज्ञा है या स्वभावसे ही वे कल्प कहलाते हैं । शंका—सौधमं आदि शब्द इन्द्रके वाचों कैसे हैं ? समा-

साहचर्यादिन्द्रोऽपि सौधर्मः । ईशानो नाम इन्द्र स्वभावतः । ईशानस्य निवासः कल्प ऐशानः ।  
 “तस्य निवासः<sup>1</sup>” इत्यण् । तत्साहचर्यादिन्द्रोऽप्यैशानः । सनत्कुमारो नाम इन्द्रः स्वभावतः ।  
 “तस्य निवासः” इत्यण् । सानत्कुमारः कल्पः । तत्साहचर्यादिन्द्रोऽपि सानत्कुमारः । महेन्द्रो  
 नामेन्द्रः स्वभावतः । तस्य निवासः कल्पो माहेन्द्रः । तत्साहचर्यादिन्द्रोऽपि माहेन्द्रः । एवमुत्तरत्रापि  
 योज्यम् । आगमापेक्षया व्यवस्था भवतीति ‘उपर्युपरि’ इत्यनेन द्वयोर्द्वयोरभिसंबन्धो वेदितव्यः ।  
 प्रथमो सौधर्मेशानकल्पो, तयोरुपरि सानत्कुमारमाहेन्द्रौ, तयोरुपरि ब्रह्मलोकब्रह्मोत्तरौ, तयोरुपरि  
 लान्तवकापिष्ठौ, तयोरुपरि शुक्रमहाशुक्रौ, तयोरुपरि शतारसहस्रारौ, तयोरुपरि आनतप्राणतौ,  
 तयोरुपरि आरणाच्युतौ । अध उपार च प्रत्येकमिन्द्रसंबन्धो वेदितव्यः । मध्ये तु प्रतिद्वयम्<sup>2</sup> ।  
 सौधर्मेशानसानत्कुमारमाहेन्द्राणां चतुर्णां चत्वार इन्द्राः । ब्रह्मलोकब्रह्मोत्तरयोरेको ब्रह्मा<sup>3</sup> नाम ।  
 लान्तवकापिष्ठयोरेको लान्तवाख्यः । शुक्रमहाशुक्रयोरेकः शुक्रसंज्ञः । शतारसहस्रारयोरेकः  
 शतारनामा । आनतप्राणतारणाच्युतानां चतुर्णां चत्वारः । एवं कल्पवासिनां द्वादश इन्द्रा  
 भवन्ति । जम्बूद्वीपे महामन्दरो योजनसहस्रावगाहो<sup>4</sup> नवनवतियोजनसहस्रोच्छ्रायः । तस्याधस्ताद-  
 धोलोकः । बाह्येन<sup>5</sup> तत्प्रमाण<sup>6</sup> स्तिर्यक्प्रसृतस्तिर्यग्लोकः । तस्योपरिष्ठादूर्ध्वलोकः । मेरुचूलिका

धान—स्वभावसे या साहचर्य से । शका—कैसे ? समाधान—सुधर्मा नामकी सभा है, वह जहाँ है  
 उस कल्पका नाम सौधर्म है । यहाँ ‘तदस्मिन्नस्ति’ इससे ‘अण्’ प्रत्यय हुआ है । और इस कल्प-  
 के सम्बन्धसे वहाँका इन्द्र भी सौधर्म कहलाता है । इन्द्रका ईशान यह नाम स्वभावसे है । वह  
 इन्द्र जिस कल्पमें रहता है उसका नाम ऐशान कल्प है । यहाँ ‘तस्य निवासः’ इस सूत्रसे ‘अण्’  
 प्रत्यय हुआ है । तथा इस कल्पके सम्बन्धसे इन्द्र भी ऐशान कहलाता है । इन्द्रका सनत्कुमार  
 नाम स्वभावसे है । यहाँ ‘तस्य निवासः’ इस सूत्रसे ‘अण्’ प्रत्यय हुआ है इससे कल्पका नाम  
 सानत्कुमार पड़ा और इसके सम्बन्धसे इन्द्र भी सानत्कुमार कहलाता है । इन्द्रका महेन्द्र नाम  
 स्वभावसे है । वह इन्द्र जिस कल्पमें रहता है उसका नाम माहेन्द्र है । और इसके सम्बन्धसे इन्द्र  
 भी माहेन्द्र कहलाता है । इसी प्रकार आगे भी जानना । व्यवस्था आगमके अनुसार होती है  
 इसलिए ‘उपर्युपरि’ इस पदके साथ दो दो कल्पोंका सम्बन्ध कर लेना चाहिए । सर्वप्रथम  
 सौधर्म और ऐशान कल्प है । इनके ऊपर सानत्कुमार और माहेन्द्र कल्प है । इनके ऊपर ब्रह्म  
 और ब्रह्मोत्तर कल्प है । इनके ऊपर लान्तव और कापिष्ठ कल्प है । इनके ऊपर शुक्र और  
 महाशुक्र कल्प है । इनके ऊपर शतार और सहस्रार कल्प है । इनके ऊपर आनत और प्राणत  
 कल्प है । इनके ऊपर आरण और अच्युत कल्प है । नीचे और ऊपर प्रत्येक कल्पमें एक एक इन्द्र  
 है तथा मध्यमें दो दो कल्पोंमें एक एक इन्द्र है । तात्पर्य यह है कि सौधर्म, ऐशान, सानत्कुमार  
 और माहेन्द्र इन चार कल्पोंके चार इन्द्र हैं । ब्रह्मलोक और ब्रह्मोत्तर इन दो कल्पोंका एक ब्रह्म  
 नामक इन्द्र है । लान्तव और कापिष्ठ इन दो कल्पोंमें एक लान्तव नामका इन्द्र है । शुक्र और  
 महाशुक्रमें एक शुक्र नामका इन्द्र है । शतार और सहस्रार इन दो कल्पोंमें एक शतार नामका  
 इन्द्र है । तथा आनत, प्राणत, आरण और अच्युत इन चार कल्पोंके चार इन्द्र हैं । इस प्रकार  
 कल्पवासियोंके बारह इन्द्र होते हैं । जम्बूद्वीप में एक महामन्दर नामका पर्वत है जो मूलमें एक  
 हजार योजन गहरा है । और निम्नानवे हजार योजन ऊँचा है । उसके नीचे अधोलोक है । मेरु  
 पर्वतकी जितनी ऊँचाई है उतना मोटा और तिरछा फैला हुआ तिर्यग्लोक है । उसके ऊपर  
 ऊर्ध्वलोक है, जिसकी मेरु चूलिका चालीस योजन विस्तृत है । उसके ऊपर एक बालके अन्तरमें

1 ‘तस्य निवासः’ -पा. 4, 2, 69, । तस्य निवागाद्भरभवी’ -जैनेन्द्र 3, 2, 86 । 2. द्वयमेकम् मु. । 3. ब्रह्मोन्द्रो  
 नाम मु. । 4. -गाहो भवति नव मु., ता, ना । 5. बाह्येन मु., ता, ना., दि. 2 । 6. तत्प्रमाण  
 (मेरुप्रमाण) स्तिर्य- मु. ।

चत्वारिंशद्योजनोच्छ्राया । तस्या उपरि केशान्तरमात्रे व्यवस्थितमृजुविमानमिन्द्रक सौधर्मस्य । सर्वमन्यल्लोकानुयोगाद्वेदितव्यम् । 'नवसु ग्रैवेयकेषु' इति नवशब्दस्य पृथग्वचन<sup>1</sup> किमर्थम् ? अन्यान्यपि नवविमानानि<sup>2</sup> अनुदिशसंज्ञकानि सन्तीति ज्ञापनार्थम् । तेनानुदिशानां ग्रहण वेदितव्यम् ।

§ 480. एषामधिकृतानां<sup>3</sup> वैमानिकानां परस्परतो विशेषप्रतिपत्त्यर्थमाह—

स्थितिप्रभावसुखद्युतिलेख्याविशुद्धीन्द्रियावधिविषयतोऽधिकाः ॥20॥

§ 481. स्वोपात्तस्यायुष उदयात्तस्मिन्भवे शरीरेण सहावस्थानं<sup>4</sup> स्थिति । शापानुग्रह-शक्तिः प्रभावः । सुखमिन्द्रियार्थानुभव । शरीरवसनाभरणादिदीप्तिः द्युतिः । लेख्या उक्ता । लेख्याया विशुद्धिलेख्याविशुद्धिः । इन्द्रियाणामवधेश्च विषय इन्द्रियावधिविषयः । <sup>5</sup>तेभ्यस्तैर्वाऽधिका इति<sup>6</sup> तसि । उपर्युपरि प्रतिकल्प प्रतिप्रस्तार च वैमानिकाः स्थित्यादिभिरधिका इत्यर्थः ।

§ 482. यथा स्थित्यादिभिरुपर्युपर्यधिका एवं गत्यादिभिरपीत्यतिप्रसंगे तन्निवृत्त्यर्थमाह—

ऋजुविमान है जो सौधर्म कल्पका इन्द्रक विमान है । शेष सब लोकानुयोगसे जानना चाहिए । शंका—'नवसु ग्रैवेयकेषु' यहाँ 'नव' शब्दका कथन अलगसे क्यों किया है ? समाधान—अनुदिश नामके नौ विमान और है इस बातके वतलानेके लिए 'नव' शब्दका अलगसे कथन किया है । इससे भी अनुदिशोका ग्रहण कर लेना चाहिए ।

विशेषार्थ—यद्यपि पहले वैमानिक निकायके बारह भेद कर आये हैं और यहाँ सोलह भेद गिनाये हैं इसलिए यह शका होती है कि इनमें-से कोई एक कथन समीचीन होना चाहिए ? समाधान यह है कि कल्पोपपन्नोके बारह इन्द्र होते हैं, इसलिए उनके भेद भी बारह ही हैं पर वे रहते हैं सोलह कल्पोमें । यहाँ कल्पोमें रहनेवाले देवोके भेद नहीं गिनाये हैं । यहाँ तो उनके निवास-स्थानोकी परिगणना की गयी है, इसलिए दोनों कथनोमें कोई विरोध नहीं है । शेष कथन सुगम है ।

§ 480 अब इन अधिकार प्राप्त वैमानिकोके परस्पर विशेष ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

स्थिति, प्रभाव, सुख, द्युति, लेख्याविशुद्धि इन्द्रियविषय और अवधिविषयकी अपेक्षा ऊपर-ऊपरके देव अधिक है ॥20॥

§ 481 अपने द्वारा प्राप्त हुई आयुके उदयसे उस भवमें शरीरके साथ रहना स्थिति कहलाती है । शाप और अनुग्रहरूप शक्तिको प्रभाव कहते हैं । इन्द्रियोके विषयोके अनुभवन करनेको सुख कहते हैं । शरीर, वस्त्र और आभूषण आदिकी कान्तिको द्युति कहते हैं । लेख्याका कथन कर आये हैं । लेख्याकी विशुद्धि लेख्याविशुद्धि कहलाती है । इन्द्रिय और अवधिज्ञानका विषय इन्द्रियविषय और अवधिविषय कहलाता है । इनसे या इनकी अपेक्षा वे सब देव उत्तरोत्तर अधिक-अधिक हैं । तात्पर्य यह है कि ऊपर-ऊपर प्रत्येक कल्पमें और प्रत्येक प्रस्तारमें वैमानिक देव स्थिति आदिकी अपेक्षा अधिक-अधिक हैं ।

§ 482 जिस प्रकार ये वैमानिक देव स्थिति आदिकी अपेक्षा ऊपर-ऊपर अधिक हैं उसी प्रकार गति आदिकी अपेक्षा भी प्राप्त हुए, अतः इसका निराकरण करनेके लिए आगे का सूत्र कहते हैं—

1 -वचन अन्या- ता, ना । 2 -मानानि सन्तीति आ, ता, ना । 3 -ताना परस्प- आ । 4 सह स्थान आ, दि 1, दि. 2 । 5 'अपादाने 'चाहीयरहो'- पा 5, 4, 45 ।। -अपादानेऽहीयरहो' -जैनेन्द्र 4, 2, 62 । 'आद्यादिभ्य उपसङ्ख्यानम्'- पा 5, 4, 44 वाति । 'आद्यादिभ्यस्तसि' -जैनेन्द्र. 4, 2, 60 । 6 इति तस्मिन्नुप- मु ।

गतिशरीरपरिग्रहाभिमानतो हीनाः ॥21॥

§ 483. देशाद्देशान्तरप्राप्तिहेतुर्गतिः । शरीरं वैक्रियिकमुक्तम् । लोभकषायोदयाद्विषयेषु सङ्गः परिग्रहः । मानकषायादुत्पन्नोऽहंकारोऽभिमानः । एतैर्गत्यादिभिरुपर्युपरि हीना । देशान्तर-विषयक्रीडारतिप्रकर्षाभावादुपर्युपरि गतिहीनाः । शरीरं सौधर्मशानयोर्देवानां सप्तारतिप्रमाणम् । सानत्कुमारमाहेन्द्रयो षडरतिप्रमाणम् । ब्रह्मलोकब्रह्मोत्तरलान्तवकापिष्ठेषु पञ्चारतिप्रमाणम् । शुक्रमहाशुक्रशतारसहस्रारेषु चतुररतिप्रमाणम् । आनतप्राणतयोरर्द्धचतुर्थारतिप्रमाणम् । आरणा-च्युतयोस्त्रयरतिप्रमाणम् । अधोग्रैवेयकेषु अर्द्धतृतीयारतिप्रमाणम् । मध्यग्रैवेयकेष्वरतिद्वयप्रमा-णम् । उपरिमग्रैवेयकेषु अनुदिशविमानकेषु च अर्द्धद्वारति<sup>1</sup>प्रमाणम् । अनुत्तरेष्वरतिप्रमाणम् । परिग्रहश्च विमानपरिच्छेदादिरुपर्युपरि हीनः । अभिमानश्चोपर्युपरि तनुकषायत्वाद्धीनः ।

§ 484. पुरस्तात्त्रिषु निकायेषु देवानां लेश्याविधिर्वक्तः । इदानीं वैमानिकेषु लेश्या-विधिप्रतिपत्त्यर्थमाह—

पीतपद्मशुक्ललेश्या द्वित्रिजेषु ॥22॥

§ 485. पीता च पद्मा च शुक्ला च<sup>2</sup> ताः पीतपद्मशुक्लाः । पीतपद्मशुक्ला लेश्या येषां

गति, शरीर, परिग्रह और अभिमानकी अपेक्षा ऊपर-ऊपरके देव हीन हैं ॥21॥

§ 483 एक देशसे दूसरे देशके प्राप्ति करनेका जो साधन है उसे गति कहते हैं । यहाँ शरीरमें वैक्रियिक शरीर लिया गया है यह पहले कह आये हैं । लोभ कषायके उदयसे विषयोंके संगको परिग्रह कहते हैं । मानकषायके उदयसे उत्पन्न हुए अहंकारको अभिमान कहते हैं । इन गति आदिकी आशा वैमानिक देव ऊपर-ऊपर हीन है । मन्त्र देशमें स्थित विषयोंमें क्रीड़ा विषयके रतिका प्रकर्ष नहीं पाया जाता इसलिए ऊपर-ऊपर गमन कम है । सौधर्म और ऐशान स्वर्गके देवोंका शरीर सानत्तुमर अरतिप्रमाण है । सानत्कुमार आर माहेन्द्र स्वर्गके देवोंका शरीर छह अरतिप्रमाण है । ब्रह्म, ब्रह्मात्तर, लान्तव और कापिष्ठ कल्पके देवोंका शरीर पाँच अरति-प्रमाण है । शुक्र, महाशुक्र, शतार और सहस्रार कल्पके देवोंका शरीर चार अरतिप्रमाण है । आनत और प्राणत कल्पके देवोंका शरीर साढ़े तीन अरतिप्रमाण है । आरण और अच्युत कल्पके देवोंका शरीर तीन अरतिप्रमाण है । अधोग्रैवेयकमें अहमिन्द्रोका शरीर ढाई अरति-प्रमाण है । मध्यग्रैवेयकमें अहमिन्द्रोका शरीर दो अरतिप्रमाण है । उपरिम ग्रैवेयकमें और अनुदिशोमें अहमिन्द्रोका शरीर डेढ़ अरतिप्रमाण है । तथा पाँच अनुत्तर विमानोंमें अहमिन्द्रो-का शरीर एक अरतिप्रमाण है । विमानोंकी लम्बाई चौड़ाई आदि रूप परिग्रह ऊपर-ऊपर कम है । अल्प कषाय होनेसे अभिमान भी ऊपर-ऊपर कम है ।

विशेषार्थ—ऊपरके देवोंमें परिग्रह कमती-कमती होता है और पुण्यातिशय अधिक-अधिक, उससे ज्ञात होता है कि बाह्य परिग्रहका संचय मुख्यतः पुण्यका फल न होकर मूर्च्छाका फल है । ऊपर-ऊपर मूर्च्छा न्यून होती है जो उनके पूर्वभवके सत्कारका फल है, इसलिए परिग्रह भी न्यून-न्यून होता है ।

§ 484. पहले तीन निकायोंमें लेश्याका कथन कर आये । अब वैमानिकोंमें लेश्याओंका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

दो, तीन कल्प युगलोंमें और शेषमें क्रमसे पीत, पद्म और शुक्ल लेश्यावाले देव हैं ॥22॥

§ 485. पीता, पद्मा और शुक्लामे द्वन्द्व समास है, अनन्तर लेश्या शब्दके साथ बहुव्रीहि

1 -रतिमात्रम् । अनु- आ., दि. 1, दि 2, ता । 2. च पीत- आ., दि 2, ।

ते पीतपद्मशुक्ललेख्याः । कथं ह्रस्वत्वम् । औत्तरपदिकम्<sup>१</sup> । यथा<sup>२</sup>—“द्रुतायां तपरकरणे मध्यमविलम्बितयोरुपसंख्यानम्<sup>३</sup>” इति । अथवा पीतश्च पद्मश्च शुक्लश्च पीतपद्मशुक्ला वर्णवन्तोऽर्थाः । तेषामिव लेख्या येषां ते पीतपद्मशुक्ललेख्याः । तत्र कस्य का लेख्या इति । अत्रोच्यते—सौधर्मशान्तयोः पीतलेख्याः । सानत्कुमारमाहेन्द्रयोः पीतपद्मलेख्याः । ब्रह्मलोकत्रहोत्तरलान्तवकापिष्ठेषु पद्मलेख्याः । शुक्लमहाशुक्लशतारसहसारेषु पद्मशुक्ललेख्याः । आनतादिषु शुक्ललेख्याः । तत्राप्यनुदिशानुत्तरेषु परमशुक्ललेख्याः । सूत्रेऽनभिहितं कथं मिश्रग्रहणम् ? साहचर्याल्लोकवत् । तद्यथा—छत्रिणो गच्छन्ति इति अच्छत्रिषु छत्रव्यवहारः । एदमिहापि मिश्रधोरन्यतरग्रहणं भवति । अथमर्थः सूत्रतः कथं गम्यते इति चेत् । उच्यते—एवमभिसंबन्धः त्रियते, द्वयोः कल्पयुगलयोः पीतलेख्या; सानत्कुमारमाहेन्द्रयोः पद्मलेख्याया अविवक्षातः । ब्रह्मलोकादिषु त्रिषु कल्पयुगलेषु पद्मलेख्या; शुक्लमहाशुक्लोः शुक्ललेख्याया अविवक्षातः । शेषेषु शतारादिषु शुक्ललेख्या; पद्मलेख्याया अविवक्षातः । इति नास्ति दोषः ।

समास है । जिनके ये पीत, पद्म और शुक्ल लेख्याएँ पायी जाती हैं वे पीत, पद्म और शुक्ल लेख्यावाले देव हैं । शंका—पीता, पद्मा और शुक्ला ये तीनों शब्द दीर्घ हैं वे ह्रस्व किस नियमसे हो गये ? समाधान—जैसे ‘द्रुतायां तपरकरणे मध्यमविलम्बितयोरुपसंख्यानम्’ अर्थात् द्रुतावृत्तिमें तपरकरण करनेपर मध्यमा और विलम्बितावृत्तिमें उसका उपसंख्यान होता है इसके अनुसार यहाँ ‘मध्यमा’ शब्दमें औत्तरपदिक ह्रस्व हुआ है । उसी प्रकार प्रकृतमें भी औत्तरपदिक ह्रस्व जानना चाहिए । अथवा यहाँ पीता, पद्मा और शुक्ला शब्द न लेकर पीत, पद्म और शुक्ल वर्णवाले पदार्थ लेने चाहिए । जिनके इन वर्णोंके समान लेख्याएँ पायी जाती हैं वे पीत, पद्म और शुक्ल लेख्यावाले जीव हैं । इस प्रकार यहाँ पीत, पद्म और शुक्ल ये तीन शब्द ह्रस्व ही समझना चाहिए । अब किसके कौन लेख्या है यह बतलाते हैं—सौधर्म और ऐशान कल्पमें पीतलेख्या है । सानत्कुमार और माहेन्द्रकल्पमें पीत और पद्म लेख्याएँ हैं । ब्रह्मलोक, ब्रह्मोत्तर, लान्तव और कापिष्ठ कल्पोंमें पद्मलेख्या है । शुक्ल, महाशुक्ल, शतार और सहस्रार कल्पमें पद्म और शुक्ल ये दो लेख्याएँ हैं । तथा आनतादिकमें शुक्ल लेख्या है । उसमें भी अनुदिश और अनुत्तर विमानोंमें परम शुक्ल लेख्या है । शंका—सूत्रमें तो मिश्र लेख्याएँ नहीं कही हैं फिर उनका ग्रहण कैसे होता है ? समाधान—साहचर्यवश मिश्र लेख्याओंका ग्रहण होता है, लोकके समान । जैसे, ‘छत्री जाते हैं’ ऐसा कथन करने पर अच्छत्रियोंमें भी छत्री व्यवहार होता है उसी प्रकार यहाँ भी दोनों मिश्र लेख्याओंमेंसे किसी एकका ग्रहण होता है । शंका—यह अर्थ सूत्रसे कैसे जाना जाता है ? समाधान—यहाँ ऐसा सम्बन्ध करना चाहिए कि दो कल्प युगलोंमें पीत लेख्या है । यहाँ सानत्कुमार और माहेन्द्र कल्पमें पद्मलेख्याकी विवक्षा नहीं की । ब्रह्मलोक आदि तीन कल्पयुगलोंमें पद्म लेख्या है । शुक्ल और महाशुक्लमें शुक्ल लेख्याकी विवक्षा नहीं की । शेष शतार आदिमें शुक्ललेख्या है । पद्म लेख्याकी विवक्षा नहीं की । इसलिए कोई दोष नहीं है ।

1. -त्तरपादिकम् आ, दि. 1, दि. 2 । 2. यथाहुः द्रु- मु., ना. ता. । 3. ‘द्रुतायां तपरकरणे मध्यमविलम्बितयोरुपसंख्यानं कालभेदात् । द्रुतायां तपरकरणे मध्यमविलम्बितयोरुपसंख्यानं कर्तव्यम् । तथा मध्यमायां द्रुतविलम्बितयोः तथा विलम्बितायां द्रुतमध्यमयोः । किं नूनः कारणं न सिद्धयति । कालभेदात् । ये हि द्रुतायां वृत्ती वर्णास्त्रिगागाधिकास्ते मध्यमायाम् । ये च मध्यमायां वर्णास्त्रिगागाधिकास्ते विलम्बितायाम् ।’ -पा. म. भा. 1, 1, 9 । 4. -ख्यानमिति । द्रुतमध्यमविलम्बिता इति । अथवा आ., दि. 1 । -ख्यानमिति । द्रुतमध्यमविलम्बिता इति । अथवा दि. 2 ।



§ 486. आह कल्पोपपन्ना इत्युक्तं तत्रेदं न ज्ञायते के कल्पा इत्यत्रोच्यते—

प्राग्ग्रैवेयकेभ्यः कल्पाः ॥23॥

§ 487. इदं न ज्ञायते इत आरभ्य कल्पा भवन्तीति सौधर्मादिग्रहणमनुवर्तते । तेनायमर्थो लभ्यते—सौधर्मादियः प्राग्ग्रैवेयकेभ्यः कल्पा इति । पारिशेष्यादितरे कल्पातीता इति ।

§ 488. लौकान्तिका देवा वैमानिकाः सन्त वव गृह्यन्ते ? कल्पोपपन्नेषु । कथमिति चेदुच्यते—

ब्रह्मलोकालया लौकान्तिकाः ॥24॥

§ 489. एतन् तस्मिन् लीयन्त इति आलय आवासः । ब्रह्मलोक आलयो येषां ते ब्रह्मलोकालया लौकान्तिका देवा वेदितव्या । यद्येवं सर्वेषां ब्रह्मलोकालयानां देवानां लौकान्तिकत्वं प्रसक्तम् । अन्वर्थसंज्ञाग्रहणाददोषः । ब्रह्मलोको लोकः, तस्यान्तो लोकान्तः, तस्मिन्भवा लौकान्तिका इति न सर्वेषां ग्रहणम् । तेषां हि विमानानि ब्रह्मलोकस्यान्तेषु स्थितानि । अथवा जन्म-जरामरणाकीर्णो लोकः संसार, तस्यान्तो लोकान्तः । लोकान्ते भवा लौकान्तिकाः । ते सर्वे परीत-संसारा, ततश्च्युता एकं गर्भावासं प्राप्य परिनिर्वास्यन्तीति ।

§ 490. तेषां सामान्येनोपदिष्टानां भेदप्रदर्शनार्थमाह—

सारस्वतादित्यवह्न्यरुणगर्दंतोयतुषिताव्याबाधारिष्ठाश्च ॥25॥

§ 486 कल्पोपपन्न देव है यह कह आये पर यह नहीं ज्ञात हुआ कि कल्प कौन है, इसलिए आगेका सूत्र कहते हैं—

ग्रैवेयकोसे पहले तक कल्प हैं ॥23॥

§ 487 यह नहीं मालूम होता कि यहाँसे लेकर कल्प हैं, इसलिए सौधर्म आदि पदकी अनुवृत्ति होती है । इससे यह अर्थ प्राप्त होता है कि सौधर्मसे लेकर और नौ ग्रैवेयकसे पूर्वतक कल्प है । परिशेष न्यायसे यह भी ज्ञात हो जाता है कि शेष सब कल्पातीत है ।

§ 488 लौकान्तिक देव वैमानिक है उनका किनमे समावेश होता है ? वैमानिकोमे । कैसे ? अब इसी बातके बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

लौकान्तिक देवोंका ब्रह्मलोक निवासस्थान है ॥24॥

§ 489 आकर जिसमे लयको प्राप्त होते हैं अर्थात् निवास करते हैं वह आलय या आवास कहलाता है । ब्रह्मलोक जिनका घर है वे ब्रह्मलोकमे रहनेवाले लौकान्तिक देव जानना चाहिए । शका —यदि ऐसा है तो ब्रह्मलोकमे रहनेवाले सब देव लौकान्तिक हुए ? समाधान—कार्यक मंजाके ग्रहण करनेसे यह दोष नहीं रहता । लौकान्तिक शब्दमे जो लोक शब्द है उससे ब्रह्मलोक लिया है और उसका अन्त अर्थात् प्रान्तभाग लोकान्त कहलाया । वहाँ जो होते हैं वे लौकान्तिक कहलाने हैं, इसलिए ब्रह्मलोकमे रहनेवाले सब देवोंका ग्रहण नहीं होता है । इन लौकान्तिक देवोंके विमान ब्रह्मलोकके प्रान्तभाग मे स्थित हैं । अथवा जन्म, जरा और मरणमे व्याप्त मसार लोक कहलाना है और उसका अन्त लोकान्त कहलाता है । इस प्रकार मसारके अन्तमे जो होते हैं वे लौकान्तिक हैं, क्योंकि ये सब परीतसंसारी होते हैं । वहाँसे च्युत होकर और एक बार गर्भमे गृह्य निर्वाणको प्राप्त होंगे ।

§ 490. सामान्यमे कहे गये उन लौकान्तिक देवोंके भेदोंका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

सारस्वत, आदित्य, वह्नि, अरुण, गर्दंतोय, तुषित, अव्याबाध और अनिष्ट ये लौकान्तिक देव हैं ॥25॥

§ 491. क्व इमे सारस्वतादयः ? अष्टास्वपि पूर्वोत्तरादिषु दिक्षु यथाक्रममेते सारस्वतादयो देवगणा वेदितव्याः । तद्यथा—पूर्वोत्तरकोणे सारस्वतविमानम्, पूर्वस्यां दिशि आदित्यविमानम्, पूर्वदक्षिणस्यां दिशि वह्निविमानम्, दक्षिणस्यां दिशि अरुणविमानम्, दक्षिणापरकोणे गर्दतोयविमानम्, अपरस्यां दिशि तुषितविमानम्, उत्तरापरस्यां दिशि अव्याबाधविमानम्, उत्तरस्यां दिशि अरिष्टविमानम् । ‘च’शब्दसमुच्चितास्तेषामन्तरेषु द्वौ देवगणौ । तद्यथा—सारस्वतादित्यान्तरे अग्न्याभसूर्याभाः । आदित्यस्य च वह्नेश्चान्तरे चन्द्राभसत्याभाः । वह्नेश्चरुणान्तराले श्रेयस्करक्षेमकराः । अरुणगर्दतोयान्तराले वृषभेष्टकामचाराः गर्दतोयतुषितमध्ये निर्माणरजोदिगन्तरक्षिताः । तुषिताव्याबाधमध्ये आत्मरक्षितसर्वरक्षिताः । अव्याबाधारिष्टान्तराले मरुत्सव । अरिष्टसारस्वतान्तराले अश्वविश्वा । सर्वे एते स्वतन्त्राः, हीनाधिकत्वाभावात्, विषयरतिविरहाद्देवर्षयः, इतरेषां देवानामर्चनीयाः, चतुर्दशपूर्वधराः तीर्थकरनिष्क्रमणप्रतिबोधनपरा वेदितव्याः ।

§ 492. आह, उक्ता लौकान्तिकास्ततश्च्युता एकं गर्भवासमवाप्य निर्वास्यन्तीत्युक्ताः । किमेवमन्येष्वपि निर्वाणप्राप्तिकालविभागो विद्यते । इत्यत आह—

विजयादिषु द्विचरमाः ॥26॥

§ 493. ‘आदि’शब्दः प्रकारार्थे वर्तते, तेन विजयवजयन्तजयन्तापराजितानुदिशविमानानामिष्टानां ग्रहणं सिद्धं भवति । क पुनरत्र प्रकारः ? अहमिन्द्रत्वे सति सम्यग्दृष्ट्युपपाद । सर्वार्थसिद्धिप्रसङ्ग इति चेत् । न; तेषां परमोत्कृष्टत्वात्, अन्वर्थसंज्ञात् एकचरमत्वसिद्धे । चरमत्वं

§ 491 शंका—ये सारस्वत आदिक कहाँ रहते हैं ? समाधान—पूर्व-उत्तर आदि आठों ही दिशाओमें क्रमसे ये सारस्वत आदि देवगण रहते हैं ऐसा जानना चाहिए । यथा—पूर्वोत्तर कोणमें सारस्वतोके विमान है । पूर्व दिशामें आदित्योके विमान है । पूर्व-दक्षिण दिशामें वह्नि-देवोके विमान है । दक्षिण दिशामें अरुण विमान हैं । दक्षिण-पश्चिम कोनेमें गर्दतोयदेवोके विमान है । पश्चिम दिशामें तुषितविमान है । उत्तर-पश्चिम दिशामें अव्याबाधदेवोके विमान है । और उत्तर दिशामें अरिष्टदेवोके विमान हैं । सूत्रमें ‘च’ शब्द है उससे इनके मध्यमें दो दो देवगण और हैं इसका समुच्चय होता है । यथा—सारस्वत और आदित्यके मध्यमें अग्न्याभ और सूर्याभ हैं । आदित्य और वह्निके मध्यमें चन्द्राभ और सत्याभ है । वह्नि और अरुणके मध्यमें श्रेयस्कर और क्षेमकर है । अरुण और गर्दतोयके मध्यमें वृषभेष्ट और कामचार है । गर्दतोय और तुषितके मध्यमें निर्माणरजस् और दिगन्तरक्षित है । तुषित और अव्याबाधके मध्यमें आत्मरक्षित और सर्वरक्षित है । अव्याबाध और अरिष्टके मध्यमें मरुत् और वसु है । अरिष्ट और सारस्वतके मध्यमें अश्व और विश्व है । ये सब देव स्वतन्त्र हैं क्योंकि इनमें हीनाधिकता नहीं पायी जाती । विषय-रतिसे रहित होनेके कारण देवऋषि है । दूसरे देव इनकी अर्चा करते हैं । चौदह पूर्वोके ज्ञाता है और वैराग्य कल्याणकके समय तीर्थकर-को संबोधन करनेमें तत्पर है ।

§ 492 लौकान्तिक देवोका कथन किया और वहाँसे च्युत होकर तथा एक गर्भको धारण करके निर्वाणको प्राप्त होंगे यह भी कहा । क्या इसी प्रकार अन्य देवोंमें भी निर्वाणको प्राप्त होनेके कालमें भेद है ? अब इसी बातका ज्ञान कराने के लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

विजयादिकमें दो चरमवाले देव होते हैं ॥26॥

§ 493. यहाँ आदि शब्द प्रकारवाची है । इससे विजय, वैजयन्त, जयन्त, अपराजित और नौ अनुदिशोका ग्रहण सिद्ध हो जाता है । शंका—यहाँ कौन-सा प्रकार लिया है ? समाधान—अहमिन्द्र होते हुए सम्यग्दृष्ट्योका उत्पन्न होना, यह प्रकार यहाँ लिया गया है । शंका—इससे

देहस्य मनुष्यस्य देहस्य । द्वौ चरमौ देहौ येषां ते द्विचरमाः । विजयादिभ्यश्च्युता अप्रतिपत्ति-  
सम्यक्त्वा मनुष्येष्टूत्यद्य संयममाराध्य पुनर्विजयादिषूत्यद्य ततश्च्युताः पुनर्मनुष्यभवनवाप्य सिद्धय-  
न्तीति द्विचरमदेहत्वम् ।

§ 494. आह. जीवस्यौदयिकेषु भावेषु तिर्यग्योनिगतिरौदयिकीत्युक्तं, पुनश्च स्थितौ  
'तिर्यग्योनिजानां च' इति । तत्र न ज्ञायते के तिर्यग्योनयः । इत्यत्रोच्यते—

औपपादिकमनुष्येभ्यः शेषास्तिर्यग्योनयः ॥27॥

§ 495. औपपादिका उक्ता देवनारकाः । मनुष्याश्च निर्दिष्टाः 'प्राङ्मानुषोत्तरान्मनुष्याः'  
इति । अन्योऽन्ये संसारिणो जीवाः शेषास्ते<sup>1</sup> तिर्यग्योनयो वेदितव्याः । तेषां तिरश्चां देवादीना-  
मिव क्षेत्रविभागः पुनर्निर्दिष्टव्यः ? सर्वलोकव्यापित्वात्तेषां क्षेत्रविभागो नोक्तः ।

§ 496. आह, स्थितिस्तु नारकाणां मनुष्याणां तिरश्चां च । देवानां नोक्ता । तस्यां  
वस्तव्यायामादादुद्दिष्टानां भवनवासिनां स्थितिप्रतिपादनार्थमाह—

सर्वार्थसिद्धिका भी ग्रहण प्राप्त होता है ? समाधान—नहीं, क्योंकि वे परम उत्कृष्ट हैं । उनका  
सर्वार्थसिद्धि यह सार्थक नाम है, इसलिए वे एक भवावतारी होते हैं । देहका चरमपना मनुष्य  
भवकी अपेक्षा लिया है । जिसके दो चरम भव होते हैं वे द्विचरम कहलाते हैं । जो विजयादिक-  
से च्युत होकर और सम्यक्त्वको न छोड़कर मनुष्योंमें उत्पन्न होते हैं और संयमकी आराधना  
कर पुनः विजयादिकमें उत्पन्न होकर और वहाँसे च्युत होकर मनुष्य भवको प्राप्त करके सिद्ध  
होते हैं । इस प्रकार यहाँ मनुष्य भवकी अपेक्षा द्विचरमपना है ।

विशेषार्थ—कोई-कोई विजयादिकके देव मनुष्य होते हैं । अनन्तर सौधर्म और ईशान  
कल्पमें देव होते हैं । अनन्तर मनुष्य होते हैं । फिर विजयादिकमें देव होते हैं और अन्तमें वहाँसे  
च्युत होकर मनुष्य होते हैं । तब कहीं मोक्ष जाते हैं । इस प्रकार इस विधिसे विचार करनेपर  
मनुष्यके तीन भव हो जाते हैं । इसलिए मनुष्य भवकी अपेक्षा द्विचरमपना नहीं घटित होता ?  
इसका समाधान यह है कि विजयादिकसे तो दो बार ही मनुष्य जन्म लेना पड़ता है, इसलिए  
पूर्वोक्त कथन बन जाना है । ऐसा जीव यद्यपि मध्यमें एक बार अन्य कल्पमें हो आया है, पर  
सूत्रकारने यहाँ उसकी विवक्षा नहीं की है । उनकी दृष्टि यही बतलानेकी रही है कि विजया-  
दिकसे अधिकसे अधिक तिसरी बार मनुष्य होकर जीव मोक्ष जाता है ।

§ 494. कहते हैं, जीवके औदयिक भावोंको बतलाते हुए तिर्यचगति औदयिकी कही  
है । पुनः स्थितिका कथन करने समय 'तिर्यग्योनिजानां च' यह सूत्र कहा है । पर यह न जान  
सके कि तिर्यच कौन हैं इसलिए आगेका सूत्र कहते हैं—

उपपाद बन्धवाले और मनुष्योंके सिवा शेष सब जीव तिर्यचयोनिवाले हैं ॥27॥

§ 495. औपपादिक देव और नारकी हैं यह पहले कह आये हैं । 'प्राङ्मानुषोत्तरा-  
न्मनुष्याः' इसका व्याख्यान करने समय मनुष्योंका भी कथन कर आये हैं । इनमें अन्य जितने  
ससारी जीव हैं उनका यहाँ शेष पदके द्वारा ग्रहण किया है । वे सब तिर्यच जानना चाहिए ।  
शंका—जिस प्रकार देवादिकका पृथक्-पृथक् क्षेत्र बतलाया है उसी प्रकार इनका क्षेत्र बतलाना  
चाहिए ? समाधान—तिर्यच सब लोकमें रहते हैं, अतः उनका अलगसे क्षेत्र नहीं कहा ।

§ 496 नारकी, मनुष्य और तिर्यचोंकी स्थिति पहले बही जा चुकी है । परन्तु अभी  
तक देवोंकी स्थिति नहीं कही है, अतः उसका कथन करने हुए सर्वप्रथम प्रारम्भमें कहे गये  
भवनवासियोंकी स्थितिका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहने हैं—

स्थितिरसुरनागसुपर्णाद्वीपशेषाणां सागरोपमत्रिपत्योपमार्द्धहीनमिता ॥28॥

§ 497 असुरादीनां सागरोपमादिभिर्यथाक्रममत्राभिसंबन्धो वेदितव्यः । इयं स्थिति-  
रुत्कृष्टा जघन्याप्युत्तरत्र वक्ष्यते । तद्यथा असुराणां सागरोपमा स्थितिः । नागानां त्रिपत्योप-  
मानि<sup>1</sup> स्थितिः । सुपर्णानामर्द्धतृतीयानि । द्वीपानां द्वे । शेषाणां षण्णामर्द्धपत्योपमम् ।

§ 498 आद्यदेवनिकायस्थित्यभिधानादनन्तरं व्यन्तरज्योतिष्कस्थितिवचने क्रमप्राप्ते सति  
तदुल्लङ्घ्य वैमानिकानां स्थितिरुच्यते । कुतः ? तयोत्तरत्र लघुनोपायेन स्थितिवचनात् । तेषु  
चादाबुद्धिष्टयो कल्पयो स्थितिविधानार्थमाह—

सौधर्मेशानयोः सागरोपमे अधिके ॥29॥

§ 499. 'सागरोपमे' इति द्विवचननिर्देशाद् द्वित्वगतिः । 'अधिके' इत्ययमधिकारः । आ  
कुतः ? आ सहस्रारात् । इदं तु कुतो जायते ? उत्तरत्र 'तु' शब्दग्रहणात् । तेन सौधर्मेशानयोर्दे-  
वानां द्वे सागरोपमे सातिरेके प्रत्येतव्ये ।

§ 500. उत्तरयो स्थितिविशेषप्रतिपत्त्यर्थमाह—

सानत्कुमारमाहेन्द्रयोः सप्त ॥30॥

§ 501. अनयोः कल्पयोर्देवानां सप्तसागरोपमाणि साधिकानि उत्कृष्टा स्थितिः ।

असुरकुमार, नागकुमार, सुपर्णकुमार, द्वीपकुमार और शेष भवनवासियो की उत्कृष्ट  
स्थिति क्रमसे एक सागरोपम, तीन पत्योपम, ढाई पत्योपम, दो पत्योपम और डेढ़ पत्योपम  
होती है ॥28॥

§ 497 यहाँ सागरोपम आदि शब्दोंके साथ असुरकुमार आदि शब्दोंका क्रमसे सम्बन्ध  
ज्ञान लेना चाहिए । यह उत्कृष्ट स्थिति है । जघन्य स्थिति भी आगे कहेंगे । वह उत्कृष्ट स्थिति  
इस प्रकार है—असुराकी स्थिति एक सागरोपम है । नागकुमारोकी उत्कृष्ट स्थिति तीन पत्यो-  
पम है । सुपर्णाकी उत्कृष्ट स्थिति ढाई पत्योपम है । द्वीपोकी उत्कृष्ट स्थिति दो पत्योपम है ।  
और शेष छह कुमारोकी उत्कृष्ट स्थिति डेढ़ पत्योपम है ।

§ 498 देवोंके प्रथम निकायकी स्थिति कहनेके पश्चात् व्यन्तर और ज्योतिषियोंकी  
स्थिति क्रमप्राप्त है, किन्तु उसे छोड़कर वैमानिकोंकी स्थिति कहते हैं, क्योंकि व्यन्तर और ज्योति-  
षियोंकी स्थिति आगे थोड़ेक कहो जा सकेगी । वैमानिकोंमें आदिमें कहे गये दो कल्पोंकी स्थिति-  
का कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

सौधर्म और ऐशान कल्पमें दो सागरोपमसे कुछ अधिक उत्कृष्ट स्थिति है ॥29॥

§ 499 सूत्रमें 'सागरोपमे' यह द्विवचन प्रयोग किया है उससे दो सागरोपमोंका ज्ञान  
होता है । 'अधिके' यह अधिकार वचन है । शङ्का—इसका कहाँतक अधिकार है ? समाधान—  
सहस्रार कल्प तक । शङ्का—यह कैसे जाना जाता है ? समाधान—अगले सूत्रमें जो 'तु' पद दिया  
है उससे जाना जाता है । इससे यह निश्चित होता है कि सौधर्म और ऐशान कल्पमें दो साग-  
रोपमसे कुछ अधिक स्थिति है ।

§ 500 अब आगेके दो कल्पोंमें स्थिति विशेषका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र  
कहते हैं—

सानत्कुमार और माहेन्द्र कल्पमें सात सागरोपमसे कुछ अधिक उत्कृष्ट स्थिति है ॥30॥

§ 501 इन दो कल्पोंमें देवोंकी साधिक सात सागरोपम उत्कृष्ट स्थिति है ।

§ 502. ब्रह्मलोकादिष्वच्युतावसानेषु स्थितिविशेषप्रतिपत्त्यर्थमाह—

त्रिसप्तनवैकादशत्रयोदशपञ्चदशभिरधिकानि तु ॥31॥

§ 503 'सप्त'ग्रहणं प्रकृतम् । तस्येह त्र्यादिभिर्निर्दिष्टैरभिसंबन्धो वेदितव्य । सप्त त्रिभिरधिकानि, सप्त सप्तभिरधिकानीत्यादिः । द्वयोर्द्वयोरभिसंबन्धो वेदितव्यः । 'तु'शब्दो विशेषणार्थः । किं विशिनष्टि ? 'अधिक'शब्दोऽनुवर्तमानश्चतुर्भिर<sup>1</sup>भिसंबध्यते नोत्तराभ्यामित्ययमर्थो विशिष्यते । तेनायमर्थो भवति—ब्रह्मलोकब्रह्मोत्तरयोर्दशसागरोपमाणि साधिकानि । लान्तवकापिष्ठयोश्चतुर्दशसागरोपमाणि साधिकानि । शुक्रमहाशुक्रयोः षोडशसागरोपमाणि साधिकानि । शतारसहस्रारयोरष्टादशसागरोपमाणि साधिकानि । आनतप्राणतयोर्विशतिसागरोपमाणि । आरणाच्युतयोर्द्वाविंशतिसागरोपमाणि ।

§ 504. तत ऊर्ध्वं स्थितिविशेषप्रतिपत्त्यर्थमाह—

आरणाच्युतादूर्ध्वमेकैकेन नवसु ग्रंथेयकेषु विजयादिषु सर्वार्थसिद्धौ च ॥32॥

§ 505. 'अधिक'ग्रहणमनुवर्तते । तेनेहाभिसंबन्धो वेदितव्यः । एकैकेनाधिकानीति ।

§ 502 अव ब्रह्मलोकसे लेकर अच्युत पर्यन्त कल्पोमे स्थिति विशेषका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

ब्रह्म-ब्रह्मोत्तर युगलसे लेकर प्रत्येक युगलमें आरण-अच्युत तक क्रमसे साधिक तीनसे अधिक सात सागरोपम, साधिक सातसे अधिक सात सागरोपम, साधिक नौसे अधिक सात सागरोपम, साधिक ग्यारहसे अधिक सात सागरोपम, तेरहसे अधिक सात सागरोपम और पन्द्रहसे अधिक सात सागरोपम उत्कृष्ट स्थिति है ॥31॥

§ 503 यहाँ पिछले सूत्रसे 'सप्त' पदका ग्रहण प्रकृत है । उसका यहाँ तीन आदि निर्दिष्ट संख्याओं के साथ सम्बन्ध जानना चाहिए । यथा—तीन अधिक सात, सात अधिक सात आदि । तथा इनका क्रमसे दो दो कल्पोंके साथ सम्बन्ध जानना चाहिए । सूत्रमें 'तु' शब्द विशेषताके दिखलानेके लिए आया है । शंका—इससे क्या विशेषता मालूम पड़ती है ? समाधान—इससे यहाँ यह विशेषता मालूम पड़ती है कि अधिक शब्दकी अनुवृत्ति होकर उसका सम्बन्ध त्रि आदि चार शब्दोंसे ही होता है, अन्तके दो स्थिति-विकल्पोसे नहीं । इससे यहाँ यह अर्थ प्राप्त हो जाता है, ब्रह्मलोक और ब्रह्मोत्तरमें साधिक दस सागरोपम उत्कृष्ट स्थिति है । लान्तव और कापिष्ठमें साधिक चौदहसागरोपम उत्कृष्ट स्थिति है । शुक्र और महाशुक्रमे साधिक सोलह सागरोपम उत्कृष्ट स्थिति है । शतार और सहस्रारमें साधिक अठारह सागरोपम उत्कृष्ट स्थिति है । आनत और प्राणतमें बीस सागरोपम उत्कृष्ट स्थिति है । तथा आरण और अच्युतमें बाईस सागरोपम उत्कृष्ट स्थिति है ।

§ 504. अब इसके आगेके विमानोमे स्थिति-विशेषका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

आरण-अच्युतके ऊपर नौ ग्रंथेयकमें-से प्रत्येकमें नौ अनुदिशमें, चार विजयादिकमें एक-एक सागरोपम अधिक उत्कृष्ट स्थिति है । तथा सर्वार्थसिद्धिमें पूरी तैत्तिरीय सागरोपम स्थिति है ॥32॥

§ 505. पूर्व सूत्रमें अधिक पदकी अनुवृत्ति होती है, इसलिये यहाँ इस प्रकार सम्बन्ध

‘नव’ ग्रहणं किमर्थम् ? प्रत्येकमेकैकमधिकमिति ज्ञापनार्थम् । इतरथा हि ग्रंथेयकेष्वेकमेवाधिकं स्यात् । विजयादिष्विति ‘आदि’शब्दस्य प्रकारार्थत्वादनुदिशानामपि ग्रहणम् । सर्वार्थसिद्धेस्तु पृथग्ग्रहणं जघन्याभावप्रतिपादनार्थम् । तेनायमर्थः, अधोग्रंथेयकेषु प्रथमे त्रयोविंशतिः, द्वितीये चतुर्विंशतिः, तृतीये पञ्चविंशतिः । मध्यमग्रंथेयकेषु प्रथमे षड्विंशतिः द्वितीये सप्तविंशतिः तृतीयेऽष्टाविंशतिः । उपरिमग्रंथेयकेषु प्रथमे एकोनत्रिंशद् द्वितीये त्रिंशत् तृतीये एकत्रिंशत् । अनुदिशविमानेषु द्वित्रिंशत् । विजयादिषु त्र्यस्त्रिंशत्सागरोपमाप्युत्कृष्टा स्थितिः । सर्वार्थसिद्धौ<sup>1</sup> त्र्यस्त्रिंशदेवेति ।

§ 506. निर्दिष्टोत्कृष्टस्थितिकेषु देवेषु जघन्यस्थितिप्रतिपादनार्थमाह—

अपरा पत्योपममधिकम् ॥33॥

§ 507. पत्योपम व्याख्यातम् । अपरा जघन्या<sup>2</sup> स्थितिः । पत्योपमं साधिकम् । केषाम् ? सौधर्मशानीयानाम् । कथं गम्यते ? ‘परतः परतः’ इत्युत्तरत्र वक्ष्यमाणत्वात् ।

§ 508. तत ऊर्ध्वं जघन्यस्थितिप्रतिपादनार्थमाह—

परतः परतः पूर्वापूर्वाऽनन्तरा ॥34॥

करना चाहिए कि एक-एक सागरोपम अधिक है । शंका—सूत्रमे ‘नव’ पदका ग्रहण किसलिए किया ? समाधान—पत्येक ग्रंथेयकमे एक-एक सागरोपम अधिक उत्कृष्ट स्थिति है इस बातका ज्ञान करानेके लिए ‘नव’ पदका अलगसे ग्रहण किया है । यदि ऐसा न करते तो सब ग्रंथेयकोमे एक सागरोपम अधिक स्थिति ही प्राप्त होती । ‘विजयादिषु’ मे आदि शब्द प्रकारवाची है जिससे अनुदिशोका ग्रहण हो जाता है । सर्वार्थसिद्धिमे जघन्य आयु नहीं है यह बतलानेके लिए ‘सर्वार्थ-सिद्धि’ पदका अलगसे ग्रहण किया है । इससे यह अर्थ प्राप्त हुआ कि अधोग्रंथेयकमे-से प्रथममे तेईस सागरोपम, दूसरेमे चौबीस सागरोपम और तीसरेमे पञ्चीस सागरोपम उत्कृष्ट स्थिति है । मध्यम ग्रंथेयकमे-से प्रथममे छब्बीस सागरोपम, दूसरेमे सत्ताईस सागरोपम और तीसरेमे अट्ठाईस सागरोपम उत्कृष्ट स्थिति है । उपरिम ग्रंथेयकमे-से पहलेमे उनतीस सागरोपम, दूसरेमे तीस सागरोपम और तीसरेमे इकतीस सागरोपम उत्कृष्ट स्थिति है । अनुदिश विमानोमे बत्तीस सागरोपम उत्कृष्ट स्थिति है । विजयादिकमे तेतीस सागरोपम उत्कृष्ट स्थिति है और सर्वार्थ-सिद्धिमे तेतीस सागरोपम ही स्थिति है । यहाँ उत्कृष्ट और जघन्यका भेद नहीं है ।

§ 506 जिनमे उत्कृष्ट स्थिति कह आये है उनमे जघन्य स्थिति का कथन करने के लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

सौधर्म और ऐशान कल्पमे जघन्य स्थिति साधिक एक पत्योपम है ॥33॥

§ 507. पत्योपमका व्याख्यान कर आये । यहाँ ‘अपरा’ पदसे जघन्य स्थिति ली गयी है जो साधिक एक पत्योपम है । शंका—यह जघन्य स्थिति किनकी है ? समाधान—सौधर्म और ऐशान कल्पके देवोकी । शंका—कैसे जाना जाता है ? समाधान—जो पूर्व-पूर्व देवो की उत्कृष्ट स्थिति है वह अगले-अगले देवो की जघन्य स्थिति है यह आगे कहनेवाले हैं इससे जाना जाता है कि यह सौधर्म और ऐशान कल्पके देवो की जघन्य स्थिति है ।

§ 508 अब सौधर्म और ऐशान कल्पसे आगेके देवोकी जघन्य स्थितिका प्रतिपादन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

आगे-आगे पूर्व-पूर्वकी उत्कृष्ट स्थिति अनन्तर-अनन्तरकी जघन्य स्थिति है ॥34॥



§ 509. परस्मिन्देशे परतः । वीप्सायां द्वित्वम् । 'पूर्व' शब्दस्यापि । 'अधिक' ग्रहणमनुवर्तते । तेनैवमभिसम्बन्धः क्रियते—सौधर्मशानयोर्द्वे सागरोपमे साधिके उक्ते, ते साधिके सानत्कुमार-माहेन्द्रयोर्जघन्या स्थितिः । सानत्कुमारमाहेन्द्रयोः परा स्थितिः सप्तसागरोपमाणि साधिकानि, 1 तानि साधिकानि ब्रह्मब्रह्मोत्तरयोर्जघन्या स्थितिरित्यादि ।

§ 510. नारकाणामुत्कृष्टा स्थितिस्त्वता । जघन्यां सूत्रेऽनुपात्तामप्रकृतामपि लघुनोपायेन प्रतिपादयितुमिच्छन्नाह—

नारकाणां च द्वितीयादिषु ॥35॥

§ 511. 'च' शब्दः किमर्थः ? प्रकृतसमुच्चयार्थः । किं च प्रकृतम् ? 'परतः परतः पूर्वापूर्वा-जनन्तरा' अपरा स्थितिरिति । तेनायमर्थो लभ्यते—रत्नप्रभायां नारकाणां परा स्थितिरेकं साग-रोपमम् । सा शर्कराप्रभायां जघन्या । शर्कराप्रभायामुत्कृष्टा स्थितिस्त्रीणि सागरोपमाणि । सा बालुकाप्रभायां जघन्येत्यादि ।

§ 512. एवं द्वितीयादिषु जघन्या स्थितिस्त्वता । प्रथमायां का जघन्येति तत्प्रदर्शनार्थमाह-  
दशवर्षसहस्राणि प्रथमायाम् ॥36॥

§ 513. अपरा स्थितिरित्यनुवर्तते<sup>2</sup> । रत्नप्रभायां दशवर्षसहस्राणि अपरा स्थितिर्वेदितव्या ।

§ 509 यहाँ 'परतः' पदका अर्थ 'पर स्थानमे' लिया गया है । तथा द्वित्व वीप्सा रूप अर्थमे आया है । इसी प्रकार 'पूर्व' शब्द को भी वीप्सा अर्थमे द्वित्व किया है । अधिक पदकी यहाँ अनुवृत्ति होती है । इसलिए इस प्रकार सम्बन्ध करना चाहिए कि सौधर्म और ऐशान कल्पमे जो साधिक दो सागरोपम उत्कृष्ट स्थिति कही है उसमे एक समय मिला देने पर वह सानत्कुमार और माहेन्द्रकल्पमे जघन्य स्थिति होती है । सानत्कुमार और माहेन्द्रमे जो साधिक सात साग-रोपम उत्कृष्ट स्थिति कही है उसमे एक समय मिला देने पर वह ब्रह्म और ब्रह्मोत्तर मे जघन्य स्थिति होती है इत्यादि ।

§ 510 नारकियोकी उत्कृष्ट स्थिति कह आये हैं पर सूत्र-द्वारा अभी जघन्य स्थिति नहीं कही है । यद्यपि उसका प्रकरण नहीं है तो भी यहाँ उसका थोड़ेमे कथन हो सकता है इस इच्छासे आचार्यने आगेका सूत्र कहा है—

दूसरी आदि भूमियोमें नारकोकी पूर्व-पूर्वकी उत्कृष्ट स्थिति ही अनन्तर-अनन्तरकी जघन्य स्थिति है ॥35॥

§ 511. शंका—सूत्रमे 'च' शब्द किसलिए दिया है ? समाधान—प्रकृत विषयका समु-च्चय करनेके लिए 'च' शब्द दिया है । शंका—क्या प्रकृत है ? समाधान—'परतः परतः पूर्वा-पूर्वाजनन्तरा अपरा स्थितिः' यह प्रकृत है अतः 'च' शब्द से इसका समुच्चय हो जाता है । इससे यह अर्थ प्राप्त होता है कि रत्नप्रभामे नारकियोकी उत्कृष्ट स्थिति जो एक सागरोपम है वह शर्कराप्रभामे जघन्य स्थिति है । शर्कराप्रभामे उत्कृष्ट स्थिति जो तीन सागरोपम है वह बालुका प्रभामे जघन्य स्थिति है इत्यादि ।

§ 512 इस प्रकार द्वितीयादि नरकोमे जघन्य स्थिति कही । प्रथम नरकमें जघन्य स्थिति नितनी है अब यह बतलाने के लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

प्रथम भूमिमें दस हजार वर्ष जघन्य स्थिति है ॥36॥

§ 513. इस सूत्रमे 'अपरा स्थिति' इस पदकी अनुवृत्ति होती है । तात्पर्य यह है कि रत्नप्रभा पृथिवीमे दस हजार वर्ष जघन्य स्थिति है ।

§ 514. अथ भवनवासिनां का जघन्या स्थितिरित्यत आह—  
भवनेषु च ॥37॥

§ 515. 'च' शब्द किमर्थः ? प्रकृतसमुच्चयार्थः । तेन भवनवासिनामपरा स्थितिर्दशवर्ष-  
सहस्राणीत्यभिसंबध्यते ।

§ 516. व्यन्तराणां तर्हि का जघन्या स्थितिरित्यत आह—  
व्यन्तराणां च ॥38॥

§ 517. 'च' शब्दः प्रकृतसमुच्चयार्थः । तेन व्यन्तराणामपरा स्थितिर्दशवर्षसहस्राणीत्यव-  
गम्यते ।

§ 518. अथेषां परा स्थितिः का इत्यत्रोच्यते—  
परा पत्योपममधिकम् ॥39॥

§ 519. परा उत्कृष्टा स्थितिर्व्यन्तराणां पत्योपममधिकम् ।

§ 520. इदानीं ज्योतिष्काणां परा स्थितिर्वक्तव्येत्यत आह—  
ज्योतिष्काणां च ॥40॥

§ 521. 'च' शब्दः प्रकृतसमुच्चयार्थः । तेनैवमभिसंबन्धः । ज्योतिष्काणां परा स्थितिः  
पत्योपममधिकमिति ।

§ 522. अथापरा कियतीत्यत आह—

§ 514 अब भवनवासियोंकी जघन्य स्थिति कितनी है यह बतलानेके लिए आगेका  
सूत्र कहते हैं—

भवनवासियो में भी दस हजार वर्ष जघन्य स्थिति है ॥37॥

§ 515 शंका—सूत्रमे 'च' शब्द किसलिए दिया है ? समाधान—प्रकृत विषयका  
समुच्चय करनेके लिए । इससे ऐसा अर्थ घटित होता है कि भवनवासियों की जघन्य स्थिति दस  
हजार वर्ष है ।

§ 516 तो व्यन्तरोकी जघन्य स्थिति कितनी है अब यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र  
कहते हैं—

व्यन्तरों की दस हजार वर्ष जघन्य स्थिति है ॥38॥

§ 517 सूत्रमे 'च' शब्द प्रकृत विषयका समुच्चय करनेके लिए दिया है । इससे ऐसा  
अर्थ घटित होता है कि व्यन्तरोकी जघन्य स्थिति दस हजार वर्ष है ।

§ 218 अब व्यन्तरो की उत्कृष्ट स्थिति कितनी है यह बतलाने के लिए आगेका सूत्र  
कहते हैं—

और उत्कृष्ट स्थिति साधिक एक पत्योपम है ॥39॥

§ 519. पर शब्दका अर्थ उत्कृष्ट है । तात्पर्य यह है कि व्यन्तरो की उत्कृष्ट स्थिति साधिक  
एक पत्योपम है ।

§ 520. अब ज्योतिषियों की स्थिति कहनी चाहिए, अत आगे का सूत्र कहते हैं—

ज्योतिषियोंकी उत्कृष्ट स्थिति साधिक एक पत्योपम है ॥40॥

§ 521. सूत्रमे 'च' शब्द प्रकृतका समुच्चय करनेके लिए दिया है । इससे यह अर्थ घटित  
होता है कि ज्योतिषियोंकी उत्कृष्ट स्थिति साधिक एक पत्योपम है ।

§ 522 ज्योतिषियोंकी जघन्य स्थिति कितनी है अब यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र  
कहते हैं—

तदष्टभागोऽपरा ॥41॥

§ 523. तस्य पल्योपमस्याष्टभागो ज्योतिष्काणामपरा स्थितिरित्यर्थः ।

§ 524. अथ लौकान्तिकानां विशेषोक्तानां स्थितिर्विशेषो नोक्तः । स कियानित्य-  
ब्रूयते—

लौकान्तिकानामष्टौ सागरोपमाणि सर्वेषाम् ॥42॥

§ 525. अविशिष्टाः सर्वे ते शुक्ललेश्याः पञ्चहस्तोत्सेधशरीराः<sup>1</sup> ।

इति तत्त्वार्थवृत्तौ सर्वार्थसिद्धिसंज्ञिकाया चतुर्थोऽध्यायः ॥4॥

ज्योतिषियोंकी जघन्य स्थिति उत्कृष्ट स्थितिका आठवाँ भाग है ॥41॥

§ 523 इस सूत्रका यह भाव है कि उसका अर्थात् पल्योपमका आठवाँ भाग ज्योति-  
षियोंकी जघन्य स्थिति है ।

§ 524 विशेषरूपमें कहे गये लौकान्तिक देवोंकी स्थिति नहीं कही है । वह कितनी है  
अब यह बतलाते हैं—

सब लौकान्तिकोंकी स्थिति आठ सागरोपम है ॥42॥

§ 525 इन सब लौकान्तिकोंकी शुक्ल लेश्या होती है । और शरीरकी ऊँचाई पाँच  
हाथ होती है ।

इस प्रकार सर्वार्थसिद्धि नामवाली तत्त्वार्थवृत्तिमें चौथा अध्याय समाप्त हुआ ॥4॥

1. शरीरा । चतुर्णिकायदेवाना स्थान भेद सुखादिकम् । परापरा स्थितिलेश्या तुर्याध्याये निरूपितम् ॥ इति  
तत्त्वा- मु, दि. 1, मि. 2, आ. ।

## अथ पञ्चमोऽध्यायः

§ 526 इदानीं सम्यग्दर्शनस्य विषयभावेनोपक्षिप्तेषु जीवादिषु जीवपदार्थो व्याख्यातः । अथाजीवपदार्थो विचारप्राप्तस्य संज्ञाभेदसंकीर्तनार्थमिदमुच्यते—

अजीवकाया धर्माधर्माकाशपुद्गलाः ॥१॥

§ 527. 'काय'शब्दः शरीरे व्युत्पादितः । इहोपचारादध्यारोप्यते । कुत उपचारः ? यथा शरीरं पुद्गलद्रव्यप्रचयात्मकं तथा धर्मादिष्वपि प्रदेशप्रचयापेक्षया काया इव काया इति । अजीवश्च ते कायाश्च अजीवकायाः "विशेषण विशेष्येणेति<sup>१</sup>" वृत्तिः । ननु च नीलोत्पलादिषु व्यभिचारे सति विशेषणविशेष्ययोगः । इहापि व्यभिचारयोगोऽस्ति । अजीवशब्दोऽकाये कालेऽपि वर्तते, कायोऽपि जीवे । किमर्थः कायशब्दः ? प्रदेशबहुत्वज्ञापनार्थः । धर्मादीनां प्रदेशा बहव इति । ननु च 'असंख्येयाः प्रदेशा धर्माधर्माकजीवानाम्' इत्यनेनैव प्रदेशबहुत्वं ज्ञापितम् । <sup>२</sup>सत्यमिदम् । परं किन्त्वस्मिन्विधौ सति तदवधारणं विज्ञायते, असंख्येयाः प्रदेशा न संख्येया नाप्यनन्ता इति । <sup>३</sup>कालस्य प्रदेशप्रचयाभावज्ञापनार्थं च इह 'काय'ग्रहणम् । कालो वक्ष्यते । तस्य प्रदेशप्रतिषेधार्थमिह

§ 526. सम्यग्दर्शनके विषयरूपसे जो जीवादि पदार्थ कहे हैं उनमें-से जीव पदार्थका व्याख्यान किया । अब अजीव पदार्थका व्याख्यान विचार प्राप्त है अतः उसकी संज्ञा और भेदोंका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

धर्म, अधर्म, आकाश और पुद्गल ये अजीवकाय हैं ॥१॥

§ 527. व्युत्पत्तिसे काय शब्दका अर्थ शरीर है तो भी इन द्रव्योंमें उपचारसे उसका आरोप किया है । शंका—उपचारका क्या कारण है ? समाधान—जिस प्रकार शरीर पुद्गल द्रव्यके प्रचयरूप होता है उसी प्रकार धर्मादिक द्रव्य भी प्रदेशप्रचयकी अपेक्षा कायके समान होने से काय कहे गये हैं । अजीव और काय इनमें कर्मधारय समास है जो 'विशेषण विशेष्येण' इस सूत्रसे हुआ है । शंका—नीलोत्पल इत्यादिमें नील और उत्पल इन दोनों का व्यभिचार देखा जाता है अतः वहाँ विशेषण-विशेष्य सम्बन्ध किया गया है, किन्तु अजीवकायमें विशेषणविशेष्य सम्बन्ध करनेका क्या कारण है ? समाधान—अजीवकायका यहाँ भी व्यभिचार देखा जाता है क्योंकि अजीव शब्द कालमें भी रहता है जो कि काय नहीं है और काय शब्द जीवमें रहता है, अतः इस दोषके निवारण करनेके लिए यहाँ विशेषणविशेष्य सम्बन्ध किया है । शंका—काय शब्द किसलिए दिया है ? समाधान—प्रदेश बहुत्वका ज्ञान करानेके लिए । धर्मादिक द्रव्योंके बहुत प्रदेश हैं यह इससे जाना जाता है । शंका—आगे यह सूत्र आया है कि 'धर्म, अधर्म और एक जीवके असंख्यात प्रदेश हैं' इसीसे इनके बहुत प्रदेशोंका ज्ञान हो जाता है फिर यहाँ कायशब्दके देनेकी क्या आवश्यकता ? समाधान—यह ठीक है । तो भी इस कथनके होनेपर उस सूत्रसे प्रदेशोंके विषयमें यह निश्चय किया जाता है कि इन धर्मादिक द्रव्योंके प्रदेश असंख्यात हैं, न संख्यात हैं और न अनन्त । दूसरे काल द्रव्यमें प्रदेशोंका प्रचय नहीं है यह ज्ञान कराने के लिए इस सूत्रमें 'काय' पदका ग्रहण किया है । कालका आगे व्याख्यान करेंगे । उसके प्रदेशोंका निषेध करनेके लिए

‘काय’ग्रहणम् । यथाऽणोः प्रदेशमात्रत्वाद् द्वितीयादयोऽस्य<sup>1</sup> प्रदेशा न सन्तीत्यप्रदेशोऽणुः, तथा कालपरमाणुरप्येकप्रदेशत्वादप्रदेश इति । तेषां धर्मादीनाम् ‘अजीव’ इति सामान्यसंज्ञा जीव-लक्षणाभावमुखेन प्रवृत्ता । ‘धर्माधर्माकाशपुद्गलाः’ इति विशेषसंज्ञाः सामयिक्यः ।

§ 528. अत्राह, ‘सर्वद्रव्यपर्यायेषु केवलस्य’ इत्येवमादिषु द्रव्याण्युक्तानि, कानि तानीत्युच्यते—

### द्रव्याणि ॥2॥

§ 529. यथास्वं पर्यायैर्द्रव्यन्ते द्रवन्ति वा तानि इति द्रव्याणि । द्रव्यत्वयोगाद् द्रव्यमिति चेत् ? न; उभयासिद्धेः । यथा दण्डदण्डिनोर्योगो भवति पृथक्सिद्धयोः, न च तथा द्रव्यद्रव्यत्वे पृथक्सिद्धे स्तः । यद्यपृथक्सिद्धयोरपि योगः स्यादाकाशकुसुमस्य प्रकृत<sup>3</sup>पुरुषस्य द्वितीयशिरसश्च योगः स्यादिति । अथ पृथक्सिद्धिरभ्युपगम्यते, द्रव्यत्वकल्पना निरर्थिका । गुणसमुदायो<sup>4</sup> द्रव्यमिति चेत् ? तत्रापि गुणानां समुदायस्य च भेदाभावे तद्<sup>5</sup> व्यपदेशो नोपपद्यते । भेदाभ्युपगमे च पूर्वोक्त एव दोषः । ननु गुणान्द्रवन्ति<sup>6</sup> गुणैर्वा द्रव्यन्ते<sup>7</sup> इति विग्रहेऽपि स एव दोष इति चेत् ? न; कथंचिद्-

यहाँ ‘काय’ शब्दका ग्रहण किया है । जिस प्रकार अणु एक प्रदेशरूप होनेके कारण उसके द्वितीय आदि प्रदेश नहीं होते इसलिए अणुको अप्रदेशी कहते हैं उसी प्रकार काल परमाणु भी एकप्रदेश-रूप होनेके कारण अप्रदेशी है । धर्मादिक द्रव्योमें जीवका लक्षण नहीं पाया जाता, इसलिए उनकी अजीव यह सामान्य संज्ञा है । तथा धर्म, अधर्म, आकाश और पुद्गल ये उनकी विशेष संज्ञाएँ हैं जो कि यौगिक हैं ।

§ 528 ‘सर्वद्रव्यपर्यायेषु केवलस्य’ इत्यादि सूत्रोमें द्रव्य कह आये हैं । वे कौन हैं यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

ये धर्म, अधर्म, आकाश और पुद्गल द्रव्य हैं ॥2॥

§ 529. द्रव्य शब्दमें ‘द्रु’ धातु है जिसका अर्थ प्राप्त करना होता है । इससे द्रव्य शब्द-का व्युत्पत्तिरूप अर्थ इस प्रकार हुआ कि जो यथायोग्य अपनी-अपनी पर्यायोके द्वारा प्राप्त होते हैं या पर्यायोको प्राप्त होते हैं वे द्रव्य कहलाते हैं । शंका—द्रव्यत्व नामकी एक जाति है उसके सम्बन्धमें द्रव्य कहना ठीक है । समाधान—नहीं, क्योंकि इस तरह दोनों की सिद्धि नहीं होती । जिस प्रकार दण्ड और दण्डी ये दोनों पृथक् सिद्ध हैं अतः उनका सम्बन्ध बन जाता है उस प्रकार द्रव्य और द्रव्यत्व ये अलग-अलग सिद्ध नहीं हैं । यदि अलग-अलग सिद्ध न होनेपर भी इनका सम्बन्ध माना जाता है तो आकाश-कुसुम का और प्रकृत पुरुषके दूसरे शिरका भी सम्बन्ध मानना पड़ेगा । यदि इनकी पृथक् सिद्धि स्वीकार करते हो तो द्रव्यत्वका अलगसे मानना निष्फल है । गुणोंके समुदायको द्रव्य कहते हैं यदि ऐसा मानते हो तो यहाँ भी गुणोंका और समुदायका भेद नहीं रहनेपर पूर्वोक्त संज्ञा नहीं बन सकती है । यदि भेद माना जाता है तो द्रव्यत्वके सम्बन्धसे द्रव्य होता है इसमें जो दोष दे आये हैं वही दोष यहाँ भी प्राप्त होता है । शंका—जो गुणोंको प्राप्त हो या गुणोंके द्वारा प्राप्त हो उन्हें द्रव्य कहते हैं, द्रव्यका इस प्रकार विग्रह करनेपर भी वही दोष प्राप्त होता है ? समाधान—नहीं, क्योंकि कथंचित् भेद और कथंचित् अभेदके बन जानेमें द्रव्य इन संज्ञाकी सिद्धि हो जाती है । गुण और द्रव्य ये एक दूसरेको छोटकर नहीं पाये

1. योऽस्य न मु । 2. धर्मोऽधर्म आकाश पुद्गला इति आ., दि 1, दि. 2 । 3. प्रकृतपुरुषद्वितीय- आ, दि 1, दि 2, ता. । प्रकृतिपुरुषस्य द्वितीय- मु. । 4. गुणसमुदायो द्रव्य- आ, दि 1 दि. 2, ता, ना. । 5. तद्द्रव्यव्यप- मु । 6. द्रवन्ति आ, दि. 1, दि. 2 । 7. द्रव्यन्ते आ., दि. 1, दि. 2 ।

भेदाभेदोपपत्तेस्तद्व्यपदेशसिद्धिः । व्यतिरेकेणानुपलब्धेरभेदः संज्ञालक्षणप्रयोजनादिभेदाद् भेद इति । प्रकृता धर्मादयो बहुवस्तुसामानाधिकरण्याद् बहुत्वनिर्देशः । स्यादेतत्संख्यानुवृत्तिवत्पुल्लिङ्गानुवृत्तिरपि प्राप्नोति ? नैष दोषः; आविष्टलिङ्गा शब्दा न कदाचिल्लिङ्गं व्यभिचरन्ति<sup>1</sup> । अतो धर्मादयो द्रव्याणि भवन्तीति ।

§ 530. अनन्तरत्वाच्चतुर्णामेव द्रव्यव्यपदेशप्रसंगेऽध्यारोपणार्थमिदमुच्यते—

जीवाश्च ॥3॥

§ 531. 'जीव'शब्दो व्याख्यातार्थः । बहुत्वनिर्देशो व्याख्यातभेदप्रतिपत्त्यर्थः । 'च'<sup>2</sup>शब्दः द्रव्यसंज्ञानुकर्षणार्थः जीवाश्च द्रव्याणीति । एवमेतानि वक्ष्यमाणेन कालेन सह षड् द्रव्याणि भवन्ति । ननु द्रव्यस्य लक्षणं वक्ष्यते 'गुणपर्ययवद् द्रव्यम्' इति । तल्लक्षणयोगाद्धर्मादीनां द्रव्य<sup>3</sup>-व्यपदेशो भवति, नार्थः परिगणनेन ? परिगणनमवधारणार्थम् । तेनाभ्यवादिपरिकल्पितानां पृथिव्यादीनां निवृत्ति कृता भवति । कथम् ? पृथिव्यप्तेजोवायुमनांसि पुद्गलद्रव्येऽन्तर्भवन्ति; रूपरसगन्धस्पर्शवत्त्वात्<sup>4</sup> । वायुमनसो रूपादियोगाभाव इति चेत् ? न; वायुस्तावद्रूपादिमान्; स्पर्शवत्त्वाद्धटादिवत् । चक्षुरादिकरणग्राह्यत्वाभावाद्रूपाद्यभाव इति<sup>1</sup> चेत् ? न; परमाण्वादि-

जाते, इसलिए तो इनमें अभेद है । तथा संज्ञा, लक्षण और प्रयोजन आदिकी अपेक्षा भेद होनेसे इनमें भेद है । प्रकृत धर्मादिक द्रव्य बहुत है, इसलिए उनके साथ समानाधिकरण करनेके अभिप्रायसे 'द्रव्याणि' इस प्रकार बहुवचनरूप निर्देश किया है । शंका—जिस प्रकार यहाँ संख्याकी अनुवृत्ति प्राप्त हुई है उसी प्रकार पुल्लिङ्गको भी अनुवृत्ति प्राप्त होती है ? समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि जिस शब्दका जो लिंग है वह कभी भी अपने लिंगका त्याग करके अन्य लिंगके द्वारा व्यवहृत नहीं होता, इसलिए 'धर्मादयो द्रव्याणि भवन्ति' ऐसा सम्बन्ध यहाँ करना चाहिए ।

§ 530 अव्यवहित होनेके कारण धर्मादिक चारको ही द्रव्य संज्ञा प्राप्त हुई, अतः अन्यका अध्यारोप करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

जीव भी द्रव्य हैं ॥3॥

§ 531. जीव शब्दका व्याख्यान कर आये । सूत्रमें जो बहुवचन दिया है वह जीव द्रव्यके कहे गये भेदोंके दिखलानेके लिए दिया है । 'च' शब्द द्रव्य संज्ञाके खींचनेके लिए दिया है जिससे 'जीव भी द्रव्य हैं' यह अर्थ फलित हो जाता है । इस प्रकार ये पाँच आगे कहे जानेवाले कालके साथ छह द्रव्य होते हैं । शंका—आगे 'गुणपर्ययवद् द्रव्यम्' इस सूत्र-द्वारा द्रव्यका लक्षण कहेंगे, अतः लक्षणके सम्बन्धसे धर्मादिकको 'द्रव्य' संज्ञा प्राप्त हो जाती है फिर यहाँ उनकी अलगसे गिनती करनेका कोई कारण नहीं ? समाधान—गिनती निश्चय करनेके लिए की है । इससे अन्यवादियोंके द्वारा माने गये पृथिवी आदि द्रव्याका निराकरण हो जाता है । शंका—कैसे ? समाधान—पृथिवी, जल, अग्नि, वायु और मन इनका पुद्गल द्रव्यमें अन्तर्भाव हो जाता है, क्योंकि ये रूप, रस, गन्ध और स्पर्शवाले होते हैं । शंका—वायु और मनमें रूपादिक नहीं हैं ? समाधान—नहीं, क्योंकि वायु रूपादिवाला है, स्पर्शवाला होनेसे, घटके समान । इस अनुमानके द्वारा वायुमें रूपादिकका सिद्धि होती है । शंका—चक्षु आदि इन्द्रियोंके द्वारा वायुका ग्रहण नहीं होता, इसलिए उसमें रूपादिकका अभाव है ? समाधान—नहीं, क्योंकि इस प्रकार

1 —चरन्ति, अनन्तरत्वात् ता, ना । 2. च शब्द संज्ञा—मु । 3 द्रव्यत्वव्यप—मु. । 4. 'पृथिव्यापस्तेजोवायुराकाश कालो दिगात्मा मन इति द्रव्याणि ।'—वै. सू. 1-1,5 । 5 —त्वाच्चक्षुरिन्द्रियवत् । वायु—मु. ता., ना. ।



वृत्तिप्रसङ्गः स्यात् । आपो गन्धवत्य ; स्पर्शवत्त्वात्पृथिवीवत् । तेजोऽपि रसगन्धवद् ; रूपवत्त्वात् तद्वदेव । मनोऽपि द्विविधं द्रव्यमनो भावमनश्चेति । तत्र भावमनो ज्ञानम् ; तस्य जीवगुणत्वादात्मन्यन्तर्भावः । द्रव्यमनश्च रूपादियोगात्पुद्गलद्रव्यविकारः । रूपादिवन्मनः, ज्ञानोपयोगकरणत्वाच्चक्षुरिन्द्रियवत् । ननु अमूर्तेऽपि शब्दे ज्ञानोपयोग<sup>१</sup>करणत्वदर्शनाद् व्यभिचारी हेतुरिति चेत् ? न ; तस्य पौद्गलिकत्वान्मूर्तिमत्त्वोपपत्तेः । ननु यथा परमाणूनां रूपादिमत्कार्य<sup>२</sup>दर्शनाद्रूपादिमत्त्वं न तथा वायुमनसो रूपादिसत्कार्यं दृश्यते<sup>३</sup> इति चेत् ? न ; तेषामपि<sup>४</sup> तदुपपत्तेः । सर्वेषां परमाणूनां सर्वरूपादिमत्कार्यत्वप्राप्तियोग्यत्वाभ्युपगमात् । न च केचित्पार्थिवादिजातिविशेषयुक्ताः परमाणव सन्ति ; जातिसंकरेणारम्भदर्शनात् । दिशोऽप्याकाशेऽन्तर्भावः, आदित्योदयाद्यपेक्षया आकाशप्रदेशपङ्क्तिषु इत इदमिति व्यवहारोपपत्तेः ।

माननेपर परमाणु आदिमे अतिप्रसंग दोष आता है । अर्थात् परमाणु आदिको भी चक्षु आदि इन्द्रियाँ नहीं ग्रहण करती, इसलिए उनमे भी रूपादिकका अभाव मानना पडेगा । इसी प्रकार जल गन्धवाला है, स्पर्शवाला होनेसे, पृथिवीके समान । अग्नि भी रस और गन्धवाली है, रूपवाली होनेसे, पृथिवीके समान । मन भी दो प्रकारका है—द्रव्यमन और भावमन । उनमे-से भावमन ज्ञानस्वरूप है और ज्ञान जीवका गुण है, इसलिए इसका आत्मामे अन्तर्भाव होता है । तथा द्रव्यमनमे रूपादिक पाये जाते है, अत वह पुद्गलद्रव्यको पर्याय है । यथा—मन रूपादिवाला है, ज्ञानोपयोगका कारण होनेसे, चक्षु इन्द्रियके समान । शंका—शब्द अमूर्त होते हुए भी उसमे ज्ञानोपयोगकी करणता देखी जाती है, अत मनको रूपादिवाला सिद्ध करनेके लिए जो हेतु दिया है वह व्यभिचारी है ? समाधान—नही, क्योंकि शब्द पौद्गलिक है, अत उसमे मूर्तपना बन जाता है । शंका—जिस प्रकार परमाणुओके रूपादि गुणवाले कार्य देखे जाते है अत वे रूपादिवाले सिद्ध होते है उस प्रकार वायु और मनके रूपादि गुणवाले कार्य नहीं दिखाई देते ? समाधान—नही, क्योंकि वायु और मनके भी रूपादि गुणवाले कार्य सिद्ध हो जाते है, क्योंकि सब परमाणुओमे सब रूपादि गुणवाले कार्योके होनेकी योग्यता मानी है । कोई पार्थिव आदि भिन्न-भिन्न जातिके अलग-अलग परमाणु है, यह बात नहीं है, क्योंकि जातिका सकर होकर सब कार्योंका आरम्भ देखा जाता है । इसी प्रकार दिशाका भी आकाशमे अन्तर्भाव होता है, क्योंकि सूर्यके उदयादिककी अपेक्षा आकाश प्रदेशपक्तियोंमे यहाँसे यह दिशा है इस प्रकारके व्यवहारकी उत्पत्ति होती है ।

विशेषार्थ—जातिकी अपेक्षा ये जीव पुद्गलादि जितने पदार्थ है वे सब द्रव्य कहलाते है । द्रव्य इस शब्दमे दो अर्थ छिपे हुए है—द्रवणशीलता और ध्रुवता । जगत्का प्रत्येक पदार्थ परिणमनशील होकर भी ध्रुव है, इसलिए उसे द्रव्य कहते है । आशय यह है कि प्रत्येक पदार्थ अपने गुणो और पर्यायोका कभी भी उल्लंघन नहीं करना । उसके प्रवाहित होनेकी नियत धारा है जिसके आश्रयमे वह प्रवाहित होता रहता है । द्रव्य इस शब्दका उपयोग हमें जैन दर्शनके निवा वैशेषिक दर्शनमें विशेष रूपसे व्यवहृत दिखाई देना है । वैशेषिकदर्शनमें गुण-गुणी, क्रिया-क्रियावान् और मामान्य-विशेषमे सर्वथा भेद माना गया है, इसलिए वह द्रव्यत्वके सम्बन्धसे द्रव्य होता है, द्रव्य शब्दका ऐसा अर्थ करता है, किन्तु उसका यह अर्थ सगत प्रतीत नहीं होता, क्योंकि द्रव्यत्व नामका कोई स्वतन्त्र पदार्थ अनुभवमें नहीं आता । इस दर्शनने द्रव्यके पृथ्वी, जल अग्नि, वायु,

1. इति चेत्पर— मु, आ. दि 1, दि. 2 । 2. —योगकरणत्व— मु । 3. —कार्यत्वदर्श— मु । 4. दृश्यते न तेषा— आ, दि 1, दि. 2 । 5. ननुत्वत्ते. मु. ।

§ 532. उक्तानां द्रव्याणां विशेषप्रतिपत्त्यर्थमाह—

नित्यावस्थितान्यरूपाणि ॥4॥

§ 533. नित्यं ध्रुवमित्यर्थः । 'नेध्रुवे<sup>३</sup> त्य' इति निष्पादितत्वात् । धर्मादीनि द्रव्याणि गतिहेतुत्वादिविशेषलक्षणद्रव्यार्थादेशादस्तित्वादिसामान्यलक्षणद्रव्यार्थादेशाच्च कदाचिदपि न व्ययन्तीति नित्यानि । वक्ष्यते हि 'तद्भावाव्ययं नित्यम्' इति । इयत्ताऽव्यभिचारादवस्थितानि । धर्मादीनि षडपि द्रव्याणि कदाचिदपि षडिति इयत्त्वं नातिवर्तन्ते । ततोऽवस्थितानीत्युच्यन्ते । न विद्यते रूपमेषामित्यरूपाणि, रूपप्रतिषेधे<sup>३</sup> तत्सहचारिणां रसादीनामपि प्रतिषेधः । तेन अरूपाण्यनूतनीत्यर्थः ।

§ 534. यथा सर्वेषां द्रव्याणां 'नित्यावस्थितानि' इत्येतत्साधारणं लक्षणं<sup>४</sup> प्राप्तं तथा पुद्गलानामपि अरूपित्वं प्राप्तम्, अतस्तदपवादायमाह—

रूपिणः पुद्गलाः ॥5॥

मन, दिशा आदि अनेक भेद किये हैं, किन्तु विचार करनेपर पृथ्वी, जल, अग्नि और वायुका अन्तर्भाव पुद्गलमे हो जाता है । पुद्गलका स्वरूप आगे बतलानेवाले हैं । वहाँ उसे रूप, रस, गन्ध और स्पर्शवाला बतलाया है । पृथ्वी जलादि जो पदार्थ पहले कह आये हैं, उन सबमे ये स्पर्शादिक उपलब्ध होते हैं यह निर्विवाद है । मनके दो भेद हैं—द्रव्यमन और भावमन । उनमे से द्रव्यमनका अन्तर्भाव पुद्गलमे और भावमनका अन्तर्भाव जीवमे होता है । इसी प्रकार दिशा आकाशसे पृथक् भूत पदार्थ नहीं है क्योंकि सूर्यके उदयादिकी अपेक्षा आकाशमें ही दिशा का व्यवहार होता है । इस प्रकार विचार करनेपर जैन दर्शनमें जो जीवादि पदार्थ गिनाये गये हैं वे ही द्रव्य ठहरते हैं अन्य नहीं, ऐसा सिद्ध होता है ।

§ 532 अव उक्त द्रव्योके विशेषका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

उक्त द्रव्य नित्य हैं, अवस्थित हैं और अरूपी हैं ॥4॥

§ 533. नित्य शब्दका अर्थ ध्रुव है । 'नेध्रुवे<sup>३</sup> त्य' इस वार्तिकके अनुसार 'नि' शब्दसे ध्रुव अर्थमे 'त्य' प्रत्यय लगाकर नित्य शब्द बना है । पर्यायार्थिकनय को अपेक्षा गतिहेतुत्व आदि रूप विशेष लक्षणोको ग्रहण करनेवाले और द्रव्यार्थिक नयकी अपेक्षा अस्तित्व आदि रूप सामान्यलक्षणको ग्रहण करनेवाले ये छहो द्रव्यकभी भी विनाशको प्राप्त नहीं होते, इसलिए नित्य है । 'तद्भावाव्ययं नित्यम्' इस सूत्र द्वारा यही बात आगे कहनेवाले भी है । सख्याका कभी व्यभिचार नहीं होता, इसलिए ये अवस्थित हैं । धर्मादिक छहो द्रव्य कभी भी छहू इस सख्याका उल्लेखन नहीं करते, इसलिए ये अवस्थित कहे जाते हैं । इनमे रूप नहीं पाया जाता इसलिए अरूपी है । यहाँ केवल रूपका निषेध किया है, किन्तु रसादिक उसके सहचारी हैं अतः उनका भी निषेध हो जाता है । इससे अरूपीका अर्थ अमूर्त होता है ।

§ 534 जिस प्रकार सब द्रव्योका नित्य और अवस्थित यह साधारण लक्षण प्राप्त होता है उसी प्रकार पुद्गलोमे अरूपीपना भी प्राप्त होता है, अतः इसका अपवाद करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

पुद्गल रूपी हैं ॥5॥

1. नि ध्रुवे नित्य इति आ, दि 1, दि. 2 । नेध्रुवे<sup>३</sup> त्यः ता. । 2. 'त्यन्नेध्रुवे' इति वक्तव्यम्— पा 4, 2, 104 वार्तिकम् । नेध्रुवे— जैनेन्द्र 3, 2, 82 वार्तिकम् । 3. ~वेधेन तत्सह—सु. । 4. लक्षणं तथा अरूपित्वं पुद्गलानामपि प्राप्तम् भु. ।

§ 535. रूपं मूर्तिरित्यर्थः । का मूर्ति ? रूपादिसंस्थानपरिणामो मूर्तिः । रूपमेषामस्तीति रूपिणः । मूर्तिमन्त इत्यर्थः । अथवा रूपमिति गुणविशेषवचन<sup>1</sup>शब्दः । तदेषामस्तीति रूपिणः । रसाद्यग्रहणमिति चेत् ? न ; तदविनाभावात्तदन्तर्भावः । 'पुद्गलाः' इति बहुवचनं भेदप्रतिपादनार्थम् । भिन्ना हि पुद्गलाः ; स्कन्धपरमाणुभेदात् । तद्विकल्प उपरिष्ठाद्वक्ष्यते । यदि प्रधानवदरूपित्वमेकत्वं चेष्टं स्यात्, विश्वरूपकार्यदर्शनविरोधः स्यात् ।

§ 536. आह, किं पुद्गलवद्धर्मादीन्यपि द्रव्याणि प्रत्येकं भिन्नानीत्यत्रोच्यते—  
आ<sup>2</sup> आकाशादेकद्रव्याणि ॥6॥

§ 537. 'आङ्' अयमभिविध्यर्थः । सौत्रीमानुपूर्वी<sup>3</sup>भासृत्यैतदुक्तम् । तेन धर्माऽधर्माकाशानि गृह्यन्ते । 'एक' शब्दः संख्यावचनः । तेन द्रव्यं विशिष्यते, एकं द्रव्यं एकद्रव्यमिति । यद्येवं बहुवचनमयुक्तम् ? धर्माद्यपेक्षया बहुत्वसिद्धिर्भवति । 'ननु एकस्यानेकार्थप्रत्यायनशक्तियोगादेर्कैकमित्यस्तु, लघुत्वाद् । 'द्रव्य' ग्रहणमनर्थकम् ? (सत्यम्; <sup>5</sup>) तथापि द्रव्यापेक्षया एकत्वख्यापनार्थं

§ 535 रूप और मूर्ति इनका एक अर्थ है । शंका—मूर्ति किसे कहते हैं ? समाधान—रूपादिसंस्थानके परिणामको मूर्ति कहते हैं । जिनके रूप णया जाता है वे रूपी कहलाते हैं । इसका अर्थ मूर्तिमान् है । अथवा, रूप यह गुणविशेषका वाची शब्द है । वह जिनके पाया जाता है वे रूपी कहलाते हैं । शंका—यहाँ रसादिकका ग्रहण नहीं किया है ? समाधान—नहीं, क्योंकि रसादिक रूपके अविनाभावी हैं, इसलिए उनका अन्तर्भाव हो जाता है ।

पुद्गलोके भेदोका कथन करनेके लिए सूत्रमे 'पुद्गला' यह बहुवचन दिया है । स्कन्ध और परमाणुके भेदसे पुद्गल अनेक प्रकारके हैं । पुद्गलके ये सब भेद आगे कहेंगे । यदि पुद्गलको प्रधानके समान एक और अरूपी माना जाय तो जो विश्वरूप कार्य दिखाई देता है उसके होनेमे विरोध आता है ।

§ 536. पुद्गल द्रव्यके समान क्या धर्मादिक प्रत्येक द्रव्य भी अनेक है ? अब इस बातका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

आकाश तक एक-एक द्रव्य हैं ॥6॥

§ 537. इस सूत्रमे 'आङ्' अभिविधि अर्थमे आया है । सूत्र सम्बन्धी आनुपूर्वीका अनुसरण करके यह कहा है । इससे धर्म, अधर्म और आकाश इन तीनका ग्रहण होता है । एक शब्द संख्यावाची है और वह द्रव्यका विशेषण है । तात्पर्य यह है कि धर्म, अधर्म और आकाश ये एक-एक द्रव्य हैं । शंका—यदि ऐसा है तो सूत्र मे 'एकद्रव्याणि' इस प्रकार बहुवचनका प्रकार करना अयुक्त है ? समाधान—धर्मादिक द्रव्योकी अपेक्षा बहुवचन बन जाता है । शंका—एकमे अनेकके ज्ञान करानेकी शक्ति होती है, इसलिए 'एकद्रव्याणि' के स्थानमे 'एकैकम्' इतना ही रहा आवे । इससे सूत्र छोटा हो जाता है । तथा 'द्रव्य' पदका ग्रहण करना भी निष्फल है ? समाधान—ये धर्मादिक द्रव्यको अपेक्षा एक है इस बातके बतलानेके लिए सूत्रमे 'द्रव्य' पदका ग्रहण किया है । तात्पर्य यह है कि यदि सूत्रमे 'एकैकम्' इतना हो कहा जाता तो यह नहीं मालूम पड़ता कि ये धर्मादिक द्रव्य द्रव्य, क्षेत्र, कात और भाव इनमे-से किसकी अपेक्षा एक है, अतः सन्देहके निवारण करनेके लिए 'एकद्रव्याणि' पद रखा है । इनमे-से धर्म और अधर्म द्रव्यके क्षेत्रकी अपेक्षा असंख्यात विकल्प इष्ट होनेसे और भावकी अपेक्षा अनन्त विकल्प इष्ट होनेसे तथा

1. शब्दः । तेषा-आ, दि. 1, दि. 2 । 2. -ईपदर्थे क्रियायोगे मर्यादाभिविधी च य. । एतमात इति विद्याद् वाक्यस्मरयोरडित् । 3. -पूर्वीमनुमृत्यै- मु । 4. -यति । एक- आ दि 1, दि- 2 । 5. -यंक । तत्क्रियते द्रव्या- ता ना. । -यंक । तज्ज्ञायते द्रव्या- आ. दि. 1, दि. 2 ।

द्रव्यग्रहणम् । क्षेत्रभावा<sup>1</sup>द्यपेक्षया असंरयेयत्वानन्तत्वविकल्पस्यैतद्वान् जीवपुद्गलवदेषां बहुत्व-  
मित्येतदनेन ज्ञाप्यते ।

§ 538. अधिकृतानामेव एकद्रव्याणां विशेषप्रतिपत्त्यर्थमिदमुच्यते—

निष्क्रियाणि च ॥7॥

§ 539. उभयनिमित्तवशादुत्पद्यमानं पर्यायो द्रव्यस्य देशान्तरप्राप्तिहेतु क्रिया । तस्या  
निष्क्रान्तानि निष्क्रियाणि । अत्र चोच्यते—धर्मादीनि द्रव्याणि यदि निष्क्रियाणि ततस्तेषामुत्पादो  
न भवेत् । क्रियापूर्वको हि घटादीनामुत्पादो दृष्टः । उत्पादाभावाच्च व्ययाभाव इति । अतः सर्व-  
द्रव्याणामुत्पादादित्रि<sup>2</sup>तयकल्पनाव्याघात इति ? तन्न, किं कारणम् ? अन्यथोपपत्तेः । क्रियानिमि-  
त्तोत्पादाभावेऽप्येषां धर्मादीनामन्यथोत्पादः कल्प्यते । तद्यथा—द्विविध उत्पाद — स्वनिमित्त पर-  
प्रत्ययश्च । स्वनिमित्तस्तावदनन्तानामगुलघुगुणानामागम<sup>3</sup>प्रामाण्यादभ्युपगम्यमानानां षट्स्थान-  
पतितया वृद्ध्या हान्या च प्रवर्तमानानां स्वभावादेतेषामुत्पादो व्ययश्च । परप्रत्ययोऽपि अश्वादि-  
गतिस्थित्यवगाहनहेतुत्वात् क्षणे क्षणे तेषां भेदात्तद्धेतुत्वमपि भिन्नमिति परप्रत्ययापेक्ष उत्पादो  
विनाशश्च व्यवहियते । ननु यदि निष्क्रियाणि धर्मादीनि, जीवपुद्गलानां गत्यादिहेतुत्वं नोपपद्यते ।  
जलादीनि हि क्रियावन्ति मत्स्यादीनां गत्यादिनिमित्तानि दृष्टानीति ? नैष दोषः, वलाधाननि-

आकाशके क्षेत्र और भाव दोनोंकी अपेक्षा अनन्त विकल्प इष्ट होनेसे ये जीव और पुद्गलोके  
समान बहुत नहीं हैं इस प्रकार यह बात इस मूलमें दिखायी गयी है ।

§ 538 अब अधिकार प्राप्त उन्ही एक-एक द्रव्योका विशेष ज्ञान करानेके लिए आगेका  
सूत्र कहते हैं—

तथा निष्क्रिय हैं ॥7॥

§ 539 अन्तरग और बहिरग निमित्तसे उत्पन्न होनेवाली जो पर्याय द्रव्यके एक क्षेत्रमे  
दूसरे क्षेत्रमे प्राप्त करानेका कारण है वह क्रिया कहलाती है और जो इस प्रकारकी क्रियासे  
रहित है वे निष्क्रिय कहलाते हैं । शंका—यदि धर्मादिक द्रव्य निष्क्रिय हैं तो उनका उत्पाद नहीं  
वन सकता, क्योंकि घटादिकका क्रियापूर्वक ही उत्पाद देखा जाता है । और उत्पाद नहीं वननेसे  
उनका व्यय नहीं वनता । अतः सब द्रव्य उत्पाद आदि तीन रूप होते हैं इस कल्पनाका व्याघात  
हो जाता है ? समाधान—नहीं, क्योंकि इनमे उत्पाद आदिक तीन अन्य प्रकारसे वन जाते हैं ।  
यद्यपि इन धर्मादिक द्रव्योमे क्रियानिमित्तक उत्पाद नहीं है तो भी इनमे अन्य प्रकारसे उत्पाद  
माना गया है । यथा—उत्पाद दो प्रकारका है, स्वनिमित्तक उत्पाद और परप्रत्यय उत्पाद ।  
स्वनिमित्तक यथा—प्रत्येक द्रव्यमे आगम प्रमाणसे अनन्त अगुलघु गुण (अविभागप्रविच्छेद)  
स्वीकार किये गये हैं जिनका छह स्थानपतित वृद्धि और हानिके द्वारा वर्तन होता रहता है,  
अतः इनका उत्पाद और व्यय स्वभावसे होता है । इसी प्रकार परप्रत्यय का भी उत्पाद और  
व्यय होता है । यथा—ये धर्मादिक द्रव्य क्रमसे अश्व आदिकी गति, स्थिति और अवगाहनमें  
कारण हैं । चूँकि इन गति आदिक में क्षण-क्षणमे अन्तर पडता है इसीलिए इनके कारण  
भी भिन्न-भिन्न होने चाहिए, इस प्रकार इन धर्मादिक द्रव्योमे परप्रत्ययकी अपेक्षा  
उत्पाद और व्यय का व्यवहार किया जाता है । शंका—यदि धर्मादिक द्रव्य निष्क्रिय  
हैं तो ये जीव और पुद्गलोकी गति आदिकके कारण नहीं हो सकते, क्योंकि जलादिक क्रिया-  
वान् होकर ही मछली आदिकी गति आदिमे निमित्त देखे जाते हैं, अन्यथा नहीं ? समाधान—

1 -भावापेक्षया आ, ता, ना, दि 1, दि 2 । 2 -त्रादित्रयकल्प- मु । 3 -गमप्रमाणादभ्यु- आ, दि.  
1, दि 2 ।

मित्तत्वान्चक्षुर्वत् । यथा रूपोपलब्धौ चक्षुर्निमित्त<sup>1</sup>मिति न व्याक्षिप्तमनस्कस्यापि भवति । अधि-  
कृतानां धर्माधर्माकाशानां निष्क्रियत्वेऽभ्युपगते जीवपुद्गलानां सक्रियत्वमर्थादापन्नम् । कालस्यापि  
सक्रियत्वमिति चेत् ? न; अनधिकारात् । अत एवासावेतै सह नाधिक्रियते ।

§ 540. अजीवकाया इत्यत्र कायग्रहणेन प्रदेशास्तित्वमात्र निर्ज्ञातं न तिस्रस्तत्तावधारिता  
प्रदेशानामतस्तन्निर्धारणार्थमिदमुच्यते—

असंख्येयाः प्रदेशा धर्माधर्मैकजीवानाम् ॥8॥

§ 541. संख्यामतीता असंख्येयाः । असंख्येयास्त्रिविधः—जघन्य उत्कृष्टोऽजघन्योत्कृष्ट-  
इवेति । तत्रेहाजघन्योत्कृष्टासंख्येयः परिगृह्यते । प्रदिश्यन्ते इति प्रदेशाः । वक्ष्यमाणलक्षणः परमाणु  
स यावति क्षेत्रे व्यवतिष्ठते स प्रदेश इति व्यवह्रियते । धर्माधर्मैकजीवास्तुल्यासंख्येयप्रदेशाः ।  
तत्र धर्माधर्मो निष्क्रियौ लोकाकाशं व्याप्य स्थितौ । जीवस्तावत्प्रदेशोऽपि सन् संहरणविसर्पणस्व-  
भावत्वात् कर्मनिर्वर्तितं शरीरमणु महद्वाऽधितिष्ठंस्तावदवगाह्य वर्तते । यदा तु लोकपूरणं भवति  
तदा मन्दरस्याधश्चित्रवज्रपटलमध्ये जीवस्याष्टौ मध्यप्रदेशा व्यवतिष्ठन्ते । इतरे प्रदेशा ऊर्ध्व-  
मधस्तिर्यक् च कृत्स्नं लोकाकाशं व्यश्नुवते ।

यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि चक्षु इन्द्रियके समान ये वलाधानमे निमित्तमात्र है । जैसे चक्षु  
इन्द्रिय रूपके ग्रहण करनेमे निमित्तमात्र है, इसलिए जिसका मन व्याक्षिप्त है उसके चक्षु  
इन्द्रियके रहते हुए भी रूपका ग्रहण नहीं होता । उसी प्रकार प्रकृतमें समझ लेना चाहिए । इस  
प्रकार अधिकार प्राप्त धर्म, अधर्म और आकाश द्रव्यको निष्क्रिय मान लेने पर जीव और पुद्गल  
सक्रिय है यह प्रकरणसे अपने-आप प्राप्त हो जाता है । शंका—काल द्रव्य भी सक्रिय होगा ?  
समाधान—नहीं, क्योंकि उसका यहाँ अधिकार नहीं है । इसलिए इन द्रव्यों के साथ उसका  
अधिकार नहीं किया है ।

§ 540. 'अजीवकाया' इत्यादि सूत्रमे 'काय' पदके ग्रहण करनेसे प्रदेशोंका अस्तित्व  
मात्र जाना जाता है, प्रदेशोंकी संख्या नहीं मालूम होती, अतः उसका निर्धारण करनेके लिए  
आगेका सूत्र कहते हैं—

धर्म, अधर्म और एक जीवके असंख्यात प्रदेश हैं ॥8॥

§ 541 जो संख्यासे परे है वे असंख्यात कहलाते हैं । असंख्यात तीन प्रकारका है—  
जघन्य, उत्कृष्ट और अजघन्योत्कृष्ट । उनमें-से यहाँ अजघन्योत्कृष्ट असंख्यातका ग्रहण किया है ।  
'प्रदिश्यन्ते इति प्रदेश' यह प्रदेश शब्दकी व्युत्पत्ति है । तात्पर्य यह है कि जिससे विवक्षित परि-  
माणका मकेत मिलता है, उसे प्रदेश कहते हैं । परमाणुका लक्षण आगे कहेंगे । वह जितने क्षेत्रमे  
रहता है वह प्रदेश है ऐसा व्यवहार किया जाता है । धर्म, अधर्म और एक जीवके प्रदेशोंकी  
संख्या समान है । इनमें-से धर्म और अधर्मद्रव्य निष्क्रिय हैं और लोकाकाशधरमे फैले हुए हैं ।  
यद्यपि जीवके प्रदेश धर्म और अधर्म द्रव्यके बराबर ही है तो भी वह मकोच और विस्तारस्व-  
भाववाला है, इसलिए कर्मके निमित्तमे छोटा या बड़ा जैसा शरीर मिलता है उतनी अवगाहना-  
का हंकर रहता है । और केवलिसमुद्घातके समय जब यह लोकको व्यापता है उस  
समय जीवके मध्यके आठ प्रदेश मेरु पर्वतके नीचे चित्रा पृथिवीके वज्रमय पटलके मध्यमे स्थित  
हो जाते हैं और शेष प्रदेश ऊपर, नीचे और तिरछे समस्त लोकको व्याप देने हैं ।

§ 542. अथाकाशस्य ऋति प्रदेशा इत्यत आह—

आकाशस्यानन्ताः<sup>1</sup> ॥9॥

§ 543. अविद्यमानोऽन्तो येषां ते अनन्ताः । के ? प्रदेशाः । कस्य ? आकाशस्य । पूर्व-  
वदस्यापि प्रदेशकल्पनाऽवसेया ।

§ 544. उक्तममूर्तानां प्रदेशपरिमाणम् । इदानीं मूर्तानां पुद्गलानां प्रदेशपरिमाणं  
निर्ज्ञातिव्यमित्यत आह—

संख्येयाऽसंख्येयाश्च पुद्गलानाम् ॥10॥

§ 545. 'च'<sup>2</sup>शब्दादनन्ताश्चेत्यनुकृष्यते । कस्यचित्पुद्गलद्रव्यस्य द्व्यणुकादेः संख्येयाः  
प्रदेशाः कस्यचिदसंख्येया अनन्ताश्च । अनन्तानन्तोपसंख्यानमिति चेत् । न; अनन्तसामान्यात् ।  
अनन्तप्रमाणं त्रिविधमुक्तं परीतानन्तं युक्तानन्तमनन्तानन्तं चेति । तत्सर्वमनन्तसामान्येन  
ग्रह्यते । स्यादेतदसंख्यातप्रदेशो लोक अनन्तप्रदेशस्यानन्तानन्तप्रदेशस्य च स्कन्धस्याधिकरणमिति  
विरोधस्ततो नानन्त्यमिति ? नैष दोषः; सूक्ष्मपरिणामावगाहनशक्तियोगात् । परमाण्वादयो हि  
सूक्ष्मभावेन परिणता एकैकस्मिन्नप्याकाशप्रदेशेऽनन्तानन्ता अवतिष्ठन्ते, अवगाहनशक्तिश्चैषाम-  
व्याहतास्ति । तस्मादेकस्मिन्नपि प्रदेशे अनन्तानन्तानामवस्थानं न विरुध्यते ।

§ 542 अब आकाश द्रव्यके कितने प्रदेश है यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

आकाशके अनन्त प्रदेश हैं ॥9॥

§ 543 जिनका अन्त नहीं है वे अनन्त कहलाते हैं ? शंका—अनन्त क्या हैं ? समाधान—  
प्रदेश । शंका—किसके ? समाधान—आकाशके । पहलेके समान इसके भी प्रदेशकी कल्पना जान  
लेनी चाहिए । अर्थात् जितने क्षेत्रमे एक परमाणु रहता है उसे प्रदेश कहते हैं । प्रदेशका यह  
अर्थ यहाँ जानना चाहिए ।

§ 544 अमूर्त द्रव्योके प्रदेश कहे । अब मूर्त पुद्गलोके प्रदेशोकी संख्या ज्ञातव्य है,  
अतः उसका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

पुद्गलोके संख्यात, असंख्यात और अनन्त प्रदेश हैं ॥10॥

§ 545 सूत्रमे जो 'च' शब्द दिया है, उससे अनन्तकी अनुवृत्ति होती है । तात्पर्य यह है  
कि किसी द्व्यणुक आदि पुद्गल द्रव्यके संख्यात प्रदेश होते हैं और किसीके असंख्यात तथा अनन्त  
प्रदेश होते हैं । शंका—यहाँ अनन्तानन्तका उपसंख्यान करना चाहिए ? समाधान—नहीं,  
क्योंकि यहाँ अनन्त सामान्यका ग्रहण किया है । अनन्त प्रमाण तीन प्रकारका कहा है—परीता-  
नन्त, युक्तानन्त और अनन्तानन्त । इसलिए इन सबका अनन्त सामान्यसे ग्रहण हो जाता है ।  
शंका—लोक असंख्यात प्रदेशवाला है, इसलिए वह अनन्त प्रदेशवाले और अनन्तानन्त प्रदेश-  
वाले स्कन्धका आधार है, इस बातके माननेमे विरोध आता है, अतः पुद्गलके अनन्त प्रदेश  
नहीं बनते ? समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि सूक्ष्म परिणमन होनेसे और अवगाहन  
शक्तिके निमित्तसे अनन्त या अनन्तानन्त प्रदेशवाले पुद्गल स्कन्धोका आकाश आधार हो जाता  
है । सूक्ष्मरूपसे परिणत हुए अनन्तानन्त परमाणु आकाशके एक-एक प्रदेशमे ठहर जाते हैं ।  
इनकी यह अवगाहन शक्ति व्याघात रहित है, इसलिए आकाशके एक प्रदेशमे भी अनन्तानन्त  
परमाणुओका अवस्थान विरोधको प्राप्त नहीं होता ।

1. -नन्ता. ॥9॥ लोकेऽलोके आकाश वर्तते । अवि- मु । 2 च शब्देनानन्ता- मु ता, ना ।



§ 546: 'पुद्गलानाम्' इत्यविशेषवचनात्परमाणोरपि प्रदेशवत्त्वप्रसंगे तत्प्रतिषेधार्थ-  
माह—

नारणोः ॥11॥

§ 547. अणोः 'प्रदेशा न सन्ति' इति वाक्यशेषः । कुतो न सन्तीति चेत् ? प्रदेशमात्र-  
त्वात् । यथा आकाशप्रदेशस्यैकस्य प्रदेशभेदाभावादप्रदेशत्वमेवमणोरपि प्रदेशमात्रत्वात्प्रदेशभेदा-  
भावः । किं च ततोऽल्पपरिमाणाभावात् । न ह्यणोरल्पीयानन्योऽस्ति, यतोऽस्य प्रदेशा भिद्येरन् ।

§ 548. एषामवधृतप्रदेशानां धर्मादीनामाधारप्रतिपत्त्यर्थमिदमुच्यते—

लोकाकाशेऽवगाहः ॥12॥

§ 549 उक्तानां धर्मादीनां द्रव्याणां लोकाकाशेऽवगाहो न बहिरित्यर्थः । यदि धर्मादीनां  
लोकाकाशमाधारः, आकाशस्य क आधार इति ? आकाशस्य नास्त्यन्य आधारः । स्वप्रतिष्ठमा-  
काशम् । यद्याकाशं स्वप्रतिष्ठम्; धर्मादीन्यपि स्वप्रतिष्ठान्येव । अथ धर्मादीनामन्य आधारः  
कल्प्यते, आकाशस्याप्यन्य आधार कल्प्य । तथा सत्यनवस्थाप्रसङ्ग इति चेत् ? नैष दोषः;  
नाकाशादन्यर्थाधिकपरिमाण द्रव्यमस्ति यत्राकाशं स्थितमित्युच्यते । सर्वतोऽनन्तं हि तत्<sup>1</sup> । धर्मा-  
दीनां पुनरधिकरणमाकाशमित्युच्यते व्यवहारनयवशात् । एवम्भूतनयापेक्षया तु सर्वाणि द्रव्याणि  
स्वप्रतिष्ठान्येव । तथा चोक्तम्, "क्व भवानास्ते । आत्मनि" इति । धर्मादीनि लोकाकाशान्न बहिः  
सन्तीत्येतावदत्राधाराधेयकल्पनासाध्यं फलम् । ननु च लोके पूर्वोत्तरकालभाविनामाधाराधेयभावो

§ 546 पूर्व सूत्रमे 'पुद्गलानाम्' यह सामान्य वचन कहा है । इससे परमाणुके भी  
प्रदेशो का प्रसंग प्राप्त होता है, अतः उसका निषेध करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

परमाणुके प्रदेश नहीं होते ॥11॥

§ 547 परमाणुके प्रदेश नहीं है, यहाँ 'सन्ति' यह वाक्यका शेष है । शंका—परमाणुके  
प्रदेश क्यों नहीं होते ? समाधान—क्योंकि वह स्वयं एक प्रदेशमात्र है । जिस प्रकार एक आकाश  
प्रदेशमें प्रदेश-भेद नहीं होनेसे वह अप्रदेशी माना गया है उसी प्रकार अणु स्वयं एक प्रदेशरूप  
है इसलिए उसमें प्रदेशभेद नहीं होता । दूसरे अणुसे अल्प परिमाण नहीं पाया जाता । ऐसी कोई  
अन्य वस्तु नहीं जो परमाणुसे छोटी हो जिससे इसके प्रदेश भेदको प्राप्त होवे ।

§ 548 इस प्रकार निश्चित प्रदेशवाने इन धर्मादिक द्रव्योंके आधारका ज्ञान करानेके  
लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

इन धर्मादिक द्रव्योंका अवगाह लोकाकाशमें है ॥12॥

§ 549 उक्त धर्मादिक द्रव्योंका लोकाकाशमें अवगाह है बाहर नहीं, यह इस सूत्रका  
तात्पर्य है । शंका—यदि धर्मादिक द्रव्योंका लोकाकाश आधार है तो आकाशका क्या  
आधार है ? समाधान—आकाशका अन्य आधार नहीं है, क्योंकि आकाश स्वप्रतिष्ठ है ।  
शंका—यदि आकाश स्वप्रतिष्ठ है तो धर्मादिक द्रव्य भी स्वप्रतिष्ठ ही होने चाहिए ।  
यदि धर्मादिक द्रव्योंका अन्य आधार माना जाता है तो आकाशका भी अन्य आधार मानना  
चाहिए । और ऐसा मानने पर अनवस्था दोष प्राप्त होता है ? समाधान—यह कोई दोष नहीं है,  
क्योंकि आकाशसे अधिक परिमाणवाला अन्य द्रव्य नहीं है जहाँ आकाश स्थित है यह कहा जाय ।  
वह सब ओर से अनन्त है । परन्तु धर्मादिक द्रव्योंका आकाश अधिकरण है यह व्यवहारनयकी  
अपेक्षा कहा जाता है । एवम्भूत नयकी अपेक्षा तो सब द्रव्य स्वप्रतिष्ठ ही हैं । कहा भी है—आप  
कहाँ रहते हैं ? अपनेमें । धर्मादिक द्रव्य लोकाकाशके बाहर नहीं है, यहाँ आधार-आधेय कल्पनामें-

दृष्टो यथा कुण्डे बदरादीनाम् । न तथाऽऽकाशं पूर्वं धर्मादीन्युत्तरकालभावीनि; अतो व्यवहार-  
नयापेक्षयाऽपि आधाराधेयकल्पनानुपपत्तिरिति ? नैव दोषः; युगपद्भाविनामपि आधाराधेयभावो  
दृश्यते । घटे रूपादयः शरीरे हस्तादय इति । लोक इत्युच्यते । को लोकः ? धर्माधर्मादीनि  
द्रव्याणि यत्र लोक्यन्ते स लोक इति । <sup>1</sup>अधिकरणसाधनो घञ् । आकाशं द्विधा विभक्तं—लोका-  
काशमलोकाकाशं चेति । लोक उक्त । स यत्र तल्लोकाकाशम् । ततो बहिः सर्वतोऽनन्तमलोका-  
काशम् । लोकालोकविभागश्च धर्माधर्मास्तिकाय<sup>2</sup>सद्भावासद्भावाद्विज्ञेय । असति हि तस्मिन्धर्मा-  
स्तिकाये जीवपुद्गलानां गतिनियमहेत्वभावाद्विभागो न स्यात् । असति चाधर्मास्तिकाये स्थिते-  
राश्रयनिमित्ताभावात् <sup>3</sup>स्थितेरभावो लोकालोकविभागाभावो वा स्यात् । तस्मादुभयसद्भावा<sup>4</sup>-  
सद्भावाल्लोकालोकविभागसिद्धिः ।

§ 550. तत्रावधियमाणानामवस्थानभेदसंभवाद्विशेषप्रतिपत्त्यर्थमाह—

धर्माधर्मयोः कृत्स्ने ॥13॥

§ 551. कृत्स्नवचनमशेषव्याप्तिप्रदर्शनार्थम् । अगारेऽस्थितो घट इति यथा तथा धर्मा-  
धर्मयोर्लोकाकाशेऽवगाहो न भवति । किं तर्हि ? कृत्स्ने तिलेषु तैलवदिति । अन्योन्यप्रदेशप्रवेश-

इतना ही फलितार्थ लिया गया है । शंका—लोकमे जो पूर्वोत्तर कालभावी होते हैं उन्हीका  
आधार-आधेयभाव देखा गया है । जैसे कि वेरोका आधार कुण्ड होता है । उसीप्रकार आकाश  
पूर्वकालभावी हो और धर्मादिक द्रव्य पीछेसे उत्पन्न हुए हो, ऐसा तो है नहीं, अतः व्यवहारनय-  
की अपेक्षा भी आधार-आधेयकल्पना नहीं बनती ? समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि  
एक साथ होनेवाले पदार्थों में भी आधार-आधेयभाव देखा जाता है । यथा—घट में रूपादिक हैं ।  
और शरीर में हाथ आदि हैं । अब लोकका स्वरूप कहते हैं । शंका—लोक किसे कहते हैं ?  
समाधान—जहाँ धर्मादिक द्रव्य विलोके जाते हैं उसे लोक कहते हैं । 'लोक' धातुसे अधिकरण  
अर्थमें 'घञ्' प्रत्यय करके लोक शब्द बना है । आकाश दो प्रकारका है— लोकाकाश और  
अलोकाकाश । लोकका स्वरूप पहले कह आये हैं । वह जितने आकाशमें पाया जाता है लोका-  
काश है और उससे बाहर सबसे अनन्त अलोकाकाश है । यह लोकालोकका विभाग धर्मास्ति-  
काय और अधर्मास्तिकायके सद्भाव और असद्भावकी अपेक्षासे जानना चाहिए । अर्थात्  
धर्मास्तिकाय और अधर्मास्तिकाय जहाँ तक पाये जाते हैं वह लोकाकाश है और इससे बाहर  
अलोकाकाश है । यदि धर्मास्तिकायका सद्भाव न माना जाये तो जीव और पुद्गलकी गतिके  
नियमका हेतु न रहने से लोकालोकका विभाग नहीं बनता । उसी प्रकार यदि अधर्मास्तिकायका  
सद्भाव न माना जाये तो स्थितिका निमित्त न रहने से जीव और पुद्गलकी स्थितिका अभाव  
होता है जिससे लोकालोकका विभाग नहीं बनता । अतः इन दोनों के सद्भाव और असद्भाव-  
की अपेक्षा लोकालोकके विभाग की सिद्धि होती है ।

§ 550. लोकाकाशमें जितने द्रव्य बतलाये हैं उनके अवस्थानमें भेद हो सकता है, इस  
लिए प्रत्येक द्रव्यके अवस्थान विशेषका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

धर्म और अधर्म द्रव्यका अवगाह समग्र लोकाकाशमें है ॥13॥

§ 551. सब लोकाकाशके साथ व्याप्तिके दिखलानेके लिए सूत्रमें 'कृत्स्न' पद रखा है ।  
धर्म जिस प्रकार घट अवस्थित रहता उस प्रकार लोकाकाशमें धर्म और अधर्म द्रव्यका  
अवगाह नहीं है । किन्तु जिस प्रकार तिलमें तैल रहता है उस प्रकार सब लोकाकाशमें धर्म

1. 'हलः' जैनेन्द्र, 2।3।118। 'हलश्च' पाणिनि, 3।3।12।1। 2 -कायसद्भावाद्वि- मु । 3. -रनाव ।  
तस्या अभावे लोका- मु, ता. ना । 4. भयसद्भावाल्लोका- मु ।

व्याघाताभावः अवगाहनशक्तियोगाद्वेदितव्यः ।

§ 552. अतो विपरीतानां मूर्तिमता<sup>1</sup>मप्रदेशसंख्येयासंख्येयानन्तप्रदेशानां पुद्गलानामवगाहविशेषप्रतिपत्त्यर्थमाह—

एकप्रदेशादिषु भाज्यः पुद्गलानाम् ॥14॥

§ 553. <sup>2</sup>एकः प्रदेश एकप्रदेशः । एकप्रदेश आदिर्येषां त इमे एकप्रदेशादयः । तेषु पुद्गलानामवगाहो भाज्यो विकल्प्यः । “अवयवेन विग्रह समुदायः समासार्थः”<sup>3</sup> इति एकप्रदेशोऽपि गृह्यते । तद्यथा—एकस्मिन्नाकाशप्रदेशे परमाणोरवगाहः । द्वयोरेकत्रोभयत्र च बद्धयोरबद्धयोश्च । त्रयाणां<sup>4</sup>मप्येकत्र द्वयोस्त्रिषु च बद्धानामबद्धानां च । एवं संख्येयासंख्येयानन्तप्रदेशानां स्कन्धानामेकसंख्येयासंख्येयप्रदेशेषु लोकाकाशेऽवस्थानं प्रत्येतव्यम् । ननु युक्तं तावदमूर्तयोर्धर्माधर्मयोरेकत्राविरोधेनावरोध इति । मूर्तिमतां पुद्गलानां कथम् ? इत्यत्रोच्यते—अवगाहनस्वभावत्वात्सूक्ष्मपरिणामाच्च मूर्तिमतामप्यवगाहो न विरुध्यते एकापवरके अनेकदीपप्रकाशावस्थानवत् । आगमप्रामाण्याच्च तथाऽध्यवसेयम् । तदुक्तम्—

“ओगाढगाढणिचिओ पुगलकाएहि सव्वदो लोगो ।

सुहुमेहि वादरेहि अणताणतेहि विवहेहि” ॥”

और अधर्म द्रव्यका अवगाह है । यद्यपि ये सब द्रव्य एक जगह रहते हैं तो भी अवगाह शक्ति के निमित्तसे इनके प्रदेश परस्पर प्रविष्ट होकर व्याघातको नहीं प्राप्त होते ।

§ 552. अब जो उक्त द्रव्योसे विपरीत है और जो अप्रदेशी है या सख्यात, असख्यात और अनन्तप्रदेशी है ऐसे मूर्तिमान् पुद्गलोके अवगाह विशेषका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

पुद्गलोंका अवगाह लोकाकाशके एक प्रदेश आदिमें विकल्पसे होता है ॥14॥

§ 553 एक और प्रदेश इन दोनोंका द्वन्द्व समास है । जिनके आदिमें एक प्रदेश है वे एक प्रदेश आदि कहलाते हैं । उनमें पुद्गलोका अवगाह विकल्पसे है । यहाँ पर विग्रह अवयवके साथ है किन्तु समासार्थ समुदायरूप लिया गया है, इसलिए एक प्रदेशका भी ग्रहण होता है । खुलासा इस प्रकार है—आकाशके एक प्रदेशमें एक परमाणुका अवगाह है । बन्धको प्राप्त हुए या खुले हुए दो परमाणुओंका आकाशके एक प्रदेशमें या दो प्रदेशों में अवगाह है । बन्धको प्राप्त हुए या खुले हुए तीन परमाणुओंका आकाशके एक, दो या तीन प्रदेशोंमें अवगाह है । इसी प्रकार मख्यात, असख्यात और अनन्त प्रदेशवाले स्कन्धोंका लोकाकाशके एक, सख्यात और असख्यान प्रदेशोंमें अवगाह जानना चाहिए । शंका—यह तो युक्त है कि धर्म और अधर्म द्रव्य अमूर्त हैं, इसलिए उनका एक जगह बिना विरोधके रहना बन जाता है, किन्तु पुद्गल मूर्त हैं इसलिए उनका बिना विरोधके एक जगह रहना कैसे बन सकता है ? समाधान—इनका अवगाहन स्वभाव है और सूक्ष्म रूपसे परिणमन हो जाता है, इसलिए एक डक्कनमें जिस प्रकार अनेक दीपकोंका प्रकाश रह जाना है उसी प्रकार मूर्तिमान् पुद्गलोका एक जगह अवगाह विरोधको प्राप्त नहीं होता । तथा आगम प्रमाणमें यह बात जानी जाती है । कहा भी है—

‘लोक सूक्ष्म और स्थूल अनन्तानन्त नाना प्रकारके पुद्गलकायोंसे चारो ओरसे खचा-खच भरा है ।’

1 मतामेकप्रदे- मु । 2. एक एव प्रदेश मु. । 3 पा म भा. 2, 2, 2, 24 । 4. -याणामेकत्र मु., ता. । 5. पचन्य. गा. 64 ।

§ 554. अथ जीवानां कथमवगाहनमित्यत्रोच्यते—

असंख्येयभागादिषु जीवानाम् ॥15॥

§ 555. 'लोकाकाशे' इत्यनुवर्तते । तस्यासंख्येयभागीकृतस्यैको भागोऽसंख्येयभाग इत्युच्यते । स आदिर्येषां तेऽसंख्येयभागादयः । तेषु जीवानामवगाहो वेदितव्यः । तद्यथा—एकस्मिन्नसंख्येयभागे एको जीवोऽवतिष्ठते । एव द्वित्रिचतुरादिष्वपि असंख्येयभागेषु आ सर्वलोकादवगाहः प्रत्येतव्यः । नानाजीवानां तु सर्वलोक एव । यद्येकस्मिन्नसंख्येयभागे एको जीवोऽवतिष्ठते, कथं ब्रह्मप्रमाणेनानन्तानन्तो जीवराशिः सशरीरोऽवतिष्ठते लोकाकाशे ? सूक्ष्मवादरभेदादवस्थानं प्रत्येतव्यम् । बादरास्तावत्सप्रतिघातशरीरा । सूक्ष्मास्तु सशरीरा<sup>1</sup> अपि सूक्ष्मभावादेवैकनिगोदजीवावगाहोऽपि प्रदेशे साधारणशरीरा अनन्तानन्ता वसन्ति । न ते परस्परेण बादरैश्च व्याहन्यन्त इति नास्त्यवगाहविरोधः<sup>2</sup> ।

§ 556. अत्राह लोकाकाशतुल्यप्रदेश एकजीव इत्युक्तम्, तस्य कथं लोकस्यासंख्येयभागादिषु वृत्तिः । ननु सर्वलोकव्याप्त्यैव भवितव्यमित्यत्रोच्यते—

प्रदेशसंहारविसर्पिभ्यां प्रदीपवत् ॥16॥

§ 557. अमूर्तस्वभावस्यात्मनोऽनादिवन्धं प्रत्येकत्वात् कथंचिन्मूर्ततां विश्रुतः कार्मणशरीर-

§ 554. अब जीवोका अवगाह किस प्रकार है इस बातको अगले सूत्रमे कहते हैं—

लोकाकाशके असंख्यातवै भाग आदिमें जीवोंका अवगाह है ॥15॥

§ 555. इस सूत्रमे 'लोकाकाशे' इस पदकी अनुवृत्ति होती है । उसके असंख्यात भाग करके जो एक भाग प्राप्त हो वह असंख्यातवाँ भाग कहलाता है । वह जिनके आदिमे है वे सब असंख्यातवे भाग आदि है । उनमे जीवोका अवगाह जानना चाहिए । वह इस प्रकार है—एक एक असंख्यातवे भागमे एक जीव रहता है । इस प्रकार दो, तीन और चार आदि असंख्यात भागो से लेकर सब लोकपर्यन्त एक जीवका अवगाह जानना चाहिए । किन्तु नाना जीवोंका अवगाह सब लोकमे ही होता है । शंका—यदि लोकके एक असंख्यातवे भागमे एक जीव रहता है तो संख्याकी अपेक्षा अनन्तानन्त सशरीर जीवराशि लोकाकाशमे कैसे रह सकती है ? समाधान—जीव दो प्रकारके हैं सूक्ष्म और बादर, अतः उनका लोकाकाशमे अवस्थान बन जाता है । जो बादर जीव है उनका शरीर तो प्रतिघात सहित होता है किन्तु जो सूक्ष्म है वे यद्यपि सशरीर है तो भी सूक्ष्म होनेके कारण एक निगोद जीव आकाशके जितने प्रदेशोंको अवगाहन करता है उतनेमे साधारण शरीरवाले अनन्तानन्त जीव रह जाते हैं । वे परस्परमे और बादरोंके साथ व्याघातको नहीं प्राप्त होते, इसलिए लोकाकाशमे अनन्तानन्त जीवोंके अवगाहमे कोई विरोध नहीं आता ।

§ 556 यहाँ पर शकाकारका कहना है कि जब एक जीवके प्रदेश लोकाकाशके बराबर बतलाये है तो लोकके असंख्यातवे भाग आदिमे एक जीव कैसे रह सकता है, उसे तो सब लोक को व्याप्त कर ही रहना चाहिए ? अब इस शकाका समाधान करनेके लिए जागेका सूत्र कहते हैं—

क्योकि प्रदीपके समान जीवके प्रदेशोका संकोच और विस्तार होने के कारण लोकाकाशके असंख्येयभागादिकमें जीवोंका अवगाह बन जाता है ॥16॥

§ 557 चूँकि आत्मा अमूर्त स्वभाव है तो भी अनादिकालीन बन्धके कारण एकपनेने

वशान्महदणु च शरीरमधितिष्ठतस्तद्वशात्प्रदेशसंहरणविसर्पणस्वभावस्य तावत्प्रमाणतायां सत्या-  
मसंख्येयभागादिषु वृत्तिरूपपद्यते, प्रदीपवत् । यथा निरावरणव्योमप्रदेशेऽनव<sup>1</sup>धृतप्रकाशपरिमाणस्य  
प्रदीपस्य शरावमणिकापवरकाद्यावरणवशात्तत्परिमाणतेति । अत्राह धर्मादीनामन्योन्यप्रदेशानु-  
प्रवेशात्संकरे<sup>2</sup> सति, एकत्वं प्राप्नोतीति ? तन्न; परस्परमत्यन्तसंश्लेषे सत्यपि स्वभावं न जहति ।  
उक्तं च—

“अण्णोण पविसता दिता ओगासमणमणस्स ।

मेलंता वि य णिच्च सगसब्भाव ण जहति ।”

§ 558. यद्येवं धर्मादीनां स्वभावभेद उच्यतामित्यत आह—

गतिस्थित्युपग्रहौ धर्माधर्मयोरुपकारः ॥17॥

§ 559. देशान्तरप्राप्तिहेतुर्गति । तद्विपरीता स्थितिः । उपगृह्यत इत्युपग्रहः । गतिश्च  
स्थितिश्च गतिस्थितौ । गतिस्थितौ एव उपग्रहौ गतिस्थित्युपग्रहौ । धर्माधर्मयोरिति कर्तृनिर्देशः ।  
उपक्रियत इत्युपकार । कः पुनरसौ ? गत्युपग्रहः स्थित्युपग्रहश्च । यद्येवं द्वित्वनिर्देशः प्राप्नोति ।  
नैष दोष ; सामान्येन व्युत्पादितः<sup>3</sup> शब्द उपात्तसंख्यः शब्दान्तरसंबन्धे सत्यपि न पूर्वोपात्तां संख्यां  
जहाति । यथा—“साधो कार्यं तप श्रुते” इति । एतदुक्तं भवति—गतिपरिणामिनां जीवपुद्गलानां  
गत्युपग्रहे कर्तव्ये धर्मास्तिकायः साधारणाश्रयो जलवन्मत्स्यगमने । तथा स्थितिपरिणामिनां

प्राप्त होनेसे वह मूर्त हो रहा है और कर्मण शरीरके कारण वह छोटे-बड़े शरीरमें रहता है,  
इसलिए वह प्रदेशोंके सकोच और विस्तार स्वभाववाला है और इसलिए शरीरके अनुसार  
दीपकके समान उसका लोकके असंख्यातवे भाग आदिमें रहना बन जाता है । जिस प्रकार  
निरावरण आकाश-प्रदेशमें यद्यपि दीपकके प्रकाशके परिमाणका निश्चय नहीं होता तथापि वह  
सकोरा, ठक्कन, तथा आवरण करनेवाले दूसरे पदार्थोंके आवरणके वशसे तत्परिमाण होता है  
उसी प्रकार प्रकृतमें जानना चाहिए । शंका—धर्मादिक द्रव्योंके प्रदेशोंका परस्पर प्रवेश होनेके  
कारण सकर होनेमें अभेद प्राप्त होता है ? समाधान—नहीं, क्योंकि परस्पर अत्यन्त संश्लेष  
सम्बन्ध हो जाने पर भी वे अपने-अपने स्वभाव को नहीं छोड़ते; इसलिए उनमें अभेद नहीं  
होता । कहा भी है—

‘सर्व द्रव्य परस्पर प्रविष्ट है, एक दूसरेको अवकाश देते हैं, और सदा मिलकर रह रहे  
हैं तो भी अपने स्वभावको नहीं छोड़ते ।’

§ 558 यदि ऐसा है तो धर्मादिक द्रव्योंका स्वभावभेद कहना चाहिए इसलिए आगेका  
सूत्र कहते हैं—

गति और स्थितिमें निमित्त होना यह क्रमसे धर्म और अधर्म द्रव्यका उपकार है ॥17॥

§ 559 एक स्थानसे दूसरे स्थानके प्राप्त करानेमें जो कारण है उसे गति कहते हैं ।  
स्थितिका स्वप्न इसमें उलटा है । उपग्रह शब्द उपकारका पर्यायवाची है जिसकी व्युत्पत्ति  
‘उपगृह्यते’ है । गति और स्थिति इन दोनोंमें द्वन्द्व समास है । गति और स्थिति ही उपग्रह हैं,  
इसलिए ‘गतिस्थित्युपग्रहौ’ यह सूत्रवचन कहा है । ‘धर्माधर्मयो.’ यह कर्ता अर्थमें पष्ठी निर्देश  
है । उपकारकी व्युत्पत्ति ‘उपक्रियते’ है । शंका—यह उपकार क्या है ? समाधान— गति उप-  
ग्रह और स्थिति उपग्रह यही उपकार है । शंका—यदि ऐसा है तो द्विवचनका निर्देश प्राप्त होता  
है ? समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि सामान्यसे ग्रहण किया गया शब्द जिस मध्याको  
प्राप्त कर लेता है दूसरे शब्दके सम्बन्ध होनेपर भी वह उस मध्याको नहीं छोड़ता । जैसे ‘साधो-

जीवपुद्गलानां स्थित्युपग्रहे कर्तव्ये अधर्मास्तिकायः साधारणाश्रय पृथिवीधातुरिवाश्वादिस्थिता-  
विति । ननु च 'उपग्रह' वचनमनर्थकम् 'उपकारः' इत्येवं<sup>1</sup> सिद्धत्वात् । 'गतिस्थितौ धर्माधर्म-  
योरुपकारः' इति ? नैष दोषः; यथासंख्यनिवृत्त्यर्थम् 'उपग्रह' वचनम् । धर्माधर्मयोर्गतिस्थित्योश्च  
यथासंख्यं भवति, एवं जीवपुद्गलानां यथासंख्यं प्राप्नोति धर्मस्योपकारो जीवानां गतिः अधर्म-  
स्योपकारः पुद्गलानां स्थितिरिति । तन्निवृत्त्यर्थमुपग्रहवचनं क्रियते । आह धर्माधर्मयोर्य उपकारः  
स आकाशस्य युक्तः; सर्वगतत्वादिति चेत् ? तदयुक्तम्; तस्यान्योपकारसद्भावात् । सर्वेषां धर्मा-  
दीनां द्रव्याणामवगाहनं तत्प्रयोजनम् । एकस्यानेकप्रयोजनकल्पनायां लोकालोकविभागाभावः ।  
भूमिजलादीन्येव तत्प्रयोजनसमर्थानि नार्थो धर्माधर्माभ्यामिति चेत् ? न, साधारणाश्रय इति  
विशिष्योक्तत्वात् । अनेककारणसाध्यत्वाच्चैकस्य कार्यस्य । तुल्यबलत्वात्तयोर्गतिस्थितिप्रतिबन्ध  
इति चेत् ? न, अप्रेरकत्वात् । अनुपलब्धेर्न तौ स्तः खरविषाणवदिति चेत् ? न, सर्वप्रवाद्यवि-  
प्रतिपत्तेः । सर्वे हि <sup>3</sup>प्रवादिनः प्रत्यक्षाप्रत्यक्षानर्थानभिवाञ्छन्ति । अस्मान्प्रति हेतोरसिद्धेश्च ।

कार्यं तप श्रुते' इस वाक्य मे 'कार्यम्' एकवचन और 'तप श्रुते' द्विवचन है । यही बात प्रकृतमे  
जानना चाहिए । इस सूत्रका यह अभिप्राय है कि जिस प्रकार मछलीके गमनमे जल साधारण  
निमित्त है उसी प्रकार गमन करते हुए जीव और पुद्गलोके गमनमे धर्मास्तिकाय साधारण  
निमित्त है । तथा जिस प्रकार घोड़ा आदिके ठहरनेमे पृथिवी साधारण निमित्त है उसी प्रकार  
ठहरनेवाले जीव और पुद्गलोके ठहरनेमे अधर्मास्तिकाय साधारण निमित्त है । शंका—सूत्रमे  
'उपग्रह' वचन निरर्थक है, क्योंकि 'उपकार' इसीसे काम चल जाता है । यथा—'गतिस्थितौ  
धर्माधर्मयोरुपकार' ? समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि यथाक्रमके निराकरण करनेके  
लिए 'उपग्रह' पद रखा है । जिस प्रकार धर्म और अधर्मके साथ गति और स्थितिका क्रमसे  
सम्बन्ध होता है उसी प्रकार जीव और पुद्गलोका क्रमसे सम्बन्ध प्राप्त होता है । यथा—धर्म  
द्रव्यका उपकार जीवकी गति है और अधर्म द्रव्यका उपकार पुद्गलोकी स्थिति है, अतः इसका  
निराकरण करनेके लिए सूत्रमे 'उपग्रह' पद रखा है । शंका—धर्म और अधर्म द्रव्यका जो उप-  
कार है उसे आकाशका मान लेना युक्त है, क्योंकि आकाश सर्वगत है ? समाधान—यह कहना  
युक्त नहीं है; क्योंकि आकाशका अन्य उपकार है । सब धर्मादिक द्रव्योको अवगाहन देना  
आकाशका प्रयोजन है । यदि एक द्रव्यके अनेक प्रयोजन माने जाते हैं तो लोकालोकके विभाग-  
का अभाव होता है, अतः धर्म और अधर्म द्रव्यका जो उपकार है वह आकाशका मानना युक्त  
नहीं । शंका—धर्म और अधर्म द्रव्यके जो प्रयोजन है पृथिवी और जल आदिक ही उनके करनेमे  
समर्थ हैं, अतः धर्म और अधर्म द्रव्यका मानना ठीक नहीं ? समाधान—नहीं, क्योंकि धर्म और  
अधर्म द्रव्य गति और स्थितिके साधारण कारण है यह विशेष रूपसे कहा है । तथा एक कार्य  
अनेक कारणोंसे होता है, इसलिए धर्म और अधर्म द्रव्यका मानना ठीक है । शंका—धर्म और  
अधर्म ये दोनों द्रव्य तुल्य बलवाले हैं, अतः गतिसे स्थितिका और स्थितिसे गतिका प्रतिबन्ध  
होना चाहिए ? समाधान—नहीं, क्योंकि ये अप्रेरक हैं । शंका—धर्म और अधर्म द्रव्य नहीं हैं,  
क्योंकि उनकी उपलब्धि नहीं होती, जैसे गधेके सींग ? समाधान—नहीं, क्योंकि इसमे सब  
वादियोंको विवाद नहीं है । तात्पर्य यह है कि जितने वादी हैं वे प्रत्यक्ष और परोक्ष दोनों  
प्रकारके पदार्थोंको स्वीकार करते हैं । इसलिए इनका अभाव नहीं किया जा सकता । दूसरे हम  
जैनोके प्रति 'अनुपलब्धि' हेतु असिद्ध है, क्योंकि जिनके सातिशय प्रत्यक्ष ज्ञानरूपी नेत्र विद्यमान



सर्वज्ञेन निरतिशयप्रत्यक्षज्ञानचक्षुषा धर्मादयः सर्वे उपलभ्यन्ते । तदुपदेशाच्च श्रुतज्ञानिभिरपि ।

§ 560. अत्राह, यद्यतीन्द्रिययोर्धर्मधर्मयोरुपकारसंबन्धेनास्तित्वमवधिप्रयते, तदनन्तरमुद्दिष्टस्य नभसोऽतीन्द्रियस्याधिगमे क उपकार इत्युच्यते—

आकाशस्यावगाहः ॥18॥

§ 561. 'उपकारः'<sup>1</sup> इत्यनुवर्तते । जीवपुद्गलादीनामवगाहिनामवकाशदानमवगाह आकाशस्योपकारो वेदितव्यः । आह, जीवपुद्गलानां क्रियावतासवगाहिनामवकाशदानं युक्तम् । धर्मास्ति कायादयः पुनर्निष्क्रिया नित्यसंबन्धास्तेषां कथमवगाह इति चेत् ? न; उपचारतस्तत्सिद्धेः । यथा गमनाभावेऽपि 'सर्वगतआकाशम्' इत्युच्यते, सर्वत्र सद्भावात्, एवं धर्माधर्मावपि अवगाह क्रियाभावेऽपि सर्वत्र व्याप्तिदर्शनादवगाहिनावित्युपचर्यते । आह यद्यवकाशदानमस्य स्वभावो वज्रादिभिल्लोण्टादीनां भिर्यादिभिर्गवादीनां च व्याघातो न प्राप्नोति । दृश्यते च व्याघातः । तस्मादस्यावकाशदानं हीयते इति ? नैष दोषः ; वज्रलोण्टादीनां स्थूलानां परस्परव्याघात इति नास्यावकाशदानसामर्थ्यं हीयते, तत्रावगाहिनामेव व्याघातात् । वज्रादयः पुनः स्थूलत्वात्परस्परं प्रत्यवकाशदानं कुर्वन्तीति नासावाकाशदोषः । ये खलु पुद्गलाः सूक्ष्मास्ते<sup>2</sup> परस्परं प्रत्यवकाशदानं कुर्वन्ति । यद्येवं नैदमाकाशस्यासाधारणं लक्षणम्; इतरेषामपि तत्सदृशावादिति ? तन्न; सर्वव्याप्यार्थानां

है ऐसे सर्वज्ञ देव सब धर्मादिक द्रव्योको प्रत्यक्ष जानते हैं और उनके उपदेशसे श्रुतज्ञानी भी जानते हैं ।

§ 560 यदि अतीन्द्रिय धर्म और अधर्म द्रव्यका उपकारके सम्बन्धसे अस्तित्व स्वीकार किया जाता है तो इनके अनन्तर जो अतीन्द्रिय आकाश द्रव्य कहा है, ऐसा कौन-सा उपकार है जिसमे उसका ज्ञान होता है ? अब इसी बातके बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

अवकाश देना आकाशका उपकार है ॥18॥

§ 561 इस सूत्रमे 'उपकार' इस पदकी अनुवृत्ति होती है । अवगाहन करनेवाले जीव और पुद्गलोको अवकाश देना आकाशका उपकार जानना चाहिए । शंका—अवगाहन स्वभाव वाले जीव और पुद्गल क्रियावान् है इसलिए इनको अवकाश देना युक्त है परन्तु धर्मादिक द्रव्य निष्क्रिय और नित्य सम्बन्धवाले है, उनका अवगाह कैसे बन सकता है ? समाधान—नहीं, क्योंकि उपचारसे इसकी सिद्ध होती है । जैसे गमन नहीं करने पर भी आकाश सर्वगत कहा जाता है, क्योंकि वह सर्वत्र पाया जाता है इसी प्रकार यद्यपि धर्म और अधर्म द्रव्यमे अवगाहरूप क्रिया नहीं पायी जाती तो भी लोकाकाशमे वे सर्वत्र व्याप्त है, अतः वे अवगाही है ऐसा उपचार कर लिया जाता है । शंका—यदि अवकाश देना आकाशका स्वभाव है तो वज्रादिकसे लोढा आदिकका और भीत आदिकसे गाय आदिका व्याघात नहीं प्राप्त होता है, किन्तु व्याघात तो देखा जाना है । इससे मालूम होना है कि अवकाश देना आकाशका स्वभाव नहीं ठहरना ? समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि वज्र और लोढा आदि स्थूल पदार्थ है, इसलिए उनका आपसमे व्याघात होता है, अतः आकाशकी अवकाश देने रूप सामर्थ्य नहीं नष्ट होनी । यहाँ जो व्याघात दिग्राई देता है वह अवगाहन करनेवाले पदार्थोंका ही है । तात्पर्य यह है कि वज्रादिक स्थूल पदार्थ हैं, इसलिए वे परस्पर अवकाश नहीं देते, यह कुछ आकाशका दोष नहीं है । हाँ, जो पुद्गल सूक्ष्म होते हैं वे परस्पर अवकाश देते हैं । शंका—यदि ऐसा है तो यह आकाशका

1. उपकार इति वर्तते आ., ता., ना. । 2. -नेऽपि परस्य- आ, दि. 1, दि. 2 । 3. -क्षणमिति परे- आ., दि. 1, दि. 2 ।

साधारणावगाहनहेतुत्वमस्यासाधारणं लक्षणमिति नास्ति दोषः । अलोकाकाशे तद्भावादभाव इति चेत् ? न, स्वभावापरित्यागात् ।

§ 562. उक्त आकाशस्योपकारः । अथ तदनन्तरोद्दिष्टानां पुद्गलानां कं उपकार इत्युच्यते—

शरीरवाङ्मनःप्राणापानाः पुद्गलानाम् ॥19॥

§ 563. इदमयुक्तं वर्तते । किमत्रायुक्तम् ? पुद्गलानां क उपकार इति परिप्रश्ने पुद्गलानां लक्षणमुच्यते,<sup>1</sup> शरीरादीनि पुद्गलमयानीति ? नैतदयुक्तम्, पुद्गलानां लक्षणमुत्तरत्र<sup>2</sup> वक्ष्यते । इदं तु जीवान् प्रति पुद्गलानामुपकारप्रतिपादनार्थमेवेति उपकारप्रकरणे उच्यते । शरीराण्युक्तानि । औदारिकादीनि सौक्ष्म्यादप्रत्यक्षाणि । तदुदयापादित<sup>3</sup>वृत्तीन्युपचयशरीराणि कानिचित्प्रत्यक्षाणि कानिचिदप्रत्यक्षाणि । एतेषां कारणभूतानि कर्माण्यपि शरीरग्रहणेन गृह्यन्ते । एतानि पौद्गलिकानीति कृत्वा जीवानामुपकारे पुद्गलाः प्रवर्तन्ते । स्यान्मतं कर्मणमपौद्गलिकम्, अनाकारत्वाद्<sup>4</sup> । आकारवतां हि औदारिकादीनां पौद्गलिकत्वं युक्तमिति ? तन्न; तदपि पौद्गलिकमेव; तद्विपाकस्य मूर्तिमत्संबन्धनिमित्तत्वात् । दृश्यते हि व्रीह्यादीनामुदकादिवर्षसंबन्धप्रापितपरिपाकानां पौद्गलिकत्वम् । तथा कर्मणमपि गुडकण्टकादिमूर्तिमद्द्रव्योपनिपाते सति विपच्यमानत्वात्पौद्-

असाधारण लक्षण नहीं रहता, क्योंकि दूसरे पदार्थोंमें भी इसका सद्भाव पाया जाता है ? समाधान—नहीं क्योंकि, आकाश द्रव्य सब पदार्थोंको अवकाश देने में साधारण कारण है यही इसका असाधारण लक्षण है, इसलिए कोई दोष नहीं है । शका—अलोकाकाशमें अवकाशदान रूप स्वभाव नहीं पाया जाता, इससे ज्ञात होता है कि यह आकाशका स्वभाव नहीं है ? समाधान—नहीं, क्योंकि कोई भी द्रव्य अपने स्वभाव का त्याग नहीं करता ।

§ 562 आकाश द्रव्यका उपकार कहा । अब उसके अनन्तर कहे गये पुद्गलोका क्या उपकार है, यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

शरीर, वचन, मन और प्राणापान यह पुद्गलोका उपकार है ॥19॥

§ 563 शंका—यह अयुक्त है । प्रतिशंका—क्या अयुक्त है ? शका—पुद्गलोका क्या उपकार है यह प्रश्न था पर उसके उत्तरमें 'शरीरादिक पुद्गलमय हैं' इस प्रकार पुद्गलों का लक्षण कहा जाता है ? समाधान—यह अयुक्त नहीं है, क्योंकि पुद्गलोका लक्षण आगे कहा जायगा, यह सूत्र तो जीवोंके प्रति पुद्गलोंके उपकारका कथन करनेके लिए ही आया है, अतः उपकार प्रकरणमें ही यह सूत्र कहा है । औदारिक आदि पाँचों शरीरोंका कथन पहले कर आये हैं । वे सूक्ष्म होनेसे इन्द्रियगोचर नहीं हैं । किन्तु उनके उदयसे जो उपचय शरीर प्राप्त होते हैं उनमेंमें कुछ शरीर इन्द्रियगोचर हैं और कुछ इन्द्रियातीत हैं । इन पाँचों शरीरोंके कारणभूत जो कर्म हैं उनका भी शरीर पदके ग्रहण करनेसे ग्रहण हो जाता है । ये सब शरीर पौद्गलिक हैं ऐसा समझकर जीवोंका उपकार पुद्गल करते हैं यह कहा है । शंका—आकाशमें समान कर्मण शरीरोंका कोई आकार नहीं पाया जाता, इसलिए उसे पौद्गलिक मानना युक्त नहीं है । हाँ, जो औदारिक आदिक शरीर आकारवाले हैं उनको पौद्गलिक मानना युक्त है ? समाधान—यह कहना ठीक नहीं है, क्योंकि कर्मण शरीर भी पौद्गलिक ही है, क्योंकि उनका पत्र मृत्तिगन् पदार्थोंसे सम्बन्धसे होता है । यह तो स्पष्ट दिखाई देता है कि जलादिके सम्बन्धमें पतनेवाले धान आदि

1. -च्यते भवता शरी- मु । 2 -रत्र स्पर्शरसगन्धस्पर्शवत् पुद्गला इत्यत्र यदन्तो न । 3 -वर्षा- (तदुदयोपपादित) वृत्ती- मु । 4 -आकारत्वादाकारवत् । अकार- मु ।

गलिकमित्यवसेयम् । वाग् द्विविधा—द्रव्यवाग् भाववागिति । तत्र भाववाक् तावद्वीर्यान्तरायमति-  
श्रुतज्ञानावरणक्षयोपशमाङ्गोपाङ्गनामलाभनिमित्तत्वात् पौद्गलिकी । तदभावे तद्वृत्त्यभावात् ।  
तत्सामर्थ्योपेतैर्न क्रियावतात्मना प्रेर्यमाणा पुद्गला वाक्त्वेन विपरिणमन्त इति द्रव्यवागपि  
पौद्गलिकी; श्रोत्रेन्द्रियविषयत्वात् । इतरेन्द्रियविषया कस्मान्न भवति । तद्ग्रहणायोग्यत्वात् ।  
घ्राणग्राह्ये गन्धद्रव्ये रसाद्यनुपलब्धवत् । अमूर्ता वागिति चेत् ? न; मूर्तिमद्ग्रहणावरोधव्या-  
घाताभिभवादिदर्शनान्मूर्तिमत्त्वसिद्धेः । मनो द्विविधं द्रव्यमनो भावमनश्चेति । भावमनस्तावल्ल-  
ब्ध्युपयोगलक्षणं पुद्गलावलम्बनत्वात् पौद्गलिकम् । द्रव्यमनश्च, ज्ञानावरणवीर्यान्तरायक्षयोपश-  
माङ्गोपाङ्गनामलाभप्रत्यया गुणदोषविचारस्मरणादिप्रणिधानाभिमुखस्यात्मनोऽनुग्राहकाः पुद्गला  
मनस्त्वेन परिणता इति पौद्गलिकम् । कश्चिदाह मनो द्रव्यान्तरं रूपादिपरिणामरहितमणुमात्रं  
तस्य पौद्गलिकत्वमयुक्तमिति ? तदयुक्तम् । कथम् ? उच्यते—तदिन्द्रियेणात्मना च संबद्धं वा  
स्यादसंबद्धं वा । यद्यसंबद्धम्, तन्नात्मन उपकारकं भवितुमर्हति इन्द्रियस्य च साचिव्यं न करोति ।  
अथ संबद्धम्, एकस्मिन् प्रदेशे संबद्धं सत्तदणु इतरेषु प्रदेशेषु उपकार न कुर्यात् । अदृष्टवशा-  
दस्य अलातचक्रवत्परिभ्रमणमिति चेत् । न; तत्सामर्थ्याभावात् । अमूर्तस्यात्मनो निष्क्रिय-  
स्यादृष्टो गुणः, स निष्क्रियः सन्नन्यत्र क्रियारम्भे न समर्थः । दृष्टो हि वायुद्रव्यविशेष

पौद्गलिक है । उसी प्रकार कर्मण शरीर भी गुड और काँटे आदि मूर्तिमान् पदार्थोंके मिलने पर  
फल देते हैं, इससे ज्ञात होता है कि कर्मण शरीर भी पौद्गलिक है । वचन दो प्रकार का है—द्रव्य-  
वचन और भाववचन । इनमें-से भाववचन वीर्यान्तराय और मतिज्ञानावरण तथा श्रुतज्ञानावरण  
कर्मोंके क्षयोपशम और अगोपाग नामकर्मके निमित्तसे होता है, इसलिए वह पौद्गलिक है, क्योंकि  
पुद्गलोके अभावमे भाववचनका सद्भाव नहीं पाया जाता । चूँकि इस प्रकारकी सामर्थ्यसे युक्त  
क्रियावाले आत्माके द्वारा प्रेरित हो कर पुद्गल वचनरूपसे परिणमन करते हैं, इसलिए द्रव्य वचन  
भी पौद्गलिक है । दूसरे द्रव्य वचन श्रोत्र इन्द्रियके विषय है, इससे भी ज्ञात होता है कि वे पौद्गलिक  
हैं । शंका—वचन इतर इन्द्रियोके विषय क्यों नहीं होते ? समाधान—घ्राण इन्द्रिय गन्धको ग्रहण  
करती है उससे जिस प्रकार रसादिककी उपलब्धि नहीं होती उसी प्रकार इतर इन्द्रियोमें वचनके  
ग्रहण करनेकी योग्यता नहीं है । शंका—वचन अमूर्त है ? समाधान—नहीं, क्योंकि वचनोका  
मूर्त इन्द्रियोके द्वारा ग्रहण होता है, वे मूर्त भीत आदिके द्वारा रुक जाते हैं, प्रतिकूल वायु आदिके  
द्वारा उनका व्याघात देखा जाता है तथा अन्य कारणोंसे उनका अभिभव आदि देखा जाता है ।  
उससे शब्द मूर्त सिद्ध होते हैं । मन दो प्रकारका है—द्रव्यमन और भावमन । लब्धि और उपयोग-  
लक्षण भावमन पुद्गलोके आत्मन्वसे होता है, इसलिए पौद्गलिक है । तथा ज्ञानावरण और  
वीर्यान्तरायके क्षयोपशमसे तथा अगोपाग नामकर्मके निमित्तसे जो पुद्गल गुण-दोषका विचार  
और स्मरण आदि उपयोगके सम्मुख हुए आत्माके उपकारक है वे ही मनरूपसे परिणत होते हैं,  
अतः द्रव्यमन भी पौद्गलिक है । शंका—मन एक स्वतन्त्र द्रव्य है । वह रूपादिरूप परिणमनसे  
रहित है और अणुमात्र है, इसलिए उसे पौद्गलिक मानना अयुक्त है । समाधान—शकाकार-  
का इस प्रकार कहना अयुक्त है । खुलासा इस प्रकार है—वह मन आत्मा और इन्द्रियोंसे सम्बद्ध  
है या असम्बद्ध । यदि असम्बद्ध है तो वह आत्माका उपकारक नहीं हो सकता और इन्द्रियोंकी  
सहायता भी नहीं कर सकता । यदि सम्बद्ध है तो जिस प्रदेशमें वह अणु मन सम्बद्ध है उस  
प्रदेशको छोड़ कर इतर प्रदेशोंका उपकार नहीं कर सकता । शंका—अदृष्ट नामका एक गुण है  
उसके वशमें वह मन अलातचक्रके समान सब प्रदेशोंमें घूमना रहता है ? समाधान—नहीं,  
क्योंकि अदृष्ट नामके गुणमें इस प्रकारकी सामर्थ्य नहीं पायी जाती । यतः अमूर्त और निष्क्रिय

क्रियावान्स्पर्शवान्प्राप्त<sup>1</sup>वनस्पतौ परिस्पन्दहेतुस्तद्विपरीतलक्षणश्चायमिति क्रियाहेतुत्वाभावः । वीर्यान्तरायज्ञानावरणक्षयोपशमाङ्गोपाङ्गनामोदयापेक्षि<sup>2</sup>णात्मना उदस्यमानः कोष्ठचो वायु-  
रुच्छ्वासलक्षणः प्राण इत्युच्यते । तेनैवात्मना बाह्यो वायुरभ्यन्तरीक्रियमाणो निश्वासलक्षणोऽ-  
पान इत्याख्यायते । एव तावप्यात्मानुग्राहिणौ; जीवितहेतुत्वात् । तेषां मनःप्राणापानानां मूर्ति-  
मत्त्वमवसेयम् । कुतः<sup>3</sup> ? मूर्तिमद्भिः प्रतिघातादिदर्शनात् । प्रतिभयहेतुभिरशनिपातादिभिर्मनस  
प्रतिघातो दृश्यते । सुरादिभिश्चाभिभवः ।<sup>4</sup> हस्ततलपटादिभिरास्यसंवरणात्प्राणापानयोः प्रतिघात  
उपलभ्यते । श्लेष्मणा चाभिभवः । न चामूर्तस्य मूर्तिमद्भिरभिघातादयः स्युः । अत एवात्मास्तित्व-  
सिद्धिः । यथा यन्त्रप्रतिमाचेष्टितं प्रयोक्तुरस्तित्वं गमयति तथा प्राणापानादिकर्मापि क्रियावन्त-  
मात्मान साधयति ।

§ 564. किमेतावानेव पुद्गलकृत उपकार आहोस्विदन्योऽप्यस्तीत्यत आह—

सुखदुःखजीवितमरणोपग्रहाश्च ॥20॥

§ 565. <sup>5</sup>सदसद्वेद्योदयेऽन्तरङ्गहेतौ सति बाह्यद्रव्यादिपरिपाकनिमित्तवशादुत्पद्यमानः  
प्रीतिपरितापरूप परिणामः सुखदुःखमित्याख्यायते । भवधारणकारणायुराख्यकर्मोदयाद् भव-

आत्माका अदृष्ट गुण है । अतः यह गुण भी निष्क्रिय है, इसलिए अन्यत्र क्रियाका आरम्भ करनेमें असमर्थ है । देखा जाता है कि वायु नामक द्रव्य विशेष स्वयं क्रियावाला और स्पर्शवाला होकर ही वनस्पतिमें परिस्पन्दका कारण होता है, परन्तु यह अदृष्ट उससे विपरीत लक्षणवाला है, इस लिए यह क्रियाका हेतु नहीं हो सकता । वीर्यान्तराय और ज्ञानावरणके क्षयोपशम तथा अगोपाग नामकर्मके उदयकी अपेक्षा रखनेवाला आत्मा कोष्ठगत जिस वायुको बाहर निकालता है उच्छ्-  
वासलक्षण उस वायुको प्राण कहते हैं । तथा वही आत्मा बाहरी जिस वायुको भीतर करता है निश्वासलक्षण उस वायुको अपान कहते हैं । इस प्रकार ये प्राण और अपान भी आत्माका उप-  
कार करते हैं, क्योंकि इनसे आत्मा जीवित रहता है । ये मन, प्राण और अपान मूर्त हैं, क्योंकि दूसरे मूर्तपदार्थोंके द्वारा इनका प्रतिघात आदि देखा जाता है । जैसे—प्रतिभय पैदा करनेवाले बिजलीपात आदिके द्वारा मनका प्रतिघात होता है और सुरा आदिके द्वारा अभिभव । तथा हस्ततल और वस्त्र आदिके द्वारा मुखके ढँक लेनेसे प्राण और अपानका प्रतिघात उपलब्ध होता है और कफके द्वारा अभिभव । परन्तु अमूर्तका मूर्त पदार्थोंके द्वारा अभिघात आदि नहीं हो सकता, इससे प्रतीत होता है कि ये सब मूर्त हैं । तथा इसीसे आत्माके अस्तित्वकी सिद्धि होती है । जैसे यन्त्रप्रतिमाकी चेष्टाएँ अपने प्रयोक्ताके अस्तित्वका ज्ञान कराती हैं उसी प्रकार प्राण और अपान आदि रूप कार्य भी क्रिया वाले आत्माके अस्तित्वके साधक हैं ।

§ 564. क्या पुद्गलोका इतना ही उपकार है या और भी उपकार है, इस बातके बतलाने के लिए अब आगेका सूत्र कहते हैं—

सुख, दुःख जीवित और मरण ये भी पुद्गलोंके उपकार हैं ॥ 20 ॥

§ 565. सात्ता और असात्ताके उदयरूप अन्तरंग हेतुके रहते हुए बाह्य द्रव्यादिके परि-  
पाकके निमित्तसे जो प्रीति और परितापरूप परिणाम उत्पन्न होते हैं वे सुख और दुःख कहे जाते

1. प्राप्त वन- आ, दि 1, दि 2, ता., ना । 2 -पेक्षणा- आ, दि 1, दि 2 । 3 कुत । प्रतिघा-  
ता । 4. हस्ततलपटादि- ता, ना मु । 5 -वेद्येज्ज- मु ।

स्थितिमादधानस्य जीवस्य पूर्वोक्तप्राणापानक्रियाविशेषाव्युच्छेदो जीवितमित्युच्यते । तदुच्छेदो मरणम् । एतानि सुखादीनि जीवस्य पुद्गलकृत उपकारः<sup>1</sup>; मूर्तिमद्वेतुसंनिधाने सति तदुत्पत्तेः । उपकाराधिकारात् 'उपग्रह'वचनमनर्थकम् ? नानर्थकम् । स्वोपग्रहप्रदर्शनार्थमिदम् । पुद्गलानां पुद्गलकृत उपकार इति । तद्यथा—कांस्यादीनां भस्मादिभिर्जलादीनां कतकादिभिरयःप्रभृतीनामुदकादिभिरुपकारः क्रियते । 'च'शब्दः किमर्थः ? समुच्चयार्थः । अन्योऽपि पुद्गलकृत उपकारोऽस्तीति समुच्चयीयते । यथा शरीराणि एवं चक्षुरादीनीन्द्रियाण्यपीति ।

§ 566. एवमाद्यमजीवकृतमुपकारं प्रदर्श्य जीवकृतोपकारप्रदर्शनार्थमाह—

परस्परोपग्रहो जीवानाम् ॥21॥

§ 567. 'परस्पर'शब्दः कर्मव्यतिहारे वर्तते । कर्मव्यतिहारश्च क्रियाव्यतिहारः । परस्पर-स्योपग्रहः परस्परोपग्रहः । जीवानामुपकारः । कः पुनरसौ ? स्वामी भृत्यः, आचार्यः शिष्यः, इत्येवमादिभावेन वृत्तिः परस्परोपग्रहः । स्वामी तावद्वित्तत्यागादिना भृत्यानामुपकारे वर्तते । भृत्याश्च हितप्रतिपादनेनाहितप्रतिषेधेन च । आचार्य उभयलोकफलप्रदोपदेशदर्शनेन तदुपदेश-विहितक्रियानुष्ठापनेन च शिष्याणामनुग्रहे वर्तते । शिष्या अपि तदानुकूल्यवृत्त्या आचार्याणाम्<sup>2</sup> ।

हैं । पर्यायिके धारण करनेमें कारणभूत आयुर्कर्मके उदयसे भवस्थितिको धारण करनेवाले जीवके पूर्वोक्त प्राण और अपानरूप क्रिया विशेष का विच्छेद नहीं होना जीवित है । तथा उसका उच्छेद मरण है । ये सुखादिक जीवके पुद्गलकृत उपकार हैं, क्योंकि मूर्त कारणोंके रहने पर ही इनकी उत्पत्ति होती है । शंका—उपकारका प्रकरण होनेसे सूत्रमें उपग्रह शब्दका प्रयोग करना निष्फल है ? समाधान—निष्फल नहीं है, क्योंकि स्वतः के उपकारके दिखलानेके लिए सूत्रमें उपग्रह शब्दका प्रयोग किया है । पुद्गलोका भी पुद्गलकृत उपकार होता है । यथा—कांसे आदिका राख आदिके द्वारा, जल आदिका कतक आदिके द्वारा और लौह आदिका जल आदिके द्वारा उपकार क्रिया जाता है । शंका—सूत्रमें 'च' शब्द किस लिए दिया है ? समाधान—समुच्चयके लिए । पुद्गलकृत और भी उपकार है इसके समुच्चयके लिए सूत्र में 'च' शब्द दिया है । जिस प्रकार शरीर आदिक पुद्गलकृत उपकार हैं उसी प्रकार चक्षु आदि इन्द्रियाँ भी पुद्गलकृत उपकार हैं ।

§ 566. इस प्रकार पहले अजीवकृत उपकारको दिखलाकर अब जीवकृत उपकारके दिखलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

परस्पर निमित्त होना यह जीवोंका उपकार है ॥21॥

§ 567 परस्पर यह शब्द कर्म व्यतिहार अर्थमें रहता है । और कर्मव्यतिहारका अर्थ क्रियाव्यतिहार है । परस्परका उपग्रह परस्परोपग्रह है । यह जीवोंका उपकार है । शंका—वह क्या है ? समाधान—स्वामी और सेवक तथा आचार्य और शिष्य इत्यादि रूपसे वर्तन करना परस्परोपग्रह है । स्वामी तो धन आदि देकर सेवकका उपकार करता है और सेवक हित का कथन करके तथा अहितका निषेध करके स्वामीका उपकार करता है । आचार्य दोनों लोक में सुखदायी उपदेश-द्वारा तथा उस उपदेशके अनुसार क्रियामें लगाकर शिष्योंका उपकार करता है और शिष्य भी आचार्यके अनुकूल प्रवृत्ति करके आचार्यका उपकार करते हैं । शंका—उपकारका अधिकार है, इसलिए सूत्रमें फिर से 'उपग्रह' शब्द किसलिए दिया है ? समाधान—पिछले

उपकाराधिकारे पुनः 'उपग्रह'वचनं किमर्थम् ? पूर्वोक्तसुखादिचतुष्टयप्रदर्शनार्थं पुनः 'उपग्रह'वचनं क्रियते<sup>1</sup> । सुखादीन्यपि जीवानां जीवकृत उपकार इति ।

सूत्रमे जो सुखादिक चार कह आये है उनके दिखलानेके लिए फिरसे 'उपग्रह' शब्द दिया है । तात्पर्य यह है कि सुखादिक भी जीवोके जीवकृत उपकार हैं ।

विशेषार्थ—यहाँ उपकार के प्रकरणमे कौन द्रव्य अन्यका क्या उपकार करता है इस बातका निर्देश किया गया है, इसलिए विचारणीय प्रश्न यह है कि क्या अन्य द्रव्य अपनेसे भिन्न दूसरे द्रव्यका भला-बुरा कुछ कर सकता है। यदि कर सकता है तो यह मान लिया जाय कि जैन-दर्शनमे ईश्वरवादका निषेध क्यों किया गया है ? यह तो मानी हुई बात है कि एक द्रव्यके ओ गुण और पर्याय होते हैं वे उसे छोड़कर अन्य द्रव्यमे प्रविष्ट नहीं होते । इसलिए एक द्रव्य अपने से भिन्न दूसरेका उपकार करता है यह विचारणीय हो जाता है । जिन दर्शनोने ईश्वरवादको स्वीकार किया है वे प्रत्येक कार्यके प्रेरक रूपसे ईश्वरको निमित्त कारण मानते हैं । उनका कहना है कि यह प्राणी अज्ञ है, अपने सुख-दुःखका स्वामी नहीं है । ईश्वरकी प्रेरणावश स्वर्ग जाता है या नरक । इसमे स्वर्ग और नरक आदि गतियोंकी प्राप्ति जीवको होती है यह बात स्वीकार की गयी है, तथापि उनकी प्राप्तिमे ईश्वरका पूरा हाथ रहता है । अगर ईश्वर चाहे तो जीवको इन गतियोमे आनेसे बचा भी सकता है । इसी अभिप्रायसे एक द्रव्यको अन्य द्रव्यका उपकारक माना है तब तो ईश्वरवादका निषेध करना न करनेके बराबर होता है और यदि इस उपकार प्रकरणका कोई भिन्न अभिप्राय है तो उनका दार्शनिक विश्लेषण होना अत्यावश्यक है । आगे सक्षेपमे इसी बातपर प्रकाश डाला जाता है—

लोकमे जितने द्रव्य है वे सब अपने-अपने गुण और पर्यायोको लिये हुए हैं । द्रव्यदृष्टिसे वे अनन्त काल पहले जैसे थे आज भी वैसे ही हैं और आगे भी वैसे ही बने रहेंगे । किन्तु पर्यायदृष्टिसे वे सदा परिवर्तनशील हैं । उनका यह परिवर्तन द्रव्यकी मर्यादाके भीतर ही होता है । प्रत्येक द्रव्यका यह स्वभाव है । इसलिए प्रत्येक द्रव्यमे जो भी परिणाम होता है वह अपनी-अपनी योग्यतानुसार ही होता है । ससारी जीव पुद्गल द्रव्यसे बँधा हुआ है यह भी अपनी योग्यताके कारण ही कालान्तरमे मुक्त होता है यह भी अपनी योग्यतानुसार ही । तथापि प्रत्येक द्रव्यके इस योग्यतानुसार कार्यके होनेमे बाह्य पदार्थ निमित्त माना जाता है । जैसे बालक मे पढ़नेकी योग्यता है, इसलिए उसे अध्यापक व पुस्तक आदिका निमित्त मिलने पर वह पढ़कर विद्वान् बनता है, इसलिए ये अध्यापक आदि उसके निमित्त हैं । पर तत्त्वतः विचार करने पर ज्ञात होता है कि यहाँ कुछ अध्यापक या पुस्तक आदिने बालककी आत्मामे बुद्धि नहीं उत्पन्न कर दी । यदि इन बाह्य पदार्थोमे बुद्धि उत्पन्न करनेकी योग्यता होती तो जितने बालक उस अध्यापकके पास पढ़ते हैं उन सबमें वह बुद्धि उत्पन्न कर सकता था । पर देखा जाता है कि कोई मूर्ख रहता है, कोई अल्पज्ञानी हो पाता है और कोई महाज्ञानी हो जाता है । एक ओर तो अध्यापकके बिना बालक पढ़ नहीं पाता और दूसरी ओर यदि बालकमे बुद्धिके प्रादुर्भाव होनेकी योग्यता नहीं है तो अध्यापकके लाख चेष्टा करने पर भी वह मूर्ख बना रहता है । इससे ज्ञात होता है कि कार्यकी उत्पत्तिमे अध्यापक निमित्त तो है पर वह परमार्थसे प्रेरक नहीं । ईश्वरकी मान्यतामे प्रेरकतापर बल दिया गया है और यहाँ उपकार प्रकरणमे बाह्य निमित्तको तो स्वीकार किया गया है पर उसे परमार्थ से प्रेरक नहीं माना है । यहाँ उपकार प्रकरणके ग्रथित करनेका यही अभिप्राय है ।

1 क्रियते । आह यद्यवश्यं ता., ना. ।



§ 568. आह, यद्यवश्यं सतोपकारिणा भवितव्यम्; संज्ञक कालोऽभिमतस्तस्य क उपकार इत्यत्रोच्यते—

वर्तनापरिणामक्रियाः परत्वापरत्वे च कालस्य ॥22॥

§ 569. वृत्तेर्णिजतन्तात्कर्मणि भावे वा युटि स्त्रीलिङ्गे वर्तनेति भवति । वर्त्यते<sup>1</sup> वर्तनमात्रं वा वर्तना इति । धर्मादीनां द्रव्याणां स्वपर्यायनिवृत्तिं प्रति स्वात्मनैव वर्तमानानां बाह्योपग्रहाद्विना तद्बृत्त्यभावात्तत्प्रवर्तनोपलक्षितः काल इति कृत्वा वर्तना कालस्योपकारः । को णिजर्थः ? वर्तते द्रव्यपर्यायस्तस्य वर्तयिता कालः । यद्येवं कालस्य क्रियावत्त्वं प्राप्नोति । यथा शिष्योऽधीते, उपाध्यायोऽध्यापयतीति ? नैष दोषः ; निमित्तमात्रेऽपि हेतुकर्तृव्यपदेशो दृष्टः । यथा “<sup>2</sup>कारीषोऽग्निरध्यापयति<sup>3</sup> । एवं कालस्य हेतुकर्तृता । स कथं काल इत्यवसीयते ? समयादीनां क्रियाविशेषाणां समयादिभिर्निर्वर्त्यमानानां च पाकादीनां समयः पाक इत्येवमादि<sup>4</sup> स्वसंज्ञारूढिसद्भावेऽपि समयः कालोऽनपाकः<sup>5</sup> काल इति अध्यारोप्यमाणः कालव्यपदेशस्तद्व्यपदेशनिमित्तस्य कालस्यास्तित्वं गमयति । कुत ? गौणस्य मुख्यापेक्षत्वात् । द्रव्यस्य पर्यायो धर्मान्तरनिवृत्तिधर्मान्तराजननरूपः अपरिस्पन्दात्मकः परिणामः । जीवस्य क्रोधादिः, पुद्गलस्य वर्णादिः । धर्माधर्माकाशानामगुरुलघु-

§ 568 यदि ऐसा है कि जो है उसे अवश्य उपकारी होना चाहिए तो काल भी सद्रूप माना गया है इसलिए उसका क्या उपकार है, इसी बातके बतलानेके लिए अब आगेका सूत्र कहते हैं ।

वर्तना, परिणाम, क्रिया, परत्व और अपरत्व ये कालके उपकार हैं ॥22॥

§ 569 णिजन्त वृत्ति धातुसे कर्म या भावमे ‘युट्’ प्रत्ययके करुनेपर स्त्रीलिङ्गमे वर्तना शब्द वनता है जिसकी व्युत्पत्ति ‘वर्त्यते’ या वर्तनमात्रम् होती है । यद्यपि धर्मादिक द्रव्य अपनी नवीन पर्यायिके उत्पन्न करनेमे स्वयं प्रवृत्त होते हैं तो भी उनकी वृत्ति बाह्य सहकारी कारणके बिना नहीं हो सकती, इसलिए उसे प्रवर्तनिवाला काल है ऐसा मान कर वर्तना कालका उपकार कहा है । शंका—णिजर्थ क्या है ? समाधान—द्रव्यकी पर्याय बदलती है और उसे बदलानेवाला काल है । शंका—यदि ऐसा है तो काल क्रियावान् द्रव्य प्राप्त होता है ? जैसे शिष्य पढता है और उपाध्याय पढाता है । (यहाँ उपाध्याय क्रियावान् द्रव्य है ।) समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि निमित्त मात्रमे भी हेतुकर्ता रूप व्यपदेश देखा जाता है । जैसे कडेकी अग्नि पढाती है । यहाँ कडेकी अग्नि निमित्तमात्र है उसी प्रकार काल भी हेतुकर्ता है । शंका—वह काल है यह कैसे जाना जाता है ? समाधान—समयादिक क्रियाविशेषोकी और समयादिकके द्वारा होने वाले पाक आदिककी समय, पाक इत्यादि रूपसे अपनी अपनी रौढिक सज्ञाके रहते हुए भी उसमे जो समय काल, ओदनपाक काल इत्यादि रूपसे काल सज्ञाका अध्यारोप होता है वह उस सज्ञाके निमित्तभूत मुख्यकालके अस्तित्वका ज्ञान कराता है, क्योंकि गौण व्यवहार मुख्यकी अपेक्षा रखता है । एक धर्मकी निवृत्ति करके दूसरे धर्मके पैदा करने रूप और परिस्पन्दसे रहित द्रव्यकी जो पर्याय है उसे परिणाम कहते हैं । यथा जीवके क्रोधादि और पुद्गलके वर्णादि । इसी प्रकार धर्म, अधर्म, आकाश और काल द्रव्यमे परिणाम होता है जो अगुरुलघु गुणो (अविभाग-

1. -वर्त्यते वर्तते वर्तन- मु. 2. कारीषाग्नि- आ । 3. हेतुनिर्देशश्च निमित्तमात्रे भिक्षादिषु दर्शनात् । हेतुनिर्देशश्च निमित्तमात्रे द्रष्टव्य । यावद् ध्यायान्निमित्तं कारणमिति तावद्वेतुरिति । किं प्रयोजनम् ? भिक्षादिषु दर्शनात् । भिक्षादिष्वपि णिज्दृश्यते भिक्षा वासयन्ति कारीषोऽग्निरध्यापयति इति ।- पा. म भा 3, 1, 2, 26 । 4. -दिप्चमंज्ञा- मु । 5. पाककाल. मु ।

गुणवृद्धिहानिकृत । क्रिया परिस्पन्दरूपत्मा<sup>1</sup> । सा द्विविधा; प्रायोगिकवैज्ञानिकभेदात् । तत्र प्रायोगिकी शकटादीनाम्, वैज्ञानिकी मेघादीनाम् । परत्वापरत्वे क्षेत्रकृते कालकृते च स्त । तत्र<sup>2</sup> कालोपकारप्रकरणात्कालकृते गृह्येते । त एते वर्तनादय उपकारा कालस्यास्तित्वं गमयन्ति । ननु 'वर्तना' ग्रहणमेवास्तु, तद्भेदाः परिणामादयस्तेषां पृथग्ग्रहणमनर्थकम् ? नानर्थकम्; काल-द्वयसूचनार्थत्वात्प्रपञ्चस्य । कालो हि द्विविध परमार्थकालो व्यवहारकालश्च । परमार्थकालो वर्तनालक्षणः । परिणामादिलक्षणो व्यवहारकालः । अन्येन परिच्छिन्नः अन्यस्य परिच्छेदहेतुः क्रियाविशेषः काल इति व्यवहियते । स त्रिधा व्यवतिष्ठते—भूतो वर्तमानो भविष्यन्निति । तत्र परमार्थकाले कालव्यपदेशो मुख्यः । भूतादिव्यपदेशो गौणः । व्यवहारकाले भूतादिव्यपदेशो मुख्यः । कालव्यपदेशो गौणः; क्रियावद्द्रव्यापेक्षत्वात्कालकृतत्वाच्च । अत्राह, धर्माधर्माकाश-पुद्गलजीवकालानामुपकारा उक्ता । लक्षणं चोक्तम् 'उपयोगो लक्षणम्' इत्येवमादि । पुद्गलानां नु सामान्यलक्षणमुक्तम्<sup>3</sup> 'अजीवकायाः' इति । विशेषलक्षणं नोक्तम् । तत्किमित्यत्रोच्यते—

स्पर्शरसगन्धवर्णवन्तः पुद्गलाः ॥23॥

§ 570. स्पृश्यते स्पर्शनमात्रं वा स्पर्शः । सोऽष्टविधः; मृदुकठिनगुल्लघुशीतोष्णस्निग्ध-रूक्षभेदात् । रस्यते रसनमात्रं वा रसः । स पञ्चविधः; तिक्ताम्लकटुकमधुरकषायभेदात् ।

प्रतिच्छेदो) की वृद्धि और हानिसे उत्पन्न होता है । द्रव्यमे जो परिस्पन्दरूप परिणमन होता है उसे क्रिया कहते हैं । प्रायोगिक और वैज्ञानिकके भेदसे वह दो प्रकारकी है । उनमे-से गाड़ी आदि की प्रायोगिक क्रिया है और मेघादिककी वैज्ञानिकी । परत्व और अपरत्व दो प्रकारका है—क्षेत्रकृत और कालकृत । प्रकृतमे कालकृत उपकारका प्रकरण है, इसलिए कालकृत परत्व और अपरत्व लिये गये हैं । ये सब वर्तनादिक उपकार कालके अस्तित्वका ज्ञान कराते हैं । शंका—सूत्रमे केवल वर्तना पदका ग्रहण करना पर्याप्त है । परिणाम आदिक उसके भेद हैं, अतः उनका अलगसे ग्रहण करना निष्फल है । समाधान—परिणाम आदिकका अलगसे ग्रहण करना निष्फल नहीं है, क्योंकि दो प्रकारके कालके सूचन करनेके लिए इतना विस्तारसे कथन किया है । काल दो प्रकारका है—परमार्थ काल और व्यवहारकाल । इनमे-से परमार्थ काल वर्तना लक्षणवाला है और परिणाम आदि लक्षणवाला व्यवहार काल है । तात्पर्य यह है कि जो क्रिया विशेष अन्यसे परिच्छिन्न होकर अन्यके परिच्छेदका हेतु है उसमे काल इस प्रकारका व्यवहार किया गया है । वह काल तीन प्रकारका है—भूत, वर्तमान और भविष्यत् । उनमे-से परमार्थ कालमे काल यह सज्ञा मुख्य है और भूतादिक व्यपदेश गौण है । तथा व्यवहार कालमे भूतादिकरूप सज्ञा मुख्य है और काल सज्ञा गौण है, क्योंकि इस प्रकारका व्यवहार क्रिया वाले द्रव्यकी अपेक्षासे होता है तथा कालका कार्य है । यहाँ पर शकाकार कहता है कि धर्म, अधर्म, आकाश, पुद्गल, जीव और काल द्रव्यका उपकार कहा तथा, 'उपयोगो लक्षणम्' इत्यादि सूत्र द्वारा इनका लक्षण भी कहा । इसी प्रकार 'अजीवकाया' इत्यादि सूत्र द्वारा पुद्गलोका सामान्य लक्षण भी कहा, किन्तु पुद्गलोका विशेष लक्षण नहीं कहा, इसलिए आगेका सूत्र कहते हैं—

स्पर्श, रस, गन्ध और वर्णवाले पुद्गल होते हैं ॥23॥

§ 570 जो स्पर्श किया जाता है उसे या स्पर्शनमात्रको स्पर्श कहते हैं । कोमल, कठोर, भारी, हल्का, ठंडा, गरम, स्निग्ध और रूक्षके भेदसे वह आठ प्रकारका है । जो स्वाद रूप होता

1 -त्मिका । परत्वापरत्वे ता. । 2 कालोपकरणा- मु । 3 -मुक्त विशेष- आ, दि 1, दि 2 ।

गन्ध्यते गन्धनमात्रं वा गन्धः । स द्वेधा; सुरभिरसुरभि<sup>१</sup>रिति । वर्ण्यते वर्णनमात्रं वा वर्णः । स पञ्चविधः, कृष्णनीलपीतशुक्ललोहितभेदात् । त एते मूलभेदाः प्रत्येकं संख्येयासंख्येयानन्तभेदाश्च भवन्ति । स्पर्शश्च रसश्च गन्धश्च वर्णश्च स्पर्शरसगन्धवर्णास्त एतेषां सन्तीति स्पर्शरसगन्धवर्ण-  
वन्त इति । नित्ययोगे<sup>२</sup> मतुनिर्देशः । यथा क्षीरिणो न्यग्रोधा इति । ननु च रूपिणः पुद्गला इत्यत्र पुद्गलानां रूपवत्त्वमुक्तं तदविनाभाविनश्च रसादयस्तत्रैव परिगृहीता इति व्याख्यातं तस्मात्तेनैव पुद्गलानां रूपादिमत्त्वसिद्धेः सूत्रमिदमनर्थकमिति ? नैष दोषः; 'नित्यावस्थितान्यरूपाणि' इत्यत्र धर्मादीनां नित्यत्वादिनिरूपणेन पुद्गलानामरूपित्वप्रसंगे तदपाकरणार्थं तदुक्तम् । इदं तु तैर्ना स्वरूपविशेषप्रतिपत्त्यर्थमुच्यते ।

§ 571. अवशिष्टपुद्गलविकारप्रतिपत्त्यर्थमिदमुच्यते—

शब्दबन्धसौक्ष्म्यस्थौल्यसंस्थानभेदतमच्छायातपोद्योतवन्तश्च ॥24॥

§ 572. शब्दो द्विविधः भाषालक्षणो विपरीतश्चेति । भाषालक्षणो द्विविधः—साक्षरीज-  
क्षरश्चेति । अक्षरीकृतः शास्त्राभिव्यञ्जकः संस्कृतविपरीतभेदादार्यं स्नेच्छव्यवहारहेतुः । अनक्ष-  
रात्मको द्वीन्द्रियादीनामतिशयज्ञानस्वरूपप्रतिपादनहेतुः । स एष सर्वः प्रायोगिकः । अभाषात्मको  
है या स्वादमात्रको रस कहते है । तीता, खट्टा, कडुआ, मीठा और कसैलाके भेदसे वह पाँच  
प्रकारका है । जो सूँधा जाता है या सूँधनेमात्रको गन्ध कहते हैं । सुगन्ध और दुर्गन्धके भेदसे वह  
दो प्रकारका है । जिसका कोई वर्ण है या वर्णमात्रको वर्ण कहते हैं । काला, नीला, पीला, सफेद  
और लालके भेदसे वह पाँच प्रकारका है । ये स्पर्श आदिके मूल भेद है । वैसे प्रत्येकके संख्यात,  
असंख्यात और अनन्त भेद होते हैं । इस प्रकार ये स्पर्श, रस, गन्ध और वर्ण जिनमे पाये जाते  
हैं वे स्पर्श, रस, गन्ध और वर्णवाले कहे जाते हैं । इनका पुद्गल द्रव्यसे सदा सम्बन्ध है यह  
वतलाने के लिए 'मनुप्, प्रत्यय किया है । जैसे 'क्षीरिणो न्यग्रोधा.' । यहाँ न्यग्रोध वृक्षमे दूधका  
सदा सम्बन्ध वतलानेके लिए 'णिनी' प्रत्यय किया है—उसी प्रकार प्रकृतमे जानना चाहिए ।  
शंका—'रूपिण पुद्गला' इस सूत्रमे पुद्गलोको रूपवाला बतला आये है । और रसादिक वही  
रहते है जहाँ रूप पाया जाता है, क्योंकि इनका परस्परमे सहचर नामका अविनाभाव सम्बन्ध  
है इसलिए रूपके ग्रहण करनेसे रसादिका ग्रहण हो ही जाता है यह भी पहले बतला आये है,  
इसलिए उसी सूत्रके बलमे पुद्गल रूपादिवाला सिद्ध हो जाता है अतः यह सूत्र निष्फल है ?  
समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि 'नित्यावस्थितान्यरूपाणि' इस सूत्रमे धर्मादिक  
द्रव्योंका नित्य आदि रूपमे निरूपण किया है इससे पुद्गलोको अरूपित्व प्राप्त हुआ, अतः इस  
दोष के दूर करनेके लिए 'रूपिण पुद्गलाः' यह सूत्र कहा है । परन्तु यह सूत्र पुद्गलोके स्वरूप  
विशेषका ज्ञान कराने के लिए कहा है ।

§ 571. अब पुद्गलोको शेष रही पर्यायोंका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—  
तथा वे शब्द, बन्ध, सूक्ष्मत्व, स्थूलत्व, संस्थान, अन्धकार, छाया, आतप और उद्योत-  
वाने होते हैं ॥24॥

§ 572. भाषारूप शब्द और अभाषारूप शब्द इस प्रकार शब्दोंके दो भेद हैं । भाषात्मक  
शब्द दो प्रकारके हैं—साक्षर और अनक्षर । जिसमे शास्त्र रचे जाते है और जिससे आर्य और  
स्नेच्छोंका व्यवहार चलता है ऐसे संस्कृत शब्द और इसमे विपरीत शब्द ये सब साक्षर शब्द  
है । जिसमे उनके सानिग्य ज्ञानके सम्बन्धका पता लगता है ऐसे दो इन्द्रिय आदि जीवोंके शब्द  
अनक्षरात्मक शब्द हैं । ये दोनों प्रकारके शब्द प्रायोगिक हैं । अभाषात्मक शब्द दो प्रकारके हैं—

१. सुरभिरसुरभि- अा रि १, रि २ । २. -निर्देश मु । निर्देश ना. ।

द्विविधः प्रायोगिको वैज्ञानिकश्चेति । वैज्ञानिको बलाहकादिप्रभवः । प्रायोगिकश्चतुर्धा, ततवितत-  
घनसौषिरभेदात् । तत्र चर्मतनननिमित्तः पुष्करभेरीददुरादिप्रभवस्ततः । तन्त्रीकृतवीणासुधोषा-  
दिसमुद्भूतो विततः । तालघण्टालालनाद्यभिघातजो घनः । वशशंखादिनिमित्तः सौषिरः । बन्धो  
द्विविधः—वैज्ञानिक प्रायोगिकश्च । पुरुषप्रयोगानपेक्षो वैज्ञानिक । तद्यथा-स्निग्धरूक्षत्वगुणनिमित्तो  
विद्युदुल्काजलधाराग्नीन्द्रधनुरादिविषय । पुरुषप्रयोगनिमित्तः प्रायोगिकः अजीवविषयो जीवाजीव-  
विषयश्चेति द्विधा भिन्नः । तत्राजीवविषयो जतुकाष्ठादिलक्षणः । जीवाजीवविषयः कर्मनोकर्म-  
बन्धः । सूक्ष्मं द्विविधं—अन्त्यमापेक्षिक च । तत्रान्त्यं परमाणूनाम् । आपेक्षिक विल्वामलकबदरा-  
दीनाम् । स्थूल्यमपि द्विविधमन्त्यमापेक्षिक चेति । तत्रान्त्यं जगद्व्यापिनि महास्कन्धे । आपेक्षिकं  
बदरामलकविल्वतालादिषु । संस्थानमाकृतिः । तद् द्विविधम्—इत्यलक्षणमनित्यलक्षणं चेति ।  
वृत्तत्र्यस्रचतुरस्त्रायतपरिमण्डलादीनामित्यलक्षणम् । अतोऽन्यन्मेघादीनां संस्थानमनेकविधमित्य-  
मिदमिति निरूपणाभावादनित्यलक्षणम् । भेदाः षोढा; उत्करचूर्णखण्डचूर्णिकाप्रतराणुचटन-  
विकल्पात् । तत्रोत्करः काष्ठादीनां करपत्रादिभिरुत्करणम् । चूर्णो यवगोधूमादीनां सक्तुकणि-  
कादिः । खण्डो घटादीनां कपालशर्करादिः । चूर्णिका माषमुद्गादीनाम् । प्रतरोऽन्नपटलादीनाम् ।  
अणुचटनं सत्तप्तायः पिण्डादिषु अयोधनादिभिरभिहन्यमानेषु स्फुलिङ्गनिर्गमः । तमो दृष्टिप्रतिबन्ध-

प्रायोगिक और वैज्ञानिक । मेघ आदि के निमित्तसे जो शब्द उत्पन्न होते हैं वे वैज्ञानिक शब्द हैं ।  
तथा तत, वितत, घन और सौषिरके भेदसे प्रायोगिक शब्द चार प्रकारके हैं । चमड़ेसे मढ़े हुए  
पुष्कर, भेरी और ददुरसे जो शब्द उत्पन्न होता है वह तत शब्द है । ताँतवाले वीणा और  
सुधोष आदिसे जो शब्द उत्पन्न होता है वह वितत शब्द है । ताल, घण्टा और लालन आदिके  
ताडनसे जो शब्द उत्पन्न होता है वह घन शब्द है तथा वांसुरी और शंख आदिके फूँकनेसे जो  
शब्द उत्पन्न होता है वह सौषिर शब्द है । बन्धके दो भेद हैं—वैज्ञानिक और प्रायोगिक । जिससे  
पुरुषका प्रयोग अपेक्षित नहीं है वह वैज्ञानिक बन्ध है । जैसे, स्निग्ध और रूक्ष गुणके निमित्तसे  
होनेवाला बिजली, उल्का, मेघ, अग्नि और इन्द्रधनुष आदिका विषयभूत बन्ध वैज्ञानिक बन्ध  
है । और जो बन्ध पुरुषके प्रयोगके निमित्तसे होता है वह प्रायोगिक बन्ध है । इसके दो भेद हैं—  
अजीवसम्बन्धी और जीवाजीवसम्बन्धी । लाख और लकड़ी आदिका अजीवसम्बन्धी प्रायोगिक  
बन्ध है । तथा कर्म और नोकर्मका जो जीवसे बन्ध होता है वह जीवाजीवसम्बन्धी प्रायोगिक  
बन्ध है । सूक्ष्मताके दो भेद हैं—अन्त्य और आपेक्षिक । परमाणुओमें अन्त्य सूक्ष्मत्व है । तथा  
बेल, आँवला और बेर आदिमें आपेक्षिक सूक्ष्मत्व है । स्थूल्य भी दो प्रकारका है—अन्त्य और  
आपेक्षिक । जगद्व्यापी महास्कन्धमें अन्त्य स्थूल्य है । तथा बेर, आँवला और बेल आदिमें आपेक्षिक  
स्थूल्य है । संस्थानका अर्थ आकृति है । इसके दो भेद हैं—इत्यलक्षण और अनित्यलक्षण । जिसके  
विषयमें 'यह संस्थान इस प्रकारका है' यह निर्देश किया जा सके वह इत्यलक्षण संस्थान है ।  
वृत्त, त्रिकोण, चतुष्कोण, आयत और परिमण्डल आदि ये सब इत्यलक्षण संस्थान हैं । तथा इससे  
अतिरिक्त मेघ आदिके आकार जो कि अनेक प्रकारके हैं और जिनके विषयमें यह डम प्रकार-  
का है यह नहीं कहा जा सकता वह अनित्यलक्षण संस्थान है । भेदके छह भेद हैं—उत्कर, चूर्ण,  
खण्ड, चूर्णिका, प्रतर और अणुचटन । करोत आदिसे जो लकड़ी आदि को चीरा जाना है वह  
उत्कर नामका भेद है । जो और गेहूँ आदिका जो सत्तू और कनक आदि बरता है वह चूर्ण  
नामका भेद है । घट आदिके जो कपाल और शर्करा आदि टुकड़े होते हैं वह खण्ड नामका भेद  
है । उडद और मूँग आदिका जो खण्ड किया जाता है वह चूर्णिका नामका भेद है । मेघके जो  
अलग-अलग पटल आदि होते हैं वह प्रतर नामका भेद है । तपाये हुए लोहेके गोले आदिको घन

कारणं प्रकाशविरोधि । छाया प्रकाशावरणनिमित्ता । सा द्वेधा—वर्णादिविकारपरिणता प्रतिबिम्ब-  
मात्रात्मिका चेति । आतप आदित्यादिनिमित्त उष्णप्रकाशलक्षण । उद्योतश्चन्द्रमणिल्लोतादि-  
प्रभवः प्रकाशः । त एते शब्दादयः पुद्गलद्रव्यविकाराः । त एषां सन्तीति शब्दबन्धरीक्ष्यस्थौल्य-  
संस्थानभेदतमश्छायातपोद्योतवन्तः पुद्गला इत्यभिसंबध्यते । 'च'शब्देन नोदनाभिघातादयः  
पुद्गलपरिणामा आगमे प्रसिद्धाः समुच्चयीन्ते ।

§ 573. उक्तानां पुद्गलानां भेदप्रदर्शनार्थमाह—

अणवः स्कन्धाश्च ॥25॥

§ 574. प्रदेशमात्रभाविस्पर्शादिपर्यायप्रसवसामर्थ्येनाप्यन्ते शब्द्यन्त इत्यणव । सौक्ष्म्यादा-  
त्नादय आत्ममध्या आत्मान्ताश्च ॥ उक्त च—

“अत्तादि अत्तमज्ज अत्तत णेव इदिये गेज्ज ।

ज दव्व अविभागी त परमाणु विभाणाहि ॥”<sup>1</sup>

स्थूलभावेन ग्रहणनिक्षेपणादिव्यापारस्कन्धनात्स्कन्धा इति सज्ञायन्ते । रूढौ क्रिया क्वचि-  
त्सती उपलक्षणत्वेनाश्रीयते इति ग्रहणादिव्यापारायोग्येऽपि द्व्यणुकादिषु स्कन्धाख्या प्रवर्तते ।  
अनन्तभेदा अपि पुद्गला अणुजात्या स्कन्धजात्या च द्वैविध्यमापद्यमानाः सर्वे गृह्यन्त इति

आदिमे पीटने पर जो फुलगे निकलते है वह अणुचटन नामका भेद है । जिससे दृष्टिमे प्रतिबन्ध  
होता है और जो प्रकाशका विरोधी है वह तम कहलाता है । प्रकाशको रोकनेवाले पदार्थोंके  
निमित्तमे जो पैदा होती है वह छाया कहलाती है । उसके दो भेद हैं—एक तो वर्णादिके विकार  
रूपमे परिणत हुई और दूसरी प्रतिबिम्बरूप । जो सूर्यके निमित्तसे उष्ण प्रकाश होता है उगे  
आतप कहते हैं । तथा चन्द्रमणि और जुगुनू आदिके निमित्तमे जो प्रकाश पैदा होता है उसे  
उद्योत कहते हैं । ये सब शब्दादिक पुद्गल द्रव्यके विकार (पर्याय) है । इसीलिए सूत्रमे पुद्गल-  
को इन शब्द, बन्ध, मोक्ष्य, ग्योत्य, मग्नान, भेद, तम, छाया, आतप और उद्योतवाला कहा  
है । सूत्रमे दिये हुए 'च' शब्द से नोदन अभिघात आदिक जो पुद्गलकी पर्याये आगममे प्रसिद्ध  
है उनका मग्न कर्ना चाहिए ।

तज्जात्याधारानन्तभेदसंज्ञानार्थं बहुवचनं क्रियते । अणवः स्कन्धा इति भेदाभिधानं पूर्वोक्त-  
सूत्रद्वयभेदसंबन्धनार्थम् । स्पर्शरसगन्धवर्णवन्तोऽणवः । स्कन्धाः पुनः शब्दबन्धसौक्ष्म्यस्थौल्य-  
संस्थानभेदतमश्छायातपोद्यो-वन्तश्च स्पर्शादिमन्तश्चेति ।

§ 575. आह, किमेषां पुद्गलानामणुस्कन्धलक्षणः परिणामोऽनादिरुत आदिमानित्युच्यते ।  
स खलूत्पत्तिमत्त्वादादिमानप्रतिज्ञायते । यद्येवं तस्मादभिधीयतां कस्मान्निमित्तादुत्पद्यन्ते इति । तत्र  
स्कन्धानां तावदुत्पत्तिहेतुप्रतिपादनार्थमुच्यते—

**भेदसंघातेभ्य उत्पद्यन्ते ॥26॥**

§ 576. संघातानां द्वितयनिमित्तवशाद्विदारणं भेदः । पृथग्भूतानामेकत्वापत्तिः सघातः ।  
ननु च द्वित्वाद् द्विवचनेन भवितव्यम् । बहुवचननिर्देशस्त्रितयसंग्रहार्थः । भेदात्संघाताद् भेदसंघा-  
ताभ्यां च उत्पद्यन्ते इति । तद्यथा—द्वयोः परमाण्वोः संघाताद् द्विप्रदेश स्कन्ध उत्पद्यते ।  
द्विप्रदेशस्याणोश्च त्रयाणां वा अणूनां संघातात्त्रिप्रदेशः । द्वयोर्द्विप्रदेशयोस्त्रिप्रदेशस्याणोश्च  
चतुर्णां वा अणूनां संघाताच्चतुःप्रदेशः । एवं संख्येयासंख्येयानन्तानामनन्तानन्तानां च  
संघातात्तावत्प्रदेशः । एषामेव भेदात्तावद् द्विप्रदेशपर्यन्ता स्कन्धा उत्पद्यन्ते । एवं भेदसंघाताभ्या-

इस प्रकार पुद्गलोकी इन दोनो जातियोके आधारभूत अनन्त भेदोके सूचन करनेके लिए सूत्रमे  
बहुवचनका निर्देश किया है । यद्यपि सूत्रमे अणु और स्कन्ध इन दोनो पदोको समसित रखा जा  
सकता था तब भी ऐसा न करके 'अणव स्कन्धा' इस प्रकार भेद रूपसे जो कथन किया है वह  
इस सूत्रसे पहले कहे गये दो सूत्रोके साथ अलग अलग सम्बन्ध बतलानेके लिए किया है । जिससे  
यह ज्ञात हो कि अणु स्पर्श, रस, गन्ध और वर्णवाले हैं परन्तु स्कन्ध शब्द, बन्ध, सौक्ष्म्य, स्थौल्य  
संस्थान, भेद, छाया, आतप और उद्योतवाले हैं तथा स्पर्शादिवाले भी हैं ।

§ 575. इन पुद्गलोका अणु और स्कन्धरूप परिणाम होना अनादि है या सादि ? वह  
उत्पन्न होता है इसलिए सादि है । यदि ऐसा है तो उस निमित्तका कथन करो जिससे अणु और  
स्कन्ध ये भेद उत्पन्न होते हैं । इसलिए पहले स्कन्धोकी उत्पत्तिके हेतुका कथन करनेके लिए  
आगेका सूत्र कहते हैं—

**भेदसे, संघातसे तथा भेद और संघात दोनोसे स्कन्ध उत्पन्न होते हैं ॥26॥**

§ 576 अन्तरग और बहिरग इन दोनो प्रकारके निमित्तोसे सघातोके विदारण करनेको  
भेद कहते हैं । तथा पृथग्भूत हुए पदार्थोके एकरूप हो जानेको सघात कहते हैं । शंका—भेद और  
सघात दो हैं, इसलिए सूत्रमे द्विवचन होना चाहिए ? समाधान—तीनका संग्रह करनेके लिए  
सूत्रमे बहुवचनका निर्देश किया है । जिससे यह अर्थ सम्पन्न होता है कि भेदसे, सघातसे तथा  
भेद और सघात इन दोनोसे स्कन्ध उत्पन्न होते हैं । खुलासा इस प्रकार है—दो परमाणुओके  
संघातसे दो प्रदेशवाला स्कन्ध उत्पन्न होता है । दो प्रदेशवाले स्कन्ध और अणुके सघातसे या तीन  
अणुओके संघातसे तीन प्रदेशवाला स्कन्ध उत्पन्न होता है । दो प्रदेशवाले दो स्कन्धोके सघातसे,  
तीन प्रदेशवाले स्कन्ध और अणुके सघातसे या चार अणुओके सघातसे चार प्रदेशवाला स्कन्ध  
उत्पन्न होता है । इस प्रकार सख्यात, असख्यात, अनन्त और अनन्तानन्त अणुओके सघातसे  
उतने उतने प्रदेशोवाले स्कन्ध उत्पन्न होते हैं । तथा इन्ही सख्यात आदि परमाणुवाले स्कन्धोके  
भेदसे दो प्रदेशवाले स्कन्ध तक स्कन्ध उत्पन्न होते हैं । इसी प्रकार एक समयमे होनेवाले भेद



मेकसमयिकाम्यां द्विप्रदेशादयः स्कन्धा उत्पद्यन्ते । अन्यतो भेदेनान्यस्य संघातेनेति । एवं स्कन्धानामुत्पत्तिहेतुस्त्वलः ।

§ 577. अणोरुत्पत्तिहेतुप्रदर्शनार्थमाह—

भेदादणुः ॥27॥

§ 578. “सिद्धे<sup>1</sup> विधिरारम्भमाणो नियमार्थो भवति ।” अणोरुत्पत्तिभेदादेव, न संघातान्नापि भेदसंघाताभ्यामिति ।

§ 579 आह, संघातादेव स्कन्धानामात्मलाभे सिद्धे भेदसंघातग्रहणमनर्थकमिति तद्ग्रहण-प्रयोजनप्रतिपादनार्थमिदमुच्यते—

भेदसंघाताभ्यां चाक्षुषः ॥28॥

§ 580. अनन्तानन्तपरमाणुसमुदयनिष्पाद्योऽपि कश्चिच्चाक्षुषः कश्चिदचाक्षुषः । तत्र योऽचाक्षुषः स कथं चाक्षुषो भवतीति चेदुच्यते—भेदसंघाताभ्यां चाक्षुषः । न भेदादिति । कात्रोप-पत्तिरिति चेत् ? ब्रूमः; सूक्ष्मपरिणामस्य स्कन्धस्य भेदे सौक्ष्म्यापरित्यागादचाक्षुषत्वमेव । सौक्ष्म्य-परिणतः पुनरपरः सत्यपि तद्भेदेऽन्यसंघातान्तरसंयोगात्सौक्ष्म्यपरिणामोपरमे स्थौल्योत्पत्तौ चाक्षुषो भवति ।

और सघात इन दोनोंसे दो प्रदेशवाले आदि स्कन्ध उत्पन्न होते हैं । तात्पर्य यह है कि जब अन्य स्कन्ध से भेद होता है और अन्यका सघात, तब एक साथ भेद और सघात इन दोनोंसे भी स्कन्धकी उत्पत्ति होती है । उस प्रकार स्कन्धोकी उत्पत्तिका कारण कहा ।

§ 577. अब अणुका उत्पत्तिके हेतुको दिखलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

भेदसे अणु उत्पन्न होता है ॥27॥

§ 578. कोई विधि सिद्ध हो, फिर भी यदि उसका आरम्भ किया जाता है तो वह नियम के लिए होती है । तात्पर्य यह है कि अणु भेदसे होता है यद्यपि यह सिद्ध है फिर भी ‘भेदादणु’ उस सूत्रके निर्माण करनेसे यह नियम फलित होता है कि अणुकी उत्पत्ति भेदसे ही होती है । न सघातमें होती है और न भेद और सघात इन दोनोंसे ही होती है ।

§ 579. जब सघातमें ही स्कन्धोकी उत्पत्ति होती है तब सूत्रमें भेद और सघात इन दोनों पदोंका ग्रहण करना निष्फल है ? अतः इन दोनों पदोंके ग्रहण करनेका क्या प्रयोजन है ज्ञाना करने करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

भेद और सघातमें चाक्षुष स्कन्ध बनता है ॥28॥

§ 580 अनन्तानन्त परमाणुओंके समुदायसे निष्पन्न होकर भी कोई स्कन्ध चाक्षुष होता है और कोई अचाक्षुष । उसमें जो अचाक्षुष स्कन्ध है वह चाक्षुष कैसे होता है उसी बातके बतलाने के लिए यह कहा है कि भेद और सघातमें चाक्षुष स्कन्ध होता है, केवल भेदमें नहीं, यह इन सूत्रोंका अभिप्राय है । शक्य—इसका क्या कारण है ? समाधान—आगे उगी कारणोंका बतलाने है—सूक्ष्मपरिणामवाले स्कन्धका भेद होनेपर वह अपनी सूक्ष्मताको नहीं छोटता इसलिए उसमें अचाक्षुषता ही रहता है । एक दूसरा सूक्ष्मपरिणामवाला स्कन्ध है जिसका यद्यपि भेद हुआ नहीं किन्तु उसका दूसरे सघातमें संयोग हो गया अतः सूक्ष्मता निकलकर उसमें स्थूलपणे की उत्पत्ति हो जाती है और इसलिए वह चाक्षुष हो जाता है ।

1. सिद्धे अन्वयस्य विधाने ‘स्यादमर’ ।

§ 581. आह, धर्मादीनां द्रव्याणां विशेषलक्षणान्युक्तानि, सामान्यलक्षणं नोक्तम्, तद्व्यव-  
व्यम् । उच्यते—

सद् द्रव्यलक्षणम् ॥29॥

§ 582. यत्सत्तद् द्रव्यमित्यर्थः ।

§ 583 यद्येवं तदेव तावद्व्यव्यं किं सत् । इत्यत आह—

उत्पादव्ययध्रौव्ययुक्तं सत् ॥30॥

§ 584. चेतनस्याचेतनस्य वा द्रव्यस्य स्वां जातिमजहत<sup>1</sup> उभयनिमित्तवशाद् भावान्तरा-  
वाप्तिरुत्पादनमुत्पादः मृत्पिण्डस्य घटपर्यायवत् । तथा पूर्वभावविगमनं व्यय । यथा घटोत्पत्तौ  
पिण्डाकृते । अनादिपारिणामिकस्वभावेन व्ययोदयाभावाद् ध्रुवति स्थिरीभवतीति ध्रुवः । ध्रुवस्य  
भावः कर्म वा ध्रौव्यम् । यथा मृत्पिण्डघटाद्यवस्थानु मुदाद्यन्वयः । तैत्तपादव्ययध्रौव्ययुक्तं<sup>2</sup>  
उत्पादव्ययध्रौव्ययुक्तं सदिति । आह, भेदे सति युक्तशब्दो दृष्टः । यथा दण्डेन युक्तो देवदत्त  
इति । तथा सति तेषां त्रयाणां तैर्युक्तस्य द्रव्यस्य चाभावः प्राप्नोति ? नैष दोषः; अभेदेऽपि कथं-  
चिद् भेदनयापेक्षया युक्तशब्दो दृष्टः । यथा सारयुक्तः स्तम्भ इति । तथा सति तेषामविनाभावा-  
त्सद्व्यव्ययध्रौव्ययुक्तः । समाधिवचनो वा युक्तशब्दः । युक्तः समाहितस्तदात्मक इत्यर्थः । उत्पादव्यय-

§ 581 धर्मादिक द्रव्यके विशेष लक्षण कहे, सामान्य लक्षण नहीं कहा, जो कहना चाहिए  
इसलिए सूत्र द्वारा सामान्य लक्षण कहते हैं—

द्रव्यका लक्षण सत् है ॥29॥

§ 582 जो सत् है वह द्रव्य है यह इस सूत्रका भाव है ।

§ 583. यदि ऐसा है तो यही कहिए कि सत् क्या है ? इसलिए आगेका सूत्रकहते हैं—

जो उत्पाद, व्यय और ध्रौव्य इन तीनोंसे युक्त अर्थात् इन तीनोरूप है वह सत् है ॥30॥

§ 584. द्रव्य दो हैं—चेतन और अचेतन । वे अपनी जातिको तो कभी नहीं छोड़ते फिर  
भी उनकी अन्तरग और बहिरग निमित्तके वशसे प्रति समय जो नवीन अवस्थाकी प्राप्ति  
होती है उसे उत्पाद कहते हैं । जैसे मिट्टीके पिण्डकी घट पर्याय । तथा पूर्व अवस्थाके त्यागको  
व्यय कहते हैं । जैसे घटकी उत्पत्ति होनेपर पिण्डरूप आकारका त्याग तथा जो अनादिकालीन  
पारिणामिक स्वभाव है उसका व्यय और उदय नहीं होता किन्तु वह 'ध्रुवति' अर्थात् स्थिर  
रहता है इसलिए उसे ध्रुव कहते हैं । तथा इस ध्रुवका भाव या कर्म ध्रौव्य कहलाता है । जैसे  
मिट्टीके पिण्ड और घटादि अवस्थाओमें मिट्टीका अन्वय बना रहता है । इस प्रकार इन उत्पाद,  
व्यय और ध्रौव्यसे जो युक्त है वह सत् है । शंका—भेदके रहते हुए युक्त शब्द देखा जाता है ।  
जैसे दण्डसे युक्त देवदत्त । यहाँ दण्ड और देवदत्तमें भेद है प्रकृतमें भी यदि ऐसा मान लिया  
जाय तो उन तीनोंका और उन तीनोंसे युक्त द्रव्यका अभाव प्राप्त होता है ? समाधान—यह  
कोई दोष नहीं है, क्योंकि अभेदमें भी कथंचित् भेदग्राही नयकी अपेक्षा युक्त शब्दका प्रयोग देखा  
जाता है । जैसे सार युक्त स्तम्भ । ऐसी हालतमें उन तीनोंका परस्पर अविनाभाव सम्बन्ध होने  
से यहाँ युक्त शब्दका प्रयोग करना युक्त है । अथवा यह युक्त शब्द समाधिवाची है । भाव यह है  
कि युक्त, समाहित और तदात्मक ये तीनों एकार्थवाची शब्द हैं जिससे 'सत् उत्पाद, व्यय और  
ध्रौव्यसे युक्त है' इसका भाव 'सत् उत्पाद, व्यय और ध्रौव्यात्मक है' यह होता है । उक्त कथन

ध्रौव्ययुक्तं सत् उत्पादव्ययध्रौव्यात्मकमिति यावत् । एतदुक्तं भवति—उत्पादादीनि<sup>1</sup> द्रव्यस्य लक्षणानि । द्रव्यं लक्ष्यम्<sup>2</sup> । तत्र पर्यायार्थिकनयापेक्षया परस्परतो द्रव्याच्चार्थान्तरभावः । द्रव्यार्थिकनयापेक्षया व्यतिरेकेणानुपलब्धेरनर्थान्तरभावः । इति लक्ष्यलक्षणभावसिद्धिः ।

§ 585. आह 'नित्यावस्थितान्यरूपाणि' इत्युक्तं तत्र न ज्ञायते किं नित्यमित्यत आह—

तद्भावाव्ययं नित्यम् ॥31॥

§ 586. 'तद्भाव' इत्युच्यते । कस्तद्भावः ? प्रत्यभिज्ञानहेतुता । तदेवेदमिति स्मरण

का तात्पर्यं यह है कि उत्पाद आदि द्रव्यके लक्षण है और द्रव्य लक्ष्य है । यदि इनका पर्यायार्थिक नयकी अपेक्षा विचार करते हैं तो ये आपसमें और द्रव्यसे पृथक् पृथक् है और यदि द्रव्यार्थिक नयकी अपेक्षा विचार करते हैं तो ये पृथक् पृथक् उपलब्ध नहीं होनेसे अभिन्न है । इस प्रकार इनमें और द्रव्यमें लक्ष्य-लक्षणभावकी सिद्धि होती है ।

विशेषार्थ—यहाँ द्रव्यका लक्षण उत्पाद, व्यय और ध्रौव्य स्वभाव बतलाया है । उभय निमित्तवश अपनी जातिका त्याग किये बिना नवीन पर्यायकी प्राप्ति उत्पाद है, पूर्व पर्यायका त्याग व्यय है, और अनादि पारिणामिक स्वभावरूप अन्वयका बना रहना ध्रौव्य है । उदाहरणार्थ—कोयला जलकर राख हो जाता है, इसमें पुद्गलकी कोयलारूप पर्यायका व्यय हुआ है और क्षार रूप पर्यायका उत्पाद हुआ है, किन्तु दोनों अवस्थाओंमें पुद्गल द्रव्यका अस्तित्व बना रहता है । पुद्गलपनेका कभी भी नाश नहीं होता यही उसकी ध्रुवता है । आशय यह है कि प्रत्येक पदार्थ परिवर्तनशील है और उसमें यह परिवर्तन प्रति समय होता रहता है । जैसे दूध कुछ समय बाद दही रूपसे परिणम जाता है और फिर दहीका मट्ठा बना लिया जाता है, यहाँ यद्यपि दूधसे दही और दहीसे मट्ठा ये तीन भिन्न-भिन्न अवस्थाएँ हुई हैं पर है ये तीनों एक गोरसकी ही । इसी प्रकार प्रत्येक द्रव्यमें अवस्था भेदके होनेपर भी उसका अन्वय पाया जाता है, इसलिए वह उत्पाद, व्यय और ध्रौव्ययुक्त सिद्ध होता है । यह प्रत्येक द्रव्यका सामान्य स्वभाव है । अब प्रश्न यह होता है कि प्रत्येक द्रव्य एक साथ तीनरूप कैसे हो सकता है । कदाचित् कालभेदसे उसे उत्पाद और व्ययरूप मान भी लिया जाय, क्योंकि जिसका उत्पाद होता है उसका कालान्तर में नाश अवश्य होता है । तथापि वह ऐसी अवस्थामें ध्रौव्यरूप नहीं हो सकता, क्योंकि जिसका उत्पाद और व्यय होता है उसे ध्रौव्य स्वभाव माननेमें विरोध आता है । समाधान यह है कि अवस्थाभेदसे द्रव्यमें ये तीनों धर्म माने गये हैं । जिस समय द्रव्यकी पूर्व अवस्था नाशको प्राप्त होती है उसी समय उसकी नयी अवस्था उत्पन्न होती है फिर भी उसका त्रैकालिक अन्वय स्वभाव बना रहता है । इसी बातको आचार्य समन्तभद्रने इन शब्दोंमें व्यक्त किया है—'घटका इच्छुक उसका नाश होने पर दुखी होता है, मुकुटका इच्छुक उसका उत्पाद होनेपर हर्षित होता है और स्वर्णका इच्छुक न दुखी होता है न हर्षित होता है, वह मध्यस्थ रहता है ।' एक ही समयमें यह शोक, प्रमोद और मध्यस्थभाव बिना कारणके नहीं हो सकता, इससे प्रत्येक द्रव्य उत्पाद, व्यय और ध्रौव्ययुक्त है यह सिद्ध होता है ।

§ 585. 'नित्यावस्थितान्यरूपाणि' यह सूत्र कह आये है । वहाँ यह नहीं ज्ञात होता कि नित्य क्या है, इसलिए आगेका सूत्र कहते हैं—

उसके भावसे (अपनी जातिसे) च्युत न होना नित्य है ॥31॥

§ 586. अब तद्भाव इस पदका खुलासा करते हैं । शंका—'तद्भाव' क्या वस्तु है ?

1. -दादीनि त्रीणि द्रव्य --मु. । 2 लक्ष्यम् । तत्पर्या- मु, आ, दि 1 ।

प्रत्यभिज्ञानम् । तदकस्मात् भवतीति योऽस्य हेतुः स 'तद्भावः । भवनं भावः । तस्य भावस्तद्भावः । येनात्मना प्राग्दृष्टं वस्तु तेनैवात्मना पुनरपि भावात्तदेवेदमिति प्रत्यभिज्ञायते । यद्यत्यन्तं निरोधोऽभिनवप्रादुर्भावमात्रमेव वा स्यात्ततः स्मरणानुपपत्तिः । तदधीनो लोकसंव्यवहारो विरुध्यते । ततस्तदभावेनाव्ययं<sup>3</sup> तद्भावाव्ययं नित्यमिति निश्चीयते । तत् तु कथंचिद्वेदितव्यम् । सर्वथा नित्यत्वे अन्यथाभावाभावात्संसारतद्विनिवृत्तिकारणप्रक्रियाविरोधः स्यात् ।

§ 587. ननु इदमेव विरुद्धं तदेव नित्यं तदेवानित्यमिति । यदि नित्यं व्ययोदयाभावाद-नित्यताव्याघातः । अथानित्यमेव स्थित्यभावान्नित्यताव्याघात इति ? नैतद्विरुद्धम् । कुत —

अर्पितानर्पितसिद्धेः ॥32॥

§ 588. अनेकान्तात्मकस्य वस्तुनः प्रयोजनवशाच्चस्य कस्यचिद्धर्मस्य विवक्षया<sup>4</sup> प्रापितं प्राधान्यमर्पितमुपनीतमिति यावत् । तद्विपरीतमनर्पितम् । प्रयोजनाभावात् सतोऽप्यविवक्षा भवती-त्युपसर्जनीभूतमनर्पितमित्युच्यते । अर्पितं चानर्पितं चार्पितानर्पिते । ताभ्यां सिद्धेरर्पितानर्पित-सिद्धेर्नास्ति विरोधः । तद्यथा—एकस्य देवदत्तस्य पिता पुत्रो भ्राता<sup>5</sup> भागिनेय इत्येवमादय

समाधान—जो प्रत्यभिज्ञानका कारण है वह तद्भाव है, 'वही यह है' इस प्रकारके स्मरणको प्रत्यभिज्ञान कहते हैं । वह अकस्मात् तो होता नहीं, इसलिए जो इसका कारण है वही तद्भाव है । इसकी निरुक्ति 'भवन भाव, तस्य भाव तद्भाव' इस प्रकार होती है । तात्पर्य यह है कि पहले जिसरूप वस्तुको देखा है उसी रूप उसके पुन होनेसे 'यह वही है' इस प्रकारका प्रत्यभि-ज्ञान होता है । यदि पूर्व वस्तुका सर्वथा नाश हो जाय या सर्वथा नयी वस्तुका उत्पाद माना जाय तो इससे स्मरणकी उत्पत्ति नहीं हो सकती और स्मरणकी उत्पत्ति न हो सकनेसे स्मरणके आधीन जितना लोकसंव्यवहार चालू है वह सब विरोधको प्राप्त होता है, इसलिए जिस वस्तु-का जो भाव है उस रूपसे च्युत न होना तद्भावाव्यय अर्थात् नित्य है ऐसा निश्चित होता है । परन्तु इसे कथंचित् जानना चाहिए । यदि सर्वथा नित्यता मान ली जाय तो परिणमनका सर्वथा अभाव प्राप्त होता है और ऐसा होनेसे संसार और इसकी निवृत्तिके कारणरूप प्रक्रियाका विरोध प्राप्त होता है ।

§ 587 शंका—उसीको नित्य कहना और उसीको अनित्य कहना यही विरुद्ध है । यदि नित्य है तो उसका व्यय और उत्पाद न होनेसे उसमें अनित्यता नहीं बनती । और यदि अनित्य है तो स्थितिका अभाव होनेसे नित्यताका व्याघात होता है ? समाधान—नित्यता और अनित्यता-का एक साथ रहना विरुद्ध नहीं है, क्योंकि—

मुख्यता और गौणताकी अपेक्षा एक वस्तुमें विरोधी मालूम पड़नेवाले दो धर्मोंकी सिद्धि होती है ॥32॥

§ 588 वस्तु अनेकान्तात्मक है । प्रयोजनके अनुसार उसके किसी एक धर्मको विवक्षासे जब प्रधानता प्राप्त होती है तो वह अर्पित या उपनीत कहलाता है और प्रयोजनके अभावमें जिसकी प्रधानता नहीं रहती वह अनर्पित कहलाता है । तात्पर्य यह है कि किसी वस्तु या धर्मके रहते हुए भी उसकी विवक्षा नहीं होती, इसलिए जो गौण हो जाता वह अनर्पित कहलाता है । इन दोनोंका 'अनर्पित च अर्पित च' इस प्रकार द्वन्द्व समास है । इन दोनोंकी अपेक्षा एक वस्तुमें परस्पर विरोधी दो धर्मोंकी सिद्धि होती है, इसलिए कोई विरोध नहीं है । खुलासा इस

1 तद्भाव । तस्य मु । 2 -त्यन्तावेरोधो मु । 3. -नाव्यय नित्य- मु । 4 विवक्षाया- आ, दि 1, दि 2 । 5. भ्राता माता भाग- मु. ।

संबन्धा जनकत्वजन्यत्वादिनिमित्ता न विरुध्यन्ते; अर्पणाभेदात् । पुत्रापेक्षया पिता, पित्र-  
पेक्षया पुत्र इत्येवमादिः । तथा द्रव्यमपि सामान्यार्पणया नित्यम्, विशेषार्पणयानित्यमिति नास्ति  
विरोधः । तौ च सामान्यविशेषौ कथंचिद् भेदाभेदाभ्यां व्यवहारहेतु भवतः ।

§ 589. अत्राह, सतोऽनेकनयव्यवहारतन्त्रत्वात् उपपन्ना भेदसंघातेभ्यः सतां<sup>१</sup> स्कन्धात्म-  
नोत्पत्तिः । इदं तु सदिग्धम्, किं सघातः संयोगादेव द्व्यणुकादिलक्षणो भवति, उत कश्चिद्विशेषोऽद-  
ध्रियत इति ? उच्यते, 'सति संयोगे बन्धादेकत्वपरिणामात्मकात्संघातो निष्पद्यते । यद्येवमिद-  
मुच्यतां, कुतो<sup>२</sup> नु खलु पुद्गलजात्यपरित्यागे<sup>३</sup> संयोगे च सति भवति केषांचिद् बन्धोऽन्येषां च  
नेति ? उच्यते, यस्मात्तेषां पुद्गलात्माविशेषेऽप्यनन्तपर्यायाणां परस्परविलक्षणपरिणामादाहित-  
सामर्थ्याद्भवन्प्रतीतः—

स्निग्धरूक्षत्वाद् बन्धः ॥३३॥

§ 590. बाह्याभ्यन्तरकारणवशात् स्नेहपर्यायाविर्भावात् स्निह्यते<sup>४</sup> स्मेति स्निग्ध । तथा  
रूक्षणाद्रूक्षः । स्निग्धश्च रूक्षश्च स्निग्धरूक्षौ । तयोर्भावः स्निग्धरूक्षत्वम् । स्निग्धत्वं चिक्कणगुण-  
लक्षणः पर्यायः । तद्विपरीतपरिणामो रूक्षत्वम् । 'स्निग्धरूक्षत्वात्' इति हेतुनिर्देशः । तत्कृतो

प्रकार है—जैसे देवदत्तके पिता, पुत्र, भाई और भान्जे इसी प्रकार और भी जनकत्व और  
जन्यत्व आदिके निमित्तसे होने वाले सम्बन्ध विरोधको प्राप्त नहीं होते । जब जिस धर्मकी  
प्रधानता होती है उस समय उसमें वह धर्म माना जाता है । उदाहरणार्थ—पुत्रकी अपेक्षा वह  
पिता है और पिताकी अपेक्षा वह पुत्र है आदि । उसी प्रकार द्रव्य भी सामान्यकी अपेक्षा नित्य  
है और विशेषकी अपेक्षा अनित्य है, इसलिए कोई विरोध नहीं है । वे सामान्य और विशेष  
कथंचित् भेद और अभेदकी अपेक्षा ही व्यवहारके कारण होते हैं ।

§ 589. शंका—सत् अनेक प्रकारके नयके व्यवहारके आधीन होनेसे भेद, सघात और  
भेद-सघातसे स्कन्धोकी उत्पत्ति भले ही बन जावे परन्तु यह सदिग्ध है कि द्व्यणुक आदि लक्षण-  
वाला सघात संयोगसे ही होता है या उसमें और कोई विशेषता है ? समाधान—संयोगके होने-  
पर एकत्व परिणमन रूप बन्धसे सघातकी उत्पत्ति होती है । शंका—यदि ऐसा है तो यह बतलाइए  
कि सब पुद्गलजातिके होकर भी उनका संयोग होनेपर किन्हीका बन्ध होता है और किन्हीका  
नहीं होता, इसका क्या कारण है ? समाधान—चूँकि वे सब जातिसे पुद्गल हैं तो भी उनकी  
जो अनन्त पर्याये हैं उनका परस्पर विलक्षण परिणमन होता है, इसलिए उससे जो सामर्थ्य  
उत्पन्न होती है उससे ऐसा प्रतीत होता है कि—

स्निग्धत्व और रूक्षत्वसे बन्ध होता है ॥३३॥

§ 590 बाह्य और आभ्यन्तर कारणसे जो स्नेह पर्याय उत्पन्न होती है उससे पुद्गल  
स्निग्ध कहलाता है । इसकी व्युत्पत्ति 'स्निह्यते स्मेति स्निग्ध' होगी । तथा रूखापनके कारण  
पुद्गल रूक्ष कहा जाता है । स्निग्ध पुद्गलका धर्म स्निग्धत्व है और रूक्ष पुद्गलका धर्म रूक्षत्व  
है । पुद्गलकी चिकने गुणरूप जो पर्याय है वह स्निग्धत्व है और इससे जो विपरीत परिणमन है  
वह रूक्षत्व है । सूत्रमें 'स्निग्धरूक्षत्वात्' इस प्रकार हेतुपरक निर्देश किया है । तात्पर्य यह है कि

1. स्कन्धानामेवोत्प- दि 1, दि, 2, आ । 2. कुतोऽत्र खलु दि. 1, दि, 2 । 3. -त्यागे सति मु. ।

4 -ह्यतेऽस्मिन्निति मु ।

बन्धो द्व्यणुकादिपरिणामः । द्वयोः स्निग्धरूक्षधोरण्वोः परस्परसंलेषलक्षणे बन्धे सति द्व्यणुक-  
स्कन्धो भवति । एवं संख्येयासंख्येयानन्तप्रदेश स्कन्धो योज्यः । तत्र स्नेहगुण एकद्वित्रिचतुः  
संख्येयासंख्येयानन्तविकल्पः । तथा रूक्षगुणोऽपि । तद्गुणाः परमाणवः सन्ति । यथा तोयाजागो-  
महिष्युष्ट्रीक्षीरघृतेषु स्नेहगुणः प्रकर्षप्रकर्षेण प्रवर्तते । पांशुकणिकाशर्करादिषु च रूक्षगुणो दृष्टः ।  
तथा परमाणुष्वपि स्निग्धरूक्षगुणयोर्वृत्तिः प्रकर्षप्रकर्षेणानुमीयते ।

§ 591. स्निग्धरूक्षत्वगुणनिमित्ते बन्धे अविशेषेण प्रसक्ते अनिष्टगुणनिवृत्त्यर्थमाह—

न जघन्यगुणानाम् ॥34॥

§ 592. जघन्यो निकृष्टः । गुणो भागः । जघन्यो गुणो येषां ते जघन्यगुणाः । तेषां जघन्य-  
गुणानां नास्ति बन्धः । तद्यथा—एकगुणस्निग्धस्यैकगुणस्निग्धेन द्व्यादिसंख्येयासंख्येयानन्तगुण-  
स्निग्धेन वा नास्ति बन्धः । तस्यैवैकगुणस्निग्धस्य एकगुणरूक्षेण द्व्यादिसंख्येयासंख्येयानन्तगुण-  
रूक्षेण वा नास्ति बन्धः । तथा एकगुणरूक्षस्यापि योज्यमिति ।

§ 593. एतौ जघन्यगुणस्निग्धरूक्षौ वर्जयित्वा अन्येषां स्निग्धानां रूक्षाणां च परस्परेण  
बन्धो भवतीत्यविशेषेण प्रसंगे तत्रापि प्रतिषेधविषयव्यापनार्थमाह—

गुणसाम्ये सदृशानाम् ॥35॥

द्व्यणुक आदि लक्षणवाला जो बन्ध होता है वह इनका कार्य है । स्निग्ध और रूक्ष गुणवाले दो  
परमाणुओका परस्पर संलेषलक्षण बन्ध होनेपर द्व्यणुक नामका स्कन्ध बनता है । इसी प्रकार  
संख्यात, असंख्यात और अनन्त प्रदेशवाले स्कन्ध उत्पन्न होते हैं । स्निग्ध गुणके एक, दो, तीन,  
चार, संख्यात, असंख्यात और अनन्त भेद है । इसी प्रकार रूक्ष गुणके भी एक, दो, तीन, चार,  
संख्यात, असंख्यात और अनन्त भेद है । और इन गुणवाले परमाणु होते हैं । जिस प्रकार जल  
तथा बकरी, गाय, भैंस, और ऊँटके दूध और घीमे उत्तरोत्तर अधिक रूपसे स्नेह गुण रहता है  
तथा पाशु, कणिका और शर्करा आदिमे उत्तरोत्तर न्यूनरूपसे रूक्ष गुण रहता है उसी प्रकार  
परमाणुओमे भी न्यूनाधिकरूपसे स्निग्ध और रूक्ष गुणका अनुमान होता है ।

§ 591 स्निग्धत्व और रूक्षत्व गुणके निमित्तसे सामान्यसे बन्धके प्राप्त होनेपर बन्धमे  
अप्रयोजनीय गुणके निराकरण करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं —

जघन्य गुणवाले पुद्गलोका बन्ध नहीं होता ॥34॥

§ 592 यहाँ जघन्य शब्दका अर्थ निकृष्ट है और गुण शब्दका अर्थ भाग है । जिनमे  
जघन्य गुण होता है अर्थात् जिनका शक्त्यश निकृष्ट होता है वे जघन्य गुणवाले कहलाते हैं ।  
उन जघन्य गुणवालोका बन्ध नहीं होता । यथा—एक स्निग्ध शक्त्यशवालेका एक स्निग्ध  
शक्त्यशवालेके साथ या दो से लेकर संख्यात, असंख्यात और अनन्त शक्त्यशवालोके साथ बन्ध  
नहीं होता । उसी प्रकार एक स्निग्ध शक्त्यशवालेका एक रूक्ष शक्त्यशवालेके साथ या दोसे  
लेकर संख्यात, असंख्यात और अनन्त रूक्षशक्त्यशवालोके साथ बन्ध नहीं होता । उसी प्रकार  
एक रूक्ष शक्त्यशवालेकी भी योजना करनी चाहिए ।

§ 593. इन जघन्य स्निग्ध और रूक्ष शक्त्यशवालोके सिवा अन्य स्निग्ध और रूक्ष  
पुद्गलोका परस्पर बन्ध सामान्य रीतिसे प्राप्त हुआ, इसलिए इनमे भी जो बन्धयोग्य नहीं हैं  
वे प्रतिषेधके विषय हैं यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

गुणोंकी समानता होने पर तुल्यजातिवालोका बन्ध नहीं होता ॥35॥



§ 594. 'सदृश'ग्रहणं तुल्यजातीयसंप्रत्ययार्थम् । 'गुणसाम्य'ग्रहणं तुल्यभागसंप्रत्ययार्थम् । एतदुक्तं भवति—द्विगुणस्निग्धानां द्विगुणरूक्षैः त्रिगुणस्निग्धानां द्विगुणरूक्षैः द्विगुणस्निग्धानां द्विगुणस्निग्धैः द्विगुणरूक्षाणां द्विगुणरूक्षैश्चैत्येवमादिषु नास्ति बन्ध इति । यद्येवं 'सदृश'ग्रहणं किमर्थम् ? गुणवैषम्ये सदृशानामपि बन्धप्रतिपत्त्यर्थं 'सदृश'ग्रहणं क्रियते ।

§ 595. अतो विषमगुणानां तुल्यजातीयानामतुल्यजातीयानां चानियमेन बन्धप्रसक्तौ<sup>1</sup> इष्टार्थसंप्रत्ययार्थमिदमुच्यते—

द्व्यधिकादिगुणानां तु ॥36॥

§ 596. द्वाभ्यां गुणाभ्यामधिको द्व्यधिक । कः पुनरसौ ? चतुर्गुणः । 'आदि'शब्दः प्रकारार्थः । कः पुनरसौ प्रकारः ? द्व्यधिकता । तेन पञ्चगुणादीनां संप्रत्ययो न भवति । तेन द्व्यधिकादिगुणानां तुल्यजातीयानामतुल्यजातीयानां च बन्ध उक्तो भवति नेतरेषाम् । तद्यथा—द्विगुणस्निग्धस्य परमाणोरेकगुणस्निग्धेन द्विगुणस्निग्धेन त्रिगुणस्निग्धेन वा नास्ति बन्ध । चतुर्गुणस्निग्धेन पुनरस्ति बन्ध । तस्यैव पुनर्द्विगुणस्निग्धस्य पञ्चगुणस्निग्धेन षट्सप्ताष्टसंख्येयानन्तगुणस्निग्धेन वा बन्धो नास्ति । एवं त्रिगुणस्निग्धस्य पञ्चगुणस्निग्धेन बन्धोऽस्ति । शेषे पूर्वोत्तरं भवति । चतुर्गुणस्निग्धस्य षड्गुणस्निग्धेनास्ति बन्धः । शेषे पूर्वोत्तरं—

§ 594 तुल्य जातिवालोका ज्ञान करानेके लिए सदृश पदका ग्रहण किया है । तुल्य शक्त्यशोका ज्ञान करानेके लिए 'गुणसाम्य' पदका ग्रहण किया है । तात्पर्य यह है कि दो स्निग्ध शक्त्यशवालोका दो रूक्ष शक्त्यशवालोके साथ, तीन स्निग्ध शक्त्यशवालोका तीन रूक्ष शक्त्यशवालोके साथ, दो स्निग्ध शक्त्यशवालोका दो स्निग्ध शक्त्यशवालोके साथ, दो रूक्ष शक्त्यशवालोका दो रूक्ष शक्त्यशवालोके साथ बन्ध नहीं होता । इसी प्रकार अन्यत्र भी जानना चाहिए । शंका—यदि ऐसा है तो सूत्रमे 'सदृश' पद किसलिए ग्रहण किया है ? समाधान—शक्त्यशोकी असमानताके रहते हुए बन्ध होता है इसका ज्ञान करानेके लिए सूत्रमे सदृश पद ग्रहण किया है ।

§ 595 इस पूर्वोक्त कथनसे समानजातीय या असमानजातीय विषम शक्त्यशवालोका अनियमसे बन्ध प्राप्त हुआ, अतः इष्ट अर्थका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

दो अधिक आदि शक्त्यशवालोंका तो बन्ध होता है ॥36॥

§ 596 जिसमे दो शक्त्यश अधिक हो उसे द्व्यधिक कहते हैं । शंका—वह द्व्यधिक कौन हुआ ? समाधान—चार शक्त्यशवाला । सूत्रमे आदि शब्द प्रकारवाची है । शंका—वह प्रकार रूप अर्थ क्या है ? समाधान—द्व्यधिकपना । इससे पाँच शक्त्यश आदिका ज्ञान नहीं होता । तथा इससे यह भी तात्पर्य निकल आता है कि समानजातीय या असमानजातीय दो अधिक आदि शक्त्यशवालोका बन्ध होता है दूसरोका नहीं । जैसे दो स्निग्ध शक्त्यशवाले परमाणुका एक स्निग्ध शक्त्यशवाले परमाणुके साथ, दो स्निग्ध शक्त्यशवाले परमाणुके साथ और तीन स्निग्ध शक्त्यशवाले परमाणुके साथ बन्ध नहीं होता । हाँ, चार स्निग्ध शक्त्यशवाले परमाणुके साथ अवश्य बन्ध होता है । तथा उसी दो स्निग्ध शक्त्यशवाले परमाणुका पाँच स्निग्ध शक्त्यशवाले परमाणुके साथ, इसी प्रकार छह, सात, आठ, सख्यात, असख्यात और अनन्त स्निग्ध शक्त्यशवाले परमाणुके साथ बन्ध नहीं होता । इसी प्रकार तीन स्निग्ध शक्त्यशवाले परमाणुका पाँच स्निग्ध शक्त्यशवाले परमाणुके साथ बन्ध होता है । किन्तु आगे-पीछेके शेष स्निग्ध शक्त्यशवाले परमाणुके साथ बन्ध नहीं होता । चार स्निग्ध शक्त्यशवाले परमाणुका छह स्निग्ध शक्त्यशवाले

नस्ति । एवं शेषेष्वपि योज्यः । तथा द्विगुणरूक्षस्य एकद्वित्रिगुणरूक्षैर्नास्ति बन्ध । चतुर्गुणरूक्षेण त्वस्ति बन्ध । तस्यैव द्विगुणरूक्षस्य पञ्चगुणरूक्षादिभिरुत्तरैर्नास्ति बन्धः । एवं त्रिगुणरूक्षादीनामपि द्विगुणापिकैर्बन्धो योज्यः । एवं भिन्नजातीयेष्वपि योज्यः । उक्तं च—

“णिद्धस्स णिद्धेण दुराधिण लुक्खस्स लुक्खेण दुराधिण ।

णिद्धस्स लुक्खेण हवेइ बधो जहणवज्जो विसमे समे वा ।”

‘तु’शब्दो विशेषणार्थः । प्रतिषेध व्यावर्तयति बन्ध च विशेषयति ।

§ 597. किमर्थमधिकगुणविषयो बन्धो व्याख्यातो न समगुणविषय इत्यत आह—

बन्धेऽधिकौ पारिणामिकौ च ॥37॥

§ 598. अधिकाराद् ‘गुण’शब्दः संबध्यते । अधिकगुणावधिकाविति । भावान्तरापादनं पारिणामिकत्वं क्लिन्नगुडवत् । यथा क्लिन्नो गुडोऽधिकमधुररसः परीतानां रेण्वादीनां स्वगुणा<sup>1</sup>-पादनात् पारिणामिकः । तथान्योऽप्यधिकगुणः अल्पीयसः पारिणामिक इति कृत्वा द्विगुणादिस्निग्धरूक्षस्य चतुर्गुणादिस्निग्धरूक्षः पारिणामिको भवति । ततः पूर्ववस्थाप्रच्यवनपूर्वकं तार्तीयिकमवस्थान्तरं प्रादुर्भवतीत्येकत्वमुपपद्यते । इतरथा हि शुक्लकृष्णतन्तुवत् सयोगे सत्यप्यपारिणामि-

परमाणुके साथ बन्ध होता है किन्तु आगे पीछेके शेष स्निग्ध शक्त्यशवाले परमाणुके साथ बन्ध नहीं होता । इसी प्रकार यह क्रम आगे भी जानना चाहिए । तथा दो रूक्ष शक्त्यशवाले परमाणुका एक, दो और तीन रूक्ष शक्त्यशवाले परमाणुके साथ बन्ध नहीं होता । हाँ, चार रूक्ष शक्त्यशवाले परमाणुके साथ अवश्य बन्ध होता है । उसी दो रूक्ष शक्त्यशवाले परमाणुका आगे के पाँच आदि रूक्षशक्त्यशवाले परमाणुओके साथ बन्ध नहीं होता । इसी प्रकार तीन आदि रूक्ष शक्त्यशवाले परमाणुओका भी दो अधिक शक्त्यशवाले परमाणुओके साथ बन्ध जान लेना चाहिए । समान जातीय परमाणुओमें बन्धका जो क्रम बतलाया है विजातीय परमाणुओमें भी बन्धका वही क्रम जानना चाहिए । कहा भी है—‘स्निग्धका दो अधिक शक्त्यशवाले स्निग्धके साथ बन्ध होता है । रूक्षका दो अधिक शक्त्यशवाले रूक्षके साथ बन्ध होता है । तथा स्निग्धका रूक्षके साथ इसी नियमसे बन्ध होता है । किन्तु जघन्य शक्त्यशवालेका बन्ध सर्वथा वर्जनोय है ।’ सूत्रमें ‘तु’ पद विशेषणपरक है जिससे बन्धके प्रतिषेधका निवारण और बन्धका विधान होता है ।

§ 597. अधिक गुणवालेके साथ बन्ध होता है ऐसा क्यों कहा, समगुणवालेके साथ बन्ध होता है ऐसा क्यों नहीं कहा ? अब इसी बातके बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

बन्ध होते समय दो अधिक गुणवाला परिणमन करानेवाला होता है ॥37॥

§ 598 ‘गुण’ शब्दका अधिकार चला आ रहा है, इसलिए इस सूत्रमें उनका सम्बन्ध होता है, जिससे ‘अधिकौ’ पदसे ‘अधिकगुणौ’ अर्थका ग्रहण हो जाता है । गीले गुडके समान एक अवस्थासे दूसरी अवस्थाको प्राप्त कराना पारिणामिक कहलाता है । जैसे अधिक मीठे रसवाला गीला गुड उस पर पड़ी हुई धूलिको अपने गुणरूपसे परिणमानेके कारण पारिणामिक होता है उसी प्रकार अधिक गुणवाला अन्य भी अल्प गुणवालेका पारिणामिक होता है । इस व्यवस्थाके अनुसार दो शक्त्यंश आदि वाले स्निग्ध या रूक्ष परमाणुका चार शक्त्यंश आदि वाला स्निग्ध या रूक्ष परमाणु पारिणामिक होता है । इससे पूर्व अवस्थाओका त्याग होकर उनसे भिन्न एक तीसरी अवस्था उत्पन्न होती है । अतः उनमें एकरूपता आ जाती है । अन्यथा सफेद और काले तन्तुके समान सयोगके होनेसे भी पारिणामिक न होनेसे सब अलग-अलग ही स्थित

कत्वात्सर्वं विविक्तरूपेणैवावतिष्ठेत । उक्तेन विधिना बन्धे पुनः सति ज्ञानावरणादीनां कर्मणां त्रिशत्सागरोपमकोटीकोट्यादिस्थितिरूपपन्न भवति ।

रहेगा । परन्तु उक्त विधिसे बन्धके होनेपर ज्ञानावरणादि कर्मोंकी तीस कोड़ाकोडी सागरोपम आदि स्थिति बन जाती है ।

**विशेषार्थ—**यहाँ एक परमाणु आदिका अन्य परमाणु आदिके साथ बन्ध कैसे होता है इसका विचार किया गया है । रूक्ष और स्निग्ध ये विरोधी गुण हैं । जिसमें स्निग्ध गुण होता है उसमें रूक्षगुण नहीं होता और जिसमें रूक्ष गुण होता है उसमें स्निग्ध गुण नहीं होता । ये गुण ही बन्धके कारण होते हैं । किन्तु इसका अभिप्राय यह नहीं कि रूक्ष और स्निग्ध गुणका सद्भावमात्र बन्धका कारण है, क्योंकि ऐसा माननेपर एक भी पुद्गल परमाणु बन्धके बिना नहीं रह सकता, इसलिए यहाँपर विधिनिषेध-द्वारा बतलाया गया है कि किन पुद्गल परमाणुओं आदिका परस्परमें बन्ध होता है और किनका नहीं होता है । जो स्निग्ध और रूक्ष गुण जघन्य शक्त्यश लिये हुए होते हैं उन पुद्गल-परमाणुओंका बन्ध नहीं होता । इसी प्रकार गुणकी समानताके होनेपर सदृशोका भी बन्ध नहीं होता किन्तु द्व्यधिक गुणवाले पुद्गलपरमाणु आदिका ही द्विचहीन गुणवाले पुद्गलपरमाणुआदि के साथ बन्ध होता है । ऐसा बन्ध स्निग्ध गुणवालेका स्निग्ध गुणवालेके साथ, रूक्ष गुणवालेका रूक्ष गुणवालेके साथ और स्निग्ध गुणवालेका रूक्ष गुणवालेके साथ होता है यह नियम है । इसके अनुसार यह व्यवस्था फलित होती है—

क्रमांक	गुणांश	सदृशबन्ध	विसदृशबन्ध
1	जघन्य + जघन्य	नहीं	नहीं
2	जघन्य + एकादि अधिक	नहीं	नहीं
3	जघन्येतर + समजघन्येतर	नहीं	नहीं
4	जघन्येतर + एकाधिक जघन्येतर	नहीं	नहीं
5	जघन्येतर + द्व्यधिक जघन्येतर	है	है
6	जघन्येतर + त्र्यादि अधिकजघन्येतर	नहीं	नहीं

तत्त्वार्थसूत्रमें निर्दिष्ट यह बन्ध-व्यवस्था प्रवचनसारका अनुसरण करती है । प्रवचनसार में भी इसी प्रकारसे बन्ध व्यवस्थाका निर्देश किया गया है, किन्तु षट्खण्डागमके वर्गणाखण्डमें कही गयी बन्ध व्यवस्था इससे कुछ भिन्न है जिसका ठीक तरहसे परिज्ञान होनेके लिए आगे कोष्ठक दिया जाता है—

क्रमांक	गुणांश	सदृशबन्ध	विसदृशबन्ध
1	जघन्य + जघन्य	नहीं	नहीं
2	जघन्य + एकादि अधिक	नहीं	नहीं
3	जघन्येतर + समजघन्येतर	नहीं	है
4	जघन्येतर + एकाधिक जघन्येतर	नहीं	है
5	जघन्येतर + द्व्यधिक जघन्येतर	है	है
6	जघन्येतर + त्र्यादि अधिकजघन्येतर	नहीं	है

§ 599. 'उत्पादव्ययध्रौव्ययुक्तं सत्' इति द्रव्यलक्षणमुक्तं पुनरपरेण प्रकारेण द्रव्यलक्षण-  
प्रतिपादनार्थमाह—

गुणपर्यायवद् द्रव्यम् ॥38॥

§ 600. गुणाश्च पर्यायाश्च गुणपर्यायाः । तेऽस्य सन्तीति गुणपर्यायवद् द्रव्यम् । अत्र मतोरु-  
त्पत्तावुक्त एव समाधिः, कथंचिद् भेदोपपत्तेरिति । के गुणाः के पर्यायाः ? अन्वयिनो गुणा  
व्यतिरेकिणः पर्यायाः । उभयरूपेतं द्रव्यमिति । उक्तं च—

“गुण इदि दव्वविहाणं दव्वविकारो हि पज्जवो भणिदो ।  
तेहि अणूण दव्व अजुदपसिद्ध हवे णिच्च ॥” इति

एतदुक्तं भवति, द्रव्यं द्रव्यान्तराद् येन विशिष्यते स गुणः । तेन हि तद् द्रव्यं विधीयते ।  
अस्ति तस्मिन् द्रव्यसंकरप्रसङ्गः<sup>1</sup> स्यात् । तद्यथा—जीव पुद्गलादिभ्यो ज्ञानादिभिर्गुणैर्विशिष्यते,  
पुद्गलादयश्च रूपादिभिः । ततश्चाविशेषे संकरः स्यात् । ततः सामान्यापेक्षया अन्वयिनो ज्ञाना-  
दयो जीवस्य गुणा पुद्गलादीनां च रूपादयः । तेषां विकारा विशेषात्मना भिद्यमाना पर्यायाः ।  
घटज्ञानं पटज्ञानं क्रोधो मानो गन्धो वर्णस्तीव्रो मन्द इत्येवमादयः । तेभ्योऽन्यत्वं कथंचिदापह-  
मानं समुदायो द्रव्यव्यपदेशभाक् । यदि हि सर्वथा समुदायोऽनर्थान्तरभूत एव स्यात् सर्वाभावः  
स्यात् । तद्यथा—परस्परविलक्षणानां समुदाये सति एकानर्थान्तरभावात् समुदायस्य सर्वाभावः

§ 599 'उत्पादव्ययध्रौव्ययुक्तं सत्' इस प्रकार द्रव्यका लक्षण कहा किन्तु अब अन्य  
प्रकारसे द्रव्यके लक्षणका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

गुण और पर्यायवाला द्रव्य है ॥38॥

§ 600 जिसमे गुण और पर्याय दोनों हैं वह गुण-पर्यायवाला कहलाता है और वही द्रव्य  
है । यहाँ 'भतुप्' प्रत्ययका प्रयोग कैसे बनता है इस विषयमे पहले समाधान कर आये है ।  
तात्पर्य यह है कि द्रव्यका गुण और पर्यायोसे कथंचित् भेद है इसलिए यहाँ 'भतुप्' प्रत्ययका  
प्रयोग बन जाता है । शक्ता—गुण किन्हे कहते हैं और पर्याय किन्हे कहते हैं ? समाधान—गुण  
अन्वयी होते हैं और पर्याय व्यतिरेकी । तथा इन दोनोंसे युक्त द्रव्य होता है । कहा भी है—'द्रव्य  
में भेद करनेवाले धर्मको गुण और द्रव्यके विकारको पर्याय कहते हैं । द्रव्य इन दोनोंसे युक्त  
होता है । तथा वह अयुतसिद्ध और नित्य होता है ।' तात्पर्य यह है कि जिससे एक द्रव्य दूसरे  
द्रव्यसे जुदा होता है वह गुण है । इसी गुणके द्वारा उस द्रव्यका अस्तित्व सिद्ध होता है । यदि  
भेदक गुण न हो तो द्रव्योमे साकर्य हो जाय । खुलासा इस प्रकार है—

जीव द्रव्य पुद्गलादिक द्रव्योसे ज्ञानादि गुणोके द्वारा भेदको प्राप्त होता है और  
पुद्गलादिक द्रव्य भी अपने रूपादि गुणोके द्वारा भेदको प्राप्त होते हैं । यदि ज्ञानादि गुणोके  
कारण विशेषता न मानी जाय तो साकर्य प्राप्त होता है । इसलिए सामान्यकी अपेक्षा जो अन्वयी  
ज्ञानादि हैं वे जीवके गुण हैं और रूपादिक पुद्गलादिकके गुण हैं । तथा इनके विकार विशेष  
रूपसे भेदको प्राप्त होते हैं इसलिए वे पर्याय कहलाते हैं । जैसे घटज्ञान, पटज्ञान, क्रोध, मान,  
गन्ध, वर्ण, तीव्र और मन्द आदिक । तथा जो इनसे कथंचित् भिन्न है और समुदाय रूप है वह  
द्रव्य कहलाता है । यदि समुदायको सर्वथा अभिन्न मान लिया जाय तो सबका अभाव प्राप्त

प्रसगात् । तद्य- ता , ना. ।

परस्परतोऽर्थान्तरभूतत्वात् । यदिदं रूपं तस्मादर्थान्तरभूता रसादयः । ततः समुदायोऽनर्थान्तर-  
भूतः । यश्च रसादिभ्योऽर्थान्तरभूताद्रूपादनर्थान्तरभूत समुदायः स कथं रसादिभ्योऽर्थान्तरभूतो  
न भवेत् । ततश्च रूपमात्रं समुदायः प्रसक्तः । न चैकं रूपं समुदायो भवितुमर्हति । ततः समुदाया-  
भावः । समुदायाभावाच्च तदनर्थान्तरभूतानां समुदायिनामप्यभाव इति सर्वाभावः । एवं रसा-  
दिष्वपि योज्यम् । तस्मात्समुदायमिच्छता कथंचिदर्थान्तरभाव एषितव्यः ।

§ 601 उक्तानां द्रव्याणां लक्षणनिर्देशात्तद्विषय एव द्रव्याध्यवसाये प्रसक्ते अनुक्तद्रव्य-  
संस्मृचनार्थमाह—

कालश्च ॥39॥

होता है । खुलासा इस प्रकार है—परस्पर विलक्षण धर्मोंका समुदाय होनेपर यदि उसे एक  
और अभिन्न माना जाय तो समुदायका और सबका अभाव प्राप्त होता है, क्योंकि वे धर्म पर-  
स्पर भिन्न हैं । जो यह रूप है उससे रसादिक भिन्न हैं । अब यदि इनका समुदाय अभिन्न माना  
जाता है तो रसादिकसे भिन्न जो रूप है और उससे अभिन्न जो समुदाय है वह रसादिकसे भिन्न  
कैसे नहीं होगा अर्थात् अवश्य होगा । और इस प्रकार समुदाय रूपमात्र प्राप्त होता है । परन्तु  
एक रूप गुण समुदाय हो नहीं सकता इसलिए समुदायका अभाव प्राप्त होता है और समुदायका  
अभाव हो जानेसे उससे अभिन्न समुदायियोंका भी अभाव होता है । इस प्रकार समुदाय और  
समुदायी सबका अभाव हो जाता है । जिस प्रकार रूप की अपेक्षा कथन किया उसी प्रकार  
रसादिककी अपेक्षा भी कथन करना चाहिए । इसलिए यदि समुदाय स्वीकार किया जाता है तो  
वह कथंचित् अभिन्न ही मानना चाहिए ।

विशेषार्थ—पहले उत्पाद, व्यय और ध्रौव्यसे युक्त द्रव्य होता है यह कह आये हैं । यहाँ  
प्रकारान्तरसे द्रव्यका लक्षण कहा गया है । इसमें द्रव्यको गुणपर्यायवाला बतलाया गया है ।  
वात यह कि प्रत्येक द्रव्य अनन्त गुणोंका और क्रमसे होनेवाली उनकी पर्यायोंका पिण्डमात्र है ।  
सर्वत्र गुणोंको अन्वयी और पर्यायोंको व्यतिरेकी बतलाया गया है । इसका अर्थ यह है कि जिनसे  
धारामे एकरूपता बनी रहती है वे गुण कहलाते हैं और जिनसे उसमें भेद प्रतीत होता है वे  
पर्याय कहलाते हैं । जीवमे ज्ञानादिककी धाराका, पुद्गलमें रूप रसादिकी धाराका, धर्मद्रव्यमे  
गतिहेतुत्वकी धाराका, अधर्मद्रव्यमे स्थितिहेतुत्वकी धाराका, आकाशमें अवगाहन हेतुत्वकी धारा  
का और काल द्रव्यमे वर्तनाका कभी विच्छेद नहीं होता, इसलिए वे ज्ञानादिक उस उस द्रव्यके  
गुण हैं किन्तु वे गुण सदाकाल एकरूप नहीं रहते । जो नित्य द्रव्योके गुण हैं उन्हें यदि छोड़ भी  
दिया जाय तो भी जीव और पुद्गलोके गुणोंमें प्रतिसमय स्पष्टतया परिणाम लक्षित होता है ।  
उदाहरणार्थ—जीवका ज्ञानगुण संसार अवस्थामें कभी मतिज्ञानरूप होता है और कभी श्रुतज्ञान  
रूप । इसीलिए ये मतिज्ञानादि ज्ञानगुणकी पर्याय हैं । इसी प्रकार अन्य गुणोंमें भी जान लेना  
चाहिए । द्रव्य सदा इन गुणरूप पर्यायों में रहता है, इसलिए वह गुणपर्यायवाला कहा गया है ।  
फिर भी गुण और पर्यायको द्रव्यसे सर्वथा भिन्न न जानना चाहिए । वे दोनों मिलकर द्रव्यकी  
आत्मा है । इसका अभिप्राय यह है कि गुण और पर्यायको छोड़कर द्रव्य कोई स्वतन्त्र वस्तु नहीं ।

§ 601 पूर्वोक्त द्रव्योके लक्षणका निर्देश करनेसे यह प्राप्त हुआ कि जो उस लक्षणका  
विषय है वही द्रव्य है, अतः अभी तक जिस द्रव्यका कथन नहीं किया उसकी सूचना करनेके  
लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

काल भी द्रव्य है ॥39॥

§ 602. किम् ? 'द्रव्यम्' इति वाक्यशेषः । कत ? तल्लक्षणोपेतत्वात् । द्विविधं लक्षण-मुक्तम्—'उत्पादव्ययध्रौव्ययुक्तं सत्' 'गुणपर्ययवद् द्रव्यम्' इति च । तदुभयं लक्षणं कालस्य विद्यते । तद्यथा—ध्रौव्य तावत्कालस्य स्वप्रत्ययं स्वभावव्यवस्थानात् । व्ययोदयो परप्रत्ययौ, अगुरुलघुगुणवृद्धिहान्यपेक्षया स्वप्रत्ययौ च । तथा गुणा अपि कालस्य साधारणासाधारणरूपाः सन्ति । तत्रासाधारणो वर्तनाहेतुत्वम्, साधारणाश्चाचेतनत्वामूर्तत्वसूक्ष्मत्वागुरुलघुत्वादयः । पर्यायाश्च व्ययोत्पादलक्षणा योज्या । तस्माद् द्विप्रकारलक्षणोपेतत्वादाकाशादिवत्कालस्य द्रव्यत्वं सिद्धम् । तस्यास्तित्वलिंगं धर्मादिवद् व्याख्यातम् 'वर्तनालक्षणः काल' इति<sup>1</sup> । ननु किमर्थमयं काल पृथगुच्यते । यत्रैव धर्मादय उक्तास्तत्रैवायमपि वक्तव्यः 'अजीवकाया धर्माधर्माकाशकाल-पुद्गलाः' इति । नैवं शङ्क्यम् ; तत्रोद्देशे सति कायत्वमस्य स्यात् । नेष्टते च मुख्योपचारप्रदेश-प्रचयकल्पनाभावात् । धर्मादीना तावन्मुख्यप्रदेशप्रचय उक्तः 'असंख्येयाः प्रदेशाः' इत्येवमादिना । अणोरप्येकप्रदेशस्य पूर्वोत्तरभावप्रज्ञापननयापेक्षयोपचारकल्पनया प्रदेशप्रचय उक्तः । कालस्य पुनर्द्वधापि प्रदेशप्रचयकल्पना नास्तीत्युक्तम् । अपि च तत्र पाठे 'निष्क्रियाणि च' इत्यत्र धर्मादीनामाकाशान्तानां निष्क्रियत्वे प्रतिपादिते इतरेषां जीवपुद्गलानां<sup>3</sup> सक्रियत्वप्राप्तिवत्कालस्यापि सक्रियत्वं स्यात् । अथाकाशात्प्राक्काल उद्दिश्येत<sup>4</sup> । तन्न, 'आ आकाशादेकद्रव्याणि' इत्येकद्रव्य-

§ 602. शंका—क्या है ? समाधान—'द्रव्य है' इतना वाक्य शेष है । शंका—काल द्रव्य क्यो है ? समाधान—क्योकि इसमे द्रव्यका लक्षण पाया जाता है । जो उत्पाद, व्यय और ध्रौव्य से युक्त है वह सत् है तथा जो गुण और पर्यायवाला है वह द्रव्य है । इस प्रकार द्रव्यका दो प्रकारसे लक्षण कहा है । वे दोनों ही लक्षण कालमे पाये जाते हैं । खुलासा इस प्रकार है—काल-मे ध्रुवता स्वनिमित्तक है, क्योकि उससे अपने स्वभाव की व्यवस्था होती है । व्यय और उत्पाद परनिमित्तक हैं, और अगुरुलघु गुणोकी हानि और वृद्धिकी अपेक्षा स्वनिमित्तक भी है । तथा कालके साधारण और असाधारण रूप दो प्रकारके गुण भी हैं । उनमे-से असाधारण गुण वर्तना-हेतुत्व है और साधारण गुण अचेतनत्व, अमूर्तत्व, सूक्ष्मत्व और अगुरुलघुत्व आदिक है । इसी प्रकार व्यय और उत्पादरूप पर्याय भी घटित कर लेना चाहिए । इसलिए कालमे जब द्रव्यके दोनो लक्षण पाये जाते हैं तो वह आकाशादिके समान स्वतन्त्र द्रव्य है यह सिद्ध होता है । धर्मादिक द्रव्यके समान इसके अस्तित्वके कारण का व्याख्यान किया ही है कि 'कालका लक्षण वर्तना है ।' शंका—काल द्रव्यको अलगसे क्यो कहा ? जहाँ धर्मादिक द्रव्योका कथन किया है वही पर इसका कथन करना था, जिससे प्रथम सूत्रका रूप यही होता—'अजीवकाया धर्माधर्माकाशकालपुद्गलाः' समाधान—इस प्रकार शंका करना ठीक नहीं है, क्योकि वहाँ पर यदि इसका कथन करते तो इसे कायपना प्राप्त होता । परन्तु काल द्रव्य कायवान् नहीं कहा है, क्योकि इसमे मुख्य और उपचार दोनो प्रकारसे प्रदेशप्रचयकी कल्पनाका अभाव है । धर्मादिक द्रव्योका तो 'असंख्येयाः प्रदेशाः' इत्यादिक सूत्रो द्वारा मुख्यरूपसे प्रदेशप्रचय कहा है । उसी प्रकार एक प्रदेशवाले अणुका भी पूर्वोत्तरभाव प्रज्ञापन नयकी अपेक्षा उपचारकल्पनासे प्रदेशप्रचय कहा है, परन्तु कालके दोनो प्रकारसे प्रदेशप्रचयकी कल्पना नहीं बनती, इसलिए वह अकाय है । दूसरे, यदि प्रथम सूत्र मे कालका पाठ रखते हैं तो 'निष्क्रियाणि च' इस सूत्रमे धर्मसे लेकर आकाश तक के द्रव्योको निष्क्रिय कहनेपर जैसे जीव और पुद्गलोको सक्रियत्व प्राप्त होता है वैसे ही काल द्रव्यको भी सक्रियत्व प्राप्त होता । शंका—इस दोषको दूर करनेके लिए आकाशसे पहले कालको रख दिया जाय ? समाधान—यह कहना ठीक नहीं है क्योकि 'आकाश तक एक द्रव्य है' इस सूत्र वचनके



त्वमस्य स्यात् । तस्मात्पृथगिह कालोद्देश क्रियते । अनेकद्रव्यत्वे सति किमस्य प्रमाणम् । लोकाकाशस्य यावन्त प्रदेशास्तावन्तः कालाणवो निष्क्रियाः । एकैकाकाशप्रदेशे एकैकवृत्त्या लोकं व्याप्य व्यवस्थिताः । उक्तं च—

“लोगागासपदेसे एक्केक्के जे टुया हु एक्कक्का ।  
रयणाण रासीविव ते कालाणू मुणेयव्वा ॥”

रूपादिगुणविरहादमूर्ताः ।

अनुसार यदि कालको आकाशके पहले रखते हैं तो उसे एक द्रव्यत्व प्राप्त होता है । ये सब दोष न रहे, इसलिए कालका अलगसे कथन किया है । शंका—काल अनेक द्रव्य हैं इसमें क्या प्रमाण है ? समाधान—लोकाकाशके जितने प्रदेश हैं उतने कालाणु हैं और वे निष्क्रिय हैं । तात्पर्य यह है कि लोकाकाशके एक-एक प्रदेशपर एक-एक कालाणु अवस्थित है । कहा भी है—‘लोकाकाशके एक-एक प्रदेश पर जो रत्नोकी राशिके समान अवस्थित है उन्हें कालाणु जानो ।’ ये कालाणु रूपादि गुणोंसे रहित होनेके कारण अमूर्त हैं ।

विशेषार्थ—पहले पाँच द्रव्योंके अस्तित्वकी चर्चा कर आये हैं । यहाँ छठा द्रव्य काल है इसका विचार किया जा रहा है । काल द्रव्य है या नहीं इस विषयमें श्वेताम्बर परम्परामें दो मत मिलते हैं । एक मत तो कालको द्रव्यरूपसे स्वीकार करता है और दूसरा मत कालको स्वतन्त्र द्रव्य नहीं मानता । इस दूसरे मतके अनुसार सूर्यादिके निमित्तसे जो दिन-रात, घड़ी-घण्टा, पल-विपल आदि रूप काल अनुभवमें आता है वह सब पुद्गल द्रव्यकी पर्याय है । किन्तु विचारणीय प्रश्न यह है कि इन जीव पुद्गल आदि द्रव्योंका परिणमन किसके निमित्तसे होता है ? यदि कहा जाय कि उत्पन्न होना, व्यय होना और ध्रुव रहना यह प्रत्येक द्रव्यका स्वभाव है । इसके लिए अन्य निमित्तके माननेकी क्या आवश्यकता ? तो इस प्रश्नपर यह तर्क होता है कि यदि इस तरह सर्वथा स्वभावसे ही प्रत्येक द्रव्यका परिणमन माना जाता है तो गति, स्थिति और अवगाहको भी सर्वथा स्वभावसे मान लेनेमें क्या आपत्ति है । और ऐसी हालतमें केवल जीव और पुद्गल ये दो द्रव्य ही अवशिष्ट रहते हैं, शेष द्रव्योंका अभाव प्राप्त होता है, इतना ही क्यों, जीव और पुद्गलका तथा पुद्गल और पुद्गलका बन्ध भी सर्वथा स्वाभाविक मानना पड़ता है । निमित्त-नैमित्तिक भावके माननेकी कोई आवश्यकता ही नहीं रहती और ऐसी अवस्थामें मुक्त जीव भी स्वभावसे बँधने लगेगा तथा ससारी जीव भी बिना प्रयत्नके कभी भी मुक्त हो जायगा । यदि कहा जाय कि गति, स्थिति आदि कार्य हैं और जितने भी कार्य होते हैं वे निमित्त और उपादान इन दो के मिलने पर ही होते हैं, इसलिए गति, स्थिति और अवगाहनरूप कार्योंके निमित्तरूपसे धर्म, अधर्म और आकाश द्रव्यका अस्तित्व स्वीकार किया जाता है तो प्रत्येक द्रव्यके परिणमनरूपसे काल द्रव्यके अस्तित्वके स्वीकार करनेमें क्या हानि है अर्थात् कुछ भी नहीं । इस प्रकार विचार करनेपर काल द्रव्यका अस्तित्व सिद्ध होता है ।

फिर भी यह काल द्रव्य जीव आदि अन्य द्रव्योंके समान न तो असंख्यातप्रदेशी है और न अनन्तप्रदेशी है किन्तु लोकाकाशके जितने प्रदेश हैं उतने काल द्रव्य हैं और प्रत्येक कालद्रव्य लोकाकाशके एक-एक प्रदेश पर अवस्थित है । खुलासा इस प्रकार है—

प्रचय दो प्रकारका है—तिर्यक्प्रचय और ऊर्ध्वप्रचय । प्रदेशोंके प्रचयको तिर्यक्प्रचय कहते हैं और कालनिमित्तक पर्यायप्रचयको ऊर्ध्वप्रचय कहते हैं । आकाश अवस्थित अनन्तप्रदेशवाला होनेसे, धर्म और अधर्म अवस्थित असंख्यात प्रदेशवाला होनेसे, जीव असंख्यात प्रदेशवाला होनेसे

§ 603. वर्तनालक्षणस्य मुख्यस्य कालस्य प्रमाणमुक्तम् । परिणामादिगम्यस्य व्यवहार-  
कालस्य किं प्रमाणमित्यत इदमुच्यते—

सोऽनन्तसमयः ॥40॥

§ 604. साम्प्रतिकस्यैकसमयिकत्वेऽपि अतीता अनागताश्च समया अनन्ता इति कृत्वा  
'अनन्तसमयः' इत्युच्यते । अथवा मुख्यस्यैव कालस्य प्रमाणावधारणार्थमिदमुच्यते । अनन्तपर्याय-

और पुद्गल बन्धकी अपेक्षा अनेक प्रदेशरूप शक्तिसे युक्त होनेके कारण इनका प्रदेशप्रचय बन जाता है, किन्तु कालद्रव्य शक्ति और व्यक्ति दोनों रूपसे एक प्रदेशरूप होनेके कारण उसमें प्रदेशप्रचय नहीं बनता । ऊर्ध्वप्रचय सब द्रव्योका होता है, किन्तु इतनी विशेषता है कि अन्य पाँच द्रव्योंमें समयनिमित्तक पर्यायप्रचयरूप ऊर्ध्वप्रचय होता है और कालद्रव्यमें मात्र समयप्रचय रूप ऊर्ध्वप्रचय होता है, क्योंकि अन्य द्रव्योंके परिणमनमें काल द्रव्य निमित्त है और काल द्रव्यके अपने परिणमनमें अन्य कोई निमित्त नहीं है । वही उपादान है । जिस प्रकार वह अन्य द्रव्योंके परिणमनमें निमित्त होता है उसी प्रकार अपने परिणमनमें भी निमित्त होता है । जिस प्रकार अन्य द्रव्य अपने-अपने उपादानके अनुसार परिणमन करते हैं उसी प्रकार काल द्रव्य भी अपने उपादान के अनुसार परिणमन करता है ।

इस प्रकार यद्यपि उत्पाद, व्यय और ध्रौव्यरूपसे तथा गुण और पर्यायरूपसे काल द्रव्यके अस्तित्वकी सिद्धि हो जाती है पर वह अखण्ड एकप्रदेशी है यह सिद्ध नहीं होता, इसलिए आगे इसी बातका विचार करते हैं—

एक पुद्गल परमाणु मन्दगतिसे एक आकाश प्रदेशसे दूसरे आकाश प्रदेश पर जाता है और इसमें कुछ समय भी लगता है । यदि विचार कर देखा जाय तो ज्ञात होगा कि यह समय ही काल द्रव्यकी पर्याय है जो कि अतिसूक्ष्म होनेसे निरश है । यदि कालद्रव्यको लोकाकाशके बराबर अखण्ड और एक माना जाता है तो इस अखण्ड समय पर्यायकी निष्पत्ति नहीं होती, क्योंकि पुद्गल परमाणु जब एक कालाणुको छोड़कर दूसरे कालाणुके प्रति गमन करता है तब वहाँ दोनों कालाणु पृथक्-पृथक् होनेसे समयका भेद बन जाता है । और यदि एक अखण्ड लोकके बराबर कालद्रव्य होवे तो समय पर्यायकी सिद्धि किस तरह हो सकती है ? यदि कहा जाय कि कालद्रव्य लोकप्रमाण असंख्यात प्रदेशी है, उसके एक प्रदेशसे दूसरे प्रदेशके प्रति जानेपर समय पर्यायकी सिद्धि हो जायगी तो इसका समाधान यह है कि ऐसा मानने पर एक अखण्डद्रव्यके एक प्रदेशसे दूसरे प्रदेशपर जाने पर समय पर्यायका भेद नहीं बनता । इसलिए समय पर्यायमें भेद सिद्ध करनेके लिए काल द्रव्यको अणुरूपमें स्वीकार कर लिया गया है । इस प्रकार काल द्रव्य क्या है और वह एक प्रदेशी कैसे है इस बातका विचार किया ।

§ 603 वर्तना लक्षणवाले मुख्य कालका प्रमाण कहा । परन्तु परिणाम आदिके द्वारा जानने योग्य व्यवहार कालका क्या प्रमाण है ? इस बातका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

वह अनन्त समयवाला है ॥40॥

§ 604 यद्यपि वर्तमान काल एक समयवाला है तो भी अतीत और अनागत अनन्त समय हैं ऐसा मानकर कालको अनन्त समयवाला कहा है । अथवा मुख्य कालका निश्चय करनेके लिए यह सूत्र कहा है । तात्पर्य यह है कि अनन्त पर्याय वर्तना गुणके निमित्तसे होती हैं, इस-

वर्तनाहेतुत्वादेकोऽपि कालाणुरनन्त इत्युपचर्यते । समयः पुनः परमनिरुद्धः<sup>1</sup> कालांशस्तत्प्रचयविशेष आवलिकादिरवगन्तव्यः ।

§ 605. आह गुणपर्यायवद् द्रव्यमित्युक्तं तत्र के गुणा इत्यत्रोच्यते—

द्रव्याश्रया निर्गुणा गुणाः ॥41॥

§ 606. द्रव्यमाश्रयो येषां ते द्रव्याश्रयाः । निष्क्रान्ता गुणेभ्यो निर्गुणाः । एवमुभयलक्षणो-  
पेता गुणा इति । 'निर्गुणाः' इति विशेषणं द्व्यणुकादिनिवृत्त्यर्थम् । तान्यपि हि कारणभूतपरमाणु-  
द्रव्याश्रयाणि गुणवन्ति तु तस्मात् 'निर्गुणाः' इति विशेषणात्तानि निर्वर्तितानि भवन्ति । ननु  
पर्याया अपि घटसंस्थानादयो द्रव्याश्रया निर्गुणाश्च, तेषामपि गुणत्वं प्राप्नोति । 'द्रव्याश्रयाः' इति  
वचनात् 'नित्यं द्रव्यमाश्रित्य वर्तन्ते' ये ते गुणा इति विशेषात्पर्याया निर्वर्तिता भवन्ति । ते हि  
कादाचित्का इति ।

लिए एक कालाणुको भी उपचारसे अनन्त कहा है । परन्तु समय अत्यन्त सूक्ष्म कालांश है और  
उसके समुदायकी आवलि आदि जानना चाहिए ।

विशेषार्थ—समय शब्द द्रव्य और पर्याय दोनों अर्थोंमें व्यवहृत होता है । यहाँ पर्यायरूप  
अर्थ लिया गया है । इससे व्यवहार काल और निश्चय काल दोनों की सिद्धि होती है । एक-एक  
समयका समुच्चय होकर जो आवलि, पल आदि कालका व्यवहार होता है वह व्यवहारकाल है  
और यह समय-पर्याय बिना पर्यायीके नहीं हो सकती, इससे निश्चय कालका ज्ञान होता है यह  
उक्त कथनका तात्पर्य है ।

§ 605 'गुण और पर्यायवाला द्रव्य है' यह पहले कह आये है । अब गुण क्या है यह  
बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

जो निरन्तर द्रव्यमें रहते हैं और गुणरहित हैं वे गुण हैं ॥41॥

§ 606. जिनके रहनेका आश्रय द्रव्य है वे द्रव्याश्रय कहलाते हैं और जो गुणोंसे रहित  
हैं वे निर्गुण कहे जाते हैं । इस प्रकार इन दोनों लक्षणोंसे युक्त गुण होते हैं । सूत्रमें 'निर्गुणा'  
यह विशेषण द्व्यणुक आदिके निराकरण करनेके लिए दिया है । वे भी अपने कारणभूत परमाणु  
द्रव्यके आश्रयसे रहते हैं और गुणवाले हैं, इसलिए 'निर्गुणा' इस विशेषणसे उनका निषेध किया  
गया है । शङ्का—घटसंस्थान आदि जितनी पर्याय है वे सब द्रव्यके आश्रयसे रहती हैं और  
निर्गुण होती हैं अतः गुणके उक्त लक्षणके अनुसार उन्हें भी गुणत्व प्राप्त होता है ? समाधान—  
सूत्रमें जो 'द्रव्याश्रया' विशेषण है उसका यह अभिप्राय है कि जो सदा द्रव्यके आश्रयसे रहते हैं  
वे गुण हैं । इस प्रकार 'सदा' विशेषण लगानेसे पर्यायोका निषेध हो जाता है अर्थात् गुणका  
लक्षण पर्यायोमें नहीं जाता है; क्योंकि पर्याय कादाचित्क होती हैं ।

विशेषार्थ—पहले गुण और पर्यायवाला द्रव्य है यह कह आये है । यहाँ गुणके स्वरूपका  
विचार किया गया है । जब कि द्रव्यको गुण और पर्यायवाला बतलाया है तब इसीसे स्पष्ट है  
कि गुण द्रव्यके आश्रयसे रहते हैं अर्थात् द्रव्य आधार है और गुण आधेय है । पर इससे आधार  
और आधेयमें दही और कुण्डके समान सर्वथा भेदपक्षका ग्रहण नहीं करना चाहिए, क्योंकि गुण  
द्रव्यके आश्रयसे रहते हुए भी वे उससे कथञ्चित् अभिन्न हैं । जैसे—तैल तिलके सब अवयवोंमें  
व्याप्त होकर रहता है वैसे ही प्रत्येक गुण द्रव्यके सभी अवयवोंमें समान रूपसे व्याप्त होकर  
रहता है, पर इससे द्व्यणुक आदिमें भी यह लक्षण घटित हो जाता है क्योंकि द्व्यणुक आदि भी

§ 607 असकृत् 'परिणाम' शब्द उक्तः । तस्य कोऽर्थ इति प्रश्ने उत्तरमाह—

तद्भावः परिणामः ॥42॥

§ 608. अथवा गुणा द्रव्यादर्थान्तरभूता इति केषांचिद्दर्शनं तर्त्तिक भवतोऽभिमतम् । न; इत्याह—यद्यपि कथंचिद् व्यपदेशादिभेदहेत्वपेक्षया द्रव्यादन्ये, तथापि तदव्यतिरेकात्तत्परिणामाच्च नान्ये । यद्येव स उच्यतां कः परिणाम इति । तन्निश्चयार्थमिदमुच्यते—धर्मादीनि द्रव्याणि येनात्मना भवन्ति स तद्भावस्तत्त्वं परिणाम इति आख्यायते । स द्विविधोऽनादिरादिमांश्च । तत्रानादिर्धर्मादीनां गत्युपग्रहादिः सामान्यापेक्षया । स एवादिमांश्च भवति विशेषापेक्षया इति ।

इति तत्त्वार्थवृत्तौ सर्वार्थसिद्धिसंज्ञिकाया पचमोऽध्यायः ।

अपने आधारभूत परमाणु द्रव्यके आश्रयसे रहते हैं । अतएव जो स्वयं विशेष रहित हो वे गुण हैं यह कहा है । ऐसा नियम है कि जैसे द्रव्यमे गुण पाये जाते हैं वैसे गुणमे अन्य गुण नहीं रहते । अतएव गुण स्वयं विशेष रहित रहते हैं, इस प्रकार यद्यपि जो द्रव्यके आश्रयसे रहते हैं और स्वयं विशेष रहित हैं वे गुण हैं, गुणका इतना लक्षण फलित हो जाता है पर यह पर्यायोमे भी प्राया हैं । क्योंकि वे भी द्रव्यके आश्रयसे रहती हैं और स्वयं विशेषरहित होती हैं । इसलिए इस अतिव्याप्ति दोषका निराकरण करनेके लिए जो द्रव्यके आश्रयसे रहते हैं इसका अर्थ—जो द्रव्यके आश्रयसे सदा रहते हैं, इतना समझना चाहिए । इस प्रकार गुणोंके स्वरूपका विचार किया । गुणका एक नाम विशेष भी है । जिनके निमित्तसे एक द्रव्य अन्य द्रव्यसे भेद को व्याप्त हो वे विशेष अर्थात् गुण हैं यह उक्त कथनका तात्पर्य है । ऐसे गुण प्रत्येक द्रव्यमे अनन्त होते हैं । उनमे कुछ सामान्य होते हैं और कुछ विशेष । जो एकाधिक द्रव्योमे उपलब्ध होते हैं वे सामान्यगुण कहलाते हैं और जो प्रत्येक द्रव्यकी विशेषताको व्यक्त करते हैं वे विशेषगुण कहलाते हैं ।

§ 607. परिणाम शब्दका अनेक बार उल्लेख किया, परन्तु उसका क्या तात्पर्य है ऐसा प्रश्न होनेपर अगले सूत्र द्वारा इसीका उत्तर देते हैं—

उसका होना अर्थात् प्रति समय बदलते रहना परिणाम है ॥42॥

§ 608. अथवा गुण द्रव्यसे अलग हैं यह किन्हीका मत है । वह क्या आपके (जैन) मतमे स्वीकार है ? नहीं, इसलिए कहते हैं कि सज्ञा आदिके निमित्तसे प्राप्त होनेवाले भेदके कारण गुण द्रव्यसे कथंचित् भिन्न हैं तो भी वे द्रव्यसे भिन्न नहीं पाये जाते हैं और द्रव्यके परिणाम हैं इसलिए भिन्न नहीं भी हैं । यदि ऐसा है तो वह बात कहिए जिससे परिणामका स्वरूप ज्ञात हो । वस इसी बातका निश्चय करनेके लिए कहते हैं—धर्मादिक द्रव्य जिस रूपसे होते हैं वह तद्भाव या तत्त्व है और इसे ही परिणाम कहते हैं । वह दो प्रकारका है—अनादि और सादि । उनमेसे धर्मादिक द्रव्यके जो गत्युपग्रहादिक होते हैं वे सामान्यकी अपेक्षा अनादि हैं और विशेषकी अपेक्षा सादि हैं ।

इस प्रकार सर्वार्थसिद्धि नामक तत्त्वार्थवृत्तिमें पाँचवां अध्याय समाप्त हुआ ।

## अथ षष्ठोऽध्यायः

§ 609. आह,<sup>1</sup> अजीवपदार्थो व्याख्यातः । इदानीं तदनन्तरोद्देशभागास्त्रयपदार्थो व्याख्येय इति ततस्तत्प्रसिद्धयर्थमिवमुच्यते—

### कायवाङ्मनःकर्म योगः ॥१॥

§ 610, कायादयः शब्दा व्याख्यातार्थाः । कर्म क्रिया इत्यनर्थान्तरम् । कायवाङ्मनसां कर्म कायवाङ्मनःकर्म योग इत्याख्यायते । आत्मप्रदेशपरिस्पन्दो योगः । स निमित्तभेदात्त्रिधा भिद्यते । काययोगो वाग्योगो मनोयोग इति । तद्यथा—वीर्यान्तरायक्षयोपशमसद्भावे सति औदारिकाविसप्तविधकायवर्गणान्यतमालम्बनापेक्ष आत्मप्रदेशपरिस्पन्दः काययोगः । शरीरनाम-कर्मोदयापादितवाग्वर्गणालम्बने सति वीर्यान्तरायमत्यक्षराद्यावरणक्षयोपशमापादिताभ्यन्तर-वाग्लब्धिसंनिध्ये वाक्परिणामाभिमुखस्यात्मनः प्रदेशपरिस्पन्दो वाग्योगः । अम्यन्तरवीर्यान्तरायनो-इन्द्रियावरणक्षयोपशमात्मकमनोलब्धिसंनिधाने बाह्यनिमित्तमनोवर्गणालम्बने च सति मनःपरि-णामाभिमुखस्यात्मप्रदेशपरिस्पन्दो मनोयोगः । क्षयेऽपि त्रिविधवर्गणापेक्षः सयोगकेवलिन आत्मप्रदेशपरिस्पन्दो योगो वेदितव्यः ।

§ 611. आह, <sup>2</sup>अभ्युपेयः आहितत्रैविध्याक्रियो याग इति । प्रकृत इदानीं नादृश्यतां

§ 609 जीव और अजीवका व्याख्यान किया । अब उसके बाद आस्रव पदार्थका व्याख्यान क्रम प्राप्त है । अतः उसे स्पष्ट करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

काय, वचन और मनकी क्रिया योग है ॥१॥

§ 610. काय आदि शब्दोंका व्याख्यान पहले कर आये हैं । कर्म और क्रिया ये एकार्थ-वाचो नाम है । काय, वचन और मनकी क्रियाको योग कहते हैं यह इसका तात्पर्य है । आत्माके प्रदेशोंका परिस्पन्द—हलन चलन योग है । वह निमित्तोंके भेदसे तीन प्रकारका है—काययोग, वचनयोग और मनोयोग । खुलासा इस प्रकार है—वीर्यान्तराय कर्मके क्षयोपशमके होनेपर औदारिक आदि सात प्रकारकी कायवर्गणाओमें-से किसी एक प्रकारकी वर्गणाओके आलम्बनसे होनेवाला आत्मप्रदेश परिस्पन्द काययोग कहलाता है । शरीर नामकर्मके उदयसे प्राप्त हुई वचन-वर्गणाओका आलम्बन होनेपर तथा वीर्यान्तराय और मत्यक्षरादि आवरणके क्षयोपशमसे प्राप्त हुई भीतरी वचनलब्धिके मिलनेपर वचनरूप पर्यायके सन्मुख हुए आत्माके होनेवाला प्रदेश-परिस्पन्द वचनयोग कहलाता है । वीर्यान्तराय और नो-इन्द्रियावरणके क्षयोपशमरूप आन्तरिक मनोलब्धिके होनेपर तथा बाहरी निमित्तभूत मनोवर्गणाओका आलम्बन मिलनेपर मनरूप पर्यायके सन्मुख हुए आत्माके होनेवाला प्रदेश-परिस्पन्द मनोयोग कहलाता है । वीर्यान्तराय और ज्ञानावरण कर्मके क्षय हो जानेपर भी सयोगकेवलीके जो तीन प्रकारकी वर्गणाओकी अपेक्षा आत्मप्रदेश-परिस्पन्द होता है वह भी योग है ऐसा जानना चाहिए ।

§ 611. हम तो स्वीकार करते हैं कि तीन प्रकारकी क्रिया योग है । अब यह बतलाइए

1. अथाजीवप- मु । आह जीवाजीवप- ता, ना । इत्यजीवप- दि. 2 । 2. आत्मनः प्रदे- आ. दि. 1, दि 2 । 3. अभ्युपगत आदि- मु. ।

किलक्षण आस्रव इत्युच्यते । योऽयं योगशब्दाभिधेयः संसारिणः पुरुषस्य—

**स आस्रवः ॥2॥**

§ 612. यथा सरस्सलिलावाहिद्वार तदास्रवकारणत्वाद् आस्रव इत्याख्यायते तथा योग-प्रणालिकया आत्मनः कर्म आस्रवतीति योग आस्रव इति व्यपदेशमर्हति ।

§ 613. आह कर्म द्विविधं पुण्य पाप चेति । तस्य किमविशेषेण योग <sup>1</sup>आस्रवहेतुराहोस्वि-दस्तिकश्चित्प्रतिविशेष इत्यत्रोच्यते—

**शुभः पुण्यस्याशुभः पापस्य ॥3॥**

§ 614. कः शुभो योगः को वा अशुभः । प्राणातिपातादस्तादानमैथुनादिरशुभ काययोगः । अनृतभाषणपरुषासम्भवचनादिरशुभो वाग्योगः । वधचिन्तनेर्ष्यासूयादिरशुभो मनोयोगः । ततो विपरीतः शुभः । कथं योगस्य शुभाशुभत्वम् । शुभपरिणामनिर्वृत्तो योगः शुभः । अशुभपरिणाम-निर्वृत्तश्चाशुभः । न पुनः शुभाशुभकर्मकारणत्वेन । यद्येवमुच्यते शुभयोग एव न स्यात्, शुभयोग-स्यापि ज्ञानावरणादिबन्धहेतुत्वाभ्युपगमात् । पुनात्यात्मानं पूयतेऽनेनेति वा पुण्यम् । तत्सद्वेद्यादि । पाति रक्षति आत्मानं शुभादिति पापम्<sup>2</sup> । तदसद्वेद्यादि ।

§ 615. आह किमयमास्रवः सर्वसंसारिणां<sup>3</sup> समानफलारम्भहेतुराहोस्विकश्चिदस्ति प्रति-

कि आस्रवका क्या लक्षण है ? ससारी जीवके जो यह योग शब्दका वाच्य कहा है—

**वही आस्रव है ॥2॥**

§ 612 जिस प्रकार तालाबमे जल लानेका दरवाजा जलके आनेका कारण होनेसे आस्रव कहलाता है उसी प्रकार आत्माके साथ बधनेके लिए कर्म योगरूपी नालीके द्वारा आते हैं, इसलिए योग आस्रव सज्ञाको प्राप्त होता है ।

§ 613 कर्म दो प्रकारका है—पुण्य और पाप, इसलिए क्या योग सामान्यरूपसे उसके आस्रवका कारण है या कोई विशेषता है ? इसी बातके बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

**शुभयोग पुण्यका और अशुभयोग पापका आस्रव है ॥3॥**

§ 614. शंका—शुभ योग क्या है और अशुभ योग क्या है ? समाधान—हिंसा, चोरी, और मैथुन आदिक अशुभ काययोग है । असत्य वचन, कठोर वचन और असभ्य वचन आदि अशुभ वचनयोग है । मारनेका विचार, ईर्ष्या और डाह आदि अशुभ मनोयोग है । तथा इनसे विपरीत शुभकाय योग, शुभ वचनयोग और शुभ मनोयोग है । शंका—योगके शुभ और अशुभ ये भेद किस कारणसे हैं ? समाधान—जो योग शुभ परिणामोके निमित्तसे होना है वह शुभ योग है और जो योग अशुभ परिणामोके निमित्तसे होता है वह अशुभ योग है । शायद कोई यह माने कि शुभ और अशुभ कर्मका कारण होनेसे शुभ और अशुभ योग होता है सो बात नहीं है, क्योंकि यदि इस प्रकार इनका लक्षण कहा जाता है तो शुभयोग ही नहीं हो सकता, क्योंकि शुभयोगको भी ज्ञानावरणादि कर्मोके बन्धका कारण माना है । इसलिए शुभ और अशुभ योगका जो लक्षण यहाँ पर किया है वही सही है । जो आत्माको पवित्र करता है या जिससे आत्मा पवित्र होता है वह पुण्य है, जैसे सातावेदनीय आदि । तथा जो आत्माको शुभसे वचाता है वह पाप है, जैसे असाता वेदनीय आदि ।

§ 615 क्या यह आस्रव सब ससारी जीवोके समान फलको पैदा करता है या कोई

1. आस्रवणहेतु- मु, ता, ना. 2 पापम् । असद्वे- मु । 3. ससारिसमा- आ, ता, ना. समारममा- दि. 2 ।



विशेष इत्यत्रोच्यते—

सकषायाकषाययोः सांपरायिकेर्यापथयोः ॥४॥

§ 616. स्वामिभेदादास्रवभेदः । स्वामिनौ द्वौ सकषायोऽकषायश्चेति । कषायः क्रोधादिः । कषाय इव कषायः । कः उपमार्थः । यथा कषायो नैयग्रोधादिः श्लेषहेतुस्तथा क्रोधादिरप्यात्मनः कर्मश्लेषहेतुत्वात् कषाय इव कषाय इत्युच्यते । सह कषायेण वर्तत इति सकषायः । न विद्यते कषायो यस्येत्यकषायः । सकषायश्चाकषायश्च सकषायाकषायौ तयोः सकषायाकषाययोः । संपराय संसारः तत्प्रयोजनं कर्म सांपरायिकम् । ईरणमीर्या योगो गतिरित्यर्थः । तद्द्वारकं कर्म ईर्यापथम् । सांपरायिकं च ईर्यापथं च सांपरायिकेर्यापथे । तयोः सांपरायिकेर्यापथयोः । यथासंख्यमभिसंबन्धः सकषायस्यात्मनो मिथ्यादृष्ट्यादेः<sup>१</sup> सांपरायिकस्य कर्मण आस्रवो भवति । अकषायस्य उपशान्तकषायादेरीर्यापथस्य कर्मण आस्रवो भवति ।

§ 617. आदावृद्धिष्टस्यास्रवस्य भेदप्रतिपादनार्थमाह—

इन्द्रियकषायाव्रतक्रियाः पञ्चचतुःपञ्चपञ्चविंशतिसंख्याः पूर्वस्य भेदाः ॥५॥

§ 618. अत्र इन्द्रियादीनां पञ्चादिभिर्यथासंख्यमभिसंबन्धो वेदितव्यः । इन्द्रियाणि पञ्च ।

विशेषता है ? अब इसी बातके बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

कषायसहित और कषायरहित आत्माका योग क्रमसे साम्परायिक और ईर्यापथ कर्मके आस्रवरूप है ॥४॥

§ 616 स्वामीके भेदसे आस्रवमे भेद है । स्वामी दो प्रकारके हैं—कषायसहित और कषायरहित । क्रोधादिक कषाय कहलाते हैं । कषायके समान होनेसे कषाय कहलाता है । उपमारूप अर्थ क्या है ? जिस प्रकार नैयग्रोघ आदि कषाय श्लेषका कारण है उसी प्रकार आत्माका क्रोधादि रूप कषाय भी कर्मों के श्लेषका कारण है इसलिए कषायके समान यह कषाय है ऐसा कहते हैं । जिसके कषाय है वह सकषाय जीव है और जिसके कषाय नहीं है वह अकषाय जीव है । यहाँ इन दोनों पदोंका पहले 'सकषायश्च अकषायश्चेति सकषायाकषायौ' इस प्रकार द्वन्द्व समास करके अनन्तर स्वामित्व दिखलानेके लिए षष्ठीका द्विवचन दिया है । सम्पराय संसारका पर्यायवाची है । जो कर्म संसारका प्रयोजक है वह साम्परायिक कर्म है । ईर्याकी व्युत्पत्ति 'ईरण' होगी । योगका अर्थ गति है । जो कर्म इसके द्वारा प्राप्त होता है वह ईर्यापथ कर्म है । यहाँ इन दोनों पदोंका पहले 'साम्परायिक च ईर्यापथं च साम्परायिकेर्यापथे' इस प्रकार द्वन्द्व समास करके तदनन्तर सम्बन्ध दिखलानेके लिए षष्ठीका द्विवचन-दिया है । सकषायके साथ साम्परायिक शब्दका और अकषायके साथ ईर्यापथ शब्दका यथाक्रम सम्बन्ध है । जिससे यह अर्थ हुआ कि मिथ्यादृष्टि आदि कषायसहित जीवके साम्परायिक कर्मका आस्रव होता है । तथा उपशान्त कषाय आदि कषाय रहित जीवके ईर्यापथ कर्मका आस्रव होता है ।

§ 617. आदिमे कहे गये आस्रवके भेद दिखलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

पूर्वके अर्थात् साम्परायिक कर्मास्रवके इन्द्रिय, कषाय, अव्रत और क्रियारूप भेद हैं जो क्रमसे पाँच, चार, पाँच और पच्चीस हैं ॥५॥

§ 618 यहाँ इन्द्रिय आदिका पाँच आदिके साथ क्रमसे सम्बन्ध जानना चाहिए । यथा

चत्वारः कषायाः । पञ्चात्रतानि । पञ्चविंशतिः क्रिया इति । तत्र पञ्चेन्द्रियाणि स्पर्शनादीन्युक्तानि । चत्वारः कषायाः क्रोधादयः । पञ्चात्रतानि प्राणव्यपरोपणादीनि वक्ष्यन्ते । पञ्चविंशतिः क्रिया उच्यन्ते—चैत्यगुरुप्रवचनपूजादिलक्षणा सम्यक्त्ववर्धनी क्रिया सम्यक्त्वक्रिया । अन्यदेवतास्तवनादिरूपा मिथ्यात्वहेतुकी<sup>१</sup> प्रवृत्तिमिथ्यात्वक्रिया । गमनागमनादिप्रवर्तन कायादिभिः प्रयोगक्रिया । संयतस्य सतः अविरतिं प्रत्याभिमुख्यं समादानक्रिया । ईर्यापथनिमित्तेर्यापथक्रिया । ता एताः पञ्च क्रियाः । क्रोधावेशात्प्रादोषिकी क्रिया । प्रदुष्टस्य सतोऽभ्युद्यमः कायिकी क्रिया । हिंसोपकरणादानाधिकरणिकी<sup>२</sup> क्रिया । दुःखोत्पत्तितन्त्रत्वात्पारितापिकी क्रिया । आयुरिन्द्रियबलोच्छ्वासनिःश्वासप्राणानां वियोगकरणात्प्राणातिपातिकी क्रिया । ता एताः पञ्च क्रियाः । रागाद्रीकृतत्वात्प्रमादिनो रमणीयरूपालोकनाभिप्रायो दर्शनक्रिया । प्रमादवशात्पृष्ठव्यसंचेतनानुबन्धः स्पर्शनक्रिया । अपूर्वाधिकरणोत्पादनात्प्रात्ययिकी क्रिया । स्त्रीपुरुषपशुसम्पातिदेशेऽन्तर्मलोत्सर्गकरणं समन्तानुपातक्रिया । अप्रमृष्टादृष्टभूमौ कायादिनिक्षेपोऽनाभोगक्रिया । ता एताः पञ्च क्रियाः । यां परेण निर्वर्त्या क्रियां स्वयं करोति सा स्वहस्तक्रिया । पापादानादिप्रवृत्तिविशेषाभ्यनुज्ञानं निसर्गक्रिया । पराचरितसावद्यादिप्रकाशनं विदारणक्रिया । यथोक्तामाज्ञाभावशक्यादिषु चारित्रमोहोदयात्कर्तुमशक्नुवतोऽन्यथाप्ररूपणादाज्ञाव्यापादिकी क्रिया । शाठ्यालस्याभ्यां प्रवचनोपदिष्टविधिकर्तव्यतानादरोऽनाकाङ्क्षक्रिया । ता एताः पञ्च क्रियाः । छेदनभेदनविशसनादि-

इन्द्रियां पाँच है, कषाय चार है, अत्रत पाँच है और क्रिया पच्चीस है । इनमे-से स्पर्शन आदि पाँच इन्द्रियोका कथन पहले कर आये है । क्रोधादि चार कषाय है और हिंसा आदि पाँच अत्रत आगे कहेंगे । पच्चीस क्रियाओका वर्णन यहाँ करते हैं—चैत्य, गुरु और शास्त्रकी पूजा आदिरूप सम्यक्त्वको बढ़ानेवाली सम्यक्त्वक्रिया है । मिथ्यात्वके उदयसे जो अन्यदेवताके स्तवन आदि रूप क्रिया होती है वह मिथ्यात्व क्रिया है । शरीर आदि द्वारा गमनागमन आदिरूप प्रवृत्ति प्रयोगक्रिया है । संयतका अविरतिके सम्मुख होना समादान क्रिया है । ईर्यापथकी कारणभूत क्रिया ईर्यापथ क्रिया है । ये पाँच क्रिया है । क्रोधके आवेशसे प्रादोषिकी क्रिया होती है । दुष्ट भाव युक्त होकर उद्यम करना कायिकी क्रिया है । हिंसाके स्रग्धनोको ग्रहण करना आधिकरणिकी क्रिया है । जो दुःखकी उत्पत्तिका कारण है वह पारितापिकी क्रिया है । आयु, इन्द्रिय, बल और श्वासोच्छ्वास रूप प्राणोका वियोग करनेवाली प्राणातिपातिकी क्रिया है । ये पाँच क्रिया हैं । रागवश स्नेहसिक्त होनेके कारण प्रमादीका रमणीय रूपके देखनेका अभिप्राय दर्शनक्रिया है । प्रमादवश स्पर्श करने लायक सचेतन पदार्थका अनुबन्ध स्पर्शन क्रिया है । नये अधिकरणोको उत्पन्न करना प्रात्ययिकी क्रिया है । स्त्री, पुरुष और पशुओके जाने, आने, उठने और बैठनेके स्थानमे भीतरी मलका त्याग करना समन्तानुपात क्रिया है । प्रमार्जन और अवलोकन नही की गयी भूमिपर शरीर आदिका रखना अनाभोग क्रिया है । ये पाँच क्रिया है । जो क्रिया दूसरो द्वारा करनेकी हो उसे स्वयं कर लेना स्वहस्तक्रिया है । पापादान आदिरूप प्रवृत्ति विशेषके लिए सम्मति देना निसर्ग क्रिया है । दूसरेने जो सावद्यकार्य किया हो उसे प्रकाशित करना विदारणक्रिया है । चारित्रमोहनीयके उदयसे आवश्यक आदिके विषयमे शास्त्रोक्त आज्ञाको न पाल सकनेके कारण अन्यथा निरूपण करना आज्ञाव्यापादिकी क्रिया है । धूर्तता और आलस्यके कारण शास्त्रमे उपदेशी गयी विधि करनेका अनादर अनाकाङ्क्षक्रिया है । ये पाँच क्रिया हैं ।

1 —शक्तिक्रिया मृ. । 2 हेतुका कर्मप्रवृ—दि 1, दि 2, आ. । 3 क्रिया । सत्त्वदुःखो— ता, ना., मृ. । 4. बलप्राणाना— मृ. । 5. —शक्यादिचारि— मृ. । 6. विसर्जनादि— आ., दि. 1, दि. 2 ।

क्रियापरत्वमन्येन<sup>1</sup> प्रारम्भे क्रियमाणे प्रहर्षे प्रारम्भक्रिया । परिग्रहाविनाशार्था पारिग्राहिकी क्रिया । ज्ञानदर्शनादिषु निष्कृतिर्वञ्चनं मायाक्रिया । अन्यं<sup>2</sup> मिथ्यादर्शनक्रियाकरणकारणावि<sup>3</sup> प्रशंसादि-भिर्दृढयति यथा सा<sup>4</sup> करोषीति सा मिथ्यादर्शनक्रिया । समयघातिकर्मोदयवशाद नवृत्तिरप्रत्याख्यानक्रिया । ता एताः पञ्च क्रियाः । समुदिताः पञ्चविंशतिक्रिया । एतानीन्द्रियादीनि कार्य-कारणभेदाद्भेदमापद्यमानानि सांपरायिकस्य कर्मण आलवद्वाराणि भवन्ति ।

§ 619. अत्राह, योगत्रयस्य सर्वात्मकार्यत्वात्सर्वेषां संसारिणां साधारणः<sup>3</sup> ततो बन्ध-फलानुभवनं प्रत्यविशेष इत्यत्रोच्यते—नैतदेवम् । यस्मात् सत्यपि प्रत्यात्मसंख्ये तेषां जीवपरिणामेभ्योऽनन्तविकल्पेभ्यो विशेषोऽभ्यनुज्ञायते कथमिति चेदुच्यते—

तीव्रमन्दज्ञाताज्ञातभावाधिकरणवीर्यविशेषेभ्यस्तद्विशेषः ॥6॥

§ 620 बाह्याभ्यन्तरहेतुदोरणवशादुद्विक्तः परिणामस्तीव्र । तद्विपरीतो मन्दः । अयं<sup>4</sup> प्राणी मया हन्तव्य इति ज्ञात्वा प्रवृत्तिर्जातिमित्युच्यते । मदात्प्रमादाद्वानवबुध्य प्रवृत्तिरज्ञातम् । अधिक्रियन्तेऽस्मिन्तथा इत्यधिकरणं द्रव्यमित्यर्थः । द्रव्यस्य स्वशक्तिविशेषो वीर्यम् । भावशब्दः प्रत्येकं परिसमाप्यते—तीव्रभावो मन्दभाव इत्यादिः । एतेभ्यस्तस्यालवस्य विशेषो भवति । कारण-भेदाद्धि कार्यभेद इति ।

छेदना, भेदना और मारना आदि क्रियामे स्वयं तत्पर रहना और दूसरेके करनेपर हर्षित होना प्रारम्भ क्रिया है । परिग्रहका नाश न हो इसलिए जो क्रिया की जाती है वह पारिग्राहिकी क्रिया है । ज्ञान, दर्शन आदिके विषयमे छल करना मायाक्रिया है । मिथ्यादर्शनके साधनोसे युक्त पुरुषकी प्रशंसा आदिके द्वारा दृढ करना कि 'तू ठीक करता है' मिथ्यादर्शन क्रिया है । समयका घात करनेवाले कर्मके उदयसे त्यागरूप परिणामोका न होना अप्रत्याख्यानक्रिया है । ये पाँच क्रिया हैं । ये सब मिलकर पञ्चीस क्रियाएँ होती हैं । कार्य-कारणके भेदसे अलग-अलग भेदको प्राप्त होकर ये इन्द्रियादिक साम्परायिक कर्मके आसूवके द्वार हैं ।

§ 619. शका—तीनों योग मव आत्माओके कार्य हैं, इसलिए वे सब ससारी जीवोके समान रूपसे प्राप्त होते हैं, इसलिए कर्मबन्धके फलके अनुभवके प्रति समानता प्राप्त होनी चाहिए ? समाधान—यह बात ऐसी नहीं है, क्योंकि यद्यपि योग प्रत्येक आत्माके होता है, परन्तु जीवोके परिणामोके अनन्त भेद है, इसलिए कर्मबन्धके फलके अनुभवकी विधेपता माननी पड़ती है । शका—किस प्रकार ? समाधान—अब अगले सूत्रद्वारा इसी बातका समाधान करते हैं—

तीव्रभाव, मन्दभाव, ज्ञातभाव, अज्ञातभाव, अधिकरण और वीर्यविशेषके भेदसे उसकी (आलवकी) विशेषता होती है ॥6॥

§ 620 बाह्य और आभ्यन्तर हेतुकी उदीरणाके कारण जो आवेगयुक्त परिणाम होता है वह तीव्र भाव है । मन्द भाव इससे उलटा है । इस प्राणीका मुझे हनन करना चाहिए इस प्रकार जानकर प्रवृत्ति करना ज्ञात भाव है । मद या प्रमादके कारण बिना जाने प्रवृत्ति करना अज्ञात भाव है । जिसमे पदार्थ रखे जाने हैं वह अधिकरण है । यहाँ अधिकरणसे द्रव्यका ग्रहण किया है । द्रव्यकी अपनी शक्तिविशेष वीर्य है । सूत्रमे जो भाव शब्द आया है वह सब शब्दोंके साथ जोड़ लेना चाहिए । यथा—तीव्रभाव, मन्दभाव इत्यादि । इन सब कारणोसे आश्रवमें विशेषता आ जाती है, क्योंकि कारणके भेदमे कार्यमे भेद होता है ।

1 दर्शनकरण- ना., ना, मु । 2. -रण्य तनो म्. । 3 प्राणी हन्- मु, ता, ना. । 4 वा क्रिय- मु. ।

§ 621. अत्राह, अधिकरणमुक्तम्<sup>1</sup>, तत्स्वरूपमनिर्ज्ञातमतस्तदुच्यतामिति । तत्र भेदप्रतिपादनद्वारेणाधिकरणस्वरूपनिर्ज्ञानार्थमाह—

अधिकरणं जीवाजीवाः ॥7॥

§ 622. उक्तलक्षणा जीवाजीवाः । यद्युक्तलक्षणाः पुनर्वचनं किमर्थम् ? अधिकरणविशेषज्ञापनार्थं पुनर्वचनम् । जीवाजीवा अधिकरणमित्ययं विशेषो ज्ञापयितव्य<sup>2</sup> इति । कः पुनरसौ ? हिंसाद्युपकरणभाव इति । स्यादेतन्मूलपदार्थयोर्द्वित्वाज्जीवाजीवाविति<sup>3</sup> द्विवचनं न्यायप्राप्तमिति । तन्न, पर्यायाणामधिकरणत्वात् । येन केनचित्पर्यायेण विशिष्टं द्रव्यमधिकरणम्, न सामान्यमिति बहुवचनं कृतम् । जीवाजीवा अधिकरण कस्य ? आत्मवस्येति । अर्थवशादभिसंबन्धो भवति ।

§ 623. तत्र जीवाधिकरणभेदप्रतिपत्त्यर्थमाह—

आद्यं संरम्भसमारम्भारम्भयोगकृतकारितानुमतकषाय—

विशेषैस्त्रिस्त्रिस्त्रिश्चतुश्चैकशः ॥8॥

§ 624. प्राणव्यपरोपणादिषु प्रमादवतः प्रयत्नावेश संरम्भः । साधनसमस्यासीकरणं समारम्भः प्रक्रम आरम्भः । 'योग'शब्दो व्याख्यातार्थः । कृतवचनं स्वातन्त्र्यप्रतिपत्त्यर्थम् । कारिताभिधानं परप्रयोगापेक्षम् । अनुमतशब्दः प्रयोजकस्य मानसपरिणामप्रदर्शनार्थः । अभिहितलक्षणाः

§ 621 पूर्व सूत्रमे 'अधिकरण' पद आया है पर उसका स्वरूप अज्ञात है, इसलिए वह कहना चाहिए ? अब उसके भेदोंके कथन द्वारा उसके स्वरूपका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

अधिकरण जीव और अजीवरूप हैं ॥7॥

§ 622 जीव और अजीवके लक्षण पहले कह आये हैं । शंका—यदि इनके लक्षण पहले कह आये हैं तो फिरसे इनका उल्लेख किस लिए किया ? समाधान—अधिकरण विशेषका ज्ञान करानेके लिए फिरसे इनका उल्लेख किया है, जिससे जीव और अजीव अधिकरण है यह विशेष जताया जा सके । शंका—वह कौन है ? समाधान—हिंसादि उपकरणभाव । शंका—मूल पदार्थ दो है इसलिए 'जीवाजीवौ' इस प्रकार सूत्रमे द्विवचन रखना न्यायप्राप्त है ? समाधान—यह कहना ठीक नहीं है, क्योंकि उनकी पर्यायोको अधिकरण माना है । तात्पर्य यह है कि किसी एक पर्यायसे युक्त द्रव्य अधिकरण होता है, केवल द्रव्य नहीं, इसलिए सूत्रमे बहुवचन रखा है । जीव और अजीव किसके अधिकरण है ? आत्मवके । इस प्रकार प्रयोजनके अनुसार यहाँ आत्मव पदका सम्बन्ध होता है ।

§ 623 अब जीवाधिकरणके भेद दिखलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

पहला जीवाधिकरण संरम्भ, समारम्भ और आरम्भके भेद से तीन प्रकारका, योगोंके भेदसे तीन प्रकारका; कृत, कारित और अनुमतके भेदसे तीन प्रकारका तथा कषायोंके भेदसे चार प्रकारका होता हुआ परस्पर मिलानेसे एक सौ आठ प्रकारका है ॥8॥

§ 624. प्रमादी जीवका प्राणोकी हिंसा आदिकार्यमे प्रयत्नशील होना संरम्भ है । साधनोका जुटाना समारम्भ है । कार्य करने लगना आरम्भ है । योग शब्दका व्याख्यान पहले कर आये है । कर्ताकी कार्यविषयक स्वतन्त्रता दिखलानेके लिए सूत्रमे 'कृत' वचन रखा है । कार्यमें दूसरे-

1. -करणमित्युक्तम् मु. ता. । 2. -तव्य इत्यर्थः । क. मु. । 3. -जीवा इति मु., दि. 2 ।

कषायाः क्रोधादयः । विशिष्यतेऽर्थोऽर्थान्तरादिति विशेषः । स प्रत्येकमभिसंबध्यते—संरम्भविशेषः समारम्भविशेष इत्यादि । आद्यं जीवाधिकरणमेतद्विशेषं 'भिद्यते' इति वाक्यशेषः । एते चत्वारः सुजन्तास्यादिशब्दा यथाक्रममभिसंबध्यन्ते—संरम्भसमारम्भारम्भास्त्रयः, योगास्त्रयः, कृतकारितानुमतस्त्रयः, कषायाश्चत्वार इति । एतेषां गणनाभ्यावृत्तिः सुचा द्योत्यते । एकश इति वीप्सानिर्देशः । एकैकं<sup>1</sup> श्र्यादीन् भेदान् नयेदित्यर्थः । यद्यथा—क्रोधकृतकायसरम्भः मानकृतकायसरम्भः मायाकृतकायसरम्भः लोभकृतकायसरम्भः क्रोधकारितकायसरम्भः मानकारितकायसरम्भः मायाकारितकायसरम्भः लोभकारितकायसरम्भः क्रोधानुमतकायसरम्भः मानानुमतकायसरम्भः मायानुमतकायसरम्भः लोभानुमतकायसरम्भश्चेति द्वादशधा कायसरम्भः । एवं वाग्योगे मनोयोगे च द्वादशधा संरम्भः । त एते<sup>2</sup> संपिण्डिताः षट्त्रिंशत्, तथा समारम्भा अपि षट्त्रिंशत्, आरम्भा अपि षट्त्रिंशत् । एते संपिण्डिता जीवाधिकरणास्त्रयभेदा अष्टोत्तरशतसंख्याः संभवन्ति । 'च' शब्दोऽनन्तानुबन्ध्यप्रत्याख्यानप्रत्याख्यानसंज्वलनकषायभेदकृतान्तर्भेदसमुच्चयार्थः ।

§ 625 परस्याजीवाधिकरणस्य<sup>3</sup> भेदप्रतिपत्त्यर्थमाह—

निर्वर्तनानिक्षेपसंयोगनिसर्गा द्विचतुर्द्वित्रिभेदाः परम् ॥9॥

§ 626. निर्वर्त्यत इति निर्वर्तना निष्पादना । निक्षिप्यत इति निक्षेप स्थापना । संयुज्यते इति संयोगो मिश्रीकृतम् । निसृज्यत इति निसर्गः प्रवर्तनम् । एते द्वयादिभिर्यथाक्रममभिसंबध्यन्ते—

प्रयोगकी अपेक्षा दिखलानेके लिए 'कारित' वचन रखा है । तथा प्रयोजकके मानस परिणामकी दिखलानेके लिए अनुमत शब्द रखा है । क्रोधादि कषायोके लक्षण कहे जा चुके हैं । जिससे एक अर्थ दूसरे अर्थसे विशेषताको प्राप्त हो वह विशेष है । इसे प्रत्येक शब्दके साथ जोड़ लेना चाहिए यथा संरम्भविशेष, समारम्भविशेष आदि । यहाँ 'भिद्यते' यह वाक्यशेष है जिससे यह अर्थ होता है कि पहला जीवाधिकरण इन विशेषताओसे भेदको प्राप्त होता है । सुच् प्रत्ययान्त ये चारों 'तीन' आदि शब्द क्रमसे सम्बन्धको प्राप्त होते हैं । यथा—सरम्भ, समारम्भ और आरम्भ ये तीन, योग तीन; कृत, कारित और अनुमत ये तीन और कषाय चार । इनके गणनाकी पुनरावृत्ति 'सुच्' प्रत्यय-द्वारा प्रकट की गयी है । 'एकश.' यह वीप्सामे निर्देश है । तात्पर्य यह है कि तीन आदि भेदोको प्रत्येकके प्रति लगा लेना चाहिए । जैसे क्रोधकृतकायसरम्भ, मानकृतकायसरम्भ, मायाकृतकायसरम्भ, लोभकृतकायसरम्भ, क्रोधकारितकायसरम्भ, मानकारितकायसरम्भ, मायाकारितकायसरम्भ, लोभकारितकायसरम्भ, क्रोधानुमतकायसरम्भ, मानानुमतकायसरम्भ, मायानुमतकायसरम्भ, लोभानुमतकायसरम्भ । इसप्रकार कायसरम्भ बारह प्रकारका है । इसीप्रकार वचनयोग और मनोयोगकी अपेक्षा संरम्भ बारह-बारह प्रकारका है । ये सब मिला कर छत्तीस भेद होते हैं । इसी प्रकार समारम्भ और आरम्भके भी छत्तीस-छत्तीस भेद होते हैं । ये सब मिल कर जीवाधिकरणके 108 भेद होते हैं । 'च' शब्द अनन्तानुबन्धी अप्रत्याख्यान, प्रत्याख्यान और संज्वलनरूप कषायोके अवान्तर भेदोका समुच्चय करनेके लिए दिया है ।

§ 625. अब दूसरे अजीवाधिकरणके भेदोका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

पर अर्थात् अजीवाधिकरण क्रमसे दो, चार, दो और तीन भेदवाले निर्वर्तना, निक्षेप, संयोग और निसर्गरूप है ॥9॥

§ 626. निर्वर्तनाका अर्थ निष्पादना अर्थात् रचना है । निक्षेपका अर्थ स्थापना अर्थात् रखना है । संयोगका अर्थ मिश्रित करना अर्थात् मिलाना है और निसर्गका अर्थ प्रवर्तन है । ये

निर्वर्तना द्विभेदा निक्षेपश्चतुर्भेद संयोगो द्विभेदः निसर्गस्त्रिभेद इति । त एते भेदा अजीवाधिकरणस्य वेदितव्या । परवचनमनर्थकम्, पूर्वसूत्रे आद्यमिति वचनादिदमवशिष्टार्थं भवतीति । नानर्थकम् । अन्यार्थः परशब्दः । संरम्भादिभ्योऽन्यानि निर्वर्तनादीनि । इतरथा हि निर्वर्तनादीनामात्मपरिणामसद्भावाज्जीवाधिकरणविकल्पा एवेति विज्ञायेत । निर्वर्तनाधिकरणं द्विविधं मूलगुणनिर्वर्तनाधिकरणमुत्तरगुणनिर्वर्तनाधिकरणं चेति । तत्र <sup>1</sup>मूलगुणनिर्वर्तनं पञ्चविधम्, शरीरवाङ्मनःप्राणापानाश्च । <sup>2</sup>उत्तरगुणनिर्वर्तनं काष्ठपुस्तचित्रकर्मादि । निक्षेपश्चतुर्विधः अप्रत्यवेक्षितनिक्षेपाधिकरणं दुःप्रमृष्टनिक्षेपाधिकरणं सहसानिक्षेपाधिकरणमनाभोगनिक्षेपाधिकरणं चेति । निसर्गस्त्रिविधः—कायनिसर्गाधिकरणं वाग्निसर्गाधिकरणं मनोनिसर्गाधिकरणं चेति ।

§ 627. उक्तः सामान्येन कर्मास्त्रिविधः । इदानीं कर्मविशेषास्त्रिविधो वक्तव्यः । तस्मिन् वक्तव्ये आद्ययोर्ज्ञानदर्शनावरणयोरास्त्रिविधप्रतिपत्त्यर्थमाह—

तत्प्रदोषनिह्वयमात्सर्यान्तरायासादनोपघाता ज्ञानदर्शनावरणयोः ॥10॥

§ 628. तत्त्वज्ञानस्य मोक्षसाधनस्य कीर्तने कृते कस्यचिदनभिव्याहरत अतःपैशुन्यपरिणामः प्रदोष । कुतश्चित्कारणान्नास्ति न वेद्मीत्यादि ज्ञानस्य व्यपलपनं निह्वय । कुतश्चित्कारणाद्भावितमपि विज्ञानं दानाहंमपि यतो न दीयते तन्मात्सर्यम् । ज्ञानव्यवच्छेदकरणमन्तरायः । कायेन

क्रमसे दो आदि शब्दोके साथ सम्बन्धको प्राप्त होते हैं । यथा—निर्वर्तना दो प्रकारकी है । निक्षेप चार प्रकारका है । संयोग दो प्रकारका है । निसर्ग तीन प्रकारका है । ये सब अजीवाधिकरणके भेद हैं । शंका—सूत्रमें 'पर' वचन निरर्थक है, क्योंकि पिछले सूत्रमें 'आद्य' वचन दिया है जिससे यह ज्ञात होता है कि यह शेषके लिए है । समाधान—अनर्थक नहीं है क्योंकि यहाँ 'पर' शब्दका अन्य अर्थ है जिससे यह ज्ञात होता है कि निर्वर्तना आदिक संरम्भ आदिकसे अन्य हैं । यदि पर शब्द न दिया जाय तो निर्वर्तना आदि आत्माके परिणाम हैं ऐसा हो जानेसे ये जीवाधिकरणके भेद समझे जायेंगे । निर्वर्तनाधिकरण दो प्रकारका है—मूलगुण निर्वर्तनाधिकरण और उत्तरगुण निर्वर्तनाधिकरण । उनमेंसे मूलगुण निर्वर्तनाधिकरण पाँच प्रकारका है—शरीर, वचन, मन, प्राण और अपान । तथा काष्ठकर्म, पुस्तकर्म और चित्रकर्म आदि उत्तरगुण निर्वर्तनाधिकरण हैं । निक्षेप चार प्रकारका है—अप्रत्यवेक्षितनिक्षेपाधिकरण, दुष्प्रमृष्टनिक्षेपाधिकरण, सहसानिक्षेपाधिकरण और अनाभोगनिक्षेपाधिकरण । संयोग दो प्रकारका है—भक्तपानसंयोगाधिकरण और उपकरणसंयोगाधिकरण । निसर्ग तीन प्रकारका है—कायनिसर्गाधिकरण, वचननिसर्गाधिकरण और मननिसर्गाधिकरण ।

§ 627. सामान्यसे कर्मास्त्रिविधके भेद कहे । इस समय अलग-अलग कर्मोंके आस्त्रविके भेदोंका कथन करना चाहिए । उसमें सर्वप्रथम प्रारम्भके ज्ञानावरण और दर्शनावरणके आस्त्रविके भेदोंका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

ज्ञान और दर्शनके विषयमें प्रदोष, निह्वय, मात्सर्य, अन्तराय, आसादन और उपघात ये ज्ञानावरण और दर्शनावरणके आस्त्र हैं ॥10॥

§ 628. तत्त्वज्ञान मोक्षका साधन है उसका गुणगान करने पर उस समय नहीं बोलनेवालेके जो भीतर पैशुन्यरूप परिणाम होता है वह प्रदोष है । किसी कारणसे 'ऐसा नहीं है, मैं नहीं जानता' ऐसा कहकर ज्ञानका अपलाप करना निह्वय है । विज्ञानका अभ्यास किया है वह



वाचा च परप्रकाशज्ञानस्य वर्जनमासादनम् । प्रशस्तज्ञानदूषणमुपघातः । आसादनमेवेति चेत् ? सतो ज्ञानस्य विनयप्रदानादिगुणकीर्तनानुष्ठानमासादनम् । उपघातस्तु ज्ञानमज्ञानमेवेति ज्ञाननाशाभिप्रायः । इत्यनयोरयं भेदः । 'तत्'शब्देन ज्ञानदर्शनयोः प्रतिनिर्देशं क्रियते । कथं पुनरप्रकृतयोरनिर्दिष्टयोस्तच्छब्देन परामर्शः कर्तुं शक्यः ? प्रश्नापेक्षया । ज्ञानदर्शनावरणयोः क आस्रव इति प्रश्ने कृते तदपेक्षया तच्छब्दो ज्ञानदर्शने प्रतिनिर्दिशति । एतेन ज्ञानदर्शनवत्सु तत्साधनेषु च प्रदोषादयो योज्याः; तन्निमित्तत्वात् । त एते ज्ञानदर्शनावरणयोरास्रवहेतवः । एककारणसाध्यस्य कार्यस्थानेकस्य दर्शनात् तुल्येऽपि प्रदोषादौ ज्ञानदर्शनावरणास्रवसिद्धिः । अथवा विषयभेदादास्रवभेदः । ज्ञानविषया प्रदोषादयो ज्ञानावरणस्य । दर्शनविषया प्रदोषादयो दर्शनावरणस्येति ।

§ 629. यथानयोः कर्मप्रकृत्योरास्रवभेदास्तथा—

दुःखशोकतापाक्रन्दनवधपरिदेवनान्यात्मपरोभयस्थान्यसद्वैद्यस्य ॥11॥

§ 630. पीडालक्षणः परिणामो दुःखम् । अनुग्राहकसंबन्धविच्छेदे वैकल्यविशेष शोक । परिवादादिनिमित्तादाविलान्तःकरणस्य तीव्रानुशयस्तापः । परितापजाताश्रुपातप्रचुरविप्रलापादिभिर्व्यक्तक्रन्दनमाक्रन्दनम् । आयुरिन्द्रियबलप्राणवियोगकरणं वधः । संक्लेशपरिणामावलम्बनं<sup>1</sup>

देने योग्य भी है तो जिस कारणसे वह नहीं दिया जाता है वह मात्सर्य है । ज्ञानका विच्छेद करना अन्तराय है । दूसरा कोई ज्ञानका प्रकाश कर रहा हो तब शरीर या वचनसे उसका निषेध करना आसादन है । प्रशसनीय ज्ञानमें दूषण लगाना उपघात है । शंका—उपघातका जो लक्षण किया है उससे वह आसादन ही ज्ञात होता है ? समाधान—प्रशस्त ज्ञानकी विनय न करना, उसकी अच्छाईकी प्रशंसा न करना आदि आसादन है । परन्तु ज्ञानको अज्ञान समझकर ज्ञानके नाशका इरादा रखना उपघात है इस प्रकार इन दोनोंमें अन्तर है । सूत्रमें 'तत्' पद ज्ञान और दर्शनका निर्देश करनेके लिए दिया है । शंका—ज्ञान और दर्शन अप्रकृत है, तथा उनका निर्देश भी नहीं किया है, फिर यहाँ 'तत्'शब्दके द्वारा उनका ज्ञान कैसे हो सकता है ? समाधान—प्रश्नकी अपेक्षा अर्थात् ज्ञानावरण और दर्शनावरणका क्या आस्रव है ऐसा प्रश्न करनेपर उसकी अपेक्षा 'तत्' शब्द ज्ञान और दर्शनका निर्देश करता है । इससे यह अभिप्राय निकला कि ज्ञान और दर्शनवालोके विषयमें तथा उनके साधनोके विषयमें प्रदोषादिककी योजना करनी चाहिए, क्योंकि ये उनके निमित्तसे होते हैं । ये प्रदोषादिक ज्ञानावरण और दर्शनावरण कर्मके आस्रवके कारण हैं । एक कारणसे भी अनेक कार्य होते हुए देखे जाते हैं, इसलिए प्रदोषादिकके एक समान रहते हुए भी इनसे ज्ञानावरण और दर्शनावरण दोनोंका आस्रव सिद्ध होता है । अथवा विषयके भेदसे आस्रवमें भेद होता है । ज्ञानसम्बन्धी प्रदोषादिक ज्ञानावरणके आस्रव हैं और दर्शनसम्बन्धी प्रदोषादिक दर्शनावरणके आस्रव हैं ।

§ 629. जिस प्रकार इन दोनों कर्मोंका आस्रव अनेक प्रकारका है उसी प्रकार—

अपनेमें, दूसरेमें या दोनोंमें विद्यमान दुःख, शोक, ताप, आक्रन्दन, वध और परिदेवन ये असाता वेदनीय कर्मके आस्रव हैं ॥11॥

§ 630. पीडारूप आत्माका परिणाम दुःख है । उपकार करनेवालेका सम्बन्ध टूट जानेपर जो विकलता होती है वह शोक है । अपवाद आदिके निमित्तसे मनके खिन्न होनेपर जो तीव्र अनुशय-संताप होता है वह ताप है । परितापके कारण जो आँसू गिरनेके साथ विलाप आदि

गुणस्मरणानुकीर्तनपूर्वकं स्वपरानुग्रहाभिलाषविषयमनुकम्पाप्रचुरं रोदन परिदेवनम् । ननु च शोकादीनां दुःखविशेषत्वाद् दुःखग्रहणमेवास्तु ? सत्यमेवम् ; तथापि कतिपयविशेषप्रतिपादनेन दुःखजात्यनुविधानं क्रियते । यथा गौरित्युक्ते अनिज्ञाति विशेषे तत्प्रतिपादनार्थं खण्डमुण्डकृष्ण-शुक्लाद्युपादानं क्रियते तथा दुःखविषयास्त्रासख्येयलोकभेदसभवाद् दुःखमित्युक्ते विशेषानिर्ज्ञानात्कतिपयविशेषनिर्देशेन तद्विशेषप्रतिपत्तिं क्रियते । तान्येतानि दुःखादीनि <sup>१</sup>क्रोधाद्यावेशादात्मस्थानि भवन्ति परस्थान्युभयस्थानि च । एतानि सर्वाण्यसद्वेद्यास्त्रवकारणानि वेदितव्यानि । अत्र चोद्यते—यदि दुःखादीन्यात्मपरोभयस्थान्यसद्वेद्यास्त्रवनिमित्तानि, किमर्थमार्हतं केशनुञ्चनान-शनातपस्थानादीनि दुःखनिमित्तान्यास्थीयन्ते परेषु च प्रतिपाद्यन्ते इति ? नैष दोषः—अन्तरङ्ग-क्रोधाद्यावेशपूर्वकाणि दुःखादीन्यसद्वेद्यास्त्रवनिमित्तानीति विशेष्योक्तत्वात् । यथा कस्यचिद् भिषज-परमकरुणाशस्य निःशल्यस्य संयतस्योपरि गण्डं पाटयतो दुःखहेतुत्वे सत्यपि न पापबन्धो बाह्यनिमित्तमात्रादेव भवति । एवं संसारविषयमहादुःखादुद्विग्नस्य भिक्षोस्तन्निवृत्त्युपायं प्रति सनाहितमनस्कस्य शास्त्रविहिते कर्मणि प्रवर्तमानस्य संक्लेशपरिणामाभावाद् दुःखनिमित्तत्वे सत्यपि न पापबन्धः । उक्तं च—

“न दुःखं न सुखं यद्वद्धेतुदृष्टश्चिकित्सते ।

चिकित्साया तु युक्तस्य स्याद् दुःखमथवा सुखम् ॥

होता है, उससे खुलकर रोना आक्रन्दन है । आयु, इन्द्रिय, बल और श्वासोच्छ्वासका जुदा कर देना वध है । सक्लेशरूप परिणामोके होनेपर गुणोका स्मरण और प्रशंसा करते हुए अपने और दूसरेके उपकारकी अभिलाषासे करुणाजनक रोना परिदेवन है । शंका—शोकादिक दुःखके भेद हैं, इसलिए दुःखका ग्रहण करना पर्याप्त है ? समाधान—यह कहना सही है तो भी यहाँ कुछ भेदोका कथन करके दुःखकी जातियाँ दिखलायी हैं । जैसे गौ ऐसा कहनेपर अवान्तर भेदोका ज्ञान नहीं होता, इसलिए खाड़ी, मुंड़ी, काली, सफेद आदि विशेषण दिये जाते हैं उसी प्रकार दुःखविषयक आस्रव असख्यात लोकप्रमाण सभव है । परन्तु दुःख इतना कहनेपर सब भेदोका ज्ञान नहीं होता अतएव कुछ भेदोका उल्लेख करके उनको पृथक्-पृथक् जान लिया जाता है । क्रोधादिकके आवेशवश ये दुःखादिक कभी अपनेमे होते हैं, कभी दूसरोमे होते हैं और कभी दोनोंमे होते हैं । ये सब असाता वेदनीयके आस्रवके कारण जानने चाहिए । शंका—यदि अपनेमे, परमे या दोनोंमे स्थित दुःखादिक असातावेदनीयके आस्रवके कारण है तो अरिहतके मतको माननेवाले मनुष्य दुःखको पैदा करनेवाले केशलोच, अनशन और आतपस्थान (आतापनयोग) आदिमें क्यों विश्वास करते हैं और दूसरोको इनका उपदेश क्यों देते हैं ? समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि अन्तरगमे क्रोधादिकके आवेशसे जो दुःखादिक पैदा होने हैं वे असातावेदनीयके आस्रवके कारण हैं इतना यहाँ विशेष कहा है । जैसे अत्यन्त दयालु किसी वैद्यके फोड़ेकी चीर-फाड़ और मरहमपट्टी करते समय निःशल्य सयत्को दुःख देनेमे निमित्त होनेपर भी केवल बाह्य निमित्त मात्रसे पापबन्ध नहीं होता उसी प्रकार जो भिक्षु संसार-सम्बन्धी दुःखसे उद्विग्न है और जिसका मन उसके दूर करनेके उपायोमे लगा हुआ है उसके शास्त्रविहित कर्ममे प्रवृत्ति करते समय संक्लेशरूप परिणामोके नहीं होनेसे पापबन्ध नहीं होता । कहा भी है—“जिस प्रकार चिकित्साके साधन न स्वयं दुःखरूप देखे जाते हैं और न सुखरूप, किन्तु जो चिकित्सामे

न दुःख न सुख तद्वद्घेतुर्मोक्षस्य साधने ।

मोक्षोपाये तु युक्तस्य स्याद् दुःखमथवा सुखम् ॥”

§ 631. उक्ता असद्वेद्यालवहेतवः । सद्वेद्यस्य पुन के इत्यत्रोच्यते—

भूतव्रत्यनुकम्पादानसरागसंयमादियोगः क्षान्तिः शौचमिति सद्वेद्यस्य ॥12॥

§ 632 तासु तासु गतिषु कर्मोदयवशाद्भवन्तीति भूतानि प्राणिन इत्यर्थः । व्रतान्यर्हि सादीनि वक्ष्यन्ते, तद्वन्तो व्रतिनः । ते द्विविधाः । अगारं प्रति निवृत्तौत्सुक्या संयता गृहिणश्च संयतासंयताः । अनुग्रहार्द्रोक्तचेतसः परपीडामात्मस्थामिव कुर्वन्तोऽनुकम्पनमनुकम्पा । भूतेषु व्रतिषु चानुकम्पा भूतव्रत्यनुकम्पा । परानुग्रहबुद्ध्या स्वस्यातिसर्जनं दानम् । संसारकारणविनिवृत्ति प्रत्यागूर्णोऽक्षीणाशय सराग इत्युच्यते । प्राणीन्द्रियेष्वशुभप्रवृत्तेर्विरतिः संयमः । सरागस्त्वसंयम सरागो वा संयमः सरागसंयमः । ‘आदि’-शब्देन संयमासंयमाकामनिर्जराबालतपोऽनुरोध । योगः समाधिः सम्यक्प्रणिधानमित्यर्थः । भूतव्रत्यनुकम्पादानसरागसंयमादीनां योगो भूतव्रत्यनुकम्पादानसरागसंयमादियोगः । क्रोधादिनिवृत्तिः क्षान्तिः । लोभप्रकाराणामुपरमः शौचम् । ‘इति’-शब्दः प्रकारार्थः । के पुनस्ते प्रकाराः । अर्हत्पूजाकरण<sup>1</sup> तत्परताबालवृद्धतपस्विर्वावृत्त्यादयः ।

लग रहा है उसे दुःख भी होता है और सुख भी । उसी प्रकार मोक्ष-साधनके जो हेतु हैं वे स्वयं न दुःखरूप हैं और न सुखरूप किन्तु जो मोक्षमार्गपर आरुढ़ है उसे दुःख भी होता है और सुख भी ।”

§ 631 असातावेदनीयके आलवके कारण कहे, परन्तु सातावेदनीयके आलवके कारण कौन हैं ? इसी बातको बतलानेके लिए अब आगेका सूत्र कहते हैं—

भूत-अनुकम्पा, व्रती-अनुकम्पा, दान और सरागसंयम आदि का योग तथा क्षान्ति और शौच ये सातावेदनीय कर्मके आलव हैं ॥12॥

§ 632. जो कर्मोदयके कारण विविध गतियोमें होते हैं वे भूत कहलाते हैं । भूत यह प्राणीका पर्यायवाची शब्द है । अर्हि सादिक व्रतोका वर्णन आगे करेंगे । जो उनसे युक्त हैं वे व्रती कहलाते हैं । वे दो प्रकारके हैं—पहले वे जो घरसे निवृत्त होकर सयत हो गये हैं और दूसरे गृहस्थ सयतासयत । अनुग्रहसे दयार्द्र चित्तवालेके दूसरेकी पीडाको अपनी ही माननेका जो भाव होता है उसे अनुकम्पा कहते हैं । सब प्राणियोपर अनुकम्पा रखना भूतानुकम्पा है और व्रतियोपर अनुकम्पा रखना व्रत्यनुकम्पा है । दूसरेका उपकार हो इस बुद्धिसे अपनी वस्तुका अर्पण करना दान है । जो संसारके कारणोके त्यागके प्रति उत्सुक है, परन्तु जिसके अभी रागके संस्कार नष्ट नहीं हुए हैं वह सराग कहलाता है । प्राणी और इन्द्रियोके विषयमें अशुभ प्रवृत्तिके त्यागको संयम कहते हैं । सरागका संयम या रागसहित संयम सरागसंयम कहलाता है । सूत्रमें सरागसंयमके आगे दिये गये आदि पदसे संयमासंयम, अकामनिर्जरा और बालतपका ग्रहण होता है । योग, समाधि और सम्यक्प्रणिधान ये एकार्थवाची नाम हैं । पहले जो भूतानुकम्पा, व्रत्यनुकम्पा, दान और सरागसंयम ‘आदि’ कहे हैं इनका योग अर्थात् इनमें भले प्रकार मन लगाना भूतव्रत्यनुकम्पादानसरागसंयमादियोग है । क्रोधादि दोषोका निराकरण करना क्षान्ति है । तथा लोभके प्रकारोका त्याग करना शौच है । सूत्रमें आया हुआ ‘इति’ शब्द प्रकारवाची है । वे प्रकार कौन हैं ? अर्हत्की पूजा करनेमें तत्परता तथा बाल और बृद्ध तपस्वियोकी व्यावृत्त्य आदि

‘भूत’ग्रहणात् सिद्धे ‘व्रति’ग्रहणं तद्विषयानुकम्पाप्राधान्यव्यापनार्थम् । त एते सत्वेयस्यास्रवज्ञेयाः ।

§ 633. अथ तदनन्तरोद्देशभाजो मोहस्यास्रवहेतौ वक्तव्ये तद्भेदस्य दर्शनमोहस्यास्रवहेतुप्रतिपादनार्थमिदमुच्यते—

केवलिश्रुतसंघर्षमदेवावरणवादो दर्शनमोहस्य ॥13॥

§ 634. निरावरणज्ञानाः केवलिन । तदुपदिष्ट बुद्ध्यतिशयबुद्धियुक्तगणधरानुस्मृतं ग्रन्थ-  
रचनं श्रुतं भवति । रत्नत्रयोपेतः श्रमणगण संघः । अहिंसालक्षणस्तदागमदेवितो धर्मः ।  
देवाश्चतुर्णिकाया उक्ताः । गुणवत्सु महत्सु असद्वस्तुतदोषोद्भावनमवर्णवादः । एतेष्ववर्णवादो  
दर्शनमोहस्यास्रवहेतुः । कवलाभ्यवहारजीविन केवलिन इत्येवमादि वचन केवलिनामवर्णवादः ।  
मांसभक्षणाद्यनवद्याभिधानं<sup>1</sup> श्रुतावर्णवादः । शूद्रत्वाशुचित्वाद्याविर्भावनं संघावर्णवादः । जिनोप-  
दिष्टो धर्मो निर्गुणस्तदुपसेविनो ये ते चासुरा भविष्यन्तीत्येवमाद्य<sup>2</sup>भिधानं धर्मावर्णवादः ।  
सुरामांसोपसेवाद्याघोषणं देवावर्णवादः ।

§ 635. द्वितीयस्य मोहस्यास्रवभेदप्रतिपादनार्थमाह—

कषायोदयात्तीव्रपरिणामश्चारित्रमोहस्य ॥14॥

§ 636. कषाया उक्ता । उदयो विपाकः । कषायाणामुदयात्तीव्रपरिणामश्चारित्रमोहस्या-

करना वे प्रकार है । यद्यपि भूतपदके ग्रहण करनेसे व्रतियोका ग्रहण हो जाता है तो भी व्रती-  
विषयक अनुकम्पाकी प्रधानता दिखलानेके लिए सूत्रमे ‘व्रतो’ पदको अलगसे ग्रहण किया है । ये  
सब सातावेदनीयके आस्रव जानने चाहिए ।

§ 633 अब इसके बाद मोहनीयके आस्रवके कारणोका कथन करना क्रमप्राप्त है ।  
उसमे भी पहले उसके प्रथम भेद दर्शनमोहनीयके आस्रवके कारणोका कथन करनेके लिए आगे-  
का सूत्र कहते हैं—

केवली, श्रुत, संघ, धर्म और देव इनका अवर्णवाद दर्शनमोहनीय कर्मका आस्रव है ॥13॥

§ 634 जिनका ज्ञान आवरण रहित है वे केवली कहलाते हैं । अतिशय बुद्धिवाले गण-  
धरदेव उनके उपदेशोका स्मरण करके जो ग्रन्थोकी रचना करते हैं वह श्रुत कहलाता है । रत्न-  
त्रयसे युक्त श्रमणोका समुदाय संघ कहलाता है । सर्वज्ञ-द्वारा प्रतिपादित आगममे उपदिष्ट अहिंसा  
ही धर्म है । चार निकायवाले देवोका कथन पहले कर आये हैं । गुणवाले बड़े पुरुषोमे जो दोष  
नही है उनका उनमे उद्भावन करना अवर्णवाद है । इन केवली आदिके विषयमे किया गया  
अवर्णवाद दर्शनमोहनीयके आस्रवका कारण है । यथा केवली कवलाहारसे जीते हैं इत्यादि रूपसे  
कथन करना केवलियोका अवर्णवाद है । शास्त्रमे मांसभक्षण आदिको निर्दोष कहा है इत्यादि  
रूपसे कथन करना श्रुतका अवर्णवाद है । ये शूद्र हैं, अशुचि है, इत्यादि रूपसे अपवाद करना  
संघका अवर्णवाद है । जिनदेवके द्वारा उपदिष्ट धर्ममे कोई सार नही, जो इसका सेवन करते हैं  
वे असुर होंगे इस प्रकार कथन करना धर्मका अवर्णवाद है । देव सुरा और मांस आदिका सेवन  
करते हैं इस प्रकारका कथन करना देवोका अवर्णवाद है ।

§ 635 अब मोहनीयका दूसरा भेद जो चारित्र मोहनीय है उसके आस्रवके भेदोका  
कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

कषायके उदयसे होनेवाला तीव्र आत्मपरिणाम चारित्रमोहनीयका आस्रव है ॥14॥

§ 636 कषायोका व्याख्यान पहले कर आये हैं । विपाकको उदय कहते हैं । कषायोके

स्त्रवो वेदितव्य । तत्र स्वपरकषायोत्पादन तपस्विजनवृत्तदूषणं संविलष्टलिङ्गव्रतधारणादि-  
कषायवेदनीयस्यास्रव । सद्धर्मोपहसनदीनातिहास<sup>1</sup>कन्दर्पोपहासबहुविप्रलापोपहासशीलतादिर्हास्य-  
वेदनीयस्य । विचित्रक्रीडनपरताव्रतशीलारुच्यादि रतिवेदनीयस्य । परारतिप्रादुर्भाविरतिविनाश-  
नपापशीलसंसर्गादि अरतिवेदनीयस्य । स्वशोकोत्पादन<sup>2</sup>परशोकप्लुताभिनन्दनादि शोकवेदनी-  
यस्य । स्वभयपरिणामपरभयोत्पादनादिर्भयवेदनीयस्य । कुशलक्रियाचारजुगुप्सापरिवादशीलत्वा-  
दिर्जुगुप्सावेदनीयस्य । अलीकाभिधायितातिसंधानपरत्वपररन्ध्र<sup>3</sup>प्रेक्षित्वप्रवृद्धरागादि स्त्रीवेदनी-  
यस्य । स्तोकक्रोधानुत्सुकत्वस्वदारसतोषादि पुंवेदनीयस्य । प्रचुरकषायागुह्येन्द्रियव्यपरोपण-  
पराङ्मनावस्क<sup>4</sup>न्दादिर्नपुंसकवेदनीयस्य ।

§ 637. निर्दिष्टो मोहनीयस्यास्रवभेद । इदानीं तदनन्तरनिर्दिष्टस्यायुष<sup>5</sup> आस्रवहेतौ  
वक्तव्ये आस्रस्य नियतकालपरिपाकयायुषः कारणप्रदर्शनार्थमिदमुच्यते—

**बह्वारम्भपरिग्रहत्वं नारकस्यायुषः ॥15॥**

§ 638. आरम्भः प्राणिपीडाहेतुर्व्यापारः । ममेदंबुद्धिलक्षणः परिग्रहः । आरम्भाच्च परि-  
ग्रहाच्च आरम्भपरिग्रहाः । बहव आरम्भपरिग्रहा यस्य स बह्वारम्भपरिग्रहः । तस्य भावो

उदयसे जो आत्माका तीव्र परिणाम होता है वह चारित्रमोहनीयका आस्रव जानना चाहिए ।  
स्वयं कषाय करना, दूसरोमे कषाय उत्पन्न करना, तपस्वीजनोके चारित्र्यमे दूषण लगाना,  
सक्लेशको पैदा करनेवाले लिंग (वेष) और व्रतको धारण करना आदि कषायवेदनीयके आस्रव  
हैं । सत्य धर्मका उपहास करना, दीन मनुष्यकी दिल्लगी उड़ाना, कुत्सित रागको बढ़ानेवाला  
हँसी मजाक करना, बहुत वकने और हँसनेकी आदत रखना आदि हास्यवेदनीयके आस्रव हैं ।  
नाना प्रकारकी क्रीडाओमे लगे रहना, व्रत और शीलके पालन करनेमे रुचि न रखना आदि रति-  
वेदनीयके आस्रव हैं । दूसरोमे अरति उत्पन्न हो और रतिका विनाश हो ऐसी प्रवृत्ति करना  
और पोपी लोगोकी संगति करना आदि अरतिवेदनीयके आस्रव हैं । स्वयं शोकातुर होना, दूसरो-  
के शोकको बढ़ाना तथा ऐसे मनुष्योका अभिनन्दन करना आदि शोकवेदनीयके आस्रव हैं । भय-  
रूप अपना परिणाम और दूसरेको भय पैदा करना आदि भयवेदनीयके आस्रवके कारण हैं ।  
सुखकर क्रिया और सुखकर आचारसे घृणा करना और अपवाद करने मे रुचि रखना आदि  
जुगुप्सावेदनीयके आस्रव हैं । असत्य बोलनेकी आदत, अतिसन्धानपरता, दूसरेके छिद्र ढूँढ़ना  
और बड़ा हुआ राग आदि स्त्रीवेदनीयके आस्रव हैं । क्रोधका अल्प होना, ईर्ष्या नहीं करना,  
अपनी स्त्रीमे सन्तोष करना आदि पुरुषवेदनीयके आस्रव हैं । प्रचुर मात्रामे कषाय करना, गुप्त  
इन्द्रियोका विनाश करना और परस्त्रीसे वलात्कार करना आदि नपुंसक वेदनीयके आस्रव हैं ।

§ 637 मोहनीयके आस्रवके भेदोका कथन किया । इसके बाद आयुवर्गके आस्रवके  
कारणोका कथन क्रमप्राप्त है । उसमे भी पहले जिसका नियत काल तक फल मिलता है उस  
आयुके आस्रवके कारण दिखलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

**बहुत आरम्भ और बहुत परिग्रहपनेका भाव नारकायुषका आस्रव है ॥15॥**

§ 638. प्राणियोको दुख पहुँचानेवाली प्रवृत्ति करना आरम्भ है । यह वस्तु मेरी है इस  
प्रकारका सकल्प रखना परिग्रह है । जिसके बहुत आरम्भ और बहुत परिग्रह हो वह बहुत आरम्भ  
और बहुत परिग्रह वाला कहलाता है और उसका भाव बह्वारम्भपरिग्रहत्व है । हिंसा आदि

1 -नातिहासबहु— मु. । 2. -त्पादन परशोकाविष्करण शोक— ता. । 3 -रत्व पररन्ध्रापे— मु. ।  
-रत्व रन्ध्रापे— आ. । 4. -नास्कन्दा— मु. 5. निर्दिष्टस्यायुष. कारण— मु. ।

बह्वारम्भपरिग्रहत्वम् । हिंसादिक्रूरकर्मजन्मप्रवर्तनपरस्वहरणविषयातिगृद्धिकृष्णलेश्याभिजात-  
रौद्रध्यानमरणकालतादिलक्षणो नारकस्यायुष आस्रवो भवति ।

§ 639 आह, उक्तो नारकस्यायुष आस्रवः । तैर्यग्योनस्येदानीं वक्तव्य इत्यत्रोच्यते—

माया तैर्यग्योनस्य ॥16॥

§ 640. चारित्रमोहकर्मविशेषस्योदयादाविर्भूत आत्मन कुटिलभावो माया निष्कृतिः  
तैर्यग्योनस्यायुष आस्रवो वेदितव्यः । तत्प्रपञ्चो मिथ्यात्वोपेतधर्मदेशना निःशीलतातिसंधान-  
प्रियता नीलकापोतलेद्वयार्तध्यानमरणकालतादिः ।

§ 641. आह, व्याख्यातस्तैर्यग्योनस्यायुष आस्रव । इदानीं मानुषस्यायुषः को हेतुरित्य-  
त्रोच्यते—

अल्पारम्भपरिग्रहत्वं मानुषस्य ॥17॥

§ 642. नारकायुरास्रवो व्याख्यातः । तद्विपरीतो मानुषस्यायुष इति संक्षेपः । तद्व्यासः—  
विनीतस्वभावः प्रकृतिभद्रता प्रगुणव्यवहारता तनुकषायत्व मरणकालासंश्लेशतादिः ।

§ 643. किमेतावानेव मानुषस्यायुष आस्रव इत्यत्रोच्यते—

स्वभावमार्दवं च ॥18॥

§ 644. मृदोर्भावो मार्दवं । स्वभावेन मार्दवं स्वभावमार्दवं । उपदेशानपेक्षमित्यर्थः ।

क्रूर कार्योर्मिं निरन्तर प्रवृत्ति, दूसरेके धनका अपहरण, इन्द्रियोके विषयोमे अत्यन्त आसक्ति  
तथा मरनेके समय कृष्ण लेश्या और रौद्रध्यान आदिका होना नरकायुके आस्रव हैं ।

§ 639 नरकायुका आस्रव कहा । अब तिर्यचायुका आस्रव कहना चाहिए, इसलिए  
आगेका सूत्र कहते हैं—

माया तिर्यचायुका आस्रव है ॥16॥

§ 640 माया नामक चारित्रमोहनीयके उदयसे जो आत्मामे कुटिल भाव पैदा होता है  
वह माया है । इसका दूसरा नाम निष्कृति है । इसे तिर्यचायुका आस्रव जानना चाहिए । इसका  
विस्तारसे खुलासा—धर्मोपदेशमे मिथ्या बातोंको मिलाकर उनका प्रचार करना, शीलरहित  
जीवन बिताना, अतिसंधानप्रियता, तथा मरणके समय नील व कापोत लेश्या और आर्तध्यान-  
का होना आदि तिर्यचायुके आस्रव हैं ।

§ 641 तिर्यचायुके आस्रव कहे । अब मनुष्यायुका क्या आस्रव है यह बतलानेके लिए  
आगेका सूत्र कहते हैं—

अल्प आरम्भ और अल्प परिग्रहपनेका भाव मनुष्यायुके आस्रव हैं ॥17॥

§ 642. नरकायुका आस्रव पहले कह आये है । उससे विपरीत भाव मनुष्यायुका आस्रव  
है । संक्षेपमे यह इस सूत्रका अभिप्राय है । उसका विस्तारसे खुलासा—स्वभावका विनम्र होना,  
भद्र प्रकृतिका होना, सरल व्यवहार करना, अल्प कषायका होना तथा मरणके समय सकलेशरूप  
परिणतिका नही होना आदि मनुष्यायुके आस्रव है ।

§ 643. क्या मनुष्यायुका आस्रव इतना ही है या और भी है । इसी बातको बतलानेके  
लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

स्वभावकी मृदुता भी मनुष्यायुका आस्रव है ॥18॥

§ 644. मृदुका भाव मार्दवं है । स्वभावसे मार्दवं स्वभाव मार्दवं है । आशय यह है कि  
किसीके समझाये-बुझाये मृदुता अपने जीवनमे उतरी हुई हो इसमे किसीके उपदेशकी आवश्यकता



एतदपि मानुषस्यायुष आस्रवः । पृथग्योगकरण किमर्थम् ? उत्तरार्थम्, देवायुष आस्रवोऽप्यमपि<sup>1</sup> यथा स्यात् ।

§ 645. किमेतदेव द्वितीयं<sup>2</sup> मानुषस्यास्रवः ? न; इत्युच्यते—

निःशीलव्रतत्वं च सर्वेषाम् ॥19॥

§ 646. 'च' शब्दोऽधिकृतसमुच्चयार्थः । अल्पारम्भपरिग्रहत्वं च निःशीलव्रतत्वं च । शीलानि च व्रतानि च शीलव्रतानि<sup>3</sup> तानि वक्ष्यन्ते । निष्क्रान्तः शीलव्रतेभ्यो निःशीलव्रतः । तस्य भावो निःशीलव्रतत्वम् । 'सर्वेषां' ग्रहणं सकलायुरास्रवप्रतिपत्त्यर्थम् । किं देवायुषोऽपि भवति ? सत्यम्, भवति भोगभूमिजापेक्षया ।

§ 647. अथ चतुर्थस्यायुषः क आस्रव इत्यत्रोच्यते—

सरागसंयमसंयमासंयमाकामनिर्जराबालतपांसि दैवस्य ॥20॥

§ 648. सरागसंयमः संयमासंयमश्च व्याख्यातौ । अकामनिर्जरा अकामश्चारकनिरोध-  
बन्धनबद्धेषु क्षुत्तृष्णानिरोधब्रह्मचर्यभूशय्यामलधारणपरितापादिः । अकामेन निर्जरा अकाम-  
निर्जरा । बालतपो मिथ्यादर्शनोपेत<sup>4</sup>मनुपायकायक्लेशप्रचुरं निकृतिबहुलव्रतधारणम् । तान्येतानि  
दैवस्यायुष आस्रवहेतवो वेदितव्याः ।

न पडे । यह भी मनुष्यायुका आस्रव है । शंका—इस सूत्रको अलगसे क्यों बनाया ? समाधान—  
स्वभावकी मृदुता देवायुका भी आस्रव है इस बातके बतलानेके लिए इस सूत्रको अलगसे  
बनाया है ।

§ 645. क्या ये दो ही मनुष्यायुके आस्रव है ? नहीं, किन्तु और भी हैं । इसी बातको  
बतलानेके लिए अब आगेका सूत्र कहते हैं—

शीलरहित और व्रतरहित होना सब आयुओंका आस्रव है ॥19॥

§ 646. सूत्रमे जो 'च' शब्द है वह अधिकार प्राप्त आस्रवोके समुच्चय करनेके लिए है ।  
इससे यह अर्थ निकलता है कि अल्प आरम्भ और अल्प परिग्रहरूप भाव तथा शील और व्रत-  
रहित होना सब आयुओके आस्रव है । शील और व्रतोका स्वरूप आगे कहनेवाले हैं । इनसे रहित  
जीवका जो भाव होता है उससे सब आयुओका आस्रव होता है यह इस सूत्रका भाव है । यहाँ  
सब आयुओका आस्रव इष्ट है यह दिखलानेके लिए सूत्रमे 'सर्वेषाम्' पदको ग्रहण किया है ।  
शंका—क्या शील और व्रतरहितपना देवायुका भी आस्रव है ? समाधान—हाँ, भोगभूमियाँ  
प्राणियोकी अपेक्षा शील और व्रतरहितपना देवायुका भी आस्रव है ।

§ 647 अब चौथी आयुका क्या आस्रव है यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

सरागसंयम, संयमासंयम, अकामनिर्जरा और बालतप ये देवायुके आस्रव हैं ॥20॥

§ 648. सरागसंयम और संयमासंयमका व्याख्यान पहले कर आये है । चारकमें रोक  
रखनेपर या रस्सी आदिसे बाँध रखनेपर जो भूख प्यास सहनी पड़ती है, ब्रह्मचर्य पालना पड़ता  
है, भूमिपर सोना पड़ता है, मलमूत्रको रोकना पड़ता है और संताप आदि होता है यह सब अकाम  
है और इससे जो निर्जरा होती है वह अकामनिर्जरा है । मिथ्यात्वके कारण मोक्षमार्गमें उपयोगी  
न पड़नेवाले अनुपाय कायक्लेशबहुल मायासे व्रतोका धारण करना बालतप है । ये सब देवायुके  
आस्रवके कारण जानने चाहिए ।

§ 649. किमेतावानेव दैवस्यायुष आस्रवः । नेत्याह—

सम्यक्त्वं च ॥21॥

§ 650. किम् ? दैवस्यायुष आस्रव इत्यनुवर्तते । अविशेषाभिधानेऽपि सौधर्मादिविशेष-  
गतिः । कुतः । पृथक्करणात् । यद्येवम्, पूर्वसूत्रे, उक्त आस्रवविधिरविशेषेण प्रसक्तः तेन सराग-  
संयमसंयमासंयमावपि भवनवास्याद्यायुष आस्रवौ प्राप्नुतः । नैष दोषः; सम्यक्त्वाभावे सति तद्वच-  
पदेशाभावात्तदुभयमप्यत्रान्तर्भवति ।

§ 651. आयुषोऽनन्तरमुद्दिष्टस्य नाम्न आस्रवविधौ वक्तव्ये, तत्राशुभनाम्न आस्रवप्रति-  
पत्त्यर्थमाह—

योगवक्रता विसंवादं चाशुभस्य नाम्नः ॥22॥

§ 652. योगस्त्रिप्रकारो व्याख्यातः । तस्य वक्रता कौटिल्यम् । विसंवादनमन्यथाप्रवर्तनम् ।  
ननु च नार्थभेदः, योगवक्रतैवान्यथाप्रवर्तनम् ? सत्यमेवमेतत्—स्वगता योगवक्रतेत्युच्यते । परगतं  
विसंवादनम् । सम्यगभ्युदयनिःश्रेयसार्थासु क्रियासु प्रवर्तमानमन्यं तद्विपरीतकायवाङ्मनोभिर्वि-  
संवादयति मैवं कार्ष्णीरेवं कुर्वन्ति । एतदुभयमशुभनामकमास्रवकारणं वेदितव्यम् । 'च'शब्देन  
मिथ्यादर्शनपेशुन्यास्थिरचित्तताकूटमानतुलाकरणपरनिन्दात्मप्रशंसादिः समुच्चयते ।

§ 649 क्या देवायुका आस्रव इतना ही है या और भी है ? अब इसी बातको बतलानेके  
लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

सम्यक्त्व भी देवायुका आस्रव है ॥21॥

§ 650 शंका—किस कारणसे । समाधान—अलग सूत्र बनानेसे । शंका—यदि ऐसा है  
तो पूर्व सूत्रमे जो विधान किया है वह सामान्यरूपसे प्राप्त होता है और इससे सरागसयम और  
सयमासयम ये भवनवासी आदिकी आयुके भी आस्रव हैं यह प्राप्त होता है ? समाधान—यह  
कोई दोष नहीं है, क्योंकि सम्यक्त्वके अभावमे सरागसयम और सयमासयम नहीं होते, इसलिए  
उन दोनोंका यही अन्तर्भाव होता है । अर्थात् ये भी सौधर्मादि देवायुके आस्रव हैं, क्योंकि ये  
सम्यक्त्वके होनेपर ही होते हैं ।

§ 651. आयुके बाद नामके आस्रवका कथन क्रमप्राप्त है । उसमे भी पहले अशुभ नामके  
आस्रवका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं ।

योगवक्रता और विसंवाद ये अशुभ नाम कर्मके आस्रव है ॥22॥

§ 652 तीन प्रकारके योगका व्याख्यान पहले कर आये है । इसकी कुटिलता योगवक्रता  
है । अन्यथा प्रवृत्ति करना विसवाद है । शंका—इस तरह इनमे अर्थभेद नहीं प्राप्त होता; क्योंकि  
योगवक्रता और अन्यथा प्रवृत्ति करना एक ही बात है ? समाधान—यह कहना सही है तब भी  
स्वगत योगवक्रता कही जाती है और परगत विसवादन । जो स्वर्ग और मोक्षके योग्य समीचीन  
क्रियाओंका आचरण कर रहा है उसे उसके विपरीत मन, वचन और कायकी प्रवृत्तिद्वारा रोकना  
कि ऐसा मत करो ऐसा करो विसवादन है । इस प्रकार ये दोनों एक नहीं हैं किन्तु अलग-अलग  
हैं । ये दोनों अशुभ नामकर्मके आस्रवके कारण जानने चाहिए । सूत्रमें आये हुए 'च' पदसे मिथ्या-  
दर्शन, चुगलखोरी, चित्तका स्थिर न रहना, मापने और तौलनेके बाँट घट-बढ़ रखना, दूसरोंकी  
निन्दा करना और अपनी प्रशंसा करना आदि आस्रवोंका समुच्चय होता है ।

§ 653. अथ शुभनामकर्मणः क आस्रव इत्यत्रोच्यते—

तद्विपरीतं शुभस्य ॥23॥

§ 654. कायवाङ्मनसामृजुत्वमविसंवादनं च तद्विपरीतम् । 'च'शब्देन सगुञ्जितस्य च विपरीतं ग्राह्यम् । धार्मिकदर्शनसंभ्रमसद्भावोपनयनसंसारणभीरुताप्रमादवर्जनादिः । तदेतच्छुभनामकर्मास्रवकारणं वेदितव्यम् ।

§ 655. आह किमेतावानेव शुभनाम्न आस्रवविधिरुत कश्चिदस्ति प्रतिविशेष इत्यत्रोच्यते—यदिद तीर्थकरनामकर्मनिन्तानुपमप्रभावमचिन्त्यविभूतिविशेषकारणं त्रैलोक्यविजयकरं तस्यास्रवविधिविशेषोऽस्तीति । यद्येवमुच्यतां के तस्यास्रवः । इत्यत इदमारभ्यते—

दर्शनविशुद्धिर्विनयसम्पन्नता शीलव्रतेष्वनतीचारोऽभीक्ष्णज्ञानोपयोगसंवेगो शक्तितस्त्यागतपसो साधुसमाधिर्वैयावृत्यकरणमर्हदाचार्यबहुश्रुतप्रवचनभक्तिरावश्यकपरिहाणिमार्गप्रभावना प्रवचनवात्सल्यमिति तीर्थकरत्वस्य ॥24॥

§ 656. जिनेन भगवतार्हत्परमेष्ठिनोपदिष्टे निर्ग्रन्थलक्षणे मोक्षवर्त्मनि रुचिर्दर्शनविशुद्धिः प्रागुक्तलक्षणा । तस्या अष्टावङ्गानि निश्शङ्कितत्वं निःकाङ्क्षिता विचिकित्साविरहता अमूढदृष्टिता उपबृंहणं स्थितीकरणं वात्सल्यं प्रभावनं चेति । सम्यग्ज्ञानादिषु मोक्षमार्गेषु तत्साधनेषु च गुर्वादिषु स्वयोग्यवृत्त्या सत्कार आदरो विनयस्तेन संपन्नता विनयसंपन्नता । अहिंसादिषु व्रतेषु तत्प्रतिपाल-

§ 653 अब शुभ नामकर्मका आस्रव क्या है यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं । उससे विपरीत अर्थात् योगकी सरलता और अविसंवाद ये शुभनामकर्मके आस्रव हैं ॥23॥

§ 654 काय, वचन और मनकी सरलता तथा अविसंवाद ये उससे विपरीत हैं । उसी प्रकार पूर्व सूत्रकी व्यवस्था करते हुए 'च' शब्दसे जिनका समुच्चय किया गया है उनके विपरीत आस्रवोंका ग्रहण करना चाहिए । जैसे—धार्मिक पुरुषों व स्थानोंका दर्शन करना, आदर सत्कार करना, सद्भाव रखना, उपनयन, संसारसे डरना और प्रमादका त्याग करना आदि । ये सब शुभ नामकर्मके आस्रवके कारण हैं ।

§ 655 शंका—क्या इतनी ही शुभ नामकर्मकी आस्रवविधि हैं या और भी कोई विशेषता है ? समाधान—जो यह अनन्त और अनुपम प्रभाववाला, अचिन्त्य विभूति विशेषका कारण और तीन लोककी विजय करनेवाला तीर्थकर नामकर्म है उसके आस्रवमे विशेषता है, अतः अगले सूत्र द्वारा उसीका कथन करते हैं—

दर्शनविशुद्धि, विनयसंपन्नता, शील और व्रतोंका अतिचार रहित पालन करना, ज्ञानमें सतत उपयोग, सतत संवेग, शक्तिके अनुसार त्याग, शक्तिके अनुसार तप, साधु-समाधि, वैयावृत्य करना, अरिहतभक्ति, आचार्यभक्ति, बहुश्रुतभक्ति, प्रवचनभक्ति, आवश्यक कियाओंको न छोड़ना, मोक्षमार्गकी प्रभावना और प्रवचनवात्सल्य ये तीर्थकर नामकर्मके आस्रव हैं ॥24॥

§ 656. (1) जिन भगवान् अरिहत परमेष्ठी द्वारा कहे हुए निर्ग्रन्थ स्वरूप मोक्षमार्ग-पर रुचि रखना दर्शनविशुद्धि है । इसका विशेष लक्षण पहले कह आये हैं । उसके आठ अंग हैं—निःशक्तित्व, निःकाङ्क्षिता, निर्विचिकित्सितत्व, अमूढदृष्टित्व, उपबृंहण, स्थितीकरण, वात्सल्य और प्रभावना । (2) सम्यग्ज्ञानादि मोक्षमार्ग और उनके साधन गुरु आदिके प्रति अपने योग्य

नार्थेषु च क्रोधवर्जनादिषु शीलेषु निरवद्या वृत्तिः शीलव्रतेश्वनतीचारः । जीवादिपदार्थस्वतत्त्वविषये सम्यग्ज्ञाने नित्यं युक्तता अभीक्ष्णज्ञानोपयोगः । संसारदुःखान्त्रित्यभीरुता संवेगः । त्यागो दानम् । तत्त्रिविधम्—आहारदानमभयदानं ज्ञानदानं चेति । तच्छक्तितो यथाविधि प्रयुज्यमानं त्याग इत्युच्यते । अनिर्गूहितवीर्यस्य मार्गाविरोधि कायक्लेशस्तपः । यथा भाण्डागारे दहने समुत्थिते तत्प्रशमनमनुष्ठीयते बहूपकारत्वात्तथानेकव्रतशीलसमृद्धस्य मुनेस्तपसः कुतश्चित्प्रत्यूहे समुपस्थिते तत्संधारणं समाधिः । गुणवद्दुःखोपनिपाते निरवद्येन विधिना तदपहरणं वैयावृत्यम् । अहंदाचार्येषु बहुभ्रूतेषु प्रवचने च भावविशुद्धियुक्तोऽनुरागो भक्तिः । षण्णामावश्यकक्रियाणां यथाकालं प्रवर्तनमावश्यकपरिहाणिः । ज्ञानतपोदानजिनपूजाविधिना धर्मप्रकाशनं मार्गप्रभावना । वत्से धेनुवत्सधर्मणि स्नेहः प्रवचनवत्सलत्वम् । तान्येतानि धोडशकारणानि सम्यग्भाव्यमानानि व्यस्तानि च तीर्थंकरनामकर्मसूत्रकारणानि प्रत्येतव्यानि ।

§ 657. इदानीं नासास्त्रवाभिधानानन्तरं गोत्रास्त्रवे वक्तव्ये सति नीचैर्गोत्रस्यालवविधानार्थमिदमाह—

परात्मनिन्दाप्रशंसे सदसद्गुणोच्छादनोद्भावने च नीचैर्गोत्रस्य ॥25॥

आचरणद्वारा आदर सत्कार करना विनय है और इससे युक्त होना विनयसम्पन्नता है । (3) अहिंसादिक व्रत हैं और इनके पालन करनेके लिए क्रोधादिकका त्याग करना शील है । इन दोनोंके पालन करनेमें निर्दोष प्रवृत्ति रखना शीलव्रतानतिचार है । (4) जीवादि पदार्थरूप स्वतत्त्वविषयक सम्यग्ज्ञानमें निरन्तर लगे रहना अभीक्ष्ण ज्ञानोपयोग है । (5) संसारके दुःखोंसे निरन्तर डरते रहना संवेग है । (6) त्याग दान है । वह तीन प्रकारका है—आहारदान, अभयदान और ज्ञानदान । उसे शक्तिके अनुसार विधिपूर्वक देना यथाशक्ति त्याग है । (7) शक्तिको न छिपाकर मोक्षमार्गके अनुकूल शरीरको क्लेश देना यथाशक्ति तप है । (8) जैसे भांडारमें आग लग जानेपर बहुत उपकारी होनेसे आगको शान्त किया जाता है उसी प्रकार अनेक प्रकारके व्रत और शीलोंसे समृद्ध मुनिके तप करते हुए किसी कारणसे विघ्नके उत्पन्न होनेपर उसका संधारण करना—शान्त करना साधुसमाधि है । (9) गुणी पुरुषके दुःखमें आ पड़नेपर निर्दोष विधिसे उसका दुःख दूर करना वैयावृत्य है । (10-13) अरिहत, आचार्य, बहुभ्रूत और प्रवचन इनमें भावोंकी विशुद्धिके साथ अनुराग रखना अरिहतभक्ति, आचार्यभक्ति, बहुभ्रूतभक्ति और प्रवचनभक्ति है । (14) छह आवश्यक क्रियाओंका यथा समय करना आवश्यकापरिहाणि है । (15) ज्ञान, तप, दान और जिनपूजा इनके द्वारा धर्मका प्रकाश करना मार्गप्रभावना है । (16) जैसे गाय बछड़ेपर स्नेह रखती है उसी प्रकार साधर्मियोंपर स्नेह रखना प्रवचनवत्सलत्व है । ये सब सोलह कारण हैं । यदि अलग-अलग इनका भले प्रकार चिन्तन किया जाता है तो भी ये तीर्थंकर नामकर्मके आस्रवके कारण होते हैं और समुदायरूपमें सबका भले प्रकार चिन्तन किया जाता है तो भी ये तीर्थंकर नामकर्मके आस्रवके कारण जानने चाहिए ।

§ 657. नामकर्मके आस्रवोंका कथन करनेके बाद अब गोत्रवर्मके आस्रवोंका कथन प्रसन्न प्राप्त है । उसमें भी पहले नीच गोत्रके आस्रवोंका कथन करनेके लिए आगेगा सूत्र कहे हैं—

परनिन्दा, आत्मप्रशंसा, सदगुणों का उच्छादन और असद्गुणों का उद्भावने ये नीच-गोत्रके आस्रव हैं ॥25॥

1. —चार्यबहु— मु 2 —तपोजिन— मु ।

§ 658. <sup>1</sup>तथ्यस्य वातथ्यस्य वा दोषस्योद्भावनं प्रति इच्छा निन्दा । गुणोद्भावनाभि-  
प्रायः प्रशंसा । यथासख्य<sup>2</sup>मभिसंबन्धः—परनिन्दा आत्मप्रशंसेति । प्रतिबन्धकहेतुसंनिधाने सति  
अनुद्भूतवृत्तिता अनाविर्भाव उच्छादनम् । प्रतिबन्धकाभावे<sup>3</sup> प्रकाशवृत्तिता उद्भावनम् । अत्रापि  
च यथाक्रममभिसंबन्धः—सद्गुणोच्छादनमसद्गुणोद्भावनमिति । तान्येतानि नोच्चैर्गोत्रस्यास्रव-  
कारणानि वेदितव्यानि ।

§ 659. अथोच्चैर्गोत्रस्य क आस्रवविधिरत्रोच्यते—

तद्विपर्ययो नीचैर्वृत्त्यनुत्सेकौ चोत्तरस्य ॥26॥

§ 660. 'तत्'इत्यनेन प्रत्यासत्तेर्नीचैर्गोत्रस्यास्रवः<sup>4</sup> प्रतिनिदिश्यते । अन्येन<sup>5</sup> प्रकारेण  
वृत्तिविपर्ययः । तस्य विपर्ययस्तद्विपर्ययः । कः पुनरसौ विपर्ययः ? आत्मनिन्दा, परप्रशंसा, सद्गुणो-  
द्भावनमसद्गुणोच्छादनं च । गुणोत्कृष्टेषु विनयेनावनतिर्नीचैर्वृत्तिः । विज्ञानादिभिरुत्कृष्टस्यापि  
सतस्तत्कृतमदविरहोऽनहंकारतानुत्सेकः । तान्येतान्युत्तरस्योच्चैर्गोत्रस्यास्रवकारणानि भवन्ति ।

§ 661. अथ गोत्रानन्तरमुद्दिष्टस्यान्तरायस्य क आस्रव इत्युच्यते—

विघ्नकरगमन्तरायस्य ॥27॥

§ 662. दानादीन्युक्तानि 'दानलाभभोगोपभोगवीर्याणि च' इत्यत्र । तेषां विहननं

§ 658. सच्चे या झूठे दोषको प्रकट करनेकी इच्छा निन्दा है । गुणोके प्रकट करनेका भाव प्रशंसा है । पर और आत्मा शब्दके साथ इनका क्रमसे सम्बन्ध होता है । यथा परनिन्दा और आत्मप्रशंसा है । रोकनेवाले कारणोके रहनेपर प्रकट नहीं करनेकी वृत्ति होना उच्छादन है और रोकनेवाले कारणोका अभाव होनेपर प्रकट करनेकी वृत्ति होना उद्भावन है । यहाँ भी क्रमसे सम्बन्ध होता है । यथा—सद्गुणोच्छादन और असद्गुणोद्भावन । इन सब का नीच गोत्रके आस्रवके कारण जानना चाहिए ।

§ 659. अब उच्च गोत्रके आस्रवके कारण क्या हैं यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

उनका विपर्यय अर्थात् परप्रशंसा, आत्मनिन्दा, सद्गुणोंका उद्भावन और असद्गुणोंका उच्छादन तथा नम्रवृत्ति और अनुत्सेक ये उच्च गोत्रके आस्रव हैं ॥2॥

§ 660 इसके पहले नीच गोत्रके आस्रवोका उल्लेख कर आये हैं, अतः 'तत्' इस पदसे उनका ग्रहण होता है । अन्य प्रकारसे वृत्ति होना विपर्यय है । नीच गोत्रका जो आस्रव कहा है उससे विपर्यय तद्विपर्यय है । शंका—वे विपरीत कारण कौन हैं ? समाधान—आत्मनिन्दा, परप्रशंसा, सद्गुणोका उद्भावन और असद्गुणोका उच्छादन । जो गुणोमे उत्कृष्ट हैं उनके विनयसे नम्र रहना नीचैर्वृत्ति है । ज्ञानादिकी अपेक्षा श्रेष्ठ होते हुए भी उसका मद न करना अर्थात् अहंकार रहित होना अनुत्सेक है । ये उत्तर अर्थात् उच्च गोत्रके आस्रवके कारण हैं ।

§ 661 अब गोत्रके बाद क्रम प्राप्त अन्तराय कर्मका क्या आस्रव है यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

दानादिकमें विघ्न डालना अन्तराय कर्मका आस्रव है ॥27॥

§ 662 'दानलाभभोगोपभोगवीर्याणि च' इस सूत्रकी व्याख्या करते समय दानादिकका

1 तथ्यस्य वा दो- मु । 2 -मस्यमिति सम्ब- आ, दि 1, दि 2 । 3 -भावेन प्रकाश- मु ।  
4 -गोत्रास्रव आ, दि. 1, दि. 2 । 5 -अनेन मु ।

विघ्न । विघ्नस्य करणं विघ्नकरणमन्तरायस्यास्रवविधिर्वेदितव्यः । अत्र चोद्यते—तत्प्रदोषनिह्नु-  
वादयो ज्ञानदर्शनावरणादीनां प्रतिनियता आस्रवहेतवो वर्णिता , किं ते प्रतिनियतज्ञानावरणाद्या-  
स्रवहेतव एव उताविशेषेणेति । यदि प्रतिनियतज्ञानावरणाद्यास्रवहेतव एव, आगमविरोधः प्रसज्यते ।  
आगमे हि सप्त कर्माणि आयुर्वर्ज्यानि प्रतिक्षणं युगपदास्रवन्तीत्युक्तम् । तद्विरोधः स्यात् ।  
अथाविशेषेण आस्रवहेतवो<sup>1</sup> विशेषनिर्देशो न युक्त इति ? अत्रोच्यते—यद्यपि तत्प्रदोषादिभिर्ज्ञाना-  
वरणादीनां सर्वासां कर्मप्रकृतीनां प्रदेशबन्धनियमो नास्ति, तथाप्यनुभागनियमहेतुत्वेन तत्प्रदोष-  
निह्नुवादयो विभाज्यन्ते ।

इति तत्त्वार्थवृत्ती सर्वार्थसिद्धिसंज्ञिकाया षष्ठोऽध्यायः ॥6॥

व्याख्यान कर आये है । उनका नाश करना विघ्न है । और इस विघ्नका करना अन्तराय कर्म-  
का आस्रव जानना चाहिए । शंका—तत्प्रदोष और निह्नुव आदिक ज्ञानावरण और दर्शनावरण  
आदि कर्मोंके प्रतिनियत आस्रवके कारण कहे तो क्या वे ज्ञानावरण और दर्शनावरण आदि  
प्रतिनियत कर्मोंके आस्रवके कारण है या सामान्यसे सभी कर्मोंके आस्रवके कारण हैं ? यदि  
ज्ञानावरणादिक प्रतिनियत कर्मोंके कारण हैं तो आगमसे विरोध प्राप्त होता है, क्योंकि आयुके  
सिवा शेष सात कर्मोंका प्रति समय आस्रव होता है ऐसा आगममे कहा है, अतः इससे विरोध  
होता है । और यदि सामान्यसे सब कर्मोंके आस्रवके कारण है ऐसा माना जाता है तो इस  
प्रकार विशेष रूपसे कथन करना युक्त नहीं ठहरता ? समाधान—यद्यपि तत्प्रदोष आदिसे ज्ञाना-  
वरणादि सब कर्म प्रकृतियोंका प्रदेश बन्ध होता है ऐसा नियम नहीं है तो भी वे प्रतिनियत  
अनुभागबन्धके हेतु हैं, इसलिए तत्प्रदोष, निह्नुव आदिका अलग-अलग कथन किया है ।

इस प्रकार सर्वार्थसिद्धि नामक तत्त्वार्थवृत्तिमे छठा अध्याय समाप्त हुआ ॥6॥



## अथ सप्तमोऽध्यायः

§ 663. आसूवपदार्थो व्याख्यातः । तत्प्रारम्भकाले एवोक्तं 'शुभः पुण्यस्य' इति तत्सामान्येनोक्तम् । तद्विशेषप्रतिपत्त्यर्थं कः पुनः शुभ इत्युक्ते इदमुच्यते—

हिंसानृत्तस्तेयाब्रह्मपरिग्रहेभ्यो विरतिर्व्रतम्<sup>1</sup> ॥1॥

§ 664. 'प्रमत्तयोगात्प्राणव्यपरोपणं हिंसा' इत्येवमादिभिः सूत्रैर्हिंसादयो निर्देक्ष्यन्ते । तेभ्यो विरमणं विरतिर्व्रतमित्युच्यते । <sup>2</sup>व्रतमभिसन्धिकृतो नियमः, इदं कर्तव्यमिदं न कर्तव्यमिति वा । ननु च हिंसादयः परिणामविशेषा अध्रुवाः, कथं तेषाम<sup>3</sup>पादानत्वमुच्यते ? बुद्धचपाये ध्रुवत्वविवक्षोपपत्तेः । यथा 'धर्माद्विरमतीत्यत्र य एष मनुष्यः संभिन्नबुद्धिः स पश्यति—दुष्करो धर्मः, फलं चास्य श्रद्धामात्रगम्यमिति स<sup>4</sup> बुद्ध्या संप्राप्य निवर्तते । एवमिहापि य<sup>5</sup> एव मनुष्यः प्रेक्षापूर्वकारी स पश्यति—य एते हिंसादयः परिणामास्ते पापहेतवः । पापकर्मणि प्रवर्तमानान् जनानिहैव राजानो दण्डयन्ति परत्र च दुःखमाप्नुवन्तीति स<sup>6</sup> बुद्ध्या संप्राप्य निवर्तते । ततो बुद्ध्या ध्रुवत्वविवक्षोपपत्तेरपादानत्वं युक्तम् । 'विरति'शब्दः प्रत्येकं परिसमाप्यते हिंसाया विरतिः

§ 663. आसूव पदार्थका व्याख्यान करते समय उसके आरम्भ मे 'शुभः पुण्यस्य' यह कहा है पर वह सामान्यरूपसे ही कहा है, अतः विशेषरूपसे उसका ज्ञान करानेके लिए शुभ क्या है ऐसा पूछने पर आगेका सूत्र कहते हैं—

हिंसा, असत्य, चोरी, अब्रह्म और परिग्रहसे विरत होना व्रत है ॥1॥

§ 664. 'प्रमत्तयोगात् प्राणव्यपरोपणं हिंसा' इत्यादि सूत्रो द्वारा हिंसादिका जो स्वरूप आगे कहेंगे उनसे विरत होना व्रत कहलाता है । प्रतिज्ञा करके जो नियम लिया जाता है वह व्रत है । या 'यह करने योग्य है और यह नहीं करने योग्य है' इस प्रकार नियम करना व्रत है । शंका—हिंसा आदिक परिणाम विशेष ध्रुव अर्थात् सदा काल स्थिर नहीं रहते इसलिए उनका अपादान कारकमें प्रयोग कैसे बन सकता है ? समाधान—बुद्धिपूर्वक त्यागमे ध्रुवपनेकी विवक्षा बन जानेसे अपादान कारकका प्रयोग बन जाता है । जैसे 'धर्मसे विरत होता है' यहाँ जो यह धर्मसे विमुख बुद्धिवाला मनुष्य है वह विचार करता है कि 'धर्म दुष्कर है और उसका फल श्रद्धामात्रगम्य है' इस प्रकार वह बुद्धिसे समझ कर धर्मसे विरत हो जाता है । इसी प्रकार यहाँ भी जो यह मनुष्य विचारपूर्वक काम करनेवाला है वह विचार करता है कि जो ये हिंसादिक परिणाम हैं वे पापके कारण हैं और जो पाप कार्यमें प्रवृत्त होते हैं उन्हें इसी भवमें राजा लोग दण्ड देते हैं और वे पापाचारी परलोकमें दुःख उठाते हैं, इस प्रकार वह बुद्धिसे समझ कर हिंसादिकसे विरत हो जाता है । इसलिए बुद्धिसे ध्रुवत्वपनेकी विवक्षा बन जानेसे अपादान कारकका प्रयोग करना उचित है । विरति शब्दको प्रत्येक शब्दके साथ जोड़ लेना चाहिए । यथा

1. 'अहिंसासत्यास्तेयब्रह्मचर्यापरिग्रहा यमा. 1'—पा. यो. सू. 2, 30 । 2. 'अभिसन्धिकृता विरतिर्विषयाद्योग्याद्व्रतं भवति 1'—रत्न. 3, 40 । 3. 'ध्रुवमपायेऽपादानम् 1'—पा. 1, 4, 24 । 4. 'धर्माद्विरमति X X य एष मनुष्यः संभिन्नबुद्धिर्भवति स पश्यति 1'—पा. म. भा. 1, 4, 3, 24 । 5. स्वबुद्ध्या मु. । 'स बुद्ध्या निवर्तते'—पा. म. भा. 1, 4, 3, 24 । 6. 'य एष मनुष्यः प्रेक्षापूर्वकारी भवति स पश्यति 1'—पा. म. भा. 1, 4, 3, 24 । 7. 'वन्तीति स्वबुद्ध्या मु., ता. ना. ।

अनृताद्विरतिरित्येवमादि । तत्र अहिंसाव्रतमादौ क्रियते प्रधानत्वात् । सत्यादीनि हि तत्परिपालनार्थानि सत्यस्य वृत्तिपरिक्षेपवत् । सर्वसावद्यनिवृत्तिलक्षणसामायिकापेक्षया एकं व्रतं, तदेव छेदोपस्थापनापेक्षया पञ्चविधमिहोच्यते । ननु च अस्य व्रतस्याल्लवहेतुत्वमनुपपन्नं संवरहेतुष्वन्तर्भावात् । संवरहेतवो वक्ष्यन्ते गुप्तिसमित्यादयः । तत्र दशविधे धर्मे संयमे वा व्रतानामन्तर्भाव इति ? नैष दोषः; तत्र संवरो निवृत्तिलक्षणो वक्ष्यते । प्रवृत्तिश्चात्र दृश्यते<sup>1</sup>; हिंसानृतादत्तादानादिपरित्यागे अहिंसासत्यवचनदत्तादानादिक्रियाप्रतीतेः गुप्त्यादिसंवरपरिकर्मत्वाच्च । व्रतेषु हि कृतपरिकर्मा साधु सुखेन संवरं करोतीति तत् पृथक्त्वेनोपदेशः क्रियते । ननु च षष्ठमणुव्रतमस्ति रात्रिभोजनविरमणं तदिहोपसंख्यातव्यम् ? न; भावनास्वन्तर्भावात् । अहिंसाव्रतभावना हि वक्ष्यन्ते<sup>2</sup> । तत्र आलोकितपानभोजनभावना कार्येति ।

§ 665. तस्य पञ्चतयस्य व्रतस्य भेदप्रतिपत्त्यर्थमाह—

देशसर्वतोऽणुमहती<sup>3</sup> ॥2॥

§ 666. देश एकदेशः । सर्व सकल । देशश्च सर्वश्च देशसर्वो ताभ्यां देशसर्वतः । 'विरतिः' इत्यनुवर्तते । अणु च महच्चाणुमहती । व्रताभिसंबन्धान्नपु सकलिङ्गनिर्देशः । यथासंख्यमभि-

हिंसासे विरति, असत्यसे विरति आदि । इन पाँच व्रतोमें अहिंसा व्रतको प्रारम्भमे रखा है क्योंकि वह सबसे मुख्य है । धान्यके खेतके लिए जैसे उसके चारों ओर काँटोका घेरा होता है उसी प्रकार सत्यादिक सभी व्रत उसकी रक्षाके लिए हैं । सब पापोसे निवृत्त होनेरूप सामायिककी अपेक्षा एक व्रत है । वही व्रत छेदोपस्थापनाकी अपेक्षा पाँच प्रकारका है और उन्हीका यहाँ कथन किया है । शंका—यह व्रत आस्रवका कारण है यह बात नहीं बनती, क्योंकि सवरके कारणोंमें इनका अन्तर्भाव होता है । आगे गुप्ति, समिति इत्यादि संवरके कारण कहनेवाले हैं । वहाँ दस प्रकारके धर्मोंमें एक समय नामका धर्म वतलाया है उसमें व्रतोंका अन्तर्भाव होता है ? समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि वहाँ निवृत्तिरूप संवरका कथन करेंगे और यहाँ प्रवृत्ति देखी जाती है, क्योंकि हिंसा, असत्य और अदत्तादान आदिका त्याग करने पर अहिंसा, सत्यवचन और दी हुई वस्तुका ग्रहण आदि-रूप क्रिया देखी जाती है । दूसरे ये व्रत गुप्ति आदि रूप सवरके अंग हैं । जिस साधुने व्रतोंकी मर्यादा कर ली है वह सुखपूर्वक संवर करता है, इसलिए व्रतोंका अलगसे उपदेश दिया है । शंका—रात्रिभोजनविरमण नाम छठा अणुव्रत है उसकी यहाँ परिगणना करनी थी ? समाधान—नहीं, क्योंकि उसका भावनाओंमें अन्तर्भाव हो जाता है । आगे अहिंसा व्रतकी भावनाएँ कहेंगे । उनमें एक आलोकितपानभोजन नामकी भावना है उसमें रात्रिभोजनविरमण नामक व्रतका अन्तर्भाव हो जाता है ।

§ 665. उस पाँच प्रकारके व्रतके भेदोंका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

हिंसादिकसे एकदेश निवृत्त होना अणुव्रत है और सब प्रकारसे निवृत्त होना महाव्रत है ॥2॥

§ 666 देश शब्दका अर्थ एकदेश है और सर्व शब्दका अर्थ सकल है । सूत्रमें देश और सर्व शब्दका द्वन्द्व समास करके तसि प्रत्यय करके 'देशसर्वतः' पद बनाया है । इस सूत्रमें विरति शब्दकी अनुवृत्ति पूर्व सूत्रसे होती है । यहाँ अणु और महत् शब्दका द्वन्द्व समास होकर 'अणुमहती' पद बना है । व्रत शब्द नपुंसक लिंग है, इसलिए 'अणुमहती' यह नपुंसक लिंगपरक निर्देश किया है, । इनका सम्बन्ध क्रमसे होता है । यथा—एकदेश निवृत्त होना अणुव्रत है और

1. दृश्यते हिंसानृतादत्तादानादिक्रिया— भु । 2. —व्यन्ते । आलो— आ, दि. 1, दि., 2 । 3. 'एते जातिदेशकालसमयानवच्छिन्ना. सार्वभौमा महाव्रतम् ।' —पा. यो. सू. 2, 31 ।

संबध्यते । देशतो विरतिरणुव्रतं सर्वतो विरतिर्महाव्रतमिति द्विधा भिद्यते प्रत्येकं व्रतम् । एतानि व्रतानि भावितानि वरौषधवद्यत्नवत्<sup>1</sup> दुःखनिवृत्तिनिमित्तानि भवन्ति ।

§ 667. किमर्थं कथं वा भावनं तेषामित्यत्रोच्यते—

तत्स्थैर्यार्थं भावनाः पञ्च पञ्च ॥3॥

§ 668. तेषां व्रतानां स्थिरीकरणार्थकैकस्य व्रतस्य पञ्च पञ्च भावना वेदितव्या । यद्येवमाद्यस्याहिंसाव्रतस्य भावनाः का इत्यत्रोच्यते—

वाङ्मनोगुप्तीर्यादाननिक्षेपणसमित्यालोकितपानभोजनानि पञ्च ॥4॥

§ 669. वाङ्गुप्ति मनोगुप्तिः ईर्यासमितिः आदाननिक्षेपणसमितिः आलोकितपानभोजनमित्येताः पञ्चाहिंसाव्रतस्य भावनाः ।

§ 670. अथ द्वितीयस्य व्रतस्य का इत्यत्रोच्यते—

क्रोधलोभभीरुत्वहास्यप्रत्याख्यानान्यनुवीचीभाषणं च पञ्च ॥5॥

§ 671 क्रोधप्रत्याख्यानं लोभप्रत्याख्यानं भीरुत्वप्रत्याख्यानं हास्यप्रत्याख्यानम् अनुवीचीभाषणं चेत्येताः पञ्च भावनाः सत्यव्रतस्य ज्ञेया । अनुवीचीभाषणं निरवद्यानुभाषणमित्यर्थः ।

§ 672. इदानीं तृतीयस्य व्रतस्य का भावना इत्यत्राह—

शून्यागारविमोचितावासपरोपरोधाकरणभैक्षशुद्धिसधर्माविसंवादाः पञ्च ॥6॥

सब प्रकारसे निवृत्त होना महाव्रत है इस प्रकार अहिंसादि प्रत्येक व्रत दो प्रकारके है । प्रयत्नशील जो पुरुष उत्तम ओषधिके समान इन व्रतोंका सेवन करता है उसके दुःखोंका नाश होता है ।

§ 667. इन व्रतोंकी किसलिए और किस प्रकार भावना करनी चाहिए, अब इसी बातको बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

उन व्रतोंको स्थिर करनेके लिए प्रत्येक व्रतकी पाँच पाँच भावनाएँ हैं ॥3॥

§ 668 उन व्रतोंको स्थिर करनेके लिए एक एक व्रतकी पाँच पाँच भावनाएँ जाननी चाहिए । यदि ऐसा है तो प्रथम अहिंसा व्रतकी भावनाएँ कौन-सी हैं ? अब इस बातको बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

वचनगुप्ति, मनोगुप्ति, ईर्यासमिति, आदाननिक्षेपणसमिति और आलोकितपान-भोजन ये अहिंसाव्रतकी पाँच भावनाएँ हैं ॥4॥

§ 669. वचनगुप्ति, मनोगुप्ति, ईर्यासमिति, आदाननिक्षेपणसमिति और आलोकितपानभोजन ये अहिंसा व्रतकी पाँच भावनाएँ हैं ।

§ 670 अब दूसरे व्रतकी भावनाएँ कौनसी हैं यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—  
क्रोधप्रत्याख्यान, लोभप्रत्याख्यान, भीरुत्वप्रत्याख्यान, हास्यप्रत्याख्यान और अनुवीचीभाषण ये सत्य व्रतकी पाँच भावनाएँ हैं ॥5॥

§ 671 क्रोधप्रत्याख्यान, लोभप्रत्याख्यान, भीरुत्वप्रत्याख्यान, हास्यप्रत्याख्यान और अनुवीचीभाषण ये सत्य व्रतकी पाँच भावनाएँ हैं । अनुवीचीभाषणका अर्थ निर्दोष भाषण है ।

§ 672 अब तीसरे व्रतकी कौनसी भावनाएँ हैं, यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

शून्यागारावास, विमोचितावास, परोपरोधाकरण, भैक्षशुद्धि और सधर्माविसंवाद ये अन्नौर्य व्रतकी पाँच भावनाएँ हैं ॥6॥

§ 649. किमेतावानेव दैवस्यायुष आस्रवः । नेत्याह—

सम्यक्त्वं च ॥21॥

§ 650. किम् ? दैवस्यायुष आस्रव इत्यनुवर्तते । अविशेषाभिधानेऽपि सौधर्मादिविशेष-  
गतिः । कुतः । पृथक्करणात् । यद्येवम्, पूर्वसूत्रे, उक्त आस्रवविधिरविशेषेण प्रसक्तः तेन सराग-  
संयमसंयमासंयमावपि भवनवास्याद्यायुष आस्रवौ प्राप्नुतः । नैष दोषः; सम्यक्त्वाभावे सति तद्व्य-  
पदेशाभावात्तदुभयमप्यत्रान्तर्भवति ।

§ 651. आयुषोऽनन्तरमुद्दिष्टस्य नाम्न आस्रवविधौ वक्तव्ये, तत्राशुभनाम्न आस्रवप्रति-  
पत्त्यर्थमाह—

योगवक्रता विसंवादनं चाशुभस्य नाम्नः ॥22॥

§ 652. योगस्त्रिप्रकारो व्याख्यातः । तस्य वक्रता कौटिल्यम् । विसंवादनमन्यथाप्रवर्तनम् ।  
ननु च नार्थभेद, योगवक्रतैवान्यथाप्रवर्तनम् ? सत्यमेवमेतत्—स्वगता योगवक्रतेत्युच्यते । परगतं  
विसंवादनम् । सम्यगभ्युदयनिःश्रेयसार्थासु क्रियासु प्रवर्तमानमन्यं तद्विपरीतकायवाङ्मनोभिर्वि-  
संवादयति मैवं कार्षीरेवं कुर्वीति । एतदुभयमशुभनामकर्मास्रवकारणं वेदितव्यम् । 'च'शब्देन  
मिथ्यादर्शनपैशुन्यास्थिरचित्तताकूटमानतुलाकरणपरनिन्दात्मप्रशंसादिः समुच्चयीते ।

§ 649 क्या देवायुका आस्रव इतना ही है या और भी है ? अब इसी बातको बतलानेके  
लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

सम्यक्त्व भी देवायुका आस्रव है ॥21॥

§ 650 शंका—किस कारणसे । समाधान—अलग सूत्र बनानेसे । शंका—यदि ऐसा है  
तो पूर्व सूत्रमे जो विधान किया है वह सामान्यरूपसे प्राप्त होता है और इससे सरागसयम और  
संयमासयम ये भवनवासी आदिकी आयुके भी आस्रव हैं यह प्राप्त होता है ? समाधान—यह  
कोई दोष नहीं है, क्योंकि सम्यक्त्वके अभावमे सरागसयम और सयमासयम नहीं होते, इसलिए  
उन दोनोंका यही अन्तर्भाव होता है । अर्थात् ये भी सौधर्मादि देवायुके आस्रव हैं, क्योंकि ये  
सम्यक्त्वके होनेपर ही होते हैं ।

§ 651. आयुके बाद नामके आस्रवका कथन क्रमप्राप्त है । उसमे भी पहले अशुभ नामके  
आस्रवका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं ।

योगवक्रता और विसंवाद ये अशुभ नाम कर्मके आस्रव है ॥22॥

§ 652 तीन प्रकारके योगका व्याख्यान पहले कर आये हैं । इसकी कुटिलता योगवक्रता  
है । अन्यथा प्रवृत्ति करना विसंवाद है । शंका—इस तरह इनमे अर्थभेद नहीं प्राप्त होता, क्योंकि  
योगवक्रता और अन्यथा प्रवृत्ति करना एक ही बात है ? समाधान—यह कहना सही है तब भी  
स्वगत योगवक्रता कही जाती है और परगत विसंवादन । जो स्वर्ग और मोक्षके योग्य समीचीन  
क्रियाओंका आचरण कर रहा है उसे उसके विपरीत मन, वचन और कायकी प्रवृत्तिद्वारा रोकना  
कि ऐसा मत करो ऐसा करो विसंवादन है । इस प्रकार ये दोनों एक नहीं हैं किन्तु अलग-अलग  
हैं । ये दोनों अशुभ नामकर्मके आस्रवके कारण जानने चाहिए । सूत्रमे आये हुए 'च' पदसे मिथ्या-  
दर्शन, चुगलखोरी, चित्तका स्थिर न रहना, मापने और तोलनेके बाँट घट-बढ़ रखना, दूसरोकी  
निन्दा करना और अपनी प्रशंसा करना आदि आस्रवोका समुच्चय होता है ।

§ 653. अथ शुभनामकर्मणः क आस्रव इत्यत्रोच्यते—

तद्विपरीतं शुभस्य ॥23॥

§ 654. कायवाङ्मनसामृजुत्वमविसंवादनं च तद्विपरीतम् । 'च'शब्देन समुच्चितस्य च विपरीतं ग्राह्यम् । धार्मिकदर्शनसंभ्रमसद्भावोपनयनसंसारणभीरुताप्रमादवर्जनादिः । तदेतच्छुभनामकर्मस्त्रिविकारणं वेदितव्यम् ।

§ 655. आह किमेतावानेव शुभनाम्न आस्रवविधिरुत कश्चिदस्ति प्रतिविशेष इत्यत्रोच्यते—यदिद तीर्थकरनामकर्मनन्तानुपमप्रभावमचिन्त्यविभूतिविशेषकारणं त्रैलोक्यविजयकरं तस्यास्रवविधिविशेषोऽस्तीति । यद्येवमुच्यतां के तस्यास्रवः । इत्यत इदमारभ्यते—

दर्शनविशुद्धिविनयसम्पन्नता शीलव्रतेष्वनतीचारोऽभीक्ष्णज्ञानोपयोगसंवेगौ शक्तितस्त्यागतपसी साधुसमाधिर्वैयावृत्यकरणमहंदाचार्यबहुश्रुतप्रवचनभक्ति-  
रावश्यकपरिहाणिमार्गप्रभावना प्रवचनवत्सलत्वमिति तीर्थकरत्वस्य ॥24॥

§ 656. जिनेन भगवताहंत्परमेष्ठिनोपदिष्टे निग्रन्थलक्षणे मोक्षवर्त्मनि रुचिर्दर्शनविशुद्धिः प्रागुक्तलक्षणा । तस्या अष्टावङ्गानि निश्शङ्कितत्वं निःकाङ्क्षिता विचिकित्साविरहता अमूढदृष्टिता उपवृंहणं स्थितीकरणं वात्सल्यं प्रभावनं चेति । सम्यग्ज्ञानादिषु मोक्षमार्गेषु तत्साधनेषु च गुर्वादिषु स्वयोग्यवृत्त्या सत्कार आदरो विनयस्तेन संपन्नता विनयसंपन्नता । अहिंसादिषु व्रतेषु तत्प्रतिपाल-

§ 653 अब शुभ नामकर्मका आस्रव क्या है यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं । उससे विपरीत अर्थात् योगकी सरलता और अविसंवाद ये शुभनामकर्मके आस्रव हैं ॥23॥

§ 654 काय, वचन और मनकी सरलता तथा अविसंवाद ये उससे विपरीत हैं । उसी प्रकार पूर्व सूत्रकी व्यवस्था करते हुए 'च' शब्दसे जिनका समुच्चय किया गया है उनके विपरीत आस्रवोंका ग्रहण करना चाहिए । जैसे—धार्मिक पुरुषों व स्थानोंका दर्शन करना, आदर सत्कार करना, सद्भाव रखना, उपनयन, संसारसे डरना और प्रमादका त्याग करना आदि । ये सब शुभ नामकर्मके आस्रवके कारण हैं ।

§ 655 शंका—क्या इतनी ही शुभ नामकर्मकी आस्रवविधि हैं या और भी कोई विशेषता है ? समाधान—जो यह अनन्त और अनुपम प्रभाववाला, अचिन्त्य विभूति विशेषका कारण और तीन लोककी विजय करनेवाला तीर्थंकर नामकर्म है उसके आस्रवमे विशेषता है, अतः अगले सूत्र द्वारा उसीका कथन करते हैं—

दर्शनविशुद्धि, विनयसंपन्नता, शील और व्रतोंका अतिचार रहित पालन करना, ज्ञानमें सतत उपयोग, सतत संवेग, शक्तिके अनुसार त्याग, शक्तिके अनुसार तप, साधु-समाधि, वैयावृत्य करना, अरिहंतभक्ति, आचार्यभक्ति, बहुश्रुतभक्ति, प्रवचनभक्ति, आवश्यक कियाओको न छोड़ना, मोक्षमार्गकी प्रभावना और प्रवचनवात्सल्य ये तीर्थंकर नामकर्मके आस्रव हैं ॥24॥

§ 656. (1) जिन भगवान् अरिहंत परमेष्ठी द्वारा कहे हुए निग्रन्थ स्वरूप मोक्षमार्ग-पर रुचि रखना दर्शनविशुद्धि है । इसका विशेष लक्षण पहले कह आये हैं । उसके आठ अंग हैं—निःशक्तित्व, निःकाङ्क्षिता, निर्विकित्सितत्व, अमूढदृष्टि, उपवृंहण, स्थितीकरण, वात्सल्य और प्रभावना । (2) सम्यग्ज्ञानादि मोक्षमार्ग और उनके साधन गुरु आदिके प्रति अपने योग्य

नार्येषु च क्रोधवर्जनादिषु शीलेषु निरवद्या वृत्तिः शीलव्रतेष्वनतीचारः । जीवादिपदार्थस्वतत्त्वविषये सम्पन्नज्ञाने नित्यं युक्तता अभोक्षणज्ञानोपयोगः । संसारदुःखान्नित्यभीस्ता सवेगः । त्यागो दानम् । तत्त्रिविधम्—आहारदानमभयदानं ज्ञानदानं चेति । तच्छक्तितो यथाविधि प्रयुज्यमानं त्याग इत्युच्यते । अनिगूहितवीर्यस्य मार्गाविरोधि कायक्लेशस्तपः । यथा भाण्डागारे वहने समुत्थिते तत्प्रशमनमनुष्ठेयते ब्रह्मपकारत्वात्तथानेकव्रतशीलसमृद्धस्य मुनेस्तपसः कुतश्चित्प्रत्यूहे समुपस्थिते तत्संघारणं समाधिः । गुणवद्दुःखोपनिपाते निरवद्येन विधिना तदपहरणं वैयावृत्यम् । अहंदाचार्येषु बहुश्रुतेषु प्रवचने च भावविशुद्धियुक्तोऽनुरागो भक्तिः । षण्णामावश्यकक्रियाणां यथाकाल प्रवर्तनमावश्यकपरिहाणिः । ज्ञानतपोदानजिनपूजाविधिना धर्मप्रकाशनं मार्गप्रभावना । वत्से धेनुवत्सधर्मणि स्नेहः प्रवचनवत्सलत्वम् । तान्येतानि षोडशकारणानि सम्यग्भाव्यमानानि व्यस्तानि च तीर्थंकरनामकर्मसूत्रकारणानि प्रत्येतव्यानि ।

§ 657. इदानीं नामास्रवाभिधानानन्तर गोत्रास्रवे वक्तव्ये सति नीचर्गोत्रस्यास्रवविधानार्थमिदमाह—

परात्मनिन्दाप्रशंसे सदसद्गुणोच्छादनोद्भावने च नीचर्गोत्रस्य ॥25॥

आचरणद्वारा आदर सत्कार करना विनय है और इससे युक्त होना विनयसम्पन्नता है । (3) अहिंसादिक व्रत हैं और इनके पालन करनेके लिए क्रोधादिकका त्याग करना शील है । इन दोनोंके पालन करनेमें निर्दोष प्रवृत्ति रखना शीलव्रतानतिचार है । (4) जीवादि पदार्थरूप स्वतत्त्वविषयक सम्यग्ज्ञानमें निरन्तर लगे रहना अभोक्षण ज्ञानोपयोग है । (5) संसारके दुःखोंसे निरन्तर डरते रहना सवेग है । (6) त्याग दान है । वह तीन प्रकारका है—आहारदान, अभयदान और ज्ञानदान । उसे शक्तिके अनुसार विधिपूर्वक देना यथाशक्ति त्याग है । (7) शक्तिको न छिपाकर मोक्षमार्गके अनुकूल शरीरको क्लेश देना यथाशक्ति तप है । (8) जैसे भांडारमें आग लग जानेपर बहुत उपकारी होनेसे आगको शान्त किया जाता है उसी प्रकार अनेक प्रकारके व्रत और शीलोसे समृद्ध मुनिके तप करते हुए किसी कारणसे विघ्नके उत्पन्न होनेपर उसका सधारण करना—शान्त करना साधुसमाधि है । (9) गुणी पुरुषके दुःखमें आ पड़नेपर निर्दोष विधिसे उसका दुःख दूर करना वैयावृत्य है । (10-13) अरिहत, आचार्य, बहुश्रुत और प्रवचन इनमें भावोंकी विशुद्धिके साथ अनुराग रखना अरिहतभक्ति, आचार्यभक्ति, बहुश्रुतभक्ति और प्रवचनभक्ति है । (14) छह आवश्यक क्रियाओंका यथा समय करना आवश्यकापरिहाणि है । (15) ज्ञान, तप, दान और जिनपूजा इनके द्वारा धर्मका प्रकाश करना मार्गप्रभावना है । (16) जैसे गाय बछड़ेपर स्नेह रखती है उसी प्रकार साधर्मियोपर स्नेह रखना प्रवचनवत्सलत्व है । ये सब सोलह कारण हैं । यदि अलग-अलग इनका भले प्रकार चिन्तन किया जाता है तो भी ये तीर्थंकर नामकर्मके आस्रवके कारण होते हैं और समुदायरूपसे सबका भले प्रकार चिन्तन किया जाता है तो भी ये तीर्थंकर नामकर्मके आस्रवके कारण जानने चाहिए ।

§ 657. नामकर्मके आस्रवोंका कथन करनेके बाद अब गोत्रकर्मके आस्रवोंका कथन क्रम-प्राप्त है । उसमें भी पहले नीच गोत्रके आस्रवोंका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

परनिन्दा, आत्मप्रशंसा, सदगुणों का उच्छादन और असद्गुणों का उद्भावन ये नीच-गोत्रके आस्रव हैं ॥25॥



§ 658. <sup>1</sup>तथ्यस्य वातथ्यस्य वा दोषस्योद्भावनं प्रति इच्छा निन्दा । गुणोद्भावनाभि-  
प्रायः प्रशंसा । यथासख्य<sup>2</sup>मभिसंबन्धः—परनिन्दा आत्मप्रशंसेति । प्रतिबन्धकहेतुसंनिधाने सति  
अनुद्भूतवृत्तिता अनाविर्भाव उच्छादनम् । प्रतिबन्धकाभावे<sup>3</sup> प्रकाशवृत्तिता उद्भावनम् । अत्रापि  
च यथाक्रममभिसंबन्धः—सद्गुणोच्छादनमसद्गुणोद्भावनमिति । तान्येतानि नोच्चैर्गोत्रस्यास्रव-  
कारणानि वेदितव्यानि ।

§ 659. अथोच्चैर्गोत्रस्य क आस्रवविधिरत्रोच्यते—

तद्विपर्ययो नीचैर्वृत्त्यनुत्सेकौ चोत्तरस्य ॥26॥

§ 660. 'तत्'इत्यनेन प्रत्यासत्तेर्नीचैर्गोत्रस्यास्रवः<sup>4</sup> प्रतिनिदिश्यते । अन्येन<sup>5</sup> प्रकारेण  
वृत्तिविपर्ययः । तस्य विपर्ययस्तद्विपर्ययः । कः पुनरसौ विपर्ययः ? आत्मनिन्दा, परप्रशंसा, सद्गुणो-  
द्भावनमसद्गुणोच्छादनं च । गुणोत्कृष्टेषु विनयेनावनतिर्नीचैर्वृत्तिः । विज्ञानादिभिरुत्कृष्टस्यापि  
सतस्तत्कृतमदविरहोऽनहंकारतानुत्सेकः । तान्येतान्युत्तरस्योच्चैर्गोत्रस्यास्रवकारणानि भवन्ति ।

§ 661. अथ गोत्रानन्तरमुद्दिष्टस्यान्तरायस्य क आस्रव इत्युच्यते—

विघ्नकरणमन्तरायस्य ॥27॥

§ 662. दानादीन्युक्तानि 'दानलाभभोगोपभोगवीर्याणि च' इत्यत्र । तेषां विहननं

§ 658. सच्चे या झूठे दोषको प्रकट करनेकी इच्छा निन्दा है । गुणोके प्रकट करनेका भाव  
प्रशंसा है । पर और आत्मा शब्दके साथ इनका क्रमसे सम्बन्ध होता है । यथा परनिन्दा और  
आत्मप्रशंसा है । रोकनेवाले कारणोके रहनेपर प्रकट नहीं करनेकी वृत्ति होना उच्छादन है और  
रोकनेवाले कारणोका अभाव होनेपर प्रकट करनेकी वृत्ति होना उद्भावन है । यहाँ भी क्रमसे  
सम्बन्ध होता है । यथा—सद्गुणोच्छादन और असद्गुणोद्भावन । इन सब का नीच गोत्रके  
आस्रवके कारण जानना चाहिए ।

§ 659. अब उच्च गोत्रके आस्रवके कारण क्या है यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र  
कहते हैं—

उनका विपर्यय अर्थात् परप्रशंसा, आत्मनिन्दा, सद्गुणोंका उद्भावन और असद्गुणोंका  
उच्छादन तथा नम्रवृत्ति और अनुत्सेक ये उच्च गोत्रके आस्रव हैं ॥2॥

§ 660 इसके पहले नीच गोत्रके आस्रवोका उल्लेख कर आये हैं, अतः 'तत्' इस पदसे  
उनका ग्रहण होता है । अन्य प्रकारसे वृत्ति होना विपर्यय है । नीच गोत्रका जो आस्रव कहा है  
उससे विपर्यय तद्विपर्यय है । शंका—वे विपरीत कारण कौन हैं ? समाधान—आत्मनिन्दा,  
परप्रशंसा, सद्गुणोका उद्भावन और असद्गुणोका उच्छादन । जो गुणोमे उत्कृष्ट हैं उनके  
विनयसे नम्र रहना नीचैर्वृत्ति है । ज्ञानादिकी अपेक्षा श्रेष्ठ होते हुए भी उसका मद न करना  
अर्थात् अहंकार रहित होना अनुत्सेक है । ये उत्तर अर्थात् उच्च गोत्रके आस्रवके कारण हैं ।

§ 661 अब गोत्रके बाद क्रम प्राप्त अन्तराय कर्मका क्या आस्रव है यह बतलानेके लिए  
आगेका सूत्र कहते हैं—

दानादिकमें विघ्न डालना अन्तराय कर्मका आस्रव है ॥27॥

§ 662 'दानलाभभोगोपभोगवीर्याणि च' इस सूत्रकी व्याख्या करते समय दानादिकका

1. तथ्यस्य वा दो— मु । 2 —सख्यमिति सम्ब— आ, दि 1, दि 2 । 3 —भावेन प्रकाश— मु ।

4 —गोत्रास्रव आ, दि 1, दि 2 । 5 —अनेन मु ।

विघ्न । विघ्नस्य करणं विघ्नकरणमन्तरायस्यास्त्रवविधिवेदितव्यः । अत्र चोद्यते—तत्प्रदोषनिह्नु-  
वादयो ज्ञानदर्शनावरणादीनां प्रतिनियता आस्त्रवहेतवो वर्णिता , किं ते प्रतिनियतज्ञानावरणाद्या-  
स्त्रवहेतव एव उताविशेषेणेति । यदि प्रतिनियतज्ञानावरणाद्यास्त्रवहेतव एव, आगमविरोध प्रसज्यते ।  
आगमे हि सप्त कर्माणि आयुर्वर्ज्यानि प्रतिक्षणं युगपदास्त्रवन्तीत्युक्तम् । तद्विरोधः स्यात् ।  
अथाविशेषेण आस्त्रवहेतवो<sup>1</sup> विशेषनिर्देशो न युक्त इति ? अत्रोच्यते—यद्यपि तत्प्रदोषाविभिज्ञाना-  
वरणादीनां सर्वासां कर्मप्रकृतीनां प्रदेशबन्धनियमो नास्ति, तथाप्यनुभाजनियमहेतुत्वेन तत्प्रदोष-  
निह्नुवादयो विभाज्यन्ते ।

इति तत्त्वार्थवृत्तौ सर्वार्थसिद्धिसंज्ञिकाया षष्ठोऽध्यायः ॥6॥

व्याख्यान कर आये है । उनका नाश करना विघ्न है । और इस विघ्नका करना अन्तराय कर्म-  
का आस्त्रव जानना चाहिए । शंका—तत्प्रदोष और निह्नुव आदिक ज्ञानावरण और दर्शनावरण  
आदि कर्मोंके प्रतिनियत आस्त्रवके कारण कहे तो क्या वे ज्ञानावरण और दर्शनावरण आदि  
प्रतिनियत कर्मोंके आस्त्रवके कारण हैं या सामान्यसे सभी कर्मोंके आस्त्रवके कारण हैं ? यदि  
ज्ञानावरणादिक प्रतिनियत कर्मोंके कारण हैं तो आगमसे विरोध प्राप्त होता है, क्योंकि आयुके  
सिवा शेष सात कर्मोंका प्रति समय आस्त्रव होता है ऐसा आगममे कहा है, अतः इससे विरोध  
होता है । और यदि सामान्यसे सब कर्मोंके आस्त्रवके कारण है ऐसा माना जाता है तो इस  
प्रकार विशेष रूपसे कथन करना युक्त नहीं ठहरता ? समाधान—यद्यपि तत्प्रदोष आदिसे ज्ञाना-  
वरणादि सब कर्म प्रकृतियोंका प्रदेश बन्ध होता है ऐसा नियम नहीं है तो भी वे प्रतिनियत  
अनुभागबन्धके हेतु हैं, इसलिए तत्प्रदोष, निह्नुव आदिका अलग-अलग कथन किया है ।

इस प्रकार सर्वार्थसिद्धि नामक तत्त्वार्थवृत्तिमे छठा अध्याय समाप्त हुआ ॥6॥

## अथ सप्तमोऽध्यायः

§ 663. आसूत्रपदार्थो व्याख्यातः । तत्प्रारम्भकाले एवोक्तं 'शुभः पुण्यस्य' इति तत्सामान्येनोक्तम् । तद्विशेषप्रतिपत्त्यर्थं कः पुनः शुभ इत्युक्ते इदमुच्यते—

हिंसानृत्तस्तेयान्नह्यपरिग्रहेभ्यो विरतिर्ब्रतम्<sup>1</sup> ॥1॥

§ 664. 'प्रमत्तयोगात्प्राणव्यपरोपणं हिंसा' इत्येवमादिभिः सूत्रैर्हिंसादयो निर्देक्ष्यन्ते । तेभ्यो विरमणं विरतिर्ब्रतमित्युच्यते ।<sup>2</sup> ब्रतमभिसन्धिकृतो नियमः, इदं कर्तव्यमिदं न कर्तव्यमिति वा । ननु च हिंसादयः परिणामविशेषा अद्भुताः, कथं तेषाम<sup>3</sup> अपादानत्वमुच्यते ? बुद्धयपाये ध्रुवत्वविवक्षोपपत्तेः । यथा 'धर्माद्विरमतीत्यत्र य एष मनुष्यः संमिन्नबुद्धिः स पश्यति—दुष्करो धर्मः, फलं चास्य श्रद्धामात्रगम्यमिति स<sup>4</sup> बुद्ध्या संप्राप्य निवर्तते । एवमिहापि य<sup>5</sup> एव मनुष्यः प्रेक्षापूर्वकारी स पश्यति—य एते हिंसादयः परिणामास्ते पापहेतवः । पापकर्मणि प्रवर्तमानान् जनानिहैव राजानो दण्डयन्ति परत्र च दुःखमाप्नुवन्तीति स<sup>6</sup> बुद्ध्या संप्राप्य निवर्तते । ततो बुद्ध्या ध्रुवत्वविवक्षोपपत्तेरपादानत्वं युक्तम् । 'विरति'शब्दः प्रत्येकं परिसमाप्यते हिंसाया विरतिः ।

§ 663. आसूत्र पदार्थका व्याख्यान करते समय उसके आरम्भ मे 'शुभः पुण्यस्य' यह कहा है पर वह सामान्यरूपसे ही कहा है, अतः विशेषरूपसे उसका ज्ञान करानेके लिए शुभ क्या है ऐसा पूछने पर आगेका सूत्र कहते हैं—

हिंसा, असत्य, चोरी, अब्रह्म और परिग्रहसे विरत होना ब्रत है ॥1॥

§ 664. 'प्रमत्तयोगात् प्राणव्यपरोपणं हिंसा' इत्यादि सूत्रों द्वारा हिंसादिका जो स्वरूप आगे कहेंगे उनसे विरत होना ब्रत कहलाता है । प्रतिज्ञा करके जो नियम लिया जाता है वह ब्रत है । या 'यह करने योग्य है और यह नहीं करने योग्य है' इस प्रकार नियम करना ब्रत है । शंका—हिंसा आदिक परिणाम विशेष ध्रुव अर्थात् सदा काल स्थिर नहीं रहते इसलिए उनका अपादान कारकमें प्रयोग कैसे बन सकता है ? समाधान—बुद्धिपूर्वक त्यागमे ध्रुवपनेकी निवक्षा बन जानेसे अपादान कारकका प्रयोग बन जाता है । जैसे 'धर्मसे विरत होता है' यहाँ जो यह धर्मसे विमुख बुद्धिवाला मनुष्य है वह विचार करता है कि 'धर्म दुष्कर है और उसका फल श्रद्धामात्रगम्य है' इस प्रकार वह बुद्धिसे समझ कर धर्मसे विरत हो जाता है । इसी प्रकार यहाँ भी जो यह मनुष्य विचारपूर्वक काम करनेवाला है वह विचार करता है कि जो ये हिंसादिक परिणाम हैं वे पापके कारण हैं और जो पाप कार्यमें प्रवृत्त होते हैं उन्हें इसी भवमे राजा लोग दण्ड देते हैं और वे पापाचारो परलोकमें दुःख उठाते हैं, इस प्रकार वह बुद्धिसे समझ कर हिंसादिकसे विरत हो जाता है । इसलिए बुद्धिसे ध्रुवत्वपनेकी निवक्षा बन जानेसे अपादान कारकका प्रयोग करना उचित है । विरति शब्दको प्रत्येक शब्दके साथ जोड़ लेना चाहिए । यथा

1. 'अहिंसासत्त्वास्तेयब्रह्मचर्यापरिग्रहा यमाः ।'—पा. यो. सू. 2, 30 ।
2. 'अभिसन्धिकृता विरतिर्विषया-क्षोप्याद्ब्रतं भवति ।'—रत्न. 3, 40 ।
3. 'ध्रुवमपायेऽपादानम् ।'—पा. 1, 4, 24 ।
4. 'धर्माद्विरमति X X य एष मनुष्यः संमिन्नबुद्धिर्भवति स पश्यति ।'—पा. म. भा. 1, 4, 3, 24 ।
5. स्वबुद्ध्या मु. । 'स बुद्ध्या निवर्तते'—पा. म. भा. 1, 4, 3, 24 ।
6. 'य एष मनुष्यः प्रेक्षापूर्वकारी भवति स पश्यति ।'—पा. म. भा. 1, 4, 3, 24 ।
7. 'वन्तीति स्वबुद्ध्या मु., ता. ना. ।

अन्ताद्विरतिरित्येवमादि । तत्र अहिंसाव्रतमादी क्रियते प्रचानत्वात् । सत्यादीनि हि तत्परिपालनार्थानि तस्यस्य वृत्तिपरिक्षेपवत् । सर्वसावद्यनिवृत्तिलक्षणसामायिकापेक्षया एकं वृत्तं, तदेव छेदोपस्थापनापेक्षया पञ्चविधमिहोच्यते । ननु च अस्य व्रतस्यास्रवहेतुत्वमनुपपन्नं संवरहेतुष्वन्तर्भावात् । संवरहेतवो वक्ष्यन्ते गुप्तिसमित्यादयः । तत्र दशविधे धर्मे संयमे वा व्रतानामन्तर्भाव इति ? नैष दोषः; तत्र संवरो निवृत्तिलक्षणो वक्ष्यते । प्रवृत्तिश्चात्र दृश्यते<sup>1</sup>; हिंसानृतादत्तादानादिपरित्यागे अहिंसासत्यवचनदत्तादानादिक्रियाप्रतीतेः गुप्त्यादिसंवरपरिगर्मत्वान्च । व्रतेषु हि कृतपरिकर्मा साधु सुखेन संवरं करोतीति तत् पृथक्त्वेनोपदेशः क्रियते । ननु च षष्ठमणुव्रतमस्ति रात्रिभोजनविरमणं तदिहोपसंख्यातव्यम् ? न; भावनास्वन्तर्भावात् । अहिंसाव्रतभावना हि वक्ष्यन्ते<sup>2</sup> । तत्र आलोकितपानभोजनभावना कार्येति ।

§ 665. तस्य पञ्चतयस्य व्रतस्य भेदप्रतिपत्त्यर्थमाह—

देशसर्वतोऽणुमहती<sup>3</sup> ॥2॥

§ 666. देश एकदेशः । सर्व सकल । देशश्च सर्वश्च देशसर्वो ताम्यां देशसर्वतः । 'विरतिः' इत्यनुवर्तते । अणु च बहुच्चाणुमहती । व्रताभिसंबन्धान् नपुंसकलिङ्गनिर्देशः । यथासंख्यमभि-

हिंसासे विरति, असत्यसे विरति आदि । इन पाँच व्रतोंमें अहिंसा व्रतको प्रारम्भमे रखा है क्योंकि वह सबसे मुख्य है । धान्यके खेतके लिए जैसे उसके चारों ओर काँटोका घेरा होता है उसी प्रकार सत्यादिक सभी व्रत उसकी रक्षाके लिए हैं । सब पापोसे निवृत्त होनेरूप सामायिककी अपेक्षा एक व्रत है । वही व्रत छेदोपस्थापनाकी अपेक्षा पाँच प्रकारका है और उन्हीका यहाँ कथन किया है । शंका—यह व्रत आस्रवका कारण है यह बात नहीं बनती, क्योंकि संवरके कारणोंमें इनका अन्तर्भाव होता है । आगे गुप्ति, समिति इत्यादि संवरके कारण कहनेवाले हैं । वहाँ दस प्रकारके धर्मोंमें एक संयम नामका धर्म व्रतलाया है उसमें व्रतोंका अन्तर्भाव होता है ? समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि वहाँ निवृत्तिरूप संवरका कथन करेंगे और यहाँ प्रवृत्ति देखी जाती है, क्योंकि हिंसा, असत्य और अदत्तादान आदिका त्याग करने पर अहिंसा, सत्यवचन और दी हुई वस्तुका ग्रहण आदिरूप क्रिया देखी जाती है । दूसरे ये व्रत गुप्ति आदि रूप संवरके अंग हैं । जिस साधुने व्रतोंकी मर्यादा कर ली है वह सुखपूर्वक संवर करता है, इसलिए व्रतोंका अलगसे उपदेश दिया है । शंका—रात्रिभोजनविरमण नाम छठा अणुव्रत है उसकी यहाँ परिगणना करनी थी ? समाधान—नहीं, क्योंकि उसका भावनाओंमें अन्तर्भाव हो जाता है । आगे अहिंसा व्रतकी भावनाएँ कहेंगे । उनमें एक आलोकितपानभोजन नामकी भावना है उसमें रात्रिभोजनविरमण नामक व्रतका अन्तर्भाव हो जाता है ।

§ 665. उस पाँच प्रकारके व्रतके भेदोंका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

हिंसादिकसे एकदेश निवृत्त होना अणुव्रत है और सब प्रकारसे निवृत्त होना महाव्रत है ॥2॥

§ 666. देश शब्दका अर्थ एकदेश है और सर्व शब्दका अर्थ सकल है । सूत्रमें देश और सर्व शब्दका द्वन्द्व समास करके तसि प्रत्यय करके 'देशसर्वतः' पद बनाया है । इस सूत्रमें विरति शब्दकी अनुवृत्ति पूर्व सूत्रसे होती है । यहाँ अणु और महत् शब्दका द्वन्द्व समास होकर 'अणुमहती' पद बना है । व्रत शब्द नपुंसक लिंग है, इसलिए 'अणुमहती' यह नपुंसक लिंगपरक निर्देश किया है, इनका सम्बन्ध क्रमसे होता है । यथा—एकदेश निवृत्त होना अणुव्रत है और

1. दृश्यते हिंसानृतादत्तादानादिक्रिया— गु. । 2. -क्ष्यन्ते । आलो— आ., दि. 1, दि., 2 । 3. 'एते जातिदेशकालसमयानवच्छिन्ना सार्वभौमा महाव्रतम् ।' —पा. यो. सू. 2, 31 ।

संबध्यते । देशतो विरतिरणुव्रतं सर्वतो विरतिर्महाव्रतमिति द्विधा भिद्यते प्रत्येकं व्रतम् । एतानि व्रतानि भावितानि वरौषधवद्यत्नवते<sup>1</sup> दुःखनिवृत्तिनिमित्तानि भवन्ति ।

§ 667. किमर्थं कथं वा भावनं तेषामित्यत्रोच्यते—

तत्स्थैर्यार्थं भावनाः पञ्च पञ्च ॥3॥

§ 668. तेषां व्रतानां स्थिरीकरणायैकैकस्य व्रतस्य पञ्च पञ्च भावना वेदितव्या । यद्येवमाद्यस्याहिंसाव्रतस्य भावनाः का इत्यत्रोच्यते—

वाङ्मनोगुप्तीर्यादाननिक्षेपणसमित्यालोकितपानभोजनानि पञ्च ॥4॥

§ 669. वाङ्गुप्ति मनोगुप्तिः ईर्यासमितिः आदाननिक्षेपणसमितिः आलोकितपानभोजनमित्येताः पञ्चाहिंसाव्रतस्य भावनाः ।

§ 670. अथ द्वितीयस्य व्रतस्य का इत्यत्रोच्यते—

क्रोधलोभभीरुत्वहास्यप्रत्याख्यानान्यनुवीचीभाषणं च पञ्च ॥5॥

§ 671 क्रोधप्रत्याख्यानं लोभप्रत्याख्यानं भीरुत्वप्रत्याख्यानं हास्यप्रत्याख्यानम् अनुवीचीभाषणं चेत्येताः पञ्च भावनाः सत्यव्रतस्य ज्ञेया । अनुवीचीभाषणं निरवद्यानुभाषणमित्यर्थः ।

§ 672. इदानीं तृतीयस्य व्रतस्य का भावना इत्यत्राह—

शून्यागारविमोचितावासपरोपरोधाकरणभैक्षशुद्धिसधर्माविसंवादाः पञ्च ॥6॥

सब प्रकारसे निवृत्त होना महाव्रत है इस प्रकार अहिंसादि प्रत्येक व्रत दो प्रकारके है । प्रयत्नशील जो पुरुष उत्तम ओषधिके समान इन व्रतोंका सेवन करता है उसके दु खोंका नाश होता है ।

§ 667 इन व्रतोंकी किसलिए और किस प्रकार भावना करनी चाहिए, अब इसी बातको बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

उन व्रतोंको स्थिर करनेके लिए प्रत्येक व्रतकी पाँच पाँच भावनाएँ हैं ॥3॥

§ 668. उन व्रतोंको स्थिर करनेके लिए एक एक व्रतकी पाँच पाँच भावनाएँ जाननी चाहिए । यदि ऐसा है तो प्रथम अहिंसा व्रतकी भावनाएँ कौन-सी हैं ? अब इस बातको बतलाने के लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

वचनगुप्ति, मनोगुप्ति, ईर्यासमिति, आदाननिक्षेपणसमिति और आलोकितपान-भोजन ये अहिंसाव्रतकी पाँच भावनाएँ हैं ॥4॥

§ 669. वचनगुप्ति, मनोगुप्ति, ईर्यासमिति, आदाननिक्षेपणसमिति और आलोकितपानभोजन ये अहिंसा व्रतकी पाँच भावनाएँ हैं ।

§ 670 अब दूसरे व्रतकी भावनाएँ कौनसी हैं यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—  
क्रोधप्रत्याख्यान, लोभप्रत्याख्यान, भीरुत्वप्रत्याख्यान, हास्यप्रत्याख्यान और अनुवीचीभाषण ये सत्य व्रतकी पाँच भावनाएँ हैं ॥5॥

§ 671 क्रोधप्रत्याख्यान, लोभप्रत्याख्यान, भीरुत्वप्रत्याख्यान, हास्यप्रत्याख्यान और अनुवीचीभाषण ये सत्य व्रतकी पाँच भावनाएँ हैं । अनुवीचीभाषणका अर्थ निर्दोष भाषण है ।

§ 672. अब तीसरे व्रतकी कौनसी भावनाएँ हैं, यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

शून्यागारावास, विमोचितावास, परोपरोधाकरण, भैक्षशुद्धि और सधर्माविसंवाद ये अचौर्य व्रतकी पाँच भावनाएँ हैं ॥6॥

§ 673 शून्यागारेषु गिरिगुहातरुकोटरादिष्वावासः । परकीयेषु च विमोचितेष्व्वावासः । परेषामुपरोधाकरणम् । आचारशास्त्रमार्गेण भैक्षशुद्धिः । ममेदं तवेदमिति सधर्माभिरविसंवादः । इत्येताः पञ्चादत्तादानविरमणव्रतस्य भावनाः ।

§ 674. अथेदानीं ब्रह्मचर्यव्रतस्य भावना वक्तव्या इत्यत्राह—

स्त्रीरागकथाश्रवणतन्मनोहराङ्गनिरीक्षणपूर्वरतानुस्मरणवृष्येष्टरसस्वशरीर-  
संस्कारत्यागाः पञ्च ॥7॥

§ 675 त्यागशब्दः प्रत्येकं परिसमाप्यते । स्त्रीरागकथाश्रवणत्यागः तन्मनोहराङ्गनिरीक्षणत्यागः पूर्वतरानुस्मरणत्यागः वृष्येष्टरसत्यागः स्वशरीरसंस्कारत्यागश्चेति चतुर्थव्रतस्य भावनाः पञ्च विज्ञेयाः ।

§ 676. अथ पञ्चमव्रतस्य भावनाः का इत्यत्रोच्यते—

मनोज्ञामनोज्ञेन्द्रियविषयरागद्वेषवर्जनानि पञ्च ॥8॥

§ 677. पञ्चानामिन्द्रियाणां स्पर्शनादीनामिष्टानिष्टेषु विषयेषूपनिपतितेषु<sup>1</sup> स्पर्शादिषु रागवर्जनानि पञ्च आर्किचन्यस्य व्रतस्य भावना प्रत्येतव्याः ।

§ 678. किंचान्यद्यथामोषां व्रतानां द्रढिमार्थं भावनाः प्रतीयन्ते तद्विपश्चिद्भिरिति भावनोपदेशः, तथा तदर्थं तद्विरोधिष्वपीत्याह—

§ 673. पर्वतकी गुफा और वृक्षका कोटर आदि शून्यागार है इनमें रहना शून्यागारा-वास है । दूसरो द्वारा छोड़े हुए मकान आदिमें रहना विमोचितावास है । दूसरोको ठहरनेसे नही रोकना परोपरोधाकरण है । आचार शास्त्रमें बतलायी हुई विधिके अनुसार भिक्षा लेना भैक्ष-शुद्धि है । 'यह मेरा है यह तेरा है' इस प्रकार सधर्मियोसे विसवाद नही करना सधर्माविसवाद है । ये अदत्तादानविरमण व्रतकी पाँच भावनाएँ हैं ।

§ 674. अब इस समय ब्रह्मचर्य व्रतकी पाँच भावनाओका कथन करना चाहिए, इसलिए आगेका सूत्र कहते हैं—

स्त्रियोंमें रागको पैदा करनेवाली कथाके सुननेका त्याग, स्त्रियोंके मनोहर अंगोंको देखने-का त्याग, पूर्व भोगोंके स्मरणका त्याग, गरिष्ठ और इष्ट रसका त्याग तथा अपने शरीरके संस्कारका त्याग ये ब्रह्मचर्य व्रतकी पाँच भावनाएँ हैं ॥7॥

§ 675. त्याग शब्दको प्रत्येक शब्दके साथ जोड़ लेना चाहिए । यथा—स्त्रीरागकथा-श्रवणत्याग, तन्मनोहरागनिरीक्षणत्याग, पूर्वतरानुस्मरणत्याग, वृष्येष्टरसत्याग और स्वशरीर-संस्कारत्याग ये ब्रह्मचर्य व्रतकी भावनाएँ हैं ।

§ 676 अब पाँचवें व्रतकी कौनसी भावनाएँ हैं यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

मनोज्ञ और अमनोज्ञ इन्द्रियोंके विषयोंमें क्रमसे राग और द्वेषका त्याग करना ये अपरि-  
ग्रहव्रतकी पाँच भावनाएँ हैं ॥8॥

§ 677. स्पर्शन आदि पाँच इन्द्रियोंके इष्ट और अनिष्ट स्पर्श आदिक पाँच विषयोंके प्राप्त होने पर राग और द्वेषका त्याग करना ये आर्किचन्य व्रतकी पाँच भावनाएँ जाननी चाहिए ।

§ 678. जिस प्रकार इन व्रतोंकी दृढताके लिए भावनाएँ प्रतीत होती हैं, इसलिए भाव-  
नाओका उपदेश दिया है उसी प्रकार विद्वान् पुरुषोंको व्रतोंकी दृढताके लिए विरोधी भावोंके विषयमें क्या करना चाहिए ? यह बतलानेके लिए अब आगेका सूत्र कहते हैं—



### हिंसादिष्विहामुत्रापयावद्यदर्शनम् ॥७१॥

§ 679 अभ्युदयनिःश्रेयसार्थानां क्रियाणां विनाशक<sup>1</sup> प्रयोगोऽपायः । अवद्यं गह्वर्यम् । अपायश्चावद्य चापायावद्ये तयोर्दर्शनमपायावद्यदर्शनं भावयितव्यम् । यव ? इहामुत्र च । केषु ? हिंसादिषु । कयमिति चेदुच्यते—हिंसायां तावत्, हिंसो हि नित्योद्वेजनीयः सततानुबद्धवैरश्च इह च वधबन्धपरिक्लेशादीन् प्रतिलभते प्रेत्य चाशुभां गतिं गंहितश्च भवतीति हिंसाया व्युपरमः श्रेयान् । तथा अनृतवादी अश्रद्धेयो भवति इहैव च जिह्वाच्छेदादीन् प्रतिलभते मिथ्याभ्याख्यान-दुःखितेभ्यश्च बद्धवैरेभ्यो बहूनि व्यसनान्यवाप्नोति प्रेत्य चाशुभां गतिं गंहितश्च भवतीति अनृतवचनादुपरमः श्रेयान् । तथा स्तेन परद्रव्याहरणासक्तः सर्वस्योद्वेजनीयो भवति । इहैव चाभिघातवधबन्धहस्तपादकर्णनासोत्तरोष्ठच्छेदनभेदनसर्वस्वहरणादीन् प्रतिलभते प्रेत्य चाशुभां गतिं गंहितश्च भवतीति स्तेयाद् व्युपरतिः श्रेयसी । तथा अब्रह्मचारी मदविभ्रमोद्भ्रान्तचित्तो वनगज इव वासितावञ्चितो विवशो वधबन्धनपरिक्लेशाननुभवति मोहाभिभूतत्वाच्च कार्या-कार्यानभिज्ञो न किञ्चित्कुशलमाचरति पराङ्मनालिङ्गनसङ्गकृतरतिश्चेहैव वैरानुबन्धनो लिङ्गच्छे-दनवधबन्धसर्वस्वहरणादीनपायान् प्राप्नोति प्रेत्य चाशुभां गतिमश्नुते गंहितश्च भवति अतो

हिंसादिक पाँच दोषोंमें ऐहिक और पारलौकिक अपाय और अवद्यका दर्शन भावने योग्य है ॥७१॥

§ 679 स्वर्ग और मोक्षकी प्रयोजक क्रियाओका विनाश करनेवाली प्रवृत्ति अपाय है । अवद्यका अर्थ गह्वर्य है । अपाय और अवद्य इन दोनोंके दर्शनकी भावना करनी चाहिए । शंका—कहाँ ? समाधान—इस लोक और परलोकमें । शंका—किनपे ? समाधान—हिंसादि पाँच दोषोंमें । शंका—कैसे ? समाधान—हिंसामें यथा—हिंसक निरन्तर उद्वेजनीय है, वह सदा वैरको बाँधे रहता है । इस लोकमें वध, बन्ध और क्लेश आदिको प्राप्त होता है तथा परलोकमें अशुभ गतिको प्राप्त होता है और गंहित भी होता है इस लिए हिंसाका त्याग श्रेयस्कर है । असत्य-वादीका कोई श्रद्धान नहीं करता । वह इस लोकमें जिह्वाछेद आदि दु खों को प्राप्त होता है तथा असत्य बोलनेसे दु खी हुए अतएव जिन्होंने वैर बाँध लिया है उनसे बहुत प्रकारकी आपत्तियोंको और परलोक में अशुभ गतिको प्राप्त होता है और गंहित भी होता है इसलिए असत्य बचनका त्याग श्रेयस्कर है । तथा परद्रव्यका अपहरण करनेवाले चोरका सब तिरस्कार करते हैं । इस लोकमें वह ताड़ना, मारना, बाँधना तथा हाथ, पैर, कान नाक, ऊपरके ओठका छेदना, भेदना और सर्वस्वहरण आदि दु खोंको और परलोकमें अशुभ गतिको प्राप्त होता है और गंहित भी होता है इसलिए चोरीका त्याग श्रेयस्कर है । तथा जो अब्रह्मचारी है उसका चित्त मदसे भ्रमता रहता है । जिस प्रकार वनका हाथी हथिनीसे जुदा कर दिया जाता है और विवश होकर उसे वध, बन्धन और क्लेश आदि दु खोंको भोगना पड़ता है ठीक यही अवस्था अब्रह्मचारीकी होती है । मोहसे अभिभूत होनेके कारण वह कार्य और अकार्यके विवेकसे रहित होकर कुछ भी उचित आचरण नहीं करता । परस्त्रीके आलिङ्गन और ससर्गमें ही इसको रति रहती है, इसलिए यह वैरको बढ़ानेवाले लिङ्गका छेदा जाना, मारा जाना, बाँधा जाना और सर्वस्वका अपहरण किया जाना आदि दु खोंको और परलोकमें अशुभ गतिको प्राप्त होता है तथा गंहित भी होता है, इसलिए अब्रह्मका त्याग आत्महितकारी है । जिस प्रकार पक्षी मांसके टुकड़ोंको प्राप्त करके उसको चाहनेवाले दूसरे पक्षियोंके द्वारा पराभूत होता है उसी प्रकार परिग्रहवाला भी इसी

विरतिरात्महिता । तथा परिग्रहवान् शकुनिरिव गृहीतमांसखण्डोऽप्येषां तदर्थिनां पतत्रिणामिहैव तस्करादीनामभिभवनीयो भवति तदर्जनरक्षणप्रक्षयकृतांश्च दोषान् बहूनवाप्नोति न चास्य तृप्तिर्भवति इन्धनैरिवाग्ने लोभाभिभूतत्वाच्च कार्याकार्यानपेक्षो भवति प्रेत्य चाशुभां गतिमास्कन्दते सुब्धोऽयमिति गृहीतश्च भवतीति तद्विरमण श्रेयः । एव हिंसादिष्वपायावद्यदर्शन भावनीयम् ।

§ 680 हिंसादिषु भावनान्तरप्रतिपादनार्थमाह—

दुःखमेव वा ॥10॥

§ 681. हिंसादयो दुःखमेवेति भावयितव्याः । कथं हिंसादयो दुःखम् ? दुःखकारणत्वात् । यथा “अन्नं वै प्राणा ” इति । कारणस्य कारणत्वाद्वा । यथा “धनं प्राणा ” इति । धनकारण-मन्नपानकारणाः प्राणा इति । तथा हिंसादयोऽसद्वेद्यकर्मकारणम् । असद्वेद्यकर्म च दुःख-कारणमिति दुःखकारणे दुःखकारणकारणे वा दुःखोपचारः । तदेते<sup>1</sup> दुःखमेवेति भावनं परात्म-साक्षिकमवगन्तव्यम् । ननु<sup>2</sup> च तत्सर्वं न दुःखमेव; विषयरतिसुखसद्भावात् ? न तत्सुखम्; वेदनाप्रतीकारत्वात्कच्छकण्डूयनवत् ।

§ 682 पुनरपि<sup>3</sup> भावनान्तरमाह—

लोकमे उसको चाहनेवाले चोर आदिके द्वारा पराभूत होता है । तथा उसके अर्जन, रक्षण और नाशसे होनेवाले अनेक दोषोको प्राप्त होता है । जैसे ईधनसे अग्निकी तृप्ति नहीं होती वैसे ही इसकी कितने ही परिग्रहसे कभी भी तृप्ति नहीं होती । यह लोभातिरेकके कारण कार्य और अकार्यका विवेक नहीं करता, परलोकमे अशुभ गतिको प्राप्त होता है । तथा यह लोभी है इस प्रकारसे इसका तिरस्कार भी होता है, इसलिए परिग्रहका त्याग श्रेयस्कर है । इस प्रकार हिंसा आदि दोषोमे अपाय और अवद्यके दर्शनकी भावना करनी चाहिए ।

§ 680 अब हिंसा आदि दोषोमें दूसरी भावनाका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

अथवा हिंसादिक दुःख ही हैं ऐसी भावना करनी चाहिए ॥10॥

§ 681 हिंसादिक दुःख ही है ऐसा चिन्तन करना चाहिए । शंका—हिंसादिक दुःख कैसे हैं ? समाधान—दुःखके कारण होनेसे । यथा—‘अन्न ही प्राण है ।’ अन्न प्राणधारणका कारण है पर कारणमे कार्यका उपचार करके जिस प्रकार अन्नको ही प्राण कहते हैं । या कारणका कारण होनेसे हिंसादिक दुःख हैं । यथा—‘धन ही प्राण है ।’ यहाँ अन्नपानका कारण धन है और प्राणका कारण अन्नपान है, इसलिए जिस प्रकार धनको प्राण कहते हैं उसी प्रकार हिंसादिक असाता वेदनीय कर्मके कारण है और असाता वेदनीय दुःखका कारण है, इसलिए दुःखके कारण या दुःखके कारणके कारण हिंसादिकमे दुःखका उपचार है । ये हिंसादिक दुःख ही हैं इस प्रकार अपनी और दूसरोकी साक्षीपूर्वक भावना करनी चाहिए । शंका—ये हिंसादिक सबके सब केवल दुःख ही है यह बात नहीं है, क्योंकि विषयोके सेवनमे सुख उपलब्ध होता है ? समाधान—विषयो-के सेवनसे जो सुखाभास होता है वह सुख नहीं है, किन्तु दादको खुजलानेके समान केवल वेदना-का प्रतिकारमात्र है ।

§ 682. और भी अन्य भावना करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

1 तदेते दुःखमेवेति भावन परमात्ससा— आ । तदेतत् दुःखमेवेति भावन परात्मसा— मु. । तदेते दुःख-मेवेति भावन परमात्मसा— ता. । 2. ननु च सर्वं दुःखमेव ता. । 3. भावनार्थमाह आ, दि. 1, दि 2 ।

<sup>1</sup>मैत्रीप्रमोदकारुण्यमाध्यस्थ्यानि च सत्त्वगुणाधिकक्लिश्यमानाविनेयेषु ॥11॥

§ 683 परेषां दुःखानुत्पत्त्यभिलाषो मैत्री । वदनप्रसादादिभिरभिव्यज्यमानान्तर्भवित-  
रागः प्रमोदः । दीनानुग्रहभाव कारुण्यम् । रागद्वेषपूर्वकपक्षपाताभावो माध्यस्थ्यम् । दुष्कर्मविपा-  
कवशान्नानायोनिषु सीदन्तीति सत्त्वा जीवा । सम्यग्ज्ञानादिभिः प्रकृष्टा गुणाधिकाः । असद्वेद्यो-  
दयापादितक्लेशा क्लिश्यमाना । तत्त्वार्थश्रवणग्रहणाभ्यामसपादितगुणा अविनेयाः । एतेषु सत्त्वा-  
दिषु यथासंख्य मैत्र्यादीनि भावयितव्यानि । सर्वसत्त्वेषु मैत्री, गुणाधिकेषु प्रमोदः, क्लिश्यमानेषु  
कारुण्यम्, अविनेयेषु माध्यस्थ्यमिति । एव भावयतः पूर्णान्विहिंसादीनि व्रतानि भवन्ति ।

§ 684. पुनरपि भावनान्तरमाह—

<sup>2</sup>जगत्कायस्वभावौ वा संवेगवैराग्यार्थम् ॥12॥

§ 685 जगत्स्वभावस्तावदनादिरनिघनो वेत्तासनभल्लरीमृदंगनिभः । अत्र जीवा अनादि-  
संसारेऽनन्तकाल नानायोनिषु दुःख भोज भोज पयंटन्ति । न चात्र किञ्चिन्नियतमस्ति । जलबुद्-  
बुदोपमं जीवितम्, विद्युन्मेघादिविकारचपला भोगसंपद इति । एवमादिजगत्स्वभावचिन्तनात्सं-  
सारात्संवेगो भवति । कायस्वभावश्च अनित्यता दुःखहेतुत्व नि सारता अशुचित्वमिति । एवमादि-

प्राणीमात्रमें मैत्री, गुणाधिकोंमें प्रमोद, क्लिश्यमानोंमें करुणा वृत्ति और अविनेयोमें माध्यस्थ्य भावना करनी चाहिए ॥11॥

§ 683. दूसरोको दुःख न हो ऐसी अभिलाषा रखना मैत्री है । मुखकी प्रसन्नता आदिके द्वारा भीतर भक्ति और अनुरागका व्यक्त होना प्रमोद है । दोनों पर दयाभाव रखना कारुण्य है । रागद्वेषपूर्वक पक्षपातका न करना माध्यस्थ्य है । बुरे कर्मोंके फलसे जो नाना योनियोंमें जन्मते और मरते हैं वे सत्त्व हैं । सत्त्व यह जीवका पर्यायवाची नाम है । जो सम्यग्ज्ञानादि गुणोंमें बड़े चढ़े हैं वे गुणाधिक कहलाते हैं । असातावेदनीयके उदयसे जो दुःखी हैं वे क्लिश्यमान कहलाते हैं । जिनमें जीवादि पदार्थोंको सुनने और ग्रहण करनेका गुण नहीं है वे अविनेय कहलाते हैं । इन सत्त्व आदिकमें क्रमसे मैत्री आदिकी भावना करनी चाहिए । जो सब जीवोंमें मैत्री, गुणाधिकोंमें प्रमोद, क्लिश्यमानोंमें कारुण्य और अविनेयोंमें माध्यस्थ्य भावकी भावना करता है उसके अहिंसा आदि व्रत पूर्णताको प्राप्त होते हैं ।

§ 684 अब फिर भी और भावनाके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

संवेग और वैराग्यके लिए जगत्के स्वभाव और शरीरके स्वभावकी भावना करनी चाहिए ॥12॥

§ 685. जगत्का स्वभाव यथा—यह जगत् अनादि है, अनिघन है, वेत्तासन, झल्लरी और मृदंगके समान है । इस अनादि ससारमें जीव अनन्त काल तक नाना योनियोंमें दुःखोंको पुन पुन भोगते हुए भ्रमण करते हैं । इसमें कोई भी वस्तु नियत नहीं है । जीवन जलके बुल-बुलेके समान है । और भोग-सम्पदाएँ बिजली और इन्द्रधनुषके समान चंचल हैं—इत्यादि रूपसे जगत्के स्वभावका चिन्तन करनेसे ससारसे संवेग—भय होता है । कायका स्वभाव यथा—यह शरीर अनित्य है, दुःखका कारण है, नि सार है और अशुचि है इत्यादि । इस प्रकार कायके

1 मैत्रीकरुणामुदितोपेक्षाणां सुखदुःखपुण्यापुण्यविषयाणां भावनतश्चित्तप्रसादनम् ।' पा. यो. सू. 1, 33 ।

2 श्रीचात्स्वाङ्गजुगुप्सा परैरससर्गः ।'— पा. यो. सू. 2, 40 ।

कायस्वभावचिन्तनाद्विषयरागनिवृत्तेर्वैराग्यमुपजायते । इति जगत्कायस्वभावौ भावयितव्यौ ।

§ 686. अत्राह; उक्तं भवता<sup>1</sup> हिंसादिनिवृत्तिव्रतमिति, तत्र न जानीम. के हिंसादयः क्रियाविशेषा इत्यत्रोच्यते । युगपद्वक्तुमशक्यत्वात्तल्लक्षणनिर्देशस्य क्रमप्रसंगे यासावादौ चोदिता सैव तावदुच्यते—

प्रमत्तयोगात्प्राणव्यपरोपणं हिंसा ॥13॥

§ 687 प्रमादः सकषायत्वं तद्वानात्मपरिणाम प्रमत्तः । प्रमत्तस्य योगः प्रमत्तयोगः, तस्मात्प्रमत्तयोगात् इन्द्रियादयो दशप्राणास्तेषां यथासम्भवं व्यपरोपणं वियोगकरणं हिंसेत्यभिधीयते । सा प्राणिनो दुःखहेतुत्वादधर्महेतुः । 'प्रमत्तयोगात्' इति विशेषणं केवल प्राणव्यपरोपणनाधमयिति ज्ञापनार्थम् । उक्तं च—

वियोजयति<sup>2</sup> चासुभिर्न च यत्नेन सयुज्यते ॥" इति ॥

उक्तं च—

"उच्चालिदम्हि<sup>3</sup> पादे इरियासमिदस्स णिग्गमट्ठाणे ।  
आवादे [धे] ज्ज कुलिगो मरेज्ज तज्जोगमासेज्ज ॥  
ण हि तस्स<sup>4</sup> तण्णिमित्तो बधो सुहुमो वि देसिदो समए ।  
गुच्छापरिग्गहो त्ति य अज्झप्पमाणदो भणिदो ॥"

ननु च प्राणव्यपरोपणाभावेऽपि प्रमत्तयोगमात्रादेव हिंसेष्यते । उक्तं च—

स्वभावका चिन्तन करनेसे विषयोसे आसक्ति हटकर वैराग्य उत्पन्न होता है । अतः जगत् और कायके स्वभावकी भावना करनी चाहिए ।

§ 686 यहाँ पर शकाकार कहता है कि आपने यह तो बतलाया कि हिंसादिकसे निवृत्त होना व्रत है । परन्तु वहाँ यह न जान सके कि हिंसादिक क्रियाविशेष क्या हैं ? इसलिए यहाँ कहते हैं । तथापि उन सबका एक साथ कथन करना अशक्य है, किन्तु उनका लक्षण क्रमसे ही कहा जा सकता है, अतः प्रारम्भमे जिसका उल्लेख किया है उसीका स्वरूप बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

प्रमत्तयोगसे प्राणोंका बध करना हिंसा है ॥13॥

§ 687 प्रमाद कषाय सहित अवस्थाको कहते हैं और इस प्रमादसे युक्त जो आत्माका परिणाम होता है वह प्रमत्त कहलाता है । तथा प्रमत्तका योग प्रमत्तयोग है । इसके सम्बन्धसे इन्द्रियादि दस प्राणोंका यथासम्भवं व्यपरोपण अर्थात् वियोग करना हिंसा कही जाती है । इससे प्राणियोंको दुःख होता है, इसलिए वह अधर्मका कारण है । केवल प्राणोंका वियोग करनेसे अधर्म नहीं होता है यह बतलानेके लिए सूत्रमे 'प्रमत्तयोगसे' यह पद दिया है । कहा भी है—

'यह प्राणी दूसरेको प्राणोंसे वियुक्त करता है तो भी उसे हिंसा नहीं लगती ।' और भी कहा है—

'ईर्यासमित्तसे युक्त साधुके अपने पैरके उठाने पर चलनेके स्थानमे यदि कोई क्षुद्र प्राणी उनके पैरसे दब जाय और उसके सम्बन्धसे मर जाय तो भी उस निमित्तसे थोड़ा भी बन्ध आगममे नहीं कहा है, क्योंकि जैसे अध्यात्म दृष्टिसे मूर्च्छाको ही परिग्रह कहा है वैसे यहाँ भी रागादि परिणामको हिंसा कहा है ॥'

शंका—प्राणोंका विनाश न होने पर भी केवल प्रमत्तयोगसे ही हिंसा कही जाती है । कहा भी है—

1 भगवता मु, ता, ना । 2 सिद्ध द्वा. 3, 16 । 3 प्रवचन. श्लो. 3, 16 । 4 प्रवचन. श्लो. 3, 17 ।

“मरदु<sup>1</sup> व जियदु व जीवो अयदाचारस्स णिच्छिदा हिंसा ।  
पयदस्स णत्थि वधो हिंसामित्तेण समिदस्म ॥”

नैष दोषः । अत्रापि<sup>2</sup> प्राणव्यपरोपणमस्ति भावलक्षणम् । तथा चोक्तम् —

“स्वयमेवात्मनात्मानं हिनस्त्यात्मा प्रमादवान् ।

पूर्वं प्राण्यन्तराणां तु पञ्चात्स्याद्वा न वा वधः ॥”

§ 688. आह अभिहितलक्षणा हिंसा । तदनन्तरोद्दिष्टमनृतं किलक्षणमित्यत्रोच्यते—

असदभिधानमनृतम् ॥14॥

§ 689. सच्छन्दः प्रशंसावाची । सदसदप्रशस्तमिति यावत् । असतोऽर्थस्याभिधानमसद-  
भिधानमनृतम् । ऋतं सत्यं, न ऋतमनृतम् । किं पुनरप्रशस्तम् ? प्राणिपीडाकरं यत्तदप्रशस्तं  
विद्यमानार्थविषयं वा अविद्यमानार्थविषयं वा । उक्तं च प्रागेवाहिंसावृ<sup>3</sup>त्परिणालनार्थमितरद्वृतम्  
इति । तस्माद्विज्ञाकर<sup>4</sup> वचोऽनृतमिति निश्चेयम् ।

§ 690. अथानृतानन्तरमुद्दिष्टं यस्तेयं तस्य किं लक्षणमित्यत आह—

अदत्तादानं स्तेयम् ॥15॥

§ 691 आदानं ग्रहणमदत्तस्यादानमदत्तादानं स्तेयमित्युच्यते । यद्येवं कर्मनो कर्मग्रहण-  
मपि स्तेयं प्राप्नोति; अन्येनादत्तत्वात् ? नैष दोषः, दानादाने यत्र संभवतस्तत्रैव स्तेयव्यवहारः ।

‘जीव मर जाय या जीता रहे तो भी यत्नाचारसे रहित पुरुषके नियमसे हिंसा होती है  
और जो यत्नाचारपूर्वक प्रवृत्ति करता है, हिंसाके हो जाने पर भी उसे बन्ध नहीं होता ॥’

समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि यहाँ भी भावरूप प्राणोका नाश है ही । कहा  
भी है—

‘प्रमादसे युक्त आत्मा पहले स्वयं अपने द्वारा ही अपना घात करता है इसके बाद दूसरे  
प्राणियोका बध होवे या मत होवे ।’

§ 688. हिंसाका लक्षण कहा । अब उसके बाद असत्यका लक्षण बतलानेके लिए आगे-  
का सूत्र कहते हैं—

असत् बोलना अनृत है ॥15॥

§ 689. सत् शब्द प्रशंसावाची है । जो सत् नहीं वह असत् है । असत्का अर्थ अप्रशस्त  
है । तात्पर्य यह है कि जो पदार्थ नहीं है उसका कथन करना अनृत—असत्य कहलाता है । ऋत-  
का अर्थ सत्य है और जो ऋत—सत्य नहीं है वह अनृत है । शंका—अप्रशस्त किसे कहते हैं ?  
समाधान—जिससे प्राणियोको पीडा होती है उसे अप्रशस्त कहते हैं । भले ही वह चाहे विद्यमान  
पदार्थको विषय करता हो या चाहे अविद्यमान पदार्थको विषय करता हो । यह पहले ही कहा  
है कि शेष व्रत अहिंसा व्रतकी रक्षाके लिए है । इसलिए जिससे हिंसा हो वह वचन अनृत है ऐसा  
निश्चय करना चाहिए ।

§ 690 असत्यके बाद जो स्तेय कहा है उसका क्या लक्षण है यह बतलानेके लिए आगे-  
का सूत्र कहते हैं—

विना दी हुई वस्तुका लेना स्तेय है ॥15॥

§ 691 आदान शब्दका अर्थ ग्रहण है । विना दी हुई वस्तुका लेना अदत्तादान है और  
यही स्तेय—चोरी कहलाता है । शंका—यदि स्तेयका पूर्वोक्त अर्थ किया जाता है तो कर्म और

कृत. । 'अदत्त'ग्रहणसामर्थ्यात् । एवमपि भिक्षोर्ग्रामनगरादिषु भ्रमणकाले रथ्याद्वारादिप्रवेशाद-  
दत्तादानं प्राप्नोति ? नैष दोषः, सामान्येन मुक्तत्वात् । तथाहि—अयं भिक्षुः पिहितद्वारादिषु न  
प्रविशति अमुक्तत्वात् । अथवा 'प्रमत्तयोगात्' इत्यनुवर्तते । प्रमत्तयोगाददत्तादानं यत् तत्स्तेय-  
मित्युच्यते । न च रथ्यादि प्रविशतः प्रमत्तयोगोऽस्ति । तेनैतदुक्तं भवति, यत्र संक्लेशपरिणामेन  
प्रवृत्तिस्तत्र स्तेयं भवति बाह्यवस्तुनो<sup>1</sup> ग्रहणे चाग्रहणे च ।

§ 692 अथ चतुर्थमब्रह्म किलक्षणमित्यत्रोच्यते—

मैथुनमब्रह्म ॥16॥

§ 693 स्त्रीपुंसयोश्चारित्रमोहोदये सति रागपरिणामाविष्टयोः परस्परस्पर्शनं प्रति इच्छा  
मैथुनम् । मैथुनस्य कर्म मैथुनमित्युच्यते । न सर्वं कर्म । कुत ? लोके शास्त्रे च तथा प्रसिद्धे ।  
लोके तावदागोपालादिप्रसिद्धं स्त्रीपुंसयोः रागपरिणामनिमित्तं चेष्टितं मैथुनमिति । शास्त्रेऽपि  
“अश्ववृषभयोर्मैथुनेच्छायाम्” इत्येवमादिषु तदेव गृह्यते । अपि च 'प्रमत्तयोगात्' इत्यनुवर्तते  
तेन स्त्रीपुंसमैथुनविषयं रतिमुखार्थं चेष्टितं मैथुनमिति गृह्यते, न सर्वम् । अहिंसादयो<sup>4</sup> गुणा

नोकर्मका ग्रहण करना भी स्तेय ठहरता है, क्योंकि ये किसीके द्वारा दिये नहीं जाते ? समाधान  
—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि जहाँ देना और लेना सम्भव है वही स्तेयका व्यवहार होता  
है । शंका—यह अर्थ किस शब्दसे फलित होता है ? समाधान—सूत्रमे जो 'अदत्त' पदका ग्रहण  
किया है उससे ज्ञात होता है कि जहाँ देना लेना सम्भव है वही स्तेयका व्यवहार होता है ।  
शंका—स्तेयका उक्त अर्थ करने पर भी भिक्षुके ग्राम नगरादिकमे भ्रमण करते समय गली,  
कूचाके दरवाजा आदिमे प्रवेश करने पर बिना दो हुई वस्तुका ग्रहण प्राप्त होता है ? समाधान  
—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि वे गली, कूचाके दरवाजा आदि सबके लिए खुले हैं । यह भिक्षु  
जिनमे किवाड आदि लगे हैं उन दरवाजा आदिमे प्रवेश नहीं करता, क्योंकि वे सबके लिए खुले  
नहीं हैं । अथवा, 'प्रमत्तयोगात्' इस पदकी अनुवृत्ति होती है जिससे यह अर्थ होता है कि प्रमत्त-  
के योगसे बिना दो हुई वस्तुका ग्रहण करना स्तेय है । गली कूचा आदिमे प्रवेश करनेवाले भिक्षु-  
के प्रमत्तयोग तो है नहीं, इसलिए वैसा करते हुए स्तेयका दोष नहीं लगता । इस सब कथनका  
यह अभिप्राय है कि बाह्य वस्तु ली जाय या न ली जाय किन्तु जहाँ संक्लेशरूप परिणामके साथ  
प्रवृत्ति होती है वहाँ स्तेय है ।

§ 692 अब चौथा जो अब्रह्म है उसका क्या लक्षण है यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र  
कहते हैं—

मैथुन अब्रह्म है ॥16॥

§ 693 चारित्रमोहनीयका उदय होनेपर राग परिणामसे युक्त स्त्री और पुरुषके जो एक  
दूसरेको स्पर्श करने की इच्छा होती है वह मैथुन कहलाता है और इसका कार्य मैथुन कहा  
जाता है । सब कार्य मैथुन नहीं कहलाता क्योंकि लोकमे और शास्त्रमे इसी अर्थमे मैथुन शब्दकी  
प्रसिद्धि है । लोकमे बाल-गोपाल आदि तक यह प्रसिद्ध है कि स्त्री-पुरुषकी रागपरिणामके  
निमित्तसे होनेवाली चेष्टा मैथुन है । शास्त्रमे भी 'घोडा और बैलकी मैथुनेच्छा होनेपर' इत्यादि  
वाक्योंमें यही अर्थ लिया जाता है । दूसरे 'प्रमत्तयोगात्' इस पदकी अनुवृत्ति होती है, इसलिए  
रतिजन्य सुखके लिए स्त्री-पुरुषकी मैथुनविषयक जो चेष्टा होती है वही मैथुनरूपसे ग्रहण किया

1 -वस्तुनो ग्रहणे च आ. । 2. -पुंसराग- मु । 3 पा सू. 7॥15॥ इत्यत्र वातिकम् । 4 -द्वयो  
धर्मा य- मु. ।



यस्मिन् परिपाल्यमाने बृंहन्ति वृद्धिमुपयान्ति तद् ब्रह्म । न ब्रह्म अब्रह्म<sup>1</sup> इति । किं तत् ? मैथुनम् । तत्र हिंसादयो दोषाः पुण्यन्ति । यस्मान्मैथुनसेवनप्रवणः स्थास्नूँश्चरिणून् प्राणिनो हिनस्ति मृषावादमाचष्टे अदत्तमादत्ते अचेतनमितर<sup>2</sup> च परिग्रहं गृह्णाति ।

§ 694. अथ पञ्चमस्य परिग्रहस्य किं लक्षणमित्यत आह—

मूर्च्छा परिग्रहः ॥17॥

§ 695. मूर्च्छेत्युच्यते ।<sup>3</sup> का मूर्च्छा ? बाह्यानां गोमहिषमणिमुक्ताफलादीनां<sup>4</sup> चेतना-चेत<sup>5</sup>नानामभ्यन्तराणां च रागादीनामुपधीनां संरक्षणार्जनसंस्कारादिलक्षणाव्यावृत्तिर्मूर्च्छा । ननु च लोके वातादिप्रकोपविशेषस्य मूर्च्छेति प्रसिद्धिरस्ति तद्ग्रहणं कस्मान्न भवति ? सत्यमेवमेतत् मूर्च्छिरयं मोहसामान्ये वर्तते । “सामान्यचोदनाश्च विशेषेष्ववतिष्ठन्ते” इत्युक्ते विशेषे व्यवस्थितः परिगृह्यते ; परिग्रहप्रकरणात् । एवमपि बाह्यस्य परिग्रहत्व न प्राप्नोति ; आध्यात्मिकस्य संग्रहात् ? सत्यमेवमेतत् ; प्रधानत्वादभ्यन्तर एव संगृहीतः ।<sup>6</sup> असत्यपि बाह्ये ममेदमिति संकल्प-वान् सपरिग्रह<sup>8</sup> एव भवति । अथ बाह्यः परिग्रहो न भवत्येव, भवति च मूर्च्छाकारणत्वात् यदि ममेदमिति संकल्पः परिग्रहः ; सज्जानाद्यपि परिग्रहः प्राप्नोति, तदपि हि ममेदमिति संकल्प्यते रागादिपरिणामवत् ? नैष दोषः, ‘प्रमत्तयोगात्’ इत्यनुवर्तते<sup>9</sup> । ततो ज्ञानदर्शनचारित्र्यवतोऽप्रमत्तस्य

जाता है, सब नहीं । अहिंसादिक गुण जिसके पालन करनेपर बढ़ते हैं वह ब्रह्म कहलाता है और जो इससे रहित है वह अब्रह्म है । शंका—अब्रह्म क्या है ? समाधान—मैथुन । मैथुनमें हिंसादिक दोष पुष्ट होते हैं, क्योंकि जो मैथुनके सेवनमें दक्ष है वह घर और अचर सब प्रकार के प्राणियों की हिंसा करता है, झूठ बोलता है, बिना दी हुई वस्तु लेता है तथा चेतन और अचेतन दोनों प्रकारके परिग्रहको स्वीकार करता है ।

§ 694 अब पाँचवाँ जो परिग्रह है उसका क्या लक्षण है यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

मूर्च्छा परिग्रहः है ॥17॥

§ 695 अब मूर्च्छाका स्वरूप कहते हैं । शंका—मूर्च्छा क्या है ? समाधान—गाय, भैस, मणि और मोती आदि चेतन अचेतन बाह्य उपधिका तथा रागादिरूप अभ्यन्तर उपधिका संरक्षण अर्जन और संस्कार आदिरूप व्यापार ही मूर्च्छा है । शंका—लोकमें वातादि प्रकोपविशेषका नाम मूर्च्छा है ऐसी प्रसिद्धि है, इसलिए यहाँ इस मूर्च्छाका ग्रहण क्यों नहीं किया जाता ? समाधान—यह कहना सत्य है तथापि मूर्च्छा धातुका सामान्य अर्थ मोह है और सामान्य शब्द तद्गत विशेषोंमें ही रहते हैं ऐसा मान लेने पर यहाँ मूर्च्छाका विशेष अर्थ ही लिया गया है, क्योंकि यहाँ परिग्रहका प्रकरण है । शंका—मूर्च्छाका यह अर्थ लेने पर भी बाह्य वस्तुको परिग्रहपना नहीं प्राप्त होता, क्योंकि मूर्च्छा इस शब्दसे आभ्यन्तर परिग्रहका संग्रह होता है । समाधान—यह कहना सही है, क्योंकि प्रधान होनेसे आभ्यन्तरका ही संग्रह किया है । यह स्पष्ट ही है कि बाह्य परिग्रहके न रहनेपर भी ‘यह मेरा है’ ऐसा संकल्पवाला पुरुष परिग्रहसहित ही होता है । शंका—यदि बाह्य पदार्थ परिग्रह नहीं ही है और यदि मूर्च्छाका कारण होनेसे ‘यह मेरा है’ इस प्रकारका संकल्प ही परिग्रह है तो ज्ञानादिक भी परिग्रह ठहरते हैं, क्योंकि रागादि परिणामोंके समान ज्ञानादिक में भी ‘यह मेरा है’ इस प्रकारका संकल्प होता है ? समाधान—यह

1. अब्रह्म । किं मु. । 2 सचेतनमितरच्च मु. । 3 --च्यते । केय मूर्च्छा मु. आ., दि. 1, दि. 2 ।

4 -मुक्तादी -मु., ता. । 5 -तनाना च रागा- मु. । 6. -गृह्यते । एवमपि ता, ना. । 7. संगृह्यते ।

असत्यपि मु. । 8 -ग्रहो भवति मु. । 9. -र्तते । ज्ञान- आ, दि 1, दि. 2 ।

मोहाभावान्न मूच्छास्तीति निष्परिग्रहत्वं सिद्धम् । किञ्च तेषां ज्ञानादीनामहेयत्वादात्मस्वभाव-  
त्वादपरिग्रहत्वम् । रागादयः पुनः कर्मोदयतन्त्रा इति अनात्मस्वभावत्वाद्धेयाः । ततस्तेषु संकल्प-  
परिग्रह इति युज्यते । तन्मूलाः सर्वे दोषाः । ममेदमिति हि सति संकल्पे संरक्षणादयः संजायन्ते ।  
तत्र च हिंसावश्यंभाविनी । तदर्थमनृतं जल्पति । चौर्यं वा<sup>1</sup> आचरति । मैथुने च कर्मणि प्रयतते ।  
तत्प्रभवा नरकादिषु दुःखप्रकाराः ।

§ 696. एवमुक्तेन<sup>2</sup> प्रकारेण हिंसादिदोषदर्शनोऽहिंसाविगुणाहितचेतसः परमप्रयत्नस्या  
हिंसादीनि व्रतानि यस्य सन्ति स —

निश्शल्यो व्रती ॥18॥

§ 697. शृणाति हिंस्तीति शल्यम् । शरीरानुप्रवेशि काण्डादिग्रहरणं<sup>3</sup> शल्यमिव शल्यं,  
यथा तत् प्राणिनो बाधाकरं तथा<sup>4</sup> शरीरमानसबाधाहेतुत्वात्कर्मोदयविकारः शल्यमित्युपचर्यते ।  
तत् त्रिविधम्—मायाशल्यं निदानशल्यं मिथ्यादर्शनशल्यमिति । माया निःकृतिर्वचनम् । निदान  
विषयभोगाकाङ्क्षा । मिथ्यादर्शनमतत्त्वश्रद्धानम् । एतस्मात्त्रिविधाच्छल्यान्निष्क्रान्तो निश्शल्यो  
व्रती इत्युच्यते । अत्र चोद्यते—शल्यभावान्निःशल्यो व्रताभिसंबन्धाद् व्रती, न निश्शल्यत्वाद् व्रती  
भवितुमर्हति । न हि देवदत्तो दण्डसंबन्धाच्छत्री भवतीति ? अत्रोच्यते—उभयविशेषणविशिष्ट<sup>5</sup>—

कोई दोष नहीं है, क्योंकि 'प्रमत्तयोगात्' इस पदकी अनुवृत्ति होती है, इसलिए जो ज्ञान, दर्शन  
और चारित्र्यवाला होकर प्रमादरहित है उसके मोहका अभाव होनेसे मूच्छा नहीं है, अतएव  
परिग्रहरहितपना सिद्ध होता है । दूसरे वे ज्ञानादिक अहेय हैं और आत्माके स्वभाव हैं,  
इसलिए उनमें परिग्रहपना नहीं प्राप्त होता । परन्तु रागादिक तो कर्मोंके उदयसे होते हैं, अतः  
वे आत्माका स्वभाव न होनेसे हेय है इसलिए उनमें होनेवाला संकल्प परिग्रह है यह बात बन  
जाती है । सब दोष परिग्रहमूलक ही होते हैं । 'यह मेरा है' इस प्रकारके संकल्पके होनेपर संरक्षण  
आदिरूप भाव होते हैं । और इसमें हिंसा अवश्यभाविनी है । इसके लिए असत्य बोलता है,  
चोरी करता है, मैथुन कर्ममें प्रवृत्त होता है । नरकादिकमें जितने दुःख हैं वे सब इससे उत्पन्न  
होते हैं ।

§ 696 इस प्रकार उक्त विधिसे जो हिंसादिमें दोषोंका दर्शन करता है, जिसका चित्त  
अहिंसादि गुणोंमें लगा रहता है और जो अत्यन्त प्रयत्नशील है वह यदि अहिंसादि व्रतोंको पाले  
तो किस सज्ञाको प्राप्त होता है इसी बातका खुलासा करनेके लिए अब आगेका सूत्र कहते हैं—

जो शल्यरहित है वह व्रती है ॥18॥

§ 697 'शृणाति हिंस्तीति शल्यम्' यह शल्य शब्दकी व्युत्पत्ति है । शल्यका अर्थ है  
पीड़ा देनेवाली वस्तु । जब शरीरमें काँटा आदि चुभ जाता है तो वह शल्य कहलाता है । यहाँ  
उसके समान जो पीड़ाकर भाव है वह शल्य शब्दसे लिया गया है । जिस प्रकार काँटा आदि  
शल्य प्राणियोंको बाधाकर होती है उसी प्रकार शरीर और मनसम्बन्धी बाधाका कारण होनेसे  
कर्मोदयजनित विकारमें भी शल्यका उपचार करने में अर्थात् उसे भी शल्य कहते हैं । वह  
शल्य तीन प्रकारकी है—माया शल्य, निदान शल्य और मिथ्यादर्शन शल्य । माया, निःकृति और  
वचन अर्थात् ठगनेकी वृत्ति यह माया शल्य है । भोगोंकी लालसा निदान शल्य है और अतत्त्वों-  
का श्रद्धान मिथ्यादर्शन शल्य है । इन तीन शल्योंसे जो रहित है वही निःशल्य व्रती कहा जाता  
है । शंका—शल्यके न होनेसे निःशल्य होता है और व्रतोंके धारण करनेसे व्रती होता है । शल्य-

1 चौर्यं आचरति ता । 2 एवमुक्तक्रमेण हिंसा- ता । 3 -ग्रहरण । तच्छल्यम् । 4 तथा शरीर-  
म् । 5 -विशिष्टत्वात् मु. ।

स्येष्टत्वात् । न हि साद्युपरति<sup>1</sup> मात्रव्रताभिसंबन्धाद् व्रती भवत्यन्तरेण शल्याभावम् । सति शल्या-  
पगमे व्रतसंबन्धाद् व्रती विवक्षितो यथा बहुक्षीरघृतो गोमानिति व्यपदिश्यते । बहुक्षीरघृताभा-  
वात्सतीष्वपि गोषु न गोमांस्तथा सशल्यत्वात्सत्स्वपि व्रतेषु न व्रती । यस्तु नि शल्यः स व्रती ।

§ 698. तस्य भेदप्रतिपत्त्यर्थमाह—

अगार्यनगारश्च ॥19॥

§ 699. प्रतिश्रयार्थिभिः अंग्यते इति अगारं वेश्म, तद्वानगारी । न विद्यते अगारमस्यैत्य  
नगारः । द्विविधो व्रती अगारी अनगारश्च । ननु चात्र विपर्ययोऽपि प्राप्नोति शून्यागारदेवकुलाद्या-  
वासस्य मुनेरगारित्वम् अनिवृत्तविषयतृष्णस्य कुतश्चित्कारणाद् गृहं विमुच्य वने वसतोऽनगा-  
रत्वं च प्राप्नोतीति<sup>2</sup> ? नैष दोषः, भावागारस्य विवक्षितत्वात् । चारित्र्यमोहोदये सत्यगारसंबन्धं  
प्रत्यनिवृत्तः<sup>3</sup> परिणामो भावागारमित्युच्यते । स यस्यास्त्यसावगारी वने वसन्नपि । गृहे वसन्नपि  
तदभावादनगार इति च भवति । ननु चागारिणो व्रतित्वं न प्राप्नोति; असकलव्रतत्वात् ? नैष  
दोषः; नैगमादिनयापेक्षया अगारिणोऽपि व्रतित्वमुपपद्यते नगरावासवत् । यथा गृहे अपवरके वा  
वसन्नपि नगरावास इत्युच्येत तथा असकलव्रतोऽपि नैगमसंग्रहव्यवहारनयापेक्षया व्रतीति

रहित होनेसे व्रती नहीं हो सकता । उदाहरणार्थं देवदत्तके हाथमे लाठी होनेपर वह छत्री नहीं हो  
सकता ? समाधान—व्रती होनेके लिए दोनो विशेषणोसे युक्त होना आवश्यक है, यदि किसीने  
शल्योका त्याग नहीं किया और केवल हिंसादि दोषोको छोड़ दिया तो वह व्रती नहीं हो सकता ।  
यहाँ ऐसा व्रती इष्ट है जिसने शल्योका त्याग करके व्रतोको स्वीकार किया है । जैसे जिसके यहाँ  
बहुत घी दूध होता है वह गायवाला कहा जाता है । यदि उसके घी दूध नहीं होता और गायें  
हैं तो वह गायवाला नहीं कहलाता, उसी प्रकार जो सशल्य है व्रतोके होनेपर भी वह व्रती नहीं  
हो सकता । किन्तु जो निःशल्य है वह व्रती है ।

§ 698 अब उसके भेदोका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

उसके अगारी और अनगार ये दो भेद हैं ॥19॥

§ 699. आश्रय चाहनेवाले जिसे अगीकार करते हैं वह अगार है । अगारका अर्थ वेश्म  
अर्थात् घर है । जिसके घर है वह अगारी है । और जिसके घर नहीं है वह अनगार है इस  
तरह व्रती दो प्रकारका है—अगारी और अनगार । शंका—अभी अगारी और अनगारका जो  
लक्षण कहा है उससे विपरीत अर्थ भी प्राप्त होता है, क्योंकि पूर्वोक्त लक्षणके अनुसार जो मुनि  
शून्य घर और देवकुलमे निवास करते हैं वे अगारी हो जायेंगे और विषयतृष्णाका त्याग किये  
बिना जो किसी कारणसे घरको छोड़कर वनमे रहने लगे हैं वे अनगार हो जायेंगे ? समाधान—  
यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि यहाँपर भावागार विवक्षित है । चारित्र्य मोहनीयका उदय होने  
पर जो परिणाम घरसे निवृत्त नहीं है वह भावागार कहा जाता है । वह जिसके है वह वनमे  
निवास करते हुए भी अगारी है और जिसके इस प्रकारका परिणाम नहीं है वह घरमे रहते हुए  
भी अनगार है । शंका—अगारी व्रती नहीं हो सकता, क्योंकि उसके पूर्ण व्रत नहीं है ? समा-  
धान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि नैगम आदि नयोकी अपेक्षा नगरावासके समान अगारीके  
भी व्रतीपना वन जाता है । जैसे कोई घरमे या झोपडीमे रहता है तो भी 'मैं नगरमे रहता हूँ'  
यह कहा जाता है उसी प्रकार जिसके पूरे व्रत नहीं है वह नैगम, संग्रह और व्यवहारनयकी

1, -मात्रसम्बन्ध- मु । 2 -प्नोति नैष आ, दि. 1, दि 2 । 3. -वृत्तिपरि- आ, दि, 1, दि. 2 ।

व्यपदिश्यते ।

§ 700. अत्राह किं हिंसादीनामन्यतमस्माद्य. प्रतिनिवृत्तः स खल्वगारी व्रती ? नैवम् । किं तर्हि ? पंचतय्या अपि विरतेर्वैकल्येन विवक्षित इत्युच्यते—

अणुव्रतोऽगारी ॥20॥

§ 701. 'अणु'शब्दोऽल्पवचनः । अणूनि व्रतान्यस्य अणुव्रतोऽगारीत्युच्यते । कथमस्य व्रतानामणुत्वम् ? सर्वसावद्यनिवृत्त्यसंभवात् । कुतस्तर्ह्यसौ निवृत्तः ? त्रसप्राणिव्यपरोपणान्निवृत्तः अगारीत्याद्यमणुव्रतम् । स्नेहमोहादिवशाद् गृहविनाशे ग्रामविनाशे वा कारणमित्यभिमततादसत्य-वचनान्निवृत्तो गृहीति द्वितीयमणुव्रतम् । अन्यपीडाकरं<sup>1</sup> पार्थिवभयादिवशादवश्य परित्यक्तमपि यददत्तं ततः प्रतिनिवृत्तादरः श्रावक इति तृतीयमणुव्रतम् । उपात्ताया अनुपात्तायाश्च परांगनाया. संगान्निवृत्तरतिगृहीति चतुर्थमणुव्रतम् । धनधान्यभेदादीनामिच्छावशात् कृतपरिच्छेदो गृहीति पंचममणुव्रतम् ।

§ 702. आह अपरित्यक्तागारस्य किमेतावानेव विशेष आहोस्विदस्ति कश्चिदन्योऽपीत्यत आह—

दिग्देशानर्थदण्डविरतिसामायिकप्रोषधोपवासोपभोगपरिभोगपरिमाणातिथि-  
संविभागव्रतसंपन्नश्च ॥21॥

अपेक्षा व्रतो कहा जाता है ।

§ 700. शंका—जो हिंसादिकमे-से किसी एकमे निवृत्त है वह क्या अगारी व्रती है ? समाधान—ऐसा नहीं है । शंका—तो क्या है ? समाधान—जिसके एक देशसे पाँचो प्रकारकी विरति है वह अगारी है यह अर्थ यहाँ विवक्षित है । अब इसी बातको बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

अणुव्रतोका धारी अगारी है ॥20॥

§ 701 अणु शब्द अल्पवाची है । जिसके व्रत अणु अर्थात् अल्प है वह अणुव्रतवाला अगारी कहा जाता है । शंका—अगारीके व्रत अल्प कैसे होते हैं ? समाधान—अगारीके पूरे हिंसादि दोषोका त्याग सम्भव नहीं है इसलिए उसके व्रत अल्प होते हैं । शंका—तो यह किससे निवृत्त हुआ है ? समाधान—यह त्रस जीवोकी हिंसासे निवृत्त है, इसलिए उसके पहला अहिंसा अणुव्रत होता है । गृहस्थ स्नेह और मोहादिकके वशसे गृहविनाश और ग्रामविनाशके कारण असत्य वचनसे निवृत्त है, इसलिए उसके दूसरा सत्याणुव्रत होता है । श्रावक राजाके भय आदिके कारण दूसरेको पीडाकारी जानकर बिना दी हुई वस्तुको लेना यद्यपि अवश्य छोड़ देता है तो भी बिना दी हुई वस्तुके लेनेसे उसकी प्रीति घट जाती है, इसलिए उसके तीसरा अचौर्याणुव्रत होता है । गृहस्थके स्वीकार की हुई या बिना स्वीकार की हुई परस्त्रीका सग करनेसे रति हट जाती है, इसलिए उसके परस्त्रीत्याग नामका चौथा अणुव्रत होता है । तथा गृहस्थ धन, धान्य और क्षेत्र आदिका स्वेच्छासे परिमाण कर लेता है, इसलिए उसके पाँचवाँ परिग्रहपरिमाण अणु-व्रत होता है ।

§ 702 गृहस्थको क्या इतनी ही विशेषता है कि और भी विशेषता है, अब यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

वह दिग्विरति, देशविरति, अनर्थदण्डविरति, सामायिकव्रत, प्रोषधोपवासव्रत, उपभोग-परिभोगपरिमाणव्रत और अतिथिसंविभागव्रत इन व्रतोसे भी सम्पन्न होता है ॥21॥

§ 703. 'विरति'शब्दः प्रत्येकं परिसमाप्यते । दिग्विरतिः देशविरतिः अनर्थदण्डविरति-  
रिति एतानि त्रीणि गुणवृतानि; 'वृत'शब्दस्य प्रत्येकमभिसंबन्धात् । तथा सामायिकवृतं  
प्रोषधोपवासव्रतं उपभोगपरिभोगपरिमाणवृतं अतिथिसंविभागवृतं<sup>1</sup> एतानि चत्वारि शिक्षा-  
वृतानि । एतैर्वृत्तैः संपन्नो गृही विरताविरत इत्युच्यते । तद्यथा—दिवप्राच्यादिः तत्र प्रसिद्धे-  
रभिज्ञानैरर्वाधं कृत्वा नियमनं दिग्विरतिवृतम् । ततो बहिस्त्रयस्यावरव्यपरोपणनिवृत्तेर्महा<sup>2</sup>  
व्रतत्वमवसेयम् । तत्र लाभे सत्यपि परिणामस्य निवृत्तेर्लोभनिरासश्च कृतो भवति । ग्रामा-  
दीनामवधूतपरिमाणः<sup>3</sup> प्रदेशो देशः । ततो बहिर्निवृत्तिर्देशविरतिवृतम् । पूर्ववद्वहिर्महाव्रतत्वं  
व्यवस्थाप्यम् । असत्युपकारे पापादानहेतुरनर्थदण्डः ।<sup>4</sup> ततो विरतिरनर्थदण्डविरतिः ।  
अनर्थदण्डः पञ्चविधः—अपध्यानं पापोपदेशः प्रमादाचरितं हिंसाप्रदानं अशुभश्रुतिरिति । तत्र  
परेषां जयपराजयवधबन्धनाङ्ग<sup>5</sup>च्छेदपरस्वहरणादि कथं स्यादिति मनसा<sup>6</sup> चिन्तनमपध्यानम् ।<sup>7</sup>  
तिर्यक्क्लेशवाणिज्यप्राणिवधकारम्भादिषु पापसंयुक्तं वचनं पापोपदेशः ।<sup>8</sup> प्रयोजनमन्तरेण वृक्षा-  
विच्छेदनभूमिकुट्टनसलिलसेचनाद्यवद्यकर्म प्रमादाचरितम् ।<sup>9</sup> विषकण्टकशस्त्राग्निरज्जुकशादण्डा-

§ 703. विरति शब्द प्रत्येक शब्दपर लागू होता है । यथा—दिग्विरति, देशविरति और  
अनर्थदण्डविरति । ये तीन गुणवृत हैं, क्योंकि व्रत शब्दका हर एकके साथ सम्बन्ध है । तथा  
सामायिकव्रत, प्रोषधोपवासव्रत, उपभोगपरिभोगपरिमाणव्रत और अतिथिसंविभागव्रत ये चार  
हैं । इस प्रकार इन व्रतोसे जो सम्पन्न हैं वह गृही विरताविरत कहा जाता है । खुलासा इस  
प्रकार है—जो पूर्वादि दिशाएँ हैं उनमें प्रसिद्ध चिह्नोंके द्वारा मर्यादा करके नियम करना  
दिग्विरतिव्रत है । उस मर्यादाके बाहर त्रस और स्थावर हिंसाका त्याग हो जानेसे उतने अशमे  
महाव्रत होता है । मर्यादाके बाहर लाभ होते हुए भी उसमें परिणाम न रहनेके कारण लोभका  
त्याग हो जाता है । ग्रामादिककी निश्चित मर्यादारूप प्रदेश देश कहलाता है । उससे बाहर जाने  
का त्याग कर देना देशविरतिव्रत है । यहाँ भी पहलेके समान मर्यादाके बाहर महाव्रत होता है ।  
उपकार न होकर जो प्रवृत्ति केवल पापका कारण है वह अनर्थदण्ड है । इससे विरत होना  
अनर्थदण्डविरतिवृत है । अनर्थदण्ड पाँच प्रकारका है—अपध्यान, पापोपदेश, प्रमादाचरित,  
हिंसाप्रदान और अशुभश्रुति । दूसरोका जय, पराजय, मारना, बाँधना, अगोका छेदना और  
धनका अपहरण आदि कैसे होवे इस प्रकार मनसे विचार करना अपध्यान नामका अनर्थदण्ड  
है । तिर्यचोको क्लेश पहुँचानेवाले, वणिजका प्रसार करनेवाले और प्राणियोकी हिंसाके कारणभूत  
आरम्भ आदिके विषयमें पापबहुल वचन बोलना पापोपदेश नामका अनर्थदण्ड है । बिना प्रयो-  
जनके वृक्षादिका छेदना, भूमिका कूटना, पानीका सीचना आदि पाप कार्य प्रमादाचरित नामका  
अनर्थदण्ड है । विष, काँटा, शस्त्र, अग्नि, रस्सी, चाबुक और लकड़ी आदि हिंसाके उपकरणों-  
का प्रदान करना हिंसाप्रदान नामका अनर्थदण्ड है । हिंसा और राग आदिको बढ़ानेवाली दुष्ट  
कथाओंका सुनना और उनकी शिक्षा देना अशुभश्रुति नामका अनर्थदण्ड है । 'सम्' उपसर्गका

1. वृतम् । इत्येतै—म् । 2. सीमन्ताना परत स्थूलेतरपचपापसत्यागात् । देशावकाशिकेन च महावृतानि  
प्रसाध्यन्ते ॥— रत्न 3, 5 । 3. —माणप्रदेशो मु. । 4. 'पापोपदेश'हिंसादानापध्यानदु श्रुती पच । प्राहु  
प्रमादचर्यामनर्थदण्डानदण्डधरा ॥— रत्न 3, 5 । 5. —च्छेदस्वहर— आ. । च्छेदसर्वस्वहर— दि 1,  
दि. 2 । 6. 'वधबन्धच्छेदशेदेष्टाद्रागाच्च परकलत्रादे । आध्यानमपध्यान शासति जिज्ञाशामने विशदा ॥'  
—रत्न. 3, 32 । 7. —ध्यानम् । प्राणिवधक— आ, दि. 1, दि 2 । 8. 'तिर्यक्क्लेशवाणिज्याहिंसारम्भ-  
प्रलम्भनादीनाम् । कथाप्रसंगप्रसव स्मर्तव्य पाप उपदेश ॥' —रत्न. 3, 30 । 9. 'क्षितिसलिलदहनपव-  
नारम्भ विफल वनस्पतिच्छेदम् । सरण सारणमपि च प्रसादचर्या प्रभाषन्ते ॥' —रत्न 3, 34 ।

विहिंसोपकरणप्रदानं हिंसाप्रदानम् । हिंसारागादिप्रवर्धनदुष्टकथाश्रवणशिक्षणव्यापृतिरशुभश्रुतिः । समेकीभावे<sup>1</sup> वर्तते । तद्यथा संगत घृतं संगतं तैलमित्युच्यते एकीभूतमिति गम्यते । एकत्वेन अयन गमन समयः, समय एव सामायिकं, समयः प्रयोजनमस्येति वा विगूह्य सामायिकम् । इयति देशे एतावति काले इत्यवधारिते सःमायिके स्थितस्य महाव्रतत्वं पूर्ववद्वेदितव्यम् । कुत ? अणु-स्थूलकृतहिंसादिनिवृत्तेः । समयप्रसंग इति चेत् ? न; तद्घातिकर्मोदयसद्भावात् । महाव्रतत्वाभाव इति चेत् ? तन्न; उपचाराद् राजकुले सर्वगतचैत्राभिधानवत् । प्रोषधशब्दः पर्णपर्यायवाची । शब्दादिग्रहणं प्रति निवृत्तौत्सुक्यानि पञ्चाणीन्द्रियाण्युपेत्य तस्मिन् वसन्तीत्युपवासः ।<sup>2</sup>चतुर्विधाहारपरित्याग इत्यर्थः । प्रोषधे उपवासः प्रोषधोपवासः । स्व<sup>3</sup>शरीरसस्कारकारणस्नानगन्धमाल्याभरणादिविरहित शुचावकाशे साधुनिवासे चैत्यालये स्वप्रोषधोपवासगृहे वा धर्मकथाश्रवणश्रावणचिन्तनविहितान्तःकरणः सन्नुपवसेन्निरारम्भः श्रावकः । उपभोगोऽशनपानगन्धमाल्यादि । परिभोग आच्छादनप्रावरणालंकारशयनासनगृहयानवाहनादि तयोः परिमाणमुपभोगपरिभोगपरिमाणम् । मधु<sup>4</sup> मांस मद्यं च सदा परिहर्तव्यं त्रसघातान्निवृत्तचेतसा ।<sup>5</sup>केतव्यजुनपुष्पादीनि शृङ्गवेरमूलकादीनि बहुजन्तुयोनिस्थानान्यनन्तकायव्यपदेशार्हाणि परिहर्तव्यानि बहुघाताल्पफलत्वात् ।

अर्थ एकरूप है । जैसे 'घी संगत है, तेल संगत है' जब यह कहा जाता है तब संगतका अर्थ एकीभूत होता है । सामायिकमे मूल शब्द समय है । इसके दो अवयव हैं सम् और अय । सम्का अर्थ कहा ही है और अयका अर्थ गमन है । समुदायार्थ एकरूप हो जाना समय है और समय ही सामायिक है । अथवा समय अर्थात् एकरूप हो जाना ही जिसका प्रयोजन है वह सामायिक है । इतने देशमें और इतने काल तक इस प्रकार निश्चित की गयी सामायिकमे स्थित पुरुषके पहलेके समान महाव्रत जानना चाहिए, क्योंकि इसके सूक्ष्म और स्थूल दोनों प्रकारके हिंसा आदि पापोका त्याग हो जाता है । शंका—यदि ऐसा है तो सामायिकमे स्थित हुए पुरुषके सकलसयमका प्रसंग प्राप्त होता है ? समाधान—नही, क्योंकि इसके सयमका घात करनेवाले कर्मोंका उदय पाया जाता है । शंका—तो फिर इसके महाव्रतका अभाव प्राप्त होता है ? समाधान—नही, क्योंकि जैसे राजकुलमें चैत्रको सर्वगत उपचारसे कहा जाता है उसी प्रकार इसके महाव्रत उपचारसे जानना चाहिए । प्रोषधका अर्थ पर्व है और पाँचो इन्द्रियोंके शब्दादि विषयोंके त्यागपूर्वक उसमें निवास करना उपवास है । अर्थात् चार प्रकारके आहारका त्याग करना उपवास है । तथा प्रोषधके दिनोमें जो उपवास किया जाता है उसे प्रोषधोपवास कहते हैं । प्रोषधोपवासी श्रावकको अपने शरीरके सस्कारके कारण स्नान, गन्ध, माला और आभरण आदिका त्याग करके किसी पवित्र स्थानमें, साधुओंके रहनेके स्थानमें, चैत्यालयमें या अपने प्रोषधोपवासके लिए नियत किये गये घरमें, धर्मकथाके सुनने, सुनाने और चिन्तन करनेमें मनको लगाकर उपवासपूर्वक निवास करना चाहिए और सब प्रकारका आरम्भ छोड़ देना चाहिए । भोजन, पान, गन्ध और माला आदि उपभोग कहलाते हैं तथा ओढ़ना-विछाना, अलंकार, शयन, आसन, घर,

1 "तद्यथा तावदेकार्थीभाव सामर्थ्यन्तर्द्वय विग्रह करिष्यते—सगतायं समर्थं सृष्टार्थं समर्थं इति । तद्यथा संगत घृत संगत तैलमित्युच्यते एकीभूतमिति गम्यते ।" —पा म भा 2,1,1,1 । 2 चतुराहारविगर्जनमुपवास ।' —रत्न 4,19 । 3 'पचाना पापानामलक्रियारम्भगन्धपुष्पाणाम् । स्नानाजननस्यानामुपवासे परिहर्ति कुर्यात् ॥ धर्माभूत सतृष्ण श्रवणाभ्या पिबतु पाययेद्धान्यान् । ज्ञानध्यानपरो वा भवतूपवमन्नतन्द्राल् ॥' —रत्न 4-17,18 । 4. 'त्रसहतिपरिहरणार्थं क्षीर पिशित प्रमादपरिहृतये । मद्य च वजनीय जिनचरणौ शरणमुपयातै ॥' रत्न. 3,38 । 5 अल्पफलबहुविघातान्मूलकमाद्राणि शृ गवेराणि । नवनोत-निम्बकुसुम कैतकमित्येवमहेयम् ॥' —रत्न 3,39 ।



यानवाह<sup>1</sup>नाभरणादिष्वेतावदेवेष्टमतोऽन्यदनिष्टमित्यनिष्टान्निवर्तनं कर्तव्यं कालनियमेन यावज्जीव वा यथाशक्ति । संयममविनाशयन्नततीत्यतिथिः । अथवा नास्य तिथिरस्तीत्यतिथिः अनियतकालागमन इत्यर्थः । अतिथये संविभागोऽतिथिसंविभागः । स चतुर्विधः ; भिक्षोपकरणौषध-प्रतिश्रयभेदात् । मोक्षार्थमभ्युद्यतायातिथये संयमपरायणाय शुद्धाय शुद्धचेतसा निरवद्या भिक्षा देया । धर्मोपकरणानि च सम्यग्दर्शनाद्युपबृंहणानि दातव्यानि । औषधमपि योग्यमुपयोजनीयम् । प्रतिश्रयश्च परमधर्मश्रद्धया प्रतिपादयितव्य इति । 'च'शब्दो वक्ष्यमाणगृहस्थधर्मसमुच्चयार्थः ।

§ 704 क पुनरसौ—

मारणान्तिकीं सल्लेखनां जोषिता ॥22॥

§ 705. स्वपरिणामोपात्तस्यायुष इन्द्रियाणां बलानां च कारणवशात्संक्षयो मरणम् । 'अन्त'ग्रहणं तद्भवमरणप्रतिपत्त्यर्थम् । मरणमन्तो मरणान्तः । स प्रयोजनमस्येति मारणान्तिकी । सम्यक्कायकषायलेखना सल्लेखना । कायस्य बाह्यस्याभ्यन्तराणां च कषायाणां तत्कारणहापन-क्रमेण<sup>2</sup> सम्यग्लेखना सल्लेखना । तां मारणान्तिकीं सल्लेखनां जोषिता सेविता गृहीत्यभि-

यान और वाहन आदि परिभोग कहलाते हैं । इनका परिमाण करना उपभोग-परिभोग-परिमाण व्रत है । जिसका चित्त त्रसहिसासे निवृत्त है उसे सदाके लिए मधु, मास और मदिराका त्याग कर देना चाहिए । जो बहुत जन्तुओकी उत्पत्तिके आधार है और जिन्हे अनन्तकाय कहते हैं ऐसे केतकीके फूल और अर्जुनके फूल आदि तथा अदरख और मूली आदिका त्याग कर देना चाहिए, क्योंकि इनके सेवनमे फल कम है और घात बहुत जीवोका है । तथा यान, वाहन और आभरण आदिकमे हमारे लिए इतना ही इष्ट है शेष सब अनिष्ट है इस प्रकारका विचार करके कुछ कालके लिए या जीवन भरके लिए शक्त्यनुसार जो अपने लिए अनिष्ट हो उसका त्याग कर देना चाहिए ।

सयमका विनाश न हो इस विधिसे जो चलता है वह अतिथि है या जिसके आनेकी कोई तिथि नहीं उसे अतिथि कहते हैं । तात्पर्य यह है कि जिसके आनेका कोई काल निश्चित नहीं है उसे अतिथि कहते हैं । इस अतिथिके लिए विभाग करना अतिथिसंविभाग है । वह चार प्रकारका है—भिक्षा, उपकरण, औषध और प्रतिश्रय अर्थात् रहनेका स्थान । जो मोक्षके लिए बद्धकक्ष है, सयमके पालन करनेमे तत्पर है और शुद्ध है उस अतिथिके लिए शुद्ध मनसे निर्दोष भिक्षा देनी चाहिए । सम्यग्दर्शन आदिके बढ़ानेवाले धर्मोपकरण देने चाहिए । योग्य औषधकी योजना करनी चाहिए तथा परम धर्ममे श्रद्धापूर्वक निवास-स्थान भी देना चाहिए । सूत्रमे जो 'च' शब्द है वह आगे कहे जानेवाले गृहस्थधर्मके संग्रह करनेके लिए दिया है ।

§ 704. वह और क्या होता है—

तथा वह मारणान्तिक संलेखनाका प्रीतिपूर्वक सेवन करनेवाला होता है ॥22॥

§ 705 अपने परिणामोसे प्राप्त हुई आयुका, इन्द्रियोका और मन, वचन, काय इन तीन बलोका कारण विशेषके मिलने पर नाश होना मरण है । उसी भवके मरणका ज्ञान करानेके लिए सूत्रमे मरण शब्दके साथ अन्त पदको ग्रहण किया है । मरण यही अन्त मरणान्त है और जिसका यह मरणान्त ही प्रयोजन है वह मारणान्तिकी कहलाती है । अच्छे प्रकारसे काय और कषायका लेखन करना अर्थात् कृप करना सल्लेखना है । अर्थात् बाहरी शरीरका और भीतरी

1. 'यदनिष्ट तद्वृत्तयेद्यच्चानुपसेव्यमेतदपि जह्यात् ।' —रत्न 3,40 । 2 —हापनया क्रमे— आ., दि. 1, ता. 1 ।

संबध्यते । ननु च विस्पष्टार्थं सेवितेत्येवं वक्तव्यम् ? न, अर्थविशेषोपपत्तेः । न केवलमिह सेवनं परिगृह्यते । किं तर्हि ? प्रीत्यर्थोऽपि । यस्मादसत्यां प्रीतौ बलान्न सल्लेखना कार्यते । सत्यां हि प्रीतौ स्वयमेव करोति । स्यान्मतमात्मवध प्राप्नोति; स्वाभिसन्धिपूर्वकायुरादिनिवृत्तेः ? नैव दोषः; अप्रमत्तत्वात् । 'प्रमत्तयोगात्प्राणव्यपरोपणं हिंसा' इत्युक्तम् । न चास्य प्रमादयोगीऽस्ति । कुतः । रागाद्यभावात् । रागद्वेषमोहाविष्टस्य हि विषयशस्त्राद्युपकरणप्रयोगवशादात्मानं ध्वस्तः स्वघातो भवति । न सल्लेखनां प्रतिपन्नस्य रागादयः सन्ति ततो नात्मवधदोषः । उक्तं च—

“रागादीणमणुष्या अहिंसगतां हिंसां न विदुः ।

तेसिं च उप्पत्ती हिंसेति जिणेहि णिहिट्ठा ॥”

किं च मरणस्यानिष्टत्वाद्यया वणिजो विविधपण्यदानादानसंचयपरस्य स्वगृहविनाशोऽनिष्टः । तद्विनाशकारणे च कुतश्चिदुपस्थिते यथाशक्ति<sup>१</sup> परिहरति । दुष्परिहारे च पण्यविनाशो यथा न भवति तथा यतते । एवं गृहस्थोऽपि वृत्तशीलपण्यसंचये प्रवर्तमानः तदाभ्यस्य न पातमभिर्वाहति ।

कषायोका, उत्तरोत्तर काय और कषायको पुष्ट करनेवाले कारणोको घटाते हुए, भले प्रकारसे लेखन करना अर्थात् कृष करना सल्लेखना है । मरणके अन्तमे होने वाली इस सल्लेखनाको प्रीतिपूर्वक सेवन करनेवाला गृहस्थ होता है यह इस सूत्रका तात्पर्य है । शंका—सहज तरीकेसे अर्थका स्पष्टीकरण हो इसके लिए सूत्रमे 'जोषिता' इसके स्थानमे 'सेविता' कहना ठीक है ? समाधान—नही, क्योंकि 'जोषिता' क्रियाके रखनेसे उससे अर्थ-विशेष ध्वनित हो जाता है । यहाँ केवल 'सेवन करना' अर्थ नहीं लिया गया है किन्तु प्रीति रूप अर्थ भी लिया गया है, क्योंकि प्रीतिके न रहने पर बलपूर्वक सल्लेखना नहीं करायी जाती । किन्तु प्रीतिके रहने पर जीव स्वयं ही सल्लेखना करता है । तात्पर्य यह है कि 'प्रीतिपूर्वक सेवन करना' यह अर्थ 'जोषिता' क्रियासे निकल आता है 'सेविता' से नहीं, अतः सूत्रमे 'जोषिता' क्रिया रखी है । शंका—चूँकि सल्लेखनामें अपने अभिप्रायसे आयु आदिका त्याग किया जाता है, इसलिए यह आत्मघात हुआ ? समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि सल्लेखनामे प्रमादका अभाव है । 'प्रमत्तयोगसे प्राणोका वध करना हिंसा है' यह पहले कहा जा चुका है । परन्तु इसके प्रमाद नहीं है, क्योंकि इसके रागादिक नहीं पाये जाते । राग, द्वेष और मोहसे युक्त होकर जो विष और शस्त्र आदि उपकरणोंका प्रयोग करके उनसे अपना घात करता है उसे आत्मघातका दोष प्राप्त होता है । परन्तु सल्लेखनाको प्राप्त हुए जीवके रागादिक तो हैं नहीं, इसलिए इसे आत्मघातका दोष नहीं प्राप्त होता । कहा भी है—

“शास्त्रमें यह उपदेश है कि रागादिका नहीं उत्पन्न होना अहिंसा है । तथा जिनदेवने उनकी उत्पत्तिको हिंसा कहा है ॥”

दूसरे, मरण किसी को भी इष्ट नहीं है । जैसे नाना प्रकारकी विक्रीय वस्तुओंके देन, लेन और संचयमे लगे हुए किसी व्यापारीको अपने घरका नाश होना इष्ट नहीं है । फिर भी परिस्थिति-वश उसके विनाशके कारण आ उपस्थित हो तो यथाशक्ति वह उनको दूर करता है । इतने पर भी यदि वे दूर न हो सके तो जिससे विक्रीय वस्तुओंका नाश न हो ऐसा प्रयत्न करता है उसी प्रकार पण्यस्थानीय व्रत और शीलके संचयमे जुटा हुआ गृहस्थ भी उनके आधारभूत आयु आदि-का पतन नहीं चाहता । यदा कदाचित् उनके विनाशके कारण उत्पन्न हो जाय तो जिससे अपने गुणोमे बाधा नहीं पड़े इस प्रकार उनको दूर करनेका प्रयत्न करता है । इतने पर भी यदि वे दूर

तदुपप्लवकारणे चोपस्थिते स्वगुणाविरोधेन परिहरति । दुष्परिहारे च यथा स्वगुणविनाशो न भवति तथा प्रयतत इति कथमात्मवधो भवेत् ।

§ 706. अत्राह, 'निःशल्यो व्रती' इत्युक्तं तत्र च तृतीयं शल्यं मिथ्यादर्शनम् । ततः सम्यग्दृष्टिना व्रतिना<sup>1</sup> निःशल्येन भवितव्यमित्युक्तम् । तत्सम्यग्दर्शनं किं सापवादं निरपवादमिति । उच्यते—कस्यचिन्मोहनीयावस्थाविशेषात्कदाचिदिमे भवन्त्यपवादाः—

शङ्काकाङ्क्षाविचिकित्साऽन्यदृष्टिप्रशंसासंस्तवाः सम्यग्दृष्टेरतिचाराः ॥23॥

§ 707. निःशक्तित्वादयो व्याख्याता 'दर्शनविशुद्धिः' इत्यत्र । तत्प्रतिपक्षभूताः शकादयो वेदितव्याः । अथ प्रशंसासंस्तवयोः को विशेष ? मनसा मिथ्यादृष्टेर्ज्ञानचारित्र्यगुणोद्भावनं प्रशंसा, भूताभूतगुणोद्भाववचन संस्तव इत्यप्यमनयोर्भेदः । ननु च सम्यग्दर्शनमष्टाङ्गमुक्तं तस्यातिचारैरप्यष्टभिर्भवितव्यम् । नैष दोषः; व्रतशीलेषु पञ्च पञ्चातिचारा इत्युत्तरत्र विवक्षुणाचार्येण प्रशंसासंस्तवयोरितरानतिचारानन्तर्भाव्य पञ्चातिचारा उक्ताः ।

§ 708. आह, सम्यग्दृष्टेरतिचारा उक्ताः । किमेव व्रतशीलेष्वपि भवन्तीति ? ओमित्युक्त्वा तदतिचारसंख्यानिर्देशार्थमाह—

व्रतशीलेषु पञ्च पञ्च यथाक्रमम् ॥24॥

न हो तो जिससे अपने गुणोंका नाश न हो इस प्रकार प्रयत्न करता है, इसलिए इसके आत्मघात नामका दोष कैसे हो सकता है अर्थात् नहीं हो सकता है ।

§ 706 यहाँ पर शकाकार कहता है कि व्रती निःशल्य होता है ऐसा कहा है और वहाँ तीसरी शल्य मिथ्यादर्शन है । इसलिए सम्यग्दृष्टि व्रतीको निःशल्य होना चाहिए यह उसका अभिप्राय है, तो अब यह बतलाइए कि वह सम्यग्दर्शन सापवाद होता है या निरपवाद होता है ? अब इसका समाधान करते हैं—किसी जीवके मोहनीयकी अवस्था विशेषके कारण ये अपवाद होते हैं—

शंका, कांक्षा, विचिकित्सा, अन्यदृष्टिप्रशंसा और अन्यदृष्टिसंस्तव ये सम्यग्दृष्टि के पाँच अतिचार हैं ॥23॥

§ 707 'दर्शनविशुद्धिः' इत्यादि सूत्रका व्याख्यान करते समय निःशक्तित्व आदिका व्याख्यान किया । ये शकादिक उनके प्रतिपक्षभूत जानना चाहिए । शंका—प्रशंसा और संस्तवमे क्या अन्तर है ? समाधान—मिथ्यादृष्टिके ज्ञान और चारित्र्य गुणोंका मनसे उद्भावन करना प्रशंसा है और मिथ्यादृष्टिमे जो गुण है या जो गुण नहीं है इन दोनोंका सद्भाव बतलाते हुए कथन करना संस्तव है, इस प्रकार यह दोनोंमे अन्तर है । शंका—सम्यग्दर्शनके आठ अंग कहे हैं, इसलिए उसके अतिचार भी आठ ही होने चाहिए । समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि आगे आचार्य व्रतो और शीलोके पाँच-पाँच अतिचार कहनेवाले हैं, इसलिए अन्यदृष्टिप्रशंसा और अन्यदृष्टिसंस्तव इन दो अतिचारोमे शेष अतिचारोंका अन्तर्भाव करके सम्यग्दृष्टिके पाँच ही अतिचार कहे हैं ।

§ 708. सम्यग्दृष्टिके अतिचार कहे, क्या इसी प्रकार व्रत और शीलोके भी अतिचार होते हैं ? हाँ, यह कह कर अब उन अतिचारोंकी संख्याका निर्देश करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

व्रतों और शीलोंमें पाँच पाँच अतिचार हैं जो क्रमसे इस प्रकार हैं ॥24॥

§ 709. व्रतानि च शीलानि च व्रतशीलानि तेषु व्रतशीलेषु । शीलग्रहणमनर्थकम्; व्रतग्रहणेनैव सिद्धेः ? नानर्थकम्; विशेषज्ञापनार्थं व्रतपरिरक्षणार्थं शीलमिति दिग्विरत्यादीनीह 'शील'ग्रहणेन गृह्यन्ते ।

§ 710. अगार्यधिकारादगारिणो व्रतशीलेषु पञ्च पचातिचारा वक्ष्यमाणा यथाक्रमं वेदितव्याः । तद्यथा—आद्यस्य तावर्दाहिंसाव्रतस्य—

बन्धवधच्छेदातिभारारोपणान्नपाननिरोधाः ॥25॥

§ 711. अभिमतवेशगतिनिरोधहेतुर्बन्धः । दण्डकशावेत्रादिभिरभिघातः प्राणिनां वधः, न प्राणव्यपरोपणम्, ततः प्रागेवास्य विनिवृत्तत्वात् । कर्णनासिकादीनामवयवानामपनयनं छेदः । न्याय्यभारादतिरिक्तवाहनमतिभारारोपणम् । गवादीनां क्षुत्पिपासाबाधाकरणमन्नपाननिरोधः । एते पञ्चाहिंसाणुव्रतस्यातिचाराः ।

मिथ्योपदेशरहोभ्याख्यानकूटलेखक्रियान्यासापहारसाकारमन्त्रभेदाः ॥26॥

§ 712. अभ्युदयनिःश्रेयसार्थेषु क्रियाविशेषेषु अन्यस्यान्यथा प्रवर्तनमतिसंधापनं वा मिथ्योपदेशः । यत्स्त्रीषु साम्यामेकान्तेऽनुष्ठितस्य क्रियाविशेषस्य प्रकाशनं तद्रहोभ्याख्यानं वेदितव्यम् । अन्येनानुक्तमनुष्ठितं यत्किंचित्परप्रयोगवशादेवं तेनोक्तमनुष्ठितमिति वचनानिमित्तं

§ 709 शील और व्रत इन शब्दोंका कर्मधारय समास होकर व्रतशील पद बना है । उनमें अर्थात् व्रत-शीलोमे । शंका—सूत्रमें शील पदका ग्रहण करना निष्फल है, क्योंकि व्रत पदके ग्रहण करनेसे ही उसकी सिद्धि हो जाती है ? समाधान—सूत्रमें शील पदका ग्रहण करना निष्फल नहीं है, क्योंकि विशेषका ज्ञान करानेके लिए और व्रतोकी रक्षा करनेके लिए शील है, इसलिए यहाँ शील पदके ग्रहण करनेसे दिग्विरति आदि लिये जाते हैं ।

§ 710. यहाँ गृहस्थका प्रकरण है, इसलिए गृहस्थके व्रतो और शीलके आगे कहे जानेवाले क्रमसे पाँच पाँच अतिचार जानने चाहिए जो इस प्रकार हैं । उसमें भी पहले प्रथम अहिंसा व्रतके अतिचार बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

बन्ध, वध, छेद, अतिभारका आरोपण और अन्नपानका निरोध ये अहिंसा अणुव्रतके पाँच अतिचार हैं ॥25॥

§ 711. किसीको अपने इष्ट स्थानमें जानेसे रोकनेके कारणको बन्ध कहते हैं । डडा, चावुक और बेंत आदिसे प्राणियोंको मारना वध है । यहाँ वधका अर्थ प्राणोंका वियोग करना नहीं लिया है, क्योंकि अतिचारके पहले ही हिंसाका त्याग कर दिया जाता है । कान और नाक आदि अवयवों का भेदना छेद है । उचित भारसे अतिरिक्त भारका लादना अतिभारारोपण है । गौ आदिके भूखप्यास में बाधाकर अन्नपानका रोकना अन्नपाननिरोध है । ये पाँच अहिंसाणुव्रतके अतिचार हैं ।

मिथ्योपदेश, रहोभ्याख्यान, कूटलेखक्रिया, न्यासापहार और साकारमन्त्रभेद ये सत्याणुव्रतके पाँच अतिचार हैं ॥26॥

§ 712 अभ्युदय और मोक्षकी कारणभूत क्रियाओंमें किसी दूसरेको विपरीत मार्गसे लगा देना या मिथ्या वचनों द्वारा दूसरेको ठगना मिथ्योपदेश है । स्त्री और पुरुष द्वारा एकान्तमें किये गये आचरण विशेषका प्रकट कर देना रहोभ्याख्यान है । दूसरेने न तो कुछ कहा और न

लेखनं कूटलेखक्रिया । हिरण्यादेर्द्रव्यस्य निक्षेप्तुर्विस्मृतसंख्यात्पसंख्येयमादवानस्यैवमित्यनुज्ञावचनं  
न्यासापहारः । अर्थप्रकरणाङ्गविकारश्च विक्षेपादिभिः पराकृतमुपलभ्य तदाविष्करणमसूयादि-  
निमित्तं यत्तत्साकारमन्त्रभेद इति कथ्यते । त एते सत्याणुव्रतस्य पञ्चातिचारा बोद्धव्याः ।

स्तेनप्रयोगतदाहुतादानविरुद्धराज्यातिक्रमहीनाधिकमानोन्मानप्रतिरूपक-

व्यवहाराः ॥27॥

§ 713. मुष्णन्तं स्वयमेव वा प्रयुङ्क्तेऽन्येन वा प्रयोजयति प्रयुक्तमनुमन्यते वा यतः स  
स्तेनप्रयोगः । अप्रयुक्तेनानुमतेन च चोरेणानीतस्य ग्रहणं तदाहुतादानम् । उचितन्यायादन्येन  
प्रकारेण दानग्रहणमतिक्रमः । विरुद्धं राज्यं विरुद्धराज्यं विरुद्धराज्येऽतिक्रमं विरुद्धराज्यातिक्रमः ।  
तत्र ह्यल्पमूल्यलभ्यानि महाध्यानि द्रव्याणीति प्रयत्नः । प्रस्थादि मानम्, तुलाद्युन्मानम् । एतेन  
न्यूनेनान्यस्मै देयमधिकेनात्मनो ग्राह्यमित्येवमादिकूटप्रयोगो हीनाधिकमानोन्मानम् । कृत्रिमैर्हि-  
रण्यादिभिर्वञ्चनापूर्वको व्यवहारः प्रतिरूपकव्यवहारः । त एते पञ्चादत्तादानाणुव्रतस्यातिचाराः ।

परविवाहकरणेत्वरिकापरिगृहीतापरिगृहीतागमनानङ्गक्रीडाकाम-

तीव्राभिनिवेशाः ॥28॥

§ 714. कन्यादानं विवाहः । परस्य विवाहः परविवाहः । परविवाहस्य करणं परविवाह-

कुछ किया तो भी अन्य किसीकी प्रेरणासे उसने ऐसा कहा है और ऐसा किया है इस प्रकार  
छलसे लिखना कूटलेखक्रिया है । धरोहरमे चाँदी आदिको रखनेवाला कोई उसकी सख्या भूलकर  
यदि उसे कमती लेने लगा तो 'ठीक है' इस प्रकार स्वीकार करना न्यासापहार है । अर्थवश,  
प्रकरणवश, शरीरके विकारवश या भ्रूक्षेप आदिके कारण दूसरेके अभिप्रायको जान कर डाहसे  
उसका प्रकट कर देना साकारमन्त्रभेद है । इस प्रकार ये सत्याणुव्रतके पाँच अतिचार जानने  
चाहिए ।

स्तेनप्रयोग, स्तेन आहुतादान, विरुद्धराज्यातिक्रम, हीनाधिक मानोन्मान और प्रतिरूपक-  
व्यवहार ये अचौर्य अणुव्रतके पाँच अतिचार हैं ॥27॥

§ 713 किसीको चोरीके लिए स्वयं प्रेरित करना, या दूसरेके द्वारा प्रेरित कराना या  
प्रयुक्त हुए की अनुमोदना करना स्तेनप्रयोग है । अपने द्वारा अप्रयुक्त असम्मत चोरके द्वारा  
लायी हुई वस्तुका ले लेना तदाहुतादान है । यहाँ न्यायमार्गको छोड़ कर अन्य प्रकारसे वस्तु ली  
गयी है इसलिए अतिचार है । विरुद्ध जो राज्य वह विरुद्धराज्य है । राज्योमे किसी प्रकारका  
विरोध होने पर मर्यादाका न पालना विरुद्धराज्यातिक्रम है । यदि वहाँ अल्प मूल्यमे वस्तुएँ मिल  
गयी तो उन्हें महँगा बेचनेका प्रयत्न करना विरुद्धराज्यातिक्रम है । मानपदसे प्रथ आदि मापने  
के वाट लिये जाते हैं और उन्मानपदसे तराजू आदि तौलनेके वाट लिये जाते हैं । कमती माप-  
तौलसे दूसरेको देना और बढ़ती माप-तौलसे स्वयं लेना इत्यादि कुटिलतासे लेन-देन करना  
हीनाधिकमानोन्मान है । वनावटी चाँदी आदिसे कपटपूर्वक व्यवहार करना प्रतिरूपक व्यवहार  
है । इस प्रकार ये अदत्तादान अणुव्रतके पाँच अतिचार हैं ।

परविवाहकरण, इत्वरिकापरिगृहीतागमन, इत्वारिका-अपरिगृहीतागमन, अनङ्गक्रीडा  
और कामतीव्राभिनिवेश ये स्वदारसन्तोष अणुव्रतके पाँच अतिचार हैं ॥28॥

§ 714 कन्याका ग्रहण करना विवाह है । किसी अन्यका विवाह परविवाह है और

1. भ्रूनिक्षेपणादि -मु ।

करणम् । परपुरुषानेति गच्छतीत्येवंशीला<sup>1</sup> इत्वरी । कुत्सिता इत्वरी कुत्सायां क इत्वरिका । या एकपुरुषभर्तृका सा परिगृहीता । या गणिकात्वेन पुंश्चलीत्वेन वा परपुरुषगमनशीला अस्वामिका सा अपरिगृहीता । परिगृहीता चापरिगृहीता च परिगृहीतापरिगृहीते । इत्वरिके च ते परिगृहीतापरिगृहीते च इत्वरिकापरिगृहीतापरिगृहीते, तयोर्गमने इत्वरिकापरिगृहीतापरिगृहीतागमने । अंग प्रजननं योनिश्च, ततोऽन्यत्र क्रीडा अनङ्गक्रीडा । कामस्य प्रवृद्धः परिणामः कामतीव्राभिनिवेशः । त एते पञ्च स्वदारसन्तोषव्रतस्यातिचाराः ।

क्षेत्रवास्तुहिरण्यसुवर्णधनधान्यदासीदासकुप्यप्रमाणातिक्रमाः ॥29॥

§ 715. क्षेत्रं सत्याधिकरणम् । वास्तु अगारम् । हिरण्यं रूप्यादिव्यवहारतन्त्रम् । सुवर्णं प्रतीतम् । धनं गवादि । धान्यं व्रीह्यादि । दासीदासं भृत्यस्त्रीपुंसवर्गः । कुप्यं क्षौमकार्पासकौशेयचन्दनादि । क्षेत्रं च वास्तु च क्षेत्रवास्तु, हिरण्यं च सुवर्णं च हिरण्यसुवर्णम्, धनं च धान्यं च धनधान्यम्, दासी च दासश्च दासीदासम् । क्षेत्रं गस्तु च हिरण्यसुवर्णं च धनधान्यं च दासीदासं च कुप्यं च क्षेत्रवास्तुहिरण्यसुवर्णधनधान्यदासीदासकुप्यानि । एतावानेव परिग्रहो मम नान्य इति परिच्छिन्नाणुप्रमाणात्क्षेत्रवास्तवादिविषयादतिरेका अतिलोभवशात्प्रमाणातिक्रमा इति प्रत्याख्यायन्ते । त एते परिग्रहपरिमाणव्रतस्यातिचाराः ।

§ 716. उक्ता व्रतानामतिचाराः शीलानामतिचारा वक्ष्यन्ते । तद्यथा—

इसका करना परविवाह-करण है । जिसका स्वभाव अन्य पुरुषोंके पास जाना-आना है वह इत्वरी कहलाती है । इत्वरी अर्थात् अभिसारिका । इसमें भी जो अत्यन्त आचरत होती है वह इत्वरिका कहलाती है । यहाँ कुत्सित अर्थमें 'क' प्रत्यय होकर इत्वरिका शब्द बना है । जिसका कोई एक पुरुष भर्ता है वह परिगृहीता कहलाती है । तथा जो वेश्या या व्यभिचारिणी होनेसे दूसरे पुरुषोंके पास जाती-आती रहती है और जिसका कोई पुरुष स्वामी नहीं है वह अपरिगृहीता कहलाती है । परिगृहीता इत्वरिकाका गमन करना इत्वरिकापरिगृहीतागमन है और अपरिगृहीता इत्वरिकाका गमन करना इत्वरिका-अपरिगृहीतागमन है । यहाँ अंग शब्दका अर्थ प्रजनन और योनि है । तथा इनके सिवा अन्यत्र क्रीडा करना अनङ्गक्रीडा है । कामविषयक बढ़ा हुआ परिणाम कामतीव्राभिनिवेश है । ये स्वदारसन्तोष अणुव्रतके पाँच अतिचार हैं ।

क्षेत्र और वास्तुके प्रमाणका अतिक्रम, हिरण्य और सुवर्णके प्रमाणका अतिक्रम, धन और धान्यके प्रमाणका अतिक्रम, दासी और दासके प्रमाणका अतिक्रम तथा कुप्यके प्रमाणका अतिक्रम ये परिग्रहपरिमाण अणुव्रतके पाँच अतिचार हैं ॥29॥

§ 715 धान्य पैदा करनेका आधारभूत स्थान क्षेत्र है । मकान वास्तु है । जिससे रूप्य आदिका व्यवहार होता है वह हिरण्य है । सुवर्णका अर्थ स्पष्ट है । धनसे गाय आदि लिये जाते हैं । धान्यसे व्रीहि आदि लिये जाते हैं । नौकर स्त्री पुरुष मिलकर दासी-दास कहलाते हैं । रेशम, कपास, और कोसाके वस्त्र तथा चन्दन आदि कुप्य कहलाते हैं । क्षेत्र-वास्तु, हिरण्य-सुवर्ण, धन-धान्य, दासी-दास और कुप्य इनके विषयमें मेरा इतना ही परिग्रह है इससे अधिक नहीं ऐसा प्रमाण निश्चित करके लोभवश क्षेत्रवास्तु आदिके प्रमाणको बढ़ा लेना प्रमाणातिक्रम है । इस प्रकार ये परिग्रहपरिमाण अणुव्रतके पाँच अतिचार हैं ।

§ 716 व्रतोंके अतिचार कहे । अब शीलोकें अतिचार कहते हैं जो इस प्रकार हैं —

1. शीला इत्वरी कुत्सा— मु, ता. 2 —च्छिन्नात्प्रमा— मु ।



ऊर्ध्वाधस्तिर्यग्व्यतिक्रमक्षेत्रवृद्धिस्मृत्यन्तराधानानि ॥30॥

§ 717. परिमितस्य दिग्वधेरतिलंघनमतिक्रमः । स समासतस्त्रिविध — ऊर्ध्वातिक्रमः अधोऽति<sup>१</sup>क्रमस्तिर्यगतिक्रमश्चेति । तत्र पर्वताद्यारोहणादूर्ध्वातिक्रमः । कूपावतरणादेरधोऽतिक्रमः । बिलप्रवेशादेस्तिर्यगतिक्रमः । परिगृहीताया दिशो लोभावेशादाधिक्याभिसन्धिः क्षेत्रवृद्धिः । स एषोऽतिक्रमः प्रमादान्मोहाद्<sup>२</sup>व्यासंगाद्वा भवतीत्यवसेयः । अननुस्मरणं स्मृत्यन्तराधानम् । त एते दिग्विरमणस्यातिचाराः ।

आनयनप्रेष्यप्रयोगशब्दरूपानुपातपुद्गलक्षेपाः ॥31॥

§ 718 आत्मना संकल्पिते देशे स्थितस्य प्रयोजनवशादर्थिकचिदानयेत्याज्ञा<sup>३</sup>पनमानयनम् । एव कुर्वति नियोगः प्रेष्यप्रयोगः । व्यापारकरान्पुरषान्प्रत्यभ्युत्कासिकादिकरणं शब्दानुपातः । स्वविग्रहदर्शनं रूपानुपातः । लोष्टादिनिपातः पुद्गलक्षेपः । त एते देशविरमणस्य पञ्चातिचाराः ।

कन्दर्पकौत्कुच्यमौखर्यासमीक्ष्याधिकरणोपभोगपरिभोगानर्थक्यानि ॥32॥

§ 719. रागोद्रेकात्प्रहासमिश्रोऽशिष्टवाक्यप्रयोगः कन्दर्पः । तदेवोभयं परत्र दुष्टकायकर्म-प्रयुक्तं कौत्कुच्यम् । घाष्टर्था<sup>४</sup>प्रायं<sup>५</sup> यत्किञ्चनानर्थकं बहुप्रला<sup>५</sup>पित्वं मौखर्यम् । असमीक्ष्य प्रयोजन-माधिक्येन करणमसमीक्ष्याधिकरणम् । यावताऽर्थेनोपभोगपरिभोगौ सोऽर्थस्ततोऽन्यस्याधिक्य-

ऊर्ध्वव्यतिक्रम, अधोव्यतिक्रम, तिर्यग्व्यतिक्रम, क्षेत्रवृद्धि और स्मृत्यन्तराधान ये दिग्विरतिवृत्तके पाँच अतिचार हैं ॥30॥

§ 717 दिशाकी जो मर्यादा निश्चित की हो उसका उल्लंघन करना अतिक्रम है । वह संक्षेपसे तीन प्रकारका है—ऊर्ध्वातिक्रम, अधोऽतिक्रम और तिर्यगतिक्रम । इनमेसे मर्यादाके बाहर पर्वतादिक पर चढ़नेसे ऊर्ध्वातिक्रम होता है, कुआँ आदिमे उतरने आदिसे अधोऽतिक्रम होता है और बिल आदिमे घुसनेसे तिर्यगतिक्रम होता है । लोभके कारण मर्यादा की हुई दिशाके बढ़ाने-का अभिप्राय रखना क्षेत्रवृद्धि है । यह व्यतिक्रम प्रमादसे, मोहसे या व्यासगसे होता है । मर्यादाका स्मरण न रखना स्मृत्यन्तराधान है । ये दिग्विरमण व्रतके पाँच अतिचार हैं ।

आनयन, प्रेष्यप्रयोग, शब्दानुपात, रूपानुपात और पुद्गलक्षेप ये देशविरति व्रतके पाँच अतिचार हैं ॥31॥

§ 718. अपने द्वारा संकल्पित देशमे ठहरे हुए पुरुषको प्रयोजनवश किसी वस्तुको लाने-की आज्ञा करना आनयन है । ऐसा करो इस प्रकार काममे लगाना प्रेष्यप्रयोग है । जो पुरुष किसी उद्योगमे जुटे हैं उन्हें उद्देश्य कर खाँसना आदि शब्दानुपात है । उन्हीं पुरुषोंको अपने शरीरको दिखलाना रूपानुपात है । ढेला आदिका फेंकना पुद्गलक्षेप है । इस प्रकार देशविरमण व्रतके पाँच अतिचार हैं ।

कन्दर्प, कौत्कुच्य, मौखर्य, असमीक्ष्याधिकरण और उपभोगपरिभोगानर्थक्य ये अनर्थ-दण्डविरति व्रतके पाँच अतिचार हैं ॥32॥

§ 719. रागभावकी तीव्रतावश हास्यमिश्रित असभ्य वचन बोलना कन्दर्प है । परिहास और असभ्यवचन इन दोनोंके साथ दूसरेके लिए शारीरिक कुचेष्टाएं करना कौत्कुच्य है । धीठता-को लिये हुए नि सार कुछ भी बहुत बकवास करना मौखर्य है । प्रयोजनका विचार किये बिना मर्यादाके बाहर अधिक काम करना असमीक्ष्याधिकरण है । उपभोग परिभोगके लिए जितनी

1 अधोऽतिक्रम बिलप्र- मु. । 2. मोहाद्यासङ्गा- मु. । 3 नयेदित्या- आ., दि. 1, दि 2 । 4. -प्राय बहु- आ, दि. 1, दि. 2 । 5. -प्रलपित मौ- मु. ।

मानर्थक्यम् । त एते पञ्चानर्थदण्डविरतेरतिचाराः ।

योगदुष्प्रणिधानानादरस्मृत्यनुपस्थानानि ॥33॥

§ 720. योगो व्याख्यातस्त्रिविधः । तस्य दुष्ट<sup>1</sup> प्रणिधानं योगदुष्प्रणिधानम्—काय-  
दुष्प्रणिधानं वाग्दुष्प्रणिधानं मनोदुष्प्रणिधानमिति । अनादरोऽनुत्साहः । अनैकाग्र्यं स्मृत्यनुप-  
स्थानम् । त एते पञ्च सामायिकस्यातिक्रमाः ।

अप्रत्यवेक्षिताप्रमार्जितोत्सर्गादानसंस्तरोपक्रमणानादरस्मृत्यनुपस्थानानि ॥34॥

§ 721 जन्तव सन्ति न सन्ति वेति प्रत्यवेक्षणं चक्षुर्व्यापारः । मृदुनोपकरणेन यत्क्रियते  
प्रयोजनं तत्प्रमार्जितम् । तदुभयं प्रतिषेधविशिष्टमुत्सर्गादि<sup>2</sup>भिस्त्रिभिरभिसंध्यते—अप्रत्यवेक्षिता-  
प्रमार्जितोत्सर्गं इत्येवमादि । तत्र अप्रत्यवेक्षिताप्रमार्जितायां<sup>3</sup> भूमौ मूत्रपुरीषोत्सर्गः अप्रत्यवेक्षिता-  
प्रमार्जितोत्सर्गः । अप्रत्यवेक्षिताप्रमार्जितस्याहंदाचार्यपूजोपकरणस्य गंधमात्यधूपादेरात्मपरिधाना-  
द्यर्थस्य च वस्त्रादेरादानमप्रत्यवेक्षिताप्रमार्जितादानम् । अप्रत्यवेक्षिताप्रमार्जितस्य प्रावरणादेः  
सस्तरस्योपक्रमणं अप्रत्यवेक्षिताप्रमार्जितसंस्तरोपक्रमणम् । क्षुद्रस्यदितत्वादावश्यकेष्वनादरोऽनु-  
त्साहः । स्मृत्यनुपस्थानं व्याख्यातम् । त एते पञ्च प्रोषधोपवासस्यातिकाराः ।

वस्तुकी आवश्यकता है वह अर्थ है उससे अतिरिक्त अधिक वस्तु रखना उपभोगपरिभोगानर्थक्य  
है । इस प्रकार ये अनर्थदण्डविरति व्रतके पाँच अतिचार हैं ।

काययोगदुष्प्रणिधान, वचनयोगदुष्प्रणिधान, मनोयोगदुष्प्रणिधान, अनादर और स्मृति-  
का अनुपस्थान ये सामायिक व्रतके पाँच अतिचार हैं ॥33॥

§ 720 तीन प्रकारके योगका व्याख्यान किया जा चुका है । उसका वुरी तरहसे प्रयोग  
करना योगदुष्प्रणिधान है जो तीन प्रकारका है—कायदुष्प्रणिधान, वचनदुष्प्रणिधान और मनो-  
दुष्प्रणिधान । उत्साहका न होना अनुत्साह है और वही अनादर है । तथा एकाग्रताका न होना  
स्मृत्यनुपस्थान है । इस प्रकार ये सामायिक व्रतके पाँच अतिचार हैं ।

अप्रत्यवेक्षित अप्रमार्जित भूमिमें उत्सर्ग अप्रत्यवेक्षित अप्रमार्जित वस्तुका आदान,  
अप्रत्यवेक्षित अप्रमार्जित सस्तरका उपक्रमण, अनादर और स्मृतिका अनुपस्थान ये प्रोषधोपवास  
व्रतके पाँच अतिचार हैं ॥34॥

§ 721. जीव है या नहीं है इस प्रकार आँखसे देखना प्रत्यवेक्षण कहलाता है और कोमल  
उपकरणसे जो प्रयोजन साधा जाता है वह प्रमार्जित कहलाता है । निषेधयुक्त इन दोनों पदोंका  
उत्सर्ग आदि अगले तीन पदोंसे सम्बन्ध होता है । यथा—अप्रत्यवेक्षिताप्रमार्जितोत्सर्ग आदि ।  
बिना देखी और बिना प्रमार्जित भूमिमें मल-मूत्रका त्याग करना अप्रत्यवेक्षिताप्रमार्जितोत्सर्ग  
है । अरहत और आचार्यकी पूजाके उपकरण, गन्ध, माला और धूप आदिको तथा अपने ओढ़ने  
आदिके वस्त्रादि पदार्थोंको बिना देखे और बिना परिमार्जन किये हुए ले लेना अप्रत्यवेक्षिता-  
प्रमार्जितादान है । बिना देखे और बिना परिमार्जन किये हुए प्रावरण आदि सस्तरका चिछाना  
अप्रत्यवेक्षिताप्रमार्जितसंस्तरोपक्रमण है । भूखसे पीड़ित होनेके कारण आवश्यक कार्योंमें अनुत्सा-  
हित होना अनादर है । स्मृत्यनुपस्थानका व्याख्यान पहले किया ही है । इस प्रकार ये प्रोषधोप-  
वास व्रतके पाँच अतिचार हैं ।

1. दु.प्रणि—मु. । 2 —दिभिरभि—मु. । 3 —मार्जितभूमौ आ, दि, 1, दि 2 ।

सचित्तसंबन्धसंमिश्राभिषवदुष्पक्वाहाराः ॥35॥

§ 722 सह चित्तेन वर्तते इति सचित्तं चेतनावद् द्रव्यम् । तदुपलिष्ट संबन्धः । तद्व्यतिकीर्णं समिश्र । कथं पुनरस्य सचित्तादिषु प्रवृत्तिः<sup>1</sup> ? प्रमादसमोहाभ्याम् । द्रवो वृष्यो वाभिषवः । असम्यक्पक्वो दुष्पक्वः । एतैराहारो विशेष्यते—सचित्ताहारः संबन्धाहारः संमिश्राहारोऽभिषवाहारो दुष्पक्वाहार इति । त एते पञ्च भोगोपभोगपरिसंख्यानस्यातिचाराः ।

सचित्तनिक्षेपापिधानपरव्यपदेशमात्सर्यकालातिक्रमाः ॥36॥

§ 723 सचित्ते पञ्चपत्रादौ निक्षेप सचित्तनिक्षेप । अपिधानमावरणम् । सचित्तेनैव संबध्यते सचित्तापिधानमिति । अन्यदातृदेयार्पण परव्यपदेश । प्रयच्छतोऽप्यादराभावोऽन्यदातृगुणासहनं वा मात्सर्यम् । अकाले भोजन कालातिक्रम । त एते पञ्चातिथिसंविभागशीलातिचाराः ।

जीवितमरणाशंसामित्रानुरागसुखानुबन्धनिदानानि ॥37॥

§ 724 आशंसनमाशंसा आकाङ्क्षणमित्यर्थः । जीवितं च मरणं च जीवितमरणम्, जीवितमरणस्याशंसे जीवितमरणाशंसे । पूर्वसुहृत्सहपांसुश्रीडनाद्यनुस्मरणं मित्रानुरागः । अनुभूत-

सचित्ताहार, सम्बन्धाहार, समिश्राहार, अभिषवाहार और दुःपक्वाहार ये उपभोग-परिभोगपरिमाण वृत्तके पाँच अतिचार हैं ॥35॥

§ 722 जो चित्त सहित है वह सचित्त कहलाता है । सचित्तसे चेतना सहित द्रव्य लिया जाता है । इससे सम्बन्धको प्राप्त हुआ द्रव्य सम्बन्धाहार है । और इससे मिश्रित द्रव्य समिश्र है । शंका—यह गृहस्थ सचित्तादिकमे प्रवृत्ति किस कारणसे करता है ? समाधान—प्रमाद और सम्मोहके कारण । द्रव, वृष्य और अभिषव इनका एक अर्थ है । जो ठीक तरहसे नहीं पका है वह दुःपक्व है । ये पाँचो शब्द आहारके विशेषण है या इनसे आहार पाँच प्रकारको हो जाता है । यथा—सचित्ताहार, सम्बन्धाहार, समिश्राहार, अभिषवाहार और दुःपक्वाहार ये सब भोगोपभोगपरिसंख्यान व्रतके पाँच अतिचार हैं ।

सचित्तनिक्षेप, सचित्तापिधान, परव्यपदेश, मात्सर्य और कालातिक्रम ये अतिथि-संविभाग वृत्तके पाँच अतिचार हैं ॥36॥

§ 723. सचित्त कमलपत्र आदिमे रखना सचित्तनिक्षेप है । अपिधानका अर्थ ढाँकना है । इस शब्दको भी सचित्त शब्दसे जोड़ लेना चाहिए, जिससे सचित्त कमलपत्र आदिसे ढाँकना यह अर्थ फलित होता है । इस दानकी वस्तुका दाता अन्य है यह कहकर देना परव्यपदेश है । दान करते हुए भी आदरका न होना या दूसरे दाताके गुणोको न सह सकना मात्सर्य है । भिक्षा-काल के सिवा दूसरा काल अकाल है और उसमे भोजन कराना कालातिक्रम है । ये सब अतिथिसंविभाग शीलव्रतके पाँच अतिचार हैं ।

जीविताशंसा, मरणाशंसा, मित्रानुराग, सुखानुबन्ध और निदान ये सल्लेखनाके पाँच अतिचार हैं ॥37॥

§ 724 आशंसाका अर्थ चाहना है । जीनेकी चाह करना जीविताशंसा है और मरनेकी चाह करना मरणाशंसा है । पहले मित्रोके साथ पासुश्रीडन आदि नाना प्रकारको श्रीडाएँ को रही उनका स्मरण करना मित्रानुराग है । अनुभवमे आये हुए विविध सुखोका पुनः-पुनः

1. -त्ति. स्यात् । प्रमा- मृ. ।

प्रतिविशेषस्मृतिसमन्वाहार सुखानुबन्धः । भोगाकाङ्क्षया नियतं दीयते चित्तं तस्मिन्नेति वा निदानम् । त एते पञ्च सल्लेखनाया अतिचाराः ।

§ 725. अत्राह, उक्तं भवता<sup>1</sup> तीर्थकरत्वकारणकर्मनिर्देशे 'शक्तितस्त्यागतपत्नी' इति, पुनश्चोक्त शीलविधाने 'अतिथिसविभाग' इति । तस्य दानस्य लक्षणमनिर्ज्ञातं तदुच्यता-मित्यत आह—

अनुग्रहार्थं स्वस्यातिसर्गो दानम् ॥38॥

§ 726. स्वपरोपकारोऽनुग्रहः । स्वोपकार पुण्यसचयः, परोपकारः सम्यग्ज्ञानादिवृद्धिः । 'स्व'शब्दो धनपर्यायवचनः । अनुग्रहार्थं स्वस्यातिसर्गस्त्यागो दानं वेदितव्यम् ।

§ 727 अत्राह—उक्तं दानं तत्किमविशिष्टफलमाहोस्विदस्ति कश्चित्प्रतिविशेष इत्यत आह—

विधिद्रव्यदातृपात्रविशेषात्तद्विशेषः ॥39॥

§ 728. प्रतिग्रहादिक्रमो विधिः । विशेषो गुणकृतः । तस्य प्रत्येकमभिसम्बन्धः क्रियते—विधिविशेषो द्रव्यविशेषो दातृविशेषः पात्रविशेष इति । तत्र विधिविशेषः प्रतिग्रहादिष्वादा-नादरकृतो भेदः । तपःस्वाध्यायपरिवृद्धिहेतुत्वादिद्रव्यविशेषः । अनसूयाविषादादिदातृविशेषः ।

स्मरण करना सुखानुबन्ध है । भोगाकाङ्क्षासे जिसमें या जिसके कारण चित्त नियमसे दिया जाता है वह निदान है । ये सब सल्लेखनाके पाँच अतिचार हैं ।

§ 725. तीर्थकर पदके कारणभूत कर्मके आसक्तका कथन करते समय शक्तिपूर्वक त्याग और तप कहा, पुनः शीलका कथन करते समय अतिथिसविभागकत कहा परन्तु दानका लक्षण अभी तक ज्ञात नहीं हुआ, इसलिए दानका स्वरूप बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

अनुग्रहके लिए अपनी वस्तुका त्याग करना दान है ॥38॥

§ 726 स्वयं अपना और दूसरेका उपकार करना अनुग्रह है । दान देनेसे पुण्यका सचय होता है यह अपना उपकार है तथा जिन्हें दान दिया जाता है उनके सम्यग्ज्ञान आदिकी वृद्धि होती है यह परका उपकार है । सूत्रमें आये हुए स्वशब्दका अर्थ धन है । तात्पर्य यह है कि अनुग्रहके लिए जो धनका अतिसर्ग अर्थात् त्याग किया जाता है वह दान है ऐसा जानना चाहिए ।

§ 727 दानका स्वरूप कहा तब भी उसका फल एक-सा होता है या उसमें कुछ विशेषता है, यह बतलानेके लिए अब आगेका सूत्र कहते हैं—

विधि, दैय वस्तु, दाता और पात्रकी विशेषतासे उसकी विशेषता है ॥39॥

§ 728 प्रतिग्रह आदि करनेका जो क्रम है वह विधि है । विशेषता गुणसे आती है । इस विशेष शब्दको विधि आदि प्रत्येक शब्दके साथ जोड़ लेना चाहिए । यथा—विधिविशेष, द्रव्य-विशेष, दाताविशेष और पात्रविशेष । प्रतिग्रह आदिकमें आदर और अनादर होनेसे जो भेद होता है वह विधिविशेष है । जिससे तप और स्वाध्याय आदिकी वृद्धि होती है वह द्रव्यविशेष है । अनसूया और विषाद आदिका न होना दाताकी विशेषता है । तथा मोक्षके कारणभूत गुणोंसे युक्त रहना पात्रकी विशेषता है । जैसे पृथिवी आदिमें विशेषता होनेसे उससे उत्पन्न हुए

मोक्षकर्मण्युपसंयोग पात्रविशेषः । ततश्च पुण्यफलविशेषः क्षित्यादि<sup>1</sup>विशेषाद् बीजफल-  
विशेषवत् ।

इति तत्त्वार्थवृत्तौ सर्वार्थसिद्धिसंज्ञिकाया सप्तमोऽध्यायः ॥7॥

---

बीजमे विशेषता आ जाती है वैसे ही विधि आदिककी विशेषतासे दानसे प्राप्त होनेवाले पुण्य  
फलमे विशेषता आ जाती है ।

इस प्रकार सर्वार्थसिद्धि नामक तत्त्वार्थवृत्तिमे सातवाँ अध्याय समाप्त हुआ ॥7॥

## अथाष्टमोऽध्यायः

§ 729. व्याख्यात आस्रवपदार्थः । तदनन्तरोद्देशभागबन्धपदार्थ इदानीं व्याख्येयः । तस्मिन्व्याख्येये सति पूर्वं बन्धहेतुपन्यासः क्रियते; तत्पूर्वकत्वाद् बन्धस्येति—

मिथ्यादर्शनाविरतिप्रमादकषाययोगा बन्धहेतवः ॥१॥

§ 730. मिथ्यादर्शनादय उक्ताः । क्व ? मिथ्यादर्शनं तावदुक्तम्, 'तत्त्वार्थश्रद्धान्' सम्यग्दर्शनम्' इत्यत्र तत्प्रतिपक्षभूता आस्रवविधाने च क्रियासु व्याख्यातं मिथ्यादर्शनक्रियेति । विरतिरुक्ता । तत्प्रतिपक्षभूता अविरतिर्ग्राह्या । आज्ञाव्यापादनक्रिया अनाकाङ्क्षाक्रियेत्यनयोः प्रमादस्यान्तर्भावः । स च प्रमाद कुशलेष्वनादरः । कषायाः क्रोधादय अनन्तानुबन्ध्यप्रत्याख्यानप्रत्याख्यानसंज्वलनविकल्पा प्रोक्ताः । क्व ? 'इन्द्रियकषाया' इत्यत्रैव । योगाः कायादिविकल्पाः प्रोक्ताः । एव ? 'कायवाङ्मन कर्म योगः' इत्यत्र ।

§ 731. मिथ्यादर्शनं द्विविधम्; नैसर्गिकं परोपदेशपूर्वकं च । तत्र परोपदेशमन्तरेण मिथ्यात्वकर्म्मोदयवशाद् यदाविर्भवति तत्त्वार्थश्रद्धाननक्षणं तन्नैसर्गिकम् । परोपदेशनिमित्तं त्रु-विधम्; त्रियाक्रियावाङ्मानिकवैयर्थिकविकल्पात् । अथवा पञ्चविधं मिथ्यादर्शनम्—एकान्त-मिथ्यादर्शनं विपरीतमिथ्यादर्शनं संशयमिथ्यादर्शनं वैयर्थिकमिथ्यादर्शनम् <sup>3</sup>अज्ञानिकमिथ्यादर्शनं

§ 729. आस्रव पदार्थका व्याख्यान किया । अब उसके बाद कहे गये बन्ध पदार्थका व्याख्यान करना चाहिए । उसका व्याख्यान करते हुए पहले बन्धके कारणोका निर्देश करते हैं, क्योंकि बन्ध तत्पूर्वक होता है—

मिथ्यादर्शन, अविरति, प्रमाद, कषाय और योग ये बन्धके हेतु हैं ॥१॥

§ 730. मिथ्यादर्शन आदिका व्याख्यान पहले किया जा चुका है । शंका—इनका व्याख्यान पहले कहाँ किया है ? 'तत्त्वार्थश्रद्धान् सम्यग्दर्शनम्' इस सूत्रमे सम्यग्दर्शनका व्याख्यान किया है । मिथ्यादर्शन उसका उलटा है, अतः इससे उसका भी व्याख्यान हो जाता है । या आस्रवका कथन करते समय पञ्चीस क्रियाओमें मिथ्यादर्शनक्रियाके समय उसका व्याख्यान किया है । विरतिका व्याख्यान पहले कर आये हैं । उसकी उलटी अविरति लेनी चाहिए । प्रमादका अन्तर्भाव आज्ञाव्यापादनक्रिया और अनाकाङ्क्षाक्रिया इन दोनोंमे हो जाता है । अच्छे कार्योंके करनेमें आदरभावका न होना प्रमाद है । कषाय क्रोधादिक हैं जो अन्ततानुबन्धी, अप्रत्याख्यान प्रत्याख्यान और सज्वलनके भेदसे अनेक प्रकारकी है । इनका भी पहले कथन कर आये हैं । शंका—कहाँ पर ? समाधान—'इन्द्रियकषाया' इत्यादि सूत्रका व्याख्यान करते समय । तथा कायादिके भेदसे तीन प्रकारके योगका व्याख्यान भी पहले कर आये हैं । शंका—कहाँ पर ? समाधान—'कायवाङ्मन कर्म योग' इस सूत्रमें ।

§ 731. मिथ्यादर्शन दो प्रकारका है—नैसर्गिक और परोपदेशपूर्वक । इनमेंसे जो परोपदेशके बिना मिथ्यादर्शन कर्मके उदयसे जीवादि पदार्थोंका अश्रद्धानरूप भाव होता है वह नैसर्गिक मिथ्यादर्शन है । तथा परोपदेशके निमित्तसे होनेवाला मिथ्यादर्शन चार प्रकारका है—त्रियावादी, अक्रियावादी, अज्ञानी और वैयर्थिक । अथवा मिथ्यादर्शन पाँच प्रकारका है—एकान्त

1. श्रद्धान् इत्यत्र आ, दि 1, दि. 2 । 2 -ज्ञानिवै- मु । 3. अज्ञानमिथ्या- मु. ।



चेति । तत्र इदमेव इत्यमेवेति धर्मिधर्मयोरभिनिवेश एकान्तः । “पुरुष एवेद सर्वम्”<sup>1</sup> इति वा नित्य एव वा अनित्य एवेति । सग्रन्थो निर्ग्रन्थः, केवली कवलाहारी, स्त्री सिध्यतीत्येवमादि-विपर्यय । सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्राणि किं मोक्षमार्गः स्याद्वा न वेत्यन्तरपक्षापरिग्रहः सशयः । सर्व-देवतानां सर्वसमयानां च समदर्शनं वैनयिकम् । हिताहितपरीक्षाविरहोऽज्ञानिकत्वम् । उक्तं च—

“असिदिसद<sup>2</sup> किरियाण अक्किरियाण<sup>3</sup> तह य होइ चुलसीदी ।

<sup>4</sup>सत्तट्ठमण्णाणीण वेणइयाण तु बत्तीस ॥”

§ 732. अविरतिर्द्वादशविधाः; षट्कायषट्करणविषयभेदात् । षोडश कषाया नव नो-कषाया<sup>5</sup>स्तेषामोषद्भेदो न भेद इति पञ्चविंशति कषाया । चत्वारो मनोयोगाश्चत्वारो वाग्योगाः पञ्च काययोगा इति त्रयोदशविकल्पो योगः । आहारककाययोगाहारकमिश्रकाययोगयोः प्रमत्त-संयते संभवात्पञ्चदशापि<sup>6</sup> भवन्ति । प्रमादोऽनेकविध<sup>7</sup>, शुद्धचष्टकोत्तमक्षमादिविषयभेदात्<sup>8</sup> । त एते पञ्च बन्धहेतवः सप्रस्ता व्यस्ताश्च भवन्ति । तद्यथा—मिथ्यादृष्टेः पञ्चापि समुदिता बन्ध-हेतवो भवन्ति । सासादनसम्यग्दृष्टिसम्यग्मिथ्यादृष्ट्यसंयतसम्यग्दृष्टीनामविरत्यादयश्चत्वारः । संयतासंयतस्याविरतिविरतिमिश्रा प्रमादकषाययोगाश्च । प्रमत्तसंयतस्य प्रमादकषाययोगाः ।

मिथ्यादर्शन, विपरीतमिथ्यादर्शन, सशयमिथ्यादर्शन, वैनयिकमिथ्यादर्शन और अज्ञानिक मिथ्या-दर्शन । यही है, इसी प्रकारका है इस प्रकार धर्म और धर्मीमे एकान्तरूप अभिप्राय रखना एकान्त मिथ्यादर्शन है । जैसे यह सब जग परब्रह्मरूप ही है, या सब पदार्थ अनित्य ही है या नित्य ही हैं । सग्रन्थको निर्ग्रन्थ मानना, केवलीको कवलाहारी मानना और स्त्री सिद्ध होती है इत्यादि मानना विपर्यय मिथ्यादर्शन है । सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र ये तीनों मिलकर क्या मोक्षमार्ग है या नहीं इस प्रकार किसी एक पक्षको स्वीकार नहीं करना सशय मिथ्यादर्शन है । सब देवता और सब मतोंको एक समान मानना वैनयिक मिथ्यादर्शन है । हिताहितकी परीक्षासे रहित होना अज्ञानिक मिथ्यादर्शन है । कहा भी है—“क्रियावादियोंके एकसी अस्ती, अक्रियावादियोंके चौरासी, अज्ञानियोंके सड़सठ और वैनयिकोंके बत्तीस भेद हैं ।

§ 732 छहकायके जीवोंकी दया न करनेसे और छह इन्द्रियोंके विषयभेदसे अविरति बारह प्रकारकी है ।। सोलह कषाय और नौ नोकषाय ये पच्चीस कषाय है । यद्यपि कषायो-से नोकषायोमे थोडा भेद है पर वह यहाँ विवक्षित नहीं है, इसलिए सबको कषाय कहा है । चार मनोयोग, चार वचनयोग और पाँच काययोग ये योगके तेरह भेद है । प्रमत्तसंयत गुणस्थानमे आहारक ऋद्धिधारी मुनिके आहारककाययोग और आहारक मिश्रकाययोग भी सम्भव है इस प्रकार योग पन्द्रह भी होते हैं । शुद्धचष्टक और उत्तम क्षमा आदि विषयक भेदसे प्रमाद अनेक प्रकारका है । इस प्रकार ये मिथ्यादर्शन आदि पाँचो मिलकर या पृथक्-पृथक् बन्धके हेतु हैं । स्पष्टीकरण इस प्रकार है—मिथ्यादृष्टि जीवके पाँचो ही मिलकर बन्धके हेतु है । सासादन-सम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि और अविरतसम्यग्दृष्टिके अविरति आदि चार बन्धके हेतु हैं । संयतासंयतके विरति और अविरति ये दोनो मिश्ररूप तथा प्रमाद, कषाय और योग ये बन्धके हेतु हैं । प्रमत्तसंयतके प्रमाद, कषाय और योग ये तीन बन्धके हेतु है । अप्रमत्तसंयत आदि चारके

1. इति वा नित्यमेवेति मु, दि 1, दि 2, आ. । 2 गो कर्म, गा 876 । 3 —याण च होइ मु । 4. सत्तच्छण्णा—म् 5 —षाया ईषद्मे- दि 1, दि 2, आ । 6 --दश भवन्ति आ, दि. 1, दि 2 । 7 —नेकविध पचसमितित्रिगुप्तिशुद्धय— मु, आ, दि 1, दि 2 । 8. —भेदात् । शुद्धचष्टकस्यार्थः भावकायविनयेयपिपयभिक्षाप्रतिष्ठापनशयनासनवाक्यशुद्धयोऽष्टौ दशलक्ष्णो धर्मश्च । त एते मु, आ., दि. 1, दि. 2 ।

अप्रमत्तादीनां चतुर्णां योगकषायो । उपशान्तकषायक्षीणकषायसयोगकेवलिनामेक एव योगः । अयोगकेवलिनो न बन्धहेतुः ।

§ 733 उक्ता बन्धहेतवः । इदानीं बन्धो वक्तव्य इत्यत आह—

सकषायत्वाज्जीवः कर्मणो योग्यान्पुद्गलानादत्ते स बन्धः ॥2॥

§ 734 सह कषायेण वर्तते इति सकषाय । सकषायस्य भावः सकषायत्वम् । तस्मात्सकषायत्वादिति । पुनर्हेतुनिर्देशः<sup>1</sup> जठराग्न्याशयानुरूपहारग्रहणवत्तीव्रमन्दमध्यमकषायाशयानुरूपस्थित्यनुभवविशेषप्रतिपत्त्यर्थम्<sup>2</sup> । अमूर्तिरहस्त आत्मा कथं कर्मादत्त इति चोदितं सन् 'जीव' इत्याह । जीवनाज्जीवः प्राणधारणादायुःसंबन्धान्नायुर्विरहादिति । 'कर्मयोग्यान्' इति लघुनिर्देशात्सिद्धे 'कर्मणो योग्यान्' इति पृथग्विभक्त्युच्चारणं वाक्यान्तरज्ञापनार्थम् । किं पुनस्तद्वाक्यान्तरम् ? कर्मणो जीवः सकषायो भवतीत्येकं वाक्यम् । एतदुक्तं भवति—'कर्मणः' इति हेतुनिर्देशः कर्मणो हेतोर्जीवः सकषायो भवति, नाकर्मस्य कषायलेपोऽस्ति । ततो जीवकर्मणोरनादिसंबन्ध इत्युक्तं भवति । तेनामूर्तो जीवो मूर्तेन कर्मणा कथं बध्यते इति चोद्यमपाकृतं भवति । इतरथा हि बन्धस्यादिमत्त्वे आत्यन्तिको शुद्धिर्दधतः सिद्धस्येव बन्धाभावः प्रसज्येत । तृतीयं वाक्यं 'कर्मणो योग्यान् पुद्गलानादत्ते' इति । अर्थवशाद्विभक्तिपरिणाम इति पूर्वहेतुमन्वयं त्यक्त्वा षष्ठीसंबन्धमुपैति 'कर्मणो योग्यान्' इति । 'पुद्गल'वचनं कर्मणस्तादात्म्यव्यापनार्थम् ।

योग और कषाय ये दो बन्धके हेतु हैं । उपशान्तकषाय, क्षीणकषाय और सयोगकेवली उनमें एक योग ही बन्धका हेतु है । अयोगकेवलीके बन्धका हेतु नहीं है ।

§ 733. बन्धके हेतु कहे । अब बन्धका कथन करना चाहिए उसीलिए आगेका सूत्र कहते हैं—

कषाय सहित होनेसे जीव कर्मके योग्य पुद्गलोको ग्रहण करता

§ 734. कषायके साथ रहता है इसलिए सकषाय कहलाता है सकषायत्व है । इससे अर्थात् सकषाय होनेसे । यह हेतुनिर्देश है । जिस रूप आहारका ग्रहण होता है उसी प्रकार तीव्र, मन्द और मध्यम कषाय और अनुभाग होता है । इस प्रकार इस विवेचनका ज्ञान करानेके लिए इस पदद्वारा पुनः हेतुका निर्देश किया है । अमूर्ति और बिना हाथके ग्रहण करता है इस प्रश्नका उत्तर देनेके अभिप्रायसे सूत्रमें 'जीव' पद व्युत्पत्तिलभ्य अर्थ है—जीवनाज्जीवः—जो जीता है अर्थात् जो प्राणोंको आयुका सद्भाव है, आयुका अभाव नहीं है वह जीव है । सूत्रमें 'कर्मणो' निर्देश करनेसे काम चल जाता फिर भी 'कर्मणो योग्यान्' इस प्रकार पृथक् वाक्यान्तरका ज्ञान करानेके लिए किया है । वह वाक्यान्तर क्या है ? 'भवति' यह एक वाक्य है । इसका यह अभिप्राय है कि 'कर्मणः' यह हेतु अर्थ है कि कर्मके कारण जीव कषायसहित होता है । कर्मग्रहित जीवने न इससे जीव और कर्मका अनादि सम्बन्ध है यह कथन निष्पन्न होता है । मूर्त कर्मके साथ कैसे बँधता है इस प्रश्नका निराकरण हो जाना है मानने पर आत्यन्तिक शुद्धिको धारण करनेवाने मित्र जीवने गमनः अभाव प्राप्त होता है । 'कर्मणो योग्यान् पुद्गलानादत्ते' का दूग्गता अनुसार विभक्ति बदल जाती है इसलिए पहले जो हेतुवचन विभक्ति

1. निर्देश किमर्थम् ? जठ-मु, दि 1 । 2. स्वयं । अग्न्याग्न्या ज्ञ, ज्ञ 1 । 3

तेनात्मगुणोऽदृष्टो निराकृतो भवति; तस्य संसारहेतुत्वानुपपत्ते । 'आदत्ते' इति हेतुहेतुमद्भाव-  
ख्यापनार्थम् । अतो मिथ्यादर्शनाद्यावेशादार्द्रकृतस्यात्मन सर्वतो योगविशेषात्तेषां सूक्ष्मक्षेत्राद-  
गाहिनामनन्तानन्तप्रदेशानां पुद्गलानां कर्मभावयोग्यानामविभागेनोपश्लेषो बन्ध इत्याख्यायते ।  
यथा भाजनविशेषे<sup>१</sup> प्रक्षिप्तानां विविधरसबीजपुष्पफलानां मदिराभावेन परिणामस्तथा पुद्गल-  
नामप्यात्मनि स्थितानां योगकषायबशात्कर्मभावेन परिणामो वेदितव्यः । 'सः' वचनमन्यनि-  
वृत्त्यर्थम् । स एष बन्धो नान्योऽस्तीति । तेन गुणगुणबन्धो निवर्तितो भवति । कर्मादिसाधनो  
बन्ध' शब्दो व्याख्येयः ।

§ 735. आह किमयं बन्ध एकरूप एव, आहोस्वित्प्रकारा अप्यस्य सन्तीत्यत इदमुच्यते—

प्रकृतिस्थित्यनुभवप्रदेशास्तद्विधयः ॥३॥

§ 736 प्रकृतिः स्वभावः । निम्बस्य का प्रकृतिः ? तिक्तता । गुडस्य का प्रकृतिः ? मधु-  
रता । तथा ज्ञानावरणस्य का प्रकृतिः ? अर्थानवगमः । दर्शनावरणस्य का प्रकृतिः ? अर्थनित्यो-

योग्यान्' इस प्रकार षष्ठी अर्थको प्राप्त होती है । सूत्रमे 'पुद्गल' पद कर्मके साथ तादात्म्य  
दिखलानेके लिए दिया है । इससे अदृष्ट आत्माका गुण है इस बातका निराकरण हो जाता है,  
क्योंकि उसे आत्माका गुण मानने पर वह संसारका कारण नहीं बन सकता । सूत्रमें 'आदत्ते'  
पद हेतुहेतुमद्भावका ख्यापन करनेके लिए दिया है । इससे मिथ्यादर्शन आदिके अभिनिवेशवश  
गीले किये गये आत्माके सब अवस्थाओमे योग विशेषसे उन सूक्ष्म, एक क्षेत्रावगाही अनन्तानन्त  
कर्मभावको प्राप्त होने योग्य पुद्गलोका उपश्लेष होना बन्ध है यह कहा गया है । जिस प्रकार  
पात्रविशेषमे प्रक्षिप्त हुए विविध रसवाले बीज, फूल और फलोंका मदिरारूपसे परिणमन होता  
है उसी प्रकार आत्मामें स्थित हुए पुद्गलोका भी योग और कषायके निमित्तसे कर्मरूपसे परिण-  
मन जानना चाहिए । सूत्रमे 'सः' पद अन्यका निराकरण करनेके लिए दिया है कि यह बन्ध है  
अन्य नहीं । इससे गुणगुणीबन्धका निराकरण हो जाता है । यहाँ 'बन्ध' शब्दका कर्मादि साधन-  
मे व्याख्यान कर लेना चाहिए ।

विशेषार्थ—इस सूत्रमे मुख्यरूपसे बन्धकी व्याख्या की गयी है । जीव द्रव्यका स्वतन्त्र  
अस्तित्व होते हुए भी अनादि कालसे वह कर्मोंके अधीन हो रहा है जिससे उसे नर नारक आदि  
नाना गतियोंमे परिभ्रमण करना पड़ता है । प्रश्न यह है कि जीव कर्मोंके अधीन क्यों होता है  
और उन कर्मोंका स्वरूप क्या है ? प्रकृत सूत्रमे इन दोनों प्रश्नोंका समर्पक उत्तर दिया गया है ।  
सूत्रमे बतलाया गया है कि कर्मोंके कारण जीव कषायाविष्ट होता है और इससे उसके कर्मके  
योग्य पुद्गलोका उपश्लेष होता है । यही बन्ध है । इससे दो बातें फलित होती हैं । प्रथम तो  
यह कि कर्मके निमित्तसे जीवमे अशुद्धता आती है और इस अशुद्धताके कारण कर्मका बन्ध होता  
है और दूसरी यह कि जीव और कर्मका यह बन्ध परम्परासे अनादि है । इस प्रकार बन्ध क्या  
है और वह किस कारणसे होता है यह बात इस सूत्रसे जानी जाती है ।

§ 735 यह बन्ध क्या एक है या इसके भेद हैं यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र  
कहते हैं—

उसके प्रकृति, स्थिति, अनुभव और प्रदेश ये चार भेद हैं ॥३॥

§ 736. प्रकृतिका अर्थ स्वभाव है । जिस प्रकार नीमकी क्या प्रकृति है ? कड़ुआपन ।  
गुडकी क्या प्रकृति है ? मीठापन । उसी प्रकार ज्ञानावरण कर्मकी क्या प्रकृति है ? अर्थका

कर्मम् । देहस्य सदत्तल्लक्षणस्य सुखदुःखसंवेदनम् । दर्शनमोहस्य तत्त्वार्थश्रद्धानम् । चारित्रमोहस्यासंयमः । आयुषो भववारणम् । नाम्नो नारकादिनामकरणम् । गोत्रस्योच्चर्नोच्च-  
स्थानसंशब्दनम् । अन्तरायस्य दानादिविघ्नकरणम् । तदेकलक्षणं कार्यं प्रक्रियते प्रभवत्यस्या इति  
प्रकृतिः । तत्त्वभावादप्रच्युतिः स्थितिः । यथा—अज्ञागोमहिषादिसीराणां माधुर्यस्वभावाद-  
प्रच्युतिः स्थितिः । तथा ज्ञानावरणादीनामर्थविगमादिस्वभावादप्रच्युतिः स्थितिः । तद्वत्प्रविशेषोऽनु-  
भवः यथा—अज्ञागोमहिष्यादिसीराणां तीव्रमन्दादिभावेन रसविशेषः । तथा कर्मपुद्गलानां  
स्वगतसामर्थ्यविशेषोऽनुभवः । इयत्तावधारणं प्रदेशः । कर्मभावपरिणतपुद्गलस्कन्धानां परमाणु-  
परिच्छेदेनावधारणं प्रदेशः । 'विधि'-शब्दः प्रकारवचनः । त एते प्रकृत्यादयश्चत्वारस्तस्य बन्धस्य  
प्रकाराः । तत्र योगनिमित्तो प्रकृतिप्रदेशो । कृपायनिमित्तो स्थित्यनुभवो । तत्प्रकर्षप्रकर्षभेदात्तद-  
द्वन्द्वविचित्रभावः । तथा चोक्तम्—

“जोगा<sup>१</sup> पयडि-पण्ठा ठिदिअणुभागा कसायदो कुणदि ।  
अपरिणदुच्छिण्णेषु य दंघट्ठिठिकारण पत्थि ॥”

ज्ञान न होना । दर्शनावरण कर्मकी क्या प्रकृति है ? अर्थका आलोकन नहीं होना । सुख-दुःख का  
संवेदन कराना साता और असाता वेदनीयकी प्रकृति है । तत्त्वार्थका श्रद्धान न होने देना दर्शन-  
मोहकी प्रकृति है । असंयमभाव चारित्रमोहकी प्रकृति है । भवधारण आयु कर्मकी प्रकृति है ।  
नारक आदि नामकरण नामकर्मकी प्रकृति है । उच्च और नीच स्थानका संशब्दन गोत्र कर्मकी  
प्रकृति है तथा दानादिमें विघ्न करना अन्तराय कर्मकी प्रकृति है । इन प्रकारका कार्य किया  
जाता है अर्थात् जिससे होता है वह प्रकृति है । जिसका जो स्वभाव है उसमें च्युत न होना  
स्थिति है । जिस प्रकार वकरी, गाय और भैंस आदिके दूधका माधुर्यस्वभावने च्युत न होना  
स्थिति है उसी प्रकार ज्ञानावरण आदि कर्मोंका अर्थका ज्ञान न होने देना आदि स्वभावसे च्युत  
न होना स्थिति है । इन कर्मोंके रसविशेषका नाम अनुभव है । जिस प्रकार वकरी, गाय और  
भैंस आदिके दूधका अलग-अलग तीव्र मन्द आदि रूपमें रसविशेष होता है उन्हीं प्रकार कर्म  
पुद्गलोंका अलग अलग स्वगत सामर्थ्यविशेष अनुभव है । तथा इयत्ताका अवधारण करना  
प्रदेश है । अर्थात् कर्मरूपसे परिणत पुद्गलस्कन्धोंके परमाणुओंको जानकारों करके निश्चय  
करना प्रदेशबन्ध है । 'विधि' शब्द प्रकारवाची है । ये प्रकृति आदि चार उस बन्धके प्रकार  
हैं । इनमें से योगके निमित्तसे प्रकृतिबन्ध और प्रदेशबन्ध होना है तथा कृपायके निमित्तसे स्थिति-  
बन्ध और अनुभवबन्ध होता है । योग और कृपायमें जैसा प्रकर्षप्रकर्षभेद होता है उसके अनु-  
सार बन्ध भी नाना प्रकारका होता है । कहा भी है—‘यह जीव योगमें प्रकृति और पदेन बन्ध-  
को तथा कृपायसे स्थिति और अनुभाग बन्धको करता है । किन्तु जो जीव योग और कृपायरूप  
से परिणत नहीं है और जिनके योग और कृपायका उच्छेद हो गया है उनके कर्मबन्धकी स्थिति-  
का कारण नहीं पाया जाता ।’

विशेषार्थ—इस सूत्रमें बन्धके चार भेदोंका निर्देश किया है । सांप्रदायिक आनन्दमें जो  
भी कर्म बँधता है उसे हम इन चार रूपोंमें देखते हैं । वैसे हुए कर्मका स्वभाव क्या है, स्थिति  
कितनी है, अपने स्वभावानुसार वह न्यूनाधिक कितना काम करेगा और आत्माके जितने प्रमाण-  
में वह किस रूपमें वह बन्धको प्राप्त होता है । यहाँ वे चार प्रकार हैं । कर्मके इन चार प्रकारों-  
की हीनाधिकता के मुख्य कारण दो हैं—योग और कृपाय । योगके निमित्तसे प्रकृतिबन्ध के साथ  
कम-अधिक प्रदेशबन्ध होता है तथा कृपायके निमित्तसे कम अधिक स्थितिबन्ध और अनुभागबन्ध

§ 737. तत्राद्यस्य प्रकृतिबन्धस्य भेदप्रदर्शनार्थमाह—

आद्यो ज्ञानदर्शनावरणवेदनीयमोहनीयायुर्नामगोत्रान्तरायाः ॥४॥

§ 738. आद्यः प्रकृतिबन्धो ज्ञानावरणाद्यष्टविकल्पो वेदितव्यः । आवृणोत्याद्वियतेऽनेनेति वा आवरणम् । तत्प्रत्येकमभिसंबध्यते—ज्ञानावरणं दर्शनावरणमिति । वेदयति वेद्यत इति वा वेदनीयम् । मोहयति <sup>१</sup>मोहयतेऽनेनेति वा मोहनीयम् । एत्यनेन नारकादिभवमित्यायुः । नमयत्यात्मानं नम्यतेऽनेनेति वा नाम । उच्चैर्नीचैश्च गूयते शब्द्यत इति वा गोत्रम् । दातृदेयादीनामन्तरं मध्यमेतीत्यन्तराय । एकेनात्मपरिणामेनादीयमाना पुद्गला ज्ञानावरणाद्यनेकभेदं प्रतिपद्यन्ते सकृदुपभुक्तान्परिणामरसरुधिरादिवत् ।

होता है । इसका अर्थ है कि जहाँ योग और कषाय नहीं हैं वहाँ कर्मबन्ध भी नहीं है । कषाय दसवे गुणस्थान तक पाया जाता है । ग्यारहवे गुणस्थानमें जीव कषायरूपसे परिणत नहीं होता और बारहवें गुणस्थानमें उसका उच्छेद अर्थात् अभाव है, इसलिए इस जीवके स्थितिबन्ध और अनुभागबन्ध दसवे गुणस्थान तक ही होता है । आगे ग्यारहवे, बारहवे और तेरहवें गुणस्थानमें यद्यपि सातावेदनीयका बन्ध होता है पर वहाँ कषाय न होनेसे उसका प्रकृति और प्रदेशबन्ध ही होता है । यहाँ प्रश्न होता है कि यदि इन गुणस्थानोंमें सातावेदनीयका विना स्थितिके बन्ध होता है तो उसका आत्माके साथ अवस्थान कैसे होगा और यदि विना अनुभागसे बन्ध होता है तो उसका विपाक सातारूप कैसे होगा ? समाधान यह है कि इन गुणस्थानोंमें ईर्यापय आस्रव होनेसे कर्म आते हैं और चले जाते हैं । उनका दो, तीन आदि समय तक अवस्थान नहीं होता । इसलिए तो यहाँ स्थितिबन्धका निषेध किया है और अनुभाग भी कषायके निमित्तसे प्राप्त होने वाले अनुभागसे यहाँ प्राप्त होनेवाला अनुभाग अनन्तगुणा हीन होता है, इसलिए यहाँ कषायके निमित्तसे प्राप्त होनेवाले अनुभागबन्धका भी निषेध किया है । योग तेरहवे और कषाय दसवें गुणस्थान तक होता है, इसलिए स्थिति और अनुभागबन्ध दसवे तक और प्रकृतिबन्ध और प्रदेशबन्ध तेरहवे तक होते हैं । अयोगिकेवली गुणस्थानमें योगका अभाव है इसलिए वहाँ किसी प्रकारका भी बन्ध नहीं होता । इस प्रकार यहाँ बन्धके भेद और उनके कारणोंका विचार किया ।

§ 737 अब प्रकृतिबन्धके भेद दिखलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

पहला अर्थात् प्रकृतिबन्ध ज्ञानावरण, दर्शनावरण, वेदनीय, मोहनीय, आयु, नाम, गोत्र और अन्तरायरूप है ॥४॥

§ 738 आदिका प्रकृतिबन्ध ज्ञानावरणादि आठ प्रकारका जानना चाहिए । जो आवृत करता है या जिसके द्वारा आवृत किया जाता है वह आवरण कहलाता है । वह प्रत्येकके साथ सम्बन्धको प्राप्त होता है यथा—ज्ञानावरण और दर्शनावरण । जो वेदन कराता है या जिसके द्वारा वेदा जाता है वह वेदनीय कर्म है । जो मोहित करता है या जिसके द्वारा मोहा जाता है वह मोहनीय कर्म है । जिसके द्वारा नारक आदि भवको जाता है वह आयुर्कर्म है । जो आत्माको नमाता है या जिसके द्वारा आत्मा नमता है वह नामकर्म है । जिसके द्वारा जीव उच्च नीच गूयते अर्थात् कहा जाता है वह गोत्र कर्म है । जो दाता और देय आदिका अन्तर करता है अर्थात् वीचमे आता है वह गोत्र कर्म है । एक बार खाये गये अन्नका जिस प्रकार रस, रुधिर आदि रूपसे अनेक प्रकारका परिणमन होता है उसी प्रकार एक आत्म-परिणामके द्वारा ग्रहण किये गये पुद्गल ज्ञानावरण आदि अनेक भेदोंको प्राप्त होते हैं ।

1. मुह्यते इति मु । 2. -दुपयुक्ता- आ, दि. 1, दि. 2 ता., ना. ।

§ 739. आह, उक्तो मूलप्रकृतिबन्धोऽष्टविधः । इदानीमुत्तरप्रकृतिबन्धो वक्तव्य इत्यत आह—

पञ्चनवद्व्यष्टाविंशतिचतुर्द्विचत्वारिंशद्द्विपञ्चभेदा यथाक्रमम् ॥5॥

§ 740 द्वितीयग्रहणमिह कर्तव्य, द्वितीय उत्तरप्रकृतिबन्ध एवंविकल्प इति ? न कर्तव्यम्; पारिशेष्यात्सिद्धेः । आद्यो <sup>1</sup>मूलप्रकृतिबन्धोऽष्टविकल्प उक्तः । ततः पारिशेष्यादयमुत्तरप्रकृतिविकल्पविधिर्भवति । 'भेद'शब्दः पञ्चादिभिर्यथाक्रममभिसंबध्यते—पञ्चभेदं ज्ञानावरणीयं नवभेदं दर्शनावरणीयं द्विभेदं वेदनीयं अष्टाविंशतिभेदं मोहनीयं चतुर्भेदमायुः द्विचत्वारिंशद्भेदनाम द्विभेदं गोत्रं पञ्चभेदोऽन्तराय इति ।

§ 741. यदि ज्ञानावरणं पञ्चभेदं तत्प्रतिपत्तिरुच्यतामित्यत आह—

मतिश्रुतावधिमनःपर्ययकेवलानाम् ॥6॥

§ 742. मत्यादीनि ज्ञानानि व्याख्यातानि । तेषामावृतेरावरणभेदो भवतीति पञ्चोत्तरप्रकृतयो वेदितव्याः । अत्र चोद्यते—अभव्यस्य मनःपर्ययज्ञानशक्तिः केवलज्ञानशक्तिश्च स्याद्वा न वा । यदि स्यात् तस्याभव्यत्वाभावः । अथ नास्ति तत्रावरणद्वयकल्पना व्यर्थेति ? उच्यते—आदेशवचनान्न दोषः । द्रव्याथदिशान्मनःपर्ययकेवलज्ञानशक्तिसंभवः । पर्यायार्थादेशात्तच्छक्त्यभावः । यद्येवं भव्याभव्यविकल्पो नोपपद्यते; उभयत्र तच्छक्तिसद्भावात् ? न शक्तिभावाभावा-

§ 739. मूल प्रकृतिबन्ध आठ प्रकारका कहा । अब उत्तर प्रकृतिबन्धका कथन करते हैं—

आठ मूल प्रकृतियोंके अनुक्रमसे पाँच, नौ, दो, अट्ठाईस, चार, व्यालीस, दो और पाँच भेद हैं ॥5॥

§ 740. शंका—यहाँ द्वितीय पदका ग्रहण करना चाहिए, जिससे मालूम पड़े कि द्वितीय उत्तर प्रकृतिबन्ध इतने प्रकारका है ? समाधान—नहीं करना चाहिए, क्योंकि पारिशेष्य न्यायसे उसकी सिद्धि हो जाती है । आदिका मूल प्रकृतिबन्ध आठ प्रकारका कह आये है, इसलिए पारिशेष्य न्यायसे ये उत्तर प्रकृतिबन्धके भेद समझने चाहिए । भेद शब्द पाँच आदि शब्दोंके साथ यथाक्रमसे सम्बन्धको प्राप्त होता है । यथा—पाँच भेदवाला ज्ञानावरण, नौ भेदवाला दर्शनावरण, दो भेदवाला वेदनीय, अट्ठाईस भेदवाला मोहनीय, चार भेदवाला आयु, व्यालीस भेदवाला नाम, दो भेदवाला गोत्र और पाँच भेदवाला अन्तराय ।

§ 741. यदि ज्ञानावरण कर्म पाँच प्रकारका है, तो उसका ज्ञान कराना है, अत आगेका सूत्र कहते हैं—

मतिज्ञान, श्रुतज्ञान, अवधिज्ञान, मनःपर्ययज्ञान और केवलज्ञान इनको आवरण करनेवाले कर्म पाँच ज्ञानावरण हैं ॥6॥

§ 742. मति आदि ज्ञानोका व्याख्यान कर आये हैं । उनका आवरण करनेसे आवरणोभे भेद होता है, इसलिए ज्ञानावरण कर्मकी पाँच उत्तर प्रकृतियाँ जानना चाहिए । शंका—अभव्य जीवके मनःपर्ययज्ञानशक्ति और केवलज्ञानशक्ति होती है या नहीं होती । यदि होती है तो उसके अभव्यपना नहीं बनता । यदि नहीं होती है तो उसके उक्त दो आवरण-कर्मोंकी कल्पना करना व्यर्थ है ? समाधान—आदेश वचन होनेसे कोई दोष नहीं है । अभव्यके द्रव्याधिक नयकी अपेक्षा मनःपर्ययज्ञान और केवलज्ञान शक्ति पायी जाती है पर पर्यायार्थिक नयकी अपेक्षा उसके उसका



वेक्षया भव्याभव्यविकल्प इत्युच्यते । कुतस्तर्हि ? व्यक्तिस्त्वंनादासद्भावपेक्षया । सम्यग्दर्शनादि-  
सिद्ध्यव्यक्तित्यस्य भविष्यति स भव्यः । यत्तु न भविष्यति सोऽभव्य इति । कनकेश्वरपापापवत् ।

§ 743. आह, उदतो ज्ञानावरणोत्तरप्रकृतिविकल्पः । इदानीं दर्शनावरणस्य वस्तव्य  
इत्यत आह—

चक्षुरचक्षुरवधिकेवलानां निद्रानिद्रानिद्राप्रचलाप्रचलाप्रचलास्त्यानगृह्ययच्च ॥71॥

§ 744. चक्षुरचक्षुरवधिकेवलानामितं दर्शनावरणपेक्षया भेदनिर्देशः—चक्षुर्दर्शनावरण-  
नचक्षुर्दर्शनावरणमवधिदर्शनावरणं केवलदर्शनावरणमिति । भेदेदकेलमवधिनोदनार्थः स्वापो निद्रा ।

अभाव है । शंका—यदि ऐसा है तो भव्याभव्य विकल्प नहीं बन सकता है क्योंकि दोनोंके मनः-  
पर्ययज्ञान और केवलज्ञान शक्ति पायी जाती है ? समाधान—शक्तिके सद्भाव और असद्भाव-  
की अपेक्षा भव्याभव्य विकल्प नहीं कहा गया है । शंका—तो किन्तु आधारसे यह विकल्प कहा  
गया है ? समाधान—व्यक्तिकी सद्भाव और असद्भावकी अपेक्षा यह विकल्प कहा गया है ।  
जिसके कनक पापाप और इतर पापापकी तरह सम्यग्दर्शनादि रूपसे व्यक्ति होगी वह भव्य है  
और जिसके नहीं होगी वह अभव्य है ।

विशेषार्थ—यहाँ ज्ञानावरण कर्मके पाँच उत्तर-भेदोंका निर्देश किया गया है । मूलमें  
ज्ञान एक है । उसके ये पाँच भेद आवरणकी विशेषतासे प्राप्त होते हैं । अवला टीकामें इस  
विषयका स्पष्टीकरण करनेके लिए सूर्य और मेघपटलका उदाहरण दिया गया है । वहाँ बतलाया  
है कि जिस प्रकार अति सघन मेघपटल सूर्यको आच्छादित करते हैं तो भी अतिमन्द सूर्य किरणें  
मेघपटलमेंसे प्रस्फुटित होती रहती हैं उसी प्रकार केवलज्ञानावरण कर्मके आवृत होनेपर भी  
कुछ न कुछ ज्ञानांश प्रस्फुटित होता रहता है और उसीको आवृत करनेसे चार उत्तर आवरण  
कर्म प्राप्त होते हैं । इस प्रकार कुल ज्ञानावरण कर्म पाँच हैं जो भव्य और अभव्य दोनोंके पाये  
जाते हैं । शास्त्रमें भव्य और अभव्य संज्ञा बन्ध विशेषकी अपेक्षा से दी गयी है । जीवके ये भेद  
इसी अपेक्षासे जानने चाहिए । इन भेदोंका अन्य कोई निमित्त नहीं है । बन्ध दो प्रकारका होता  
है—एक बन्ध वह जो सन्तानकी अपेक्षा अनादि अनन्त होता है और दूसरा वह जो अनादि  
सान्त होता है । जिन जीवोंके कर्मका अनादि-अनन्त बन्ध होता है वे अभव्य कहलाते हैं और  
जिनके अनादिसान्त बन्ध होता है वे भव्य माने गये हैं । इसलिए शक्ति सब जीवोंके एक-सी  
होकर भी उसके व्यक्त होनेमें अन्तर हो जाता है । शास्त्रमें इस भेदको समझानेके लिए कनक-  
पापाप और अन्धापापाप उदाहरणरूपसे उपस्थित किये गये हैं सो इस दृष्टान्तसे भी उक्त  
कथनकी ही पुष्टि होती है । इस प्रकार ज्ञानावरण कर्मके पाँच भेद क्यों हैं इस बातका खुलासा  
किया ।

§ 743. ज्ञानावरण कर्मके उत्तर प्रकृतिविकल्प कहे । अब दर्शनावरण कर्मके कहने  
चाहिए, इसलिए आगेका सूत्र कहते हैं—

चक्षुर्दर्शन, अचक्षुर्दर्शन, अवधिदर्शन और केवलदर्शन इन चारोंके चार आवरण तथा  
निद्रा, निद्रानिद्रा, प्रचला, प्रचला-प्रचला और स्त्यानगृह्णि ये पाँच निद्रादिक ऐसे नौ दर्शनावरण  
हैं ॥71॥

§ 744. चक्षु, अचक्षु, अवधि और केवलका दर्शनावरणकी अपेक्षा भेदनिर्देश किया है;  
यथा—चक्षुर्दर्शनावरण, अचक्षुर्दर्शनावरण, अवधिदर्शनावरण और केवलदर्शनावरण । भेद, भेद

1. —नादिव्यक्ति— आ., दि. 1, दि. 2, ता. 1

तस्या उपर्युपरि वृत्तिर्निद्रानिद्रा । या क्रियात्मानं प्रचलयति सा प्रचला शोकश्रममदादिप्रभवा आसीनस्यापि नेत्रगात्रविक्रियासूचिका । संव पुनः पुनरावर्तमाना<sup>1</sup> प्रचलाप्रचला । स्वप्ने<sup>2</sup> यया वीर्यविशेषाविर्भावः सा स्त्यानगृद्धिः । स्त्यायतेरनेकार्थत्वात्स्वप्नार्थ इह गृह्यते, गृद्धेरपि दीप्तिः । स्त्याने स्वप्ने गृद्धयति दीप्यते यदुदयादात्मा रौद्रं बहुकर्म करोति सा स्त्यानगृद्धिः । इह निद्रादि-भिर्दर्शनावरणं सामानाधिकरण्येनाभिसंन्ध्यते—निद्रादर्शनावरण निद्रानिद्रादर्शनावरणमित्यादि ।

§ 745. तृतीयस्या प्रकृतेरुत्तरप्रकृतिप्रतिपादनार्थमाह—

सदसद्वेद्ये ॥8॥

§ 746. यदुदयाद्देवादिगतिषु शारीरमानससुखप्राप्तिस्तत्सद्वेद्यम्<sup>1</sup> । प्रशस्तं वेद्यं सद्वेद्यमिति । यत्फलं दुःखमनेकविध तदसद्वेद्यम् । अप्रशस्तं वेद्यमसद्वेद्यमिति ।

और परिश्रमजन्य थकावटको दूर करनेके लिए नीद लेना निद्रा है । इसकी उत्तरोत्तर प्रवृत्ति होना निद्रानिद्रा है । जो शोक, श्रम और मद आदिके कारण उत्पन्न हुई है और जो बैठे हुए प्राणीके भी नेत्र, गात्रकी विक्रियाकी सूचक है ऐसी जो क्रिया आत्माको चलायमान करती है वह प्रचला है । तथा उसकी पुन-पुन आवृत्ति होना प्रचलाप्रचला है । जिसके निमित्तसे स्वप्नमे वीर्यविशेषका आविर्भाव होता है वह स्त्यानगृद्धि है । 'स्त्यायति' धातुके अनेक अर्थ हैं । उनमेसे यहाँ स्वप्न अर्थ लिया है और 'गृद्धि' दीप्यते जो स्वप्नमे प्रदीप्त होती है वह 'स्त्यानगृद्धि' का व्युत्पत्तिलभ्य अर्थ है—'स्त्याने स्वप्ने' गृद्धयति धातुका दीप्ति अर्थ लिया गया है । अर्थात् जिसके उदयसे रौद्र बहु कर्म करता है वह स्त्यानगृद्धि है । यहाँ निद्रादि पदोके साथ दर्शनावरण पदका सामानाधिकरणरूपसे सम्बन्ध होता है यथा—निद्रादर्शनावरण, निद्रानिद्रादर्शनावरण आदि ।

विशेषार्थ—यहाँ दर्शनावरण कर्मके नौ भेद गिनाये हैं । दर्शनके कुल भेद चार हैं उनकी अपेक्षा प्रारम्भके चार भेद गिनाये हैं । निद्रादिक सामान्य आवरण कर्म हैं पर ससारी जीवके रहले दर्शनोपयोग होता है और ये निद्रादिक उस उपयोगमे बाधक हैं इसलिए इन निद्रा आदि पाँच कर्मोंकी दर्शनावरणके भेदोमे परिगणना की जाती है । इससे दर्शनावरण कर्मके नौ भेद सिद्ध होते हैं ।

§ 745 तृतीय प्रकृतिकी उत्तर प्रकृतियोंको बतलाने के लिए कहते हैं—

सद्वेद्य और असद्वेद्य ये दो वेदनीय हैं ॥8॥

§ 746 जिसके उदयसे देवादि गतियोंमे शरीर और मनसम्बन्धी सुखकी प्राप्ति होती है वह सद्वेद्य है । प्रशस्त वेद्यका नाम सद्वेद्य है । जिसके फलस्वरूप अनेक प्रकारके दुःख मिलते हैं वह असद्वेद्य है । अप्रशस्त वेद्यका नाम असद्वेद्य है ।

विशेषार्थ—यहाँ वेदनीय कर्मके दो भेद गिनाये हैं । यह जीवविपाकी कर्म है । जीवका साता और असातारूप परिणाम इसके उदयके निमित्तसे होता है । अन्य बाह्य सामग्रीको इसका फल कहा है पर वह उपचार कथन है । वस्तुतः बाह्य सामग्री साता और असाताके उदयमे निमित्त है, इसलिए बाह्य सामग्रीकी प्राप्ति वेदनीय कर्मका फल उपचारसे माना जा सकता है । देवगति, नरकगति और भोगभूमिमे बाह्य सामग्रीकी प्राप्ति कारण तत्तत्पर्यायिकी लेख्या है और कर्मभूमिमे बाह्य सामग्रीकी प्राप्ति अनेक कारण हैं । इस प्रकार वेदनीय कर्मके दो भेद और उनका कार्य जानना चाहिए ।

1 -वर्त्यमाना आ, दि. 1, दि. 2 । 2 स्वप्नेऽपि यया मु, आ, दि 1, दि 2 ।

§ 747 चतुर्थ्याः प्रकृतेरुत्तरप्रकृतिविकल्पनिदर्शनार्थमाह—

दर्शनचारित्रमोहनीयाकषायकषायवेदनीयाख्यास्त्रिद्विनवषोडशभेदाः सम्यक्त्व-

मिथ्यात्वतदुभयान्यकषायकषायौ हास्यरत्यरतिशोकभयजुगुप्सास्त्रीपुत्र-

पुंसकवेदा अनन्तानुबन्ध्यप्रत्याख्यानप्रत्याख्यानसंज्वलन-

विकल्पाश्चैकशः क्रोधमानमायालोभाः ॥9॥

§ 748 दर्शनादयश्चत्वारः त्र्यादयोऽपि<sup>1</sup> । तत्र यथासंख्येन संबन्धो भवति—दर्शनमोहनीयं त्रिभेदम्, चारित्रमोहनीयं द्विभेदम्, अकषायवेदनीयं नवविधम्, कषायवेदनीयं षोडशविधमिति ।

§ 749 तत्र दर्शनमोहनीयं त्रिभेदम्—सम्यक्त्वं मिथ्यात्वं तदुभयमिति । तद् बन्धं प्रत्येकं भूत्वा सत्कर्मपिक्षया त्रिधा व्यवतिष्ठते । तत्र यस्योदयात्सर्वज्ञप्रणीतमार्गंपराद्मुखस्तत्त्वार्थश्रद्धान् निरुत्सुको हिताहितविचारसमर्थो मिथ्यादृष्टिर्भवति तन्मिथ्यात्वम् । तदेव सम्यक्त्वं शुभपरिणामनिरुद्धस्वरसं यदौदासीन्येनावस्थितमात्मन श्रद्धानं न निरुणद्धि, तद्वेदयमानं पुरुषं सम्यग्दृष्टिरित्यभिधीयते । तदेव मिथ्यात्वं प्रक्षालनविशेषात्क्षीणाक्षीणमदशक्तिकोद्ववत्सामिश्रदुष्टस्वरसं तदुभयमित्याख्यायते सम्यग्मिथ्यात्वमिति यावत् । यस्योदयादात्मनोऽर्धशुद्धमदकोद्ववो<sup>2</sup>दनोपयोगापादितमिश्रपरिणामवदुभयात्मको भवति परिणामः ।

§ 747 अब चौथी मूल प्रकृतिके उत्तर प्रकृति विकल्प दिखलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

दर्शनमोहनीय, चारित्रमोहनीय, अकषायवेदनीय और कषाय वेदनीय इनके क्रमसे तीन, दो, नौ और सोलह भेद हैं । सम्यक्त्व, मिथ्यात्व और तदुभय ये तीन दर्शनमोहनीय हैं । अकषायवेदनीय और कषायवेदनीय ये दो चारित्रमोहनीय हैं । हास्य, रति, अरति, शोक, भय, जुगुप्सा, स्त्रीवेद, पु वेद और नपु सकवेद ये नौ अकषायवेदनीय हैं । तथा अनन्तानुबन्धी, अप्रत्याख्यान, प्रत्याख्यान और संज्वलन ये प्रत्येक क्रोध, मान, माया और लोभके भेदसे सोलह कषायवेदनीय हैं ॥9॥

§ 748 दर्शन आदिक चार हैं और तीन आदिक भी चार हैं । वहाँ इनका यथाक्रमसे सम्बन्ध होता है । यथा—दर्शनमोहनीय तीन प्रकारका है, चारित्रमोहनीय दो प्रकारका है, अकषायवेदनीय नौ प्रकारका है और कषायवेदनीय सोलह प्रकारका है ।

§ 749 उनमे-से दर्शनमोहनीयके तीन भेद ये हैं—सम्यक्त्व, मिथ्यात्व और तदुभय । वह बन्धकी अपेक्षा एक होकर सत्कर्मकी अपेक्षा तीन प्रकारका है । इन तीनोंमे-से जिसके उदयसे यह जीव सर्वज्ञप्रणीत मार्गसे विमुख, तत्त्वार्थके श्रद्धान करनेमे निरुत्सुक, हिताहितका विचार करनेमे असमर्थ ऐसा मिथ्यादृष्टि होता है वह मिथ्यात्व दर्शनमोहनीय है । वही मिथ्यात्व जब शुभ परिणामोके कारण अपने स्वरस (विपाक) को रोक देता है और उदासीनरूपसे अवस्थित रहकर आत्माके श्रद्धानको नहीं रोकता है तब सम्यक्त्व है । इसका वेदन करनेवाला पुरुष सम्यग्दृष्टि कहा जाता है । वही मिथ्यात्व प्रक्षालन विशेषके कारण क्षीणाक्षीण मदशक्तित्वाले कोदोके समान अर्धशुद्ध स्वरसवाला होनेपर तदुभय कहा जाता है । इसीका दूसरा नाम सम्यग्मिथ्यात्व है । इसके उदयसे अर्धशुद्ध मदशक्तित्वाले कोदो और ओदनके उपयोगसे प्राप्त हुए मिश्र परिणामके समान उभयात्मक परिणाम होता है ।

1 --त्र्यादयोऽपि चत्वारः । तत्र यु., ता., ना. । 2 --कोद्ववोपयो— मु. ।

§ 750. चारित्रमोहनीयं द्विधा; अकषायकषायभेदात् । ईषदर्थे नञ् प्रयोगादीपत्कषायो-  
ऽकषाय इति । अकषायवेदनीय नवविधम् । कुतः । हास्यादिभेदात् । यस्योदयाद्वास्याविर्भावस्त-  
द्वास्यम् । यदुदयाद्देशादिष्वौत्सुक्यं सा रतिः । अरतिस्तद्विपरीता । यद्विपाकाच्छोचनं स शोकः ।  
यदुदयाद्दुद्वेगस्तद्भयम् । यदुदयादात्मदोषसंवरणं परदोषाविष्करणं सा जुगुप्सा । यदुदयात्स्त्रेणा-  
न्भावान्प्रतिपद्यते स स्त्रीवेदः । यस्योदयात्पौस्तान्भावानास्कन्दति स पु वेदः । यदुदयान्नापु सका-  
न्भावानुपव्रजति स नपुंसकवेदः ।

§ 751. कषायवेदनीय षोडशविधम् । कुतः । अनन्तानुबन्ध्यादिविकल्पात् । तद्यथा --  
कषायाः क्रोधमानमायालोभाः । तेषां चतस्रोऽवस्थाः—अनन्तानुबन्धिनोऽप्रत्याख्यानानावरणा-  
प्रत्याख्यानानावरणा सज्ज्वलनाश्चेति । अनन्तससारकारणत्वान्मिथ्यादर्शनमनन्तम् । तदनुबन्धिनोऽ-  
नन्तानुबन्धिनः क्रोधमानमायालोभाः । यदुदयाद्देशादिविरतिः सयमासयमाख्यामल्पामपि कर्तुं न  
शक्नोति ते देशप्रत्याख्यानमावृण्वन्तोऽप्रत्याख्यानानावरणाः क्रोधमानमायालोभाः । यदुदयाद्विरतिः  
कृत्स्नां सयमाख्यां न शक्नोति कर्तुं ते कृत्स्न प्रत्याख्यानमावृण्वन्तः प्रत्याख्यानानावरणाः क्रोधमान-  
मायालोभाः । समेकीभावे वर्तन्ते । सयमेन सहावस्थानादेकीभूय ज्वलन्ति सयमो वा ज्वलत्येव  
सत्स्वपीति सज्ज्वलनाः क्रोधमानमायालोभाः । त एते समुदिता सन्तः षोडश कषाया भवन्ति ।

§ 750 चारित्रमोहनीय दो प्रकारका है—अकषायवेदनीय और कषायवेदनीय । यहाँ  
ईषद् अर्थात् किञ्चित् अर्थमें 'नञ्' का प्रयोग होनेसे किञ्चित् कषायको अकषाय कहा है । हास्य  
आदिके भेदसे अकषायवेदनीयके नौ भेद हैं । जिसके उदयसे हँसी आती है वह हास्य है । जिसके  
उदयसे देश आदिमें उत्सुकता होती है वह रति है । अरति इससे विपरीत है । जिसके उदयमें  
शोक होता है वह शोक है । जिसके उदयसे दुद्वेग होता है वह भय है । जिसके उदयमें आत्म-  
दोषोंका संवरण और परदोषोंका आविष्करण होता है वह जुगुप्सा है । जिसके उदयमें स्त्रीमन्त्री  
भावोंको प्राप्त होता है वह स्त्रीवेद है । जिसके उदयसे पुरुषसम्बन्धी भावोंको प्राप्त होता है वह  
पु वेद है और जिसके उदयसे नपुंसकसम्बन्धी भावोंको प्राप्त होता है वह नपुंसकवेद है ।

§ 751. अनन्तानुबन्धी आदिके विकल्पसे कषायवेदनीयके सोलह भेद हैं । यथा—क्रोध, मान,  
माया और लोभ ये कषाय हैं । इनकी चार अवस्थाएँ हैं—अनन्तानुबन्धी, अप्रत्याख्यानानावरण, प्रत्या-  
ख्यानानावरण और सज्ज्वलन । अनन्त ससारका कारण होनेसे मिथ्यादर्शन अनन्त रहता है तथा  
जो कषाय उसके अर्थात् अनन्तके अनुबन्धी है वे अनन्तानुबन्धी क्रोध, मान, माया और लोभ हैं ।  
जिनके उदयसे जिसका दूसरा नाम सयमासयम है ऐसी देशविरतियों में जो जीव स्वयं ही अपने-  
में समर्थ नहीं होता है वे देशप्रत्याख्यानको आवृत करनेवाले अप्रत्याख्यानानावरण, मान, मान,  
माया और लोभ हैं । जिनके उदयसे सयम नामवाली परिपूर्ण विरतिमें वह जीव स्वयं ही समर्थ  
नहीं होता है वे सकल प्रत्याख्यानको आवृत करनेवाले प्रत्याख्यानानावरण क्रोध, मान, माया और  
लोभ हैं । 'स' एकीभाव अर्थमें रहता है । सयमके साथ अवस्थान होनेमें एक ही बात या चिन्ता  
होते हैं अर्थात् चमकते हैं या जिनके सद्भावमें सयम चमकना रहता है वे सज्ज्वलन में हैं ।  
माया और लोभ हैं । ये सब मिलकर सोलह कषाय होने हैं ।

आदिक तीन भेद है। मिथ्यात्व समीचीन दर्शनका प्रतिपक्ष कर्म है। यह जीव अनादि कालमें मिथ्यादृष्टि हो रहा है। इसे योग्य द्रव्यादिकका निमित्त मिलनेपर ही समीचीन दर्शनका श्रद्धान होता है। सर्वप्रथम यह श्रद्धान इसके प्रतिपक्षभूत मिथ्यात्व कर्मके उपशममें ही होता है। नाधारणतः ससारमें रहनेका काल जब अर्धपुद्गल परिवर्तन प्रमाण शेष रहता है तब यह होता है इसके पहले नहीं होता। इतने कालके शेष रहने पर होना ही चाहिए, ऐसा कोई नियम नहीं है। इससे भी कम कालके शेष रहने पर यह हो सकता है। उसका नाम प्रथमोपशम नग्यदर्शन है। सम्यग्दर्शनका अर्थ है समीचीन दर्शन। जैनदर्शनके अनुसार व्यक्तिस्वातन्त्र्यकी प्राप्तिप्रतिष्ठा करनेवाला और आत्मदर्शन करानेवाला दर्शन समीचीन दर्शन माना गया है। जब उस प्रकारका सम्यग्दर्शन होता है तब इस दर्शनका प्रतिपक्षभूत कर्म तीन भागोंमें विभक्त हो जाता है। जिनके नाम मिथ्यात्व, सम्यग्मिथ्यात्व और सम्यक् प्रकृतिमिथ्यात्व होते हैं। प्रथमतः वही नाम है। दूसरा और तीसरा अपने नामानुसार काम करते हैं। अर्थात् सम्यग्मिथ्यात्व मिथ्य परिणामके होनेमें निमित्त होता है और सम्यक् प्रकृति मिथ्यात्व समीचीन दर्शनरूप परिणामको सदोष बनानेमें निमित्त होता है। इस प्रकार एक मिथ्यात्व कर्म सम्यक्त्वका निमित्त पाकर तीन भागों में विभक्त हो जाता है, इसलिए बन्धकी अपेक्षा दर्शनमोहनीय एक होकर भी सत्ताकी अपेक्षा वह तीन प्रकारका माना गया है। मोहनीयका दूसरा भेद चारित्रमोहनीय है। व्यक्तिस्वातन्त्र्यकी प्राप्तिप्रतिष्ठा करनेवाला दर्शन ही सम्यग्दर्शन है यह हम पहले बतला आये हैं। अतः हमारा इस दर्शनके अनुरूप जो आचार होता है वही सदाचार माना जा सकता है, अन्य नहीं। यही कारण है कि जैनदर्शनके अनुसार स्वावलम्बनके अनुरूप आचारको ही सदाचार कहा गया है। इसी सदाचारका दूसरा नाम सच्चारित्र है। जो कर्म इस सच्चारित्रके होनेमें बाधक होता है उसे ही आगममें चारित्रमोहनीय कहा है। इसके मूल भेद दो हैं—कषायवेदनीय और अकषायवेदनीय। अकषायवेदनीय देशघाति कर्म होनेसे यह सम्यक् चारित्रकी प्राप्तिमें बाधक नहीं है। कषायवेदनीयके चार भेद हैं। उनमेंसे अनन्तानुबन्धी क्रोध, मान, माया और लोभ व्यक्तिस्वातन्त्र्यके अनुरूप स्वावलम्बनकी धाराका जीवनमें महत्त्व प्रस्थापित नहीं होने देता। इसीसे इसे अनन्त अर्थात् संसारका कारण कहा है। व्यक्तिस्वातन्त्र्य और स्वावलम्बनका अविनाभाव सम्बन्ध है। जीवनमें व्यक्तिस्वातन्त्र्यकी श्रद्धा होनेपर स्वावलम्बनका महत्त्व अपने आप समझमें आने लगता है। यह नहीं हो सकता कि कोई व्यक्ति अपने जीवनमें व्यक्तिस्वातन्त्र्यकी श्रद्धा तो करे पर उसकी प्राप्तिके लिए जीवनको परावलम्बी बनाये रखनेकी ओर उसका झकाव हो। यही कारण है कि अनन्तानुबन्धी चतुष्कको अनन्तका अनुबन्धी माना गया है। इस प्रकार जीवनमें व्यक्तिस्वातन्त्र्य और तदनुरूप स्वावलम्बनके प्रति अभिरुचि हो जानेपर व्यक्ति पूर्ण स्वावलम्बी बननेके लिए उद्यत होता है। किन्तु अनादिकालीन परतन्त्रताओका वह युगपत् त्याग नहीं कर सकता, इसलिए जैसी-जैसी अन्त शुद्धि होती जाती है तदनुरूप वह स्वावलम्बी बनता जाता है। कभी-कभी ऐसा भी होता है कि व्यक्तिके जीवनमें व्यक्तिस्वातन्त्र्य और उसके मार्ग स्वावलम्बनके प्रति पूर्ण श्रद्धाके होनेपर भी वह उसे जीवनमें उतारनेमें अपनेको असमर्थ पाता है। इसका कारण जहाँ जीवनकी भीतरी कमजोरी माना गया है वहाँ अप्रत्याख्यानवरण क्रोध, मान, माया और लोभ इस दशाके बनाये रखनेमें निमित्त है। यही कारण है कि इन कषायोको आशिक स्वावलम्बनका बाधक कहा है। और पूर्ण स्वावलम्बनमें बाधक कारण प्रत्याख्यानवरण क्रोध, मान, माया और लोभ माने गये हैं। संज्वलन क्रोध, मान, माया और लोभ स्वावलम्बनके आचरणको सदोष तो करते हैं पर बाधक नहीं हो पाते। इस प्रकार मोहनीय और उसके अवान्तर भेदोंका क्या कार्य है इसका यहाँ संक्षेपमें विचार किया।

§ 752. मोहनीयानन्तरोद्देशभाज आयुष उत्तरप्रकृतिनिर्ज्ञापिनार्थमाह—

नारकतैर्यग्योनमानुषदैवानि ॥10॥

§ 753. नारकादिषु भवसंबन्धेनायुषो व्यपदेश क्रियते । नरकेषु भवं नारकमायुः, तिर्यग्योनिषु भवं तैर्यग्योनम्, मानुषेषु भवं मानुषम्, देवेषु भवं दैवमिति । नरकेषु तीव्रशीतोष्ण-वेदनेषु यन्निमित्तं दीर्घजीवनं तन्नारकम् । एव शेषेष्वपि ।

§ 754. आयुश्चतुर्विधं व्याख्यातम् । तदनन्तरमुद्दिष्टं यन्नामकर्म तदुत्तरप्रकृतिनिर्णयार्थ-माह—

गतिजातिशरीराङ्गोपाङ्गनिर्माणबंधनसंघातसंस्थानसंहननस्पर्शरसगंधवर्णानु-  
पूर्यागुरुलघूपघातपरघातातपोद्योतोच्छ्वासविहायोगतयः प्रत्येकशरीरत्रस-  
सुसगसुस्वरशुभसूक्ष्मपर्याप्तिस्थिरादेययशःकीर्तिसेतराणि तीर्थकरत्वं च ॥11॥

§ 755. यदुदयादात्मा भवान्तरं गच्छति सा गति । सा चतुर्विधा—नरकगतिस्तिर्यग्गति-मनुष्यगतिर्देवगतिश्चेति । यन्निमित्त आत्मनो नारको भावस्तन्नरकगतिनाम । एव शेषेष्वपि योज्यम्<sup>१</sup> । तासु नरकादिगतिष्वव्यभिचारिणा सादृश्येनैकीकृतोऽर्थात्मा जातिः । तन्निमित्त जाति-

§ 752 मोहनीयके अनन्तर उद्देशभाक् आयु कर्मकी उत्तर प्रकृतियोका विशेष ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

नरकायु, तिर्यचायु, मनुष्यायु और देवायु ये चार आयु हैं ॥10॥

§ 753 नारक आदि गतियोमे भवके सम्बन्धसे आयुकर्मका नामकरण किया जाता है । यथा—नरकोमे होनेवाली नारक आयु है, तिर्यग्योनिवालोमे होनेवाली तैर्यग्योन आयु है, मनुष्यो-मे होनेवाली मानुष आयु है और देवोमे होनेवाली देवायु है । तीव्र शीत और उष्ण वेदनावाले नरकोमे जिसके निमित्तसे दीर्घ जीवन होता है वह नारक आयु है । इसी प्रकार शेष आयुओमे भी जानना चाहिए ।

विशेषार्थ—दस प्राणोमे आयु प्राण मुख्य है । यह जीवित रहनेका सर्वोत्कृष्ट निमित्त माना गया है । इसके सद्भावमे प्राणीका जीवन है और इसके अभावमे वह मरा हुआ माना जाता है । अन्नादिक तो आयुको कायम रखनेमे सहकारीमात्र है । भवधारण करनेका मुख्य कारण आयुकर्म ही है ऐसा यहाँ समझना चाहिए ।

§ 754 चार प्रकारके आयुका व्याख्यान किया । इसके अनन्तर जो नामकर्म कहा गया है उसकी उत्तर प्रकृतियोका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

गति, जाति, शरीर, अंगोपांग, निर्माण, बन्धन, संघात, संस्थान, संहनन, स्पर्श, रस, गन्ध, वर्ण, आनुपूर्व्य, अगुरुलघु, उपघात, परघात, आतप, उद्योत, उच्छ्वास और विहायोगति तथा प्रतिपक्षभूत प्रकृतियोके साथ अर्थात् साधारण शरीर और प्रत्येक शरीर, स्यावर और त्रस, दुर्भग और सुभग, दुःस्वर और सुस्वर, अशुभ और शुभ, वादर और सूक्ष्म, अपर्याप्त और पर्याप्त, अस्थिर और स्थिर, अनादेय और आदेय, अयश कीर्ति और यश कीर्ति एव तीर्थकरत्वं ये व्यालोस नामकर्मके भेद हैं ॥11॥

§ 755 जिसके उदयसे आत्मा भवान्तरको जाता है वह गति है । वह चार प्रकारकी है—नरकगति, तिर्यग्गति, मनुष्यगति और देवगति । जिसका निमित्त पाकर आत्माका नारक भाव होता है वह नरकगति नामकर्म है । इसी प्रकार शेष गतियोमे भी योजना करनी चाहिए ।

1 —गतिर्देवगतिर्मनुष्यगतिश्चेति मृ । 2 योज्यन्ते । तासु आ ।



नाम । तत्पञ्चविधम्—एकेन्द्रियजातिनाम द्वीन्द्रियजातिनाम त्रीन्द्रियजातिनाम चतुरिन्द्रियजातिनाम पञ्चेन्द्रियजातिनाम चेति । यदुदयादात्मा एकेन्द्रिय इति शब्द्यते तदेकेन्द्रियजातिनाम । एवं शेषेष्वपि योज्यम् । यदुदयादात्मनः शरीरनिवृत्तिस्तच्छरीरनाम । तत्पञ्चविधम्—औदारिकशरीरनाम वैक्रियिकशरीरनाम आहारकशरीरनाम तैजसशरीरनाम कामणशरीरनाम चेति । तेषां विशेषो व्याख्यातः । यदुदयादङ्गोपाङ्गविवेकस्तदङ्गोपाङ्गनाम । तत् त्रिविधम्—औदारिकशरीराङ्गोपाङ्गनाम वैक्रियिकशरीराङ्गोपाङ्गनाम आहारकशरीराङ्गोपाङ्गनाम चेति । यन्निमित्तात्परिनिष्पत्तिस्तन्निर्माणम् । तद् द्विविध—स्थाननिर्माण प्रमाणनिर्माणं चेति । तज्जातिनामोदयापेक्षचक्षुरादीनां स्थान प्रमाणं च निर्वर्तयति । निर्मायतेऽनेनेति निर्माणम् । शरीरनामकर्मोदयवशादुपात्तानां पुद्गलानामन्योन्यप्रदेशसंश्लेषण यतो भवति तद्वन्धननाम । यदुदयादौदारिकादिशरीराणां विवरविरहितान्योऽन्यप्रदेशानुप्रवेशेन एकत्वापादनं भवति सत्संघातनाम । यदुदयादौदारिकादिशरीराकृतिनिवृत्तिर्भवति तत्संस्थाननाम । तत् षोढा विभज्यते—समचतुरस्रसंस्थाननाम न्यग्रोधपरिमण्डलसंस्थाननाम स्वातिसंस्थाननाम कुब्जसंस्थाननाम वामनसंस्थाननाम हुण्डसंस्थाननाम चेति । यस्योदयादस्थिवन्धनविशेषो भवति तत्संहनननाम । तत् षड्विधम्—वज्रर्षभनाराचसहनननाम वज्रनाराचसहनननाम नाराचसहनननाम अर्धनाराचसहनननाम कीलिकासहनननाम असंप्राप्तासृपादिकासहनननाम चेति । यस्योदयात्स्पर्शप्रादुर्भावस्तत्स्पर्शननाम । तदष्टविधम्—

उन नरकादि गतियोमे जिस अव्यभिचारो सादृश्यसे एकपने रूप अर्थ की प्राप्ति होती है वह जाति है । और इसका निमित्त जाति नामकर्म है । वह पाँच प्रकारका है—एकेन्द्रिय जाति नामकर्म, द्वीन्द्रिय जाति नामकर्म, त्रीन्द्रिय जाति नामकर्म, चतुरिन्द्रिय जाति नामकर्म और पञ्चेन्द्रिय जाति नामकर्म । जिसके उदयसे आत्मा एकेन्द्रिय कहा जाता है वह एकेन्द्रिय जाति नामकर्म है । इसी प्रकार शेष जातियोमे भी योजना करनी चाहिए । जिसके उदयसे आत्माके शरीरकी रचना होती है वह शरीर नामकर्म है । वह पाँच प्रकारका है—औदारिक शरीर नामकर्म, वैक्रियिक शरीर नामकर्म, आहारक शरीर नामकर्म, तैजस शरीर नामकर्म और कामण शरीर नामकर्म । इनका विशेष व्याख्यान पहले कर आये है । जिसके उदयसे अंगोपाङ्गका भेद होता है वह अंगोपाङ्ग नामकर्म है । वह तीन प्रकारका है—औदारिक शरीर अंगोपाङ्ग नामकर्म, वैक्रियिक शरीर अंगोपाङ्ग नामकर्म और आहारक शरीर अंगोपाङ्ग नामकर्म । जिसके निमित्तसे परिनिष्पत्ति अर्थात् रचना होती है वह निर्माण नामकर्म है । वह दो प्रकारका है—स्थाननिर्माण और प्रमाणनिर्माण । वह जाति नामकर्मके उदयका अवलम्बन लेकर चक्षु आदि अवयवोंके स्थान और प्रमाण की रचना करता है । निर्माण शब्दका व्युत्पत्तिलभ्य अर्थ है—‘निर्मायतेऽनेनेति निर्माणम्’ जिसके द्वारा रचना की जाती है वह निर्माण कहलाता है । शरीर नामकर्मके उदयसे प्राप्त हुए पुद्गलोका अन्योन्य प्रदेश संश्लेष जिसके निमित्तसे होता है वह बन्धन नामकर्म है । जिसके उदयसे औदारिक आदि शरीरोंकी छिद्र रहित होकर परस्पर प्रदेशोंके अनुप्रवेश द्वारा एकरूपता आती है वह संघात नामकर्म है । जिसके उदयसे औदारिक आदि शरीरोंकी आकृति बनती है वह संस्थान नामकर्म है । वह छह प्रकारका है—समचतुरस्रसंस्थान नामकर्म, न्यग्रोधपरिमण्डलसंस्थान नामकर्म, स्वातिसंस्थान नामकर्म, कुब्जकसंस्थान नामकर्म, वामनसंस्थान नामकर्म और हुण्डसंस्थान नामकर्म । जिसके उदयसे अस्थियोंका बध्न विशेष होता है वह संहनन नामकर्म है । वह छह प्रकारका है—वज्रर्षभनाराचसहनन नामकर्म, वज्रनाराचसहनन नामकर्म, नाराचसहनन नामकर्म, अर्धनाराचसहनन नामकर्म, कीलिकासहनन नामकर्म, और असंप्राप्ता-

1. कीलितस— मृ । कीलस— दि. 2 । 2. —प्राप्तासृक्पा— आ, दि 1, दि. 2 ।

कर्कशनाम मृदुनाम गुरुनाम लघुनाम स्निग्धनाम रुक्षनाम शीतनाम उष्णनाम चेति । यन्निमित्तो रसविकल्पस्तद्वसननाम । तत्पञ्चविधम्—तिक्तनाम कटुकनाम कषायनाम आम्लनाम मधुरनाम चेति । यदुदयप्रभवो गन्धस्तद्गन्धनाम । तद्विधम्—सुरभिगन्धनाम असुरभिगन्धनाम चेति । यद्धेतुको वर्णविभागस्तद्वर्णनाम । तत्पञ्चविधम्—कृष्णवर्णनाम नीलवर्णनाम रक्तवर्णनाम हारिद्र<sup>2</sup> वर्णनाम शुक्लवर्णनाम चेति । पूर्वशरीराकाराविनाशो यस्योदयाद् भवति तदानुपूर्व्यनाम । तच्चतुर्विधम्—नरकगतिप्रायोग्यानुपूर्व्यनाम तिर्यग्गतिप्रायोग्यानुपूर्व्यनाम मनुष्यगतिप्रायोग्यानुपूर्व्यनाम देवगतिप्रायोग्यानुपूर्व्यनाम चेति । यस्योदयादयः पिण्डवद् गुरुत्वान्नाद्य पतति न चाकृतूलवल्लघुत्वादूर्ध्वं गच्छति तदगुरुलघुनाम । यस्योदयात्स्वयकृतोद्बन्धन<sup>3</sup> मरुप्रपतनादिनिमित्त उपघातो भवति तदुपघातनाम । यन्निमित्तं परशस्त्रादेर्व्याघातस्तत्परघातनाम । यदुदयान्निर्वृत्तमातपनं तदातपनाम । तदादित्ये वर्तते । यन्निमित्तमुद्योतनं तदुद्योतनाम । तच्चन्द्रविद्योतादिषु वर्तते । यद्धेतुरुच्छ्वासस्तदुच्छ्वासनाम । विहाय आकाशम् । तत्र गतिनिर्वर्तकं तद्बिहायोगतिनाम । तद्विधम्—प्रशस्ताप्रशस्तभेदात् । शरीरनामकर्मोदयान्निर्वर्त्यमानं शरीरमेकात्मोपभोगकारणं यतो भवति तत्प्रत्येकशरीरनाम । बहूनामात्मनामुपभोगहेतुत्वेन साधारण शरीरं यतो भवति तत्साधारणशरीरनाम । यदुदयाद् द्वीन्द्रियादिषु जन्म तत्त्रसनाम् । यन्निमित्तं एकेन्द्रियेषु प्रादुर्भा-

सृपाटिकासहनन नामकर्म । जिसके उदयसे स्पर्शकी उत्पत्ति होती है वह स्पर्श नामकर्म है । वह आठ प्रकारका है—कर्कश नामकर्म, मृदु नामकर्म, गुरु नामकर्म, लघु नामकर्म, स्निग्ध नामकर्म, रुक्ष नामकर्म, शीत नामकर्म और उष्ण नामकर्म । जिसके उदयसे रसमें भेद होता है वह रस नामकर्म है । वह पाँच प्रकारका है—तिक्त नामकर्म, कटु नामकर्म, कषाय नामकर्म, आम्ल नामकर्म और मधुर नामकर्म । जिसके उदयसे गंधकी उत्पत्ति होती है वह गंध नामकर्म है । वह दो प्रकारका है—सुरभिगन्ध नामकर्म और असुरभिगन्ध नामकर्म । जिसके निमित्तसे वर्णमें विभाग होता है वह वर्ण नामकर्म है । वह पाँच प्रकारका है—कृष्णवर्ण नामकर्म, नीलवर्ण नामकर्म, रक्तवर्ण नामकर्म, हारिद्रवर्ण नामकर्म और शुक्लवर्ण नामकर्म । जिसके उदयसे पूर्व शरीरके आकारका विनाश नहीं होता है वह आनुपूर्व्य नामकर्म है । वह चार प्रकारका है—नरकगतिप्रायोग्यानुपूर्व्य नामकर्म, तिर्यग्गतिप्रायोग्यानुपूर्व्य नामकर्म, मनुष्यगतिप्रायोग्यानुपूर्व्य नामकर्म और देवगतिप्रायोग्यानुपूर्व्य नामकर्म । जिसके उदयसे लोहेके पिण्डके समान गुरु होनेसे न तो नीचे गिरता है और न अर्कतूलके समान लघु होनेसे ऊपर जाता है वह अगुरुलघु नामकर्म है । जिसके उदयसे स्वयकृत उद्बन्धन और मरुस्थलमे गिरना आदि निमित्तक उपघात होता है वह उपघात नामकर्म है । जिसके उदयसे परशस्त्रादिकका निमित्त पाकर व्याघात होता है वह परघात नामकर्म है । जिसके उदयसे शरीरमे आतपकी रचना होती है वह आतप नामकर्म है । वह सूर्यचिम्बमे होता है । जिसके निमित्तसे शरीरमे उद्योत होता है वह उद्योत नामकर्म है । वह चन्द्रचिम्ब और जुगुनू आदिमे होता है । जिसके निमित्तसे उच्छ्वास होता है वह उच्छ्वास नामकर्म है । विहायस्का अर्थ आकाश है । उसमे गतिका निर्वर्तक कर्म विहायोगति नामकर्म है । प्रशस्त और अप्रशस्तके भेदसे वह दो प्रकारका है । शरीर नामकर्मके उदयसे रचा जानेवाला जो शरीर जिसके निमित्तसे एक आत्माके उपभोगका कारण होता है वह प्रत्येकशरीर नामकर्म है । बहुत आत्माओके उपभोगका हेतुरूपसे साधारण शरीर जिसके निमित्तसे होता है वह साधारणशरीर नामकर्म है । जिसके उदयसे द्वीन्द्रियादिकमें जन्म होता है वह त्रस नामकर्म है । जिसके निमित्तसे एकेन्द्रियोमे उत्पत्ति होती है वह स्थावर नामकर्म है । जिसके उदयसे अन्यजनप्रीतिवार अवम्या

1. —नाम सुरभिगन्ध— आ., दि. 1, दि 2 । 2 हरिद्रवर्ण— मु. । 3. मरुप्र— मु. ।

स्तत्स्थावरनाम । यदुदयादन्त्यप्रीतिप्रभवस्तत्सुभगनाम । यदुदयाद्रूपादिगुणोपेतोऽप्यप्रीतिकरस्तद् दुर्भगनाम । यन्निमित्त मनोज्ञस्वरनिर्वर्तनं तत्सुस्वरनाम । तद्विपरीतं दुःस्वरनाम । यदुदयाद्-रमणीयत्व तच्छुभनाम । तद्विपरीतमशुभनाम । सूक्ष्मशरीरनिर्वर्तकं सूक्ष्मनाम । अन्यवाधाकर-शरीरकारणं वादरनाम । यदुदयादाहारादिपर्याप्तिनिवृत्ति तत्पर्याप्तिनाम । तत् षड्विधम्—आहारपर्याप्तिनाम शरीरपर्याप्तिनाम इन्द्रियपर्याप्तिनाम प्राणापानपर्याप्तिनाम भाषापर्याप्तिनाम मनःपर्याप्तिनाम चेति । षड्विधपर्याप्त्यभावहेतुरपर्याप्तिनाम । स्थिरभावस्य निर्वर्तकं स्थिरनाम । तद्विपरीतमस्थिरनाम । प्रभोषेतशरीरकारणमादेयनाम । निष्प्रभशरीरकारणमनादेयनाम । पुण्य-गुणस्थापनकारणं यशःकीर्तिनाम । तत्प्रत्यनीकफलमयशः कीर्तिनाम । आर्हन्त्यकारणं तीर्थकरत्व-नाम ।

होती है वह सुभग नामकर्म । जिसके उदयसे रूपादि गुणोसे युक्त होकर भी अप्रीतिकर अवस्था होती है वह दुर्भग नामकर्म है । जिसके निमित्तसे मनोज्ञ स्वरकी रचना होती है वह सुस्वर नामकर्म है । इससे विपरीत दुःस्वर नामकर्म है । जिसके उदयसे रमणीय होता है वह शुभ नाम-कर्म है । इससे विपरीत अशुभ नामकर्म है । सूक्ष्म शरीरका निर्वर्तक कर्म सूक्ष्म नामकर्म है । अन्य वाधाकर शरीरका निर्वर्तक कर्म वादर नामकर्म है ।

जिसके उदयसे आहार आदि पर्याप्तियोंकी रचना होती है वह पर्याप्ति नामकर्म है । वह छह प्रकारका है—आहारपर्याप्ति नामकर्म, शरीरपर्याप्ति नामकर्म, इन्द्रियपर्याप्ति नाम-कर्म, प्राणापानपर्याप्ति नामकर्म, भाषापर्याप्ति नामकर्म और मन पर्याप्ति नामकर्म । जो छह प्रकारकी पर्याप्तियोंके अभावका हेतु है वह अपर्याप्ति नामकर्म है । स्थिरभावका निर्वर्तक कर्म स्थिर नामकर्म है । इससे विपरीत अस्थिर नामकर्म है । प्रभायुक्त शरीरका कारण आदेय नामकर्म है । निष्प्रभ शरीरका कारण अनादेय नामकर्म है । पुण्य गुणोकी प्रसिद्धिका कारण यश कीर्ति नामकर्म है । इससे विपरीत फलवाला अयश कीर्ति नामकर्म है । आर्हन्त्यका कारण तीर्थकर नामकर्म है ।

विशेषार्थ—यहाँ नामकर्मकी उत्तर प्रकृतियोंके कार्योंकी चर्चा की गयी है । मूल कर्म आठ हैं । उनमें से सात कर्म जीवविपाकी माने गये हैं । नामकर्म जीवविपाकी और पुद्गल-विपाकी दोनों प्रकारका है । जिन कर्मोंका विपाक जीवमें होता है वे जीवविपाकी हैं और जिनका विपाक शरीरादि पुद्गलमें होता है वे पुद्गलविपाकी हैं । यह इनका शब्दार्थ है । इसे ध्यानमें रखते हुए इनके अर्थकी विस्तृत चर्चा करना आवश्यक है । साधारणतः सभी कर्म जीवके मोह, राग द्वेष आदि परिणामोंका निमित्त पाकर बँधते हैं अतः उनका विपाक जीवमें ही होता है । अर्थात् उनके उदयका निमित्त पाकर जीवमें तत्तत्प्रकारक योग्यताएँ आती हैं । फिर भी कर्मोंके जीव-विपाकी, पुद्गलविपाकी, क्षेत्रविपाकी और भवविपाकी ऐसे भेद करनेका क्या कारण है यही बात यहाँ देखनी है । जीवका ससार जीव और पुद्गल इन दोके मेलसे होता है । वहाँ रहते हुए वह विविध गतियोंमें जन्म लेता है, मरता है और उनके अनुरूप नाना शरीरोंको धारण करता है । यह सब अकारण नहीं हो सकता, इसलिए इनकी प्राप्तिके निमित्तभूत नाना प्रकारके कर्म माने जाते हैं । जिनको शास्त्रमें भवविपाकी कहा है वे उस उस पर्यायमें अवस्थाविशेषके कारण होनेसे उस सज्ञाको प्राप्त होते हैं । जिनको क्षेत्रविपाकी कहा है वे एक गतिसे दूसरी गतिके लिए जाते समय अन्तरालमें जीवका आकार बनाये रखते हैं । जिन्हें पुद्गलविपाकी कहा है वे नाना प्रकारके शरीर और भोगक्षम इन्द्रियोंकी प्राप्तिमें सहायक होते हैं और जो जीवविपाकी कहे हैं वे जीवके विविध प्रकारके परिणाम और उसकी विविध अवस्थाओंके होनेमें सहायता करते

§ 756. उदतो नामकर्मण उत्तरप्रकृतिभेदः । तदनन्तरोद्देशभाजो गोत्रस्य प्रकृतिभेदो व्याख्यायते—

उच्चैर्नोच्चैश्च ॥12॥

§ 757. गोत्र द्विविधम्—उच्चैर्गोत्रं नीचैर्गोत्रमिति । यत्स्योदयाल्लोकपूजितेषु कुलेषु जन्म<sup>1</sup> तदुच्चैर्गोत्रम् । यदुदयाद्गर्हितेषु कुलेषु जन्म<sup>2</sup> तन्नीचैर्गोत्रम् ।

हैं और सबके व्यवस्थानके कारण भवविपाकी कर्म है ।

इस प्रकार कार्यभेदसे कर्मोंको इन चार भागोमे विभक्त किया गया है । वस्तुतः सभी कर्म जीवकी उस उस कर्मके नामानुरूप योग्यताके होनेमे सहायता करते हैं और उस उस योग्यतासे युक्त जीव तदनुरूप कार्य करता है । उदाहरणार्थ—औदारिक शरीर नामकर्मके उदयका निमित्त पाकर जीवमे ऐसी योग्यता उत्पन्न होती है जिससे वह योगद्वारा शरीर निर्माणके लिए औदारिक वर्गणाओको ही ग्रहण करता है, अन्य वर्गणाओको नहीं । यत्पुण्यभनाराचसहनन और समचतुर-लसस्थान नामकर्मके उदयका निमित्त पाकर जीवमे ऐसी योग्यता उत्पन्न होती है जिससे वह ग्रहण की गयी औदारिक वर्गणाओको उस रूपसे परिणमाता है । प्रश्न यह है कि पुद्गलविपाकी कर्मोंके उदयको निमित्त पाकर यदि जीवमे कर्मोंके नामानुरूप योग्यता उत्पन्न होती है तो फिर इन्हे पुद्गलविपाकी कर्म क्यों कहते हैं ? क्या ये कर्म जीवको माध्यम बनाकर ही अपना काम करते हैं ? इनका जो काम है वह यदि सीधा माना जाय तो क्या आपत्ति है ? उत्तर यह है कि जब तक जीवको औदारिक आदि लोकमवर्गणा का निमित्त नहीं मिलता है तब तक पुद्गल-विपाकी कर्म अपना कार्य करनेमे समर्थ नहीं होते हैं । इनका विपाक पुद्गलो का निमित्त पाकर होता है इसलिए इन्हे पुद्गलविपाकी कहते हैं । उदाहरणार्थ—कोई एक जीव दो मोडा लेकर यदि जन्म लेता है तो उसके प्रथम और द्वितीय विग्रहके समय शरीर आदि पुद्गलविपाकी प्रकृतियोंका उदय नहीं होता है । तीसरे समयमे जब वह नवीन शरीरको ग्रहण करता है तभी उसके इन प्रकृतियोंका उदय होता है । इस प्रकार विचार करनेसे ज्ञात होता है कि शरीर आदि नामकर्मकी प्रकृतियोंकी पुद्गलविपाकी संज्ञा क्यों है । इसी प्रकार भवविपाकी और क्षेत्रविपाकी प्रकृतियोंके सम्बन्धमे भी स्पष्ट जानना चाहिए । भवकी कारणभूत जो आयुर्कर्मकी प्रकृतियाँ हैं और जिनका उदय तत्तत् भव तक ही सीमित है इसीसे इनकी भवविपाकी संज्ञा है । क्षेत्रविपाकी प्रकृतियाँ भरणके बाद दूसरे भवके अन्तरालवर्ती क्षेत्रमे अपना काम करती हैं, इसलिए इनकी क्षेत्रविपाकी संज्ञा है । यद्यपि बाह्य सुपुत्रादिके निमित्तसे सातादि जीवविपाकी प्रकृतियोंका भी उदय देखा जाता है पर ये बाह्यनिमित्त उनके उदयक्षेत्र अविनाभावी कारण नहीं हैं । कदाचित् इन बाह्य निमित्तोंके रहते हुए भी उनसे प्रतिकूल प्रकृतियोंका उदय देखा जाता है और कदाचित् इन निमित्तोंके अभावमे भी उनका उदय देखा जाता है, इसलिए बाह्य निमित्तोंकी प्रधानता न होनेसे सातादि प्रकृतियोंकी जीवविपाकी संज्ञा है । इस प्रकार सब कर्मप्रकृतियाँ कितने भागो-मे बटी हुई हैं और उनकी जीवविपाकी आदि संज्ञा होनेका क्या कारण है इसका विचार किया ।

§ 756 नामकर्मके उत्तर प्रकृतिविकल्प कहे । इसके बाद कहने योग्य गोत्रकर्मके प्रकृति-विकल्पोका व्याख्यान करते हैं—

उच्चगोत्र और नीचगोत्र ये दो गोत्रकर्म हैं ॥12॥

§ 757. गोत्रकर्म दो प्रकारका है—उच्चगोत्र और नीचगोत्र । जिसके उदयसे लोकपूजित कुलोमे जन्म होता है वह उच्चगोत्र है । जिसके उदयसे गर्हित कुलोमे जन्म होता है वह नीच-गोत्र है ।

1. जन्मकारण तदु— आ, दि 1, दि 2 । 2. जन्मकारण तन्नी— आ दि., 1, दि. 2 ।

§ 758. अष्टम्याः कर्मप्रकृतेरुत्तरप्रकृतिनिर्देशार्थमाह—

दानलाभभोगोपभोगवीर्याणाम् ॥13॥

§ 759 अन्तरायापेक्षया भेदनिर्देशः क्रियते—दानस्यान्तरायो लाभस्यान्तराय इत्यादि । दानादिपरिणामव्याघातहेतुत्वात्तद्व्यपदेशः । यदुदयाद्वातुकामोऽपि न प्रयच्छति, लब्धुकामोऽपि न लभते, भोक्तुमिच्छन्नपि न भुङ्क्ते, उपभोक्तुमभिवाञ्छन्नपि नोपभुङ्क्ते, उत्साहितुकामोऽपि नोत्साहते त एते पञ्चान्तरायस्य भेदा ।

§ 760 व्याख्याताः प्रकृतिबन्धविकल्पा । इदानीं स्थितिबन्धविकल्पो वक्तव्यः । सा स्थितिद्विविधा—उत्कृष्टा जघन्या च । तत्र यासां कर्मप्रकृतीनामुत्कृष्टा स्थितिः समाना तन्निर्देशार्थमुच्यते—

विशेषार्थ—ऐसा निमित्तनैमित्तिक सम्बन्ध है कि जिसके उच्चगोत्र का उदय होता है वह ऐसे माता पिता के यहाँ जन्म लेता है जहाँ सदाचारकी प्रवृत्ति हो या उस ओर झुकाव हो या ऐसी प्रवृत्ति वाले व्यक्तियोंके साथ सम्पर्क हो । और जिसके नीचगोत्र कर्मका उदय होता है वह विरुद्ध प्रवृत्तिवाले माता पिताके यहाँ जन्म लेता है । कुल, गोत्र, सन्तान और परम्परा इनका एक अर्थ है । परम्परा दो प्रकारसे चलती है एक पुत्र, पौत्र, प्रपौत्रमूलक परम्परा और दूसरी आचार-विचारमूलक परम्परा । यहाँ दूसरी प्रकारकी परम्परा ली गयी है । गोत्रका सम्बन्ध शरीर या रक्तसे न होकर जीवके आचार-विचारसे है । गोत्रकर्मको जीवविपाकी कहनेका कारण भी यही है । इस प्रकार गोत्रकर्म, उसके भेद और उनके स्वरूपका संक्षेपमे विचार किया ।

§ 758 आठवीं कर्म प्रकृतिकी उत्तर प्रकृतियोंका निर्देश करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

दान, लाभ, भोग, उपभोग और वीर्य इनके पाँच अन्तराय हैं ॥13॥

§ 759. यहाँ अन्तरायकी अपेक्षा भेदनिर्देश किया है । यथा—दानका अन्तराय, लाभका अन्तराय इत्यादि । इन्हे दानादि परिणामके व्याघातका कारण होनेसे यह सज्ञा मिली है । जिनके उदयसे देनेकी इच्छा करता हुआ भी नहीं देता है, प्राप्त करनेकी इच्छा रखता हुआ भी नहीं प्राप्त करता है, भोगनेकी इच्छा करता हुआ भी नहीं भोग सकता है, उपभोग करनेकी इच्छा करता हुआ भी उपभोग नहीं ले सकता है और उत्साहित होनेकी इच्छा रखता हुआ भी उत्साहित नहीं होता है इस प्रकार ये पाँच अन्तरायके भेद है ।

विशेषार्थ जीवकी दान, लाभ, भोग, उपभोग और वीर्य ये पाँच लब्धियाँ हैं । अन्तरायकर्म इन पाँच जीवभावोंकी अभिव्यक्तिमे बाधक कारण है यह उक्त कथनका तात्पर्य है । कहीं-कहीं अन्तराय कर्मके क्षय व क्षयोपशमका फल बाह्य सामग्रीकी प्राप्ति कहा गया है पर वह उपचार कथन है । तत्त्वतः बाह्य सामग्री पर है । उसकी प्राप्ति जीवविपाकी अन्तराय कर्मके क्षय व क्षयोपशमका फल कहना उपचारकथन है । परमे स्वका भाव मिथ्यात्वका फल है और उसका स्वीकार कषायका फल है ऐसा यहाँ समझना चाहिए ।

§ 760 प्रकृतिबन्धके भेद कहे । इस समय स्थितिबन्धके भेद कहने चाहिए । वह स्थिति दो प्रकारकी है—उत्कृष्ट स्थिति और जघन्य स्थिति । उनमे जिन कर्मप्रकृतियोंकी उत्कृष्ट स्थिति समान है उनका निर्देश करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

आदितस्तिसृणामन्तरायस्य च त्रिंशत्सागरोपमकोटीकोट्यः परा स्थितिः ॥14॥

§ 761. मध्येऽन्ते वा तिसृणां ग्रहणं माभूदिति 'आदितः' इत्युच्यते । 'अन्तरायस्य' इति वचनं व्यवहितग्रहणार्थम् । सागरोपममुक्तपरिमाणम् । कोटीनां कोट्यः कोटीकोट्यः । पर उत्कृष्टेत्यर्थः । एतदुक्तं भवति—ज्ञानावरणदर्शनावरणवेदनीयान्तरायाणामुत्कृष्टा स्थितिस्त्रिंशत्सागरोपमकोटीकोट्य इति । सा कस्य भवति ? मिथ्यादृष्टे सज्जिनः पचेन्द्रियस्य पर्याप्तकस्य । अन्येषामागमात्संप्रत्ययः कर्तव्यः ।

§ 762. मोहनीयस्योत्कृष्टस्थितिप्रतिपत्त्यर्थमाह—

सप्ततिर्मोहनीयस्य ॥15॥

§ 763. 'सागरोपमकोटीकोट्य परा स्थितिः' इत्यनुवर्तते । इयमपि परा स्थितिर्मिथ्यादृष्टेः सज्जिन पचेन्द्रियस्य पर्याप्तकस्यावसेया । इतरेषां<sup>2</sup> यथागममवगमः कर्तव्यः ।

§ 764. नामगोत्रयोः उत्कृष्टस्थितिप्रतिपत्त्यर्थमाह—

विंशतिर्नामगोत्रयोः ॥16॥

आदिकी तीन प्रकृतियाँ अर्थात् ज्ञानावरण, दर्शनावरण और वेदनीय तथा अन्तराय इन चारकी उत्कृष्ट स्थिति तीस कोटाकोटि सागरोपम है ॥14॥

§ 761 बीचमे या अन्तमें तीन का ग्रहण न होवे इसलिए सूत्रमे 'आदित' पद कहा है । अन्तरायकर्मका पाठ प्रारम्भके तीन कर्मोंके पाठसे व्यवहित है उसका ग्रहण करनेके लिए, 'अन्तरायस्य' वचन दिया है । सागरोपमका परिमाण पहले कह आये है । कोटियोंकी कोटि कोटाकोटि कहलाती है । पर शब्द उत्कृष्ट वाची है । उक्त कथनका यह अभिप्राय है कि ज्ञानावरण, दर्शनावरण, वेदनीय और अन्तरायकर्मकी उत्कृष्ट स्थिति तीस कोटाकोटि सागरोपम होती है । सङ्का—यह उत्कृष्ट स्थिति किसे प्राप्त होती है ? समाधान—मिथ्यादृष्टि, सजी पचेन्द्रिय और पर्याप्तक जीवको प्राप्त होती है । अन्य जीवोंके आगमसे देखकर ज्ञान कर लेना चाहिए ।

विशेषार्थ—कर्मोंकी स्थिति तीन प्रकारसे प्राप्त होती है—बन्धसे, सक्रमसे और मत्त्वमे । यहाँपर बन्धकी अपेक्षा उत्कृष्ट और जघन्य स्थिति वतलायी गयी है । अतितीव्र सक्नेश परिणामोसे मिथ्यादृष्टि सज्जी पचेन्द्रिय पर्याप्तक जीव ज्ञानावरण, दर्शनावरण, वेदनीय और अन्तराय कर्मकी तीस कोटाकोटि सागरोपमप्रमाण उत्कृष्ट स्थिति बाँधता है यह उक्त कथनका तात्पर्य है ।

§ 762 मोहनीयकी उत्कृष्ट स्थितिका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

मोहनीयकी उत्कृष्ट स्थिति सत्तर कोटाकोटि सागरोपम है ॥15॥

§ 763 इस सूत्रमे 'सागरोपमकोटीकोट्य परा स्थिति' पदकी अनुवृत्ति होती है । यह भी उत्कृष्ट स्थिति मिथ्यादृष्टि सज्जी पचेन्द्रिय पर्याप्तक जीवके जानना चाहिए । इनर जीवोंके आगमके अनुसार ज्ञान कर लेना चाहिए ।

§ 764. नाम और गोत्रकर्मकी उत्कृष्ट स्थितिका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

नाम और गोत्रकी उत्कृष्ट स्थिति बीस कोटाकोटि सागरोपम है ॥16॥

1. आदित उच्य— आ, दि 1, दि 2 । 2 —सेया । अन्येषा यथागममवगम कर्तव्य ज्ञ, दि 1 ।

—सेया । इतरेषा यथागममवगमन्तव्यम् ?



§ 765 'सागरोपमकोटीकोट्यः परा स्थितिः' इत्यनुवर्तते । इत्यनुवृत्तकृष्टा स्थिति-  
मिथ्यादृष्टेः संज्ञिपञ्चेन्द्रियपर्याप्तकस्य । इतरेषां यथागममवबोधद्वया ।

§ 766. अथायुषः कोत्कृष्टा स्थितिस्त्युच्यते—

त्रयस्त्रिंशत्सागरोपमाण्यायुषः ॥17॥

§ 767 पुनः 'सागरोपम'ग्रहणं कोटीकोटीनिवृत्त्यर्थम् । 'परा स्थितिः' इत्यनुवर्तते ।  
इयमपि पूर्वोक्तस्यैव । शेषाणामागमतोऽवसेया ।

§ 768. उक्तोत्कृष्टा स्थितिः । इदानीं जघन्या स्थितिर्यत्तद्व्या । सत्र समानजघन्य-  
स्थितीः पञ्च प्रकृतीरवस्थाप्य तिसृणां जघन्यस्थितिप्रतिपत्त्यर्थं सूत्रद्वयमुपन्यस्यते लघ्वर्थम्—

अपरा द्वादश मुहूर्ता वेदनीयस्य ॥18॥

§ 769. अपरा जघन्या इत्यर्थः । वेदनीयस्य द्वादश मुहूर्ताः ।

नामगोत्रयोरष्टौ ॥19॥

§ 770 'मुहूर्ता' इत्यनुवर्तते । 'अपरा स्थितिः' इति च ।

§ 771. अवस्थापितप्रकृतिजघन्यस्थितिप्रतिपादनार्थमाह—

§ 765 'सागरोपमकोटीकोट्यः परा स्थितिः' पदकी अनुवृत्ति होती है । यह भी उत्कृष्ट  
स्थिति मिथ्यादृष्टि सज्ञी पञ्चेन्द्रिय पर्याप्तक जीवके जानना चाहिए । इतर जीवोंके आगमके  
अनुसार जान लेना चाहिए ।

§ 766 अब आयु कर्मकी उत्कृष्ट स्थिति क्या है यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र  
कहते हैं—

आयुकी उत्कृष्ट स्थिति तैत्तीस सागरोपम है ॥17॥

§ 767. इस सूत्र में पुन 'सागरोपम' पदका ग्रहण कोटीकोटी पदकी निवृत्तिके लिए  
दिया है । यहाँ 'परा स्थितिः' पदकी अनुवृत्ति होती है । यह भी पूर्वोक्त जीवके होती है । शेष  
जीवोंके आगमसे जान लेना चाहिए ।

विशेषार्थ—यहाँ टीकामे आयुकर्मका उत्कृष्ट स्थितिबन्धका स्वामी मिथ्यादृष्टि कहा  
है । सो यह इस अभिप्रायसे कहा है कि मिथ्यादृष्टि सज्ञी पञ्चेन्द्रिय पर्याप्तक जीव भी नरकायु  
बन्धके योग्य उत्कृष्ट सकलेश परिणामोके होने पर नरकायुका उत्कृष्ट स्थितिबन्ध करता है ।  
इसका यह अभिप्राय नहीं कि अन्य गुणस्थानवालेके आयुकर्मका उत्कृष्ट स्थितिबन्ध नहीं होता ।  
देवायुका तैत्तीस सागरोपम उत्कृष्ट स्थितिबन्ध सकल समयके धारी सम्यग्दृष्टिके ही होता है ।  
पर टीकाकारने यहाँ उसके कहनेकी विवक्षा नहीं की ।

§ 768. उत्कृष्ट स्थिति कही । अब जघन्य स्थिति कहनी चाहिए । उसमें समान जघन्य  
स्थितिवाली पाँच प्रकृतियोंको स्थगित करके थोड़ेमे कहनेके अभिप्रायसे तीन प्रकृतियोंकी जघन्य  
स्थितिका ज्ञान करानेके लिए दो सूत्र कहते हैं—

वेदनीय की जघन्य स्थिति बारह मुहूर्त है ॥18॥

§ 769 अपरा अर्थात् जघन्य । यह वेदनीयकी बारह मुहूर्त है ।

नाम और गोत्रकी जघन्य स्थिति आठ मुहूर्त है ॥19॥

§ 770 यहाँ 'मुहूर्ता' पदकी अनुवृत्ति होती है और 'अपरा स्थितिः' पदकी भी ।

§ 771. अब स्थगित की गयी प्रकृतियोंकी जघन्य स्थितिका कथन करनेके लिए आगे-  
का सूत्र कहते हैं—

## शेषाणामन्तर्मुहूर्ता ॥20॥

§ 772. शेषाणां पञ्चानां प्रकृतीनामन्तर्मुहूर्तापरा स्थितिः । ज्ञानदर्शनावरणान्तरायाणां जघन्या स्थितिः सूक्ष्मासांपराये, मोहनीयस्य अनिवृत्तिबाधरसापराये । आयुयः संत्येयवर्षायुष्यु<sup>1</sup> तिर्यक्षु मनुष्येषु च ।

§ 773. आह, उभयी स्थितिरभिहिता । ज्ञानावरणादीनाम् अथानुभवः किलक्षण इत्यत आह—

## विपाकोऽनुभवः ॥21॥

§ 774. विशिष्टो नानाविधो वा पाको विपाकः । पूर्वोक्तकषायतीव्रमन्दाविभाषास्रव-विशेषाद्विशिष्टः पाको विपाकः । अथवा द्रव्यक्षेत्रकालभवभावलक्षणनिमित्तभेदजनितवैश्वरूप्यो नानाविधः पाको विपाकः । असावनुभव इत्याख्यायते । शुभपरिणामानां प्रकर्षभावाच्च शुभप्रकृतीनां प्रकृष्टोऽनुभवः अशुभप्रकृतीनां निकृष्टः । अशुभपरिणामानां प्रकर्षभावादशुभप्रकृतीनां प्रकृष्टोऽनुभवः शुभप्रकृतीनां निकृष्टः । स एवं प्रत्ययवशादुपात्तोऽनुभवो द्विधा प्रवर्तते स्वमुखेन परमुखेन च । सर्वासां मूलप्रकृतीनां स्वमुखेनैवानुभवः । उत्तरप्रकृतीनां तुल्यजातीयानां परमुखेनापि भवति आयुर्दर्शनचारित्रमोहवर्जनात् । न हि नरकायुर्मुखेन तिर्यगायुर्मनुष्यायुर्वा विपद्यते । नापि दर्शन-मोहवचारित्रमोहमुखेन, चारित्रमोहो वा दर्शनमोहमुखेन ।

§ 775 आह अम्युपेयः प्रागुपचितनानाप्रकारकर्मविपाकोऽनुभवः । इदं तु न विजानीमः

वाकीके पाँच कर्मोंकी जघन्य स्थिति अन्तर्मुहूर्त है ॥20॥

§ 772 शेष पाँच प्रकृतियोंकी अन्तर्मुहूर्त जघन्य स्थिति है । ज्ञानावरण, दर्शनावरण और अन्तरायकी जघन्य स्थिति सूक्ष्मसाम्पराय गुणस्थानमे, मोहनीयकी जघन्य स्थिति अनिवृत्ति बाधरसाम्पराय गुणस्थानमे और आयुकी जघन्य स्थिति सख्यात वर्षकी आयुवाले तिर्यचो और मनुष्योमे प्राप्त होती है ।

§ 773 दोनों प्रकारकी स्थिति कही । अब ज्ञानावरणादिकके अनुभवका क्या स्वरूप है इसलिए आगेका सूत्र कहते हैं—

विपाक अर्थात् विविध प्रकारके फल देनेकी शक्तिका पड़ना ही अनुभव है ॥21॥

§ 774. विशिष्ट या नाना प्रकारके पाकका नाम विपाक है । पूर्वोक्त कषायोंके तीव्र, मन्द आदिरूप भावास्रवके भेदसे विशिष्ट पाकका होना विपाक है । अथवा द्रव्य, क्षेत्र, काल, भव और भावलक्षण निमित्तभेदसे उत्पन्न हुआ वैश्वरूप नाना प्रकारका पाक विपाक है । इसी-भवा और परिमाणोंके प्रकर्षभावके कारण शुभ प्रकृतियोंका प्रकृष्ट अनुभव होता है और अशुभ प्रकृतियोंका निकृष्ट अनुभव होता है । तथा अशुभ परिणामोंके प्रकर्षभावके कारण अशुभ प्रकृतियोंका प्रकृष्ट अनुभव होता है और शुभ प्रकृतियोंका निकृष्ट अनुभव होता है । इस प्रकार कारणवशसे प्राप्त हुआ वह अनुभव दो प्रकारसे प्रवृत्त होता है—स्वमुख-और परमुखसे । सब मूल प्रकृतियोंका अनुभव स्वमुखसे ही प्रवृत्त होता है । आयु, दर्शनमोहनीय और चारित्रमोहनीयके सिवा तुल्यजातीय उत्तरप्रकृतियोंका अनुभव परमुखसे भी प्रवृत्त होता है । नरकायुके मुखसे तिर्यचायु या मनुष्यायुका विपाक नहीं होता । और दर्शनमोह चारित्रमोह-रूपसे और चारित्रमोह दर्शनमोहरूपसे विपाकको नहीं प्राप्त होता ।

§ 775 शका—पहले सचित हुए नाना प्रकारके कर्मोंका विपाक अनुभव है यह हम

§ 765 'सागरोपमकोटीकोट्यः परा स्थितिः' इत्यनुवर्तते । इयमप्युत्कृष्टा स्थिति-  
मिथ्यादृष्टेः संज्ञिपचेन्द्रियपर्याप्तकस्य । इतरेषां यथागममवबोद्धव्या ।

§ 766. अथायुष कोत्कृष्टा स्थितिरित्युच्यते—

त्रयस्त्रिंशत्सागरोपमाण्यायुषः ॥17॥

§ 767 पुनः 'सागरोपम'ग्रहणं कोटीकोटीनिवृत्त्यर्थम् । 'परा स्थितिः' इत्यनुवर्तते ।  
इयमपि पूर्वोक्तस्यैव । शेषाणासागमतोऽवसेया ।

§ 768. उक्तोत्कृष्टा स्थितिः । इदानीं जघन्या स्थितिर्दत्तव्या । सत्र समानजघन्य-  
स्थितीः पंच प्रकृतीरवस्थाप्य तिसृणां जघन्यस्थितिप्रतिपत्त्यर्थं सूत्रद्वयमुपन्यस्यते लघ्वर्थम्—

अपरा द्वादश मुहूर्ता वेदनीयस्य ॥18॥

§ 769. अपरा जघन्या इत्यर्थः । वेदनीयस्य द्वादश मुहूर्ताः ।

नामगोत्रयोरष्टौ ॥19॥

§ 770 'मुहूर्ता' इत्यनुवर्तते । 'अपरा स्थितिः' इति च ।

§ 771. अवस्थापितप्रकृतिजघन्यस्थितिप्रतिपादनार्थमाह—

§ 765 'सागरोपमकोटीकोट्यः परा स्थितिः' पदकी अनुवृत्ति होती है । यह भी उत्कृष्ट  
स्थिति मिथ्यादृष्टि सज्ञी पचेन्द्रिय पर्याप्तक जीवके जानना चाहिए । इतर जीवोंके आगमके  
अनुसार जान लेना चाहिए ।

§ 766 अब आयु कर्मकी उत्कृष्ट स्थिति क्या है यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र  
कहते हैं—

आयुकी उत्कृष्ट स्थिति तैतीस सागरोपम है ॥17॥

§ 767 इस सूत्र में पुन 'सागरोपम' पदका ग्रहण कोटीकोटी पदकी निवृत्तिके लिए  
दिया है । यहाँ 'परा स्थितिः' पदकी अनुवृत्ति होती है । यह भी पूर्वोक्त जीवके होती है । शेष  
जीवोंके आगमसे जान लेना चाहिए ।

विशेषार्थ—यहाँ टीकामे आयुकर्मका उत्कृष्ट स्थितिवन्धका स्वामी मिथ्यादृष्टि कहा  
है । सो यह इस अभिप्रायसे कहा है कि मिथ्यादृष्टि सज्ञी पचेन्द्रिय पर्याप्तक जीव भी नरकायु  
वन्धके योग्य उत्कृष्ट सक्लेश परिणामोके होने पर नरकायुका उत्कृष्ट स्थितिवन्ध करता है ।  
इसका यह अभिप्राय नहीं कि अन्य गुणस्थानवानेके आयुकर्मका उत्कृष्ट स्थितिवन्ध नहीं होता ।  
देवायुका तैतीस सागरोपम उत्कृष्ट स्थितिवन्ध सकल समयके धारी सम्यग्दृष्टिके ही होता है ।  
पर टीकाकारने यहाँ उसके कहनेकी विवक्षा नहीं की ।

§ 768. उत्कृष्ट स्थिति कही । अब जघन्य स्थिति कहनी चाहिए । उसमें समान जघन्य  
स्थितिवाली पाँच प्रकृतियोंको स्थगित करके थोड़ेमे कहनेके अभिप्रायसे तीन प्रकृतियोंकी जघन्य  
स्थितिका ज्ञान करानेके लिए दो सूत्र कहते हैं—

वेदनीय की जघन्य स्थिति बारह मुहूर्त है ॥18॥

§ 769. अपरा अर्थात् जघन्य । यह वेदनीयकी बारह मुहूर्त है ।

नाम और गोत्रकी जघन्य स्थिति आठ मुहूर्त है ॥19॥

§ 770. यहाँ 'मुहूर्ता' पदकी अनुवृत्ति होती है और 'अपरा स्थितिः' पदकी भी ।

§ 771 अब स्थगित की गयी प्रकृतियोंकी जघन्य स्थितिका कथन करनेके लिए आगे-  
का सूत्र कहते हैं—

शेषाणामन्तर्मुहूर्ता ॥20॥

§ 772. शेषाणां पञ्चानां प्रकृतीनामन्तर्मुहूर्तापरा स्थिति । ज्ञानदर्शनावरणान्तरायाणां जघन्या स्थितिः सूक्ष्मांपराये, मोहनीयस्य अनिवृत्तिवादरसापराये । आयुषः सख्येयवर्षायुष्यु<sup>1</sup> तिर्यक्षु मनुष्येषु च ।

§ 773. आह, उभयो स्थितिरभिहिता । ज्ञानावरणादीनाम् अयानुभवः क्लिप्तक्षणे इत्यत आह—

विपाकोऽनुभवः ॥21॥

§ 774. विशिष्टो नानाविधो वा पाको विपाकः । पूर्वोक्तकपायतीव्रमन्दाविभावास्तय-विशेषाद्विशिष्टः पाको विपाकः । अथवा द्रव्यक्षेत्रकालभवभावलक्षणनिमित्तभेदजनितवैधर्म्यो नानाविधः पाको विपाकः । असावनुभव इत्याख्यायते । शुभपरिणामानां प्रकर्षभावाच्च भ्रमप्रकृतीनां प्रकृष्टोऽनुभवः अशुभप्रकृतीनां निकृष्टः । अशुभपरिणामानां प्रकर्षभावाच्च भ्रमप्रकृतीनां प्रकृष्टोऽनुभवः शुभप्रकृतीनां निकृष्टः । स एवं प्रत्ययघशादुपात्तोऽनुभवो द्विधा प्रवर्तते स्वमुखेन परमुखेन च । सर्वासां मूलप्रकृतीनां स्वमुखेनैवानुभवः । उत्तरप्रकृतीनां तुल्यजातीयानां परमुखेनापि भवति आयुर्वर्शनचारित्रमोहवर्जितात् । न हि नरकायुर्मुखेन तिर्यगायुर्मनुष्यायुर्वा विपश्यते । नापि दर्शन-मोहचारित्रमोहमुखेन, चारित्रमोहो वा दर्शनमोहमुखेन ।

§ 775 आह अम्युपेयः प्रागुपचितनानाप्रकारकर्मविपाकोऽनुभवः । इदं तु न विजानीमः

वाकीके पाँच कर्मोंकी जघन्य स्थिति अन्तर्मुहूर्त है ॥20॥

§ 772 शेष पाँच प्रकृतियोंकी अन्तर्मुहूर्त जघन्य स्थिति है । ज्ञानावरण, दर्शनावरण और अन्तरायकी जघन्य स्थिति सूक्ष्मसाम्पराय गुणस्थानमे, मोहनीयकी जघन्य स्थिति अनिवृत्ति वादरसाम्पराय गुणस्थानमे और आयुकी जघन्य स्थिति सख्यात वर्षकी आयुवाले तिर्यचों और मनुष्योंमे प्राप्त होती है ।

§ 773 दोनों प्रकारकी स्थिति कही । अब ज्ञानावरणादिकके अनुभवका क्या स्वरूप है इसलिए आगेका सूत्र कहते हैं—

विपाक अर्थात् विविध प्रकारके फल देनेकी शक्तिका पड़ना ही अनुभव है ॥21॥

§ 774. विशिष्ट या नाना प्रकारके पाकका नाम विपाक है । पूर्वोक्त कपायोंके तीव्र, मन्द आदिरूप भावास्तवके भेदसे विशिष्ट पाकका होना विपाक है । अथवा द्रव्य, क्षेत्र, काल, भव और भावलक्षण निमित्तभेदसे उत्पन्न हुआ वैधर्म्यरूप नाना प्रकारका पाक विपाक है । उभो-को अनुभव कहते हैं । शुभ परिमाणोंके प्रकर्षभावके कारण शुभ प्रकृतियोंका प्रकृष्ट अनुभव होता है और अशुभ प्रकृतियोंका निकृष्ट अनुभव होता है । तथा अशुभ परिणामोंके प्रकर्षभावके कारण अशुभ प्रकृतियोंका प्रकृष्ट अनुभव होता है और शुभ प्रकृतियोंका निकृष्ट अनुभव होता है । इस प्रकार कारणवशसे प्राप्त हुआ वह अनुभव दो प्रकारसे प्रवृत्त होता है—स्वमुख-और परमुखसे । सब मूल प्रकृतियोंका अनुभव स्वमुखसे ही प्रवृत्त होता है । आयु, दर्शनमोहनीय और चारित्रमोहनीयके सिवा तुल्यजातीय उत्तरप्रकृतियोंका अनुभव परमुखसे भी प्रवृत्त होता है । नरकायुके मुखसे तिर्यचायु या मनुष्यायुका विपाक नहीं होता । और दर्शनमोह चारित्रमोह-रूपसे और चारित्रमोह दर्शनमोहरूपसे विपाकको नहीं प्राप्त होता ।

§ 775 ज्ञान—पहले सचित हुए नाना प्रकारके कर्मोंका विपाक अनुभव है यह हम

किमयं प्रसंख्यातोऽप्रसंख्यातः ? इत्यत्रोच्यते प्रसंख्यातोऽनुभूयत इति ब्रूमहे । कुतः ? यत —

स यथानाम ॥22॥

§ 776. ज्ञानावरणस्य फलं ज्ञानाभावो दर्शनावरणस्यापि<sup>1</sup> फलं दर्शनशक्त्युपरोध इत्येव-  
माद्यन्वर्थसंज्ञानिर्देशात्सर्वासां कर्मप्रकृतीनां सविकल्पानामनुभवसंप्रत्ययो जायते ।

§ 777. आह, यदि विपाकोऽनुभव प्रतिज्ञायते, तत्कर्मानुभूत सत्<sup>2</sup> किमाभरणवदवतिष्ठते  
आहोस्विन्निष्पीतसारं प्रच्यवते ? इत्यत्रोच्यते—

ततश्च निर्जरा ॥23॥

§ 778 पीडानुग्रहावात्मने प्रदायाभ्यवहृतौदनादिविकारवत्पूर्वस्थितिक्षयादवस्थाना-  
भावात्कर्मणो निवृत्तिर्निर्जरा । सा द्विप्रकारा—विपाकजा इतरा च । तत्र चतुर्गतावनेकजाति-  
विशेषावधूर्णिते<sup>3</sup> संसारमहार्णवे चिर परिभ्रमत शुभाशुभस्य कर्मणः क्रमेण परिपाककालप्राप्त-  
स्यानुभवोदयावलिखितोऽनुप्रविष्टस्यारब्धफलस्य या निवृत्तिः सा विपाकजा निर्जरा । यत्कर्मा-  
प्राप्तविपाककालभौपक्रमिकक्रियाविशेषसामर्थ्यादनुदीर्णं बलादुदीर्योदयावलिं प्रवेक्ष्य वेद्यते आन्त्र-  
पनसादिपाकवत् सा अविपाकजा निर्जरा । 'च'शब्दो निमित्तान्तरसमुच्चयार्थः । 'तपसा निर्जरा

स्वीकार करते हैं किन्तु यह नहीं जानते कि क्या यह प्रसंख्यात होता है या अप्रसंख्यात होता है ? समाधान—हम कहते हैं कि यह प्रसंख्यात अनुभवमे आता है । शंका—किस कारणसे । समाधान—यत —

वह जिस कर्मका जैसा नाम है उसके अनुरूप होता है ॥22॥

§ 776 ज्ञानावरणका फल ज्ञानका अभाव करना है । दर्शनावरणका भी फल दर्शन-  
शक्तिका उपरोध करना है इत्यादि रूपसे सब कर्मोंकी सार्थक संज्ञाका निर्देश किया है अतएव  
अपने अवान्तर भेदसहित उनमें किसका क्या अनुभव है इसका ज्ञान हो जाता है ।

§ 777 यदि विपाकका नाम अनुभव है ऐसा स्वीकार करते हो तो अनुभूत होने पर  
वह कर्म आभरणके समान अवस्थित रहता है या फल भोग लेनेके बाद वह झर जाता है ? इस  
वातको बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

इसके बाद निर्जरा होती है ॥23॥

§ 778. जिस प्रकार भात आदिका मल निवृत्त होकर निर्जीण हो जाता है उसी प्रकार  
आत्माको भला-बुरा फल देकर पूर्व प्राप्त स्थितिका नाश हो जानेसे स्थिति न रहनेके कारण  
कर्मकी निवृत्तिका होना निर्जरा है । वह दो प्रकारकी है—विपाकजा और अविपाकजा । उसमें  
अनेक जाति विशेषरूपी भँवर युक्त चार गतिरूपी संसार महासमुद्रमें चिरकाल तक परिभ्रमण  
करनेवाले इस जीवके क्रमसे परिपाक कालको प्राप्त हुए और अनुभवोदयावलिरूपी सोतेमें  
प्रविष्ट हुए ऐसे शुभाशुभ कर्मका फल देकर जो निवृत्ति होती है वह विपाकजा निर्जरा है ।  
तथा आम और पनस को औपक्रमिक क्रियाविशेषके द्वारा जिस प्रकार अकालमें पका लेते हैं  
उसी प्रकार जिसका विपाककाल अभी नहीं प्राप्त हुआ है फिर भी औपक्रमिक क्रियाविशेषकी  
सामर्थ्यसे उदयावलिके बाहर स्थित जो कर्म वलपूर्वक उदीरणाद्वारा उदयावलिमें प्रविष्ट कराके  
अनुभवा जाता है वह अविपाकजा निर्जरा है । सूत्रमें 'च' शब्द अन्य निमित्तका समुच्चय करने-  
के लिए दिया है । 'तपसा निर्जरा च' यह आगे कहेंगे, इसलिए 'च' शब्दके देनेका यह प्रयोजन  
है कि पूर्वोक्त प्रकारसे निर्जरा होती है और अन्य प्रकारसे भी । शंका—यहाँ निर्जराका उल्लेख

1. —जस्य फलं नु । 2. भूत किमा —मु. । 3. —गूणिते आ, दि 1, दि 2 ।

च' इति वक्ष्यते ततश्च भवति अन्यतश्चेति सूत्रार्थो योजितः । किमर्थमिह निर्जरानिर्देशः क्रियते, संवरात्परा निर्देष्टव्या उद्देशवत् ? लघ्वर्थमिह वचनम् । तत्र हि पाठे 'विपाकोऽनुभवः' इति पुनरनुवादः कर्तव्यः स्यात् ।

किसलिए किया है, क्योंकि उद्देश्यके अनुसार उसका सवरके बाद उल्लेख करना ठीक होता ? समाधान—थोड़ेमे बोध करानेके लिए यहाँ निर्जरका उल्लेख किया है । सवरके बाद पाठ देने पर 'विपाकोऽनुभव' इसका फिरसे अनुवाद करना पड़ता ।

विशेषार्थ—अनुभव, अनुभाग या फलदानशक्ति इनका एकही अर्थ है । कर्मका बन्ध होते समय जिस कर्मकी जो प्रकृति होती है उसके अनुरूप उसे फलदानशक्ति प्राप्त होती है । उदाहरणार्थ—ज्ञानावरणकी ज्ञानको आवृत करनेकी प्रकृति है, इसलिए इसे इसीके अनुरूप फलदान शक्ति प्राप्त होती है । प्रकृतिका अर्थ स्वभाव है और अनुभवका अर्थ है उस स्वभावके अनुरूप उसे भोगना । साधारणतः यहाँ यह कहा जा सकता है कि यदि प्रकृति और अनुभवका यही अर्थ है तो इन्हे अलग-अलग मानना उचित नहीं है, क्योंकि जिस कर्मकी जैसी प्रकृति होगी उसके अनुरूप उसका भोग सुतरा सिद्ध है । इसलिए प्रकृतिबन्ध और अनुभवबन्ध ये दो स्वतन्त्र सिद्ध नहीं होते, किन्तु अनुभवबन्धका अन्तर्भाव प्रकृतिबन्धमे ही हो जाता है । यदि कहा जाय कि ज्ञानावरण आदि रूपसे कर्मकी प्रकृति फलदानशक्तिके निमित्तसे होती है, इसलिए प्रकृतिबन्धमे अनुभवबन्धका अन्तर्भाव नहीं किया जा सकता सो इसका यह समाधान है कि जबकि प्रकृतिबन्धका कारण योग है और अनुभवबन्धकी हीनाधिकताका कारण कषाय है तब फिर फलदान शक्तिके निमित्तसे कर्मकी प्रकृति बनती है यह कैसे माना जा सकता है । थोड़ी देरको यह मान भी लिया जाय तब भी यह प्रश्न खड़ा रहता है कि प्रकृतिबन्ध और अनुभवबन्धको अलग अलग क्यों माना गया है और उनके अलग अलग माननेके योग और कषाय दो स्वतन्त्र कारण क्यों बतलाये गये हैं । सूत्रकारने बन्धके चार भेद करके भी विपाक अर्थात् कर्मभोगको अनुभव कहा है और उसे प्रकृतिके अनुरूप बतलाया है । इससे तो यही सिद्ध होता है कि वस्तुतः ये दो नहीं हैं, किन्तु बन्ध समयकी अपेक्षा जिसका नाम प्रकृति है उदयकाल की अपेक्षा उसे ही अनुभव कहते हैं ? समाधान यह है कि कर्मबन्धके समय कर्मका विविधरूपसे विभाग योगके निमित्तसे ही होता है और विभागको प्राप्त हुए कर्ममे हीनाधिक फलदानशक्ति का प्राप्त होना कषायके निमित्तसे होता है, इसलिए ये दोनों स्वतन्त्र माने गये हैं । यद्यपि यह ठीक है कि बिना शक्तिके किसी कर्मकी प्रकृति नहीं बन सकती । स्वतन्त्र प्रकृति कहनेसे उसकी शक्तिका बोध हो ही जाता है, फिर भी ऐसी शक्तिकी एक सीमा होती है । उसका उल्लंघन कर जो न्यूनाधिक शक्ति पायी जाती है उसीका बोध कराना अनुभागबन्धका काम है । उदाहरणार्थ ग्यारहवें, बारहवें और तेरहवें गुणस्थानमे सातावेदनीयका प्रकृतिबन्ध होता है और यह प्रकृतिबन्ध एक नियत मर्यादामे अनुभागको लिये ही होता है, फिर भी यहाँ अनुभागबन्धका निषेध किया गया है सो इसका कारण यह है कि जो अनुभाग सकषाय अवस्थामे सातावेदनीयका प्राप्त होता था वह यहाँ प्राप्त नहीं होता है । सकषाय अवस्थामे प्राप्त होनेवाले जघन्य अनुभागसे भी यह अनन्तवे भागमात्र होता है । इतना कम अनुभाग सकषाय अवस्थामे नहीं प्राप्त हो सकता । इससे प्रकृतिबन्धसे अनुभागबन्धके अलग कहनेकी उपयोगिता सिद्ध हो जाती है । तात्पर्य यह है कि प्रकृतिबन्धमे कर्मभेद को स्वीकार करके भी न्यूनाधिक फलदान शक्ति नहीं स्वीकार की गयी है, किन्तु अनुभागबन्धमे इसका और इसके कारणका स्वतन्त्र रूपमे विचार किया जाता है, इसलिए प्रकृतिबन्ध और उसका कारण स्वतन्त्र है तथा अनुभागबन्ध और



§ 779 आह अभिहितोऽनुभवबन्धः । इदानीं प्रदेशबन्धो व्यवतव्यः । तस्मिंश्च व्यक्तप्ये सति इमे निर्देष्टव्या — किंहेतवः कदा कृत किंस्वभावाः कस्मिन् किपरिमाणाश्चेति ? तदर्थमिदं क्रमेण परिगृहीतप्रवृत्तापेक्षभेदं सूत्र प्रणीयते—

उसका कारण स्वतन्त्र है यह निश्चित होता है । अब रही सूत्रकारके विपाकको अनुभव कहनेकी बात सो इस कथनमे भी यही अभिप्राय छिपा हुआ है । सब जीवोका विपाक एक प्रकारका नहीं होता, वह न्यूनाधिक देखा जाता है और विपाककी यह न्यूनाधिकता अकारण नहीं हो सकती । यही कारण है कि सूत्रकार अनुभवबन्धकी स्वतन्त्र परिगणना करते हैं और उसकी पुष्टि विपाकके द्वारा दिखलाते हैं । इस प्रकार अनुभवबन्ध क्या है और उसे स्वतन्त्र क्यों कहा इसका विचार किया ।

फिर भी यह अनुभाग बन्धकालमे जैसा प्राप्त होता है एकान्ततः वैसा ही नहीं बना रहता है । अपने अवस्थान कालके भीतर वह बदल भी जाता है और नहीं भी बदलता है । बदलनेसे इसकी तीन अवस्थाएँ होती हैं—सक्रमण, उत्कर्षण और अपकर्षण । सक्रमण अवान्तर प्रकृतियोमे होता है, मूल प्रकृतियोमे नहीं होता । उसमे भी आयुक्रमकी अवान्तर प्रकृतियो का सक्रमण नहीं होता और दर्शनमोहनीयका चारित्रमोहनीय रूपसे तथा चारित्रमोहनीयका दर्शनमोहनीयरूपसे सक्रमण नहीं होता । सक्रमणके चार भेद हैं—प्रकृतिसक्रमण, स्थितिसक्रमण, अनुभागसक्रमण और प्रदेशसक्रमण । जहाँ प्रकृतिसक्रमण और प्रदेशसक्रमणकी मुख्यता होती है वहाँ वह सक्रमण शब्द द्वारा सम्बोधित किया जाता है और जहाँ मात्र स्थितिसक्रमण अनुभागसक्रमण होता है वहाँ वह उत्कर्षण और अपकर्षण शब्द द्वारा सम्बोधित किया जाता है । बन्धकालमे जो स्थिति और अनुभाग प्राप्त होता है उसमे क्रमी होना अपकर्षण है और घटी हुई स्थिति व अनुभागमे वृद्धि होना उत्कर्षण है । इस प्रकार विविध अवस्थाओमे-से गुजरते हुए उदयकालमे जो अनुभाग रहता है उसका परिपाक होता है । अनुदय अवस्थाको प्राप्त प्रकृतियोका परिपाक उदय अवस्थाको प्राप्त सजातीय प्रकृतिरूपसे होता है । इसके विषयमे यह नियम है कि उदयवाली प्रकृतियोका फल स्वमुखसे मिलता है और अनुदयवाली प्रकृतियोका फल परमुखसे मिलता है । उदाहरणार्थ—साताका उदय रहने पर उसका भोग सातारूपसे ही होता है, किन्तु तब असाता स्तिवुक सक्रमण द्वारा सातारूपसे परिणमन करती रहती है, इसलिए इसका उदय परमुखसे होता है । उदय कालके एक समय पहले अनुदयरूप प्रकृतिके निषेकका उदयको प्राप्त हुई प्रकृतिरूपसे परिणम जाना स्तिवुक सक्रमण है । जो प्रकृतियाँ जिस कालमे उदयमे नहीं होती हैं, किन्तु सत्तारूपसे विद्यमान रहती हैं उन सबका प्रति समय इसी प्रकार परिणमन होता रहता है ।

घाति और अघातिके भेदसे अनुभाग दो प्रकारका होता है । लता, दारु, अस्थि और शैल यह चार प्रकारका घाति प्रकृतियोका अनुभाग है । अघाति प्रकृतियोके पुण्य और पाप ऐसे दो भेद हैं । पुण्य प्रकृतियोका अनुभाग गुड, खाँड, शर्करा और अमृत इन चार भागोंमें बँटा हुआ है तथा निम्ब, काजीर, विष और हलाहल यह चार प्रकारका पाप प्रकृतियोका अनुभाग है । इस प्रकार सामान्यरूपसे अनुभागबन्धका विचार किया ।

§ 779 अनुभवबन्धका कथन किया । अब प्रदेशबन्धका कथन करना है । उसका कथन करते समय इतनी बातें निर्देश करने योग्य हैं—प्रदेशबन्धका हेतु क्या है, वह कब होता है, उसका निमित्त क्या है, उसका स्वभाव क्या है, वह किसमे होता है और उसका परिणमन क्या है । इस प्रकार क्रमसे इन प्रश्नोंको लक्ष्यमे रखकर आगेका सूत्र कहते हैं—

नामप्रत्ययाः सर्वतो योगविशेषात्सूक्ष्मैकक्षेत्रावगाहस्थिताः

सर्वात्मप्रदेशेष्वनन्तानन्तप्रदेशाः ॥24॥

§ 780. नाम्नः प्रत्यया नामप्रत्ययाः 'नाम' इति सर्वा. कर्मप्रकृतयोऽभिधीयन्ते; 'स यथानाम' इति वचनात् । अनेन हेतुभाव उक्तः । सर्वेषु भवेषु सर्वतः 'दृश्यन्ते अन्यतोऽपि' इति तसि कृते सर्वत । अनेन कालोपादानं इति कृतम् । एकैकस्य हि जीवस्यातिक्रान्ता<sup>1</sup> अनन्ता भवा आगामिनः संख्येया असंख्येया<sup>2</sup> अनन्तानन्ता वा भवन्तीति । योगविशेषान्निमित्तात्कर्मभावेन पुद्गला आदीयन्त इति निमित्तविशेषनिर्देशः कृतो भवति । 'सूक्ष्म' आदिग्रहणं कर्मग्रहणयोग्यपुद्गलस्वभावानुवर्तनार्थम्, ग्रहणयोग्याः पुद्गलाः सूक्ष्मा न स्थूला इति । 'एकक्षेत्रावगाह'वचनं क्षेत्रान्तरनिवृत्त्यर्थम् । 'स्थिताः' इति वचनं क्रियान्तरनिवृत्त्यर्थम्, स्थिता न गच्छन्ते इति । 'सर्वात्मप्रदेशेषु' इति वचनमाधारनिर्देशार्थं नैकप्रदेशादिषु कर्मप्रदेशा वर्तन्ते । क्व तर्हि ? ऊर्ध्वमधस्तिर्यक् च सर्वेष्व्वात्मप्रदेशेषु व्याप्य स्थिता इति । 'अनन्तानन्तप्रदेश'वचनं परिमाणान्तरव्यपोहार्यम्, न संख्येया न चासंख्येया नाप्यनन्ता इति । ते खलु पुद्गलस्कन्धा अभव्यानन्तगुणा सिद्धानन्तभागप्रमितप्रदेशा घनाङ्गुलस्यासंख्येयभागक्षेत्रावगाहिन एकद्वित्रिचतु संख्येयसमयस्थितिकाः पञ्चवर्णपञ्चरस-द्विगन्ध-चतुःस्पर्शस्वभावा अष्टविधकर्मप्रकृतियोग्या योगवशादात्मनात्मसात्क्रियन्ते । इति प्रदेश-बन्धः समामतो वेदितव्यः ।

कर्म प्रकृतियोंके कारणभूत प्रति समय योगविशेषसे सूक्ष्म, एकक्षेत्रावगाही और स्थित अनन्तानन्त पुद्गल परमाणु सब आत्मप्रदेशोमें (सम्बन्धको प्राप्त) होते हैं ॥24॥

§ 780. नामप्रत्यया.—नामके कारणभूत कर्मपरमाणु नामप्रत्यय कहलाते हैं । 'नाम' इस पद द्वारा सब कर्मप्रकृतियाँ कही जाती हैं । जिसकी पुष्टि 'स यथानाम' इस सूत्रवचनसे होती है । इस पदद्वारा हेतुका कथन किया गया है । सर्वत.—प्रदेशबन्ध सब भवोमे होता है । 'सर्वेषु भवेषु इति सर्वत.' यह इसकी व्युत्पत्ति है । सर्व शब्दसे 'दृश्यन्तेऽन्यतोऽपि' इस सूत्र द्वारा तसि प्रत्यय करनेपर सर्वत पद बनता है । इस पदद्वारा कालका ग्रहण किया गया है । एक-एक जीवके व्यतीत हुए अनन्तानन्त भव होते हैं और आगामी सख्यात, असख्यात व अनन्तानन्त भव होते हैं । योगविशेषात्—योगविशेषरूप निमित्तसे कर्मरूप पुद्गल ग्रहण किये जाते हैं । इस पद द्वारा निमित्तविशेषका निर्देश किया गया है । कर्मरूपसे ग्रहण योग्य पुद्गलका स्वभाव दिखलानेके लिए सूक्ष्म आदि पदका ग्रहण किया है । ग्रहणयोग्य पुद्गल सूक्ष्म होते हैं स्थूल नहीं होते । क्षेत्रान्तरका निराकरण करनेके लिए 'एकक्षेत्रावगाह' वचन दिया है । क्रियान्तरकी निवृत्तिके लिए 'स्थिता' वचन दिया है । ग्रहणयोग्य पुद्गल स्थित होते हैं गमन करते हुए नहीं । आधारनिर्देश करनेके लिए 'सर्वात्मप्रदेशेषु' वचन दिया है । एकप्रदेश आदिमे कर्मप्रदेश नहीं रहते । फिर कहाँ रहते हैं ? ऊपर, नीचे, तिरछे सब आत्मप्रदेशोमें व्याप्त होकर स्थित होते हैं । दूसरे परिमाणका वारण करनेके लिए अनन्तानन्तप्रदेश वचन दिया है । ये न सख्यात होते हैं, न असख्यात होते हैं और न अनन्त होते हैं । अभव्योसे अनन्तगुणे और सिद्धोके अनन्तवें भागप्रमाण सख्यावाले, घनाङ्गुलके असंख्यातवें भागप्रमाण क्षेत्रकी अवगाहनावाले, एक, दो, तीन, चार, सख्यात और असंख्यात समयकी स्थितिवाले तथा पाँच वर्ण, पाँच रस, दो गन्ध और चार स्पर्शवाले वे आठ प्रकारकी कर्मप्रकृतियोंके योग्य कर्मस्कन्ध योगविशेषसे आत्माद्वारा आत्मसात् किये जाते हैं । इस प्रकार संक्षेपमे प्रदेशबन्ध जानना चाहिए ।

1 -क्रान्ता अनन्तातन्ता भवाः ता., ना । 2 -असंख्येया अनन्ता वा ता, ना । 3. दशादात्मसा- आ. ।

§ 781. आह, बन्धपदार्थान्तरं पुण्यपापोपसंख्यानं चोदितं तद्वन्धेऽन्तर्भूतमिति प्रत्याख्यातम् । तत्रेदं वक्तव्यं कोऽत्र पुण्यबन्ध कः पापबन्ध इति । तत्र <sup>1</sup>पुण्यप्रकृतिपरिगणनार्थमिदमारभ्यते—

सद्वेद्यशुभायुर्नामगोत्राणि पुण्यम् ॥25॥

§ 782. शुभ प्रशस्तमिति यावत् । तदुत्तरं प्रत्येकमभिसंबध्यते शुभमायुः शुभं नाम शुभं गोत्रमिति । शुभायुस्त्रितयं तिर्यगायुर्मनुष्यायुर्देवायुरिति । शुभनाम सप्तत्रिंशद्विकल्पम् । तद्यथा—मनुष्यगतिर्देवगतिः पञ्चेन्द्रियजाति पञ्च शरीराणि त्रीण्यङ्गोपाङ्गानि समचतुरस्रसंस्थानं वज्रर्षभनाराचसहननं प्रशस्तवर्णरसगन्धस्पर्शा मनुष्यदेवगत्यानुपूर्व्यद्वयमगुरुलघुपरघातोच्छ्वासात्तपोद्योतप्रशस्तविहायोगतयस्त्रसबादरपर्याप्तिप्रत्येकशरीरस्थिरशुभसुभगमुस्वरदेययशःकीर्तयो निर्माणं तीर्थकरनाम चेति । शुभमेकमुच्चैर्गोत्रं, सद्वेद्यमिति । एता द्वाचत्वारिंशत्प्रकृतयः 'पुण्य' संज्ञाः ।

विशेषार्थ—इस सूत्रमे प्रदेशबन्धका विचार किया गया है । जो पुद्गल परमाणु कर्मरूपसे ग्रहण किये जाते हैं वे ज्ञानावरण आदि आठ या सात प्रकारसे परिणमन करते हैं । उनका ग्रहण ससार अवस्थामें सदा होता रहता है । ग्रहणका मुख्य कारण योग है । वे सूक्ष्म होते हैं । जिस क्षेत्रमे आत्मा स्थित होता है उसी क्षेत्रके कर्मपरमाणुओका ग्रहण होता है, अन्यका नहीं । उसमे भी स्थित कर्मपरमाणुओका ही ग्रहण होता है, अन्यका नहीं । ग्रहण किये गये कर्मपरमाणु आत्माके सब प्रदेशोमे स्थित रहते हैं और वे अनन्तानन्त होते हैं यह इस सूत्रका भाव है । इससे प्रदेशबन्धकी सामान्य रूपरेखा और उसके कारणका ज्ञान हो जाता है ।

§ 781 बन्ध पदार्थके अनन्तर पुण्य और पापकी गणना की है और उसका बन्धमें अन्तर्भाव किया है, इसलिए यहाँ यह बतलाना चाहिए कि पुण्यबन्ध क्या है और पापबन्ध क्या है । उसमे सर्वप्रथम पुण्य प्रकृतियोंकी परिगणना करनेके लिए यह सूत्र आरम्भ करते हैं—

साता वेदनीय, शुभ आयु, शुभ नाम और शुभ गोत्र ये प्रकृतियाँ पुण्यरूप हैं ॥25॥

§ 782 शुभका अर्थ प्रशस्त है । यह आगेके प्रत्येक पदके साथ सम्बन्धको प्राप्त होता है । यथा—शुभ आयु, शुभ नाम और शुभ गोत्र । शुभ आयु तीन है—तिर्यंचायु, मनुष्यायु और देवायु । शुभ नामके सैतीस भेद हैं । यथा—मनुष्यगति, देवगति, पञ्चेन्द्रियजाति, पाँच शरीर, तीन अगोपाग, समचतुरस्रसंस्थान, वज्रर्षभनाराच सहनन, प्रशस्त वर्ण, प्रशस्त रस, प्रशस्त गन्ध और प्रशस्त स्पर्श, मनुष्यगत्यानुपूर्वी और देवगत्यानुपूर्वी ये दो, अगुरुलघु, परघात, उच्छ्वास, आतप, उद्योत, प्रशस्तविहायोगति, त्रस, वादर, पर्याप्त, प्रत्येकशरीर, स्थिर, शुभ, सुभग, मुस्वर, आदेय, यश कीर्ति, निर्माण और तीर्थकर । एक उच्च गोत्र शुभ है और सातावेदनीय ये वयालीस प्रकृतियाँ पुण्यसंज्ञक हैं ।

विशेषार्थ—यहाँ वयालीस पुण्य प्रकृतियाँ गिनायी हैं । प्रशस्त परिणामोसे जिनमे अधिक अनुभाग प्राप्त होता है वे पुण्य प्रकृतियाँ हैं । यह लक्षण इन प्रकृतियोमे घटित होता है इसलिए ये पुण्य प्रकृतियाँ मानी गयी हैं । बन्धकी अपेक्षा कुल प्रकृतियाँ 120 परिगणित की जाती हैं । इसी अपेक्षासे यहाँ वयालीस सख्या निर्दिष्ट की गयी हैं । यहाँ वर्णादिकके अवान्तर भेद बीस न गिना कर कुल चार भेद गिनाये हैं । तत्त्वार्थभाष्यकार आचार्य गृद्धपिच्छने सम्यक्त्वप्रकृति, हास्य रति और पुरुषवेद इन चारकी भी पुण्यप्रकृतियोमे परिगणना की है । तथा वीरसेन स्वामीने जयघ्वला टीकामे भी इन्हे पुण्यप्रकृतियाँ सिद्ध किया है । इस प्रकार कुल पुण्यप्रकृतियाँ कितनी हैं इसका निर्देश किया ।

## अतोऽन्यत्पापम् ॥26॥

§ 783. अस्मात्पुण्यसन्निकर्मप्रकृतिसमूहादन्यत्कर्म 'पापम्' इत्युच्यते । तद् द्वयशीति-विधम् । तद्यथा—ज्ञानावरणस्य प्रकृतयः पञ्च दर्शनावरणस्य नव मोहनीयस्य षड्विंशतिः पञ्चान्तरायस्य नरकगतितिर्यग्गती चतस्रो जातयः पञ्च संस्थानानि पञ्च संहननान्यप्रशस्तवर्णरसगन्धस्पर्शा नरकगतितिर्यग्गत्यानुपूर्व्यद्वयमुपघाताप्रशस्तविहायोगतिस्थावरसूक्ष्मापर्याप्तिसाधारणशरीरास्थिराशुभदुर्भगदुःस्वरानादेयायशःकीर्तयश्चेति नामप्रकृतयश्चतुस्त्रिंशत् । असद्वेद्य नरकायुर्नोचैर्गोत्रमिति । एवं व्याख्यातः सप्रपञ्चो बन्धपदार्थः । अवधिमन पर्ययकेवलज्ञानप्रत्यक्षप्रमाणगम्यस्तदुपदिष्टागमानुमेयः ।

इति तत्त्वार्थवृत्तौ सर्वार्थसिद्धिसन्निकायामष्टमोऽध्यायः समाप्तः ॥८॥

इनके सिवा शेष सब प्रकृतियाँ पापरूप हैं ॥26॥

§ 783. इस पुण्यसज्ञावाले कर्मप्रकृतिसमूहसे जो भिन्न कर्मसमूह है वह पापरूप कहा जाता है । वह बयासी प्रकारका है । यथा—ज्ञानावरणकी पाँच प्रकृतियाँ, दर्शनावरणकी नौ प्रकृतियाँ, मोहनीयकी छत्वीस प्रकृतियाँ, अन्तरायकी पाँच प्रकृतियाँ, नरकगति, तिर्यचगति, चार जाति, पाँच संस्थान, पाँच संहनन, अप्रशस्त वर्ण, अप्रशस्त रस, अप्रशस्त गन्ध और अप्रशस्त स्पर्श, नरकगत्यानुपूर्वी और तिर्यग्गत्यानुपूर्वी ये दो, उपघात, अप्रशस्त विहायोगति, स्थावर, सूक्ष्म, अपर्याप्ति, साधारणशरीर, अस्थिर, अशुभ, दुर्भग, दुस्वर, अनादेय और अयश-कीर्ति ये नामकर्मको चौतीस प्रकृतिग्राँ, असाता वेदनीय, नरकायु और नीच गोत्र । इस प्रकार विस्तार के साथ बन्ध पदार्थका व्याख्यान किया । यह अवधिज्ञान, मनःपर्ययज्ञान और केवल-ज्ञान प्रत्यक्ष प्रमाणगम्य है और इन ज्ञानवाले जीवों द्वारा उपदिष्ट आगमसे अनुमेय है ।

विशेषार्थ—यहाँ पाप प्रकृतियाँ कौन-कौन हैं इनका नाम निर्देश किया गया है । अप्रशस्त परिणामोंके निमित्तसे जिनमें अधिक अनुभाग प्राप्त होता है वे पाप प्रकृतियाँ हैं । यहाँ पाप प्रकृतियाँ कुल बयासी गिनायी हैं । पाँच बन्धन और सघात इनका पाँच शरीरोमें अन्तर्भाव हो जाता है तथा मिश्रमोहनीय और सम्यक्त्वमोहनीय ये दो बन्ध प्रकृतियाँ नहीं हैं । और वर्णादि बीस प्रशस्त भी होते हैं और अप्रशस्त भी । यही कारण है कि इन्हे पुण्य प्रकृतियोंमें भी गिनाया है और पाप प्रकृतियोंमें भी । इस प्रकार कुल बयासी पाप प्रकृतियाँ होती हैं जिनका नामनिर्देश टीकामें किया ही है ।

इस प्रकार सर्वार्थसिद्धिसन्नक तत्त्वार्थवृत्तिमें आठवाँ अध्याय समाप्त हुआ ॥८॥

## अथ नवमोऽध्यायः

§ 784. बन्धपदार्थो निर्दिष्टः । इदानीं तदनन्तरोद्देशभाजः सवरस्य निर्देशः प्राप्तकाल इत्यत इदमाह—

आस्रवनिरोधः संवरः ॥१॥

§ 785. अभिनवकर्मादानहेतुरास्रवो व्याख्यात । तस्य निरोधः संवर इत्युच्यते । स द्विविधो भावसंवरो द्रव्यसंवरश्चेति । तत्र ससारनिमित्तक्रियानिवृत्तिर्भावसंवरः । तन्निरोधे<sup>१</sup> तत्पूर्वकर्मपुद्गलादानविच्छेदो द्रव्यसंवरः ।

§ 786. इदं विचार्यते—कस्मिन् गुणस्थाने कस्य संवर इति ? अत्र उच्यते—मिथ्यादर्शनकर्मादयवशीकृत आत्मा मिथ्यादृष्टिः । तत्र मिथ्यादर्शनप्राधान्येन यत्कर्म आस्रवति तन्निरोधाच्छेषे सासादनसम्यग्दृष्ट्यादौ तत्सवरो भवति । किं पुनस्तत् ? मिथ्यात्वनपुंसकवेदनरकायुर्नरकगत्येकद्वित्रिचतुरिन्द्रियज, तिहुण्डसस्थानासंप्राप्तासृपाटिकासहननरकगतिप्रायोग्यानुपूर्व्यातपस्थायवरसूक्ष्मापर्याप्तकसाधारणशरीरसंज्ञकषोडशप्रकृतिलक्षणम् ।

§ 787. असंयमस्त्रिविधः ; अनन्तानुबन्ध्यप्रत्याख्यानप्रत्याख्यानोदयविकल्पात् । तत्प्रत्ययस्य कर्मणस्तदभावे संवरोऽवसेयः । यथा—निद्रानिद्राप्रचलाप्रचलास्त्यानगृद्धि, अनन्तानुबन्धीक्रोधमानमायालोभस्त्रीवेदतिर्यंगाद्युस्तिर्यगतिचतुःसंस्थानचतुःसहननतिर्यगतिप्रायोग्यानुपूर्व्योद्यो-

§ 784 बन्ध पदार्थका निर्देश किया । इस समय उसके बाद कहने योग्य संवर पदार्थके निर्देशका समय आ गया है, इसलिए यह सूत्र कहते हैं—

आस्रवका निरोध संवर है ॥१॥

§ 785 नूतन कर्मके ग्रहणमे हेतुरूप आस्रवका व्याख्यान किया । उसका निरोध होना संवर है । वह दो प्रकारका है—भाव संवर और द्रव्य संवर । ससारकी निमित्तभूत क्रियाकी निवृत्ति होना भावसंवर है और इसका (ससारकी निमित्तभूत क्रियाका) निरोध होनेपर तत्पूर्वक होनेवाले कर्म-पुद्गलोके ग्रहणका विच्छेद होना द्रव्यसंवर है ।

§ 786 अब इस बातका विचार करना है कि किस गुणस्थानमे किस कर्मप्रकृतिका संवर होता है, इसलिए इसी बातको आगे कहते हैं—जो आत्मा मिथ्यादर्शन कर्मके उदयके आधीन है वह मिथ्यादृष्टि है । इसके मिथ्यादर्शनकी प्रधानतासे जिस कर्मका आस्रव होता है उसका मिथ्यादर्शनके अभावमे शेष रहे सासादनसम्यग्दृष्टि आदिमे संवर होता है । वह कर्म कौन है ? मिथ्यात्व, नपुंसकवेद, नरकायु, नरकगति, एकेन्द्रिय जाति, द्वीन्द्रिय जाति, त्रीन्द्रिय जाति, चतुरिन्द्रिय जाति, हुण्डसस्थान, असम्प्राप्तासृपाटिकासहनन, नरकगतिप्रायोग्यानुपूर्वी, आतप, स्थावर, सूक्ष्म, अपर्याप्तक और साधारणशरीर यह सोलह प्रकृतिरूप कर्म है ।

§ 787 असंयमके तीन भेद हैं—अनन्तानुबन्धीका उदय, अप्रत्याख्यानवरणका उदय और प्रत्याख्यानवरणका उदय । इसलिए इसके निमित्तसे जिस कर्मका आस्रव होता है उसका इसके अभावमे संवर जानना चाहिए । यथा—अनन्तानुबन्धी कषायके उदयसे होनेवाले असंयमकी मुख्यतासे आस्रवको प्राप्त होनेवाली निद्रानिद्रा, प्रचला-प्रचला, स्त्यानगृद्धि, अनन्तानुबन्धीक्रोध, अनन्तानुबन्धी मान, अनन्तानुबन्धी माया, अनन्तानुबन्धी लोभ, स्त्रीवेद, तिर्यंगाद्यु,

१ तन्निरोधेन तत्पू— ता, ना. । २. इति । उच्य— मु ।

ताप्रशस्तविहायोगतिदुर्भगदु स्वरानादेयनीचैर्गोत्रसंज्ञिकानां पञ्चविंशतिप्रकृतीनामनन्तानुबन्धि-  
कषायोदयकृतासंयमप्रधानास्त्रवाणामेकेन्द्रियादयः सासादनसम्यग्दृष्ट्यन्ता बन्धकाः । तदभावे  
तासामुत्तरत्र सवरः । अप्रत्याख्यानावरणक्रोधमानमायालोभमनुष्यायुर्मनुष्यगत्यौदारिकशरीरतद-  
ङ्गोपाङ्गवज्रर्षभनाराचसहननमनुष्यगतिप्रायोग्यानुपूर्व्यनाम्नां दशानां प्रकृतीनामप्रत्याख्यानकषा-  
योदयकृतासंयमहेतुकानामेकेन्द्रियादयोऽसयतसम्यग्दृष्ट्यन्ता बन्धकाः । तदभावाद्बुध्वं तासां सवरः ।  
सम्यग्मिथ्यात्वगुणनायुर्न बध्यते । प्रत्याख्यानावरणक्रोधमानमायालोभानां चतसृणां प्रकृतीनां  
प्रत्याख्यानकषायोदयकारणासंयमास्त्रवाणामेकेन्द्रियप्रभृतय संयतासंयतावसाना बन्धकाः । तद-  
भावाद्दुपरिष्ठात्तासां संवरः । प्रमादोपनीतस्य तदभावे निरोधः । प्रमादेनोपनीतस्य कर्मणः प्रमत्त-  
सयताद्बुध्वं तदभावान्निरोध प्रत्येतव्य । किं पुनस्तत् । असद्वेद्यारतिशोकास्थिराशुभायशः कीर्ति-  
विकल्पम् । देवायुर्बन्धारम्भस्य प्रमाद एव हेतुरप्रमादोऽपि तत्प्रत्यासन्नः । तद्बुध्वं तस्य सवरः ।  
कषाय एवास्त्रवो यस्य कर्मणो न प्रमादादिः तस्य तन्निरोधे निरासोऽवसेयः । स च कषायः प्रमादा-  
दिविरहितस्तीव्रमध्यमजघन्यभावेन त्रिषु गुणस्थानेषु व्यवस्थितः । तत्रापूर्वकरणस्यादौ सख्येयभागे  
द्वे कर्मप्रकृती निद्राप्रचले बध्यते । तत ऊर्ध्वं सख्येयभागे त्रिशत् प्रकृतयो देवगतिपञ्चेन्द्रियजाति-  
वैक्रियिकाहारकर्तृजसकार्मणशरीरसमचतुरस्त्रसंस्थानवैक्रियिकाहारकशरीराङ्गोपाङ्गवर्णगंधरसस्पर्श

तिर्यचगति, मध्यके चार सस्थान, मध्यके चार सहनन, तिर्यचगतिप्रायोग्यानुपूर्वी, उद्योत,  
अप्रशस्त विहायोगति, दुर्भग, दु स्वर, अनादेय और नीचगोत्र इन पञ्चीस प्रकृतियोंका एकेन्द्रिय-  
से लेकर सासादनसम्यग्दृष्टि गुणस्थान तकके जीव बन्ध करते हैं, अत अनन्तानुबन्धीके उदयसे  
होनेवाले असंयमके अभावमे आगे इनका सवर होता है । अप्रत्याख्यानावरण कषायके उदयसे  
होनेवाले असंयमकी मुख्यतासे आस्त्रवको प्राप्त होनेवाली अप्रत्याख्यानावरण क्रोध, अप्रत्याख्या-  
नावरण मान, अप्रत्याख्यानावरण माया, अप्रत्याख्यानावरण लोभ, मनुष्यायु, मनुष्यगति, औदा-  
रिकशरीर, औदारिक अङ्गोपाङ्ग, वज्रर्षभनाराच सहनन और मनुष्यगतिप्रायोग्यानुपूर्वी इन दश  
प्रकृतियोंका एकेन्द्रियोसे लेकर असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थान तकके जीव बन्ध करते हैं, अत  
अप्रत्याख्यानावरण कषायके उदयसे होनेवाले असंयमका अभाव होनेपर आगे इनका सवर होता  
है । सम्यग्मिथ्यात्व गुणके होनेपर आयुर्कर्मका बन्ध नहीं होता यहाँ इतनी विशेष बात है । प्रत्या-  
ख्यानावरण कषायके उदयसे होनेवाले असंयमसे आस्त्रवको प्राप्त होनेवाली प्रत्याख्यानावरण  
क्रोध, मान, माया और लोभ इन चार प्रकृतियोंका एकेन्द्रियोसे लेकर संयतासंयत गुणस्थान तक  
के जीव बन्ध करते हैं, अत प्रत्याख्यानावरण कषायके उदयसे होनेवाले असंयमके अभावमे आगे  
इनका सवर होता है । प्रमादके निमित्तसे आस्त्रवको प्राप्त होनेवाले कर्मका उसके अभावमे सवर  
होता है । जो कर्म प्रमादके निमित्तसे आस्त्रवको प्राप्त होता है उसका प्रमत्तसंयत गुणस्थानके  
आगे प्रमाद न रहनेके कारण सवर जानना चाहिए । वह कर्म कौन है ? असातावेदनीय, अरति,  
शोक, अस्थिर, अशुभ और अयश कीर्तिरूप प्रकृतियोंके भेदमे वह कर्म छह प्रकारका है । देवायु-  
के बन्धका आरम्भ प्रमादहेतुक भी होता है और उसके नजदीकका अप्रमादहेतुक भी, अत इसका  
अभाव होनेपर आगे उसका सवर जानना चाहिए । जिस कर्मका मात्र कषायके निमित्तसे  
आस्त्रव होता है प्रमादादिकके निमित्तसे नहीं उसका कषायका अभाव होनेपर सवर जानना  
 चाहिए । प्रमादादिकके अभावमे होनेवाला वह कषाय तीव्र, मध्यम और जघन्यरूपसे तीन गुण-  
स्थानोमे अवस्थित है । उनमेसे अपूर्वकरण गुणस्थानके प्रारम्भिक सख्येय भागमे निद्रा और  
प्रचला ये दो कर्मप्रकृतियाँ बन्धको प्राप्त होती हैं । इससे आगे सख्येय भागमे देवगति, पञ्चेन्द्रिय  
जाति, वैक्रियिक शरीर, आहारक शरीर, तँजस शरीर, कार्मण शरीर, समचतुरस्त्र संस्थान, '



देवगतिप्रायोग्यानुपूर्व्यागुरुलघूपघातपरघातोच्छ्वासप्रशस्तविहायोगतित्रसवादरपर्याप्तप्रत्येकशरीरस्थिरशुभसुभगसुस्वरादेयनिर्माणतीर्थकराख्या बध्यन्ते । तस्यैव चरमसमये चतस्रः प्रकृतयो हास्यरतिभयजुगुप्तासज्ञा बन्धमुपयान्ति । ता एतास्तीव्रकषायास्त्रवास्तदभावाग्निर्द्दिष्टाद्भागादूर्ध्वसंत्रियन्ते । अनिवृत्तिवादरसांपरायस्यादिसमयादारभ्य सख्येयेषु भागेषु पुंवेदक्रोधसंज्वलनौ वध्येते । तत ऊर्ध्वं शेषेषु संख्येयेषु भागेषु मानसज्वलनमायासज्वलनौ बन्धमुपगच्छतः । तस्यैव चरमसमये लोभसंज्वलनौ बन्धमेति । ता एताः प्रकृतयो मध्यमकषायास्त्रवास्तदभावे निर्दिष्टस्य भागस्योपरिष्ठात्संवरमाप्नुवन्ति । पञ्चाना ज्ञानावरणानां चतुर्णां दर्शनावरणानां यश कीर्तेरुच्चैर्गोत्रस्य पञ्चानामन्तरायाणां च मन्दकषायास्त्रवाणां सूक्ष्मसांपरायो बन्धकः । तदभावादुत्तरत्र<sup>2</sup> तेषां संवरः । केवलेनैव योगेन सद्ब्रह्मस्योपशान्तकषायक्षीणकषायसयोगानां बन्धो भवति । तदभावादयोगकेवलिनस्तस्य संवरो भवति ।

§ 788 उक्तः संवरस्तद्वेतु<sup>3</sup>प्रतिपादनार्थमाह—

स गुप्तिसमितिधर्मानुप्रेक्षापरिषहजयचारित्र्यः ॥2॥

वैक्रियिक शरीर अगोपाग, आहारक शरीर अगोपाग, वर्ण, गन्ध, रस, स्पर्श, देवगति प्रायोग्यानुपूर्वी, अगुरुलघु, उपघात, परघात, उच्छ्वास, प्रशस्त विहायोगति, त्रस, वादर, पर्याप्त, प्रत्येकशरीर, स्थिर, शुभ, सुभग, सुस्वर, आदेय, निर्माण और तीर्थकर ये तीस प्रकृतियाँ बन्धको प्राप्त होती हैं । तथा इसी गुणस्थानके अन्तिम समयमे हास्य, रति, भय और जुगुप्सा ये चार प्रकृतियाँ बन्धको प्राप्त होती हैं । ये तीव्र कषायसे आस्रवको प्राप्त होनेवाली प्रकृतियाँ हैं, इसलिए तीव्र कषायका उत्तरोत्तर अभाव होनेसे विवक्षित भागके आगे उनका सवर होता है । अनिवृत्तिवादर साम्परायके प्रथम समयसे लेकर उसके सख्यात भागोमे पु वेद और क्रोध सज्वलनका बन्ध होता है । इससे आगे शेष रहे सख्यात भागोमे मान सज्वलन और माया सज्वलन ये दो प्रकृतियाँ बन्धको प्राप्त होती हैं और उसीके अन्तिम समयमे लोभ सज्वलन बन्धको प्राप्त होती हैं । इन प्रकृतियोका मध्यम कषायके निमित्तसे आस्रव होता है, अतएव मध्यम कषायका उत्तरोत्तर अभाव होनेपर विवक्षित भागके आगे उनका सवर होता है । मन्द कषायके निमित्तसे आस्रवको प्राप्त होनेवाली पाँच ज्ञानावरण, चार दर्शनावरण, यश कीर्ति, उच्चगोत्र और पाँच अन्तराय इन सोलह प्रकृतियोका सूक्ष्मसाम्पराय जीव बन्ध करता है, अत मन्द कषायका अभाव होनेसे आगे इनका सवर होता है । केवल योगके निमित्तसे आस्रवको प्राप्त होनेवाली सात्ता वेदनीयका उपशान्तकषाय, क्षीणकषाय और सयोगकेवली जीवोके बध होता है । योगका अभाव हो जानेसे अयोगकेवलीके उसका सवर होता है ।

विशेषार्थ—सवर जीवनमे नये दोष और दोषोके कारण एकत्रित न होने देनेका मार्ग है । सवरके होनेपर ही सचित्त हुए दोषो व उनके कारणोका परिमार्जन किया जा सकता है और तभी मुक्ति-लाभ होता है । साधारणत वे दोष और उनके कारण क्या है यहाँ इनकी गुणस्थानक्रमसे विस्तृत चर्चा की गयी है । प्राणीमात्रको इन्हे समझकर सवरके मार्गमे लगना चाहिए यह उक्त कथनका भाव है ।

§ 788. सवरका कथन किया । अब उसके हेतुओका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

वह संवर गुप्ति, समिति, धर्म, अनुप्रेक्षा, परिषहजय और चारित्र्यसे होता है ॥2॥

1. मानमाया— मु. । 2 —भावात्तदु— मु. । 3. तद्भेदप्रति— मु. ।

§ 789. यतः संसारकारणादात्मनो गोपन भवति सा गुप्तिः । प्राणिपीडापरिहारार्थं सम्यग्यनं समितिः । इष्टे<sup>1</sup> स्थाने धत्ते इति धर्मः । शरीरादीनां स्वभाषानुचिन्तनमनुप्रेक्षा । क्षुधादि-वेदनोत्पत्तौ कर्मनिर्जरा<sup>2</sup> सहनं परिषहः । परिषहस्य जयः परिषहजयः । चारित्रशब्द आदिसूत्रे व्याख्यातार्थः । एतेषां गुप्त्यादीनां संवरणक्रियाया साधकतमत्वात् करणनिर्देशः । संवरोऽधि-कृतोऽपि 'स' इति तच्छब्देन परामृश्यते गुप्त्यादिभिः साक्षात्संबन्धनार्थः<sup>3</sup> । किं प्रयोजनम् ? अवधारणार्थम्<sup>4</sup> । स एष संवरो गुप्त्यादिभिरेव नान्येनोपायेनेति । तेन तीर्थाभिषेकदीक्षाशीर्षोप-<sup>5</sup>हारदेवताराधनावयो निर्वातिता भवन्ति; रागद्वेषमोहोपात्तस्य कर्मणोऽन्यथा निवृत्त्यभावात् ।

§ 790. संवरनिर्जराहेतुविशेषप्रतिपादनार्थमाह—

तपसा निर्जरा च ॥3॥

§ 791. तपो धर्मेऽन्तर्भूतमपि पृथगुच्यते उभयसाधनत्वव्यापनार्थं संवरं प्रति प्राधान्य-प्रतिपादनार्थं च । ननु च तपोऽभ्युदयांगमिष्ट देवेन्द्रादिस्थानप्राप्तिहेतुत्वाभ्युपगमात्<sup>6</sup>, तत् कथं निर्जरांगं स्यादिति ? नैष दोषः; एकस्यानेककार्यदर्शनादग्निवत् । यथाग्निरेकोऽपि विषलेदन-

§ 789. जिसके बलसे संसारके कारणोंसे आत्माका गोपन अर्थात् रक्षा होनी है वह गुप्ति है । प्राणिपीडाका परिहार करनेके लिए भले प्रकार आना-जाना, उठाना-धरना, ग्रहण करना व मोचन करना समिति है । जो इष्ट स्थानमें धरता है वह धर्म है । शरीरादिकके स्वभावका बार बार चिन्तन करना अनुप्रेक्षा है । क्षुधादि वेदनाके होनेपर कर्मोंकी निर्जरा करने के लिए उसे सह लेना परिषह है और परिषहका जीतना परिषहजय है । चारित्र शब्दका प्रथम सूत्रमें व्याख्यान कर आये है । ये गुप्ति आदिक संवररूप क्रियाके अत्यन्त सहकारी हैं, अतएव सूत्रमें इनका करण रूपसे निर्देश किया है । संवरका अधिकार है तथापि गुप्ति आदिकके साथ साक्षात् सम्बन्ध दिखलानेके लिए इस सूत्रमें उसका 'स' इस पदके द्वारा निर्देश किया है । शंका—इसका क्या प्रयोजन है ? समाधान—अवधारण करना इसका प्रयोजन है । यथा—वह संवर गुप्ति आदिक द्वारा ही हो सकता है, अन्य उपायसे नहीं हो सकता । इस कथनसे तीर्थ यात्रा करना, अभिषेक करना, दीक्षा लेना, उपहार स्वरूप सिरको अर्पण करना और देवताकी आराधना करना आदिका निराकरण हो जाता है, क्योंकि राग, द्वेष और मोहके निमित्तसे ग्रहण किये गये कर्मका अन्यथा अभाव नहीं किया जा सकता ।

§ 790. अब संवर और निर्जराके हेतु विशेषका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—  
तपसे निर्जरा होती है और संवर भी होता है ॥ 3 ॥

§ 791. तपका धर्ममें अन्तर्भाव होता है फिर भी वह संवर और निर्जरा इन दोनोंका कारण है और संवरका प्रमुख कारण है यह बतलानेके लिए उसका अलगसे कथन किया है । शंका—तपको अभ्युदयका कारण मानना इष्ट है, क्योंकि वह देवेन्द्र आदि स्थान विरोधकी प्राप्तिके हेतुरूपसे स्वीकार किया गया है, इसलिए वह निर्जराका कारण कैसे हो सकता है ? समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि अग्निके समान एक होते हुए भी इनके अनेक कार्य देखे जाते हैं । जैसे अग्नि एक है तो भी उसके विषलेदन, भस्म और अंगार आदि अनेक कार्य

1. 'संसारदुःखत सत्त्वान्यो घटयुक्तमे सुखे ।' रत्न पृ 250 । 2. —संबन्धार्थं । प्रयो. - मु. । 3. —साधनं । स मु. । 4. 'शीर्षोपहारादिभिरात्मदुःखैर्देवान् विलाराध्य सुग्राभिदुद्धा । निदृष्टानि शोभातत्त्वान्येभ्यः कृत्वा च तेषां त्वमृषिर्न वेष्टाम् ॥' युक्त्यनु स्तो 39 । 5. —मात्, ण्य मु. । 6. —तपोऽपि विषलेदभस्मतादन्नावादिप्र- दि. 2 । —कोऽपि पवनविशेषेऽन्यथादुःखकारिणः ।

भस्मांगारादिप्रयोजन उपलभ्यते तथा तपोऽभ्युदयकर्मक्षयहेतुरित्यत्र को विरोधः ।

§ 792. सवरहेतु<sup>1</sup>ष्वादावुद्दिष्टाया गुप्तेः स्वरूपप्रतिपत्त्यर्थमाह—

सम्यग्योगनिग्रहो गुप्तिः ॥4॥

§ 793. योगो व्याख्यातः 'कायवाङ्मनःकर्म योगः' इत्यत्र । तस्य स्वेच्छाप्रवृत्तिनिवर्तनं निग्रहः । विषयसुखाभिलाषार्थ<sup>2</sup>प्रवृत्तिनिषेधार्थं सम्यग्विशेषणम् । तस्मात् सम्यग्विशेषणविशिष्टात् संक्लेशाप्रादुर्भावपरात्कायादियोगनिरोधे सति तन्निमित्तं कर्म नास्त्वतीति सवरप्रसिद्धिरवगन्तव्या । सा त्रितयी कायगुप्तिर्वागुप्तिर्मनोगुप्तिरिति ।

§ 794. तत्राशक्तस्य मुनेरिवद्यप्रवृत्तिव्यापनार्थमाह—

ईर्याभाषेष्णादाननिक्षेपोत्सर्गः समितयः ॥5॥

§ 795. 'सम्यक्' इत्यनुवर्तते । तेनेर्यादयो विशेष्यन्ते । सम्यगीर्या सम्यग्भाषा सम्यगेष्णा सम्यगादाननिक्षेपो सम्यगुत्सर्ग इति । सा एताः पञ्च समितयो विदितजीवस्थानादिविधेर्मुनेः प्राणियोडापरिहाराम्बुपाया वेदितव्याः । तथा प्रवर्तमानस्यासंयमपरिणामनिमित्तकर्मास्त्रिवात्संवरो भवति ।

§ 796 तृतीयस्य संवरहेतोर्धर्मस्य भेदप्रतिपत्त्यर्थमाह—

उपलब्ध होते हैं वैसे ही तप अभ्युदय और कर्मक्षय इन दोनोंका हेतु है ऐसा होने में क्या विरोध है ।

§ 792 गुप्तिका सवरके हेतुओके प्रारम्भमें निर्देश किया है, अतः उसके स्वरूपका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

योगोंका सम्यक् प्रकारसे निग्रह करना गुप्ति है ॥4॥

§ 793 'कायवाङ्मनः कर्म योगः' इस सूत्रमें योगका व्याख्यान कर आये हैं । उसकी स्वच्छन्द प्रवृत्ति का बन्द होना निग्रह है । विषय-सुखकी अभिलाषाके लिए की जानेवाली प्रवृत्तिका निषेध करनेसे लिए 'सम्यक्' विशेषण दिया है । इस सम्यक् विशेषण युक्त संक्लेशको नहीं उत्पन्न होने देनेरूप योगनिग्रहसे कायादि योगोंका निरोध होने पर तन्निमित्तक कर्म आस्रव नहीं होता है, इसलिए सवरकी प्रसिद्धि जान लेना चाहिए । वह गुप्ति तीन प्रकारकी है—काय-गुप्ति, वचनगुप्ति और मनोगुप्ति ।

§ 794. अब गुप्तिके पालन करनेमें अशक्त मुनिके निर्दोष प्रवृत्तिकी प्रसिद्धिके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

ईर्या, भाषा, एष्णा, आदाननिक्षेप और उत्सर्ग ये पाँच समितियाँ हैं ॥5॥

§ 795 यहाँ 'सम्यक्' इस पदकी अनुवृत्ति होती है । उससे ईर्यादिक विशेष्यपनेको प्राप्त होते हैं—सम्यगीर्या, सम्यग्भाषा, सम्यगेष्णा, सम्यगादाननिक्षेप और सम्यगुत्सर्ग । इस प्रकार कही गयी ये पाँच समितियाँ जीवस्थानादि विधिको जाननेवाले मुनिके प्राणियोकी पीडा-को दूर करनेके उपाय जानने चाहिए । इस प्रकारसे प्रवृत्ति करनेवालेके असंयमरूप परिणामोंके निमित्तसे जो कर्मोंका आस्रव होता है उसका सवर होता है ।

§ 796 तीसरा सवरका हेतु धर्म है । उसके भेदोंका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

1 -हेतुत्वादा- । 2. -पार्थवृत्तिनियमनार्थं सम्य- ता., ना. । 3. इति वर्तते ता. ।

उत्तमक्षमामार्दवार्जवशौचसत्यसंयमतपस्त्यागार्किचन्यब्रह्मचर्याणि धर्मैः ॥6॥

§ 797. किमर्थमिदमुच्यते ? आद्यं प्रवृत्तिनिग्रहार्थम्, तत्रासमर्थानां प्रवृत्त्युपस्यप्रदर्शनार्थं द्वितीयम् । इदं पुनर्दशविधधर्माख्यानं<sup>1</sup> समितिषु प्रवर्तमानस्य प्रमादपरिहारार्थं<sup>2</sup> वेदितव्यम् । शरीर-स्थितिहेतुमार्गणार्थं परकुलान्यु<sup>3</sup>पगच्छतो भिक्षोर्दुष्टजनाक्रोशप्रहसनावज्ञाताडनशरीरव्यापादनादीनां संनिधाने कालुष्यानुत्पत्तिः क्षमा । जात्यादिमदावेशादभिमानाभावो मार्दवं माननिर्हरणम् । योगस्यावक्रता आर्जवम् । प्रकर्षप्राप्तलोभान्निवृत्तिः शौचम् । सत्सु प्रशस्तेषु जनेषु साधु वचन सत्यमित्युच्यते । ननु चैतद् भाषासमितावन्तर्भवति ? नैष दोषः; समितौ प्रवर्तमानो मुनिः साधुष्वसाधुषु च भाषाव्यवहारं कुर्वन् हित मित च ब्रूयात् अन्यथा रागादनर्थदण्डदोषः स्यादिति वाक्समिति रित्यर्थः । इह पुनः संतं प्रव्रजितास्तद्भवता वा तेषु साधु सत्यं ज्ञानचारित्र्य<sup>4</sup>शिक्षणादिषु बह्वपि कर्तव्यमित्यनुज्ञायते धर्मोपबृंहणार्थम् । समितिषु वर्तमानस्य प्राणीन्द्रियपरिहारस्संयमः । कर्मक्षयार्थं तप्यत इति तपः । तदुत्तरत्र वक्ष्यमाणं द्वादशविकल्पमवसेयम् । सयतस्य योग्यं ज्ञानाविदानं त्यागः । उपात्तेष्वपि शरीरादिषु सस्कारापोहाय ममेदमित्यभिसन्धिनिवृत्तिरार्किचन्यम् । नास्य<sup>4</sup> किंचनास्तीत्यर्किचनः तस्य भावः कर्म वा आर्किचन्यम् । अनुभूताङ्गनास्मरणकथाश्रवण-

उत्तम क्षमा, उत्तम मार्दव, उत्तम आर्जव, उत्तम शौच, उत्तम सत्य, उत्तम संयम, उत्तम तप, उत्तम त्याग, उत्तम आर्किचन्य और उत्तम ब्रह्मचर्य यह दस प्रकारका धर्म है ॥6॥

§ 797 शंका—यह किसलिए कहा है ? समाधान—सवरका प्रथम कारण प्रवृत्तिका निग्रह करनेके लिए कहा है । जो वैसा करनेमें असमर्थ है उन्हें प्रवृत्तिका उपाय दिखलानेके लिए दूसरा कारण कहा है । किन्तु यह दश प्रकारके धर्मका कथन समितियोंमें प्रवृत्ति करनेवालेके प्रमादका परिहार करनेके लिए कहा है । शरीरकी स्थितिके कारणकी खोज करनेके लिए पर कुलोमें जाते हुए भिक्षुको दुष्ट जन गाली-गलौज करते हैं, उपहास करते हैं, तिरस्कार करते हैं, मारते-पीटते हैं और शरीरको तोड़ते-मरोड़ते हैं तो भी उनके कलुषताका उत्पन्न न होना क्षमा है । जाति आदि मदोके आवेशवश होनेवाले अभिमानका अभाव करना मार्दव है । मार्दवका अर्थ है मानका नाश करना । योगोका वक्र न होना आर्जव है । प्रकर्षप्राप्त लोभका त्याग करना शौच है । अच्छे पुरुषोंके साथ साधु वचन बोलना सत्य है । शंका—इसका भाषासमितिमें अन्तर्भाव होता है ? समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि समितिके अनुसार प्रवृत्ति करनेवाला मुनि साधु और असाधु दोनों प्रकारके मनुष्योंमें भाषाव्यवहार करता हुआ हितकारी परिमित वचन बोले, अन्यथा राग होनेसे अनर्थदण्डका दोष लगता है यह वचनसमितिका अभिप्राय है । किन्तु सत्य धर्मके अनुसार प्रवृत्ति करनेवाला मुनि सज्जन पुरुष, दीक्षित या उनके भक्तोंमें साधु सत्य वचन बोलता हुआ भी ज्ञान चारित्र्यके शिक्षण आदिके निमित्तसे बहुविध कर्तव्योंकी सूचना देता है और यह सब धर्मकी अभिवृद्धिके अभिप्रायसे करता है, इसलिए सत्य धर्मका भाषासमितिमें अन्तर्भाव नहीं होता । समितियोंमें प्रवृत्ति करनेवाले मुनि के उनका परिपालन करनेके लिए जो प्राणियोंका और इन्द्रियोंका परिहार होता है वह संयम है । कर्मक्षयके लिए जो तपा जाता है वह तप है । वह आगे कहा जानेवाला बारह प्रकारका जानना चाहिए । सयतके योग्य ज्ञानादिका दान करना त्याग है । जो शरीरादिक उपात्त है उनमें भी सस्कारका त्याग करनेके लिए 'यह मेरा है' इस प्रकारके अभिप्रायका त्याग करना आर्किचन्य है । जिसका कुछ नहीं है वह अर्किचन है और उसका भाव या कर्म आर्किचन्य है । अनुभूत स्त्रीका स्मरण न करनेसे, स्त्री-

1. —ख्यान प्रवर्त— ता । 2. —न्युपयतो भिक्षो ता । 3. —रित्रलक्षणा— मु. । 4. —नास्ति किंचना-  
स्पर्कि— मु. दि. 1, दि. 2 ।

स्त्रीसंस्वतशयनासनादिवर्जनाद् ब्रह्मचर्यं परिपूर्णमवतिष्ठते । स्वतन्त्रवृत्तिनिवृत्त्यर्थो वा <sup>1</sup>गुरुकुल-  
वासो ब्रह्मचर्यम् । दृष्टप्रयोजनपरिवर्जनार्थमुत्तमविशेषणम् । तान्येवं भाव्यमानानि धर्मव्यपदेश-  
भाजिस्वगुणप्रतिपक्षदोषसद्भावनाप्रणिहितानि संवरकारणानि भवन्ति ।

§ 798. आह, क्रोधाद्यनुत्पत्तिः क्षमादिविशेषप्रत्यनीकालम्बनादित्युक्तम् । तत्र कस्मात्क्ष-  
मादीनयमवलम्बते नान्यथा प्रवर्तते इत्युच्यते । यस्मात्तप्तायः पिण्डवत्क्षमाश्चिपरिणतेनात्महितैषिणा  
कर्तव्याः—

अनित्याशरणसंसारैकत्वान्यत्वाशुच्याल्लवसंवरनिर्जरा लोकबोधिदुर्लभधर्मस्वा-

ख्यातत्वानुचिन्तनमनुप्रेक्षाः ॥7॥

§ 799. इमानि शरीरेन्द्रियविषयोपभोगद्रव्याणि समुदायरूपाणि जलबुद्बुदवदनवस्थित-  
स्वभावानि गर्भादिष्ववस्थाविशेषेषु सदोपलभ्यमानसंयोगविपर्ययाणि, मोहादत्राज्ञो नित्यतां  
मन्यते । न किञ्चित्संसारे समुदितं ध्रुवमस्ति आत्मनो ज्ञानदर्शनोपयोगस्वभावादित्यदिति चिन्तन-  
मनित्यतानुप्रेक्षा । एवं <sup>2</sup>ह्यस्य भव्यस्य चिन्तयतस्तेष्वभिष्वङ्गाभावाद् भुवतोऽभिमतगन्धमात्या-  
दिष्विव वियोगकालेऽपि विनिपातो नोत्पद्यते ।

§ 800. यथा—मृगशावस्यैकान्ते बलवता क्षुधितेनाभिष्वङ्गिणा व्याघ्रेणाभिभूतस्य न

विषयक कथाके सुननेका त्याग करनेसे और स्त्रीसे सटकर सोने व बैठनेका त्याग करनेसे परिपूर्ण  
ब्रह्मचर्य होता है । अथवा स्वतन्त्र वृत्तिका त्याग करनेके लिए गुरुकुलमे निवास करना ब्रह्मचर्य  
है । दिखाई देनेवाले प्रयोजनका निषेध करनेके लिए क्षमादिके पहले उत्तम विशेषण दिया है ।  
इस प्रकार जीवनमे उतारे गये और स्वगुण तथा प्रतिपक्षभूत दोषोके सद्भावमे यह लाभ और  
यह हानि है इस नरहकी भावनामे प्राप्त हुए ये धर्मसंज्ञावाले उत्तम क्षमादिक संवरके कारण  
होते हैं ।

§ 798 क्षमादि विशेष और उनके उलटे कारणोका अवलम्बन आदि करनेसे क्रोधा-  
दिकी उत्पत्ति नहीं होती है यह पहले कह आये हैं । उसमे किस कारणसे यह जीव क्षमादिकका  
अवलम्बन लेता है, अन्यथा प्रवृत्ति नहीं करता है इसका कथन करते हैं । यूत तपाये हुए लोहेके  
गोलेके समान क्षमादिरूपसे परिणत हुए आत्महितैषीको करने योग्य—

अनित्य, अशरण, संसार, एकत्व, अन्यत्व, अशुचि, आलस्य, संवर, निर्जरा, लोक, बोधि-  
दुर्लभ और धर्मस्वाख्यातत्वका बार-बार चिन्तन करना अनुप्रेक्षाएँ हैं ॥7॥

§ 799 ये समुदायरूप शरीर, इन्द्रियविषय, उपभोग और परिभोग द्रव्य जलके बुल-  
बुलेके समान अनवस्थित स्वभाववाले हैं तथा गर्भादि अवस्थाविशेषोमे सदा प्राप्त होनेवाले  
संयोगोसे विपरीत स्वभाववाले हैं । मोहवश अज्ञ प्राणी इनमे नित्यताका अनुभव करता है पर  
वस्तुतः आत्माके ज्ञानोपयोग और दर्शनोपयोगस्वभावके सिवा इस संसारमे अन्य कोई भी पदार्थ  
ध्रुव नहीं है इस प्रकार चिन्तन करना अनित्यानुप्रेक्षा है । इस प्रकार चिन्तन करनेवाले इस  
भव्यके उन शरीरादिमे आसक्तिका अभाव होनेसे भोगकर छोड़े हुए गन्ध और माला आदिके  
समान वियोग कालमे भी सन्ताप नहीं होता है ।

§ 800 जिस प्रकार एकान्तमे क्षुधित और मांसके लोभी बलवान् व्याघ्रके द्वारा दबोचे  
गये मृगशावकके लिए कुछ भी शरण नहीं होता उसी प्रकार जन्म, जरा, मृत्यु और व्याधि आदि

किञ्चिच्छरणमस्ति, तथा जन्मजरामृत्युव्याधिप्रभृतिव्यसनमध्ये परिभ्रमतो जन्तोः शरणं न दिद्यते । परिपुष्टमपि शरीरं भोजनं प्रति सहायीभवति न व्यसनोपनिपाते । यत्नेन संचिता<sup>1</sup> अर्था अपि न भवान्तरमनुगच्छन्ति । सविभक्तसुखदुःखाः सुहृदोऽपि न भरणकाले परित्रायन्ते । बान्धवाः समुदिताश्च रुजा परीतं न परिपालयन्ति । अस्ति चेत्सुचरितो धर्मो व्यसनमहार्णवे तरणोपायो भवति । मृत्युना नीयमानस्य सहस्रनयनादयोऽपि न शरणम् । तस्माद् भवव्यसनसंकटे धर्म एव शरणं । सुहृदयोऽप्यनपायी, नान्यकिञ्चिच्छरणमिति भावना अशरणानुप्रेक्षा । एव ह्यस्याध्यवस्यतो नित्यमशरणोऽस्मीति भृशमुद्विग्नस्य सांसारिकेषु भावेषु नमत्वविगमो<sup>2</sup> भवति । भगवदर्हत्सर्वज्ञ-प्रणीत एव मार्गो प्रयत्नो<sup>3</sup> भवति ।

§ 801 कर्मविपाकवशादात्मनो भवान्तरावाप्तिः संसारः । स पुरस्तात्पञ्चविधपरिवर्तन-रूपेण व्याख्यातः । तस्मिन्नेकयोनि कुलकोटिबहुशतसहस्रसंकटे संसारे परिभ्रमन् जीवः कर्मयन्त्र<sup>4</sup>-प्रेरितः पिता भूत्वा भ्राता पुत्रः पौत्रश्च भवति । माता भूत्वा भगिनी भार्या दुहिता च भवति । स्वामी भूत्वा दासो भवति । दासो भूत्वा स्वाम्यपि भवति । नट इव रङ्गे । अथवा किं बहुना, स्वयमात्मनः पुत्रो भवतीत्येदमादि संसारस्वभावचिन्तनं संसारानुप्रेक्षा । एव ह्यस्य भावयतः संसारदुःखभयादुद्विग्नस्य ततो निर्वेदो भवति । निर्विण्णश्च संसारप्रहाणाय<sup>5</sup> प्रयतते ।

§ 802. जन्मजरामरणावृत्ति<sup>6</sup>महादुःखानुभवनं प्रति एक एवाहं न कश्चिन्मे स्वः परो वा

दुःखोके मध्यमे परिभ्रमण करनेवाले जीवका कुछ भी शरण नहीं है । परिपुष्ट हुआ शरीर ही भोजनके प्रति सहायक है, दुःखोके प्राप्त होनेपर नहीं । यत्नसे संचित किया हुआ धन भी भवान्तरमे साथ नहीं जाता । जिन्होंने सुख और दुःखको समानरूपसे वांट लिया है ऐसे मित्र भी भरणके समय रक्षा नहीं कर सकते । मिलकर बन्धुजन भी रोगसे व्याप्त इस जीवकी रक्षा करने में असमर्थ होते हैं । यदि सुचरित धर्म हो तो वह ही दुःखरूपी महासमुद्रमे तरनेका उपाय हो सकता है । मृत्युसे ले जानेवाले इस जीवके सहस्रनयन आदि भी शरण नहीं हैं, इसलिए संसार विपत्तिरूप स्थानमे धर्म ही शरण है । वही मित्र है और वही कभी भी न छूटनेवाला अर्थ है, अन्य कुछ शरण नहीं है इस प्रकारकी भावना करना अशरणानुप्रेक्षा है । इस प्रकार विचार करनेवाले इस जीवके 'मैं सदा अशरण हूँ' इस तरह अतिशय उद्विग्न होनेके कारण संसारके कारणभूत पदार्थोंमे ममता नहीं रहती और वह भगवान् अरहत सर्वज्ञ प्रणीत मार्गमे ही प्रयत्न-शील होता है ।

§ 801. कर्मके विपाकके वशसे आत्माको भवान्तरकी प्राप्ति होना संसार है । उसका पहले पाँच प्रकारके परिवर्तनरूपसे व्याख्यान कर आये हैं । अनेक योनि और कुल कोटिलाखसे व्याप्त इस संसारमे परिभ्रमण करता हुआ यह जीव कर्मयन्त्रसे प्रेरित होकर पिता होकर भाई, पुत्र और पौत्र होता है । माता होकर भगिनी, भार्या और लड़की होता है । स्वामी होकर दास होता है तथा दास होकर स्वामी भी होता है । जिस प्रकार रगस्थलमे नट नाना रूप धारण करता है उस प्रकार यह होता है । अथवा बहुत कहनेसे क्या प्रयोजन, स्वयं अपना पुत्र होता है । इत्यादि रूपसे संसारके स्वभावका चिन्तन करना संसारानुप्रेक्षा है । इस प्रकार चिन्तन करते हुए संसारके दुःखके भयसे उद्विग्न हुए इसके संसारसे निर्वेद होता है और निर्विण्ण होकर संसारका नाश करनेके लिए प्रयत्न करता है ।

§ 802. 'जन्म, जरा और मरणकी आवृत्तिरूप महादुःखका अनुभवन करनेके लिए अकेला

1 संचितोऽर्थोऽपि न भवान्तरमनुगच्छति मु । 2 ममत्वनिरासो भव- आ, दि 1, दि 2. मु, ना. । 3. मार्गं प्रतिपन्नो भव-आ., दि. 1, दि 2, मु. । 4 -यन्त्रानुप्रेरित । 5. प्रतिपत्तते मु. । 6 -मरणानुवृत्ति-मु. ।



विद्यते । एक एव जायेऽहम् । एक एव स्त्रिये । न मे कश्चित् स्वजनः परजनो वा व्याधिजरा-मरणादीनि दुःखान्यपहरति । बन्धुमित्राणि स्मशानं<sup>2</sup> नातिवर्तन्ते । धर्म एव मे सहायः सदा अनपा-यीति चिन्तनमेकत्वानुप्रेक्षा । एवं ह्यस्य भावयतः स्वजनेषु प्रीत्यनुबन्धो न भवति । परजनेषु च द्वेषानुबन्धो नोपजायते । ततो नि सङ्गतामभ्युपगतो मोक्षार्थेव घटते ।

§ 803 शरीरादन्यत्वचिन्तनमन्यत्वानुप्रेक्षा । तद्यथा—बन्धं प्रत्येकत्वे सत्यपि लक्षण-भेदादन्योऽहमेन्द्रियकं शरीरं<sup>3</sup> अतीन्द्रियोऽहमज्ञ शरीरं ज्ञोऽहमनित्यं शरीरं नित्योऽहमाद्यन्तवच्छ-रीरमनाद्यनन्तोऽहम् । बहूनि मे शरीरशतसहस्राण्यतीतानि संसारे परिभ्रमत । स एवाहमन्यस्तेभ्य इत्येवं मे किमङ्ग, पुनर्बाह्येभ्यः परिग्रहेभ्यः इत्येव ह्यस्य मनः समादधानस्य शरीरादिषु स्पृहा नोत्पद्यते । ततस्तत्त्वज्ञानभावनापूर्वके वैराग्यप्रकर्षे सति आत्यन्तिकस्य मोक्षसुखस्या<sup>4</sup>वाप्तिर्भवति ।

§ 804 शरीरमिदमत्यन्ताशुचियोनि<sup>5</sup> शुक्रशोणिताशुचिसंवाधितमवस्करवदशुचिभाजनं त्वङ्मात्रप्रच्छादितमतिपूतिरसनिष्यन्दिश्रोतोबिलमङ्गारवदात्मभावमाश्रितमप्याश्वेवापादयति । स्नानानुलेपनधूपप्रघर्षवासमाल्यादिभिरपि न शक्यमशुचित्वमपहतुं<sup>6</sup>मस्य । सम्यग्दर्शनादि पुनर्भा-ध्यमानं जीवस्यात्यन्तिकीं शुद्धिमाविर्भावयतीति तत्त्वतो भावनमशुचित्वानुप्रेक्षा । एवं ह्यस्य

मैं ही हूँ, न कोई मेरा स्व है और न पर है, अकेला ही मैं जन्मता हूँ और अकेला ही मरता हूँ । मेरा कोई स्वजन या परजन व्याधि, जरा और मरण आदि दुखोंको दूर नहीं करता । बन्धु और मित्र श्मशानसे आगे नहीं जाते । धर्म ही मेरा कभी साथ न छोड़नेवाला सदा काल सहायक है ।' इस प्रकार चिन्तन करना एकत्वानुप्रेक्षा है । इस प्रकार चिन्तन करनेवाले इस जीवके स्वजनोमे प्रीतिका अनुबन्ध नहीं होता और परजनोमे द्वेषका अनुबन्ध नहीं होता, इसलिए नि सगताको प्राप्त होकर मोक्षके लिए ही प्रयत्न करता है ।

§ 803 शरीरसे अन्यत्वका चिन्तन करना अन्यत्वानुप्रेक्षा है—यथा बन्धके प्रति अभेद होनेपर भी लक्षणके भेदसे 'मैं' अन्य हूँ । शरीर ऐन्द्रियिक है, मैं अतीन्द्रिय हूँ । शरीर अज्ञ है, मैं ज्ञाता हूँ । शरीर अनित्य है, मैं नित्य हूँ । शरीर आदि-अन्तवाला है और मैं अनाद्यनन्त हूँ । संसारमे परिभ्रमण करते हुए मेरे लाखों शरीर अतीत हो गये । उनसे भिन्न वह ही मैं हूँ । इस प्रकार शरीरसे भी जब मैं अन्य हूँ तब हे वत्स ! मैं बाह्य पदार्थोंसे भिन्न होऊँ तो इसमे क्या आश्चर्य ? इस प्रकार मनको समाधान युक्त करनेवाले शरीरादिकमे स्पृहा उत्पन्न नहीं होती-है-और इससे तत्त्वज्ञानकी भावनापूर्वक वैराग्यका प्रकर्ष होनेपर आत्यन्तिक मोक्ष सुखकी प्राप्ति-होती है ।

§ 804 यह शरीर अत्यन्त अशुचि पदार्थोंका योनि है । शुक्र और शोणितरूप अशुचि पदार्थोंसे वृद्धिको प्राप्त हुआ है, शौचगृहके समान अशुचि पदार्थोंका भाजन है । त्वचामात्रसे आच्छादित है । अति दुर्गन्ध रसको वहानेवाला शरणा है । अगरके समान अपने आश्रयमें आये हुए पदार्थको भी शीघ्र ही नष्ट करता है । स्नान, अनुलेपन, धूपका मालिश और सुगन्धिमाला आदिके द्वारा भी इसकी अशुचिताको दूर कर सकना शक्य नहीं है, किन्तु अच्छी तरह भावना किये गये सम्यग्दर्शन आदिक जीवकी आत्यन्तिक शुद्धिको प्रकट करते हैं । इस प्रकार वास्तविक-रूपसे चिन्तन करना अशुचि अनुप्रेक्षा है । इस प्रकार चिन्तन करनेवाले इसके शरीरसे निर्वेद

1. जायेऽहम् । एक ता. । 2. स्मशानात् नाति— ता । 3. —मनिन्द्रियो म्, दि 1, दि 2, ता. । 4. —स्याप्तिर्म— मु. । 5 —न्ताशुचिशुक्रशोणितयोन्यशुचिस— मु. । —न्ताशुचिपूतिशुक्रशोणितसं—दि. 1 । —न्ताशुचिशुक्रशोणितस— दि. 2 ।

संस्मरत शरीरनिर्वेदो भवति । निर्विण्णश्च जन्मोदधितरणाय चित्तं समाधत्ते ।

§ 805. आस्रवसंवरनिर्जराः पूर्वोक्ता अपि इहोपन्यस्यन्ते <sup>1</sup>तद्गतगुणदोषभावनार्थम् । तद्यथा—आस्रवा इहामुत्रापाययुक्ता महानदीस्रोतोवेगतीक्ष्णा इन्द्रियकषाया व्रतादयः । तत्रेन्द्रियाणि तावत्स्पर्शनादीनि वनगजवायसपन्नगपतङ्गहरिणादीन् व्यवसनार्णवमवगाहयन्ति तथा कषायादयोऽपीह वधबन्धापय<sup>2</sup>शःपरिक्लेशादीन् जनयन्ति । अमुत्र च नानागतिषु बहुविधदुःख-प्रज्वलितानि परि<sup>3</sup>भ्रमयन्तीत्येवमास्रवदोषानुचिन्तनमास्रवानुप्रेक्षा । एवं ह्यस्य चिन्तयत क्षमादिषु श्रेयस्त्वबुद्धिर्न प्रच्यवते । सर्व एते आस्रवदोषाः कूर्मवत्संवृतात्मनो न भवन्ति ।

§ 806. यथा महार्णवे नावो <sup>4</sup>विवरपिधानेऽसति क्रमात् क्षतजलाभिप्लवे सति तदाश्रयाणां विनाशोऽवश्यंभावी, छिद्रपिधाने च निरुपद्रवमभिलषितदेशान्तरप्रापणं, तथा कर्मगमद्वारसंवरणे सति नास्ति श्रेयःप्रतिबन्ध इति संवरगुणानुचिन्तनं संवरानुप्रेक्षा । एवं ह्यस्य चिन्तयतः संवरे नित्योद्युक्तता भवति । ततश्च निःश्रेयसपदप्राप्तिरिति ।

§ 807. निर्जरा वेदनाविपाक<sup>5</sup> इत्युक्तम् । सा द्वेधा—अबुद्धिपूर्व कुशलमूला चेति । तत्र नरकादिषु कर्मफलविपाकजा अबुद्धिपूर्वा सा अकुशलानुबन्धा । परिषहजये कृते कुशलमूला सा शुभानुबन्धा निरनुबन्धा चेति । इत्येवं निर्जराया गुणदोषभावनं निर्जरानुप्रेक्षा । एवं ह्यस्यानु-

होता है और निर्विण्ण होकर जन्मोदधिको तरनेके लिए चित्तको लगाता है ।

§ 805 आस्रव, संवर और निर्जराका कथन पहले कर आये हैं तथापि उनके गुण और दोषोका विचार करनेके लिए यहाँ उनका फिरसे उपन्यास किया गया है । यथा—आस्रव इस लोक और परलोकमे दुःखदायी है । महानदीके प्रवाहके वेगके समान तीक्ष्ण हैं तथा इन्द्रिय, कषाय और अव्रतरूप है । उनमे से स्पर्शनादिक इन्द्रियां वनगज, कौआ, सर्प, पतंग और हरिण आदिको दुःख रूप समुद्रमे अवगाहन कराती हैं । कषाय आदिक भी इस लोकमे वध, बन्ध अप-शय और क्लेशादिक दुःखोको उत्पन्न करते हैं, तथा परलोकमे नाना प्रकारके दुःखोसे प्रज्वलित नाना गतियोमे परिभ्रमण कराते हैं । इस प्रकार आस्रवके दोषोका चिन्तन करना आस्रवानुप्रेक्षा है । इस प्रकार चिन्तन करनेवाले इस जीवके क्षमादिकमे कल्याणरूप बुद्धिका त्याग नहीं होता है, तथा कछुएके समान जिसने अपनी आत्माको संवृत कर लिया है उसके ये सब आस्रवके दोष नहीं होते हैं ।

§ 806 जिस प्रकार महार्णवमे नावके छिद्रके नहीं ढके रहनेपर क्रमसे क्षिरे हुए जलसे व्याप्त होनेपर उसके आश्रयसे बैठे हुए मनुष्योका विनाश अवश्यम्भावी है और छिद्रके ढके रहने पर निरुपद्रवरूपसे अभिलषित देशान्तरका प्राप्त होना अवश्यम्भावी है उसी प्रकार कर्मगमके द्वारके ढके होनेपर कल्याणका प्रतिबन्ध नहीं होता । इस प्रकार संवरके गुणोका चिन्तन करना संवरानुप्रेक्षा है । इस प्रकार चिन्तन करनेवाले इस जीवके संवरमे निरन्तर उद्युक्तता होती है और इससे मोक्षपदकी प्राप्ति होती है ।

§ 807 वेदना विपाकका नाम निर्जरा है यह पहले कह आये हैं । वह दो प्रकारकी है—अबुद्धिपूर्वा और कुशलमूला । नरकादि गतियोमे कर्मफलके विपाकसे जायमान जो अबुद्धिपूर्वा निर्जरा होती है वह अकुशलानुबन्धा है । तथा परीषहके जीतनेपर जो निर्जरा होती है वह कुशलमूला निर्जरा है । वह शुभानुबन्धा और निरनुबन्धा होती है । इस प्रकार निर्जराके गुणदोषका

1 तद्गुण— मु. । 2 —बन्धपरि— मु, ता. । 3 —तासु भ्रम— मु । 4 विवरापिधाने मति मु ।

5. —पाकजा इत्यु— मु. ।

स्मरतः कर्मनिर्जरायं प्रवृत्तिर्भवति ।

§ 808. लोकसंस्थानादिविधिर्व्याख्यातः समन्तादनन्तस्यालोकाकाशस्य बहुमध्यदेश-  
भाविनो लोकस्य संस्थानादिविधिर्व्याख्यातः । तत्स्वभावानुचिन्तनं लोकानुप्रेक्षा । एवं ह्यस्याध्य-  
वस्यतस्तत्त्वज्ञानविशुद्धिर्भवति ।

§ 809. एकस्मिन्निगोतशरीरे जीवाः सिद्धानामनन्तगुणाः । एवं सर्वलोको निरन्तरं  
निश्चितं स्थावरैरतस्तत्र त्रसता वालुकासमुद्रे पतिता वज्रसिकताकणिकेव दुर्लभा । तत्र च विक-  
लेन्द्रियाणां भूयिष्ठत्वात्पञ्चेन्द्रियता गुणेषु कृतज्ञतेव कृच्छ्रलभ्या । तत्र च तिर्यक्षु पशुमृगपक्षि-  
सरीसृपादिषु बहुषु सत्सु मनुष्यभावश्चतुष्पथे रत्नराशिरिव दुरासदः । तत्प्रच्यवे च पुनस्तदुत्प-  
त्तिर्दग्धतरुपुद्गलतद्भावोपपत्तिवद् दुर्लभा । तल्लाभे च देशकुलेन्द्रियसंपन्नीरोगत्वान्युत्तरोत्तर-  
तोऽतिदुर्लभानि । सर्वेष्वपि तेषु लब्धेषु सद्धर्मप्रतिलम्भो यदि न स्याद् व्यर्थं जन्म वदनमिव  
दृष्टिविकलम् । तमेव<sup>1</sup> कृच्छ्रलभ्यं धर्ममवाप्य विषयमुखे रञ्जनं भस्मार्णचन्दनदहनमिव विफलम् ।  
विरक्तविषयसुखस्य तु तपोभावनाधर्मप्रभावनासुखमरणदिलक्षण समाधिर्दुरवापः । तस्मिन्  
सति बोधिलाभः फलवान् भवतीति चिन्तनं बोधिदुर्लभानुप्रेक्षा । एवं ह्यस्य भावयतो बोधिं प्राप्य

चिन्तन करना निर्जरानुप्रेक्षा है । इस प्रकार चिन्तन करने वाले इसकी कर्मनिर्जराके लिए प्रवृत्ति  
होती है ।

§ 808 लोकसंस्थान आदिकी विधि पहले कह आये है । अर्थात् चारो ओरसे अनन्त  
अलोकाकाशके बहुमध्यदेशमे स्थित लोकके संस्थान आदिकी विधि पहले कह जाये हैं । उसके  
स्वभावका अनुचिन्तन करना लोकानुप्रेक्षा है । इस प्रकार विचार करनेवाले इसके तत्त्वज्ञानकी  
विशुद्धि होती है ।

§ 809 एक निगोदशरीरमे सिद्धोसे अनन्तगुणे जीव है । इस प्रकार स्थावर जीवोसे  
सय लोक निरन्तर भरा हुआ है । अतः इस लोकमे त्रस पर्यायका प्राप्त होना इतना दुर्लभ है  
जितना कि वालुकाके समुद्रमे पड़ी हुई वज्रसिकताकी कणिकाका प्राप्त होना दुर्लभ होता है ।  
उसमे भी विकलेन्द्रिय जीवोकी बहुलता होनेके कारण गुणोमे जिस प्रकार कृतज्ञता गुणका प्राप्त  
होना बहुत दुर्लभ होता है उसी प्रकार पंचेन्द्रिय पर्यायका प्राप्त होना दुर्लभ है । उसमे भी पशु,  
मृग, पक्षी और सरीसृप तिर्यचोकी बहुलता होती है, इसलिए जिस प्रकार चौपथपर रत्नराशि-  
का प्राप्त होना अति कठिन है उसी प्रकार मनुष्य पर्यायका प्राप्त होना भी अति कठिन है ।  
और मनुष्य पर्यायके मिलनेके बाद उसके च्युत हो जानेपर पुनः उसकी उत्पत्ति होना इतना  
कठिन है जितना कि जले हुए वृक्षके पुद्गलोका पुनः उस वृक्ष पर्यायरूपसे उत्पन्न होना कठिन  
होता है । कदाचित् पुनः इसकी प्राप्ति हो जाये तो देश, कुल, इन्द्रियसम्पत् और नीरोगता  
इनका प्राप्त होना उत्तरोत्तर दुर्लभ है । इन सबके मिल जानेपर भी यदि समीचीन धर्मकी  
प्राप्ति न होवे तो जिस प्रकार दृष्टिके बिना मुख व्यर्थ होता है उसी प्रकार मनुष्यजन्मका प्राप्त  
होना व्यर्थ है । इस प्रकार अतिकठिनासे प्राप्त होने योग्य उस धर्मको प्राप्त कर विषयसुखमे  
रममाण होना भस्मके लिए चन्दनको जलानेके समान निष्फल है । कदाचित् विषयसुखसे विरक्त  
हुआ तो भी इसके लिए तपकी भावना, धर्मकी प्रभावना और सुखपूर्वक मरणरूप समाधिका  
प्राप्त होना अति दुर्लभ है । इसके होनेपर ही बोधिलाभ सफल है ऐसा विचार करना  
बोधिदुर्लभानुप्रेक्षा है । इस प्रकार विचार करनेवाले इस जीवके बोधिको प्राप्त कर कभी भी

प्रमादो न कदाचिदपि भवति ।

§ 810. अयं जिनोपदिष्टो धर्मोऽहिंसालक्षणः सत्याधिष्ठितो विनयमूलः । क्षमाबलो ब्रह्मचर्यगुप्त उपशमप्रधानी नियतिलक्षणो निष्परिग्रहतालम्बनः । अस्यालाभादनादिससारे जीवाः परिभ्रमन्ति दुष्कर्मविपाकजं दुःखमनुभवन्तः । अस्य पुनः प्रतिलम्भे विविधाभ्युदयप्राप्तिपूर्विका निःश्रेयसोपलब्धिनियतेति चिन्तनं धर्मस्वाख्यातत्वानुप्रेक्षा । एवं ह्यस्य चिन्तयतो धर्मानुरागात्सदा<sup>1</sup> प्रतियत्नो भवति ।

§ 811 एवमनित्यत्वाद्यनुप्रेक्षासंनिधाने उत्तमक्षमादिधारणान्महान् संवरो भवति । मध्ये 'अनुप्रेक्षा' वचनमुभयार्थम् । अनुप्रेक्षा हि भावयन्नुत्तमक्षमादींश्च प्रतिपालयति परीषदांश्च जेतुमुत्सहते ।

§ 812 के पुनस्ते परिषदाः किमर्थं वा<sup>2</sup> ते सह्यन्त इतीदमाह—

मार्गाच्चयननिर्जरार्थं परिषोढव्याः परीषदाः ॥8॥

§ 813. संवरस्य प्रकृतत्वात्तेन मार्गो विशिष्यते । संवरमार्ग इति । तदच्यवनायं निर्जरार्थं च परिषोढव्याः परीषदाः । क्षुत्पिपासादिसहनं कुर्वन्तः जिनोपदिष्टान्मार्गादप्रच्यवनानास्तन्मार्ग-परिक्रमणपरिचयेन कर्मागमद्वारं संवृण्वन्त औपक्रमिकं कर्मफलमनुभवन्तः क्रमेण निर्जोर्णकर्माणो मोक्षमाप्नुवन्ति ।

प्रमाद नहीं होता ।

§ 810 जिनेन्द्रदेवने यह जो अहिंसालक्षण धर्म कहा है, सत्य उसका आधार है, विनय उसकी जड़ है, क्षमा उसका बल है, ब्रह्मचर्यसे रक्षित है, उपशमकी उसमें प्रधानता है, नियति उसका लक्षण है, परिग्रह रहितपना उसका आलम्बन है । इसकी प्राप्ति नहीं होनेसे दुष्कर्म विपाकसे जायमान दुःखको अनुभव करते हुए ये जीव अनादि ससारमें परिभ्रमण करते हैं । परन्तु इसका लाभ होने पर नाना प्रकारके अभ्युदयोकी प्राप्तिपूर्वक मोक्षकी प्राप्ति होना निश्चित है ऐसा चिन्तन करना धर्मस्वाख्यातत्वानुप्रेक्षा है । इस प्रकार चिन्तन करनेवाले इस जीवके धर्मानुरागवश उसकी प्राप्तिके लिए सदा यत्न होता है ।

§ 811 इस प्रकार अनित्यादि अनुप्रेक्षाओंका सान्निध्य मिलने पर उत्तमक्षमादिके धारण करनेसे महान् संवर होता है । अनुप्रेक्षा दोनोंका निमित्त है इसलिए 'अनुप्रेक्षा' वचन मध्यमे दिया है । अनुप्रेक्षाओंका चिन्तन करता हुआ यह जीव उत्तमक्षमादिका ठीक तरहसे पालन करता है और परीषदोंको जीतनेके लिए उत्साहित होता है ।

§ 812 वे परीषद कौन-कौन हैं और वे किसलिए सहन किये जाते हैं, यह बतलानेके लिए यह सूत्र कहते हैं—

मार्गसे च्युत न होनेके लिए और कर्मोंकी निर्जरा करनेके लिए जो सहन करने योग्य हो वे परीषद हैं ॥8॥

§ 813. संवरका प्रकरण होनेसे वह मार्गका विशेषण है, इसलिए सूत्रमें आये हुए 'मार्ग' पदसे संवरमार्गका ग्रहण करना चाहिए । उससे च्युत न होनेके लिए और निर्जरारके लिए सहन करने योग्य परीषद होते हैं । क्षुधा, पिपासा आदिको सहन करनेवाले, जिनदेवके द्वारा कहे हुए मार्गसे नहीं च्युत होनेवाले, मार्गके सतत अभ्यासरूप परिचयके द्वारा कर्मागमद्वारमें गूँघन करनेवाले तथा औपक्रमिक कर्मफलको अनुभव करनेवाले क्रमसे कर्मोंकी निर्जरा करके मोक्षको प्राप्त होते हैं ।

§ 814. तत्स्वरूपसंख्यासप्रतिपत्त्यर्थमाह—

क्षुत्पिपासाशीतोष्णदंशमशकनाग्न्यारतिस्त्रीचर्यानिषद्याशय्याक्रोशवधयाचना-

लामरोगतृणस्पर्शमलसत्कारपुरस्कारप्रज्ञाज्ञानादर्शनानि ॥9॥

§ 815. क्षुधादयो वेदनाविशेषा द्वाविंशतिः । एतेषां सहनं मोक्षार्थिना कर्तव्यम् । तद्यथा—भिक्षोर्निरवद्याहारगवेषिणस्तदलाभे ईषल्लाभे च अनिवृत्तवेदनस्याकाले अदेशे च भिक्षां प्रति निवृत्तेच्छस्यावश्यकपरिहर्षिण मनागप्यसहमानस्य स्वाध्यायध्यानभावनापरस्य बहुकृत्वः स्वकृतपरकृतानशनावमौदर्यस्य नीरसाहारस्य सतप्तप्राण्ड्रपतितजलविन्दुकतिपयवत्सहसा परिशुष्कपानस्योदीर्णक्षुद्धेदनस्यापि सतो भिक्षालाभादलाभप्रधिकगुण मन्यमानस्य क्षुद्वाधां प्रत्यचिन्तनं क्षुद्विजयः ।

§ 816. जलस्नानावगाहनपरिषेकपरित्यागिनः पतत्रिवदनियतासनावसथस्यातिलवण-स्निग्धरूक्षविरुद्धाहारप्रेम्भातपित्तज्वरानशनादिभिरुदीर्णा शरीरेन्द्रियोन्माथिनीं पिपासां प्रत्यना-द्रियमाणप्रतीकारस्य पिपासानलशिखां धूतिनवमृद्धटपूतिशीतलसुगन्धिसमाधिवारिणा प्रशस्यतः पिपासासहन प्रशस्यते ।

§ 817 परित्यक्तप्रच्छादनस्य पक्षिवदनवधारितालयस्य वृक्षमूलपथिशिलातलादिषु

§ 814 अब उन परीषहोके स्वरूप और संख्याका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

क्षुधा, तृषा, शीत, उष्ण, दंशमशक, नग्नता, अरति, स्त्री, चर्या, निषद्या, शय्या, आक्रोश, वध, याचना, अलाभ, रोग, तृणरपर्श, मल, सत्कारपुरस्कार, प्रज्ञा, अज्ञान और अदर्शन इन नामवाले परीषह हैं ॥9॥

§ 815 क्षुधादिक वेदनाविशेष बाईस है । मोक्षार्थी पुरुषको इनको सहन करना चाहिए । यथा—जो भिक्षु निर्दोष आहारका शोध करता है, जो भिक्षाके नहीं मिलने पर या अल्पमात्रामे मिलने पर क्षुधावेदनाको नहीं प्राप्त होता, अकालमे या अदेशमे जिसे भिक्षा लेनेकी इच्छा नहीं होती, आवश्यककी हानिको जो थोडा भी सहन नहीं करता, जो स्वाध्याय और ध्यानभावनामे तत्पर रहता है, जिसने बहुत बार स्वकृत और परकृत अनशन व अवमौदर्य तप किया है, जो नीरस आहारको लेता है, अत्यन्त गरम भाडमे गिरी हुई जलकी कतिपय बूंदोके समान जिसका गला सूख गया है और क्षुधावेदनाकी उदीरणा होनेपर भी जो भिक्षालाभकी अपेक्षा उसके अलाभको अधिक गुणकारी मानता है उसका क्षुधाजन्य वाधाका चिन्तन नहीं करना क्षुधापरीषहजय है ।

§ 816. जिसने जलसे स्नान करने, उसमे अवगाहन करने और उससे सिंचन करनेका त्याग कर दिया है, जिसका पक्षीके समान आसन और आवास नियत नहीं है, जो अतिखारे, अतिस्निग्ध और अतिरूक्ष प्रकृति विरुद्ध आहार, श्रोष्मकालीन आतप, पित्तज्वर और अनशन आदिके कारण उत्पन्न हुई तथा शरीर और इन्द्रियोंको मथनेवाली पिपासाका प्रतीकार करनेमे भरे हुए शीतल सुगन्धि समाधिरूपी जलसे शान्त कर रहा है उसके पिपासाजय प्रशसाके योग्य है ।

§ 817 जिसने आवरणका त्याग कर दिया है, पक्षीके समान जिसका आवास निश्चित

हिमानीपतनशीतलानिल<sup>1</sup>सपाते तत्प्रतिकारप्राप्तिं प्रति निवृत्तेच्छस्य पूर्वानुभूतशीतप्रतिकार-  
हेतुवस्तुनामस्मरतो ज्ञानभावनागर्भागारे वसत शीतवेदनासहनं परिकीर्त्यते ।

§ 818 निवाते निर्जले ग्रीष्मरविकिरणपरिशुष्कपतितपर्णव्यपेतच्छायातरुण्यटव्यन्तरे  
यदृच्छयोपनिपतितस्यानशनाद्यभ्यन्तरसाधनोत्पादितदाहस्य दवाग्निदाहपरुषवातातपजनितगलता-  
लुशोषस्य तत्प्रतीकारहेतुन् बहून्नुभूतानचिन्तयतः प्राणिपीडापरिहारावहितचेतसश्चारित्ररक्षण-  
मुष्णसहनमित्युपवर्ण्यते ।

§ 819. 'दशमशक'<sup>2</sup>ग्रहणमुपलक्षणम् । यथा "काकेभ्यो रक्षयता सर्पि" इति उपघात-  
कोप<sup>3</sup>लक्षणं काकग्रहणं, तेन दशमशकमक्षिकापिशुकपुत्तिकाभक्तुणकीटपिपीलिकावृश्चिकादयो  
गृह्यन्ते । तत्कृतां बाधामप्रतीकारां सहमानस्य तेषां बाधां त्रिधाप्यकुर्वाणस्य निर्वाणप्राप्तिमात्र-  
संकल्पप्रावरणस्य तद्वेदनासहनं दशमशकपरिषहक्षमेत्युच्यते ।

§ 820. जातरूपवन्निष्कलकजातरूपधारणमशक्यप्रार्थनीयं<sup>4</sup> याचनरक्षणंहिसनादिदोष-  
विनिर्मुक्तं निष्परिग्रहत्वान्निर्वाणप्राप्तिं प्रत्येक साधनमनन्यबाधन नाग्न्य बिभ्रतो मनोविक्रिया-  
विप्लुतिविरहात् स्त्रीरूपाण्यत्यन्ताशुचिकुणपरूपेण भावयतो रात्रिन्दिवं ब्रह्मचर्यमखण्डमातिष्ठ-  
मानस्याचेलव्रतधारणमनवद्यमवगन्तव्यम् ।

§ 821. संयतस्येन्द्रियेष्टविषयसम्बन्धं प्रति निरुत्सुकस्य गीतनृत्यवादित्रादिविरहितेषु

नहीं है, वृक्षमूल, चौपथ और शिलातल आदिपर निवास करते हुए वर्षके गिरने पर और शीतल  
हवाका झोका आनेपर उसका प्रतीकार करनेकी इच्छासे जो निवृत्ति है, पहले अनुभव किये गये  
शीतके प्रतीकारके हेतुभूत वस्तुओका जो स्मरण नहीं करता और जो ज्ञानभावनारूपी गर्भागार-  
मे निवास करता है उसके शीतवेदनाजय प्रशसाके योग्य है ।

§ 818 निर्वात और निर्जल तथा ग्रीष्मकालीन सूर्यकी किरणोंसे सूख कर पत्तोंके गिर  
जानेसे छायारहित वृक्षोंसे युक्त ऐसे वनके मध्य जो अपनी इच्छानुसार प्राप्त हुआ है, अनशन  
आदि आभ्यन्तर साधनवश जिसे दाह उत्पन्न हुई है, दवाग्निजन्य दाह, अतिकठोर वायु और  
आतपके कारण जिसे गले और तालुमे शोष उत्पन्न हुआ है, जो उसके प्रतीकारके बहुत-से अनु-  
भूत हेतुओको जानता हुआ भी उनका चिन्तन नहीं करता है तथा जिसका प्राणियोंकी पीडाके  
परिहारमे चित्त लगा हुआ है उस साधुके चारित्रके रक्षणरूप उष्णपरीषहजय कही जाती है ।

§ 819 सूत्रमे 'दशमशक' पदका ग्रहण उपलक्षण है । जैसे 'कौओसे घीको रक्षा करनी  
चाहिए' यहाँ 'काक' पदका ग्रहण उपघातक जितने जीव है उनका उपलक्षण है, इसलिए 'दशम-  
शक' पदसे दशमशक, मक्खी, पिस्सू, छोटी मक्खी, खटमल, कीट, चीटी और विच्छु आदिका  
ग्रहण होता है । जो इनके द्वारा की गयी बाधाको विना प्रतीकार किये सहन करता है, मन वचन  
और कायसे उन्हे बाधा नहीं पहुँचाता है और निर्वाणकी प्राप्तिमात्र सकल्प ही जिसका ओढ़ना  
है उसके उनकी वेदनाको सह लेना दशमशक परीषहजय कहा जाता है ।

§ 820 बालकके स्वरूपके समान जो निष्कलक जातरूपको धारण करनेरूप है, जिसका  
याचना करनेसे प्राप्त होना अशक्य है, जो याचना, रक्षा करना और हिंसा आदि दोषोंसे रहित  
है, जो निष्परिग्रहरूप होनेसे निर्वाण प्राप्तिका एक—अनन्य साधन है और जो दिन-रात अखण्ड  
ब्रह्मचर्यको धारण करता है उसके निर्दोष अचेलव्रत धारण जानना चाहिए ।

§ 821. जो संयत इन्द्रियोंके इष्ट विषयसम्बन्धके प्रति निरुत्सुक है, जो गीत, नृत्य और

1. —शीतानिल— आ, दि 1, दि 2 । 2 - ग्रहण दशमशकोपलक्षण । यथा आ. दि 1, दि 2, ता. ।

3. उपघातोप— मु । 4 - शक्यमप्रार्थ्य— ता., ना, दि, 2, आ ।



शून्यागारदेवकुलतरुकोटरशिलागुहादिषु स्वाध्यायध्यानभावनारतिमास्कन्दतो दृष्टश्रुतानु<sup>1</sup>भूतर-  
तिस्मरणतत्कथाश्रवणकामशरप्रवेशनिर्विवरहृदयस्य प्राणिषु सदा सदयस्यारतिपरिषहजयोऽवसेयः ।

§ 822. एकान्तेष्वारामभवनदिप्रदेशेषु नवयौवनमदविभ्रममदिरापानप्रमत्तासु प्रमदासु  
बाधमानासु कूर्मवत्संवृ<sup>2</sup>तेन्द्रियविकारस्य ललितस्मितमृदुकथितसविलासवीक्षणप्रहसनमदमन्थर<sup>3</sup>-  
गमनमन्मथशरव्यापारविफलीकरणस्य<sup>4</sup> स्त्रीबाधापरिषहसहनमवगन्तव्यम् ।

§ 823 दीर्घकालमुषितगुरुकुलब्रह्मचर्यस्याधिगतबन्धमोक्षपदार्थतत्त्वस्य संयमायतन-  
भक्तिहेतोर्देशान्तरातिथेर्गुरुणाभ्यनुज्ञातस्य पवनवन्नि संगतामङ्गीकुर्वतो बहुशोऽनशनावमौर्दर्य-  
वृत्तिपरिसंख्यानरसपरित्यागादिबाधापरिक्ला<sup>5</sup>न्तकायस्य देशकालप्रमाणापेतमध्वगमन संयम-  
विरोधि परिहरतो निराकृतपादावरणस्य परुषशर्कराकण्टकादिव्य<sup>6</sup>धनजातचरणखेदस्यापि सतः  
पूर्वोचितयानवाहनादिगमनमस्मरतो यथाकालमावश्यकपरिहाणिमास्कन्दतश्चर्यापरिषहसहन-  
मवसेयम् ।

§ 824 स्मशानोद्यानशून्यायतनगिरिगुहागह्वरादिष्वनभ्यस्तपूर्वेषु निवसत आदित्य-  
प्रकाश<sup>7</sup>स्वेन्द्रियज्ञानपरीक्षितप्रदेशे<sup>8</sup> कृतनियमक्रियस्य निषद्यां नियमितकालामास्थितवतः सिंहव्या-

वादित्र आदिसे रहित शून्यघर, देवकुल, तरुकोटर और शिलागुफा आदिमे स्वाध्याय, ध्यान और भावनामे लीन है, पहले देखे हुए, सुने हुए और अनुभव किये हुए विषयभोगके स्मरण, विषय-भोग सम्बन्धी कथाके श्रवण और कामशर प्रवेशके लिए जिसका हृदय निश्छिद्र है और जो प्राणियोंके ऊपर सदाकाल सदय है उसके अरतिपरीषहजय जानना चाहिए ।

§ 822 एकान्त ऐसे वगीचा और भवन आदि स्थानों में नवयौवन, मदविभ्रम और मदिरापानसे प्रमत्त हुई स्त्रियोंके द्वारा बाधा पहुँचाने पर कछुएके समान जिसने इन्द्रिय और हृदयके विकारको रोक लिया है तथा जिसने मन्द मुस्कान, कोमल सम्भाषण, तिरछी नजरोसे देखना, हँसना, मदभरो धीमी चालसे चलना, और कामवाण मारना आदिको विफल कर दिया है उसके स्त्रीबाधापरीषहजय जानना चाहिए ।

§ 823 जिसने दीर्घकाल तक गुरुकुलमें रहकर ब्रह्मचर्यको धारण किया है, जिसने बन्ध-मोक्ष पदार्थोंके स्वरूपको जान लिया है, समयके आयतन शरीरको भोजन देनेके लिए जो देशान्तरका अतिथि बना है, गुरुके द्वारा जिसे स्वीकृति मिली है, जो वायुके समान निःसगताको स्वीकार करता है, बहुत बार अनशन, अवमौर्दर्य, वृत्तिपरिसंख्यान और रसपरित्याग आदि जन्य बाधाके कारण जिसका शरीर परिक्लान्त है, देश और कालके प्रमाणसे रहित तथा संयमविरोधी मार्गगमनका जिसने परिहार कर दिया है, जिसने खड़ाऊँ आदिका त्याग कर दिया है, तीक्ष्ण ककड और काँटे आदिके विधनेसे चरणोंमें खेदके उत्पन्न होनेपर भी पहले योग्य यान और वाहन आदिसे गमन करनेका जो स्मरण नहीं करता है तथा जो यथाकाल आवश्यकोका परिपूर्ण परि-पालन करता है उसके चर्यापरीषहजय जानना चाहिए ।

§ 824 जिनमें पहले रहनेका अभ्यास नहीं किया है ऐसे स्मशान, उद्यान, शून्यघर गिरिगुफा और गह्वर आदिमें जो निवास करता है, आदित्यके प्रकाश और स्वेन्द्रिय ज्ञानसे परीक्षित प्रदेशमें जिसने नियमक्रिया की है, जो नियतकाल निषद्या लगाकर बैठता है, सिंह और व्याघ्र आदिकी नानाप्रकारकी भीषण ध्वनिके सुनने से जिसे किसी प्रकारका भय नहीं होता, चार

1 'मुदपरिचिदाणभूदा सव्वस्य वि कामभोगवधकहा ।' --समयप्रा गा 4 । 2. सहृते— मु ।  
3 पदमन्थर— म् । 4 --करणचरणस्य आ , दि 1, दि 2 । 5 --परिक्लान्त— मु । 6 --व्यथन— मु ,  
दि 1, दि 2 । 7 प्रतिषु आदित्यस्वेन्द्रियज्ञानप्रकाशपरीक्षितप्रदेशे इति पाठ । 8 --देशे प्रकृत— म् ।

प्रादिविविधभीषणध्वनिश्रवणान्निवृत्तभयस्य चतुर्विधोपसर्गसहनादप्रच्युतमोक्षमार्गस्य वीरास-  
नोत्कुटिकाद्यासनादविचलितविग्रहरय तत्कृतबाधान्सहनं निषद्यापरिषट्विजय इति निश्चीयते ।

§ 825. स्वाध्यायध्यानाध्वश्रमपरिखेदितस्य मौहूर्तिकी खरविषमप्रचुरशर्कराकपाल-  
संकटा<sup>1</sup>तिशीतोष्णेषु भूमिप्रदेशेषु निद्रामनुभवतो यथाकृतैकपार्श्वदण्डायितादिशायिनः प्राणिबाधा-  
परिहाराय पतितदारुवद्<sup>2</sup> व्यपगतासुवद<sup>3</sup>परिवर्तमानस्य ज्ञान<sup>4</sup>भावनावहितचेनसोऽनुष्ठितव्यन्तरा-  
दिविविधोपसर्गद्विषयचलितविग्रहस्यानियमितकालां तत्कृतबाधां क्षममाणस्य शय्या परिबृक्षमा  
कथ्यते ।

§ 826. मिथ्यादर्शनोद्वृत्तामर्षपरुषावज्ञानिन्दासम्यवचनानि क्रोधाग्निशिखाप्रवर्धनानि  
निश्च्युतोऽपि तदर्थेष्वसमाहितचेतस सहसा तत्प्रतीकारं कर्तुंमपि शक्नुवतः पापकर्मविपाक-  
मभिचिन्तयतस्तान्याकर्ण्य तपश्चरणभावनापरस्य कषायविषलवमात्रस्याप्यनवकाशमात्महृदयं  
कुर्वत आक्रोशपरिषहसहनमवधार्यते ।

§ 827. निश्चितविशसनमुशलमुद्गराद्रिप्रहरणताडनादिभिरव्यापाद्यमानशरीरस्य व्यापा-  
दकेषु मनागपि मनोविकारमकुर्वतो मम पुराकृतदुष्कर्मफलमिदमिमे वराका. किं कुर्वन्ति, शरीर-  
मिदं जलबुद्बुद्वद्विशरणस्वभावं व्यसनकारणमेतैर्बाध्यते<sup>5</sup>, सज्ञानदर्शनचारित्राणि मम न केन-

प्रकारके उपसर्गके सहन करनेसे जो मोक्षमार्गसे च्युत नहीं हुआ है तथा वीरासन और उत्कुटिका  
आदि आसनके लगानेसे जिसका शरीर चलायमान नहीं हुआ है उसके निषद्याकृत बाधाका सहन  
करना निषद्यापरीषहजय निश्चित होता है ।

§ 825. स्वाध्याय, ध्यान और अध्वश्रमके कारण थककर जो कठोर, विषम तथा प्रचुर-  
मात्रामे ककड और खपरोके टुकडो से व्याप्त ऐसे अतिशीत तथा अत्युष्ण भूमिप्रदेशोमे एक  
मुहूर्तप्रमाण निद्राका अनुभव करता है, जो यथाकृत एक पार्श्व भागसे या दण्डायित आदिरूपसे  
शयन करता है, करवट लेनेसे प्राणियोको होनेवाली बाधाका निवारण करनेके लिए जो गिरे हुए  
लकडीके कुन्देके समान या मुर्दके समान करवट नहीं बदलता, जिसका चित्त ज्ञानभावनामे  
लगा हुआ है, व्यन्तरादिके द्वारा किये गये नाना प्रकारके उपसर्गसे भी जिसका शरीर चलाय-  
मान नहीं होता और जो अनियतकालिक तत्कृत बाधाको सहन करता है उसके शय्यापरीषहजय  
कहा जाता है ।

§ 826. मिथ्यादर्शनके उद्रेकसे कहे गये जो क्रोधाग्निकी शिखाको बढ़ाते हैं ऐसे क्रोधरूप,  
कठोर, अवज्ञाकर, निन्दारूप और असम्य वचनोको सुनते हुए भी जिसका उनके विषयमे चित्त  
नहीं जाता है, यद्यपि तत्काल उनका प्रतीकार करनेमे समर्थ है फिर भी यह सब पापकर्मका  
विपाक है इस तरह जो चिन्तन करता है, जो उन शब्दोको सुनकर तपश्चरणकी भावनामे तत्पर  
रहता है और जो कषायविषके लेशमात्रको भी अपने हृदयमे अवकाश नहीं देता उसके आक्रोश-  
परीषहसहन निश्चित होता है ।

§ 827. तीक्ष्ण तलवार, मूसर और मुद्गर आदि अस्त्रोके द्वारा ताडन और पीडन आदि-  
से जिसका शरीर तोडा-मरोडा जा रहा है तथापि मारनेवालोपर जो लेशमात्र भी मनमे विकार  
नहीं लाता, यह मेरे पहले किये गये दुष्कर्मका फल है, ये वेचारे क्या कर सकते हैं, यह शरीर  
जलके बुलबुलेके समान विशरण-स्वभाव है, दुखके कारणको ही ये अतिशय बाधा पहुँचाते हैं,  
मेरे सम्यग्ज्ञान, सम्यग्दर्शन और सम्यक् चारित्रको कोई नष्ट नहीं कर सकता इस प्रकार जो

1. —संकटादिशी— मृ. 1 2 —पतिततारुदण्डव— ता । 3 —तामुवदुपरि— मृ. । 4. ज्ञानपरिभावना— मृ. ।

5. —नानि शृण्व— मृ, दि. 1 । 2 —मेतैर्व्यावा— मृ ।

चिदुपहन्यन्ते इति चिन्तयतो वासितक्षणचन्दनानुलेपनसमदर्शनो वधपरिषहक्षमा मन्यते ।

§ 828. बाह्याभ्यन्तरतपोऽनुष्ठानपरस्य तद्भावनावशेन निस्सारीकृतमूर्तेः पटुतपनताप-  
निष्पीतसारतरोरिव विरहितच्छायस्य त्वगस्थिशिराजालमात्रननुयन्त्रस्य प्राणान्त्यये<sup>1</sup> सत्यप्याहार-  
वसतिभेषजादीनि दीनाभिधानमुखवैवर्ण्याङ्गसंज्ञादिभिरयाचमानस्य भिक्षाकालेऽपि विद्युदुद्योतवद्  
दुरुपलक्ष्यमूर्तेर्याचनापरिषहसहनमवसीयते ।

§ 829 वायुवदसङ्गादनेकदेशचारिणोऽभ्युपगतकालसंभोजनस्य वाच्यमस्य तत्स-  
मितस्य<sup>2</sup> वा सकृत्स्वतनुदर्शनमात्रतन्त्रस्य पाणिपुटमात्रपात्रस्य बहुषु दिवसेषु<sup>3</sup> बहुषु च गृहेषु  
भिक्षामनवाप्याप्यसंक्लिष्टचेतसो दातृविशेषपरीक्षानिरुक्तस्य लाभादप्यलाभो मे परमं तप इति  
सन्तुष्टस्यालाभविजयोऽवसेयः ।

§ 830. सर्वाशुचिनिधानमिदमनित्यमपरित्राणमिति शरीरे निःसंकल्पत्वाद्विगतसंस्कारस्य  
गुणरत्नभाण्डसंचयप्रवर्धनसंरक्षण<sup>4</sup>सधारणकारणत्वादभ्युपगतस्थितिविधानस्याक्षम्रक्षणवद् व्रणा-  
नुलेपनवद्वा बहूपकारमाहारमभ्युपगच्छतो विरुद्धाहारपानसेवनवैषम्यजनितवातादिविकाररोगस्य  
युगपदनेकशतसंख्यव्याधिप्रकोपे सत्यपि तद्वशवर्तितां विजहतो जल्लौषधिप्राप्त्याद्यनेकतपोविशेष-  
द्विद्योगे सत्यपि शरीरनिस्पृहत्वात्तत्प्रतिकारानपेक्षिणो रोगपरिषहसहनमवगन्तव्यम् ।

विचार करता है वह बसूलासे छीलने और चन्दनसे लेप करनेमें समदर्शी होता है, इसलिए उसके  
वधपरीषहजय माना जाता है ।

§ 828 जो बाह्य और आभ्यन्तर तपके अनुष्ठान करनेमें तत्पर है, जिसने तपकी भावना-  
के कारण अपने शरीरको सुखा डाला है, जिसका तीक्ष्ण सूर्यके तापके कारण सार व छाया रहित  
वृक्षके समान त्वचा, अस्थि और शिराजालमात्र से युक्त शरीरयन्त्र रह गया है, जो प्राणीका  
वियोग होनेपर भी आहार, वसति और दवाई आदिकी दीन शब्द कहकर, मुखकी विवर्णता दिखा-  
कर व सज्ञा आदिके द्वारा याचना नहीं करता तथा भिक्षाके समय भी जिसकी मूर्ति विजलीकी  
चमकके समान दुरुपलक्ष्य रहती है ऐसे साधुके याचना परीषहजय जानना चाहिए ।

§ 829 वायुके समान नि सग होनेसे जो अनेक देशोंमें विचरण करता है, जिसने दिन-  
में एक कालके भोजनको स्वीकार किया है, जो मौन रहता है या भाषासमितिका पालन करता  
है, एक बार अपने शरीरको दिखलानामात्र जिसका सिद्धान्त है, पाणिपुट ही जिसका पात्र है,  
बहुत दिन तक या बहुत घरोंमें भिक्षाके नहीं प्राप्त होनेपर भी जिसका चित्त सकलेशसे रहित  
है, दाताविशेषकी परीक्षा करनेमें जो निरुत्सुक है तथा लाभसे भी अलाभ मेरे लिए परम तप है  
इस प्रकार जो सन्तुष्ट है उसके अलाभ परीषहजय जानना चाहिए ।

§ 830 यह सब प्रकारके अशुचि पदार्थोंका आश्रय है, यह अनित्य है और परित्राणसे  
रहित है इस प्रकार इस शरीरमें सकलपरहित होनेसे जो विगतसंस्कार है, गुणरूपी रत्नोंके पात्रके  
संचय, वर्धन, संरक्षण और सधारणका कारण होनेसे जिसने शरीरकी स्थितिविधानको भले  
प्रकार स्वीकार किया है, धुरको ओगन लगानेके समान या व्रणपर लेप करनेके समान जो बहुत  
उपकारवाले आहारको स्वीकार करता है, विरुद्ध आहार-पानके सेवनरूप विषमतासे  
जिसके वातादि विकार रोग उत्पन्न हुए हैं, एक साथ सैकड़ों व्याधियोंका प्रकोप होनेपर भी जो  
उनके आधीन नहीं हुआ है तथा तपोविशेषमें जल्लौषधि की प्राप्ति आदि अनेक ऋद्धियोंका  
सम्बन्ध होनेपर भी शरीरसे निस्पृह होनेके कारण जो उनके प्रतीकारकी अपेक्षा नहीं करता  
उसके रोगपरीषहसहन जानना चाहिए ।

1. प्राणवियोगे सत्य— मृ । 2 . तत्तमस्य वा आ, दि 1, दि, 2 । 3. - सेषु च मु । 4 रक्षणकार--  
आ, दि 2, ता. ।

§ 831. तृणग्रहणमुपलक्षण कस्यचिद्व्यधनदुःखकारणस्य । तेन शुष्कतृणपरुषशर्कराकण्टक-  
निशितमृत्तिकाशूलादिव्य<sup>1</sup>धनकृतपादवेदनाप्राप्तौ सत्यां तत्राप्रणिहितचेतसश्चर्याशय्यानिषद्यासु  
प्राणिपीडापरिहारे नित्यमप्रमत्तचेतसस्तृणादिस्पर्शाबाधापरिषहविजयो वेदितव्यः ।

§ 832 अष्कायिकजन्तुपीडापरिहारायामरणादस्नानव्रतधारिण पटुरविकिरणप्रताप-  
जनितप्रस्वे<sup>2</sup>दावतपवनानीतपांसुनिचयस्य सिध्मकच्छूददूदीर्णकण्डूयायामुत्पन्नायामपि कण्डूयन्-  
विमर्दनसंघट्टनविर्वाजितमूर्तेः स्वगतमलोपचय<sup>3</sup>परगतमलापचययोरसकल्पितमनस<sup>4</sup>सज्ज्ञान-  
चारित्रविमलसलिलप्रक्षालनेन कर्ममलपंक<sup>5</sup>निराकरणाय नित्यमुद्यतमतेर्मलपीडासहनमाध्यायते<sup>6</sup> ।

§ 833 सत्कारः पूजाप्रशंसात्मकः । पुरस्कारो नाम क्रियारम्भादिष्वग्रतः करणमामन्त्रणं  
वा, तत्रानादरो<sup>7</sup> मयि क्रियते । चिरोषितब्रह्मचर्यस्य महातपस्विनः स्वपरसमयनिर्णयस्य बहुकृत्वः  
परवादिविजयिनः प्रणामभक्तिसंभ्रमासनप्रदानादीनि मे न कश्चित्करोति । मिथ्यादृष्टय एवातीव  
भक्तिमग्नः किंचिदजानन्तमपि सर्वज्ञसभावनया समान्य<sup>8</sup>स्वसमयप्रभावनं कुर्वन्ति । व्यन्तरादय  
पुरा अत्युग्रतपसां प्रत्यग्रपूजां निर्वर्तयन्तीति मिथ्या श्रुतिर्यदि न स्यादिदानीं कस्मान्मादृशां न  
कुर्वन्तीति दुष्प्रणिधानविरहितचित्तस्य सत्कारपुरस्कारपरिषहविजय इति<sup>9</sup> विज्ञायते ।

§ 834. अङ्गपूर्वप्रकीर्णकविशारदस्य शब्दन्यायाध्यात्मनिपुणस्य मम पुरस्तादितरे

§ 831. जो कोई विधनेरूप दुःखका कारण है उसका 'तृण' पदका ग्रहण उपलक्षण है ।  
इसलिए सूखा तिनका, कठोर ककड, काँटा, तीक्ष्ण मिट्टी और शूल आदिके विधनेसे पैरोमे  
वेदनाके होनेपर उसमे जिसका चित्त उपयुक्त नहीं है तथा चर्या, शय्या और निषद्यामे प्राणि-  
पीडाका परिहार करनेके लिए जिसका चित्त निरन्तर प्रमादरहित है उसके तृणस्पर्शादि बाधा-  
परीषहजय जानना चाहिए ।

§ 832 अष्कायिक जीवोकी पीडाका परिहार करनेके लिए जिसने मरणपर्यन्त अस्नान-  
व्रत स्वीकार किया है, तीक्ष्ण सूर्यकी किरणोके तापसे उत्पन्न हुए पसीनामे जिसके पवनके द्वारा  
लाया गया धूलिसचय चिपक गया है, सिध्म, खाज और दादके होनेसे खुजलीके होनेपर भी जो  
खुजलाने, मर्दन करने और दूसरे पदार्थसे घिसनेरूप क्रियासे रहित है, स्वगत मलका उपचय  
और सम्यक्चारित्ररूपी विमल जलके प्रक्षालन द्वारा जो कर्ममलपंकको दूर करनेके लिए निरन्तर  
उद्यतमति है उसके मलपीडासन कहा गया है ।

§ 833. सत्कारका अर्थ पूजा-प्रशंसा है । तथा क्रिया-आरम्भ आदिकमे आगे करना या  
आमन्त्रण देना पुरस्कार है । इस विषयमे यह मेरा अनादर करता है । चिरकालसे मैंने ब्रह्मचर्य-  
का पालन किया है, मैं महातपस्वी हूँ, स्वसमय और परसमयका निर्णयज्ञ हूँ, मैंने बहुत बार पर-  
वादियोको जीता है तो भी कोई मुझे प्रणाम और भक्ति नहीं करता और उत्साहसे आसन नहीं  
देता, मिथ्यादृष्टि ही अत्यन्त भक्तिवाले होते हैं, कुछ नहीं जाननेवालेको भी सर्वज्ञ समझ कर  
आदर सत्कार करके अपने समयकी प्रभावना करते हैं, व्यन्तरादिक पहले अत्यन्त उग्र तप करने  
वालोंकी प्रत्यग्र पूजा रचते थे यह यदि मिथ्या श्रुति नहीं है तो इस समय वे हमारे समान तप-  
स्वियोकी क्यों नहीं करते हैं इस प्रकार छोटे अभिप्रायसे जिसका चित्त रहित है उसके सत्कार-  
पुरस्कारपरीषहजय जानना चाहिए ।

§ 834, मैं अग, पूर्व और प्रकीर्णक शास्त्रोमे विशारद हूँ तथा शब्दशास्त्र, न्यायशास्त्र

1. -व्ययन- मु. । 2. -स्वेदात्तपव- मु. । 3. -लोपचयगत- मु. । 4 सज्ञान- मु. । 5 पकजाल-  
निरा- मु. । 6 -रूपायते । केशलुञ्चसत्काराम्यामुत्पन्नखेदसहन मलसामान्यसहनेऽन्तर्भवतीति न पृथगुक्तम् ।  
सत्कार- मु. । 7. -दरोऽपि क्रि- मु. । 8 स्वशासनप्रभा- ता । 9. -जय प्रतिज्ञा- मु. ।

भास्करप्रभाभिभूतखद्योतोद्योतवन्नितरां नावभासन्त इति विज्ञानमदनिरासः प्रज्ञापरिषहजयः प्रत्येतव्यः ।

§ 835. अज्ञोऽयं न वेत्ति पशुसम इत्येवमाद्य<sup>1</sup> धिक्षेपवचनं सहमानस्य परमदुश्चरतपोऽनुष्ठायिनो नित्यमप्रमत्तचेतसो मेऽद्या<sup>2</sup>पि ज्ञानातिशयो नोत्पद्यत इति अनभिसंदधतोऽज्ञानपरिषहजयोऽवगन्तव्यः ।

§ 836 परमवैराग्यभावनाशुद्धहृदयस्य विदितसकलपदार्थतत्त्वस्याहंदायतनसाधुधर्मपूजकस्य चिरन्तनप्रव्रजितस्याद्यापि मे ज्ञानातिशयो नोत्पद्यते । महोपवासाद्यनुष्ठायिनां प्रातिहार्यविशेषाः प्रादुरभूवन्निति प्रलापमात्रमनर्थिकेयं प्रव्रज्या । विफलं व्रतपरिपालनमित्येवमसमाधानस्य दर्शनविशुद्धियोगाददर्शनपरिषहसहनमवसातव्यम् ।

§ 837. एवं परिषहान्<sup>3</sup> असंकल्पोपस्थितान् सहमानस्यासंक्लिष्टचेतसो रागादिपरिणामास्रवनिरोधान्महान् संवरो भवति ।

§ 838. आह, किमिमे परिषहाः सर्वे संसारमहादवीमतिक्रमितुमभ्युद्यतमभिभवन्ति उत कश्चित्प्रतिविशेष इत्यत्रोच्यते—अमी व्याख्यातलक्षणाः क्षुधादयश्चारित्रान्तराणि प्रति भाज्याः । नियमेन पुनरनयोः प्रत्येतव्याः—

और अध्यात्मशास्त्रमे निपुण हूँ । मेरे आगे दूसरे जन सूर्यकी प्रभासे अभिभूत हुए खद्योतके उद्योतके समान विलकुल नहीं सुशोभित होते हैं इस प्रकार विज्ञानमदका निरास होना प्रज्ञापरीषहजय जानना चाहिए ।

§ 835 यह मूर्ख है, कुछ नहीं जानता है, पशुके समान है इत्यादि तिरस्कारके वचनों-को मैं सहन करता हूँ, मैंने परम दुश्चर तपका अनुष्ठान किया है, मेरा चित्त निरन्तर अप्रमत्त रहता है, तो भी मेरे अभी तक भी ज्ञानका अतिशय नहीं उत्पन्न हुआ है इस प्रकार विचार नहीं करनेवालेके अज्ञानपरीषजय जानना चाहिए ।

§ 836 परम वैराग्यकी भावनासे मेरा हृदय शुद्ध है, मैंने समस्त पदार्थोंके रहस्यको जान लिया है, मैं अरहन्त, आयतन, साधु और धर्मका उपासक हूँ, चिरकालसे मैं प्रव्रजित हूँ तो भी मेरे अभी ज्ञानातिशय नहीं उत्पन्न हुआ है । महोपवास आदिका अनुष्ठान करनेवालोंके प्रातिहार्य विशेष उत्पन्न हुए यह प्रलापमात्र है, यह प्रव्रज्या अनर्थक है, व्रतोंका पालन करना निरर्थक है इत्यादि बातोंका दर्शनविशुद्धिके योगसे मनमें नहीं विचार करनेवालेके अदर्शनपरिषहसहन जानना चाहिए ।

§ 837 इस प्रकार जो सकल्पके बिना उपस्थित हुए परीषहोंको सहन करता है और जिसका चित्त सकलेश रहित है उसके रागादि परिणामोंके आस्रवका निरोध होनेसे महान संवर होता है ।

§ 838 ससाररूपी महा अटवीको उल्लघन करनेके लिए उद्यत हुए पुरुषोंको क्या ये सब परीषह प्राप्त होती है या कोई विशेषता है इसलिए यहाँ कहते हैं—जिनके लक्षण कह आये हैं ऐसे ये क्षुधादिक परीषह अलग-अलग चारित्रके प्रति विकल्पसे होते हैं । उसमें भी इन दोनोंमें नियमसे जानने योग्य—

1. -द्यक्षेप- मु । -द्यक्षेप- दि 1, 2 । 2 मेऽद्यत्वेपि विज्ञा-मु । 3. -षहान् सह- मु ।

सूक्ष्म<sup>१</sup>सांपरायछद्मस्थवीतरागयोश्चतुर्दश ॥10॥

§ 839. क्षुत्पिपासाशीतोष्णदंशमशकचर्याशय्यावघालाभरोगतृणस्पर्शमलप्रज्ञाज्ञानानि । 'चतुर्दश' इति वचनादन्येषां परिषहाणामभावो वेदितव्यः । आह युक्तं तावद्वीतरागछद्मस्थे मोहनीयाभावात्<sup>२</sup> तत्कृतवक्ष्यमाणाष्टपरिषहाभावाच्चतुर्दशनियमवचनम् । सूक्ष्मसांपराये तु मोहो-  
व्यसद्भावात् 'चतुर्दश' इति नियमो नोपपद्यत इति ? तदयुक्तम्, सन्मात्रत्वात् । तत्र हि केवलो<sup>३</sup>  
लोभसंज्वलनकषायोदय सोऽप्यतिसूक्ष्मः । ततो वीतरागछद्मस्थकल्पत्वात् 'चतुर्दश' इति नियम-  
स्तत्रापि युज्यते । ननु मोहोदयसहायाभावान्मन्दोदयत्वाच्च क्षुदादिवेदनाभावात्तत्सहनकृतपरि-  
षहव्यपदेशो न युक्तिमवतरति । तन्न ? किं कारणम् । शक्तिमात्रस्य विवक्षितत्वात् । सर्वार्थ-  
सिद्धिवेदस्य सप्तमपृथिवीगमनसामर्थ्यव्यपदेशवत् ।

§ 840 आह, यदि शरीरवत्यात्मनि परिषहसंनिधानं प्रतिज्ञायते अथ भवति उत्पन्नकेवल-  
ज्ञाने कर्मचतुष्टयफलानुभवनवशवर्तिनि कियन्त उपनिपतन्तीत्यत्रोच्यते । तस्मिन्पुनः—

<sup>४</sup>एकादश जिने ॥11॥

§ 841. निरस्तघातिकर्मचतुष्टये जिने वेदनीयसद्भावात्तदाश्रया एकादशपरिषहाः संति ।  
ननु च<sup>५</sup> मोहनीयोदयसहायाभावात्क्षुदादिवेदनाभावे परिषहव्यपदेशो न युक्तः ? सत्यमेवमेतत्—

सूक्ष्मसाम्पराय और छद्मस्थवीतरागके चौदह परीषह सम्भव हैं ॥10॥

§ 839. क्षुधा, पिपासा, शीत, उष्ण, दंशमशक, चर्या, शय्या, वध, अलाभ, रोग, तृणस्पर्श, मल, प्रज्ञा और अज्ञान ये चौदह परीषह हैं । सूत्रमें आये हुए 'चतुर्दश' इस वचनसे अन्य परीषहो-  
का अभाव जानना चाहिए । शंका—वीतरागछद्मस्थके मोहनीयके अभावसे तत्कृत आगे कहे जानेवाले आठ परीषहोका अभाव होनेसे चौदह परीषहोके नियमका वचन तो युक्त है, परन्तु सूक्ष्मसाम्पराय गुणस्थानमें मोहनीयका उदय होनेसे चौदह परीषह होते हैं यह नियम नहीं बनता ।  
समाधान—यह कहना अयुक्त है, क्योंकि वहाँ मोहनीय का सद्भाव है । वहाँ पर केवल लोभ-  
संज्वलन कषायका उदय होता है और वह भी अतिसूक्ष्म होता है, इसलिए वीतराग छद्मस्थके समान होनेसे सूक्ष्मसाम्परायमें चौदह परीषह होते हैं यह नियम वहाँ भी बन जाता है । शंका—  
इन स्थानोंमें मोहके उदयकी सहायता नहीं होनेसे और मन्द उदय होनेसे क्षुधादि वेदनाका अभाव है इसलिए इनके कार्यरूपसे 'परीषह' सज्ञा युक्तिको नहीं प्राप्त होती । समाधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि यहाँ शक्तिमात्र विवक्षित है । जिस प्रकार सर्वार्थसिद्धिके देवके सातवी पृथ्वीके गमनके सामर्थ्यका निर्देश करते हैं उसी प्रकार यहाँ भी जानना चाहिए ।

§ 840 यदि शरीरवाले आत्मामें परीषहोके संनिधानकी प्रतिज्ञा की जाती है तो केवल-  
ज्ञानको प्राप्त और चार कर्मोंके फलके अनुभवके वशवर्ती भगवान्के कितने परीषह प्राप्त होते हैं इसलिए यहाँ कहते हैं । उनमें तो—

जिन में ग्यारह परीषह सम्भव हैं ॥11॥

§ 841. जिन्होंने चार घातिया कर्मोंका नाश कर दिया है ऐसे जिन भगवान्में वेदनीय-  
कर्मका सद्भाव होनेसे तन्निमित्तक ग्यारह परीषह होते हैं । शंका—मोहनीयके उदयकी सहायता

1. वेयणीयभवाए ए पन्नानाणा उ आइमे । अट्ठमंमि अलामोत्यो छउमत्थे चोइस ॥'—पञ्चस द्वा 4, गा 22 । 2. मुद्रितप्रती मोहनीयाभावाद्वक्ष्यमाणान्ग्यारतिस्त्रीनिषद्याक्रोशयाचनासत्कारपुरस्कारादर्शनानि उक्तताष्ट-इति पाठः । लिखितप्रतिषु च तथैव । पर नासो सम्यक् प्रतिभाति सद्योषितपाठस्तु तत्त्वार्थवार्तिक-  
पाठानुसारी इति सोऽत्र योजित । 3 केवललोभ- मु. । 4. 'खुप्पिवासुण्हसीयाणि मेज्जा रोगो व्हो मलो । तणफासो चरीया य दसेक्कारस जोगिसु ॥'—पंचस द्वा 4, गा., 22 । 5 ननु मोह—मु ।



वेदनाभावेऽपि द्रव्यकर्मसद्भावापेक्षया परिषहोपचारः क्रियते, निरवशेषनिरस्तज्ञानातिशये चिन्ता-  
निरोधाभावेऽपि तत्फलकर्मनिर्हरणफलापेक्षया ध्यानोपचारवत् । अथवा—एकादश जिन 'न संति'  
इति वाक्यशेषः कल्पनीयः, सोपस्कारत्वात्सूत्राणाम् । 'कल्प्यो हि वाक्यशेषो वाक्य च वक्तव्य-  
धीनम्' इत्युपगमात् । मोहोदयसहायीकृतक्षुधादि<sup>१</sup>वेदनाभावात् 'न संति' इति वाक्यशेषः ।

न होनेसे क्षुधादि वेदनाके न होनेपर परीषह सज्ञा युक्त नहीं है । समाधान—यह कथन सत्य ही है तथापि वेदनाका अभाव होनेपर भी द्रव्यकर्मके सद्भावकी अपेक्षासे यहाँ परीषहोंका उपचार किया जाता है । जिस प्रकार समस्त ज्ञानावरणके नाश हो जानेपर एक साथ समस्त पदार्थोंके रहस्यको प्रकाशित करनेवाले केवलज्ञानातिशयके होनेपर चिन्ता-निरोधका अभाव होनेपर भी कर्मोंके नाश रूप उसके फलकी अपेक्षा ध्यानका उपचार किया जाता है उसी प्रकार यहाँ परीषहोंका उपचारसे कथन जानना चाहिए, अथवा जिन भगवान्मे ग्यारह परीषह 'नहीं हैं' इतना वाक्यशेष कल्पित कर लेना चाहिए क्योंकि सूत्र उपस्कारसहित होते हैं । 'वाक्य शेषकी कल्पना करनी चाहिए और वाक्य वक्ताके अधीन होता है' ऐसा स्वीकार भी किया गया है । मोहके उदयकी सहायतासे होनेवाली क्षुधादि वेदनाओंका अभाव होनेसे 'नहीं हैं' यह वाक्यशेष उप-  
न्यस्त किया गया है ।

विशेषार्थ—जिन भगवान्के असाता वेदनीयका उदय होता है और यह क्षुधादि वेदना-  
का कारण है इसलिए यहाँ जिन भगवान्के कारणकी दृष्टिसे क्षुधादि ग्यारह परीषह कहे जाते हैं । पर क्या सचमुचमे जिन भगवान्के क्षुधादि ग्यारह परीषह होते हैं यह एक प्रश्न है जिसका समाधान टीकामे दो प्रकारसे किया है । पहले तो जिन भगवान्के क्षुधादि परीषहोंके होनेके कारणके सद्भावकी अपेक्षा उनके उपचारसे अस्तित्वका निर्देश किया है पर कार्यरूपमे क्षुधादि ग्यारह परीषह जिन भगवान्के नहीं होते इसलिए इस दृष्टिसे 'न संति' इस वाक्यशेषकी योजना कर वहाँ उनका निषेध किया है । अब यहाँ यह देखना है कि जिन भगवान्के क्षुधादि ग्यारह परीषह नहीं होते यह कैसे समझा जाय । वे इस कालमें पाये तो जाते नहीं, इसलिए प्रत्यक्ष देखकर तो यह जाना नहीं जा सकता । एक मात्र आगमको पुष्ट करनेवाली युक्तियाँ ही शेष रहती हैं जिनके अवलम्बनसे यह बात समझी जा सकती है, अतः यहाँ उन्हींका निर्देश करते हैं—

१ केवली जिन के शरीरमे निगोद और त्रस जीव नहीं रहते । उनका क्षीणमोह गुण-  
स्थान मे अभाव होकर वे परम औदारिक शरीरके धारी होते हैं । अतः भूख, प्यास और रोगा-  
दिकका कारण नहीं रहनेसे उन्हें भूख, प्यास और रोगादिककी बाधा नहीं होती । देवोंके शरीर-  
मे इन जीवोंके न होनेसे जो विशेषता होती है उससे अनन्तगुणी विशेषता इनके शरीरमें उत्पन्न  
हो जाती है । २ श्रेणि आरोहण करने पर प्रशस्त प्रकृतियोंका अनुभाग उत्तरोत्तर अनन्तगुणा  
वढता जाता है और अप्रशस्त प्रकृतियोंका अनुभाग प्रति समय अनन्तगुणा हीन होता जाता है ।  
इसलिए तेरहवें गुणस्थानमे होनेवाला असाता प्रकृतिका उदय इतना बलवान् नहीं होता जिससे  
उसे क्षुधादि कार्योंका सूचक माना जा सके । ३. असाताकी उदीरणा छठे गुणस्थान तक ही  
होती है, आगे नहीं होती, इसलिए उदीरणाके अभावमे वेदनीय कर्म क्षुधादिरूप कार्योंका वेदन  
करानेमे असमर्थ है । जब कि केवली जिन के शरीरको पानी और भोजनकी ही आवश्यकता  
नहीं रहती तब इनके न मिलनेसे जो क्षुधा और तृषा होती है वह उनके ही कैसे सकती है ।

१ 'कल्प्यो हि वाक्यशेषो वाक्य वक्तव्यधीन हि' —पा म. भा १, १, ४ । २.—भावात् । आह म. ।

§ 842. आह, यदि सूक्ष्मसांपरायादिषु व्यस्ताः परिषहाः अथ समस्ता <sup>1</sup> ता. क्वेति—

<sup>2</sup>बादरसांपराये सर्वे ॥12॥

§ 843. सांपरायः कषायः । बादरः सांपरायो यस्य स बादरसांपराय इति । नेदं गुणस्थान-विशेषग्रहणम् । किं तर्हि ? अर्थनिर्देश । तेन प्रमत्तादीनां सयतानां ग्रहणम् । तेषु हि <sup>3</sup>अक्षीण-कषायदोषत्वात्सर्वे संभवन्ति । कस्मिन् पुनश्चारित्र्ये सर्वेषां संभवः ? सामायिकच्छेदोपस्थापनपरि-हारविशुद्धिसंयमेषु <sup>4</sup> प्रत्येकं सर्वेषां संभवः ।

वेदनीय कर्मका कार्यं कुछ शरीरमे पानी तत्त्व और भोजन तत्त्वका अभाव करना नहीं है । वास्तवमे इनका अभाव अन्य कारणोसे होता है । हाँ, इनका अभाव होनेपर इनकी पूर्तिके लिए जो वेदना होती है वह वेदनीय कर्मका काम है । सो जब कि केवली जिन के शरीरको उनकी आवश्यकता ही नहीं रहती, तब वेदनीयके निमित्तसे तज्जनित वेदना कैसे हो सकती है ? अर्थात् नहीं हो सकती । 4 केवली जिन के साताका आसन्न सदाकाल होनेसे उसकी निर्जरा भी सदा-काल होती रहती है, इसलिए जिस कालमे असाताका उदय होता है उस कालमे केवल उसका ही उदय नहीं होता, किन्तु उसमे अनन्तगुणी शक्तिवाले साताके साथ वह उदयमे आता है । माना कि उस समय उसका स्वमुखेन उदय है पर वह प्रति समय बँधनेवाले साता कर्मपरमाणुओं की निर्जराके साथ ही होता है, इसलिए असाताका उदय वहाँ क्षुधादिरूप वेदनाका कारण नहीं हो सकता । 5 सुख-दुःखका वेदन वेदनीय कर्मका कार्य होने पर भी वह मोहनीयकी सहायतासे ही होता है । यत् केवली जिन के मोहनीयका अभाव होता है, अतः वहाँ क्षुधादिरूप वेदनाओं-का सद्भाव मानना युक्तिसंगत प्रतीत नहीं होता । इन प्रमाणोसे निश्चित होता है कि केवली जिन के क्षुधादि ग्यारह परीषह नहीं होते ।

§ 842 कहते हैं—यदि सूक्ष्मसाम्पराय आदि मे अलग-अलग परीषह होते हैं तो मिलकर वे कहाँ होते हैं, यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

बादरसाम्परायमें सब परीषह सम्भव हैं ॥12॥

§ 843 साम्पराय कषायको कहते हैं । जिसके साम्पराय बादर होता है वह बादरसाम्प-राय कहलाता है । यह गुणस्थान विशेषका ग्रहण नहीं है । तो क्या है ? सार्थकनिर्देश है । इसमे प्रमत्त आदिक सयतोका ग्रहण होता है । इनमें कषाय और दोषोके अथवा कषायदोषके क्षीण न होनेसे सब परीषह सम्भव हैं । शंका—तो किस चारित्र्यमे सब परीषह सम्भव हैं ? समाधान—सामायिक, छेदोपस्थापना और परिहारविशुद्धिसंयम इनमेसे प्रत्येकमे सब परीषह सम्भव हैं ।

विशेषार्थ—बादरसाम्पराय अनिवृत्तिकरण नामक नौवें गुणस्थानका दूसरा नाम है । नौवें गुणस्थान तक स्थूल कषायका सद्भाव होता है, इसलिए अन्नदोषक न्यायमे इन गुणस्थानका नाम भी बादरसाम्पराय है । यहाँ 'बादरसाम्पराय' पदमे इन गुणस्थानका ग्रहण न हो, उन्नी-लिए टीकामे इसका निषेध किया है, क्योंकि बादरसाम्परायमे तो बाईस परीषह सम्भव हैं, बादरसाम्पराय नामक नौवें गुणस्थानमे नहीं । कारण कि इन गुणस्थानमे दर्शनमोहनीयका उदय नहीं होता । दर्शनमोहनीयके तीन भेद हैं । उनमेमे सम्यक्त्वमोहनीयका उदय मानने गुण-स्थान तक ही सम्भव है, क्योंकि यही तक वेदक सम्यक्त्व होता है, इसलिए यहाँ पर बादर-

1 समस्ता. क्वेति मु । 2 'निसेज्जा जायपाकोमो अरुई इतिनगगया । मक्कानो दग्ग नंगा ए जोग पेव गगिसु ॥'—पंचस द्वा. 4, गा. 23 । 3 अक्षीणाशयत्वात्सर्वे—आ, डि 1, 2, ता । 4 —प्रत्येकमे सब—मु. ता ।

§ 844 आह, गृहीतमेतत्परिषहाणां स्थानविशेषावधारणम्, इदं तु न विद्मः कस्या प्रकृतेः क कार्यं इत्यत्रोच्यते—

ज्ञानावरणे प्रज्ञाज्ञाने ॥13॥

§ 845. इदमयुक्तं वर्तते । किमत्रायुक्तम् ? ज्ञानावरणे सत्यज्ञानपरिषह उपपद्यते, प्रज्ञापरिषहः पुनस्तदपाये भवतीति कथं ज्ञानावरणे स्यात् ? इत्यत्रोच्यते—क्षायोपशमिकी प्रज्ञा अन्यस्मिन् ज्ञानावरणे सति मदं जनयति न सकलावरणक्षये इति ज्ञानावरणे सतीत्युपपद्यते ।

§ 846. पुनरपरयोः परिषहयोः प्रकृतिविशेषनिर्देशार्थमाह—

दर्शनमोहान्तराययोरदर्शनालाम्बौ ॥14॥

§ 847. यथासंख्यमभिसम्बन्धः । दर्शनमोहे अदर्शनपरिषहो, लाभान्तराये अलाभपरिषह इति ।

साम्पराय अर्थात् स्थूल कषायमे सब परीषह सम्भव है यही अर्थ लेना चाहिए ।

§ 844 कहते हैं—इन परीषहोके स्थानविशेषका अवधारण किया, किन्तु हम यह नहीं जानते कि किस प्रकृतिका क्या कार्य है इसलिए यहाँपर कहते हैं—

ज्ञानावरणके सद्भावमें प्रज्ञा और अज्ञान परीषह होते हैं ॥13॥

§ 845 शका—यह अयुक्त है ? प्रतिशका—यहाँ क्या अयुक्त है । शंका—माना कि ज्ञानावरणके होनेपर अज्ञान परीषह उत्पन्न होता है, परन्तु प्रज्ञा परीषह उसके अभावमें होता है, इसलिए वह ज्ञानावरणके सद्भावमें कैसे हो सकता है ? समाधान—यहाँ कहते हैं—क्षायोपशमिकी प्रज्ञा अन्य ज्ञानावरणके होनेपर मदको उत्पन्न करती है, समस्त ज्ञानावरणके क्षय होने पर नहीं, इसलिए ज्ञानावरणके होनेपर प्रज्ञा परीषह होती है यह कथन बन जाता है ।

विशेषार्थ—विकल्पका अर्थ श्रुतज्ञान है, इसलिए जहाँ तक श्रुतज्ञान होता है वहाँ तक 'मैं अधिक जानता हूँ, यह कुछ भी नहीं जानता' ऐसा विकल्प देखा जाता है । यद्यपि इस प्रकारका विकल्प करनेवाले व्यवितको अधिक ज्ञानका लाभ ज्ञानावरण कर्मके प्रकृष्ट क्षयोपशमसे होता है तथापि जबतक क्षायोपशमिक ज्ञान होता है तभी तक यह विकल्प होता है और क्षायोपशमिक ज्ञान उदयसापेक्ष होता है, इसलिए यहाँ पर इस प्रकारके विकल्पका मुख्य कारण ज्ञानावरण कर्मका उदय कहा है । बहुतसे जोवोको मोहका उदय रहते हुए भी ऐसा भाव होता है कि 'मैं महाप्राज्ञ हूँ, मेरी बरावरी करनेवाला अन्य कोई नहीं ।' पर यहाँ मोहके उदयसे होनेवाले इस भावका ग्रहण नहीं किया है । यहाँ तो अपनी अज्ञानतावश जो अल्पज्ञानको महाज्ञान माननेका विकल्प होता है उसीका ग्रहण किया है । इस प्रकार ज्ञानावरणके सद्भावमें प्रज्ञा और अज्ञान दो परीषह होते हैं यह निश्चित होता है ।

§ 846 पुन अन्य दो परीषहोकी प्रकृति विशेषका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

दर्शनमोह और अन्तरायके सद्भावमें क्रमसे अदर्शन और अलाभ परीषह होते हैं ॥14॥

§ 847 इस सूत्रमें 'यथासंख्य' पदका सम्बन्ध होता है । दर्शनमोहके सद्भावमें अदर्शन परीषह होता है और लाभान्तरायके सद्भावमें अलाभ परीषह होता है ।

विशेषार्थ—दर्शनमोहसे यहाँ सम्यक्त्वमोहनीय प्रकृति ली गयी है । इसका उदय रहते हुए चल, मल और अगाढ दोष उत्पन्न होते हैं । सम्यक्त्वके रहते हुए भी आप्त, आगम और पदार्थोंके विषयमें नाना विकल्प होना चल दोष है । जिस प्रकार जलके स्वस्थ होते हुए भी उसमें वायुके निमित्तसे तरंगमाला उठा करती है उसी प्रकार सम्यग्दृष्टि पुरुष यद्यपि अपने

आह, यद्याद्यो मोहनीयभेदे एकः परिषहः अथ द्वितीयस्मिन् कति भवन्तीत्यत्रोच्यते—

चारित्र्यमोहे नाग्न्यारतिस्त्रीनिषद्याक्रोशयाचनासत्कारपुरस्काराः ॥१५॥

§ 848. पुंवेदोदयादिनिमित्तत्वान्नाग्न्यादिपरिषहाणां मोहोदयनिमित्तत्वं प्रतिपद्यामहे । निषद्यापरिषहस्य कथम् ? तत्रापि प्राणिपीडापरिहारार्थत्वात् । मोहोदये सति प्राणिपीडापरिणामः संजायत इति ।

स्वरूपमे स्थित रहता है तथापि सम्यक्त्व मोहनीयके उदयसे आप्त, आगम और पदार्थोंके विषय मे उसकी बुद्धि चलायमान होती रहती है । यही चल दोष है । मलका अर्थ मेल है । शकादि दोषोंके निमित्तसे सम्यग्दर्शनका मलिन होना मल दोष है । यह भी सम्यक्त्व मोहनीयके उदयभे होता है । तथा अगाढका अर्थ स्थिर न रहना है । सम्यग्दृष्टि जीव लौकिक प्रयोजनवश कदाचित् तत्त्वसे चलायमान होने लगता है । उदाहरणार्थ—अन्य अन्यका कर्ता नहीं होता यह सिद्धान्त है और सम्यग्दृष्टि इसे भली प्रकार जानता है, पर रागवश वह इस सिद्धान्त पर स्थिर नहीं रह पाता । कदाचित् वह पारमार्थिक कार्यको भी लौकिकप्रयोजनका प्रयोजक मान बैठता है । इस प्रकार सम्यक्त्व मोहनीयके उदयसे ये तीन दोष होते हैं । ये तीनों एक हैं फिर भी भिन्न-भिन्न अभिप्रायकी दृष्टिसे यहाँ इन्हे पृथक्-पृथक् रूपसे परिगणित किया है । प्रकृतमे इसी दोषको ध्यानमे रखकर अदर्शन परीषहका निर्देश किया है । यह दर्शनमोहनीयके उदयसे होता है, इसलिए इसे दर्शनमोहनीयका कार्य कहा है । भोजनादि पदार्थोंका न प्राप्त होना अन्य बात है पर भोजनादि पदार्थोंके न मिलने पर जिसके 'अलाभ' परिणाम होता है उसका वह परिणाम लाभान्तराय कर्मका कार्य होनेसे अलाभको लाभान्तराय कर्मका कार्य कहा है । परके लाभको स्वका लाभ मानना मिथ्यात्व दर्शनमोहनीयका कार्य है, इसलिए यहाँ इसकी विवक्षा नहीं है । यहाँ तो अलाभ परिणाम किसके उदयमे होता है इतना ही विचार किया है । इसप्रकार अदर्शनभाव मोहनीय कर्मका और अलाभभाव लाभान्तराय कर्मका कार्य है यह निश्चित होता है ।

कहते हैं—यदि आदिके मोहनीयके भेदके होनेपर एक परीषह होता है तो दूसरे भेदके होनेपर कितने परीषह होते हैं, इसलिए आगेका सूत्र कहते हैं—

चारित्र्यमोहके सद्भावमें नाग्न्य, अरति, स्त्री, निषद्या, आक्रोश, याचना और सत्कारपुरस्कार परीषह होते हैं ॥१५॥

§ 848. शका—नाग्न्यादि परीषह पु वेदोदय आदिके निमित्तमे होने हैं, इसलिए मोहोदयको उनका निमित्त कहते हैं पर निषद्यापरीषह मोहोदयके निमित्तमे कैसे होता है ? समाधान—उसमे भी प्राणिपीडाके परिहारकी मुख्यता होनेमे वह मोहोदयनिमित्त माना गया है, क्योंकि मोहोदयके होनेपर प्राणिपीडारूप परिणाम होता है ।

विष्णो

§ 849. अवशिष्टपरिषहप्रकृतिविशेषप्रतिपादनार्थमाह—

वेदनीये शेषाः ॥16॥

§ 850. उक्ता एकादश परिषहाः । तेभ्योऽन्ये शेषा वेदनीये सति 'भवन्ति' इति वाक्य-  
शेषः । के पुनस्तै ? क्षुत्पिपासाशीतोष्णदंशमशकचर्याशय्यावधरोगतृणस्पर्शमलपरिषहाः ।

§ 851. आह, व्याख्यातनिमित्तलक्षणविकल्पाः प्रत्यात्मनि प्रादुर्भवन्तः कति युगपदव-  
तिष्ठन्त इत्यत्रोच्यते—

एकादयो भाज्या युगपदेकस्मिन्नैकोनविंशतेः ॥17॥

§ 852. आडभिविध्यर्थः । तेन एकोनविंशतिरपि क्वचित् युगपत्संभवतीत्यवगम्यते ।  
तत्कथम् ? इति चेदुच्यते—शीतोष्णपरिषहयोरेक शय्यानिषद्याचर्याणां <sup>1</sup>चान्यतम एव भवति  
एकस्मिन्नात्मनि । कृतः ? विरोधात् । तत्रयाणामपगमे युगपदेकात्मनीतरेषां सभवादेकोनविंशति-  
विकल्पा <sup>2</sup> बोद्धव्या । ननु प्रज्ञाज्ञानयोरपि विरोधाद्युगपदसंभवः ? श्रुतज्ञानापेक्षया प्रज्ञापरिषहः

कण्टकादिनिमित्तक वेदना ये दोनो कार्य सम्भव है । इसलिए इन दोनो कार्योका परिज्ञान कराने  
के लिए निषद्याको मोहनिमित्तक और शेष दोको वेदनीयनिमित्तक कहा है ।

§ 849 अब अवशिष्ट परीषहोकी प्रकृति विशेषका कथन करनेकेलिए आगेका सूत्र  
कहते हैं—

बाकीके सब परीषह वेदनीयके सद्भावमें होते हैं ॥16॥

§ 850 ग्यारह परीषह पहले कह आये हैं । उनसे अन्य शेष परीषह हैं । वे वेदनीयके  
सद्भावमें होते हैं । यहाँ 'भवन्ति' यह वाक्यशेष है । शंका—वे कौन-कौन हैं ? समाधान—क्षुधा,  
पिपासा, शीत उष्ण, दंशमशक, चर्या, शय्या, वध, रोग, तृणस्पर्श और मलपरिषह ।

विशेषार्थ—शरीरमें भोजनका कम होना, पानीका कम होना, कण्टका सूखना, ऋतुमें  
ठण्डी या गरमीका होना, डंस-मच्छरका काटना, गमन व्र शयन करते समय कण्टक आदिका  
चुभना, किसीके द्वारा मारना, गाली-गलौज करना, शरीरमें रोगका होना, तिनका आदिका  
चुभना और शरीरमें मलका जमा होना आदि अपने-अपने कारणोंसे होते हैं । इनका कारण  
वेदनीय कर्मका उदय नहीं है पर इन कामोंके होने पर भूखकी वेदना होती है, प्यास लगती है  
आदि वह वेदनीय कर्मका कार्य है । ऐसा यहाँ अभिप्राय समझना चाहिए ।

§ 851 कहते हैं, परीषहो के निमित्त, लक्षण और भेद कहे । प्रत्येक आत्मामें उत्पन्न  
होते हुए वे एक साथ कितने हो सकते हैं, इस बातको बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

एक साथ एक आत्मामें एकसे लेकर उन्नीस तक परीषह विकल्पसे हो सकते हैं ॥17॥

§ 852 यहाँ 'आड्' अभिविधि अर्थ में आया है । इससे किसी एक आत्मामें एक साथ  
उन्नीस भी सम्भव हैं यह ज्ञात होता है । शंका—यह कैसे ? समाधान—एक आत्मामें शीत और  
उष्ण परीषहोंमें-से कोई एक तथा शय्या, निषद्या और चर्या इनमें-से कोई एक परीषह ही होते हैं,  
क्योंकि शीत और उष्ण इन दोनोंके तथा शय्या, निषद्या और चर्या इन तीनोंके एक साथ होनेमें  
विरोध आता है । इन तीनोंके निकाल देनेपर एक साथ एक आत्मामें इतर परीषह सम्भव होनेसे  
वे सब मिलकर उन्नीस परीषह जानना चाहिए । शंका—प्रज्ञा और अज्ञान परीषहमें भी विरोध  
है, इसलिए इन दोनों का एक साथ होना असम्भव है ? समाधान—एक साथ एक आत्मामें श्रुत-

1. --चर्याणामन्यतम मु. । 2 कल्पो बोद्धव्यो । ननु आ, दि. 2 ।

अवाधज्ञाना<sup>1</sup>द्यभावापेक्षया अज्ञानपरिषह इति नास्ति विरोधः ।

§ 853. आह, उक्ता गुप्तिसमितिधर्मानुप्रेक्षापरिषहजया संवरहेतव पञ्च । संवरहेतु-  
श्चारित्रसंज्ञो वक्तव्य इति तद्भेदप्रदर्शनार्थमुच्यते—

सामायिकच्छेदोपस्थापनापरिहारविशुद्धिसूक्ष्मसांपराययथाख्यातमिति  
चारित्रम् ॥18॥

§ 854. अत्र चोद्यते—इक्षविधे धर्मे सयम उक्तः स एव चारित्रमिति पुनर्ग्रहणमनर्थक-  
मिति ? नानर्थकम् ; धर्मेऽन्तर्भूतमपि चारित्रमन्ते गृह्यते मोक्षप्राप्ते साक्षात्कारणमिति ज्ञाप-  
नार्थम् । सामायिकमुक्तम् । वव ? 'दिग्देशानर्थदण्डविरतिसामायिक—' इत्यत्र । तद् द्विविध  
नियतकालमनियतकालं च । स्वाध्यायादि नियतकालम् । ईर्यापथाद्यनियतकालम्<sup>2</sup> । प्रमादकृता-  
नर्थप्रबन्धविलोपे सम्यक्प्रतिक्रिया छेदोपस्थापना विकल्पनिवृत्तिर्वा । परिहरणं परिहारः प्राणि-  
वधान्वित्तिः । तेन विशिष्टा शुद्धिर्यस्मिस्तत्परिहारविशुद्धिचारित्रम् । अतिसूक्ष्मकषायत्वात्सूक्ष्म-  
सांपरायचारित्रम् । मोहनीयस्य निरवशेषस्थोपशमात्क्षयाच्च आत्मस्वभाववस्थापेक्षालक्षण अथा-  
ख्यातचारित्रमित्याख्यायते । पूर्वाचारित्रानुष्ठायिभिराख्यात न तत्प्राप्तं प्राङ्मोहक्षयोपशमाभ्या-  
मित्यथाख्यातम् । अथशब्दस्यानन्तर्यार्थवृत्तित्वान्निरवशेषमोहक्षयोपशमानन्तरमाविर्भवतीत्यर्थः<sup>4</sup> ।

ज्ञानकी अपेक्षा प्रज्ञा परीषह और अवधिज्ञान आदिके अभावकी अपेक्षा अज्ञान परीषह रह सकते  
है, इसलिए कोई विरोध नहीं है ।

§ 853 कहते हैं, गुप्ति, समिति, धर्म, अनुप्रेक्षा और परीषहजय ये पाँच सवरके हेतु  
कहे । अव चारित्रसंज्ञक सवरका हेतु कहना चाहिए, इसलिए उसके भेद दिखलानेके लिए आगेका  
सूत्र कहते हैं—

सामायिक, छेदोपस्थापना, परिहारविशुद्धि, सूक्ष्मसांपराय और यथाख्यात यह पाँच  
प्रकारका चारित्र है ॥18॥

§ 854. शंका—दश प्रकारके धर्ममे सयमका कथन कर आये हैं और वह ही चारित्र है,  
इसलिए उसका फिरसे ग्रहण करना निरर्थक है ? समाधान—निरर्थक नहीं है, क्योंकि धर्ममे  
अन्तर्भाव होनेपर भी चारित्र मोक्ष-प्राप्तिका साक्षात् कारण है यह दिखलानेके लिए उसका  
अन्तर्मे ग्रहण किया है । सामायिकका कथन पहले कर आये हैं । शंका—कहाँ पर ? समाधान—  
'दिग्देशानर्थदण्डविरतिसामायिक'—इस सूत्रका व्याख्यान करते समय । वह दो प्रकारका है—  
नियतकाल और अनियतकाल । स्वाध्याय आदि नियतकाल सामायिक है और ईर्यापथ आदि  
अनियतकाल सामायिक है । प्रमादकृत अनर्थप्रबन्धका अर्थात् हिंसादि अत्रतोके अनुष्ठानका  
विलोप अर्थात् सर्वथा त्याग करनेपर जो भले प्रकार प्रतिक्रिया अर्थात् पुन व्रतोका ग्रहण होता  
है वह छेदोपस्थापना चारित्र है । अथवा विकल्पोकी निवृत्तिका नाम छेदोपस्थापनाचारित्र है ।  
प्राणिवधसे निवृत्तिको परिहार कहते हैं । इससे युक्त शुद्धि जिस चारित्रमे होती है वह परिहार-  
विशुद्धि चारित्र है । जिस चारित्रमे कषाय अतिसूक्ष्म हो जाता है वह सूक्ष्मसांपरायचारित्र है ।  
समस्त मोहनीय कर्मके उपशम या क्षयसे जैसा आत्माका स्वभाव है उस अवस्थास्वरूप अपेक्षा  
लक्षण जो चारित्र होता है वह अथाख्यातचारित्र कहा जाता है । पूर्व चारित्रका अनुष्ठान करने-  
वालोने जिसका कथन किया है पर मोहनीयके क्षय या उपशम होनेके पहले जिसे प्राप्त नहीं किया,

1 —ज्ञानापेक्षया मु । 2 —कालच । प्रमा— ता । 3 —नन्तरार्थवर्ति— मु, ता । 4 —यर्थ ।  
तथा— मु, ता, ना ।



‘यथाख्यातम्’ इति वा; यथात्मस्वभावोऽवस्थितस्तथैवाख्यातत्वात् । ‘इति’ शब्दः परिसमाप्तिं द्रष्टव्यः । ततो यथाख्यातचारित्रात्सकलकर्मक्षयपरिसमाप्तिर्भवतीति ज्ञाप्यते । सामायिकादीना-  
मानुपूर्व्यवचनमुत्तरोत्तरगुणप्रकर्षाख्यापनार्थं क्रियते ।

§ 855 आह, उक्त चारित्रम् । तदनन्तरमुद्दिष्टं यत् ‘तपसा निर्जरा च’ इति तस्येदानीं

इमं निम्न उमे अथाख्यात कहते हैं । ‘अथ’ शब्द ‘अनन्तर’ अर्थवर्ती होनेसे समस्त मोहनीय कर्मके क्षय या उपजमके अनन्तर वह आविर्भूत होता है यह उक्त कथनका तात्पर्य है । अथवा इस चारित्रिका एक नाम यथाख्यात भी है । जिस प्रकार आत्माका स्वभाव अवस्थित है उसी प्रकार यह कहा गया है, इसलिए इसे यथाख्यात कहते हैं । सूत्रमें आया हुआ ‘इति’ शब्द परिसमाप्ति अर्थमें जानना चाहिए । इसलिए इससे यथाख्यात चारित्र्यमें समस्त कर्मोंके क्षयकी परिसमाप्ति होती है यह जाना जाता है । उत्तरोत्तर गुणोंके प्रकर्षका ख्यापन करनेके लिए सामायिक, छेदो-  
पस्थापना इत्यादि क्रमसे इनका नामनिर्देश किया है ।

विशेषार्थ—चारित्र्य यह एक प्रकारका होकर भी उसके पाँच भेद विवक्षाविशेषसे किये गये हैं । सामायिकमें सर्वसावद्यकी निवृत्तिरूप परिणाम की मुख्यता है । छेदोपस्थापनामें चारित्र्यग-  
नगनेवाने दोषोंके परिमार्जनकी मुख्यता है । परिहारविशुद्धि चारित्र्य ऐसे सयतके होता है ज-  
तीन वर्षेनक गृहस्थ अवस्थामें सुखपूर्वक विताकर सयत होनेपर तीर्थंकर पादमूलकी परिचर्या  
रुन्ने हुए आठ वर्ष तक प्रत्याख्यानपूर्वका अध्ययन करता है । यह जन्तुओंकी रक्षा कैसे करनी  
चाहिए, वे किस द्रव्यके निमित्तसे किस क्षेत्र और किम कालमें विशेषत उत्पन्न होते हैं, जीवो-  
की योनि और जन्म किनने प्रकारके होते हैं इत्यादि बातोंको भले प्रकार जानता है । यह प्रमाद-  
गृहित, महाबलशाली, कर्मोंकी महानिर्जरा करनेवाला और अति दुष्कर चर्याका अनुष्ठान करने-  
वाला होता है । तथा यह तीनों सध्याकालोंको छोड़कर दो कोस गमन करनेवाला होता है ।  
उन सब कारणोंसे इस सयतके ऐसी सामर्थ्य उत्पन्न होती है जिसके बलसे यह अन्य जीवोंको  
बाधा पहुँचाये बिना चर्या करनेमें समर्थ होता है । सूक्ष्मसाम्पराय और यथाख्यात चारित्र्यका  
अर्थ स्पष्ट ही है । इस प्रकार विवक्षाभेदसे एक चारित्र्य पाँच प्रकारका कहा गया है ।

इनमें से सामायिक और छेदोपस्थापनाकी जघन्य विशुद्धिलब्धि सबसे अल्प होती है ।  
उनमें परिहारविशुद्धि चारित्र्यकी जघन्य विशुद्धिलब्धि अनन्तगुणी होती है । इससे इसीकी उत्कृष्ट  
विशुद्धिलब्धि अनन्तगुणी होती है । इससे सामायिक और छेदोपस्थापनाकी उत्कृष्ट विशुद्धि-  
लब्धि अनन्तगुणी होती है । इससे सूक्ष्मसाम्पराय चारित्र्यकी जघन्य विशुद्धिलब्धि अनन्तगुणी  
होती है । इनमें इसीकी उत्कृष्ट विशुद्धिलब्धि अनन्तगुणी होती है । इससे यथाख्यात चारित्र्यकी  
विशुद्धिलब्धि एक प्रकारकी होकर भी अनन्तगुणी होती है । यही कारण है कि सूत्रमें सामायिक  
छेदोपस्थापना इत्यादि क्रमसे इन पाँचोंका नाम निर्देश किया है । पहले दस प्रकारके धर्मका  
निर्देश करने के समय नयमधर्म कह आये हैं, इसलिए चारित्र्यका अन्तर्भाव उसमें हो जानेके कारण  
यहाँ इत्यादि अनन्तगुणी अध्ययन करनेकी आवश्यकता नहीं होती है फिर भी समस्त कर्मका क्षय  
चारित्र्यमें होता है यह दिखानेके लिए यहाँ चारित्र्यका पृथक् रूपसे व्याख्यान किया है ।

§ 855 कहते हैं, चारित्र्यका अध्ययन किया । संवरके हेतुओंका निर्देश करनेके बाद  
‘तपसा निर्जरा च’ यह सूत्र कहा है, इसलिए यहाँ तपका विधान करना चाहिए, अतः यहाँ  
। चारित्र्यका अध्ययन किया ।

तपसो विधानं कर्तव्यमित्यत्रोच्यते । तद् द्विविधं बाह्यमाभ्यन्तरं च । तत्प्रत्येकं षड्विधम् । तत्र बाह्यभेदप्रतिपत्त्यर्थमाह ।

अनशनानवमौर्दर्यवृत्तिपरिसंख्यानरसपरित्यागविविक्तशय्यासनकायक्लेशा

बाह्यं तपः ॥19॥

§ 856. दृष्टफलानपेक्षं संयमप्रसिद्धिरागोच्छेदकर्मविनाशध्यानागमावाप्त्यर्थमनशनम् । संयमप्रजाग<sup>1</sup>रदोषप्रशमसतोषस्वाध्यायादिमुखसिद्ध्यर्थमवमौर्दर्यम् । भिक्षार्थिनो मुनेरेकागारा-  
द्विषयः<sup>2</sup> संकल्पः चिन्तावरोधो वृत्तिपरिसंख्यानमाशानिवृत्त्यर्थमवगन्तव्यम् । इन्द्रियदर्पनिग्रह-  
निद्राविजयस्वाध्यायसुखसिद्ध्यर्थ<sup>3</sup> घृतादिवृध्यरसपरित्यागश्चतुर्थं तपः । शून्यागारादिषु  
विविक्तेषु जन्तुपीडाविरहितेषु संयतस्य शय्यासनमाबाधात्ययब्रह्मचर्यस्वाध्यायध्यानादि-  
प्रसिद्ध्यर्थं कर्तव्यमिति पंचमं तपः । आतपस्थानं वृक्षमूलनिवासो निरावरणशयनं बहुविधप्रतिमा-  
स्थानमित्येवमादिः कायक्लेशः<sup>4</sup> तत् षष्ठं तपः । तत्किमर्थम् ? देहदुःखतितिक्षासुखानभिष्वङ्ग-  
प्रवचनप्रभावनाद्यर्थम् । परिषहस्यास्य च को विशेषः ? यदृच्छयोपनिपतितः परिषहः । स्वयंकृत  
कायक्लेशः । बाह्यत्वमस्य कुतः ? बाह्यद्रव्यापेक्षत्वात्परप्रत्यक्षत्वाच्च बाह्यत्वम् ।

§ 857. आभ्यन्तरतपोभेदप्रदर्शनार्थमाह—

कहते हैं—वह दो प्रकारका है—बाह्य और आभ्यन्तर । उसमें भी यह प्रत्येक छह प्रकारका है ।  
उनमें से पहले बाह्य तपके भेदोंका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

अनशन, अवमौर्दर्य, वृत्तिपरिसंख्यान, रसपरित्याग, विविक्तशय्यासन और कायक्लेश यह  
छह प्रकारका बाह्य तप है ॥19॥

§ 856 दृष्टफल मन्त्र साधना आदिकी अपेक्षा किये बिना सयमकी सिद्धि, रागका  
उच्छेद, कर्मोंका विनाश, ध्यान और आगमकी प्राप्तिके लिए अनशन तप किया जाता है ।  
सयमको जागृत रखने, दोषोंके प्रशम करने, सन्तोष और स्वाध्याय आदिकी सुखपूर्वक सिद्धिके  
लिए अवमौर्दर्य तप किया जाता है । भिक्षाके इच्छुक मुनिका एक घर आदि विषयक सकल्प  
अर्थात् चिन्ताका अवरोध करना वृत्तिपरिसंख्यान तप है । आशाकी निवृत्ति इसका फल जानना  
चाहिए । इन्द्रियोके दर्पका निग्रह करनेके लिए, निद्रापर विजय पानेके लिए और सुखपूर्वक  
स्वाध्यायकी सिद्धिके लिए घृतादि गरिष्ठ रसका त्याग करना चौथा तप है । एकान्त, जन्तुओंकी  
पीडासे रहित शून्य घर आदिमें निर्वाध ब्रह्मचर्य, स्वाध्याय और ध्यान आदिकी प्रसिद्धिके लिए  
सयतको शय्यासन लगाना चाहिए । यह पांचवां तप है । आतापनयोग, वृक्षके मूलमें निवास,  
निरावरण शयन और नाना प्रकारके प्रतिमास्थान इत्यादि करना कायक्लेश है, यह छठा तप  
है । यह किसलिए किया जाता है ? यह देह-दुःखको सहन करनेके लिए, सुखविषयक आसक्ति-  
को कम करनेके लिए और प्रवचनकी प्रभावना करनेके लिए किया जाता है । शंका—परीषह  
और कायक्लेशमें क्या अन्तर है ? समाधान—अपने आप प्राप्त हुआ परीषह और स्वयं किया  
गया कायक्लेश है, यही इन दोनोंमें अन्तर है । शंका—इस तपको बाह्य क्यों कहते हैं ? समा-  
धान—यह बाह्य-द्रव्यके आलम्बनसे होता है और दूसरोंके देखनेमें आता है, इसलिए इसे बाह्य  
तप कहते हैं ।

§ 857. अब आभ्यन्तर तपके भेदोंको दिखलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

1. --रागदोष--आ., दि. 1, दि. 2, ना । 2. --विषयसंकल्पचिन्ताव-- ता., मु. --विषय सकल्पचिन्ताव-  
दि 1, दि. 2 । 3. सिद्ध्यर्थो मु., दि. 2 । 4. --क्लेश पष्ठ मु. ता. ।

प्रायश्चित्तविनयवैयावृत्यस्वाध्यायव्युत्सर्गध्यानान्युत्तरम् ॥20॥

§ 858. कथमस्याभ्यन्तरत्वम् ? मनोनियमनार्थत्वात् । प्रमाददोषपरिहारः प्रायश्चित्तम् । पूज्यत्वादरो विनयः । कायचेष्टया द्रव्यान्तरेण चोपासनं वैयावृत्यम् । ज्ञानभावनालस्यत्यागः स्वाध्यायः । आत्मात्मीयसंकल्पत्यागो व्युत्सर्गः । चित्तविक्षेपत्यागो ध्यानम् ।

§ 859 तदभेदप्रतिपादनार्थमाह—

नवचतुर्दशपञ्चद्विभेदा यथाक्रमं प्राग्ध्यानात् ॥21॥

§ 860. 'यथाक्रमम्' इति वचनान्नवभेदं प्रायश्चित्तम्, विनयश्चतुर्विधः, वैयावृत्यं दशविधम्, स्वाध्यायः पञ्चविधः, द्विभेदो<sup>2</sup> व्युत्सर्ग इत्यभिसंबध्यते । 'प्राग्ध्यानात्' इति वचनं ध्यानस्य बहुवक्तव्यत्वात्पञ्चाद्वक्ष्यत इति ।

§ 861 आद्यस्य भेदस्वरूपनिर्ज्ञानार्थमाह—

आलोचनप्रतिक्रमणतदुभयविवेकव्युत्सर्गतपश्छेदपरिहारोपस्थापनाः ॥22॥

§ 862. तत्र गुरवे प्रमादनिवेदनं दशदोषविर्वर्जितमालोचनम् ।<sup>3</sup> मिथ्यादुष्कृताभिधानादभिव्यक्तप्रतिक्रियं प्रतिक्रमणम् । [तदुभय] संसर्गं सति विशोधनात्तदुभयम् । संसक्तान्नपानोप-

प्रायश्चित्त, विनय, वैयावृत्य, स्वाध्याय, व्युत्सर्ग और ध्यान यह छह प्रकारका आभ्यन्तर तप है ॥20॥

§ 858 शका—इसे आभ्यन्तर तप क्यों कहते हैं ? समाधान—मनका नियमन करनेवाला होनेसे इसे आभ्यन्तर तप कहते हैं । प्रमादजन्य दोषका परिहार करना प्रायश्चित्त तप है । पूज्य पुरुषोका आदर करना विनय तप है । शरीरकी चेष्टा या दूसरे द्रव्यद्वारा उपासना करना वैयावृत्य तप है । आलस्यका त्यागकर ज्ञानकी आराधना करना स्वाध्याय तप है । अहंकार और ममकाररूप संकल्पका त्याग करना व्युत्सर्ग तप है, तथा चित्तके विक्षेपका त्याग करना ध्यान तप है ।

§ 859 अब इनके भेदोंको दिखलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

ध्यानमे पूर्वके आभ्यन्तर तपोंके अनुक्रमसे नौ, चार, दश, पांच और दो भेद हैं ॥21॥

§ 860 सूत्रमे 'यथाक्रमम्' यह वचन दिया है । इससे प्रायश्चित्त नौ प्रकारका है, विनय चार प्रकारका है, वैयावृत्य दश प्रकारका है, स्वाध्याय पांच प्रकारका है और व्युत्सर्ग दो प्रकारका है ऐसा मन्वन्व होता है । सूत्रमे—'प्राग्ध्यानात्' यह वचन दिया है, क्योंकि ध्यानके प्रियमे बहुत कुछ कहना है, इसलिए उसका आगे कथन करेंगे ।

§ 861 अब पहले आभ्यन्तर तपके भेदोंके स्वरूपका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

आलोचना, प्रतिक्रमण, तदुभय, विवेक, व्युत्सर्ग, तप, छेद, परिहार और उपस्थापना यह नव प्रकारका प्रायश्चित्त है ॥22॥

§ 862. गुरवे नमस् दश दोषोंको टालकर अपने प्रमादका निवेदन करना आलोचना है । 'मया मेव मिथ्या हो' गुरुमे ऐसा निवेदन करके अपनी प्रतिक्रिया व्यक्त करना प्रतिक्रमण है । आलोचना और प्रतिक्रमण इन दोनोंका संसर्ग होनेपर दोषोंका शोधन होनेसे तदुभय प्रायश्चित्त है । ममकाररूप संकल्प, पान और उपकरण आदिका विभाग करना विवेक प्रायश्चित्त है ।

1. —तपः ॥ 2. द्विविधं व्युत्सर्गम् — 1. —लोचनम् । आकपिय अणुमाणिय जं दिट्ठं बादर ॥ इति दश दोषा । मिथ्या— मु. ।

करणादिविभजनं विवेकः । कायोत्सर्गादिकरणं व्युत्सर्गः । अनशनावमौदर्यादिलक्षणं तपः । दिवस-  
पक्षमासादिना<sup>1</sup> प्रव्रज्याहापनं छेदः । पक्षमासादिविभिभागेन दूरतः परिवर्जनं<sup>2</sup> परिहारः । पुनर्दीक्षा-  
प्राप्त्यनुपस्थापना ।

कायोत्सर्ग आदि करना व्युत्सर्ग प्रायश्चित्त है । अनशन, अवमौदर्य आदि करना तप प्रायश्चित्त है । दिवस, पक्ष और महीना आदिकी प्रव्रज्याका छेद करना छेदप्रायश्चित्त है । पक्ष, महीना आदिके विभागसे सघसे दूर रखकर त्याग करना परिहारप्रायश्चित्त है । पुनः दीक्षाका प्राप्त करना उपस्थापना प्रायश्चित्त है ।

विशेषार्थ—यहाँ प्रायश्चित्तके नौ भेद गिनाये हैं । प्राय. शब्दका अर्थ साधुलोक है । उसका जिस कर्ममें चित्त होता है वह प्रायश्चित्त कहलाता है । अथवा प्राय. शब्दका अर्थ अपराध है और चित्त शब्दका अर्थ शुद्धि है, इसलिए प्रायश्चित्तका अर्थ अपराधोका शोधन करना होता है । ये ही वे नौ भेद हैं जिनके द्वारा साधु दोषोका परि-  
मार्जन करता है । पहला भेद आलोचना है । आलोचना इन दश दोषोंसे रहित होकर की जाती है । दश दोष यथा—उपकरण देनेपर मुझे लघु प्रायश्चित्त दोगे ऐसा विचारकर उपकरण प्रदान करना यह प्रथम आलोचना दोष है । मैं प्रकृतिसे दुर्बल हूँ, ग्लान हूँ, उपवास आदि नहीं कर सकता । यदि लघु प्रायश्चित्त दें तो दोष कहूँगा ऐसा कहना दूसरा दोष है । अन्य अदृष्ट (गुप्त) दोषोंको छिपा कर प्रकाशमें आये हुए दोषका निवेदन करना तीसरा मायाचार दोष है । आल-  
स्यवश या प्रमादवश अपने अपराधोकी जानकारी प्राप्त करनेमें निरस्त्युक्त होनेपर स्थूल दोष कहना चौथा दोष है । महा दुश्चर प्रायश्चित्तके भयसे महादोष छिपा कर उससे हलके दोषका ज्ञान कराना पाँचवाँ दोष है । व्रतमें इस प्रकार दोष लगनेपर हमें क्या प्रायश्चित्त करना पड़ेगा इस विधिसे गुरुकी उपासना करना छठा दोष है । पाक्षिक और चातुर्मासिक आदि क्रिया कर्मके समय बहुत साधुओं द्वारा किये जानेवाले आलोचनाजन्य शब्दोंसे प्रदेशके व्याप्त होनेपर पूर्व दोष कहना सातवाँ दोष है । गुरुद्वारा दिया हुआ प्रायश्चित्त क्या युक्त है, आगममें इसका विधान है या नहीं इस प्रकारकी शका अन्य साधुके समक्ष प्रकट करना आठवाँ दोष है । किसी प्रयोजनवश अपने समान साधुके समक्ष दोष कह कर प्रायश्चित्त लेना नौवाँ दोष है । इस विधि से लिया हुआ बड़ासे बड़ा प्रायश्चित्त भी फलदायक नहीं होता । मेरा दोष इसके अपराधके समान है । इसे यह भी जानता है । इसे जो प्रायश्चित्त मिलेगा वह मुझे भी युक्त है इस प्रकार अपने दोषको छिपाना दसवाँ दोष है ।

अन्यत्र इन दश दोषोंके आकम्पित, अनुमानित, दृष्ट, बादर, सूक्ष्म, छन्न, शब्दाकुलित, बहुजन, अव्यक्त और तत्सेवी ये नाम आये हैं । प्रायश्चित्तका दूसरा भेद प्रतिक्रमण है । मेरा दोष मिथ्या हो ऐसा निवेदन करना प्रतिक्रमण है । यह शिष्य करता है और गुरुके द्वारा जो आलोचनापूर्वक प्रतिक्रमण किया जाता है वह तदुभय कहलाता है । यह प्रायश्चित्तका तीसरा भेद है । आगे के प्रायश्चित्तोंके जिनके जो नाम हैं तदनुसार उनका स्वरूप है । यहाँ प्रायश्चित्त के ये नौ भेद कहे हैं, किन्तु मूलाचारमें इसके आलोचना, प्रतिक्रमण, तदुभय, विवेक, व्युत्सर्ग, तप, छेद, मूल, परिहार और श्रद्धान इस प्रकार दस भेद किये हैं । टीकाकारने इनका स्पष्टी-  
करण करते समय मूलका वही अर्थ किया है जो यहाँ उपस्थापनाका किया गया है । तथा मान-  
सिक दोषके होनेपर उसके परिमार्जनके लिए मेरा दोष मिथ्या हो ऐसा अभिव्यक्त करनेको श्रद्धान नामका प्रायश्चित्त बतलाया है ।

1. —मासादीना प्रव्र—मु. । 2. परिवर्जनीयं परि— आ. ।

§ 863. विनयविकल्पप्रतिपत्त्यर्थमाह—

ज्ञानदर्शनचारित्र्योपचाराः ॥23॥

§ 864. 'विनय' इत्यधिकारेणाभिसंबन्धः क्रियते । ज्ञानविनयो दर्शनविनयश्च चारित्र्य-  
विनय उपचारविनयश्चेति । सबहुमानं मोक्षार्थं ज्ञानग्रहणाम्यासस्मरणादिज्ञानविनयः । शंकादि-  
दोषविरहितं तत्त्वार्थश्रद्धानं दर्शनविनयः । <sup>1</sup>तद्वत्तद्वचारित्र्ये समाहितचित्तता चारित्र्यविनयः । प्रत्य-  
क्षेष्वाचार्यादिष्वभ्युत्थानाभिगमनाञ्जलिकरणादिरुपचारविनयः । परोक्षेष्वापि कायवाङ्मनोऽभि-  
रंजलिङ्गियागुणसंकीर्तनानुस्मरणादिः ।

§ 865 वैयावृत्यभेदप्रतिपादनार्थमाह—

आचार्योपाध्यायतपस्विशैक्षणग्लानगणकुलसंघसाधुमनोज्ञानाम् ॥24॥

§ 866. वैयावृत्यं दशधा भिद्यते । कुत ? विषयभेदात् । आचार्यवैयावृत्यभुषाध्याय-  
वैयावृत्यमित्यादि । तत्र आचरन्ति<sup>2</sup> तस्माद् व्रतानीत्याचार्यः । मोक्षार्थं शास्त्रमुपेत्य<sup>3</sup> तस्मादधीयत  
इत्युपाध्यायः । महोपवासाद्यनुष्ठायी तपस्वी । शिक्षाशीलः शैक्षः । रुजादिविलष्टशरीरो ग्लानः ।  
गणः स्यविरसंततिः । दीक्षकाचार्यशिष्यसंस्त्यायः<sup>4</sup> कुलम् । चातुर्वर्ण<sup>5</sup>श्रमणनिब्रह्मः संघः । चिरप्रव्र-  
जित साधु । मनोज्ञो लोकसंमतः । तेषां व्याधिपरिषहमिथ्यात्वाद्युपनिपाते कायचेष्टया द्रव्या-

§ 863. विनयके भेदोका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

ज्ञानविनय, दर्शनविनय, चारित्र्यविनय और उपचारविनय यह चार प्रकारका विनय  
है ॥23॥

§ 864. अधिकारके अनुसार 'विनय' इस पदका सम्बन्ध होता है—ज्ञानविनय, दर्शन-  
विनय, चारित्र्यविनय और उपचारविनय । बहुत आदरके साथ मोक्षके लिए ज्ञानका ग्रहण करना,  
उसका अभ्यास करना और स्मरण करना आदि ज्ञानविनय है । शंकादि दोषोंसे रहित तत्त्वार्थ-  
का श्रद्धान करना दर्शनविनय है । सम्यग्दृष्टिका चारित्र्यमे चित्तका लगना चारित्र्यविनय है  
तथा आचार्य आदिकके समक्ष आनेपर खड़े हो जाना, उनके पीछे-पीछे चलना और नमस्कार  
करना आदि उपचारविनय है तथा उनके परोक्षमे भी काय, वचन और मनसे नमस्कार करना,  
उनके गुणोंका कीर्तन करना और स्मरण करना आदि उपचारविनय है ।

§ 865. अब वैयावृत्यके भेदोका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

आचार्य, उपाध्याय, तपस्वी, शैक्ष, ग्लान, गण, कुल, संघ, साधु और मनोज्ञ इनको  
वैयावृत्यके भेदमे वैयावृत्य दश प्रकारका है ॥24॥

न्तरेण वा तत्प्रतीकारो वैयावृत्यं समाध्या<sup>1</sup>धानविचिकित्साभावप्रवचनवात्सल्याद्यभिव्यक्त्यर्थम्<sup>2</sup> ।

§ 867. स्वाध्यायविकल्पविज्ञानार्थमाह—

वाचनाप्रच्छनानुप्रेक्षास्नायधर्मोपदेशः ॥25॥

§ 868 निरवद्यग्रन्थार्थोभयप्रदानं वाचना । संशयच्छेदाय निश्चितबलाधानाय वा परानु-  
योगः प्रच्छना । अधिगतार्थस्य मनसाभ्यासोऽनुप्रेक्षा । घोषशुद्धं परिवर्तनमास्नायः । धर्मकथाद्य-  
नुष्ठानं धर्मोपदेशः । स एष पञ्चविधः स्वाध्यायः किमर्थः ? प्रज्ञातिशयः प्रशस्ताध्यवसायः  
परमसंदेगस्तपोवृद्धिरतिचारविशुद्धिरित्येवमाद्यर्थः ।

§ 869. व्युत्सर्गभेदनिर्ज्ञानार्थमाह—

बाह्याभ्यन्तरोपधयोः ॥26॥

§ 870. व्युत्सर्जनं व्युत्सर्गस्त्यागः । स द्विविधः—बाह्योपधित्यागोऽभ्यन्तरोपधित्याग-  
श्चेति । अनुपातं वास्तुधनधान्यादि बाह्योपधिः । क्रोधादिरात्मभावोऽभ्यन्तरोपधिः कायत्यागश्च  
नियतकालो यावज्जीवं दाभ्यन्तरोपधित्याग इत्युच्यते । स किमर्थः ? निस्सङ्गत्वनिर्भयत्वजीविता-  
शाव्युदासाद्यर्थः ।

उनका प्रतीकार करना वैयावृत्य तप है । यह समाधिकी प्राप्ति, विचिकित्साका अभाव और  
प्रवचनवात्सल्यकी अभिव्यक्तिके लिए किया जाता है ।

§ 867 स्वाध्यायके भेदोंका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

वाचना, पृच्छना, अनुप्रेक्षा, आस्नाय और धर्मोपदेश यह पाँच प्रकारका स्वाध्याय है ॥25॥

§ 868 ग्रन्थ, अर्थ और दोनोंका निर्दोष प्रदान करना वाचना है । संशयका उच्छेद  
करनेके लिए अथवा निश्चित बलको पुष्ट करनेके लिए प्रश्न करना प्रच्छना है । जाने हुए अर्थ-  
का मनमें अभ्यास करना अनुप्रेक्षा है । उच्चारणकी शुद्धिपूर्वक पाठको पुनः-पुनः दुहराना आस्नाय  
है और धर्मकथा आदिका अनुष्ठान करना धर्मोपदेश है । शंका—यह पूर्वोक्त पाँच प्रकारका  
स्वाध्याय किसलिए किया जाता है ? समाधान—प्रज्ञामे अतिशय लानेके लिए, अध्यवसायको  
प्रशस्त करनेके लिए, परम संवेगके लिए, तपमे वृद्धि करनेके लिए और अतीचारोमे विशुद्धि लाने  
आदिके लिए किया जाता है ।

§ 869 अब व्युत्सर्ग तपके भेदोंका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

बाह्य और अभ्यन्तर उपधिका त्याग यह दो प्रकारका व्युत्सर्ग है ॥26॥

§ 870. व्युत्सर्जन करना व्युत्सर्ग है जिसका अर्थ त्याग होता है । वह दो प्रकारका  
है—बाह्य उपधित्याग और अभ्यन्तर उपधित्याग । आत्मासे एकत्वको नहीं प्राप्त हुए ऐसे वास्तु,  
धन और धान्य आदि बाह्य उपधि है और क्रोधादिरूप आत्मभाव अभ्यन्तर उपधि है । तथा  
नियत काल तक या यावज्जीवन तक कायका त्याग करना भी अभ्यन्तर उपधि त्याग कहा जाता  
है । यह निःसंगता, निर्भयता और जीविताशाका व्युदास आदि करनेके लिए किया जाता है ।

विशेषार्थ—यहाँ यह प्रश्न होता है कि जब कि पाँच महाव्रतोमे परिग्रहत्यागका उपदेश  
दिया है, दश धर्मोमे त्याग धर्मका उपदेश दिया है तथा नौ प्रकारके प्रायश्चित्तोमे व्युत्सर्ग नामका  
प्रायश्चित्त अलगसे कहा है ऐसी अवस्थामे पुनः व्युत्सर्ग तपका अलगसे कथन करना कोई मायने  
नहीं रखता, क्योंकि इस प्रकार एक ही तत्त्वका पुनः-पुनः कथन करनेसे पुनरुक्त दोष आता है ।  
समाधान यह है कि पाँच महाव्रतोमे जो परिग्रह-त्याग महाव्रत है उसमे गृहस्थसम्बन्धी उपधिके



§ 871 यद् बहुवक्तव्यं ध्यानमिति पृथग्व्यवस्थापितं तस्येदानीं भेदाभिधानं प्राप्त-  
कालम् । तदुल्लङ्घ्य तस्य प्रयोक्तृस्वरूपकालनिर्द्धारणार्थमुच्यते—

उत्तमसंहननस्यैकाग्रचिन्तानिरोधो <sup>1</sup>ध्यानमान्तर्मुहूर्तः ॥27॥

§ 872. आद्यं त्रितयं संहननमुत्तमं वज्रर्षभनाराचसंहननं वज्रनाराचसंहननं नाराच-  
सहननमिति । तत्त्रितयमपि ध्यानस्य साधनं भवति । मोक्षस्य तु आद्यमेव । तदुत्तमं संहननं यस्य  
सोऽयमुत्तमसंहननः, तस्योत्तमसंहननस्येति । अनेन प्रयोक्तृनिर्देशः कृतः । अग्रं मुख्यम् । एकमग्रम-  
स्येत्येकाग्रः । नानार्थावलम्बनेन चिन्ता परिस्पन्दवती, तस्या अन्याशेषमुख्ये व्यावर्त्य एकस्मिन्नग्रे  
नियम एकाग्रचिन्तानिरोध इत्युच्यते । अनेन ध्यानस्वरूपमुक्तं भवति । मुहूर्त इति कालपरि-  
माणम् । अन्तर्गतो मुहूर्तोऽन्तर्मुहूर्तः । 'आ अन्तर्मुहूर्तात्' इत्यनेन कालावधिः कृतः । ततः परं  
<sup>2</sup>दुर्धरत्वादेकाग्रचिन्तायाः । चिन्ताया निरोधो यदि ध्यानं, निरोधश्चाभावः, तेन ध्यानमसत्त्वर-  
विषाणवत्स्यात् ? नैष दोषः, अन्यचिन्तानिवृत्त्यपेक्षयासदिति चोच्यते, स्वविषयाकारप्रवृत्ते सदिति  
च; अभावस्य भावान्तरत्वाद् हेत्वङ्गत्वादिभिरभावस्य वस्तुधर्मत्वसिद्धेश्च । अथवा नायं भाव-  
साधन, निरोधन निरोध इति । किं तर्हि ? कर्मसाधनः, 'निरुध्यत इति निरोधः' । चिन्ता चासौ

त्यागकी मुख्यता है । त्यागधर्ममे आहारादि विषयक आसक्तिके कम करनेकी मुख्यता है, व्युत्सर्ग  
प्रायश्चित्तमे परिग्रह त्याग धर्ममे लगनेवाले दोषके परिमार्जनकी मुख्यता है, और व्युत्सर्ग तपमे  
व्रतिका आदि बाह्य व मनोविकार तथा शरीर आदि अभ्यन्तर उपधिमे आसक्तिके त्यागकी  
मुख्यता है, इसलिए पुनरुक्त दोष नहीं आता ।

§ 871. जो बहुवक्तव्य ध्यान पृथक् स्थापित कर आये हैं उसके भेदोका कथन करना  
इन समय प्राप्तकाल है तथापि उसे उल्लघन करके इस समय ध्यानके प्रयोक्ता, स्वरूप और  
कालका निर्धारण करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

उत्तम सहननवालेका एक विषयमें चित्तवृत्तिका रोकना ध्यान है जो अन्तर्मुहूर्त काल  
तक होता है ॥27॥

§ 872 आदिके वज्रर्षभनाराचसहनन, वज्रनाराचसहनन और नाराचसहनन ये तीन  
सहनन उत्तम हैं । ये तीनों ही ध्यानके साधन हैं । मोक्षका साधन तो प्रथम ही है । जिसके ये  
उत्तम सहनन होते हैं वह उत्तम सहननवाला कहलाता है उस उत्तम सहननवालेके । यहाँ इस  
पदद्वारा प्रयोक्ताका निर्देश किया है । 'अग्र' पदका अर्थ मुख है । जिसका एक अग्र होता है वह  
एकाग्र कहलाता है । नाना पदार्थोंका अवलम्बन लेनेसे चिन्ता परिस्पन्दवती होती है । उसे अन्य  
अग्रेषु मुख्यमें लौटाकर एक अग्र अर्थात् एक विषयमें नियमित करना एकाग्रचिन्तानिरोध कह-  
लाता है । इन द्वारा ध्यानका स्वरूप कहा गया है । मुहूर्त यह कालका विवक्षित परिमाण है ।  
जो मुहूर्तके भीतर होता है वह अन्तर्मुहूर्त कहलाता है । 'अन्तर्मुहूर्त काल तक' इस पद द्वारा  
साधनकी अवधि तो गयी है । इनके कालके बाद एकाग्रचिन्ता दुर्धर होती है । शंका—यदि चिन्ता-  
के निरोधका नाम ध्यान है और निरोध अभावस्वरूप होता है, इसलिए गधेके सींगके समान  
ध्यान जगन् टहनता है ? समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि अन्य चिन्ताकी निवृत्तिकी  
वृत्ति का अभाव भावान्तरभाव होता है और अभाव वस्तुका धर्म है यह बात सपक्ष सत्त्व  
विशेषादिति इत्यादि हेतुके अग आदिके द्वाग सिद्ध होती है । अथवा, यह निरोध शब्द  
1. 'अन्तर्मुहूर्तः' इति । 2. —दुर्धरत्वात् । चिन्ताया नि- ता. ना ।

निरोधश्च चिन्तानिरोध इति । एतदुक्तं भवति—ज्ञानमेवापरिस्पन्दाग्निशिखावदवभासमानं ध्यानमिति ।

§ 873. तद्भेदप्रदर्शनार्थमाह—

आर्त्तरौद्रधर्म्यशुक्लानि ॥28॥

§ 874. ऋतं दुःखम्, अर्दनमर्तिर्वा, तत्र भवमार्तम् । रुद्रः क्रूराशयस्तस्य कर्म तत्र भवं वा रौद्रम् । धर्मो व्याख्यातः । धर्मादनपेतं धर्म्यम् । शुचिगुणयोगाच्छुक्लम् । तदेतच्चतुर्विधं ध्यानं द्वैविध्यमश्नुते । कुतः ? प्रशस्ताप्रशस्तभेदात् । अप्रशस्तमपुण्यास्रवकारणत्वात् । कर्मनिर्वहणसामर्थ्यात्प्रशस्तम् ।

§ 875 किं पुनस्तदिति चेदुच्यते—

परे मोक्षहेतु ॥29॥

§ 876. परमुत्तरमन्त्यम् । अन्त्यं शुक्लम् । तत्सामीप्याद्धर्म्यमपि 'परम्' इत्युपचर्यते । <sup>1</sup>द्विवचननिर्देशसामर्थ्याद् गौणमपि गृह्यते । <sup>2</sup>'परे मोक्षहेतु' इति वचनात्पूर्वं आर्त्तरौद्रे ससारहेतु इत्युक्तं भवति । कुतः ? तृतीयस्य साध्यस्याभावात् ।

§ 877 तत्रार्तं चतुर्विधम् । तत्रादिविकल्पलक्षणनिर्देशार्थमाह—

'निरोधन निरोध.' इस प्रकार भावसाधन नहीं है । तो क्या है ? 'निरुध्यत इति निरोध'—जो रोक जाता है, इस प्रकार कर्मसाधन है । चिन्ताका जो निरोध वह चिन्तानिरोध है । आशय यह है कि निश्चल अग्निशिखाके समान निश्चलरूपसे अवभासमान ज्ञान ही ध्यान है ।

§ 873 अब उसके भेद दिखलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

आर्त, रौद्र, धर्म्य और शुक्ल ये ध्यानके चार भेद हैं ॥28॥

§ 874. आर्त शब्द 'ऋत' अथवा 'अर्ति' इनमे से किसी एकसे बना है । इनमें से ऋतका अर्थ दुःख है और अर्तिकी 'अर्दन अर्ति' ऐसी निरुक्ति होकर उसका अर्थ पीड़ा पहुँचाना है । इसमें (ऋतमे या अर्तिमे) जो होता है वह आर्त है । रुद्रका अर्थ क्रूर आशय है । इसका कर्म या इसमे होनेवाला रौद्र है । धर्मका व्याख्यान पहले कर आये हैं । जो धर्मसे युक्त होता है वह धर्म्य है । तथा जिसमे शुचि गुणका सम्बन्ध है वह शुक्ल है । यह चार प्रकारका ध्यान दो भागोमे विभक्त है, क्योंकि प्रशस्त और अप्रशस्तके भेदसे वह दो प्रकारका है । जो पापास्रवका कारण है वह अप्रशस्त है और जो कर्मोंके निर्वहण करनेकी सामर्थ्यसे युक्त है वह प्रशस्त है ।

§ 875. तो वह क्या है ऐसा प्रश्न करनेपर आगेका सूत्र कहते हैं—

उनमें से पर अर्थात् अन्तके दो ध्यान मोक्षके हेतु है ॥29॥

§ 876 पर, उत्तर और अन्त्य इनका एक अर्थ है । अन्तिम शुक्लध्यान है और इसका समीपवर्ती होनेसे धर्म्यध्यान भी पर है ऐसा उपचार किया जाता है, क्योंकि सूत्रमे 'परे' यह द्विवचन दिया है, इसलिए उसकी सामर्थ्यसे गौणका भी ग्रहण होता है । 'पर अर्थात् धर्म्य और शुक्ल ये मोक्षके हेतु हैं' इस वचनसे पहलेके अर्थात् आर्त और रौद्र ये संसारके हेतु हैं यह तात्पर्य फलित होता है, क्योंकि मोक्ष और ससारके सिवा और कोई तीसरा साध्य नहीं है ।

§ 877 उनमे आर्तध्यान चार प्रकारका है । उनमे से प्रथम भेदके लक्षणका निर्देश करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

1. —वचनसाम— सु. 1 2. परे धर्म्यशुक्ले मोक्ष— आ, दि. 1, दि. 2, ता., ना. ।

आर्तममनोज्ञस्य संप्रयोगे तद्विप्रयोगाय स्मृतिसमन्वाहारः ॥30॥

§ 878 अमनोज्ञप्रियं विषकण्टकशत्रुशस्त्रादि, तद्बाधाकरणत्वाद् 'अमनोज्ञम्' इत्युच्यते । तस्य संप्रयोगे, स कथं नाम मे न स्यादिति संकल्पश्चिन्ताप्रबन्धः स्मृतिसमन्वाहारः प्रथममार्तमित्याख्यायते ।

§ 879. द्वितीयस्य विकल्पस्य लक्षणनिर्देशार्थमाह—

विपरीतं मनोज्ञस्य ॥31॥

§ 880. कुतो विपरीतम् ? पूर्वोक्तात् । तेनैतदुक्तं भवति—मनोज्ञस्थेष्टस्य स्वपुत्रदार-धनार्पेद्विप्रयोगे तत्संप्रयोगाय संकल्पश्चिन्ताप्रबन्धो द्वितीयमार्तमवगन्तव्यम् ।

§ 881. तृतीयस्य विकल्पस्य लक्षणप्रतिपादनार्थमाह—

वेदनायाश्च ॥32॥

§ 882 'वेदना'शब्दः सुखे दुःखे च वर्तमानोऽपि आर्तस्य प्रकृतत्वाद् दुःखवेदनायां प्रवर्तते, तस्या वातादिविकारजनितवेदनाया उपनिपाते तस्या अपायः कथं नाम मे स्यादिति संकल्प-श्चिन्ताप्रबन्धस्तृतीयमार्तमुच्यते ।

§ 883. तुरीयस्यार्तस्य लक्षणनिर्देशार्थमाह—

निदानं च ॥33॥

§ 884. भोगाक्षादक्षानुरस्यानागतविषयप्राप्तिं प्रति यान् प्रणिधानं संकल्पश्चिन्ताप्रबन्ध-

अमनोज्ञ पदार्पेदे प्राप्त होनेपर उसके वियोगके लिए चिन्तासातत्यका होना प्रथम आर्त-ध्यान है ॥30॥

§ 878 अमनोज्ञका अर्थ अप्रिय है । विष, कण्टक, शत्रु और शस्त्र आदि जो अप्रिय पदार्थ हैं वे बाधाके कारण होनेसे अमनोज्ञ कहे जाते हैं । उनका सयोग होनेपर वे मेरे कैसे न हों इस प्रकारका संकल्प चिन्ताप्रबन्ध अर्थात् स्मृति समन्वाहार यह प्रथम आर्तध्यान कहलाता है ।

§ 879. अब दूसरे भेदके लक्षणका निर्देश करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

मनोज्ञ दस्तुके वियोग होनेपर उसकी प्राप्तिकी सतत चिन्ता करना दूसरा आर्तध्यान है ॥31॥

§ 880 किससे विपरीत ? पूर्वमे कहे हुए से । इससे यह तात्पर्य निकलता है कि मनोज्ञ वर्णान् दृष्ट अपने पुत्र, स्त्री और धनादिकके वियोग होनेपर उसकी प्राप्तिके लिए संकल्प अर्थात् निरन्तर चिन्ता करना दूसरा आर्तध्यान जानना चाहिए ।

§ 881 अब तीसरे भेदके लक्षणका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

वेदनाके होनेपर उसे दूर करनेके लिए सतत चिन्ता करना तीसरा आर्तध्यान है ॥32॥

§ 882. वेदना शब्द यद्यपि सुख और दुःख दोनों अर्थोंमें विद्यमान है पर यहाँ आर्त-ध्यानका प्रारम्भ होनेमें उममें दुःखवेदना ली गयी है । वातादि विकारजनित दुःख वेदनाके होनेपर उमका अभाव मेरे मैंमें होगा इस प्रकार विकल्प अर्थात् निरन्तर चिन्ता करना तीसरा आर्तध्यान कहा जाता है ।

§ 883 अब चौथे आर्तध्यानके लक्षणका निर्देश करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

निदान नाम्ना चोपा आर्तध्यान है ॥33॥

§ 884. भोगाक्षी आकाशाके प्रति आतुर हुए व्यक्तिके आगामी विषयोकी प्राप्तिके

स्तुरीयमार्तं निदानमित्युच्यते ।

§ 885. तदेतच्चतुर्विधमार्तं किंस्वामिकमिति चेदुच्यते—

तदविरतदेशविरतप्रमत्तसंयतानाम् ॥34॥

§ 886. अविरता असंयतसम्यग्दृष्टचिन्ताः । देशविरताः संयतासंयताः । प्रमत्तसयताः पञ्च-  
दशप्रमादोपेता क्रियानुष्ठायिनः । तत्राविरतदेशविरतानां चतुर्विधमप्यार्तं भवति; असंयमपरि-  
णामोपेतत्वात् । प्रमत्तसयतानां तु निदानवर्ज्यमन्यदार्तत्रयं प्रमादोदयोद्रेकात्कदाचित्स्यात् ।

§ 887 व्याख्यातमार्तं संज्ञादिभिः । द्वितीयस्य संज्ञाहेतुस्वामिनिर्द्धारणार्थमाह—

हिंसातृप्तस्तेयविषयसंरक्षणेभ्यो रौद्रमविरतदेशविरतयोः ॥35॥

§ 888. हिंसादीन्युक्तलक्षणानि । तानि रौद्रध्यानोत्पत्तेर्निमित्तीभवन्तीति हेतुनिर्देशो  
विज्ञायते । तेन हेतुनिर्देशेनानुवर्तमानः 'स्मृतिसमन्वाहारः' अभिसंबध्यते । हिंसाया स्मृतिसमन्वा-  
हार इत्यादि । तद्विरतदेशविरतयोर्वेदितव्यम् । अविरतस्य भवतु रौद्रध्यानं, देशविरतस्य  
कथम् ? तस्यापि हिंसाद्यावेशाद्विज्ञादिसंरक्षणतन्त्रत्वाच्च कदाचिद् भवितुमर्हति । तत्पुनर्निरका-

लिए मन प्रणिधानका होना अर्थात् सकल्प तथा निरन्तर चिन्ता करना निदान नामका चौथा  
आर्तध्यान कहा जाता है ।

§ 885 इस चार प्रकारके आर्तध्यानका स्वामी कौन है यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र  
कहते हैं—

यह आर्तध्यान अविरत, देशविरत और प्रमत्तसयत जीवोके होता है ॥34॥

§ 886 असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थान तकके जीव अविरत कहलाते हैं, सयतासयत जीव  
देशविरत कहलाते हैं और पन्द्रह प्रकारके प्रमादसे युक्त क्रिया करनेवाले जीव प्रमत्तसयत कह-  
लाते हैं । इनमे से अविरत और देशविरत जीवोके चारो ही प्रकारका आर्तध्यान होना है, क्योंकि  
ये असंयमरूप परिणामसे युक्त होते हैं । प्रमत्तसंयतोके तो निदानके सिवा बाकीके तीन प्रमाद-  
के उदयकी तीव्रतावश कदाचित् होते हैं ।

विशेषार्थ—पुराण साहित्यमे मुनियो द्वारा निदान करनेके कई उदाहरण हैं पर इन उदा-  
हरणोंसे प्रमत्तसयत अवस्थामे उन साधुओंने निदान किया ऐसा अर्थ नहीं लेना चाहिए । एक  
तो भार्वाङ्गी साधुके आगामी भोगोकी आकाक्षा होती ही नहीं और कदाचित् होती है तो उस  
समयमे वह भार्वाङ्गी नहीं रहता ऐसा अर्थ यहाँ ग्रहण करना चाहिए ।

§ 887 संज्ञा आदिके द्वारा आर्तध्यानका व्याख्यान किया । अब दूसरे ध्यानकी मज्ञा,  
हेतु और स्वामीका निश्चय करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

हिंसा, असत्य, चोरी और विषयसंरक्षणके लिए सतत चिन्तन करना रौद्रध्यान है । वह  
अविरत और देशविरतके होता है ॥35॥

§ 888 हिंसादिके लक्षण पहले कह आये हैं । वे रौद्रध्यानकी उत्पत्तिके निमित्त होते  
हैं । उससे हेतुनिर्देश जाना जाता है । हेतुका निर्देश करनेवाले उन हिंसादिके माय अनुवृत्तिको  
प्राप्त होनेवाले 'स्मृतिसमन्वाहार' पदका सम्बन्ध होता है । यथा—हिंसाका स्मृतिसमन्वाहार  
आदि । वह रौद्रध्यान अविरत और देशविरतके जानना चाहिए । शंका—रौद्रध्यान अविरतके  
होनेसे देशविरतके कैसे हो सकना है ? समाधान—हिंसादिके आवेगमे या चित्तादिके संरक्षणे  
परकत्व होनेमे कदाचित् उसके भी हो सकता है । किन्तु देशविरतके होनेवाला वह रौद्रध्यान

दीनामकारण; सम्यग्दर्शनसामर्थ्यात् । सयतस्य तु न भवत्येव; तदारम्भे संयमप्रच्युते: ।

§ 889 आह, 'परे मोक्षहेतु' उपदिष्टे । तत्राद्यस्य मोक्षहेतोर्ध्यानस्य भेदस्वरूपस्वामिनिर्देश. कर्तव्य इत्यत आह—

आज्ञापायविपाकसंस्थानविचयाय धर्म्यम् ॥36॥

§ 890. विचयनं विचयो विवेको विचारणे<sup>1</sup>त्यर्थः । आज्ञापायविपाकसंस्थानानां विचय आज्ञापायविपाकसंस्थानविचय । 'स्मृतिसमन्वाहार' इत्यनुवर्तते । स प्रत्येकं संबध्यते—आज्ञा-विचयाय स्मृतिसमन्वाहार इत्यादि । तद्यथा—उपदेष्टुरभावात्मन्द्बुद्धित्वात्कर्मोदयात्सूक्ष्मत्वाच्च पदार्थानां हेतुदृष्टान्तोपरमे सति सर्वज्ञप्रणीतभागम प्रमाणीकृत्य इत्यमेवेदं "नान्यथावादिनो जिना." इतिगहनपदार्थश्रद्धाना<sup>2</sup>दर्याविधारणमाज्ञाविचयः । अथवा—स्वयं विदितपदार्थतत्त्वस्य सतः परं प्रति पिपादयिषोः स्वसिद्धान्ताविरोधेन तत्त्वसमर्थनार्थं तर्कनयप्रमाणयोजनपरः स्मृति-समन्वाहारः सर्वज्ञाज्ञाप्रकाशनार्थत्वादाज्ञाविचय इत्युच्यते । जात्यन्धवन्मिथ्यादृष्टयः सर्वज्ञप्रणीत-मार्गाद्विमुखा मोक्षार्थिनः सम्यग्मार्गापरिज्ञानात्सुदूरमेवापयन्तीति सन्मार्गापायचिन्तनमपाय-विचय । अथवा—मिथ्यादर्शनज्ञानचारित्र्येभ्य कथं नाम इमे प्राणिनोऽप्येयुरिति स्मृतिसमन्वाहारोऽ-पायविचयः । कर्मणां ज्ञानावरणादीनां द्रव्यक्षेत्रकालभवभावप्रत्ययफलानुभवनं प्रति प्रणिधानं

नायकादि दुर्गतियोका कारण नहीं है, क्योंकि सम्यग्दर्शनकी ऐसी ही सामर्थ्य है । परन्तु सयतके नो वह होता ही नहीं है, क्योंकि उसका आरम्भ होनेपर सयमसे पतन हो जाता है ।

§ 889 कहते हैं, अन्तके दो ध्यान मोक्षके हेतु है यह कह आये । उनमेसे मोक्षके हेतुरूप प्रथम ध्यानके भेद, स्वरूप और स्वामीका निर्देश करना चाहिए, इसलिए आगेका सूत्र कहते हैं—

आज्ञा, अपाय, विपाक और संस्थान इनकी विचारणाके निमित्त मनको एकाग्र करना धर्म्यध्यान है ॥36॥

§ 890 विचयन करना विचय है । विचय, विवेक और विचारणा ये पर्याय नाम हैं । आज्ञा, अपाय, विपाक और संस्थान इनका परस्पर द्वन्द्व समास होकर विचय शब्दके साथ षष्ठीतन्पुरुष समास है और इस प्रकार 'आज्ञापायविपाकसंस्थानविचयः' पद बना है । 'स्मृति-समन्वाहार' पदकी अनुवृत्ति होती है । और उसका प्रत्येकके साथ सम्बन्ध होता है । यथा—आज्ञाविचयके लिए स्मृतिसमन्वाहार आदि । स्पष्टीकरण इस प्रकार है—उपदेश देनेवालेका अभाव होनेसे, स्वयं मन्दबुद्धि होनेसे, कर्मोंका उदय होनेसे तथा पदार्थोंके सूक्ष्म होनेसे तत्त्व-के गमयनमे हेतु और दृष्टान्तका अभाव होनेपर सर्वज्ञप्रणीत आगमको प्रमाण करके 'यह इसी प्रकार है, क्योंकि जिन अन्यथावादी नहीं होते' इस प्रकार गहन पदार्थके श्रद्धानद्वारा अर्थका व्यवधान करना आज्ञाविचय धर्म्यध्यान है । अथवा स्वयं पदार्थोंके रहस्यको जानता है और दूसरोंके प्रति उनका प्रतिपादन करना चाहता है, इसलिए स्व-सिद्धान्तके अविरोधद्वारा तत्त्वका गमयन करनेके लिए उनका जो तर्क, नय और प्रमाणकी योजनारूप निरन्तर चिन्तन होता है वह गमयन आज्ञाको प्रकाशित करनेवाला होनेसे आज्ञाविचय कहा जाता है । मिथ्यादृष्टि होनेसे वे सन्मार्गी पुरुषोंके समान सर्वज्ञप्रणीत मार्गसे विमुख होते हैं, उन्हें सन्मार्गका परिज्ञान न होनेसे वे सन्मार्गी पुरुषोंके दूरमे ही त्याग देते हैं इस प्रकार सन्मार्गके अपायका चिन्तन करना अपायविचय धर्म्यध्यान है । अथवा, ये प्राणी मिथ्यादर्शन, मिथ्याज्ञान और मिथ्याचारित्र्यसे होते हुए ऐसे इस प्रकार निरन्तर चिन्तन करना अपायविचय धर्म्यध्यान है । ज्ञानावरणादि

1. विचारणे-तत्त्वम् २. विचारणेत्यर्थः । 2. -ज्ञानमार्गा- मु ।

**विपाकविचयः ।** लोकसंस्थानस्वभावविचयाय स्मृतिसमन्वाहार संस्थानविचयः । उत्तमक्षमादिलक्षणो धर्म उक्त । तस्मादनपेतं धर्म्यं ध्यानं चतुर्विकल्पमवसेयम् । तदविरतदेशविरतप्रमत्ताप्रमत्तसंयतानां भवति ।

कर्मोंके द्रव्य, क्षेत्र, काल, भव और भावनिमित्तक फलके अनुभवके प्रति उपयोगका होना विपाक-विचय धर्म्यध्यान है । तथा लोकके आकार और स्वभावका निरन्तर चिन्तन करना संस्थान-विचय धर्म्यध्यान है । पहले उत्तम क्षमादिरूप धर्मका स्वरूप कह आये हैं । उससे अनपेत अर्थात् युक्त धर्म्यध्यान चार प्रकारका जानना चाहिए । यह अविरत, देशविरत, प्रमत्तसयत और अप्रमत्तसयत जीवोंके होता है ।

**विशेषार्थ—**ससार, शरीर और भोगोंसे विरक्त होनेके लिए या विरक्त होनेपर उस भाव-को स्थिर बनाये रखनेके लिए सम्यग्दृष्टिका जो प्रणिधान होता है उसे धर्म्यध्यान कहते हैं । यह उत्तम क्षमादिरूप धर्मसे युक्त होता है, इसलिए इसे धर्म्यध्यान कहते हैं । यहाँ निमित्तभेदसे इसके चार भेद किये गये हैं । यथा—आज्ञाविचय, अपायविचय, विपाकविचय और संस्थान-विचय । आज्ञाविचय तत्त्वनिष्ठामे सहायक होता है, अपायविचय ससार, शरीर और भोगोंसे विरक्ति उत्पन्न करता है । विपाक विचयसे कर्मफल और उसके कारणोंकी विचित्रताका ज्ञान दृढ़ होता है और संस्थानविचयसे लोककी स्थितिका ज्ञान दृढ़ होता है ।

मूल टीकामे विपाकविचयके स्वरूपका निर्देश करते हुए जो द्रव्य, क्षेत्र और काल आदिके निमित्तसे कर्मफलकी चर्चा की है उसका आशय यह है कि यद्यपि कर्मोंके उदय या उदीरणासे जीवके औदयिक भाव और विविध प्रकारके शरीरादिककी प्राप्ति होती है पर इन कर्मोंका उदय और उदीरणा बिना अन्य निमित्तके नहीं होती, किन्तु द्रव्य, क्षेत्र आदिका निमित्त पाकर ही कर्मोंका उदय और उदीरणा होती है । आगे इसी बातको विशेष रूपसे स्पष्ट करते हैं । द्रव्यनिमित्त—मान लो एक व्यक्ति हँस खेल रहा है, वह अपने बाल-बच्चोंके साथ गप्पागोष्ठीमे तल्लीन है । इतनेमे अकस्मात् मकानको छत टूटती है और वह उससे घायल होकर दुःखका वेदन करने लगता है तो यहाँ उसके दुःखवेदनके कारणभूत असाता वेदनीयके उदय और उदीरणा मे टूट कर गिरनेवाली छतका संयोग निमित्त है । टूट कर गिरनेवाली छतके निमित्तसे उस व्यक्तिके असातावेदनीयकी उदय-उदीरणा हुई और असातावेदनीयके उदय-उदीरणासे उस व्यक्तिको दुःखका अनुभवन हुआ यह उक्त कथनका तात्पर्य है । इसी प्रकार अन्य कर्मोंके उदय-उदीरणामे बाह्य द्रव्य कैसे निमित्त होता है इसका विचार कर लेना चाहिए । कालनिमित्त—कालके निमित्त होनेका विचार दो प्रकारसे किया जाता है । एक तो प्रत्येक कर्मका उदय-उदीरणा काल और दूसरा वह काल जिसके निमित्तसे बीच मे ही कर्मोंकी उदय-उदीरणा बदल जाती है । आगममे अध्रुवोदय रूप कर्मके उदय-उदीरणा कालका निर्देश किया है उसके समाप्त होते ही विवक्षित कर्मके उदय-उदीरणाका अभाव होकर उसका स्थान दूसरे कर्मकी उदय-उदीरणा ले लेती है । जैसे सामान्यसे हास्य और रतिका उत्कृष्ट उदय-उदीरणाकाल छह महीना है । इसके बाद इनकी उदय-उदीरणा न होकर अरति और शोककी उदय-उदीरणा होने लगती है । किन्तु छह महीनाके भीतर यदि हास्य और रतिके विरुद्ध निमित्त मिलता है तो बीचमे ही इनकी उदय-उदीरणा बदल जाती है । यह कर्मका उदय-उदीरणा काल है । अब एक ऐसा जीव लो जो निर्भय होकर देशान्तरको जा रहा है, किन्तु किसी दिन मार्गमे ही ऐसे जंगल मे रात्रि हो जाती है जहाँ हिंस्र जन्तुओंका प्राबल्य है और विश्राम करनेके लिए कोई निरापद स्थान नहीं है । यदि दिन होता तो उसे रचमात्र भी भय न होता, किन्तु रात्रि होनेसे वह भयभीत होता है इससे इसके



असाता, अरति, शोक और भय कर्मकी उदय-उदीरणा होने लगती है। यह कालनिमित्तक उदय-उदीरणा है। इसी प्रकार क्षेत्र, भव और भावनिमित्तक उदय और उदीरणा जान लेनी चाहिए। कालप्राप्त कर्मपरमाणुओंके अनुभव करनेको उदय कहते हैं और उदयावलि के बाहर स्थित कर्मपरमाणुओंको कषायसहित या कषायरहित योग सज्ञावाले वीर्यविशेषके द्वारा उदयावलिके लाकर उनका उदयप्राप्त कर्मपरमाणुओं के साथ अनुभवन करनेको उदीरणा कहते हैं। इस प्रकार कर्मपरमाणुओंका अनुभवन उदय और उदीरणा दोनोंमें लिया जाता है। यदि इनमें अन्तर है तो कालप्राप्त और अकालप्राप्त परमाणुओंका है। उदयमें कालप्राप्त कर्मपरमाणु रहते हैं और उदीरणामें अकालप्राप्त कर्मपरमाणु रहते हैं। सामान्य नियम यह है कि जहाँ जिस कर्मका उदय होता है वहाँ उसकी उदीरणा अवश्य होती है। फिर भी इनमें जो विशेषता है उसका यहाँ निर्देश करते हैं—मिथ्यात्वका उदय और उदीरणा मिथ्यात्व गुणस्थानमें होती है। इनकी विशेषता है कि उपशम सम्यक्त्वके अभिमुख हुए जीवके अन्तिम आवली प्रमाण कालमें मिथ्यात्वकी उदीरणा नहीं होती, वहाँ मात्र उसका उदय होता है। एकेन्द्रिय जाति, द्वीन्द्रिय जाति, त्रीन्द्रिय जाति, चतुरिन्द्रियजाति, आतप, स्थावर, सूक्ष्म, अपर्याप्त और साधारण इन नौ प्रकृतियोंकी मिथ्यात्व गुणस्थानमें ही उदय और उदीरणा होती है आगे नहीं। अनन्तानुबन्धी चतुष्ककी प्रारम्भके दो गुणस्थानोंमें ही उदय और उदीरणा होती है आगे नहीं। सम्यङ्मिथ्यात्वकी तीसरे गुणस्थानमें ही उदय और उदीरणा होती है, अन्यत्र नहीं। अप्रत्याख्यान चार, नरक-गति, देवगति, वैक्रियिक शरीर, वैक्रियिक अगोपाग, दुर्भग, अनादेय और अयशस्कीर्ति इन ग्यारह प्रकृतियोंका चौथे गुणस्थान तक ही उदय और उदीरणा होती है आगे नहीं। नरकायु और देवायुकी चौथे गुणस्थान तक ही उदय और उदीरणा होती है आगे नहीं। मात्र मरणके समय अन्तिम आवलिकालमें उदीरणा नहीं होती। चार आनुपूर्वियोंकी प्रथम, द्वितीय और चतुर्थ गुणस्थानमें ही उदय और उदीरणा होती है अन्यत्र नहीं। प्रत्याख्यानावरणचतुष्क, तिर्यचगति, उद्योत और नीचगोत्र इन सात प्रकृतियोंकी सयतासयत गुणस्थान तक ही उदय और उदीरणा

§ 891 त्रयाणां ध्यानानां निरूपणं कृतम् । इदानीं शुक्लध्यानं निरूपयितव्यम् । तद्वक्ष्य-  
माणचतुर्विकल्पम् । तत्राद्ययो स्वामिनिर्देशार्थमिदमुच्यते—

शुक्ले चाद्ये पूर्वविदः ॥37॥

§ 892 वक्ष्यमाणेषु शुक्लध्यानविकल्पेषु आद्ये शुक्लध्याने पूर्वविदो भवतः श्रुतकेवलिन  
इत्यर्थः । 'च'शब्देन धर्म्यमपि समुच्यते । तत्र 'व्याख्यानतो विशेषप्रतिपत्तिः' इति श्रेण्या-  
रोहणात्प्राग्धर्म्यं, श्रेण्यो शुक्ले इति व्याख्यायते ।

§ 893. अवशिष्टे कस्य भवत इत्यत्रोच्यते—

परे केवलिनः ॥38॥

तथा नारकियोके उत्पत्तिसमयसे लेकर अन्तर्मुहूर्त कालतक अरति और शोककी नियमसे उदीरणा  
होती है, आगे भजनीय है । तीन वेद और क्रोधादि तीन सज्जलनोकी उदीरणा व उदय नौवेके  
उपान्त्य भाग तक ही होती है आगे नहीं । इतनी विशेषता है कि जो जिस वेदके उदयसे श्रेणि  
चढ़ता है उसके प्रथम स्थितिमें एक आवलिकाल शेष रहनेपर उदीरणा नहीं होती । लोभ-  
सज्जलनका दसवें गुणस्थान तक उदीरणा व उदय होता है । मात्र दसवें गुणस्थानके अन्तिम  
आवलि कालके शेष रहनेपर उदीरणा नहीं होती, उदय होता है । वज्रनाराच और नाराच  
सहननका ग्यारहवें गुणस्थान तक उदीरणा और उदय होता है । निद्रा और प्रचलाकी बारहवें  
गुणस्थानमें एक समय अधिक एक आवलि काल शेष रहने तक उदय व उदीरणा दोनों होते हैं,  
आगे बारहवें गुणस्थानके उपान्त्य नमय तक इनका उदय ही होता है । पाँच ज्ञानावरण, चार  
दर्शनावरण और पाँच अन्तराय इन चौदह प्रकृतियोंका उदय तो बारहवें गुणस्थानके अन्तिम  
समय तक होता है और उदीरणा बारहवें गुणस्थानमें एक आवलि काल शेष रहने तक होती  
है । मनुष्यगति, पचेन्द्रिय जाति, औदारिक, तैजस और कर्मण शरीर, छह सस्थान, औदारिक  
अगोपाग, वज्रवृषभनाराच सहनन, वर्णादिक चार, अगुरुलघु, उपघात, उच्छ्वास, दोनों विहा-  
योगति, त्रस, वादर, पर्याप्त, प्रत्येक शरीर, स्थिर, अस्थिर, शुभ, अशुभ, सुभग, सुस्वर, दुःस्वर,  
आदेय, यशकीर्ति, निर्माण और उच्चगोत्र इन अड़तीस प्रकृतियोंकी तेरहवें गुणस्थान तक  
उदीरणा व उदय होते हैं आगे नहीं । तथा तीर्थंकर प्रकृतिका तेरहवें गुणस्थानमें ही उदीरणा  
व उदय होता है । इस प्रकार आज्ञा आदिके निमित्तसे सतत चिन्तन करना धर्म्यध्यान है यह  
उक्त कथनका तात्पर्य है ।

§ 891. तीन ध्यानोका कथन किया, इस समय शुक्लध्यानका कथन करना चाहिए, उसके  
आगे चार भेद कहनेवाले हैं उनमें-से आदिके दो भेदोंके स्वामीका कथन करनेके लिए आगेका  
सूत्र कहते हैं—

आदिके दो शुक्लध्यान पूर्वविदके होते हैं ॥37॥

§ 892 आगे कहे जानेवाले शुक्लध्यानके भेदोंमें-से आदिके दो शुक्लध्यान पूर्वविद  
अर्थात् श्रुतकेवलीके होते हैं । सूत्रमें 'च' शब्द आया है उससे धर्म्यध्यानका समुच्चय होता है ।  
'व्याख्यानसे विशेष ज्ञान होता है' इस नियमके अनुसार श्रेणि चढ़नेसे पूर्व धर्म्यध्यान होता है  
और दोनों श्रेणियोंमें आदिके दो शुक्लध्यान होते हैं ऐसा व्याख्यान करना चाहिए ।

§ 893 शेषके दो शुक्लध्यान किसके होते हैं यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

शेषके दो शुक्लध्यान केवलीके होते हैं ॥38॥

1 'व्याख्यानतो विशेषप्रतिपत्तिर्न हि सन्देहादलक्षणम् ।' —परि शे, पृ 8 । पा. म भा, पृ 57, 130,  
154 । वक्षणाद्यो विसेसो न हि सन्देहादलक्षणया ॥' —वि भा, गा, 340 ।

§ 894. प्रक्षीणसकलज्ञानावरणस्य केवलिनः सयोगस्यायोगस्य च परे उत्तरे शुक्लध्याने भवतः ।

§ 895. यथासंख्यं तद्विकल्पप्रतिपादनार्थमिदमुच्यते—

पृथक्त्वैकत्ववितर्कसूक्ष्मक्रियाप्रतिपातिव्युपरतक्रियानिवर्तीनि ॥39॥

§ 896 पृथक्त्ववितर्कमेकत्ववितर्कं सूक्ष्मक्रियाप्रतिपाति व्युपरतक्रियानिवर्ति चेति चतुर्विधं शुक्लध्यानम् । दक्ष्यमाणलक्षण<sup>1</sup>मपेक्ष्य सर्वेषामन्वर्थत्व<sup>2</sup>मवसेयम् ।

§ 897 तस्यालम्बनविशेषनिर्धारणार्थमाह—

त्रयेकयोगकाययोगायोगानाम् ॥40॥

§ 898. 'योग' शब्दो व्याख्यातार्थः 'कायवाङ्मन कर्म योगः' इत्यत्र । उक्तैश्चतुर्भिः शुक्लध्यानविकल्पैस्त्रियोगादीनां चतुर्णां यथासंख्येनाभिसंबन्धो वेदितव्यः । त्रियोगस्य पृथक्त्ववितर्कम्, त्रिषु योगेष्वेकयोगस्यैकत्ववितर्कम्, काययोगस्य सूक्ष्मक्रियाप्रतिपाति, अयोगस्य व्युपरतक्रियानिवर्तीति ।

§ 899. तत्राद्ययोर्विशेषप्रतिपत्त्यर्थमिदमुच्यते—

एकाश्रये सवितर्कवीचारे पूर्वे ॥41॥

§ 900 एक आश्रयो योस्ते एकाश्रये । <sup>3</sup>उभेऽपि परिप्राप्तश्रुतज्ञाननिष्ठेनारभ्येते,

§ 894 जिसके समस्त ज्ञानावरणका नाश हो गया है ऐसे सयोगकेवली और अयोग-केवलीके पर अर्थात् अन्तके दो शुक्लध्यान होते हैं ।

§ 895 अब क्रमसे शुक्लध्यानके भेदोंका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

पृथक्त्ववितर्क, एकत्ववितर्क, सूक्ष्मक्रियाप्रतिपाति और व्युपरतक्रियानिवर्ति ये चार शुक्लध्यान हैं ॥39॥

§ 896. पृथक्त्ववितर्क, एकत्ववितर्क, सूक्ष्मक्रियाप्रतिपाति और व्युपरतक्रियानिवर्ति ये चार शुक्लध्यान हैं । आगे कहे जानेवाले लक्षणकी अपेक्षा सबका सार्थक नाम जानना चाहिए ।

§ 897 अब उसके आलम्बन विशेषका निश्चय करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

वे चार ध्यान क्रमसे तीन योगवाले, एक योगवाले, काययोगवाले और अयोगके होते हैं ॥40॥

§ 898 'कायवाङ्मन कर्म योग' इस सूत्रमे योग शब्दका व्याख्यान कर आये हैं । पूर्वमे गढ़े गये शून्यध्यानके चार भेदोंके साथ त्रियोग आदि चार पदोंका क्रमसे सम्बन्ध ज्ञान लेना चाहिए । तीन योगवालेके पृथक्त्ववितर्क होता है । तीन योगोंमे-से एक योगवालेके एकत्ववितर्क होता है । काययोगवालेके सूक्ष्मक्रियाप्रतिपाति ध्यान होता है और अयोगीके व्युपरतक्रियानिवर्ति ध्यान होता है ।

§ 899 अब इन चार भेदोंमे-से आदिके दो भेदोंके सम्बन्धमें विशेष ज्ञान करानेके लिए—

पहलेके दो ध्यान एक आश्रयवाले, सवितर्क और सवीचार होते हैं ॥41॥

§ 900 निम्न दो ध्यानोंका एक आश्रय होता है वे एक आश्रयवाले कहलाते हैं । जिसने श्रुतज्ञान प्राप्त कर लिया है उसके द्वारा ही ये दो ध्यान आरम्भ किये जाते हैं । यह उक्त

1. —लक्षणं तद्विषयं म. 1 2. —मवसेयम्— म. 1 3. उभेऽपि आदि 1, दि 2, ना ।

इत्यर्थः । वितर्कश्च वीचारश्च वितर्कवीचारौ, सह वितर्कवीचाराभ्यां वर्तेत इति सवितर्कवीचारे ।  
पूर्वं पृथक्त्वैकत्ववितर्क इत्यर्थः ।

§ 901. तत्र यथासंख्यप्रसंगेऽनिष्टनिवृत्त्यर्थमिदमुच्यते—

अवीचारं द्वितीयम् ॥42॥

§ 902 पूर्वयोर्थे द्वितीयं तदवीचारं प्रत्येतव्यम् । एतदुक्तं भवति—आद्यं सवितर्कं  
सवीचारं च भवति । द्वितीयं सवितर्कमवीचारं चेति ।

§ 903. अथ वितर्कवीचारयो क प्रतिविशेष इत्यत्रोच्यते—

वितर्कः श्रुतम् ॥43॥

§ 904. विशेषेण तर्कणमूहनं वितर्कः श्रुतज्ञानमित्यर्थः ।

§ 905. अथ को वीचारः ।

वीचारोऽर्थव्यञ्जनयोगसंक्रान्तिः ॥44॥

§ 906 अर्थो ध्येयो द्रव्यं पर्यायो वा । व्यञ्जनं वचनम् । योग कायवाङ्मनःकर्मलक्षणः ।  
संक्रान्तिः परिवर्तनम् । द्रव्य विहाय पर्यायमुपैति पर्याय त्यक्त्वा द्रव्यमित्यर्थसंक्रान्तिः । एकं श्रुत-  
वचनमुपादाय वचनान्तरमालम्बते तदपि विहायान्यदिति व्यञ्जनसंक्रान्तिः । काययोगं त्यक्त्वा  
योगान्तरं गृह्णाति योगान्तरं च<sup>1</sup> त्यक्त्वा काययोगमिति योगसंक्रान्तिः । एवं परिवर्तनं वीचार  
इत्युच्यते<sup>2</sup> । तदेतत्सामान्यविशेषनिर्दिष्टं चतुर्विधं धर्म्यं शुक्लं च पूर्वोदितगुण्यादिबहुप्रकारोपायं

कथनका तात्पर्यं है । जो वितर्क और वीचारके साथ रहते है वे सवितर्कवीचार ध्यान कहलाते  
है । सूत्रमे आये हुए पूर्व पदसे पृथक्त्ववितर्क और एकत्ववितर्क ये दो ध्यान लिये गये हैं ।

§ 901 पूर्व सूत्रमे यथासंख्यका प्रसंग होनेपर अनिष्ट अर्थकी निवृत्ति करनेके लिए आगे-  
का सूत्र कहते है—

दूसरा ध्यान अवीचार है ॥42॥

§ 902 पहलेके दो ध्यानोमे जो दूसरा ध्यान है वह अवीचार जानना चाहिए । अभिप्राय  
यह है कि पहला शुक्लध्यान सवितर्क और सवीचार होता है तथा दूसरा शुक्लध्यान सवितर्क  
और अवीचार होता है ।

§ 903 अब वितर्क और वीचारमे क्या भेद है यह दिखलानेके लिए आगेका सूत्र  
कहते हैं—

वितर्कका अर्थ श्रुत है ॥43॥

§ 904 विशेष रूपसे तर्कणा करना अर्थात् ऊहा करना वितर्क श्रुतज्ञान कहलाता है ।

§ 905. अब वीचार किसे कहते हैं यह बात अगले सूत्र द्वारा कहते हैं—

अर्थ, व्यञ्जन और योगकी संक्रान्ति वीचार है ॥44॥

§ 906 अर्थ ध्येयको कहते हैं । इससे द्रव्य और पर्याय लिये जाते हैं । व्यञ्जनका अर्थ  
वचन है तथा काय, वचन और मनकी क्रियाको योग कहते हैं । संक्रान्तिका अर्थ परिवर्तन है ।  
द्रव्यको छोड़कर पर्यायको प्राप्त होता है और पर्यायको छोड़ द्रव्यको प्राप्त होता है—यह अर्थ-  
संक्रान्ति है । एक श्रुतवचनका आलम्बन लेकर दूसरे वचनका आलम्बन लेता है और उसे भी  
त्यागकर अन्य वचनका आलम्बन लेता है—यह व्यञ्जन-संक्रान्ति है । काययोगको छोड़कर दूसरे  
योगको स्वीकार करता है और दूसरे योगको छोड़कर काययोगको स्वीकार करता है—यह योग-

1 —न्तर त्यक्त्वा मु. । 2 इत्युच्यते । संक्रान्ती सत्यां कथं ध्यानमिति चेत् ध्यानसतानमपि ध्यानमुच्यते  
इति न दोष । तदेतत्सामान्य— मु. दि. 1, दि. 2, आ,

ससारनिवृत्तये मुनिर्ध्यातुमर्हति कृतपरिकर्मा । तत्र द्रव्यपरमाणु भावपरमाणु वा ध्यायन्नाहित-  
वितर्कसामर्थ्यं <sup>१</sup>अर्थव्यंजने कायवचसी च पृथक्त्वेन सक्रामता <sup>२</sup>मनसापर्याप्तिबालोत्साहवदव्यव-  
स्थितेनानिशितेनापि शस्त्रेण चिरात्तरं छिन्दन्निव मोहप्रकृतीरूपशमयन्क्षपयंश्च पृथक्त्ववितर्कवी-  
चारध्यानभाग्भवति । स एव पुनः समूलतूल<sup>३</sup> मोहनीय निद्रिधक्षन्ननन्तगुणवि<sup>४</sup>शुद्धियोगविशेष-  
माश्रित्य बहुतराणां ज्ञानावरणसहायीभूतानां प्रकृतीना बन्ध निरुन्धन् स्थितिहासक्षयौ च कुर्वन्  
श्रुतज्ञानोपयोगो<sup>५</sup> निवृत्तार्थव्यजनयोगसक्रान्तिः अविचलितमनाः क्षीणकषायो वैडूर्यमणिरिव  
निरपलेशो ध्यात्वा पुनर्न निवर्तत इत्युक्तमेकत्ववितर्कम् । एवमेकत्ववितर्कशुक्लध्यानवैश्वानर-  
निर्दग्धवातिकर्मन्धनं प्रज्वलितकेवलज्ञानगभस्तिमण्डलो मेघपञ्जरनिरोधनिर्गत इव घर्मरश्मिर्वा  
भासमानो भगवांस्तीर्थकर इतरो वा केवली लोकेश्वराणामभिगमनीयोऽर्चनीयश्चोत्कर्षेणायुषः  
पूर्वकोटीं देशोनां विहरति । स यदान्तर्मुहूर्तशेषायुष्कस्तत्तुल्यस्थितिवेद्यनामगोत्रश्च भवति तदा  
सर्वं वाङ्मनसयोगं वाङ्मनसयोगं च परिहाप्य सूक्ष्मकाययोगालम्बनः सूक्ष्मक्रियाप्रतिपातिध्यान-  
मास्कास्तिमुहूर्तीति । यदा पुनरन्तर्मुहूर्तशेषायुष्कस्ततोऽधिकस्थितिशेषकर्मत्रयो भवति सद्योगी  
तदात्मोपयोगातिशयस्य सामायिकसहायस्य विशिष्टकरणस्य महासंवरस्य लघुकर्मपरिपाचनस्या-

मयान्ति है । इस प्रकारके परिवर्तनको वीचार कहते हैं । सामान्य और विशेष रूपसे कहे गये  
इम चार प्रकारके धर्म्यध्यान और शुक्लध्यानको पूर्वोक्त गुप्ति आदि बहुत प्रकारके उपायोसे  
युक्त होनेपर ससारका नाश करनेके लिए जिसने भले प्रकारसे परिकर्मको किया है ऐसा मुनि  
ध्यान करनेके योग्य होता है । जिस प्रकार अपर्याप्ति उत्साहसे युक्त बालक अव्यवस्थित और  
मौखरे शस्त्रके द्वारा भी चिरकालमे वृक्षको छेदता है उसी प्रकार चित्तकी सामर्थ्यको  
प्राप्तकर जो द्रव्यपरमाणु और भावपरमाणुका ध्यान कर रहा है वह अर्थ और व्यजन तथा  
काय और वचनमे पृथक्त्व रूपसे सक्रमण करनेवाले मनके द्वारा मोहनीय कर्मकी प्रकृतियोंका  
उपशमन और क्षय करता हुआ पृथक्त्ववितर्क वीचारध्यानको धारण करनेवाला होता है । पुनः

शेषकर्मरेणुपरिशातनशधितस्वाभाव्याद्दण्डकपाटप्रतरलोकपूरणानि स्वात्मप्रदेशविसर्पणतश्चतुर्भिः समयैः कृत्वा पुनरपि तावद्भिरेव समयं समुपहृतप्रदेशविसरणः समीकृतस्थितिशेषकर्मचतुष्टयः पूर्वशरीरप्रमाणो भूत्वा सूक्ष्मकाययोगेन सूक्ष्मक्रियाप्रतिपाति ध्यानं ध्यायति । ततस्तदनन्तरं समुच्छिन्नक्रियानिर्वर्तिध्यानमारभते । समुच्छिन्नप्राणानामप्रचारसर्वकायवाङ्मनोयोगसर्वप्रदेश-परिस्पन्दक्रियाव्यापारत्वात् समुच्छिन्नक्रियानिर्वर्तीत्युच्यते । तस्मिन्समुच्छिन्नक्रियानिर्वर्तिनि ध्याते सर्वबन्धास्रवनिरोधसर्वशेषकर्मशातनसामर्थ्योपपत्तेरयोगिकेवलिनः संपूर्णयथाख्यातचारित्र-ज्ञानदर्शनं सर्वसंसारदुःखजालपरिष्वङ्गोच्छेदजननं साक्षान्मोक्षकारणमुपजायते । स पुनरयोगिकेवली भगवांस्तदा ध्यानातिशयरूपनिर्दग्धसर्वमलकलकबन्धनो निरस्तकिट्टधातुपाषाणजात्यकनक-वल्लब्धात्मा परिनिर्वाति । तदेतद् द्विविधं तपोऽभिनवकर्मास्रवनिरोधहेतुत्वात्संवरकारणं प्राक्तन-कर्मरजोविधूनननिमित्तत्वान्निर्जराहेतुरपि भवति ।

§ 907 अत्राह सम्यग्दृष्टयः किं सर्वे समनिर्जरा आहोस्वित्कश्चिदस्ति प्रतिविशेष इत्य-  
त्रोच्यते—

सम्यग्दृष्टिश्रावकविरतानन्तवियोजकदर्शनमोहक्षपकोपशमकोपशान्त-

मोहक्षपकक्षीणमोहजिनाः क्रमशोऽसंख्येयगुणनिर्जराः ॥४५॥

§ 908 त एते दश सम्यग्दृष्ट्यादयः क्रमशोऽसंख्येयगुणनिर्जराः । तद्यथा - भव्यः पचेन्द्रिय-  
सत्ता पर्याप्तकः पूर्वोक्तकाललब्ध्यादिसहायः परिणामविशुद्ध्या वर्धमानः क्रमेणापूर्वकरणादिसो-

और जिनके स्वल्पमात्रामे कर्मोंका परिपाचन हो रहा है ऐसे वे अपने आत्मप्रदेशोके फैलनेसे कर्मरजको परिशातन करनेकी शक्तिवाले दण्ड, कपाट, प्रतर और लोकपूरण समुद्घातको चार समयोके द्वारा करके अनन्तर प्रदेशोके विसर्पणका सकोच करके तथा शेष चार कर्मोंकी स्थिति-को समान करके अपने पूर्व शरीरप्रमाण होकर सूक्ष्म काययोगके द्वारा सूक्ष्मक्रियाप्रतिपाति ध्यानको स्वीकार करते हैं । इसके बाद चौथे समुच्छिन्न क्रियानिर्वर्ति ध्यानको आरम्भ करते हैं । इसमे प्राणपानके प्रचाररूप क्रियाका तथा सब प्रकारके काययोग, वचनयोग और मनोयोगके द्वारा होनेवाली आत्मप्रदेश परिस्पन्दरूप क्रियाका उच्छेद हो जानेसे इसे समुच्छिन्नक्रियानिर्वर्ति ध्यान कहते हैं । इस समुच्छिन्नक्रियानिर्वर्ति ध्यानमे सब प्रकारके कर्मबन्धके आस्रवका निरोध हो जानेसे तथा बाकीके बचे सब कर्मोंके नाश करनेकी शक्तिके उत्पन्न हो जानेसे अयोगिकेवली के संसारके सब प्रकारके दुःखजालके सम्बन्धका उच्छेद करनेवाला सम्पूर्ण यथाख्यातचारित्र, ज्ञान और दर्शनरूप साक्षात् मोक्षका कारण उत्पन्न होता है । वे अयोगिकेवली भगवान् उस समय ध्यानातिशयरूप अग्निके द्वारा सब प्रकारके मल-कलंकबन्धनको जलाकर और किट्ट धातु व पाषाणका नाशकर शुद्ध हुए सोनेके समान अपने आत्माको प्राप्तकर परिनिर्वाणको प्राप्त होते हैं । इस प्रकार यह दोनों प्रकारका तप नूतन कर्मोंके आस्रवके निरोधका हेतु होनेसे संवरका कारण है और प्राक्तन कर्मरूपी रजके नाश करनेका हेतु होनेसे निर्जराका भी हेतु है ।

§ 907 यहाँ कहते हैं कि सब सम्यग्दृष्टि क्या समान निर्जरावाले होते हैं या कुछ विशेषता है यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

सम्यग्दृष्टि, श्रावक, विरत, अनन्तानुबन्धिवियोजक, दर्शनमोहक्षपक, उपशमक, उपशान्त-  
मोह, क्षपक, क्षीणमोह और जिन ये क्रमसे असंख्यगुण निर्जरावाले होते हैं ॥४५॥

§ 908 सम्यग्दृष्टि आदि ये दश क्रमसे असंख्यगुण निर्जरावाले होते हैं । यथा—जिसे पूर्वोक्त काललब्धि आदिकी सहायता मिली है और जो परिणामोंकी विशुद्धि द्वारा वृद्धिको प्राप्त



पानपङ्क्त्योत्प्लवमानो बहुतरकर्मनिर्जरो भवति । स एव पुनः प्रथमसम्यक्त्वप्राप्तिनिमित्तसंनिधाने सति सम्यग्दृष्टिर्भवन्तसंख्येयगुणनिर्जरो भवति । स एव पुनश्चारित्रमोहकर्मविकल्पाप्रत्याख्यानावरणक्षयोपशमनिमित्तपरिणामप्राप्तिकाले विशुद्धिप्रकर्षयोगात् श्रावको भवन् ततोऽसंख्येयगुणनिर्जरो भवति । स एव पुनः प्रत्याख्यानावरणक्षयोपशमकारणपरिणामविशुद्धियोगाद् विरलव्यपदेशभाक् सन् ततोऽसंख्येयगुणनिर्जरो भवति । स एव पुनरनन्तानुबन्धिक्रोधमानमायालोभानां वियोजनपरो भवति यदा तदा परिणामविशुद्धिप्रकर्षयोगात्ततोऽसंख्येयगुणनिर्जरो भवति । स एव पुनर्दर्शनमोहप्रकृतित्रयतूणनिचय निर्दिधक्षन् परिणामविशुद्धयतिशययोगाद्दर्शनमोहक्षपकव्यपदेशभाक्<sup>१</sup> पूर्वोक्तादसंख्येयगुणनिर्जरो भवति । एवं सः क्षायिकसम्यग्दृष्टिर्भूत्वा श्रेण्यारोहणाभिमुखश्चारित्रमोहोपशमं प्रति व्याप्रियमाणो विशुद्धिप्रकर्षयोगादुपशमकव्यपदेशमनुभवन् पूर्वोक्तादसंख्येयगुणनिर्जरो भवति । स एव पुनरशेषचारित्रमोहोपशमनिमित्तसंनिधाने परिप्राप्तोपशान्तकपायव्यपदेशः पूर्वोक्तादसंख्येयगुणनिर्जरो भवति । स एव पुनश्चारित्रमोहक्षपणं प्रत्यभिमुखः परिणामविशुद्ध्या वर्द्धमानः क्षपकव्यपदेशमनुभवन्पूर्वोक्तादसंख्येयगुणनिर्जरो भवति । स यदा निःशेषचारित्रमोहक्षपणकारणपरिणामाभिमुखः क्षीणकपायव्यपदेशमात्स्कन्दन्पूर्वोक्तादसंख्येयगुणनिर्जरो भवति । स एव द्वितीयशुक्लध्यानानलनिर्दग्धघातिकर्मनिचयं सन् जिनव्यपदेशभाक् पूर्वोक्तादसंख्येयगुणनिर्जरो भवति ।

हो रहा है ऐसा भव्य पचेन्द्रिय सजी पर्याप्तक जीव क्रमसे अपूर्वकरण आदि सोपान पक्तिपर चढना हुआ बहुतर कर्मोंकी निर्जरा करनेवाला होता है । सर्वप्रथम वह ही प्रथम सम्यक्त्वकी प्राप्तिके निमित्तके मिलनेपर सम्यग्दृष्टि होता हुआ असंख्येयगुण कर्मनिर्जरावाला होता है । पुनः वह ही चारित्र मोहनीय कर्मके एक भेद अप्रत्याख्यानावरण कर्मके क्षयोपशम निमित्तक परिणामोंकी प्राप्तिके समय विशुद्धिका प्रकर्ष होनेसे श्रावक होता हुआ उससे असंख्येयगुण निर्जरावाला होता है । पुनः वह ही प्रत्याख्यानावरण कर्मके क्षयोपशम निमित्तक परिणामोंकी विशुद्धिवश विरत सज्ञाको प्राप्त होता हुआ उससे असंख्येयगुण निर्जरावाला होता है । पुनः वह ही जब अनन्तानुबन्धी क्रोध, मान, माया और लोभकी विसंयोजना करता है तब परिणामोंकी विशुद्धिके प्रकर्षवश उसमें असंख्येयगुण निर्जरावाला होता है । पुनः वह ही दर्शनमोहनीयत्रिकर्मी तूणममूहको भस्मसात् करता हुआ परिणामोंकी विशुद्धिके अतिशयवश दर्शनमोह क्षपक सज्ञाको प्राप्त होता हुआ पहलेसे असंख्येयगुण निर्जरावाला होता है । इस प्रकार वह क्षायिक सम्यग्दृष्टि होकर श्रेणिपर आरोहण करनेके सम्मुख होता हुआ तथा चारित्र मोहनीयके उपशम करनेके लिए प्रयत्न करता हुआ विशुद्धिके प्रकर्षवश उपशमक सज्ञाको अनुभव करता हुआ अपने वहीं गयी निर्जरामे असंख्येयगुण निर्जरावाला होता है । पुनः वह ही समस्त चारित्रमोहनीयके उपशमक निमित्त मिलनेपर उपशान्तकपाय सज्ञाको प्राप्त होता हुआ पहले कही गयी निर्जरामे असंख्येयगुण निर्जरावाला होता है । पुनः वह ही चारित्रमोहनीयकी क्षपणाके लिए सम्मुख होता हुआ तथा परिणामोंकी विशुद्धिसे वृद्धिके प्राप्त होकर क्षपक सज्ञाको अनुभव करता हुआ पहले कही गयी निर्जरामे असंख्येयगुण निर्जरावाला होता है । पुनः वह ही समस्त चारित्रमोहनीयकी क्षपणाके कारणसे प्राप्त हुए परिणामोंके अभिमुख होकर क्षीणकपाय सज्ञाको प्राप्त होता हुआ पहले कही गयी निर्जरामे असंख्येय गुण निर्जरावाला होता है । पुनः वह ही द्वितीय शुक्लध्यान की प्रज्ञिके द्वारा घातिकर्म समूहका नाश करके जिन सज्ञाको प्राप्त होता है वह ही निर्जरामे असंख्येयगुण निर्जरावाला होता है ।

§ 909. आह, सम्यग्दर्शनतन्निधानेऽपि यद्व्यसंख्येयगुणनिर्जरात्परस्परतो न साम्यमेषां किं तर्हि श्रावकबन्धो विरतादयो गुणभेदान्म निर्ग्रन्थतामर्हन्तीति ? उच्यते, नैतदेवम् । कुत । यस्माद् गुणभेदादव्योऽन्वयित्वेऽपि नैगमादिनयव्यापारात्सर्वेऽपि हि भवन्ति—

पुलाकबकुशकुशीलनिर्ग्रन्थस्नातका निर्ग्रन्थाः ॥46॥

§ 910. उत्तरगुणभावनापेतमनसो अतएवपि क्वचित्कदाचित्परिपूर्णतामपरिप्राप्नुवन्तोऽ-  
विशुद्धपुलाकसादृश्यात्पुलाका इत्युच्यन्ते । निर्ग्रन्थ्यं प्रति स्थिता अखण्डितव्रताः शरीरोपकरणविभू-  
षाभूतानोऽविबिक्तपरिवारा<sup>३</sup> मोहशबलयुक्ता बकुशाः । शबलपर्यायवाची बकुशशब्दः । कुशीला  
द्विविधाः—प्रतिसेवनाकुशीलाः कषायकुशीला इति । अविविक्तपरिग्रहाः परिपूर्णोभयाः कथंचिदुत्तर-  
गुण<sup>४</sup>विराघिनः प्रतिसेवनाकुशीला । वशीकृतान्यकषायोदयाः संज्वलनमात्रतन्त्रा कषायकुशीलाः ।  
उदकदण्डराजिबदनमिष्यक्तोदयकर्मणः ऊर्ध्वं मुहूर्ताद्भिद्यमानकेवलज्ञानदर्शनभाजो निर्ग्रन्थाः ।

विशेषार्थ—यहाँ मुख्य रूपसे गुणश्रेणि निर्जराके दस स्थानोका निर्देश किया गया है ।  
कल्याणत गुणितक्रम श्रेणिरूपसे कर्मोकी निर्जरा होना गुणश्रेणिनिर्जरा है । यह गुणश्रेणि निर्जरा  
सर्वदा नहीं होती किन्तु उपशमना और क्षपणाके कारणभूत क्षरिणामोके द्वारा ही गुणश्रेणि रचना  
होकर यह निर्जरा होती है । गुणश्रेणि रचना दो प्रकारकी होती है—एक तो गलितावशेष गुण-  
श्रेणि रचना और दूसरी अवस्थित गुणश्रेणि रचना । यह कहाँ किस प्रकारकी होती है इसे लब्धि-  
सार क्षपणासारसे जान लेना चाहिए । यहाँ इतना ही विशेष वक्तव्य है कि यहाँ जो दस स्थान  
बतसाये हैं उनमें उत्तरीत्तर गुणश्रेणिनिर्जराके लिए असख्यातगुणा द्रव्य प्राप्त होता है किन्तु  
आगे-आगे गुणश्रेणिका काल संख्यातगुणा हीन-हीन है । अर्थात् सम्यग्दृष्टिको गुणश्रेणि निर्जरामे  
को अन्तर्मुहूर्त काल लगता है उससे श्रावकको संख्यात गुणा हीन काल लगता है पर सम्यग्दृष्टि  
गुणश्रेणि द्वारा जितने कर्मप्रदेशोकी निर्जरा करता है उससे श्रावक असख्यात गुणे कर्मपरमाणुओ-  
की निर्जरा करता है । इसी प्रकार सर्वत्र जानना चाहिए ।

§ 909. कहते हैं, सम्यग्दर्शनका सान्निध्य होनेपर भी यदि असंख्येयगुण निर्जराके कारण  
वे परस्परमें समान नहीं हैं तो क्या श्रावकके समान वे विरत आदिक भी केवल गुणभेदके कारण  
निर्ग्रन्थपनेको नहीं प्राप्त हो सकते हैं, इसलिए कहते हैं कि यह बात ऐसी नहीं है, क्योंकि यत  
गुणभेदके कारण परस्पर भेद होनेपर भी नैगमादि नयकी अपेक्षा वे सभी होते हैं—

पुलाक, बकुश, कुशील, निर्ग्रन्थ और स्नातक ये पाँच निर्ग्रन्थ हैं ॥46॥

§ 910. जिनका मन उत्तरगुणोकी भावनासे रहित है, जो कही पर और कदाचित् व्रतो-  
में भी परिपूर्णताको नहीं प्राप्त होते हैं वे अविशुद्धपुलाक (भुरझाये हुए घान्य) के समान होनेसे  
पुलाक कहे जाते हैं । जो निर्ग्रन्थ होते हैं, व्रतोंका अखण्डरूपसे पालन करते हैं, शरीर और उप-  
करणोंकी शोभा बढ़ानेमें लगे रहते हैं, परिवारसे घिरे रहते हैं और विविध प्रकारके मोहसे युक्त  
होते हैं वे बकुश कहलाते हैं । यहाँ पर बकुश शब्द 'शबल' (चित्र-विचित्र) शब्दका पर्यायवाची  
है । कुशील दो प्रकारके होते हैं—प्रतिसेवनाकुशील और कषायकुशील । जो परिग्रहसे घिरे रहते  
हैं, जो मूल और उत्तरगुणोंमें परिपूर्ण हैं लेकिन कभी-कभी उत्तरगुणोकी विराघना करते हैं वे  
प्रतिसेवनाकुशील कहलाते हैं । जिन्होंने अन्य कषायोके उदयको जीत लिया है और जो केवल  
संज्वलन कषायके अधीन हैं वे कषायकुशील कहलाते हैं । जिस प्रकार जलमें लकड़ीसे की गयी

1. —भावनोपेत- मु. 2 शुद्ध पुलाक- मु. 3 -वारा मोहछेदशबल- आ., दि 1 ।-वारा नु मोह-  
तवम -दि. 2 । 4. —विरोधिन मु ।

प्रक्षीणघातिकर्मणः केवलिनो द्विविधाः स्नातका । त एते पंचापि निर्ग्रन्था । चारित्रपरिणामस्य प्रकर्षप्रकर्षभेदे सत्यपि नैगमसग्रहादिनयापेक्षया सर्वेऽपि ते निर्ग्रन्था इत्युच्यन्ते ।

§ 911. तेषां पुलाकादीनां भूयोऽपि विशेषप्रतिपत्त्यर्थमाह—

संयमश्रुतप्रतिसेवनातीर्थलिंगलेड्योपपादस्थानविकल्पतः साध्याः ॥47॥

§ 912. त एते पुलाकादयः संयमादिभिरष्टभिरनुयोगैः साध्या व्याख्येयाः । तद्यथा—  
पुलाकवकुशप्रतिसेवनाकुशीला द्वयोः संयमयोः सामायिकच्छेदोपस्थापनयोर्वर्तन्ते । कषायकुशीला द्वयोः संयमयोः परिहारविशुद्धिसूक्ष्मसांपराययोः पूर्वयोश्च । निर्ग्रन्थस्नातका एकस्मिन्नेव यथा-  
ख्यातसयमे सन्ति ।

§ 913. श्रुतं—पुलाकवकुशप्रतिसेवनाकुशीला उत्कर्षेणाभिन्नाक्षरदशपूर्वधरा । कषाय-  
कुशीला निर्ग्रन्थाश्चतुर्दशपूर्वधराः । जघन्येन पुलाकस्य श्रुतमाचारवस्तु । वकुशकुशीलनिर्ग्रन्थानां  
श्रुतमष्टौ प्रवचनमातरः । स्नातका अपगतश्रुताः केवलिनः ।

§ 914. प्रतिसेवना—पञ्चानां मूलगुणानां रात्रिभोजनवर्जनस्य च पराभियोगाद् बला-  
दन्यतम प्रतिसेवमान पुलाको भवति । वकुशो द्विविधः—उपकरणवकुशः शरीरवकुशश्चेति ।  
तत्रोपकरणवकुशो बहुविशेषयुक्तोपकरणाकांक्षी । शरीरसंस्कारसेवी शरीरवकुशः । प्रतिसेवना-

रेखा अप्रकट रहती है उसी प्रकार जिनके कर्मोंका उदय अप्रकट हो और जो अन्तर्मुहूर्तके बाद प्रकट होनेवाले केवलज्ञान और केवलदर्शनको प्राप्त करते हैं वे निर्ग्रन्थ कहलाते हैं । जिन्होंने चार घातिया कर्मोंका नाश कर दिया है ऐसे दोनों प्रकारके केवली स्नातक कहलाते हैं । ये पाँचो ही निर्ग्रन्थ होते हैं । इनमे चारित्ररूप परिणामोकी न्यूनाधिकताके कारण भेद होनेपर भी नैगम और सग्रह आदि नयोकी अपेक्षा वे सब निर्ग्रन्थ कहलाते हैं ।

§ 911. अब उन पुलाक आदिके सम्बन्धमे पुनरपि ज्ञान प्राप्त करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

संयम, श्रुत, प्रतिसेवना, तीर्थ, लिंग, लेड्या, उपपाद और स्थानके भेदसे इन निर्ग्रन्थोंका व्याख्यान करना चाहिए ॥47॥

§ 9 2 ये पुलाक आदि संयम आदि आठ अनुयोगोके द्वारा साध्य है अर्थात् व्याख्यान करने योग्य है । यथा—पुलाक, वकुश और प्रतिसेवनाकुशील सामायिक और छेदोपस्थापना इन दो मयमोमे रहते हैं । कषायकुशील पूर्वोक्त दो सयमोके साथ परिहारविशुद्धि और सूक्ष्म-  
मात्पराय उन दो मयमोमे रहते हैं । निर्ग्रन्थ और स्नातक एक मात्र यथाख्यात सयममे रहते हैं ।

§ 913. श्रुत—पुलाक, वकुश और प्रतिसेवनाकुशील उत्कृष्टरूपसे अभिन्नाक्षर दश पूर्वधर होने हैं । कषायकुशील और निर्ग्रन्थ चौदह पूर्वधर होते हैं । जघन्यरूपसे पुलाकका श्रुत आचार वस्तुप्रमाण होता है । वकुश, कुशील और निर्ग्रन्थोका श्रुत आठ प्रवचनमातृकाप्रमाण होता है । स्नातक अज्ञानमे रहित केवली होते हैं ।

कुशीलो मूलगुणानविराधयन्नुत्तरगुणेषु कांचिद्विराधनां प्रतिसेवते । कषायकुशीलनिर्ग्रन्थस्नातकानां प्रतिसेवना नास्ति ।

§ 915. तीर्थमिति सर्वे सर्वेषां तीर्थकराणां तीर्थेषु भवन्ति ।

§ 916. लिङ्गं द्विविधं—द्रव्यलिङ्गं भावलिङ्गं चेति । भावलिङ्गं प्रतीत्य सर्वे पंच निर्ग्रन्था लिङ्गिनो भवन्ति । द्रव्यलिङ्गं प्रतीत्य भाज्याः ।

§ 917. लेश्याः—पुलाकस्योत्तरास्तिस्रः बकुशप्रतिसेवनाकुशीलयोः षडपि<sup>1</sup> । कषायकुशीलस्य चतस्र उत्तराः । सूक्ष्मसांपरायस्य निर्ग्रन्थस्नातकयोश्च शुक्लैव केवला । अयोगा अलेश्या ।

§ 918. उपपाद—पुलाकस्योत्कृष्ट उपपाद उत्कृष्टस्थितिदेवेषु सहस्रारे । बकुशप्रतिसेवना-कुशीलयोर्द्वींशतिसागरोपमस्थितिषु आरणाच्युतकल्पयोः । कषायकुशीलनिर्ग्रन्थयोस्त्रयस्त्रिंशत्सागरोपमस्थितिषु सर्वार्थसिद्धौ । सर्वेषामपि जघन्यः सौधर्मकल्पे द्विसागरोपमस्थितिषु । स्नातकस्य निर्वाणमिति ।

§ 919. स्थानम्—असंख्येयानि संयमस्थानानि कषायनिमित्तानि भवन्ति । तत्र सर्वजघन्यानि लब्धिस्थानानि पुलाककषायकुशीलयोः । तौ युगपदसंख्येयानि स्थानानि गच्छतः । ततः पुलाको व्युच्छिद्यते । कषायकुशीलस्ततोऽसंख्येयानि स्थानानि गच्छत्येकाकी । ततः कषायकुशील-प्रतिसेवनाकुशीलबकुशा युगपदसंख्येयानि स्थानानि गच्छन्ति । ततो बकुशो व्युच्छिद्यते । ततोऽ-

की प्रतिसेवना करनेवाला होता है । कषायकुशील, निर्ग्रन्थ और स्नातकोके प्रतिसेवना नहीं होती ।

§ 915. तीर्थ—ये सब निर्ग्रन्थ सब तीर्थकरोंके तीर्थोंमें होते हैं ।

§ 916. लिङ्ग—लिङ्ग दो प्रकारका है, द्रव्यलिङ्ग और भावलिङ्ग । भावलिङ्गकी अपेक्षा पाँचों ही साधु निर्ग्रन्थ लिङ्गवाले होते हैं । द्रव्यलिङ्ग अर्थात् शरीरकी ऊँचाई, रंग व पीछी आदिकी अपेक्षा उनमें भेद है ।

§ 917 लेश्या—पुलाकके आगेकी तीन लेश्याएँ होती हैं । बकुश और प्रतिसेवना-कुशील के छोड़ो लेश्याएँ होती हैं । कषायकुशीलके अन्तकी चार लेश्याएँ होती हैं । सूक्ष्मसाम्पराय कषाय-कुशीलके तथा निर्ग्रन्थ और स्नातकके केवल शुक्ल लेश्या होती है और अयोगी लेश्यारहित होते हैं ।

§ 918 उपपाद—पुलाकका उत्कृष्ट उपपाद सहस्रार कल्पके उत्कृष्ट स्थितिवाले देवोंमें होता है । बकुश और प्रतिसेवना कुशीलका उत्कृष्ट उपपाद आरण और अच्युत कल्पमें बाईस सागरोपमकी स्थितिवाले देवोंमें होता है । कषायकुशील और निर्ग्रन्थका उत्कृष्ट उपपाद सर्वार्थ-सिद्धिमें तैंतीस सागरोपमकी स्थितिवाले देवोंमें होता है । इन सभीका जघन्य उपपाद सौधर्म कल्पमें दो सागरोपम की स्थितिवाले देवोंमें होता है । तथा स्नातक मोक्ष जाते हैं ।

§ 919 स्थान—कषायनिमित्तक असंख्यात संयमस्थान होते हैं । पुलाक और कषाय-कुशीलके सबसे जघन्य लब्धिस्थान होते हैं । वे दोनों असंख्यात स्थानोंतक एक साथ जाते हैं । इसके बाद पुलाककी व्युच्छित्ति हो जाती है । आगे कषायकुशील असंख्यात स्थानोंतक अकेला जाता है । इससे आगे कषायकुशील, प्रतिसेवना कुशील और बकुश असंख्यात स्थानोंतक एक साथ जाते हैं । यहाँ बकुशकी व्युच्छित्ति हो जाती है । इससे भी असंख्यात स्थान आगे जाकर

1 षडपि । कृष्णलेश्यादित्रितय तयो कथमिति चेदुच्यते—तयोरुपकरणासक्तिसम्भवादार्तध्यान कदाचित्स-भवति, आर्तध्यानेन च कृष्णादिलेश्यात्रितय सम्भवतीति । कषाय— मु. ।

प्यसंख्येयानि स्थानानि गत्वा प्रतिसेवनाकुशीलो व्युच्छिद्यते । ततोऽप्यसंख्येयानि स्थानानि गत्वा कषायकुशीलो व्युच्छिद्यते । अत ऊर्ध्वमकषायस्थानानि निर्ग्रन्थः प्रतिपद्यते । सोऽप्यसंख्येयानि स्थानानि गत्वा व्युच्छिद्यते । अत ऊर्ध्वमेकं स्थानं गत्वा स्नातको निर्वाणं<sup>१</sup> प्राप्नोतीत्येतेषां संयमलविवरनन्तगुणा भवति ।

इति तत्त्वार्थवृत्ती सर्वार्थसिद्धिसंज्ञिकाया नवमोऽध्यायः समाप्तः ।

---

प्रतिसेवना कुशीलकी व्युच्छित्ति हो जाती है । पुन. इससे भी असंख्यात स्थान आगे जाकर कषाय कुशीलकी व्युच्छित्ति हो जाती है । इससे आगे अकषाय स्थान है जिन्हें निर्ग्रन्थ प्राप्त होता है । उसको भी असंख्यातस्थान आगे जाकर व्युच्छित्ति हो जाती है । इससे आगे एक स्थान जाकर स्नातक निर्वाणको प्राप्त होता है । इनकी संयमलब्धि अनन्तगुणी होती है ।

इस प्रकार सर्वार्थसिद्धिनामक तत्त्वार्थवृत्तिमे तीर्था अध्याय समाप्त हुआ ।

## अथ दशमोऽध्यायः

§ 920 आह, अन्ते निर्दिष्टस्य मोक्षस्येदानीं स्वरूपाभिधानं प्राप्तकालमिति । सत्यमेवम् ।  
मोक्षप्राप्तिः केवलज्ञानावाप्तिपूर्विकेति केवलज्ञानोत्पत्तिकारणमुच्यते—

मोहक्षयाज्ज्ञानदर्शनावरणान्तरायक्षयाच्च केवलम् ॥१॥

§ 921. इह वृत्तिकरणं न्याय्यम् । कुतः ? लघुत्वात् । कथम् ? एकस्य 'क्षय'शब्दस्या-  
करणाद् विभक्त्यन्तरनिर्देशस्य चाभावात् 'च' शब्दस्य चाप्रयोगाल्लघु सूत्रं भवति 'मोहज्ञान-  
दर्शनावरणान्तरायक्षयात्केवलम्' इति । सत्यमेतत्, क्षयक्रमप्रतिपादनार्थं वाक्यभेदेन निर्देशः  
क्रियते । प्रागेव मोह क्षयमुपनीयान्तर्मुहूर्तं क्षीणकषायव्यपदेशमवाप्य ततो युगयज्ज्ञानदर्शनावरणा-  
न्तरायाणां क्षयं कृत्वा केवलमवाप्नोति इति । तत्क्षयो हेतुः केवलोत्पत्तेरिति हेतुलक्षणो विभक्ति-  
निर्देशः कृतः । कथं प्रागेव मोहः क्षयमुपनीयते इति चेदुच्यते—भव्य सम्यग्दृष्टिः परिणाम-  
विशुद्ध्या वर्धमानोऽसंयतसम्यग्दृष्टिसंयतासयतप्रमत्ताप्रमत्तगुणस्थानेषु कस्मिंश्चिन्मोहस्य सप्त  
प्रकृतीः क्षयमुपनीय क्षायिकसम्यग्दृष्टिर्भूत्वा क्षपकश्रेण्यारोहणाभिमुखोऽधःप्रवृत्ताकरणमप्रमत्त-  
स्थाने प्रतिपद्यापूर्वकरणप्रयोगेणापूर्वकरणक्षपकगुणस्थानव्यपदेशमनुभूय तत्राभिनवशुभाभिसन्धि-  
तनूकृतपापप्रकृतिस्थित्यनुभागे विवर्तितशुभकर्मानुभवोऽनिवृत्तिकरणप्राप्त्यानिवृत्तिवादरसां-  
प-

§ 920. कहते हैं कि अन्तमे कहे गये मोक्षके स्वरूपके कथनका अव समय आ गया है ।  
यह कहना सही है तथापि केवलज्ञानकी उत्पत्ति होने पर ही मोक्षकी प्राप्ति होती है, इसलिए  
पहले केवलज्ञानकी उत्पत्तिके कारणोंका निर्देश करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

मोहका क्षय होनेसे तथा ज्ञानावरण, दर्शनावरण और अन्तराय कर्मका क्षय होनेसे केवल-  
ज्ञान प्रकट होता है ॥१॥

§ 921 इस सूत्रमे समास करना उचित है, क्योंकि इससे सूत्र लघु हो जाता है । शंका—  
कैसे ? प्रतिशंका—क्योंकि ऐसा करनेसे एक क्षयशब्द नहीं देना पड़ता है और अन्य विभक्तिके  
निर्देशका अभाव हो जानेसे 'च' शब्दका प्रयोग नहीं करना पड़ता है, इसलिए सूत्र लघु हो जाता  
है । यथा—'मोहज्ञानदर्शनावरणान्तरायक्षयात्केवलम्' । समाधान—यह कहना सही है तथापि  
क्षयके क्रमका कथन करनेके लिए वाक्योंका भेद करके निर्देश किया है । पहले ही मोहका क्षय  
करके और अन्तर्मुहूर्त कालतक क्षीणकषाय सज्ञाको प्राप्त होकर अनन्तर ज्ञानावरण, दर्शनावरण  
और अन्तराय कर्मका एक साथ क्षय करके केवलज्ञानको प्राप्त होता है । इन कर्मोंका क्षय केवल-  
ज्ञानकी उत्पत्तिका हेतु है ऐसा जानकर 'हेतुरूप' विभक्तिका निर्देश किया है । शंका—पहले  
ही मोहके क्षयको कैसे प्राप्त होता है ? समाधान—परिणामोकी विशुद्धि द्वारा वृद्धिको प्राप्त  
होता हुआ असंयत सम्यग्दृष्टि, संयतासयत, प्रमत्तसयत, और अप्रमत्तसंयत इन चार गुणस्थानों-  
मेंसे किसी एक गुणस्थानमे मोहनीयकी सात प्रकृतियोंका क्षय करके क्षायिक सम्यग्दृष्टि होकर  
क्षपकश्रेणिपर आरोहण करनेके लिए सम्मुख होता हुआ अप्रमत्तसयत गुणस्थानमे अघ्न प्रवृत्त-  
करणको प्राप्त होकर अपूर्वकरणके प्रयोग द्वारा अपूर्वकरणक्षपक गुणस्थान सज्ञाका अनुभव  
करके और वहाँपर नूतन-परिणामोकी विशुद्धिवश पापप्रकृतियोंकी स्थिति और अनुभागको कृश  
करके तथा शुभकर्मोंके अनुभागकी वृद्धि करके अनिवृत्तिकरणकी प्राप्ति द्वाग अनिवृत्तिवादर-

1. —ज्ञानाप्ति— आ । 2 कथम् ? अय— नृ. । 3 तत्क्षयहेतु केवलोत्पत्तिरिति मृ, ता ।



रायलपकगुणस्थानमधिरुह्य तत्र कषायाष्टकं नष्टं कृत्वा नपुंसकवेदनाशं समापाद्य स्त्रीवेदमुन्मूल्य नोकषायषट्कं पुंवेदे प्रक्षिप्य क्षययित्वा पुंवेदं क्रोधसंज्वलने, क्रोधसंज्वलनं मानसंज्वलने, मानसंज्वलनं मायासंज्वलने, मायासंज्वलनं<sup>१</sup> च लोभसंज्वलने क्रमेण बादरकृष्टिविभागेन विलयमुपनीय लोभसंज्वलनं तत्कृत्य सूक्ष्मसांपरायक्षपकत्वमनुभूय निरवशेषं मोहनीयं निर्मूलकपाय कयित्वा क्षीणकपायतामधिरुह्यावतारितमोहनीयभार उपान्त्यप्रथमे समये निद्राप्रचले प्रलयमुपनीय पञ्चानां ज्ञानावरणानां चतुर्णां दर्शनावरणानां पञ्चानामन्तरायाणां<sup>२</sup> चास्तमन्ते समुपनीय<sup>३</sup> तदनन्तरं ज्ञानदर्शनस्वभावं केवलपर्यायमप्रतर्क्यविभूतिविशेषमवाप्नोति ।

§ 922. आह कस्माद्धेतोर्मोक्ष किलक्षणश्चेत्यत्रोच्यते —

बन्धहेत्वभावनिर्जराभ्यां कृत्स्नकर्मविप्रमोक्षो मोक्षः ॥2॥

§ 923. मिथ्यादर्शनादिहेत्वभावादभिनवकर्मभावः पूर्वोदितनिर्जराहेतुसंनिधाने चार्जितकर्मनिरासः । ताभ्यां बन्धहेत्वभावनिर्जराभ्यामिति हेतुलक्षणविभक्तिनिर्देशः । ततो भवस्थितिहेतुममोक्तशेषकर्मवित्यस्य<sup>४</sup> युगपदात्यन्तिकः<sup>५</sup> कृत्स्नकर्मविप्रमोक्षो मोक्ष प्रत्येतव्यः । कर्मभावो द्विविधः — यत्नसाध्योऽयत्नसाध्यश्चेति । तत्र चरमदेहस्य नारकतिर्यग्देवायुषामभावो न यत्नसाध्यः, धर्मत्वात् । यत्नसाध्य इत ऊर्ध्वमुच्यते — असंयतसम्यग्दृष्ट्यादिषु चतुर्षु गुणस्थानेषु कस्मिंश्च-

भाम्पराय क्षपकगुणस्थानपर आरोहण करके तथा वहाँ आठ कषायोका नाश करके तथा नपुंसक-वेद और स्त्रीवेदका क्रमसे नाश करके, छह नोकषायका पुरुषवेद में सक्रमण द्वारा नाश करके तथा पुण्यवेदका क्रोधसंज्वलनमें, क्रोधसंज्वलनका मानसंज्वलनमें, मानसंज्वलनका मायासंज्वलनमें और मायासंज्वलनका लोभसंज्वलनमें क्रमसे बादरकृष्टिविभागके द्वारा सक्रमण करके तथा लोभसंज्वलनको कृश करके, सूक्ष्मसाम्पराय क्षपकत्वका अनुभव करके, समस्त मोहनीयका निर्मूलक नाश करके, क्षीणकपाय गुणस्थानपर आरोहण करके, मोहनीयके भारको उतारकर क्षीणकपाय गुणस्थानके उपान्त्य समयमें निद्रा और प्रचलाका नाश करके तथा अन्तिम समयमें पाँच ज्ञानावरण, चार दर्शनावरण और पाँच अन्तराय कर्मोंका अन्त करके तदनन्तर ज्ञानदर्शन-स्वभाव अविनश्य विभूति विशेषरूप केवलपर्यायको प्राप्त होता है ।

§ 922 कहते हैं कि किस कारणसे मोक्ष प्राप्त होता है और उसका लक्षण क्या है यह ब्रह्मज्ञानियों ने आगे का सूत्र कहते हैं—

त्सप्तप्रकृतिक्षयः क्रियते । निद्रानिद्राप्रचलाप्रचलास्त्यानगृद्धिनरकगतितिर्यग्गत्येकद्वित्रिचतुरिन्द्रिय-  
जातिनरकगतितिर्यग्गतिप्रायोग्यानुपूर्व्यतिपोद्योतस्थावरसूक्ष्मसाधारणसंज्ञिकानां षोडशानां कर्म-  
प्रकृतीनामनिवृत्तिबादरसांपरायस्थाने युगपत्क्षयः क्रियते । ततः परं तत्रैव कषायाष्टकं नष्टं  
क्रियते । नपुंसकवेदः स्त्रीवेदश्च<sup>१</sup> क्रमेण तत्रैव क्षयमुपयाति । <sup>२</sup>नोकषायाष्टकं च सहैकेनैव प्रहारेण  
विनिपातयति । ततः पुंवेदसंज्वलनक्रोधमानमाया क्रमेण तत्रैवात्यन्तिकं ध्वंसमास्कन्दन्ति । लोभ-  
संज्वलनः सूक्ष्मसांपरायान्ते यात्यन्तम् । निद्राप्रचले क्षीणकषायवीतरागच्छद्मस्थस्योपान्त्यसमये  
प्रलयमुपव्रजतः । पञ्चानां ज्ञानावरणानां चतुर्णां दर्शनावरणानां पञ्चानामन्तरायाणां च तस्यैवान्त्य-  
समये प्रक्षयो भवति । अन्यतरवेदनीयदेवगत्यौदारिकवैक्रियिकाहारकर्तृजसकार्मणशरीरपंचबन्धन-  
पंचसंघातसंस्थानषट्कौदारिकवैक्रियिकाहारकशरीराङ्गोपाङ्गषट्संहननपंचप्रशस्तवर्णपंचाप्रशस्त-  
वर्णगन्धद्वयपंचप्रशस्तरसपञ्चाप्रशस्तरसस्पर्शाष्टकदेवगतिप्रायोग्यानुपूर्व्यागुरुलघूपघातपरघातोच्छ-  
वासप्रशस्ताप्रशस्तविहायोगत्यपर्याप्तिकप्रत्येकशरीरस्थिरास्थिरशुभाशुभदुर्भंगमुस्वरदुःस्वरानादे-  
यायशःकीर्तिनिर्माणनामनीचर्गोत्राख्या द्वासप्ततिप्रकृतयोऽयोगकेवलिन उपान्त्यसमये विनाशमुप-  
यान्ति । अन्यतरवेदनीयमनुष्यायुर्मनुष्यगतिपञ्चेन्द्रियजातिमनुष्यगतिप्रायोग्यानुपूर्वीत्रसबादर-  
पर्याप्तिसुभगादेययशःकीर्तितीर्थकरनामोच्चैर्गोत्रसंज्ञिकानां त्रयोदशानां प्रकृतीनामयोगकेवलिन-  
श्चरमसमये व्युच्छेदो भवति ।

प्रकृतियोका क्षय करता है । पुन निद्रानिद्रा, प्रचलाप्रचला, स्थानगृद्धि, नरकगति, तिर्यचगति,  
एकेन्द्रिय जाति, द्वोन्द्रियजाति, त्रीन्द्रियजाति, चतुरिन्द्रियजाति, नरकगतिप्रायोग्यानुपूर्वी, तिर्यच-  
गतिप्रायोग्यानुपूर्वी, आतप, उद्योत, स्थावर, सूक्ष्म और साधारण नामवाली सोलह कर्मप्रकृतियो-  
का अनिवृत्तिबादरसाम्पराय गुणस्थानमे एक साथ क्षय करता है । इसके बाद उसी गुणस्थानमे  
आठ कषायोका नाश करता है । पुन. वहीपर नपुंसकवेद और स्त्रीवेदका क्रमसे क्षय करता है ।  
तथा छह नोकषायोको एक ही प्रहारके द्वारा गिरा देता है । तदनन्तर पुरुषवेद सज्वलनक्रोध,  
सज्वलनमान और सज्वलनमायाका वहाँपर क्रमसे अत्यन्त क्षय करता है । तथा लोभसज्वलन  
सूक्ष्मसाम्पराय गुणस्थानके अन्तमे विनाशको प्राप्त होता है । निद्रा और प्रचला क्षीणकषाय  
वीतरागच्छद्मस्थगुणस्थानके उपान्त्य समयमे प्रलयको प्राप्त होते हैं । पाँच ज्ञानावरण, चार  
दर्शनावरण और पाँच अन्तराय कर्मोका उसी गुणस्थानके अन्तिम समयमे क्षय होता है । कोई  
एक वेदनीय, देवगति, औदारिक शरीर, वैक्रियिक शरीर, आहारक शरीर, तैजसशरीर, कार्मण  
शरीर, पाँच बन्धन, पाँच संघात, छह संस्थान, औदारिक शरीर अगोपांग, वैक्रियिकशरीर  
अगोपांग, आहारक शरीर अगोपांग, छह सहनन, पाँच प्रशस्त वर्ण, पाँच अप्रशस्त वर्ण, दो गन्ध,  
पाँच प्रशस्त रस, पाँच अप्रशस्त रस, आठ स्पर्श, देवगति प्रायोग्यानुपूर्वी, अगुरुलघु, उपघात,  
परघात, उच्छ्वास, प्रशस्त विहायोगति, अप्रशस्त विहायोगति, अपर्याप्त, प्रत्येक शरीर,  
स्थिर, अस्थिर, शुभ, अशुभ, दुर्भंग, सुस्वर, दुस्वर, अनादेय, अयश कीर्ति, निर्माण और  
नीचगोत्र नामवाली बहत्तर प्रकृतियोका अयोगकेवली गुणस्थानके उपान्त्य समयमे विनाश होता है  
तथा कोई एक वेदनीय, मनुष्य आयु मनुष्यगति, पचेन्द्रियजाति, मनुष्यगति-प्रायोग्यानुपूर्वी, त्रस,  
वादर, पर्याप्त, सुभग, आदेय, यश कीर्ति, तीर्थकर और उच्चगोत्र नामवाली तेरह प्रकृतियोका  
अयोगकेवली गुणस्थानके अन्तिम समयमे वियोग होता है ।

विशेषार्थ—कुल उत्तर प्रकृतियाँ एक सौ अड़तालीस हैं । उनमे से चरमशरीरी जीवके  
नरकायु, तिर्यचायु और देवायुका सत्त्व होता ही नहीं । आहारकचतुष्क और तीर्थकरका सत्त्व

1. वेदश्च तत्रैव मु. । 2. नोकषायाष्टक च सहै— मु. ।

§ 924. आह, किमासां पौद्गलिकीनामेव द्रव्यकर्मप्रकृतीनां निरासान्मोक्षोऽवसीयते उत भावकर्मणोऽपीत्यत्रोच्यते—

औपशमिकादिभव्यत्वानां च ॥३॥

§ 925. किम् ? 'मोक्षः' इत्यनुवर्तते । भव्यत्वग्रहणमन्यपारिणामिकनिवृत्त्यर्थम् । तेन पारिणामिकेषु भव्यत्वस्यौपशमिकादीनां च भावानामभावान्मोक्षो भवतीत्यभ्युपगम्यते ।

§ 926. आह, यद्यपवर्गो भावोपरतेः प्रतिज्ञायते, 'ननु औपशमिकादिभावनिवृत्तिवत्सर्व-  
क्षायिकभावनिवृत्तिव्यपदेशो मुक्तस्य प्राप्नोतीति । स्यादेतदेवं यदि विशेषो नोच्येत । अस्त्यत्र विशेष इत्यपवादविधानार्थमिदमुच्यते—

अन्यत्र केवलसम्यक्त्वज्ञानदर्शनसिद्धत्वेभ्यः ॥४॥

§ 927 अन्यत्रशब्दापेक्षया 'का'निर्देशः<sup>३</sup> । केवलसम्यक्त्वज्ञानदर्शनसिद्धत्वेभ्योऽन्यत्रान्य-  
स्मिन्नपं विधिरिति । यदि चत्वार एवावशिष्यन्ते, अनन्तवीर्यादीनां निवृत्तिः प्राप्नोति ? नैष दोषः,

निर्मीके होता है और किसीके नहीं होता । इनके सिवा शेष प्रकृतियोंका सत्त्व नियमसे होता है । यह जीव गुणस्थान क्रमसे बन्धहेतुओका अभाव करता है इसलिए क्रमसे नूतन बन्धका अभाव होता जाता है और सत्तामे स्थित प्राचीन प्रकृतियोंका परिणाम-विशेषसे क्षय करता जाता है इसलिए सत्तामे स्थित कर्मोंका भी अभाव होता जाता है और इस प्रकार अन्तमें सब कर्मोंका वियोग हो जानेसे यह जीव मुक्त होता है । यहाँ मोक्ष शब्दका प्रयोग कर्म, नोकर्म और भाव-  
कर्मके वियोग अर्थमे किया गया है । ससारी जीव बद्ध है अतएव वह किसी अपेक्षा से परतन्त्र है । उसके बन्धनके टूट जाने पर वह मुक्त होता है अर्थात् अपनी स्वतन्त्रताको प्राप्त करता है । इस प्रकार मोक्ष क्या है इसका निर्देश किया ।

§ 924 कहते हैं कि क्या इन पौद्गलिक द्रव्यकर्म प्रकृतियोंके वियोगसे ही मोक्ष मिलता है या भावकर्मोंके भी अभावसे मोक्ष मिलता है इस बातको बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

तथा औपशमिक आदि भावो और भव्यत्व भावके अभाव होनेसे मोक्ष होता है ॥३॥

§ 925. क्या होता है ? मोक्ष होता है । यहाँ पर 'मोक्ष' इस पदकी अनुवृत्ति होती है । अन्य पारिणामिक भावोंकी निवृत्ति करनेके लिए सूत्रमे भव्यत्व पदका ग्रहण किया है । इससे पारिणामिक भावोंमे भव्यत्वका और औपशमिक आदि भावोंका अभाव होनेसे मोक्ष होता है यह स्वीकार किया जाता है ।

§ 926 कहते हैं, यदि भावोंके अभाव होनेसे मोक्षकी प्रतिज्ञा करते हो तो औपशमिक आदि भावोंकी निवृत्तिके समान सम्यग् क्षायिक भावोंकी निवृत्ति मुक्त जीवके प्राप्त होती है ? यह प्रश्न होता है यदि उनके समान्धमे कोई विशेष बात न कही जावे तो । किन्तु इस सम्बन्धमें विशेषता है इसलिए अपवादका विधान करनेके लिए यह आगेका सूत्र कहते हैं—

पर केवल सम्यक्त्व, केवलज्ञान, केवलदर्शन और सिद्धत्व भावका अभाव नहीं होता ॥४॥

§ 927 यहाँ पर अन्यत्र शब्दकी अपेक्षा पचमी विभक्तिका निर्देश किया है । केवल सम्यक्त्व, केवलज्ञान, केवलदर्शन और सिद्धत्व इनके सिवा अन्य भावोंमे यह विधि होती है । शङ्का - मिदोच्ये यदि चार ही भाव शेष रहते हैं तो अनन्तवीर्य आदिकी निवृत्ति प्राप्त होती है ?

ज्ञानदर्शनाविनाभावित्वादनन्तवीर्यादीनामविशेषः, अनन्तसामर्थ्यहीनस्यानन्तावबोधवृत्त्यभावा-  
ज्ञानमय<sup>1</sup>त्वाच्च सुखस्येति । अनाकारत्वान्मुक्तानामभाव इति चेन्न; <sup>2</sup>अतीतानन्तरशरीरा-  
कारत्वात् ।

§ 928. स्यान्मत, यदि शरीरानुविधायी जीवः, तदभावात्स्वाभाविकलोकाकाशप्रदेशपरि-  
माणत्वात्तावद्विसर्पणं प्राप्नोतीति । नैष दोषः । कुतः ? कारणाभावात् । नामकर्मसंबन्धो<sup>3</sup> हि  
संहरणविसर्पणकारणम् । तदभावात्पुनः संहरणविसर्पणाभावः ।

§ 929. यदि कारणाभावान्न संहरणं न विसर्पणं तर्हि गमनकारणाभावाद्ध्वगमनमपि न  
प्राप्नोति अधस्तिर्यग्गमनाभाववत्, ततो यत्र मुक्तस्तत्रैवावस्थानं प्राप्नोतीति । अत्रोच्यते—  
तदनन्तरमूर्ध्व गच्छत्या लोकान्तात् ॥5॥

§ 930 तस्यानन्तरम् । कस्य ? सर्वकर्मविप्रमोक्षस्य । आङ्गभिविध्यर्थः । ऊर्ध्वं गच्छत्या  
लोकान्तात् ।

§ 931. अनुपदिष्टहेतुकमिदमूर्ध्वगमनं कथमध्यवसातुं शक्यमित्यत्रोच्यते—  
पूर्वप्रयोगादसङ्गत्वाद् बन्धच्छेदात्तथागतिपरिणामाच्च ॥6॥

समाधान—यह कोई दोष नहीं है क्योंकि ज्ञान-दर्शनके आविनाभावी होनेसे अनन्तवीर्य आदिक  
भी सिद्धोंमें समानरूपसे पाये जाते हैं, क्योंकि अनन्त सामर्थ्यसे हीन व्यक्तिके अनन्तज्ञानकी वृत्ति  
नहीं हो सकती और सुख ज्ञानमय होता है । शंका—अनाकार होनेसे मुक्त जीवोका अभाव प्राप्त  
होता है ? समाधान—नहीं । क्योंकि उनके अतीत अनन्तर शरीरका आकार उपलब्ध होता है ।

§ 928 शंका—यदि जीव शरीरके आकारका अनुकरण करता है तो शरीरका अभाव  
होनेसे उसके स्वाभाविक लोकाकाशके प्रदेशोंके बराबर होनेके कारण जीव तत्प्रमाण प्राप्त  
होता है ? समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि जीवके तत्प्रमाण होनेका कोई कारण नहीं  
उपलब्ध होता । नामकर्मका सम्बन्ध जीवके सकोच और विस्तारका कारण है, किन्तु उसका  
अभाव हो जाने से जीवके प्रदेशोका सकोच और विस्तार नहीं होता ।

§ 929 यदि कारणका अभाव हो जानेसे जीवके प्रदेशोका सकोच और विस्तार नहीं  
होता तो गमनके कारणका अभाव हो जानेसे जिस प्रकार यह जीव तिरछा और नीचेकी ओर  
गमन नहीं करता है उसी प्रकार उसका ऊर्ध्वगमन भी नहीं प्राप्त होता है, इसलिए जिस स्थान-  
पर मुक्त होता है उसी स्थान पर उसका अवस्थान प्राप्त होता है, ऐसी शंकाके होनेपर  
आगेके सूत्र द्वारा उसका समाधान करते हैं ।

तदनन्तर मुक्त जीव लोकके अन्त तक ऊपर जाता है ॥5॥

§ 930. उसके अनन्तर । शंका—किसके ? समाधान—सब कर्मोंके वियोग होनेके । सूत्रमें  
'आङ्' पद अभिविधि अर्थमें आया है । लोकके अन्त तक ऊपर जाता है ।

§ 931. जीव ऊर्ध्वगमन क्यों करता है इसका कोई हेतु नहीं बतलाया, इसलिए इसका  
निश्चय कैसे होता है, अतः इसी बातका निश्चय करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

पूर्वप्रयोगसे, संगका अभाव होनेसे, बन्धनके टूटनेसे और वैसा गमन करना स्वभाव होने-  
से मुक्त जीव ऊर्ध्वगमन करता है ॥6॥

1. —मयपर्यायत्वाच्च मु., ता. । 2 अतीतानन्तरशरी— मु. । 3. —कर्मसर्गो हि ता. ।

§ 932. आह, हेत्वर्थं पुष्कलोऽपि दृष्टान्तसमर्थनमन्तरेणाभिप्रेतार्थसाधनाय<sup>१</sup> नालमित्य-  
त्रोच्यते—

आविद्धकुलालचक्रवद्व्यपगतलेपालाबुवदेरण्डबीजवदग्निशिखावच्च<sup>२</sup> ॥७॥

§ 933 पूर्वसूत्रे<sup>१</sup> विहितानां हेतूनामत्रोक्तानां दृष्टान्तानां च यथासंख्यमभिसंबन्धो  
भवति । तद्यथा—कुलालप्रयोगापादितहस्तदण्डचक्रसंयोगपूर्वकं भ्रमणम् । उपरतेऽपि तस्मिन्पूर्व-  
प्रयोगादा संस्कारक्षयाद् भ्रमति । एवं भवत्येनात्मनापवर्गप्राप्तये बहुशो यत्प्रणिधानं तदभावेऽपि  
तदावेशपूर्वकं मुक्तस्य गमनमवसीयते । किं च, असङ्गत्वात् । यथा मृत्तिकाकेलेपजनितागौरवमलाबु-  
द्रव्यं जलेऽथ पतितं जलक्लेदविश्लिष्टमृत्तिकाबन्धनं लघु सद्बुद्ध्यभेदं गच्छति तथा कर्मभारा-  
क्रान्तिवशीकृत आत्मा तदावेशवशात्संसारं अनियमेन गच्छति । तत्सङ्गविमुक्तस्तूपर्यवोपयाति ।  
किं च, बन्धच्छेदात् । यथा बीजकोशबन्धच्छेदादेरण्डबीजस्य गतिर्दृष्टा तथा मनुष्यादिभवप्रापक-  
गतिजातिनामादिसकलकर्मबन्धच्छेदान्मुक्तस्य ऊर्ध्वगतिरवसीयते । किं च, तथागतिपरिणामात् ।  
यथा तिर्यग्बलवनस्वभावसमीरणसंबन्धनिरुत्सुका प्रदीपशिखा स्वभावाद्युत्पतति तथा मुक्तात्मापि  
नानागतिविकारकारणकर्मनिर्वारणे सत्यूर्ध्वगतिस्वभावा<sup>३</sup>दूर्ध्वमेवारोहति ।

§ 934 आह, यदि मुक्त ऊर्ध्वगतिस्वभावो लोकान्तादूर्ध्वमपि कस्मान्नोत्पसतीत्यत्रोच्यते

§ 932 कहते हैं, पुष्कल भी हेतु दृष्टान्त द्वारा समर्थनके बिना अभिप्रेत अर्थकी सिद्धि  
करनेमें समर्थ नहीं होते इसलिए आगेका सूत्र कहते हैं—

धुमाये गये कुम्हारके बरूके समान, लेपसे मुक्त हुई तूमड़ीके समान, एरण्डके बीजके  
समान और अग्निकी शिखाके समान ॥७॥

§ 933 पिछले सूत्रमें कहे गये हेतुओका और इस सूत्रमें कहे गये दृष्टान्तोंका क्रमसे  
सम्बन्ध होता है । यथा—कुम्हारके प्रयोगसे किया गया हाथ, दण्ड और चक्रके संयोगपूर्वक जो  
भ्रमण होता है उसके उपरत हो जानेपर भी पूर्व प्रयोगवश संस्कारका क्षय होने तक चक्र घूमता  
रहता है । इसी प्रकार संसारमें स्थित आत्माने मोक्षकी प्राप्तिके लिए जो अनेक बार प्रणिधान  
गिया है उसका अभाव होनेपर भी उसके आवेश पूर्वक मुक्त जीवका गमन जाना जाता है ।  
अगमन्यान्—जिस प्रकार मृत्तिकाके लेपसे तूमड़ीमें जो भारीपन आ जाता है उससे जलके नीचे  
पटी हुई तूमटी जलमें मिट्टीके गीले हो जानेके कारण बन्धनके शिथिल होनेसे शीघ्र ही ऊपर  
उठती है उसी प्रकार कर्मभारके आक्रमणसे आधीन हुआ आत्मा उसके आवेशवश संसारमें  
नियमसे गमन करता है किन्तु उसके संगसे मुक्त होनेपर ऊपर ही जाता है । बन्धच्छेदात्—  
जिस प्रकार बीजकोशके बन्धनके टूटनेसे एरण्ड बीजकी ऊर्ध्व गति देखी जाती है उसी प्रकार  
मनुष्यादि भवोंको प्राप्त करानेवाले गतिनाम और जातिनाम आदि समस्त कर्मोंके बन्धक छेद  
होनेमें मुक्त जीवकी ऊर्ध्वगति जानी जाती है । तथागतिपरिणामात्—जिस प्रकार तिर्यग्बलवन  
स्वभाववाने वायुके सम्बन्धसे रहित प्रदीपशिखा स्वभावसे ऊपरकी ओर गमन करती है उसी  
प्रकार मुक्त आत्मा भी नानागति रूप विकारके कारणभूत कर्मका अभाव होनेपर ऊर्ध्वगति  
स्वभाव होनेमें ऊपरकी ओर ही आरोहण करता है ।

§ 934 कहते हैं कि यदि मुक्त जीव ऊर्ध्व गति स्वभाववाला है तो लोकान्तसे ऊपर  
भी किस कारणसे नहीं गमन करता है, इसलिए यहाँ आगेका सूत्र कहते हैं—

१. पूर्वसूत्रोक्तानां— मु । २. —विप्रमुक्तो तूपर्यवोप— मु. । —विमुक्ते तूपर्यवोप—ता. । —विमुक्तेऽत्र—दि.  
१, दि २ । ३ —भावन्याद्— मु ।

## धर्मास्तिकायामावात् ॥८॥

§ 935. गत्युपग्रहकारणभूतो धर्मास्तिकायो नोपर्यस्तीत्यलोके गमनाभाव । तदभावे च लोकालोकविभागाभावः प्रसज्यते ।

§ 936. आह, अमी परिनिर्वृता गतिजात्यादिभेदकारणाभावादतीतभेदव्यवहारा एवेति । अस्ति कथंचिद् भेदोऽपि । कुतः—

क्षेत्रकालगतिलिङ्गतीर्थचारित्रप्रत्येकबुद्धबोधितज्ञाना-

वगाहनान्तरसंख्याल्पबहुत्वतः साध्याः ॥९॥

§ 937. क्षेत्रादिभिर्द्वादशभि<sup>१</sup>रनुयोगैः सिद्धाः साध्या विकल्प्या इत्यर्थः, प्रत्युत्पन्नभूतानु-  
ग्रहतन्त्रनयद्वयविवक्षावशात् । तद्यथा—क्षेत्रेण तावत्कस्मिन् क्षेत्रे सिध्यन्ति ? प्रत्युत्पन्नग्राहिनया-  
पेक्षया सिद्धिक्षेत्रे स्वप्रदेशे आकाशप्रदेशे वा सिद्धिर्भवति । भूतग्राहिनयापेक्षया जन्म<sup>२</sup> प्रति पञ्च-  
दशसु कर्मभूमिषु, संहरणं प्रति मानुषक्षेत्रे सिद्धिः । कालेन कस्मिन्काले सिद्धिः ? प्रत्युत्पन्ननया-  
पेक्षया एकसमये सिद्धयन् सिद्धो भवति । भूतप्रज्ञापननयापेक्षया जन्मतोऽविशेषेणोत्सर्पिण्यव-  
सर्पिण्योर्जातिः सिध्यति । विशेषेणावसर्पिण्यां सुषमदुःषमाया अन्त्ये भागे दुःषमसुषमायां च जातः  
सिध्यति । न तु दुःषमायां जातो दुःषमायां सिध्यति । अन्यदा नैव सिध्यति । संहरणतः सर्व-  
स्मिन्काले उत्सर्पिण्यामवसर्पिण्यां च सिध्यति । गत्या कस्यां गतौ सिद्धिः ? सिद्धिगतौ मनुष्यगतौ

धर्मास्तिकायका अभाव होनेसे मुक्त जीव लोकान्तसे और ऊपर नहीं जाता ॥८॥

§ 935 गतिके उपकारका कारणभूत धर्मास्तिकाय लोकान्तके ऊपर नहीं है, इसलिए  
मुक्त जीवका अलोकमे गमन नहीं होता । और यदि आगे धर्मास्तिकायका अभाव होनेपर भी  
अलोकमे गमन माना जाता है तो लोकालोकके विभागका अभाव प्राप्त होता है ।

§ 936. कहते हैं कि निर्वाणको प्राप्त हुए ये जीव गति, जाति आदि भेदके कारणोका  
अभाव होनेसे भेद व्यवहारसे रहित ही हैं । फिर भी इनमे कथंचित् भेद भी है क्योंकि—

क्षेत्र, काल, गति, लिंग, तीर्थ, चारित्र, प्रत्येकबुद्ध, बोधितबुद्ध, ज्ञान, अवगाहना, अन्तर,  
संख्या और अल्पबहुत्व इन द्वारा सिद्ध जीव विभाग करने योग्य हैं ॥९॥

§ 937. क्षेत्रादिक तेरह अनुयोगोके द्वारा सिद्ध जीव साध्य हैं अर्थात् विभाग करने योग्य  
हैं और यह विभाग वर्तमान और भूतका अनुग्रह करनेवाले दो नयोकी विवक्षासे किया गया है ।  
यथा—क्षेत्रकी अपेक्षा किस क्षेत्रमें सिद्ध होते हैं ? वर्तमानको ग्रहण करनेवाले नयकी अपेक्षा  
सिद्ध क्षेत्रमें, अपने प्रदेशमे या आकाश-प्रदेशमें सिद्ध होती है । अतीतको ग्रहण करनेवाले नय-  
की अपेक्षा जन्मकी अपेक्षा पन्द्रह कर्मभूमियोमें और अपहरणकी अपेक्षा मानुष क्षेत्रमे सिद्ध  
होती है । काल—कालकी अपेक्षा किस कालमें सिद्ध होती है ? वर्तमानग्राही नयकी अपेक्षा एक  
समयमें सिद्ध होता हुआ सिद्ध होता है । अतीतग्राही नयकी अपेक्षा जन्मकी अपेक्षा सामान्य  
रूपमें उत्सर्पिणी और अवसर्पिणीमे उत्पन्न हुआ सिद्ध होता है । विशेष रूपसे अवसर्पिणी कालमे  
सुषमा-दुःषमाके अन्त भागमे और दुःषमा-सुषमामे उत्पन्न हुआ सिद्ध होता है । दुःषमामे उत्पन्न  
हुआ दुःषमामें सिद्ध नहीं होता । इस कालको छोड़कर अन्यकालमे सिद्ध नहीं होता है । संहरण-  
की अपेक्षा उत्सर्पिणी और अवसर्पिणीके सब समयोमे सिद्ध होता है । गति—गतिकी अपेक्षा  
किस गतिमें सिद्ध होती है ? सिद्धगतिमें या मनुष्यगतिमे सिद्ध होती है । लिंग—किस लिंगसे

1. -दिभिः त्रयोदश— ता, ना. । 2. जन्मप्रभृति पञ्चदशकर्म— म् ।



वा । लिगेन केन सिद्धिः ? अवेदत्वेन त्रिभ्यो वा वेदेभ्यः सिद्धिर्भावितो न द्रव्यत । द्रव्यतः पुल्लिगेनैव । अथवा, निर्ग्रन्थलिगेन । सगन्थलिगेन वा सिद्धिर्भूतपूर्वनयापेक्षया । तीर्थेन<sup>१</sup>, तीर्थसिद्धिः । द्वेधा तीर्थकरेतरविकल्पात् । इतरे द्विविधाः सति तीर्थकरे सिद्धा असति चेति । चारित्र्येण केन सिध्यति । अव्यपदेशेनेकचतुःपञ्चविकल्पचारित्र्येण वा सिद्धिः । स्वशक्तिपरोपदेश-निमित्तज्ञानभेदात् प्रत्येकबुद्धबोधितविकल्पः । ज्ञानेन केन ? एकेन द्वित्रिचतुर्भिश्च ज्ञानविशेषैः सिद्धिः । आत्मप्रदेशव्यापित्वमवगाहनम् । तद् द्विविधम्, उत्कृष्टजघन्यभेदात् । तत्रोत्कृष्टं पञ्च-धनुःशतानि पञ्चविंशत्युत्तराणि । जघन्यमर्धचतुर्थारत्नयो देशोनाः । मध्ये विकल्पाः । एकस्मिन्-वगाहे सिध्यति । किमन्तरम् ? सिध्यतां त्रिसिद्धानामनन्तरं जघन्येन द्वौ समयौ उत्कर्षेणाष्टौ । अन्तरं जघन्येनैकं समयं उत्कर्षेण षण्मासाः । संख्या, जघन्येन एकसमये एकः सिध्यति । उत्कर्षेणा-ष्टोत्तरशतसंख्या । क्षेत्रादिभेदभिन्नानां परस्परतः सख्याविशेषोऽल्पबहुत्वम् । तद्यथा—प्रत्युत्पन्न-नयापेक्षया सिद्धिक्षेत्रे सिध्यन्तीति नास्त्यल्पबहुत्वम् । भूतपूर्वनयापेक्षया तु चिन्त्यते, क्षेत्रसिद्धा द्विविधा—जन्मतः सहरणतश्च । तत्राल्पे सहरणसिद्धाः । जन्मसिद्धाः संख्येयगुणाः । क्षेत्राणां विभागं कर्मभूमिरकर्मभूमिः समुद्रो द्वीप ऊर्ध्वमधस्तिर्यगिति । तत्र स्तोका ऊर्ध्वलोकसिद्धाः । अधोलोकसिद्धाः । संख्येयगुणाः । तिर्यग्लोकसिद्धाः संख्येयगुणाः । सर्वतः स्तोकाः समुद्रसिद्धाः । द्वीपसिद्धाः संख्येयगुणाः । एव तावदविशेषेण । सर्वतः स्तोकाः लवणोदसिद्धाः । कालोदसिद्धाः

मिद्धि होतो है ? अवेद भावमे या तीनों वेदोंसे सिद्धि होती है । यह कथन भावकी अपेक्षा है द्रव्यकी अपेक्षा नहीं । द्रव्यकी अपेक्षा पुल्लिङ्गसे ही सिद्धि होती है अथवा निर्ग्रन्थलिङ्गसे सिद्धि होती है । भूतपूर्वनयकी अपेक्षा सगन्थ लिङ्गसे सिद्धि होती है । तीर्थ—तीर्थसिद्धि दो प्रकारकी है—तीर्थ-तरंगिण और इतरसिद्ध । इतर दो प्रकारके है, कितने ही जीव तीर्थकरके रहते हुए सिद्ध होते हैं और कितने ही जीव तीर्थकरके अभावमे सिद्ध होते हैं । चारित्र्य—किस चारित्र्यसे सिद्धि होती है ? नामगृहीत चारित्र्यमे सिद्धि होतो है या एक, चार और पाँच प्रकारके चारित्र्यसे सिद्धि होती है । प्रत्येकबुद्ध-बोधितबुद्ध—अपनी शक्तिरूप निमित्तसे होनेवाले ज्ञानके भेदसे प्रत्येकबुद्ध होते हैं और ज्ञानप्रदेशत्वं निमित्तमे होनेवाले ज्ञानके भेदसे बोधितबुद्ध होते हैं, इस प्रकार ये दो प्रकारके हैं । ज्ञान—किस ज्ञानमे सिद्धि होतो है । एक, दो, तीन और चार प्रकारके ज्ञानविशेषोंसे सिद्धि होतो है । अवगाहना—आत्मप्रदेशमे व्याप्त करके रहना इसका नाम अवगाहना है । वह दो प्रकारकी है—जघन्य और उत्कृष्ट । उत्कृष्ट अवगाहना पाँच सौ पचीस धनुष है और जघन्य अवगाहना कुछ कम माटे तीन अरत्ति है । बीचके भेद अनेक हैं । किसी एक अवगाहनमे सिद्धि होतो है । अन्तर—क्या अन्तर है ? सिद्धिको प्राप्त होनेवाले सिद्धोंका जघन्यअन्तर का अभाव दो मासों और उत्कृष्ट अन्तर का अभाव आठ समय । जघन्यअन्तर एक समय है और उत्कृष्ट अन्तर आठ मास । संख्या—जघन्यरूपमे एक समयमे एक जीव सिद्ध होता है और उत्कृष्ट रूपसे एक मासमे एक ही जीव सिद्ध होते हैं । अल्पबहुत्व—क्षेत्रादि की अपेक्षा भेदोंको प्राप्त जीवोंकी संख्या में अन्तर प्राप्त करना अल्पबहुत्व है । यथा—वर्तमान नयकी अपेक्षा सिद्धिक्षेत्रमे सिद्ध भूतपूर्वनयकी अपेक्षा अल्पबहुत्व नहीं है । भूतपूर्वनयकी अपेक्षा विचार करते हैं—क्षेत्रसिद्ध तीन प्रकारके हैं—जन्मसिद्ध और सहरणसिद्ध । इनमे-से सहरणसिद्ध जीव सबसे अल्प हैं । जन्मसिद्ध जीव संख्यायुक्त हैं । क्षेत्रोंका विभाग इस प्रकार है—कर्मभूमि, अकर्मभूमि, समुद्र, द्वीप, ऊर्ध्वलोक, अधोलोक और तिर्यग्लोक । उनमे ये ऊर्ध्वलोकसिद्ध सबसे स्तोका हैं । द्वीपसिद्ध संख्यायुक्त हैं, उनमे तिर्यग्लोकसिद्ध संख्यायुक्त हैं । समुद्रसिद्ध सबसे स्तोका हैं । तिर्यग्लोकसिद्ध संख्यायुक्त हैं । १. तिर्यग्लोकसिद्धि म् । २. सिद्धानामन्तर म् ।

संख्येयगुणाः । जम्बूद्वीपसिद्धाः संख्येयगुणाः । धातकीखण्डसिद्धाः संख्येयगुणाः । पुष्करद्वीपार्ध<sup>1</sup>-  
सिद्धाः संख्येयगुणा इति । एवं कालादिविभागोऽपि यथागममल्पबहुत्वं देदितव्यम् ॥10॥

§ 938 स्वर्गापवर्गसुखमाप्नुमनोभिरार्यै-

जैनेन्द्रशासनवरामृतसारभूता ।

सर्वार्थसिद्धिरिति सिद्धिरुपात्तनामा

तत्त्वार्थवृत्तिरनिशं मनसा प्रधार्या ॥1॥

तत्त्वार्थवृत्तिमुदितां विदितार्थतत्त्वाः

शृण्वन्ति ये परिपठन्ति च धर्मभक्त्या ।

हस्ते कृत परमसिद्धिसुखामृतं तै-

र्मर्त्यामरेश्वरसुखेषु किमस्ति वाच्यम् ॥2॥

येनेदमप्रतिहतं सकलार्थतत्त्व—

मुद्ध्योतितं विमलकेवललोचनेन ।

भक्त्या तमद्भुतगुणं प्रणमामि वीर-

मारान्नरामरगणाचितपादपीठम् ॥3॥

इति तत्त्वार्थवृत्तौ सर्वार्थसिद्धिसंज्ञिकाया दशमोऽध्यायः समाप्तः ।

शुभं भवतु सर्वेषाम् ।

हैं । इनसे द्वीपसिद्ध सख्यातगुणे हैं । यह सामान्य रूपसे कहा है । विशेष रूपसे विचार करनेपर लवण समुद्रसिद्ध सबसे स्तोक हैं । इनसे कालोदसिद्ध सख्यातगुणे हैं । इनसे जम्बूद्वीपसिद्ध सख्यातगुणे हैं । इनसे धातकी खण्ड सिद्ध सख्यातगुणे हैं । इनसे पुष्करार्ध द्वीपसिद्ध सख्यातगुणे हैं । इसी प्रकार कालादिका विभाग करनेपर भी आगमके अनुसार अल्पबहुत्व जान लेना चाहिए ।

§ 938. स्वर्ग और अपवर्गके सुखको चाहनेवाले आर्य पुरुषोंने इस तत्त्वार्थवृत्तिका सर्वार्थसिद्धि यह नाम रखा है । यह जिनेन्द्रदेवके शासनरूपी अमृतका सार है, अतः मनःपूर्वक इसे निरन्तर धारण करना चाहिए ॥1॥ सब तत्त्वोंके जानकार जो इस तत्त्वार्थवृत्तिको धर्म-भक्तिसे सुनते हैं और पढ़ते हैं मानो उन्होंने परम सिद्धिसुखामृतको अपने हाथमें ही कर लिया है, फिर, चक्रवर्ती और देवेन्द्रके सुखके विषयमें तो कहना ही क्या है ॥2॥ जिन्होंने अपने विमल केवलज्ञानरूपी नेत्रके द्वारा इस निर्विवाद सकल तत्त्वार्थका प्रकाश किया है, मनुष्यों और देवोंके द्वारा पूजित अद्भुतगुणवाले उन वीर भगवान् को भक्तिपूर्वक मैं प्रणाम करता हूँ ॥3॥

इस प्रकार सर्वार्थसिद्धि नामक तत्त्वार्थवृत्तिमें दसवाँ अध्याय समाप्त हुआ ।

## परिशिष्ट 1

### सूत्रपाठ

#### प्रथम अध्याय

#### पैराग्राफ संख्या

1. सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्र्याणि मोक्षमार्गः ।	4
2. तत्त्वार्थश्रद्धान् सम्यग्दर्शनम् ।	9
3. तन्निर्गन्तव्यमाह ।	13
4. जीवाजीवास्तव्यसंवरनिर्जराभोक्षास्तत्त्वम् ।	17
5. नामस्थापनाद्रव्यभावतस्तन्धासः ।	21
6. प्रमाणनयैरधिगमः ।	23
7. निर्देशस्वामित्वसाधनाधिकरणस्थितिर्विधानतः ।	25
8. उत्संख्यादोषस्पर्शनकालान्तरभावाल्पबहुत्वैश्च ।	32
9. मतिश्रुतादधिगमनपर्ययैकेवलानि ज्ञानम् ।	163
10. तत्प्रमाणे ।	165
11. ज्ञाते परोक्षम् । <sup>2</sup>	173
12. प्रत्यक्षमन्यत् ।	175
13. मतिःस्मृतिःसंज्ञाचिन्ताभिनिबोध इत्यनर्थान्तरम् ।	181
14. तदिन्द्रियानिन्द्रियनिमित्तम् ।	184
15. भवग्रहेहावायुधारणाः ।	189
16. बहुबहुविधसिद्धानि सृष्टानुक्तध्रुवाणां सेतराणाम् ।	191
17. व्यर्थस्य ।	197
18. व्यञ्जनस्यावग्रहः ।	199
19. न चतुरनिन्द्रियाम्याम् ।	201
20. श्रुतं मतिपूर्वं द्व्यनेकद्वयमेवम् ।	205
21. भवप्रत्ययोऽवधिदेवतारकाणाम् । <sup>6</sup>	212
22. क्षमोत्तमनिमित्तं <sup>7</sup> पदविकल्पः शेषाणाम् ।	214
23. त्रिभुविपुलमती मनःपर्ययः । <sup>8</sup>	216
24. विन्दुगणप्रतिपाताभ्यां तद्विशेषः ।	219
25. विगृहीतमन्त्रागिविषयेभ्योऽवधिगमनपर्यययोः । <sup>9</sup>	221
26. मतिश्रुतयोर्निबन्धो <sup>10</sup> द्व्येवसर्वपर्यायिषु ।	223

1. क्षमोत्तम-हारिभः । 2. मनःपर्याय- त. भा । 3. तत्र आद्ये-हारिभः । 4. -हेहापाय- त, भा, हारिभः । 5. -निश्चिता- त. भा, क्षिप्रनि.सृष्टानु- त., निर्जराभोक्षास्तव्य- त. भा । 6. त. भा में भवप्रत्ययो इत्यादि सूत्रके स्थान पर द्विविधोऽवधिः ॥21॥ भवप्रत्ययो नारददेवानाम् ॥22॥ ऐते दो सूत्र हैं । 7. ययोक्तनिमित्तः । त. भा. । 8. -मनःपर्यायः । त. भा । 9. -मनः पर्याययोः । त. भा । 10. सर्वद्वये- त. भा ।

27. रूपिष्ववघेः ।	225
28. तदनन्तभागे मनःपर्ययस्य । <sup>1</sup>	227
29. सर्वद्रव्यपययिषु केवलस्य ।	229
30. एकादीनि भाज्यानि युगपदेकस्मिन्नाचतुर्भ्यः ।	231
31. मतिश्रुतावघयो <sup>2</sup> विपर्ययश्च ।	233
32. सदसतोरविशेषाद्यदृच्छोपलब्धेरुन्मत्तवत् ।	235
33. नैगमसंग्रहव्यवहारजुसूत्रशब्द <sup>3</sup> समभिरुद्धैवंभूता नया ।	240

इति प्रथमोऽध्यायः ।

### दूसरा अध्याय

1 औपशमिकक्षायिकौ भावौ मिश्रश्च जीवस्य स्वतत्त्वमौदयिकपारिणामिकी च ।	251
2. द्विनवाष्टादशैकविंशतिविभेदा यथाक्रमम् ।	254
3. सम्यक्त्वचारित्रे ।	256
4. ज्ञानदर्शनदानलाभभोगोपभोगवीर्याणि च ।	260
5. ज्ञानाज्ञानदर्शन <sup>4</sup> लब्धयश्चतुस्त्रिपञ्चभेदाः <sup>5</sup> सम्यक्त्वचारित्रसंयमासंयमाश्च ।	262
6. गतिकषायलिंगमित्यादर्शनाज्ञानासंयतासिद्ध <sup>6</sup> लेश्याश्चतुश्चतुस्त्येकैकैकैकपद्मभेदाः ।	264
7. जीवभव्याभव्यत्वानि <sup>7</sup> च ।	267
8. उपयोगो लक्षणम् ।	270
9. स <sup>8</sup> द्विविधोऽष्टचतुर्भेदः ।	272
10. संसारिणो मुक्ताश्च ।	274
11. समनस्कामनस्काः ।	281
12. संसारिणस्त्रसस्यावराः ।	283
13. पृथिव्यप्तेजोवायुवनस्पतयः स्यावराः । <sup>10</sup>	285
14. द्वीन्द्रियादयस्त्रसाः । <sup>11</sup>	287
15. पचेन्द्रियाणि ।	289
16. द्विविधानि ।	291
17. निर्वृत्युपकरणे द्रव्येन्द्रियम् ।	293
18. लब्ध्युपयोगौ भावेन्द्रियम् ।	295
19. स्पर्शनरसनघ्राणचक्षुःश्रोत्राणि । <sup>12</sup>	297
20. स्पर्शरसगन्धवर्णशब्दास्तदर्थः । <sup>13</sup>	299
21. श्रुतमनिन्द्रियस्य ।	301

1. मनःपर्यायस्य त. भा. । 2. -श्रुतिविभंगा विप- हारिभ. । 3. सूत्रघञ्जा नया. त. भा. । 4. त न मे कावज्जन्दो द्वित्रिभेदौ ॥35॥ यह सूत्र अधिक है । 5. -दानादिलब्धय- त भा. । 6. त न. में 'वषाक्रमम्' इतना पाठ अधिक है । 7. सिद्धत्व- त भा. । 8. भव्यत्वादीनि- त भा. । 9. 'न' लट नहीं है सि द. पा. । 10. 'पृथिव्यम्बुवनस्पतयः स्यावरा' त. भा. । 11. तेजोवायु द्वीन्द्रियादयस्त्रसा त भा. । 12. 'स्पर्शनरसन'- इत्यादि सूत्रे पूर्व 'उपयोगः स्पर्शदिषु' ॥19॥ यह सूत्र त न में अधिक है । 13. शब्दास्तेषामर्थाः । त भा. ।

22 वनस्पत्यन्तानामेकम् । <sup>1</sup>	303
23 कृमिपिपीलिकाभ्रमरमनुष्यादीनामेकैकवृद्धानि ।	305
24. सज्जिन समनस्का ।	307
25 विग्रहगतौ कर्मयोग ।	309
26 अनुश्रेणि गति. ।	311
27 अविग्रहा जीवस्य ।	313
28. विग्रहवती च ससारिण प्राक् चतुर्भ्यं ।	315
29. एकसमयाविग्रहा । <sup>2</sup>	317
30 एक द्वौ <sup>3</sup> त्रीन्वानाहारक ।	319
31 समूर्च्छनगर्भोपपादा <sup>4</sup> जन्म ।	321
32 सचित्तशीतमवृता सेतरा मिश्राश्चैकशस्तद्योनय ।	323
33. जरायुजाण्ड <sup>5</sup> जपोताना गर्भं ।	325
34 देवनारकाणामुपपाद <sup>6</sup> ।	327
35 शेषाणा समूर्च्छनम् ।	328
36 औदारिकवैक्रियिका <sup>7</sup> हारकतैजसकर्मणानि शरीराणि ।	330
37. पर पर सूक्ष्मम् ।	332
38 प्रदेशतोऽसख्येयगुण प्राक् तैजसात् ।	334
39 अनन्तगुणे परे ।	336
40 अप्रतीघाते । <sup>8</sup>	338
41 अनादिसवन्धे च ।	340
42 सर्वस्य ।	342
43 तदादीनि भाज्यानि युगपदेकस्मिन्ना <sup>9</sup> चतुर्भ्यं ।	344
44 निरुपभोगमन्त्यम् ।	346
45 गर्भसमूर्च्छनजमाद्यम् ।	348
46 औपपादिक वैक्रियिकम् । <sup>10</sup>	350
47 लब्धिप्रत्यय च ।	352
48 तैजसमपि । <sup>11</sup>	354
49 शुभ त्रिशुद्धमव्याधाति चाहारक <sup>12</sup> प्रमत्तसयतस्यैव ।	356
50 नारकसमूर्च्छिनो नपुंसकानि ।	358
51 न देवा ।	360
52 शेषास्त्रिवेदा । <sup>13</sup>	362
53 औपपादिकचरमोत्तमदेहा <sup>14</sup> ऽमख्येय <sup>15</sup> वर्षायुषोऽनपवन्त्यायुषः ।	364

इति द्वितीयोऽध्यायः ।

1 वाय्वन्तानामेकम् त. भा. । 2. एकनमयोऽविग्रह त भा. । 3 द्वौ वानाहारक त भा ।  
 4 -गर्भोपपादा त भा । 5 जराय्वण्डजपोतजाना त भा । 6 नारकदेवानामुपपात त भा ।  
 7 -वैक्रियाहारक- त भा । 8. अप्रतिघाते । त भा । 9 युगपदेकस्या । 10 वैक्रियमौपपाति-  
 वम् । त. भा. । 11. त भा मे यह सूत्र नहीं है । 12 चतुर्दशपूर्वधरस्यैव । त भा मे इतना पाठ  
 अधिक है । 13. त भा मे यह सूत्र नहीं । 14. 'चरमदेहा' यह भी पाठान्तर है । म , त वा । 15.  
 औपपातिकचरमदेहोत्तमपुरुषासन्ध्येय- । त. भा. ।

## तीसरा अध्याय

1. रत्नशर्कराबालुकापकधूमतमोमहातम प्रभा भूमयो घनाम्बुवाताकाशप्रतिष्ठाः  
सप्ताधोऽधः<sup>1</sup> । 366
2. तासु त्रिशत्पञ्चविंशतिपचदशदशत्रिपचोनेकनरकशतसहस्राणि पच चैव यथाक्रमम् । 368
3. नारका नित्याशुभतरलेख्यापरिणामदेहवेदनाविक्रिया । 370
4. परस्परोदीरितदुःखाः । 372
5. सक्लिष्टासुरोदीरितदुःखाश्च प्राक् चतुर्थ्या । 374
6. तेष्वेकत्रिसप्तदशसप्तदशद्वाविंशतित्रयस्त्रिंशत्सागरोपमा सत्त्वाना परा स्थितिः । 376
7. जम्बूद्वीपलवणोदादयः<sup>4</sup> शुभनामानो द्वीपसमुद्राः । 378
8. द्विद्विविष्कम्भा पूर्वपूर्वपरिक्षेपिणो बलयाकृतयः । 380
9. तन्मध्ये मेरुनाभिवृत्तो योजनशतसहस्रविष्कम्भो जम्बूद्वीपः । 382
10. भरतहैमवतहरिविदेहरम्यकहैरण्यवतैरावतवर्षाः क्षेत्राणि ।<sup>5</sup> 384
11. तद्विभाजिनः पूर्वापरायता हिमवन्महाहिमवन्निषधनीलरुक्मिशिखरिणो वर्षधरपर्वताः । 386
12. हेमार्जुनतपनीयवैडूर्यरजतहेममयाः ।<sup>7</sup> 388
13. मणिविचित्रपार्श्वा उपरि मूले च तुल्यविस्ताराः । 390
14. पद्ममहापद्मतिगिञ्जकेसरिमहापुण्डरीकपुण्डरीका हृदास्तेषामुपरि । 392
15. प्रथमो योजनसहस्रायामस्तदर्धविष्कम्भो हृदः । 394
16. दशयोजनावगाहः । 396
17. तन्मध्ये योजन पुष्करम् । 398
18. तद्दिगुणद्विगुणा हृदाः पुष्कराणि च । 400
19. तन्निवासिन्यो देव्यः श्रीह्रीधृत्तिकीर्तिबुद्धिलक्ष्म्यः पत्योपमस्थितयः  
ससामानिकपरिषत्काः । 402
20. गगासिन्धुरोहिद्वोहितास्याहरिद्वरिक्तान्तासीतासीतोदानारीनरकान्तसुवर्णरूप्यकूला-  
रक्तारक्तोदाः सरितस्तन्मध्यगाः । 404
21. द्वयोर्द्वयोः पूर्वाः पूर्वगाः । 405
22. शेषास्त्वपरगाः । 407
23. चतुर्दशनदीसहस्रपरिवृता गगासिन्धवादयो नद्यः । 409
24. भरतः षड्विंशतिपचयोजनशतविस्तारः षट् चैकोनविंशतिभागा योजनस्य । 411
25. तद्दिगुणद्विगुणविस्तारा वर्षधरवर्षा विदेहान्ताः । 413
29. उत्तरा दक्षिणतुल्या । 415
27. भरतैरावतयोर्वृद्धिहासौ षट्समयाभ्यामुत्सर्पिण्यवसर्पिण्यवर्षिणीभ्याम् । 417
28. ताभ्यामपरा भूमयोऽवस्थिताः । 419
26. एकद्वित्रिपत्योपमस्थितयो हैमवतकहारिवर्षकदैवकुरवकाः । 421
30. तथोत्तराः । 423
31. विदेहेषु संख्येयकालाः । 425
32. भरतस्य विष्कम्भो जम्बूद्वीपस्य नवतिशतभागः । 427
33. द्विर्धातकीखण्डे । 429

1 त. सा. मे पृथुतरा. पाठ अधिक है। 2 त भा मे तासु नरका इतना ही सूत्र है। नरकोकी सख्याएँ तत्त्वार्थभाष्यमे दी हैं। 3 त भा मे नारका यह पाठ नहीं है। 4 -लवणादय त भा। 5 त भा मे 'तत्र' इतना पाठ अधिक है। 6 वशधरपर्वता सि। 7 यहाँसे लेकर आगे 'द्विर्धातकीखण्डे' इस सूत्रके पूर्व-तकके 21 सूत्र तत्त्वार्थभाष्यमान्य सूत्रपाठमे नहीं हैं।



34 पुष्करार्घ्यं च ।	431
35. प्राङ्मानुषोत्तरान्मनुष्याः ।	433
36 आर्या म्लेच्छाश्च <sup>1</sup> ।	434
37. भरतैरावतविदेहाः कर्मभूमयोऽन्यत्र देवकुरुत्तरकुरुभ्यः ।	436
38. नृस्थिती परावरे <sup>2</sup> त्रिपल्योपमान्तर्मुहूर्ते ।	438
39. तिर्यग्योनिजाना <sup>3</sup> च ।	440

इति तृतीयोऽध्यायः ।

### चौथा अध्याय

1. देवाश्चतुर्णिकायाः । <sup>4</sup>	442
2 आदितस्त्रिषु पीतान्तलेश्याः । <sup>5</sup>	444
3. दशाष्टपञ्चद्वादशविकल्पाः कल्पोपपन्नपर्यन्ताः ।	446
4 इन्द्रसामानिकत्रायस्त्रिषु पारिषदात्मरक्ष <sup>6</sup> लोकपालानीकप्रकीर्णकाभियोग्यकिल्बिषिकाश्चैकशः ।	448
5 त्रायस्त्रिषु लोकपालवज्र्या व्यन्तरज्योतिष्काः ।	450
6 पूर्वयोर्द्विन्द्राः <sup>7</sup> ।	452
7 कायप्रवीचारा आ ऐशानात् ।	454
8 शेषाः स्पर्शरूपशब्दमनःप्रवीचाराः <sup>8</sup>	456
9. परेऽप्रवीचाराः ।	458
10. भवनवासिनोऽसुरनागविद्युत्सुपर्णाग्निवातस्तनितोदधिद्वीपदिवकुमाराः ।	460
11 व्यन्तराः किन्नरकिंपुरुषमहोरग <sup>9</sup> गन्धर्वयक्षराक्षसभूतपिशाचाः ।	462
12. ज्योतिष्काः सूर्याचन्द्रमसौ <sup>10</sup> ग्रहनक्षत्रप्रकीर्णकतारकाश्च <sup>11</sup> ।	464
13 मेरुप्रदक्षिणा नित्यगतयो नृलोके ।	466
14 तत्कृतः कालविभागः ।	468
15. बहिरवस्थिताः ।	470
16. वैमानिकाः ।	472
17. कल्पोपपन्नाः कल्पातीताश्च ।	474
18. उपर्युपरि ।	476
19 सौधर्मैशानसानत्कुमारमाहेन्द्र <sup>12</sup> ब्रह्मब्रह्मोत्तरलान्तवकापिष्ठशुक्रशतारसहस्रारेष्वानतप्राणतयोरारणाच्युतयोर्नवसु ग्रैवेयकेषु विजयवैजयन्तजयन्तापराजितेषु सर्वार्थसिद्धौ च <sup>13</sup> ।	478
20 स्थितिप्रभावसुखदुःखतिलेश्याविशुद्धीन्द्रियावधिविषयतोऽधिकाः ।	480
21 गतिशरीरपरिग्रहाभिमानतो हीनाः ।	482

1. म्लिश्च । त. भा. , हारिभ । 2. परावरे । त. भा. । 3. तिर्यग्योनीना च । त. भा. । 4. -श्चतुर्निकाया त. भा. । 5 त. भा. मे 'तृतीय. पीतलेश्य' ऐमा सूत्र है । 6 -पारिषदात्म -त. भा. । 7. त. भा. मे इम सूत्र के आगे 'पीतान्तलेश्या' सूत्र अधिक है । 8 त. भा. मे द्वयोर्द्वयो. इतना पाठ अधिक है । 9. गान्धर्व- त. भा. । 10 सूर्याचन्द्रमसौ । त. भा. । 11. प्रकीर्णतारकाश्च । त. भा. । 12. -ब्रह्मलोकलान्तकमहाशुक्रसहस्रारेष्वानत- त. भा. । 13. सर्वार्थसिद्धे च । त. भा. ।

22 पीतपद्मशुक्ललेश्या द्वित्रिशेषेषु <sup>1</sup> ।	484
23 प्राग्ग्रैवेयकेभ्यः कल्पाः ।	486
24 ब्रह्मलोकालया लौकान्तिका <sup>2</sup> ।	488
25 सारस्वतादित्यवह्न्यरुणगर्दतोयतुषिताव्यावाधारिष्ठाश्च <sup>3</sup> ।	490
26 विजयादिषु द्विचरमा ।	492
27 औपपादिकमनुष्येभ्यः <sup>4</sup> शेषास्तिर्यग्योनयः ।	494
28 स्थितिरसुरनागसुपर्णद्वीपशेषाणां सागरोपमत्रिपल्योपमार्द्धहीनमिता <sup>5</sup> ।	496
29 सौधर्मेशान्यो सागरोपमेऽधिके <sup>6</sup> ।	498
30. सानत्कुमारमाहेन्द्रयो सप्त <sup>7</sup> ।	500
31 त्रिसप्तनवैकादशत्रयोदशपञ्चदशभिरधिकानि तु <sup>8</sup> ।	502
32 आरणाच्युतादूर्ध्वमेकैकेन नवसु ग्रैवेयकेषु विजयादिषु सर्वार्थसिद्धौ <sup>9</sup> च ।	504
33 अपरा पल्योपममधिकम् <sup>10</sup> ।	506
34 परत परत. पूर्वा पूर्वान्तरा <sup>11</sup> ।	508
35 नारकाणां च द्वितीयादिषु ।	510
36 दशवर्षसहस्राणि प्रथमायाम् ।	512
37 भवनेषु च ।	514
38 व्यन्तराणां च ।	516
39 परापल्योपममधिकम् ।	518
40. ज्योतिष्काणां च <sup>12</sup> ।	520
41 तदष्टभागोऽपरा <sup>13</sup> ।	522
42 लौकान्तिकानामष्टौ सागरोपमाणि सर्वेषाम् <sup>14</sup> ।	524

इति चतुर्थोऽध्यायः ।

### पाँचवाँ अध्याय

अजीवकाया धर्माधर्मिकाशपुद्गलाः ।	526
1. द्रव्याणि । <sup>5</sup>	528
3 जीवाश्च ।	530

1 पीतमिश्र-पद्ममिश्रशुक्ललेश्या द्विद्विचतुश्चतुःशेषेषु इति त भा । 2 लौकान्तिका त भा । 3. व्यावाधमस्तोऽरिष्ठाश्च । त भा । 4 औपपातिक- त भा । 5 इस एक सूत्र के स्थान पर त. भा मे चार सूत्र हैं । वे इस प्रकार हैं —स्थिति ॥29॥ भवनेषु दक्षिणार्वाधिपतीना पल्योपममध्यधर्मम्॥30॥शेषाणा पादोने॥31॥ असुरेन्द्रयो सागरोपममधिक च ॥32॥ 6 त. भा मे इस एक सूत्र के स्थान पर 'सौध-र्मोदिषु यथाक्रमम् ॥33॥ सागरोपमे ॥34॥ अधिके ॥35॥ ऐसे तीन सूत्र है । 7 त भा मे 'सप्त सानत्कुमारे' ऐसा सूत्र है । 8 त भा मे 'विशेषत्रिसप्तदशैकादशपञ्चदशभिरधिकानि च' ऐसा सूत्र है । 9. सर्वार्थसिद्धे च त. भा । 10 -मधिक च त भा । 11. त. भा मे इस सूत्र के पूर्व दो सूत्र और पाये जाते हैं । वे इस प्रकार हैं—सागरोपमे ॥40॥ अधिके च ॥41॥ 12 ज्योतिष्काणामधिकम् त. भा । 13 इस सूत्र के स्थान पर त. भा मे निम्नलिखित सूत्र हैं —ग्रहाणामेकम् ॥49॥ नक्षत्राणामधर्मम् ॥50॥ तारकाणां चतुर्भाग ॥51॥ जघन्या त्वष्टभाग. ॥52॥ चतुर्भाग शेषाणाम् ॥54॥ 14. त भा मे यह सूत्र नहीं है । 15 त. भा मे 'द्रव्याणि जीवाश्च' ऐसा दो सूत्रोंके स्थान पर एक सूत्र है ।

4	नित्यावस्थितान्यरूपाणि ।	532
5.	रूपिणः पुद्गला ।	534
6.	आ <sup>1</sup> आकाशादेकद्रव्याणि ।	536
7	निष्क्रियाणि च ।	538
8.	असंख्येया प्रदेशा धर्माधर्मैकजीवानाम् <sup>2</sup> ।	540
9	आकाशस्यानन्ता ।	542
10	संख्येयासंख्येयाश्च पुद्गलानाम् ।	544
11	नाणो ।	546
12	लोकाकाशेऽवगाह ।	548
13	धर्माधर्मयो. कृत्स्ने ।	550
14	एकप्रदेशादिषु भाज्यः पुद्गलानाम् ।	552
15	असंख्येयभागादिषु जीवानाम् ।	554
16	प्रदेशसहारविसर्गभ्या <sup>3</sup> प्रदीपवत् ।	556
17	गतिस्थित्युपग्रहौ <sup>4</sup> धर्माधर्मयोरुपकार ।	558
18	आकाशस्यावगाह. ।	560
19	शरीरवाङ्मनःप्राणापाना पुद्गलानाम् ।	562
20	सुखदुःखजीवितमरणोपग्रहाश्च ।	564
21	परस्परोपग्रहो जीवानाम् ।	566
22	वर्तनापरिणामक्रियाः <sup>5</sup> परत्वापरत्वे च कालस्य ।	568
23	स्पर्शरसगन्धवर्णवन्तः पुद्गला ।	569
24	शब्दबन्धसौक्ष्म्यस्थौल्यसंस्थानभेदतमश्छायातपोद्योतवन्तश्च ।	571
25.	अणव स्कन्धश्च ।	573
26	भेदसंघातेभ्य <sup>6</sup> उत्पद्यन्ते ।	575
27	भेदादणु. ।	577
28	भेदसंघाताभ्यां चाक्षुषः ।	579
29	सद्द्रव्यलक्षणम् । <sup>8</sup>	581
30	उत्पादव्ययधौव्ययुक्तं सत् ।	583
31	तद्भावाव्यय नित्यम् ।	585
32	अपितानपितसिद्धे. ।	587
33	स्निग्धरूक्षत्वाद् बन्धः ।	589
34	न जघन्यगुणानाम् ।	591
35	गुणसाम्ये सदृशानाम् ।	593
36	द्वयधिकादिगुणानां तु ।	595
37	बन्धेऽधिकौ पारिणामिकौ च । <sup>9</sup>	597
38	गुणपर्ययवद् <sup>10</sup> द्रव्यम् ।	599

1 त. भा मे 'आकाशदेशद्रव्याणि' सूत्र है । 2 इस सूत्र के स्थान पर त भा. मे दो सूत्र हैं — असंख्येयाः प्रदेशा धर्माधर्मयो ॥7॥ जीवस्य ॥8॥ 3 विसर्गाभ्या— त. भा । 4 स्थित्युपग्रहो —त. भा । 5 वर्तना परिणाम. क्रिया त भा. । 6 संघातभेदेभ्य त भा । 7. चाक्षुषा. । 8 त भा मे यह सूत्र नहीं है । 9. बन्धे समाधिकौ पारिणामिकौ त भा. । 10 पर्यायवद् द्रव्यम् त भा ।

39. कालश्च । <sup>1</sup>	601
40. सोऽनन्तसमयः ।	603
41. द्रव्याश्रया निर्गुणाः गुणाः ।	605
42. तद्भावः परिणामः । <sup>2</sup>	607

इति पञ्चमोऽध्यायः ।

### छठा अध्यायः

1. कायवाङ्मन कर्म योगः ।	609
2. स आस्रवः ।	611
3. शुभः पुण्यस्याशुभः पापस्य <sup>3</sup> ।	613
4. सकषायाकषाययो सापरायिकेयपिथयोः ।	615
5. इन्द्रियकषायाव्रतक्रिया पञ्चचतुःपञ्चपञ्चविंशतिसंख्याः पूर्वस्य भेदाः । <sup>4</sup>	617
6. तीव्रमन्दज्ञाताज्ञातभावाधिकरणवीर्यविशेषेभ्यः <sup>5</sup> स्तद्विशेषः ।	619
7. अधिकरण जीवाजीवाः ।	621
8. आद्य सरम्भसमारम्भारम्भयोगकृतकारितानुमतकषायविशेषैस्त्रिस्त्रिस्त्रि- श्चतुश्चैकशः ।	623
9. निर्वर्तनानिक्षेपसयोगनिसर्गा द्विचतुर्द्वित्रिभेदाः परम् ।	625
10. तत्प्रदोषनिह्वयमात्सर्यान्तरायासादनोपघाता ज्ञानदर्शनावरणयोः ।	627
11. दुःखशोकतापाक्रन्दनवधपरिदेवनान्यात्मपरोभयस्थान्यसद्वैद्यस्य ।	629
12. भूतव्रत्यनुकम्पादानसरागसयमादियोगः <sup>6</sup> क्षान्तिः शौचमिति सद्वैद्यस्य ।	631
13. केवलश्रुतसधधर्मदेवावर्णवादो दर्शनमोहस्य ।	633
14. कषायोदयात्तीव्रपरिणामश्चारित्रमोहस्य ।	635
15. बह्वारम्भपरिग्रहत्वं <sup>8</sup> नारकस्यायुषः ।	637
16. माया तैर्यग्योनस्य ।	639
17. अल्पारम्भपरिग्रहत्वं मानुषस्य ।	641
18. स्वभावमार्दवं च । <sup>9</sup>	643
19. निःशीलव्रतत्व च सर्वेषाम् ।	645
20. सरागसयमसयमासयमाकामनिर्जराबालतपासि दैवस्य ।	647
21. सम्यक्त्वं च <sup>10</sup> ।	649
22. योगवक्रता विसवादन चाशुभस्य नास्ति ।	651
23. तद्विपरीत शुभस्य ।	653

1 कालश्चेत्येके त मा । 2 इस सूत्र से आगे त मा मे तीन सूत्र और पाये जाते हैं । वे इस प्रकार हैं —अनादिरादिमाश्च ॥42॥ रूपिष्वादिमान् ॥43॥ योगोपयोगौ जीवेषु ॥44॥ 3 इसके स्थान पर त मा मे दो सूत्र हैं—शुभ पुण्यस्य ॥3॥ अशुभ पापस्य ॥4॥ 4 अव्रतकषायेन्द्रियक्रिया । त. मा. । 5. ज्ञाताज्ञातभाववीर्याधिकरणविशेषेभ्यस्तद्विशेषः । त. मा. । 6 भूतव्रत्यनुकम्पादान सरागसयमादि योग । त मा । 7 कषायोदयात्तीव्रपरिणाम— त मा. । 8 परिग्रहत्वं च त. मा । 9 17-18 न. के सूत्रो के स्थान पर त मा. मे एक सूत्र है —अल्पारम्भपरिग्रहत्वं स्वभावमार्दवार्जवं च मानुषस्य । 10. त. मा. मे यह सूत्र नहीं है ।

24. दर्शनविशुद्धिविनयसम्पन्नता शीलव्रतेष्वनतीचारोऽभीक्ष्ण<sup>1</sup>ज्ञानोपयोगसवेगौ शक्ति-  
तस्त्यागतपसी<sup>2</sup>साधुसमाधिर्वैयावृत्यकरणमर्हदाचार्यबहुश्रुतप्रवचनभक्तिरावशका-  
परिहाणिर्मार्गप्रभावना प्रवचनवत्सलत्वमिति तीर्थकरत्वस्य<sup>3</sup> । 655
25. परात्मनिन्दाप्रशसे सदसद्गुणोच्छादनोद्भावने<sup>4</sup> च नीचैर्गोत्रस्य । 657
26. तद्विपर्ययो<sup>5</sup>नीचैर्वृत्यनुत्सेकौ चोत्तरस्य । 659
27. विघ्नकरणमन्तरायस्य । 661

इति षष्ठोऽध्यायः ।

### सातवां अध्यायः

1. हिसानृतस्तेयान्नह्यपरिग्रहेभ्यो विरतिर्नम् । 663
2. देशसर्वतोऽणुमहती । 665
3. तत्स्थैर्यार्थं भावनाः पञ्च पञ्च<sup>6</sup> । 667
4. वाङ्मनोगुप्तीर्यादाननिक्षेपणसमित्यालोकितपानभोजनानि पञ्च । 668
5. क्रोधलोभभीरुत्वहास्यप्रत्याख्यानान्युवीचिभाषण च पञ्च । 670
6. शून्यागारविमोचितावासपरोपरोधाकरणभैक्षशुद्धिसधर्माविसवादाः पञ्च । 672
7. स्त्रीरागकथाश्रवणतन्मनोहरागनिरीक्षणपूर्वरतानुस्मरणवृष्येष्टरसस्वशरीरसस्कार-  
त्यागा पञ्च । 674
8. मनोज्ञामनोज्ञेन्द्रियविषयरोगद्वेषवर्जनानि पञ्च । 676
9. हिंसादिष्विहामुत्रा<sup>7</sup>पायावद्यदर्शनम् । 678
10. दुःखमेव वा । 680
11. <sup>8</sup>मैत्रीप्रमोदकारुण्यमाध्यस्थानि च<sup>9</sup> सत्त्वगुणाधिकक्लिश्यमानाविनयेषु । 682
12. जगत्कायस्वभावौ वा<sup>10</sup> सवेगवैराग्यार्थम् । 684
13. प्रमत्तयोगात्प्राणव्यपरोपणं हिंसा । 686
14. असदभिधानमनृतम् । 688
15. अदत्तादानं स्तेयम् । 690
16. मैथुनमब्रह्म । 692
17. मूर्च्छा परिग्रहः । 694
18. निःशल्यो व्रती । 696
19. अगार्यनगारश्च । 698
20. अणुव्रतोऽगारी । 700
21. दिग्देशानर्थदण्डविरतिसामायिकप्रोष<sup>11</sup>धोपवासोपभोगपरिभोगपरिमाणातिथिस-  
विभागव्रतसपन्नश्च । 702
22. मारणान्तिकी सल्लेखना<sup>12</sup>जोषिता । 704

1 अभीक्ष्ण ज्ञानोपयोग— त भा. । 2 सधसाधुसमाधिर्वैयावृत्य— त. भा. । 3 तीर्थकृत्वस्य । त भा. ।  
4 गुणाच्छाद— त भा. । 5 तद्विपर्ययो त भा. । 6 इससे आगेके भावनावाले पाँचो सूत्र त भा मे नही  
है । 7 —मुत्र चापाया । त भा. । 8 माध्यस्थानि त भा. । 9 त. भा मे 'च' पद नही है । 10 त.  
भा मे 'वा' के स्थान मे 'च' पाठ है । 11 पीपधोष— त. भा. । 12 मलेखना त भा. ।

23	शकाकाङ्क्षाविचिकित्सान्यदृष्टिप्रशंसासस्तवा. सम्यग्दृष्टेरतीचाराः । <sup>1</sup>	706
24	व्रतशीलेषु पञ्च पञ्च यथाक्रमम् ।	708
25	बन्धवध <sup>2</sup> च्छेदातिभारारोपणान्नपाननिरोधाः ।	710
26	मिथ्योपदेशरहोभ्या <sup>3</sup> ख्यानकूटलेखक्रियान्यासापहारसाकारमन्त्रभेदा ।	711
27	स्तेनप्रयोगतदाहृतादानविरुद्धराज्यातिक्रमहीनाधिकमानोन्मानप्रतिरूपकव्यवहारा ।	712
28	परविवाहकरणेत्वरिका <sup>4</sup> परिगृहीतापरिगृहीतागमनानङ्गक्रीडा <sup>5</sup> कामतीव्राभिनिवेशाः ।	713
29.	क्षेत्रवास्तुहिरण्यसुवर्णधनधान्यदासीदासकुप्यप्रमाणातिक्रमा ।	714
30.	ऊर्ध्वाधस्तिर्यग्व्यतिक्रमक्षेत्रवृद्धिस्मृत्यन्तराधानानि । <sup>6</sup>	716
31.	आनयनप्रेष्यप्रयोगशब्दरूपानुपातपुद्गलक्षेपाः ।	717
32.	कन्दर्पकौतुकुच्यमौखर्यासमीक्ष्याधिकरणोपभोग <sup>7</sup> परिभोगानर्थक्यानि ।	718
33	योगदुष्प्रणिधानानादरस्मृत्यनुपस्थानानि । <sup>8</sup>	719
34	अप्रत्यवेक्षिताप्रमार्जितोत्सर्गादान <sup>9</sup> सस्तरुपक्रमणानादरस्मृत्यनुपस्थानानि ।	720
35	सचित्तसम्बन्ध <sup>10</sup> समिश्राभिषवदुपक्वाहाराः ।	721
36	सचित्तनिक्षेपा <sup>11</sup> पिधानपरव्यपदेशमात्सर्यकालातिक्रमा ।	722
37	जीवितमरणार्शंसामित्रानुरागसुखानुबन्धनिदानानि <sup>12</sup> ।	723
38.	अनुग्रहार्थं स्वस्यातिसर्गो दानम् ।	725
39.	विधिद्रव्यदातृपात्रविशेषात्तद्विशेषः ।	727

इति सप्तमोऽध्यायः ।

### आठवाँ अध्याय

1	मिथ्यादर्शनाविरतिप्रमादकषाययोगा बन्धहेतवः ।	729
2	सकषायत्वाज्जीवः कर्मणो योग्यान् पुद्गलानादत्ते <sup>13</sup> स बन्धः ।	733
3	प्रकृतिस्थित्यनुभव <sup>14</sup> प्रदेशास्तद्विधयः ।	735
4	आद्यो ज्ञानदर्शनावरणवेदनीयमोहनीयायु <sup>15</sup> नर्मिगोत्रान्तरायाः ।	737
5	पञ्चनवद्व्यष्टाविंशतिचतुर्द्विचत्वारिंशद्विपञ्चभेदा यथाक्रमम् ।	739
6	मतिश्रुतावधिमनःपर्ययकेवलानाम् । <sup>16</sup>	741
7	चक्षुरचक्षुरवधिकेवलाना निद्रानिद्रानिद्राप्रचलाप्रचलाप्रचलास्त्यानगृह्ययश्च <sup>17</sup> ।	743
8	सदसद्वेद्ये ।	745

1 -रतिचारा त भा । 2 वधच्छविच्छेदा- त भा । 3. रहस्याभ्याख्यान- त भा । 4. करणेत्वर-परिगृहीता- त भा । 5 क्रीडातीव्रकामाभि- त. भा. । 6 स्मृत्यन्तर्धानानि । त भा. । 7 भोगाधिकत्वानि । त भा । 8. -नुपस्थापनानि । त. भा । 9 निक्षेपसस्तरुपक्रमणानादरस्मृत्यनुपस्थापनानि । त भा. । 10 सबन्ध- त भा । 11 निक्षेपविधान । त भा । 12 निदानकरणानि । त भा । 13 त भा मे 'सम्बन्ध' इतना अ श पृथक् सूत्र है । 14 -त्यनुभाव- त भा । 15 -नीयायूष्मनाम- । त भा. । 16. त भा. मे 'मत्यादीनाम्' इतना ही सूत्र है । 17. स्त्यानगृह्यवेदनीयानि च । त. भा ।



- 9 दर्शनचारित्रमोहनीयाकषायकषायवेदनीयाख्यास्त्रिद्विनवषोडशभेदा सम्यक्त्व-  
मिथ्यात्वतदुभयान्यकषायकषायौ हास्यरत्यरतिशोकभयजुगुप्सास्त्रीपुन्नपु सक-  
वेदा अनन्तानुबन्ध्यप्रत्याख्यानप्रत्यख्यानसज्वलनविकल्पाश्चैकश क्रोधमान-  
मायालोभा ।<sup>1</sup> 747
- 10 नारकतैर्यग्योनमानुषदैवानि । 752
11. गतिजातिशरीराङ्गोपाङ्गनिर्माणबन्धनसघातसस्थानसहननस्पर्शरसगन्धवर्णानु-  
पूर्वा<sup>2</sup>गुरुलघूपघातपरघातातपोद्योतोच्छ्वासविहायोगतयः प्रत्येकशरीरत्रस-  
सुभगसुस्वरशुभसूक्ष्मपर्याप्तिस्थिरादेय<sup>3</sup>यशःकोत्तिसेतराणि तीर्थकरत्व<sup>4</sup> च । 754
- 12 उच्चैर्नीचैश्च । 756
- 13 दानलाभभागोपभोगवीर्याणाम्<sup>5</sup> । 758
- 14 आदितस्तिसृणामन्तरायस्य च त्रिशत्सागरोपमकोटोकोटयः परा स्थिति । 760
- 15 सप्ततिर्मोहनीयस्य । 762
- 16 विशतिर्नामगोत्रयो<sup>6</sup> । 764
- 17 त्रयस्त्रिंशत्सागरोपमाण्यायुष<sup>7</sup> । 766
- 18 अपरा द्वादश मुहूर्ता वेदनीयस्य । 768
- 19 नामगोत्रयोरष्टौ । 769
- 20 शेषाणामन्तर्मुहूर्ताः<sup>8</sup> । 771
21. विपाकोऽनुभव<sup>9</sup> । 773
22. स यथानाम । 775
- 23 ततश्च निर्जरा । 776
- 24 नामप्रत्यया सर्वतो योगविशेषात्सूक्ष्मैकक्षेत्रावगाह<sup>10</sup>स्थिता सर्वात्मप्रदेशोऽवनन्ता-  
नन्तप्रदेशा । 779
- 25 सद्देवशुभायुर्नामगोत्राणि<sup>11</sup>पुण्यम् । 781
- 26 अतोऽन्यत्पापम्<sup>12</sup> । 783

इत्यष्टमोऽध्यायः ।

### नौवां अध्याय

- 1 आस्रवनिरोध सवरः । 784
- 2 स गुप्तिसमितिघर्मानुप्रेक्षापरीषहजयचारित्रं । 788
3. तपमा निर्जरा च । 790
- 4 सम्यग्योगनिग्रहो गुप्ति । 792

1 दर्शनचारित्रमोहनीयकषायकषायवेदनीयाख्यास्त्रिद्विषोडशभेदा सम्यक्त्वमिथ्यात्वतदुभयानि कषायानन्तानुबन्ध्यप्रत्याख्यानप्रत्याख्यानसज्वलनविकल्पाश्चैकश क्रोधमानमायालोभा हास्यरत्यरति-  
शोकभयजुगुप्सास्त्रीपुन्नपुमवेदा ॥10॥ त भा । 2. पूर्वगुरु—त भा. । 3 यशसि सेतराणि त. भा ।  
4. तीर्थकृत्व च । त भा. । 5 -दानादीनाम् त भा । 6 नामगोत्रयोर्विशति । त भा । 7 -माण्यायु-  
षस्य त भा । 8 -मन्तर्मुहूर्तम् त भा । 9 -नुभाव त भा । 10 वगाहस्थिता त भा । 11 सद्देव-  
सम्यक्त्वहास्यरतिपुरुषवेदशुभायुर्नामगोत्राणि त भा । 12 त । भा मे यह सूत्र नही है ।

5 ईर्याभाषणादाननिक्षेपोत्सर्गा समितय ।	794
6. उत्तमक्षमामादंवार्यवसत्यशौचसयमतपस्त्यागाकिञ्चन्यब्रह्मचर्याणि धर्म । <sup>1</sup>	796
7. अनित्याशरणससारैकत्वान्यत्वाशुच्या <sup>2</sup> स्रवसवरनिर्जरालोकबोधिदुर्लभधर्मस्वाख्यात- त्वानुचिन्तनमनुप्रेक्षा ।	798
8 मार्गाच्चवननिर्जरार्थ परिषोढव्या परीषहा ।	812
9 क्षुत्पिपासाशीतोष्णदशमशकनाग्न्यारतिस्त्रीचर्यानिषद्याशय्याक्रोशवधयाचनालाभ- रोगतृणस्पर्शमलसत्कारपुरस्कारप्रज्ञाज्ञानादर्शनानि ।	814
10. सूक्ष्मसापरायच्छब्दस्थवीतरागयोश्चतुर्दश ।	838
11. एकादश जिने ।	840
12 बादरसापराये सर्वे ।	842
13 ज्ञानावरणे प्रज्ञाज्ञाने ।	844
14. दर्शनमोहान्तराययोरदर्शनालाभी ।	946
15 चारित्रमोऽनाग्न्यारतिस्त्रीनिषद्याक्रोशयाचनासत्कारपुरस्काराः ।	847
16 वेदनीये शेषा ।	849
17. एकादयो भाज्या युगपदेकस्मिन्नैकोनविंशते <sup>3</sup> ।	851
18 सामायिकच्छेदोपस्थापना <sup>4</sup> परिहारविशुद्धिसूक्ष्म <sup>5</sup> सापराययथाख्यातमिति <sup>6</sup> चारित्रम् ।	853
19 अनशनावमौदर्यवृत्तिपरिसंख्यानरसपरित्यागविविक्तशय्यासनकायक्लेशा बाह्य तप ।	855
20 प्रायश्चित्तविनयवैयावृत्त्यस्वाध्यायव्युत्सर्गध्यानान्युत्तरम् ।	857
21 नवचतुर्दशपञ्चद्विभेदा <sup>7</sup> यथाक्रम प्रागध्यानात् ।	859
22 आलोचनप्रतिक्रमणतदुभयविवेकव्युत्सर्गतपश्छेदपरिहारोपस्थापना <sup>8</sup> ।	861
23 ज्ञानदर्शनचारित्र्योपचाराः ।	863
24 आचार्योपाध्यायतपस्विक्ष <sup>9</sup> ग्लानगणकुलसघसाधु <sup>10</sup> मनोज्ञानाम् ।	865
25 वाचनापृच्छनानुप्रेक्षाऽऽम्नायधर्मोपदेशाः ।	868
26 बाह्याभ्यन्तरोपध्यो ।	869
27. उत्तमसहननस्यैकाग्रचिन्तानिरोधो ध्यानमान्तमुहूर्तात् <sup>11</sup> ।	871
28 आर्तरीद्रघ <sup>12</sup> म्यंशुक्लानि ।	873
29 परे मोक्षहेतू ।	875
30 आर्तमनोज्ञस्य <sup>13</sup> साप्रयोगे तद्विप्रयोगाय स्मृतिसमन्वाहारः ।	877
31 विपरीत मनोज्ञस्य <sup>14</sup> ।	879
32 वेदनायाश्च ।	881
33. निदान च ।	883
34. तदविरतदेशविरतप्रमत्तसयतानाम् ।	885
35 हिंसानृतस्तेयविषयसरक्षणेभ्यो रौद्रमविरतदेशविरतयो ।	887

1. उत्तम क्षमा । त भा । 2. शुचित्वास्त्रव । त भा । 3. युगपदैकोनविंशते । त. भा. । 4. -पस्थाप्य-परिहार । त. भा । 5 सूक्ष्मसपराय । त भा. । 6 यथाख्यातानि । त भा । 7 द्विभेद त. भा. । 8. स्थापनानि त भा । 9 शैक्षक- त भा । 10 साधुनमनोज्ञानाम् त. भा । 11 इमं सूत्र के स्थान मे त भा मे उत्तमसहननस्यैकाग्रचिन्तानिरोधो ध्यानम् ॥27॥ आ अन्तमुहूर्तात् ॥28॥ ये दो सूत्र हैं । 12 धर्म । त भा । 13 -मनोज्ञाना त. भा । 14 त भा मे 'विपरीत मनोज्ञानाम्' ऐसा पाठ है और यह सूत्र 'वेदनायाश्च' इम सूत्र के बादमे है ।

36	आज्ञापायविपाकसस्थानविचयाय <sup>1</sup> धर्म्यम् ।	889
37	शुक्ले चाद्ये पूर्वविद <sup>2</sup> ।	891
38	परे केवलिन ।	893
39.	पृथक्त्वैकत्ववितर्कसूक्ष्मक्रियाप्रतिपातिव्युपरतक्रियानिवर्तीनि <sup>3</sup> ।	895
40.	त्र्येक <sup>4</sup> योगकाययोगायोगानाम् ।	897
41	एकाश्रये सवितर्कवीचारे <sup>5</sup> पूर्वे ।	899
42.	अवीचार <sup>6</sup> द्वितीयम् ।	901
43.	वितर्क श्रुतम् ।	903
44	वीचारोऽर्थव्यञ्जनयोगसक्रान्तिः ।	905
45	सम्यग्दृष्टिश्रावकविरतान्तवियोजकदर्शनमोहक्षपकोपशमकोपशान्तमोहक्षपकक्षीण- मोहजिनाः क्रमशोऽसख्येयगुणनिर्जराः ।	907
46.	पुलाकवकुशकुशोलनिर्ग्रन्थस्नातकाः निर्ग्रन्थाः ।	909
47	सयमश्रुतप्रतिसेवनातीर्थलिगलेश्यापपादस्थान <sup>7</sup> विकल्पतः साध्याः ।	919

इति नवमोऽध्याय ।

### दसवाँ अध्याय

1	मोहक्षयाज्ज्ञानदर्शनावरणान्नरायक्षयाच्च केवलम् ।	920
2.	बन्धहेत्वभावनिर्जराभ्या <sup>8</sup> कृत्स्नकर्मविप्रमोक्षो मोक्ष ।	922
3	औपशमिकादिभव्यत्वाना च <sup>9</sup> ।	924
4	अन्यत्र केवलसम्यक्त्वज्ञानदर्शनमिद्वत्वेभ्य ।	926
5	तदनन्तरमूर्ध्व गच्छत्यालोकान्नात् ।	929
6	पूर्वप्रयोगादसगत्वाद् बन्धच्छेदात्तथागतिपरिणामाच्च <sup>10</sup> ।	931
7	आविद्धकुलालचक्रवद्व्यपगतनेपालावुवदेरण्डव्रीत्तवदग्निणिखानच्च <sup>11</sup> ।	932
8	धर्मास्तिकायाभावात् ।	934
9	क्षेत्रकालगतिनिगतीर्थचारित्रप्रत्येकबुद्धबोधितज्ञानावगाहनान्तरमख्यानपवहुत्वत साध्या ।	936

इति दशमोऽध्याय ।

✽

1 धर्मप्रमत्तसयतस्य त भा । 2 इम मूत्रके पूर्व त भा मे 'उपशान्तक्षीणरूपाययोञ्च' ऐसा एक सूत्र और है । 3 निवृत्तीनि त भा । 4 तत् त्र्यैककाययोगा- त भा । 5 मविनर्कपूर्वे त भा. । 6 अवि-  
चार त भा. । 7 लेख्योपपातस्थान- त भा । 8 त भा मे 'बन्धत्वभावनिर्जराभ्याम् ॥2॥ कृत्स्नकर्मक्षयो  
मोक्ष ॥3॥ इम प्रकारके दो सूत्र हैं । 9 त. भा मे तीसरे चौथे मूत्रके स्थानपर 'औपशमिकादिभव्यत्वा-  
भावाच्चान्यत्र केवलसम्यक्त्वज्ञानदर्शनमिद्वत्वेभ्य' ऐसा एक मूत्र है । 10 परिणामाच्च तद्गति' त. भा ।  
11 त भा मे नानवे श्रीर आठवें नम्बरके दो सूत्र नहीं हैं ।

## परिशिष्ट 2

### श्रीप्रभाचन्द्रविरचिततत्त्वार्थवृत्तिपट्टम्

सिद्ध जिनेन्द्र'भ्रमलप्रतिमबोध तैलोक्यवन्द्यमभिवन्द्य गतप्रबन्धम् ।  
दुर्वारदुर्जयतम प्रविभेदनार्कं तत्त्वार्थवृत्तिपदमप्रकटं प्रवक्ष्ये ॥

अको मे पहला सन्दर्भ पैराग्राफ (§) का है, तथा दूसरा पृष्ठ का और तीसरा पक्ति का है ।

§. 1

1.1 'भोक्षमार्गस्य' मीमांस प्रति । 'भेत्तार' यौग प्रति । 'ज्ञातार' लौगत प्रति ।

[मगलाचरणमे 'भोक्षमार्गस्य' पद मीमांसकको लक्ष्य करके रखा गया है, क्योंकि वह मोक्ष को स्वीकार नहीं करता । 'भेत्तार कर्मभूता' पद नैयायिक वैशेषिकको लक्ष्य करके रखा गया है, क्योंकि वे ईश्वरको अनादि सिद्ध मानते हैं । तथा 'ज्ञातार विश्वतत्त्वानां' पद बौद्धको लक्ष्य करके रखा गया है ।]

1 2 विविक्ते त्रसबाधारहिते ।

1 3 कश्चिद्भव्य प्रसिद्धैकनामा । 'प्रत्यासन्न-निष्ठा' निष्ठाशब्देन निर्वाण चारित्र्य चोच्यते । प्रत्यासन्ना निष्ठा यस्यासौ प्रत्यासन्ननिष्ठा ।

1 4 अक्षान्विसर्गं न विद्यते वाचा विसर्गो विसर्जन-मुच्चारण यत्र निरूपणकर्मणि ।

1 5 उपसद्य समीपे गत्वा ।

1 8 कर्म द्रव्यकर्म, गल भावकर्म ।

§ 2

1.10 प्रमाणेन शून्यो वादः प्रवादः । तीर्थङ्करमिवात्मान मन्यन्ते तीर्थङ्करमन्या निश्चयरवरूपशून्यत्वात् ।

2.1 निराकारत्वात् स्वपरव्यवसायलक्षणाकारशून्यत्वात् ।

2.1 'बुद्धि - सुख - दुःखेच्छाद्वेषप्रयत्नधर्मधर्मसम्भाराणां नवानामात्मगुणानामत्यन्तोच्छित्तिर्मोक्ष ।'

'वर्गं' शक्तिसमूहोऽणोरणूना वर्गणोदिता ।

वर्गणानां समूहस्तु स्पर्धक स्पर्धकापहं ॥'

—[अमित० पञ्चस० 1/45]

2 3 आहृत्यनिरूपिता हठात् समर्थिता ।

सम्यग्दर्शनं ॥1॥

§ 5

4 5 लक्षणता लक्षणमाधित्य विधानतो विधान प्रकारमाश्रित्य । उद्देश्यमात्र स्वरूपकथनमात्रम् ।

4 5 एतेषां निर्वक्ष्याम निर्देशं करिष्याम ।

4.7 मोहं अनध्यवसायम् (य)

4 8 आगूर्णस्य उद्यतस्य ।

§. 22

नामस्थापना ॥4॥

13 2 अतद्गुणे न विद्यते शब्दवृत्तिनिमित्तभूताः ते प्रसिद्धजाति-गुण-क्रिया-द्रव्यलक्षणगुणा- विशेषणानि यत्र वस्तुनि तद् अतद्गुण तस्मिन् । पुरुषाकारात् हठात् । पुस्तकमे लेपकमे ।

13.6 अक्षाणां पाशानां, निक्षेपो विवक्षितप्रदेशे स्थानपम् । आदि जब्दान् वराटकादी (दि) निर्दोष-ग्रहणम् ।

13 11 मनुष्यभाविजीवो यदा जीवादिप्राप्तं न जानाति अग्रे तु ज्ञायति तद्भाविनो आगमः ।

1 'भ्रमलप्रतिमप्रबोध' इत्यपि पाठान्तर । अनेकान्त वर्ष 1, कि० 1, पृ० 197

2 एतत्पद्य किमर्थमश्रयतमिति न प्रतीयते । अभिगतिश्रुतपञ्चनश्रुत्य पञ्चचत्वारिंशत् सम्यावमिद पद्यमस्ति ।

13.12 औदारिक-वैक्रियिकाहारकलक्षणत्रयस्य षट्-  
पर्याप्तीना च योग्यपुद्गलादान'नो'कर्म ।

13 13 आविष्टः परिणत ।

13. 15 अप्रकृतनिराकरणाय अप्रकृतस्याप्रस्तुतस्य  
मुख्यजीवादेनिराकरणाय । प्रकृतस्य प्रस्तुतस्य नाम-  
स्थापनाजीवादेनिरूपणाय ।

§ 23

प्रमाणनयं ...॥6॥

§ 24

15 5 प्रगृह्य-परिच्छिद्य । प्रमाणत —प्रमाणेनार्थ,  
पश्चात् स्वरूपादिचतुष्टयापेक्षया सत्त्वमेव पररूपादि-  
चतुष्टयापेक्षयाऽसत्त्वमेवेत्यादिरूपतया, परिणतिवि-  
शेषात् प्रवीणिताविशेषात् । यदि वा परिणतिविशे-  
पात् सत्त्वासत्त्वनित्यत्वानित्यत्वादिलक्षणमर्थगत  
परिणामविशेषमाश्रित्य ।

निर्देशस्वामित्वं ...॥7॥

§ 26

16 6 नरकगती पूर्वं वद्धायुष्कस्य पश्चाद् गृहीत-  
क्षायिकक्षयोपशमिकसम्यक्त्वस्याध पृथिव्यामुत्पादा-  
भावात् । प्रथमपृथिव्या पर्याप्तकापर्याप्तकानां क्षायिक  
क्षायोपशमिक चास्ति । ननु वेदकयुक्तस्य तिर्यक्नर-  
केषु<sup>१</sup>त्पादाभावात् कथमपर्याप्तकानां तेषां क्षायोपश-  
मिकमिति । तदयुक्त, सप्तप्रकृतीनां क्षपणाप्रारम्भ-  
कवेदकयुक्तस्य कृतकरणस्य जीवस्यान्तर्मुहूर्ते सति  
क्षायिकाभिमुखस्य तत्रोत्पादे विरोधाभावात् । एव  
तिरश्चामप्यपर्याप्तकानां क्षायोपशमिक ज्ञेयम् ।  
[जिसने पहले नरकगतिकी आयुका बन्ध किया है  
और पीछे क्षायिक या क्षायोपशमिक सम्यक्त्वको  
ग्रहण किया है वह जीव नीचेके नरकोमें उत्पन्न  
नहीं होता । अतः पहले नरकमें पर्याप्तक और  
अपर्याप्तक नारकियोंके क्षायिक और क्षायोपशमिक  
सम्यक्त्व होते हैं ।

शका—वेदक सम्यक्त्व सहित जीव तिर्यचो में नरको  
में उत्पन्न नहीं होता । तब कैसे उनके अपर्याप्त  
अवस्था में क्षायोपशमिक सम्यक्त्व सम्भव है ?

उत्तर—ऐसा कहना उचित नहीं है, क्योंकि सात  
प्रकृतियोंकी क्षपणाके प्रारम्भक वेदकसम्यक्त्वसे  
युक्त जीव कृतकृत्य वेदक सम्यग्दृष्टि होकर जब  
क्षायिकसम्यक्त्वके अभिमुख होता है तब यदि वह  
मरता है तो कृतकृत्य वेदक कालके अन्तर्मुहूर्त  
प्रमाण चार भागोंमें—से यदि प्रथम भागमें मरता है  
तो देवोंमें उत्पन्न होता है, दूसरे भागमें मरने पर  
देव या मनुष्योंमें उत्पन्न होता है, तीसरे भागमें  
मरने पर देव, मनुष्य या तिर्यचोंमें उत्पन्न होता है  
और चतुर्थ भागमें मरने पर चारोंमें से किसी भी  
गतिमें उत्पन्न होता है, अतः वेदक सम्यग्दृष्टिके  
तिर्यचगति और नरकगतिमें उत्पन्न होनेमें कोई  
विरोध नहीं है, इसी तरह तिर्यच अपर्याप्तकोके भी  
क्षायोपशमिक सम्यक्त्व जानना चाहिए ।]

17 1 तिरश्चीना क्षायिक नास्ति । कुत इति चेदु-  
च्यते—कर्मभूमिजो मनुष्य एव दर्शनमोहक्षपण-  
प्रारम्भको भवति । क्षपणप्रारम्भकालात्पूर्वं तिर्यक्षु  
वद्धायुष्कोऽप्युत्कृष्टभोगभूमिजतिर्यक्पुरुषेष्वेवोत्पद्यते  
न तिर्यक्स्त्रीषु । तदुक्तम्—

‘दसणमोहत्त्ववगो पट्टवगो कम्मभूमिजादो दु ।  
णियमा मणुसगदीए णिट्टवगो चाबि सब्वत्थ ॥

(कसायपा० 106)

पट्टवगो प्रारम्भकः । णिट्टवगो स्फेटिक ।

[तिर्यचोके क्षायिक सम्यक्त्व नहीं होता, क्योंकि  
कर्मभूमिमें जन्मा हुआ मनुष्य ही दर्शन मोहके  
क्षपणका प्रारम्भ करता है । क्षपण प्रारम्भ करनेसे  
पहले तिर्यचोकी आयु बाँध लेने पर भी वह मर-  
कर उत्कृष्ट भोगभूमिके तिर्यच पुरुषोंमें ही उत्पन्न  
होता है तिर्यचस्त्रियोंमें नहीं । कहा भी है ‘दर्शन  
मोहकी क्षपणाका प्रारम्भक नियमसे मनुष्य गतिमें  
कर्मभूमिमें जन्मा जीव ही होता है और निष्ठापक  
सब गतियोंमें होता है ।’ गाथामे आये ‘पट्टवगो’  
शब्द का अर्थ प्रारम्भक है और ‘णिट्टवगो’ का अर्थ  
पूरक है ।]

17 4 मानुषीणा भाववेदस्त्रीणा न ब्रह्मवेदस्त्रीणा  
तासा क्षायिकासम्भवात् ।

मानुषी का अर्थ भाववेदी स्त्री है, ब्रह्मवेदी स्त्री

1. उत्पद्यते हि वेदकदृष्टिः स्वमरेषु कर्मभूमिषु ।

कृतकृत्य. क्षायिकदृग् वद्धायुष्कश्चतुर्गतिषु ॥’

नही, क्योंकि द्रव्यवेदी स्त्रियोके क्षायिक सम्यक्त्व सभव नहीं है।]

17.5 अपर्याप्तावस्थाया देवाना कथमौपशमिक तद्युक्ताना मरणामभवात् । तदनुपपन्न मिथ्यात्वपूर्वकौपशमिकयुक्तानामेव मरणासभवात् वेदकपूर्वका औपशमिकयुक्तास्तु नियमेन श्रेण्यारोहण कुर्वन्तीति श्रेण्यारूढान् चारित्रमोहोपशमेन सह मृतानपेक्ष्यापर्याप्तावस्थायामपि देवानामौपशमिक सभवति ।

[शका—अपर्याप्त अवस्थामे देवोके कैसे औपशमिक सम्यक्त्व हो सकता है, क्योंकि औपशमिकसम्यक्त्वसे युक्त जीवोका मरण असभव है ? उत्तर—ऐसा कहना ठीक नहीं है। जो जीव मिथ्यात्व गुणस्थानसे औपशमिक सम्यक्त्वको प्राप्त करते हैं उनका ही मरण असभव है, किन्तु जो वेदकसम्यक्त्वपूर्वक औपशमिक सम्यक्त्वसे युक्त होते हैं वे नियमसे श्रेणिपर आरोहण करते हैं। श्रेणिपर आरूढ होकर चारित्रमोहनीयके उपशमकके साथ मरणको प्राप्त हुए जीव मरकर नियमसे देव होते हैं। उन देवोके अपर्याप्तावस्थामे भी औपशमिक सम्यक्त्व होता है।]

§ 27

18.2 परिहारशुद्धिसयतानामौपशमिक कुतो नास्तीति चेदुच्यते, मनःपर्ययपरिहारशुद्ध्यौपशमिकसम्यक्त्वाहारकर्षीना मध्येऽन्यतरसभवे पर त्रितय न सभवत्येव । यतो मनःपर्यये तु मिथ्यात्वपूर्वकौपशमिकप्रतिषेधो द्रष्टव्यो न वेदकपूर्वस्य । उक्तं च—

‘मणपञ्जवपरिहारो उवसमसम्मत्तहारया दोण्णि ।  
एवेसि एक्कगदे ‘सेसाण सभवो णत्थि ॥’

आहारया दोण्णि -आहारकाहारकमिश्रकौ—

[परिहार शुद्धि सयतोके औपशमिकसम्यक्त्व क्यो नहीं होता ? इसका उत्तर है कि मनःपर्यय, परिहार-शुद्धि, औपशमिक सम्यक्त्व और आहारकशुद्धिमै-से किसी एकके होनेपर जोप तीन नहीं होते। किन्तु मनःपर्ययज्ञान के साथ मिथ्यात्वगुणम्यानपूर्वक होने-वाने औपशमिक सम्यक्त्व का निषेध जानना चाहिए, वेदकसम्यक्त्वपूर्वक होनेवाले औपशमिक सम्यक्त्व का नहीं। कहा भी है—‘मनःपर्यय, परिहारशुद्धि

सयम, उपशम सम्यक्त्व और दोनो आहारक, इनमेसे एकके होने पर जोप नहीं होते।’ ‘आहारया दोण्णि’से आहारक और आहारकमिश्र लेना चाहिए।]

§ 28

19.7 नवग्रैवेयकवासिनामहमिन्द्रत्वात् कथं धर्मश्रवणमिति चेत्, उच्यते—कश्चित् सम्यग्दृष्टि परिपाटी करोति ता श्रुत्वाऽन्यस्तत्र स्थित एव सम्यक्त्व गृह्णति । अथवा प्रणामादिक (प्रमाणादिक) तेषा न (?) विद्यते तत्त्वविचारस्तु लिङ्गिनामिव विद्यते इति न दोषः ।

[शका—नव ग्रैवेयकवासी देव ता अहमिन्द्र होते हैं उनके धर्मश्रवण कैसे सभव है ? उत्तर—कोई सम्यग्दृष्टि पाठ करता है उसे सुनकर दूसरा कोई वही रहते हुए सम्यक्त्वको ग्रहण करता है। अथवा उनमे प्रमाणनय आदिको लेकर चर्चा नहीं होती। लिङ्गियोकी तरह सामान्य तत्त्वविचार कोई होता है अत दोष नहीं है।]

§ 30

20.5 ससारिक्षायिकसम्यक्त्वस्योत्कृष्टा स्थितिः त्रयस्त्रिंशत्सागरोपमाणि । सागरोपमस्य लक्षण—

“वहकोडाकोडिओ पल्लजाव, सा सायर उच्चइ एक्कु-ताव ।” सान्तमुं हूतां प्ठवर्पहीनपूर्वकोटिद्वयाधिकानि । पश्चात् ससारिविशिष्टत्व तस्य व्यावर्तते । तथाहि—कश्चित् कर्मभूमिजो मनुष्य—

‘पुव्वस्स दु’ परिमाण सदर्दि खलु सदसहस्सकोडीओ । छप्पणं च सहस्सा णायध्वा वासगणनाए ॥’ इत्येवविधवर्षपरिमाणपूर्वकोट्यायुस्त्वन्नो गर्भाष्टमवपनिन्तरमन्तर्महूर्तेन दर्शनमोह क्षपयित्वा क्षायिका-सम्यग्दृष्टि सजातः । तपश्चरण विधाय सर्वार्यसिद्धा-वुत्पन्नस्तत आगत्य पुनः पूर्वकोट्यायुस्त्वन्न, कर्म-क्षय वृत्त्वा मोक्ष गत । तस्याधिककालावस्थित्यसभ-वात् । यद्भवेऽमो दर्शनमोहक्षपणाप्रारम्भको भवति ततोऽन्यद्भवन्नय नातिश्रामतीति तदुक्त—

‘सवणाए षट्ठयगो जम्मि भवे नियमदो तदो अण्ण ।  
णाकामदि तिण्णि भवे वसणमोहम्मि खोणम्मि ॥’

(प्रा० पञ्चम० 1/203)

1. गो० जी०, ना० 728 । प्रा० पञ्चम० । 1/94 ‘णन्विति अस्तेमय जाणे ।’

2. पु. ‘कोटिमदमहस्साइ ।’ “बोद्धव्वा वामकोडीण ॥—मर्वा० नि० उद्घृत । जम्भ० प्र० 13/1.2



[ससारी क्षायिक सम्यक्त्वकी उत्कृष्ट स्थिति तेतीस सागर तथा अन्तर्भूत आठ वर्ष कम दो पूर्वकोटि होती है। सागरोपम का लक्षण—दस कोटाकोटी पत्थो का एक सागर कहा जाता है। उतने कालके पश्चात् ससारी विशेषण छूट जाता है। इसका खुलासा इस प्रकार है—कोई कर्मभूमिया जीव एक पूर्वकोटि की आयु लेकर उत्पन्न हुआ। वर्षों की गणना के अनुसार सत्तर लाख छपन हजार करोड़ वर्षों का एक पूर्व होता है। इन प्रकार आयु लेकर उत्पन्न होनेके पश्चात् गर्भसे आठ वर्ष अनन्तर अन्तर्भूतमें दर्शनमोहका क्षय करके क्षायिक सम्यग्दृष्टि हो गया। तथा तपश्चरण करके सर्वार्थसिद्धि में उत्पन्न हुआ। वहाँसे आकर पुनः एक पूर्वकोटिकी आयु लेकर उत्पन्न हुआ तथा कर्मों का क्षय करके मोक्ष गया क्योंकि वह इससे अधिक समय तक ससारमें नहीं रह सकता। ऐसा नियम है कि जिस भवमें वह दर्शनमोहकी क्षणिका प्रारम्भक होता है उससे अन्य तीन भवोंको नहीं लाँघता है। कहा भी है—‘जिस भवमें क्षणिका प्रारम्भक होता है, दर्शनमोहके क्षीण हो जानेपर नियमसे उससे अन्य तीन भवोंका अतिक्रमण नहीं करता है।’]

20 7 वेदकस्य षट्पण्डि । तथाहि सौधर्मशुक्रशतारा-  
ग्रैवेयकमध्येन्द्रकेषु यथासंख्य द्वि-पोडशाष्टादशत्रिंश-  
त्सागरोपमाणि । अथवा सौधर्म द्विरुत्पन्नस्य चत्वारि  
सागरोपमाणि, सानत्कुमारब्रह्मलान्तवाग्रैवेयकेषु  
यथाक्रम सप्तदशचतुर्दशैर्कांश्चतुर्दशसागरोपमाणि ।  
मनुष्यायुषा सहाधिकानि प्राप्नुवन्तीति नाशकनीयम्,  
अन्त्यसागरोपमायुःशेषेऽवशिष्टातीतमनुष्यायु काल -  
परिमाणो तत्त्यागात् ।

[वेदक या क्षायोपशमिक सम्यक्त्व की उत्कृष्ट स्थिति छियासठ सागर है। वह इस प्रकार है—सौधर्मस्वर्ग, शुक्रस्वर्ग, सतारस्वर्ग और उपरिम ग्रैवेयक के मध्यम इन्द्रक विमान में क्रम से दो सागर, सोलह सागर, अठारह सागर और तीस सागर की स्थिति है (इन सबका जोड़ छियासठ सागर है) अथवा सौधर्मस्वर्ग-में दो बार उत्पन्न होनेपर चार सागर होते हैं। और सानत्कुमार, ब्रह्मस्वर्ग, लान्तवस्वर्ग और उपरिमग्रैवेयकमें क्रमसे सात सागर, दस सागर, चौदह सागर और इकतीस सागरकी स्थिति है (इन सबका जोड़ भी छियासठ सागर होता है)।

शका—२११० मनुष्यायु की जोड़ने पर छियासठ सागर में अधिक काल प्राप्त होता है।

उत्तर—येगी आशङ्क नहीं करनी चाहिए। क्योंकि स्वर्गों की आयु के अन्तिम मागर में-में मनुष्यायु कम कर दी जाती है।]

§ 31

21 2 सम्येया विकल्पा शब्दतः । एक सम्यग्दर्शन-  
मित्यादि सम्यग्दर्शनप्ररूप शब्दानां गद्यातन्वात् ।  
असम्येया अनन्ताप्य भवन्ति तद्विकल्पा श्रद्धानृश्रद्धा-  
तव्यभेदात् । तत्र श्रद्धानृणां भेदोऽभ्यासानन्तमानाव-  
च्छिन्नतद्वृत्तित्वात् । श्रद्देयस्याप्येतदवच्छिन्नत्वमेव  
भेदस्तद्विषयत्वात् सम्यग्दर्शनस्य तावद्वा विकल्पा  
भवन्तीति ।

[शब्द की अपेक्षा सम्यग्दर्शन के सम्पात भेद हैं, क्योंकि सम्यग्दर्शन का कदन करनेवाले शब्द मख्यात हैं। श्रद्धा करनेवाले जीवों और श्रद्धा के योग्य भावों के भेद ने सम्यग्दर्शन ने अमंत्त्यात और अनन्त भेद है, क्योंकि श्रद्धा करनेवालों की वृत्तियाँ अमल्यात और अनन्त प्रमाण होती है। श्रद्देय के भी असम्य्यात और अनन्त भेद होते हैं और सम्यग्दर्शन का विषय श्रद्देय होता है अतः उसने भी असम्य्यात और अनन्त भेद होते हैं।]

§ 32

सत्संख्या...॥४॥

§ 34

22 3 अवरोधः स्वीकारः । सदाद्यनुयोगः सदाद्य-  
धिकारः ।

§ 35

23 1 एकस्यैवानिवृत्तिगुणस्थानस्य सवेदत्वमवेदत्व  
च कथमिति चेदुच्यते, अनिवृत्ति षड्भागीक्रियते ।  
तत्र प्रथमे भागत्रये वेदानामनिवृत्ते सवेदत्वमन्यत्र  
तेषां निवृत्तेरवेदत्वम् ।

[शका—एक ही अनिवृत्तिगुणस्थान में सवेदपना और अवेदपना कैसे सम्भव है ?

उत्तर—अनिवृत्ति गुणस्थानके छह भाग किये जाते हैं उनमेंसे प्रथम तीन भागोंमें वेद रहता है अतः सवेदपना है। शेष भागोंमें वेद चला जाता है अतः अवेदपना है।]

§. 37

23 5 सम्यगित्यविरोध । सम्यग्मिथ्यादृष्टेर्ज्ञानम-  
ज्ञान वा केवल न सम्भवति । तस्याज्ञानत्रयमिश्रज्ञान-  
त्रयाधारत्वात् । उक्तं च—

‘मिस्ते णाणाणतय मिस्स अण्णाणतिदयेण’ इति ।  
तेन ज्ञानानुवादे तस्य वृत्तिकारैरनभिधान परमार्थ-  
तस्तु तस्याज्ञानप्ररूपणायामेवाभिधान द्रष्टव्य तद्-  
ज्ञानस्य यथावस्थितार्थविषयत्वाभावात् ।

[सम्यग्मिथ्यादृष्टिके न तो अकेला ज्ञान ही होता है  
और न अज्ञान ही होता है । किन्तु उसके तीन  
अज्ञानोसे मिश्रित तीन ज्ञान होते हैं । कहा भी है—  
‘मिश्र गुणस्थानमें तीन ज्ञान तीन अज्ञानोसे मिले  
हुए होते हैं ।’ इसीसे ज्ञानकी अपेक्षा कथन करते  
हुए सर्वार्थसिद्धिकारने उसका कथन नहीं किया,  
परमार्थसे तो उसका अज्ञान प्ररूपणमे ही कथन  
देखना चाहिए क्योंकि सम्यग्मिथ्यादृष्टि का ज्ञान  
यथावस्थित अर्थको नहीं जानता ।]

§ 45

24 15 सख्या, सासादनसम्यग्दृष्ट्यादिसयतासय-  
तान्ताः पल्पोपमासख्येयभागप्रमिताः । शब्दतश्चात्र  
साम्य नार्थत परस्पर स्तोकाबहुत्वभेदात् । तत्र  
प्रथमापेक्षया द्वितीया बहव । द्वितीयापेक्षया तृतीया  
बहव । सयतासयतास्तु सर्वतः स्तोकाः । प्रमत्तसयता  
कोटिपृथक्त्वसख्या —कोटिपञ्चकत्रिनवतिलक्षाष्ट-  
नवतिसहस्रषडधिकशतद्वयपरिमाणा भवन्ति  
(59398206) ।

[आगे सख्या कहते हैं—सासादन सम्यग्दृष्टिसे  
लेकर सयतासयत पर्यन्त प्रत्येककी सख्या पल्पोपमके  
असख्यातवे भाग प्रमाण है । इस सख्या मे केवल  
शब्दो से समानता है अर्थरूपसे नहीं, क्योंकि सख्या  
मे कमनी वटतीपना है । सासादनसम्यग्दृष्टि की  
अपेक्षा मिश्र गुणस्थान-यालोकी सख्या अधिक है  
और मिश्रसे सम्यग्दृष्टियोकी सख्या बहुत है ।  
सयतासयत तो सबसे कम हैं । प्रमत्त सयतोकी सख्या  
कोटि पृथक्त्व प्रमाण है अर्थात् पाँच करोड तिरानवे  
लाख अठानवे हजार दो सौ छह है ।]

24 17 अप्रमत्तसयता सख्येया । तदर्धेन कोटि-

द्वयषण्णवतिलक्षनवनवतिसहस्रव्यधिकशतपरिमाणा  
(29699103) । तदुक्तं —

‘छ सुण्णवेण्णिअट्टयणवतियणव पच होति ह्व पमत्ता ।  
ताणद्धमप्पमत्ता इति ।’

[अप्रमत्त सयत सख्यात है अर्थात् प्रमत्त सयतो से  
आधे हैं—दो करोड छियानवे लाख निन्यानवे हजार  
एक सौ तीन हैं । कहा भी है—प्रमत्त सख्यं  
59398206 हैं और अप्रमत्त उनसे आधे हैं]

चत्वार उपशमकास्ते प्रत्येकमेकत्रैकत्र गुणस्थाने  
अष्टसु-अष्टसु समयेषु एकस्मिन्नेकस्मिन् समये यथा-  
सख्य षोडश चतुर्विंशति त्रिंशत् षट्त्रिंशत् द्विचत्वा-  
रिंशत् अष्टचत्वारिंशत् द्वि चतु पञ्चाशद् भवन्तीति ।  
अष्टसमयेषु चतुर्गुणस्थानवर्तिना सामान्येनोत्कृष्टा  
सख्या 16,24,30,36,42,48,54,54 । विशेषेण  
तु प्रथमादिसमयेष्वेको वा द्वौ वा त्रयो वेत्यादि षोड-  
शाद्युत्कृष्टसख्या यावत् प्रतिपत्तव्या । उक्तं च—

‘सोलसग चउवीस तीस छत्तीसमेव जाणाहि ।

वाढालं अड्ढाल दो चउवण्णा य उवसमगा ॥’

प्रवेशेनको वा द्वौ वा त्रयो वा उत्कर्षेण चतुःपञ्चा-  
शदिति तु वृत्तिकारैस्तृष्टाष्टमसमयप्रवेशापेक्षया  
प्रोक्तम् । स्वकालेन समुदिता सख्येया नवनवत्यधिक-  
शतद्वयपरिमाणा एकत्रैकत्र गुणस्थाने भवन्ति 12991  
तदुक्तम्—

णवणवदी दोण्णि सया एअट्टाणम्मि उवसता ॥  
इति ।

चार उपशमकोमे-से प्रत्येक एक-एक गुणस्थानमे  
आठ-आठ समयोमेसे एक-एक समयमे क्रमसे १६,  
24,30,36,४2,48,54,54 होते हैं । आठ समयो-  
मे चार गुणस्थानवर्तियोकी सामान्यसे उत्कृष्ट  
सख्या 16,24,30,36,४2,48,54,54 होती है ।  
विशेषसे प्रथमादि समयोमे एक अथवा दो अथवा  
तीन इत्यादि 16 उत्कृष्ट सख्या पर्यन्त जानना  
चाहिए । कहा है—‘उपशमको की संख्या सोलह,  
चौवीस, तीस, छत्तीस, बयालीस, अडतालीस, चौवन  
और चौवन जानो ।’

प्रवेशकी अपेक्षा एक, दो अथवा तीन और उत्कृष्टसे  
चौवन जो सर्वार्थसिद्धिकार ने कहा है वह उत्कृष्टने  
आठवें समयमे प्रवेशकी अपेक्षा कहा है । अपने काल,

मे एकत्र हुए जीवोंकी सख्या सख्यात अर्थात् एक-एक गुणस्थानमे 299 होती है। कहा भी है—‘एक गुण-स्थान मे 299 उपशमक होते हैं।’

**विशेषार्थ—**उपशम श्रेणीके प्रत्येक गुणस्थानमे एक समयमे चारित्रमोहनीयका उपशम करता हुआ जघन्यसे एक जीव प्रवेश करता है और उत्कृष्टसे चौवन जीव प्रवेश करते हैं। यह कथन सामान्य से है। विशेषकी अपेक्षा तो आठ समय अधिक वर्ष पृथक्त्व कालमे उपशम श्रेणीके योग्य लगातार आठ समय होते हैं। उनमेसे प्रथम समयमे एक जीवको आदि लेकर उत्कृष्ट रूपसे सोलह जीव तक उपशम श्रेणीपर चढते हैं। दूसरे समयमे एक जीवको आदि लेकर उत्कृष्ट रूपसे चौवीस जीव तक चढते हैं। तीसरे समयमे एक जीवको आदि लेकर उत्कृष्ट रूप से तीस जीव तक चढते हैं। चौथे समय मे एक जीवको आदि लेकर उत्कृष्ट रूपसे छत्तीस जीव तक चढते हैं। पाँचवें समयमे एक जीवको आदि लेकर उत्कृष्ट रूपसे बयालीस जीव तक चढते हैं। इसी तरह छठे समय मे अढतालीस जीव तक और सातवे तथा आठवे समय में एक जीवको आदि लेकर उत्कृष्ट से चौवन-चौवन जीव तक उपशम श्रेणीपर चढते हैं। इन सबका जोड़ 304 होता है, किन्तु कितने ही आचार्य उसमे पाँच कम करके 299 कहते हैं। ध्वलामें वीरसेन स्वामीने 299 के प्रमाण को ही आचार्यपरम्परागत कहा है। देखो पु० 3, पृ० 92।

ननु चाष्टसमयेषु षोडशादीनां समुदितानां चतुर-धिकशतत्रय प्राप्नोति, तदयुक्तम्, अष्टसमयेषूप-शमका निरन्तरं भवन्तः परिपूर्णा न लभ्यन्ते। किं तर्हि? पञ्चहीना भवन्तीति चतुर्गुणस्थानवर्ति-नामप्युपशमकानां समुदितानां षण्णवत्यधिकान्येका-दशशतानि भवन्ति ॥1196॥

[शका—आठ समयोमे सोलह आदि सख्याओ का जोड़ तीन सौ चार प्राप्त होता है? समाधान—ऐसा कहना युक्त नहीं है। आठ समयोमे उपशमक निरन्तर होते हुए भी पूर्ण नहीं होते हैं किन्तु पाँच कम होते हैं। इसलिए आठवें से ग्यारहवें तक चार गुणस्थानवर्ती उपशमकोका जोड़ ग्यारह सौ छियानवे होता है।]

25.2—चतुर्णां क्षपकाणामयोगकेवलिनः चाष्टधा समयक्रम पूर्ववद् द्रष्टव्यः। केवल तेषामुपशमकेभ्यो द्विगुणा सख्या प्रतिपत्तव्या। तदुक्त—

‘वत्तीसं अडदाल सट्टी बाहत्तरीय चुलसीदि।

छण्णळदी अट्टुत्तर सयमट्टुत्तरसय च बोधव्वा ॥’

(गो० जी०, 627)

32,48,60,72,84,96,108,108। अत्राप्येको वा द्वौ वा इत्याद्युत्कृष्टाष्टमसमयप्रवेशापेक्षया प्रोक्तम्। स्वकालेन समुदिता प्रत्येकमष्टानवत्युत्तर-पञ्चशतपरिमाणा भवन्ति (598) गुणस्थानपञ्चक-वर्तिना क्षपकाणां समुदितानां दशोनानि त्रीणि सहस्राणि भवन्ति। तदुक्तम्—

‘क्षीणकसायाण पुणो तिण्णि सहस्सा दसूयणा भणिया ॥2990॥

[चारो क्षपको का और अयोगकेवलियो का आठ रूप समयक्रम उपशमको की तरह जाना चाहिए। अन्तर केवल इतना है कि उनकी सख्या उपशमकोसे दूनी जाननी चाहिए, कहा है—‘वत्तीस, अडतालीस साठ, बहत्तर, चौरासी, छियानवे, एक सौ आठ, एक सौ आठ जानना चाहिए ॥’

यहाँ भी एक, दो या तीन आदि से लेकर उत्कृष्टसे आठवें समयमे प्रवेश तक उक्त सख्या कही है। अपने कालमे एकत्र हुए प्रत्येक क्षपकका परिमाण 598 होता है। और चारो क्षपक तथा पाँचवें अयोग-केवलि गुणस्थानवर्ति जीवोका परिमाण दस कम तीन हजार होता है। कहा भी है—क्षीणकषायोका परिमाण दस कम तीन हजार अर्थात् दो हजार नौ सौ नब्बे होता है।]

25 4—सयोगकेवलिनः अप्युपशमकेभ्यो द्विगुण-त्वादष्टसमयेषु प्रथमादिसमयक्रमेणैको वा द्वौ वेत्यादि द्वात्रिंशदाद्युत्कृष्टसख्या यावत् सख्याभेदः प्रतिपत्तव्यः नन्वेवमुदाहृतक्षपकेभ्यो भेदेनाभिधानमेषामर्थकमिति चेत् न, स्वकालसमुदितसख्यापेक्षया तेषां तेभ्यो विशेषसम्भवात्। सयोगकेवलिनो हि स्वकाले समुदिता शतसहस्रपृथक्त्वसख्या, अष्टलक्षाष्टनव-तिसहस्राद्यधिकपञ्चशतपरिमाणा (898502)।

उक्त च—

‘अट्ठे व सयसहस्सा अट्ठानवदि तहा सहस्साणं ।  
संसाओगिजिणाणं पंचेव सया विउत्तरा हौदि ॥’

—[गो० जी० ६२८]

[सयोगकेवलियो की सख्या भी उपशमको से दूनी होती है, अतः आठ समयोमे प्रथम आदि समय के क्रमसे एक अथवा दो इत्यादिसे लेकर वत्तीस आदि उत्कृष्ट सख्या पर्यन्त सख्या भेद जानना चाहिए ।

शका—तब तो कहे गये क्षपको से सयोग केवलियो का भिन्न कथन करना व्यर्थ है (क्योंकि क्षपक भी उपशमकोसे दूने हैं ?)

उत्तर—नहीं, क्योंकि स्वकाल मे समुदित (एकत्री-भूत) सख्या की अपेक्षा सयोगकेवलियो मे क्षपकोसे भेद सम्भव है । स्वकाल मे समुदित सयोगकेवलियो का परिमाण लाखपृथक्त्व है अर्थात् आठ लाख अठानवे हजार पाँच सौ दो है । कहा भी है—‘सयोग-केवली जिनो की सख्या आठ लाख अठानवे हजार पाँच सौ दो है ।’]

सर्वेऽप्येते प्रमत्ताद्ययोगकेवल्यन्ता समुदिता उत्कर्षेण यदि कदाचिदेकस्मिन् समये सभवन्ति तदा त्रिहीन-नवकोटिसख्या एव भवन्ति (89999997) । तदुक्तम्—

‘सत्ताई अट्ठंता छणवमज्झा य सज्जदा सव्वे ।

अंजलिमौलियहत्यो तियरणसुद्धो णमंसांमि ॥’

(गो० जी० 632)

[प्रमत्त सयतसे लेकर अयोग केवली पर्यन्त ये सभी सयत उत्कृष्ट रूप से यदि एक समय मे एकत्र होते हैं तो उनकी सख्या तीन कम नौ करोड होती है । कहा भी है—सभी सयतोंका परिमाण आठ करोड नित्यानवे लाख नित्यानवे हजार नौ सौ सत्तानवे होता है । हाथों की अजुलि बनाकर और मन वचन कायको शुद्ध करके उन्हें नमस्कार करता हूँ ।]

§. 46

257 असख्येयाः श्रेण्या । अथ केय श्रेणिरिति चेदुच्यते—सप्तरज्जूमयी भुक्ताफलमाल्वादकाश-प्रदेशपक्तिः श्रेणिर्मानविशेषः । किं विशिष्टास्ता

इत्याह—प्रतरासख्येयभागप्रमिताः । श्रेणिः श्रेण्या गुणिता प्रतरा भवति । तदसख्यातभागप्रमितानाम-सख्यातश्रेणीना यावदन्तःप्रदेशास्तावन्तस्तत्र नारका इत्यर्थः ।

[प्रथम पृथिवी मे मिथ्यादृष्टि नारकी असख्यात श्रेणि प्रमाण हैं । शका—यह श्रेणी क्या वस्तु है ? उत्तर—सात राजू लम्बी मोतियो की मालाके समान आकाशके प्रदेशोंकी पक्तिको श्रेणि कहते हैं । यह श्रेणि एक परिमाणविशेष है । वे श्रेणियाँ प्रतरके असख्यातवें भागप्रमाण यहाँ जानना । श्रेणिको श्रेणि से गुणा करने पर प्रतर होता है । उस प्रतरके अस-ख्यातवें भागप्रमाण, असख्यात श्रेणियों के अन्तर्गत जितने प्रदेश होते हैं उतने ही प्रथम नरकमें मिथ्या-दृष्टि नारकी है ।]

25 11 सूक्ष्ममनुष्य प्रति मनुष्या मिथ्यादृष्टयः श्रेण्यसख्येयभाग प्रमिता । सासादनादिसयता-सयतान्ताः सख्येया । तद्यथा सासादनाः 520000-000 । मिश्राः 1040000000 । असयता—7000000000 । देशा 130000000 । तथा चोक्तम्—

‘तेरसकोडी देसे वाचण्णं सासणे मुणेयव्वा ।

मिस्से वि थ तद्दुगुणा असज्जदा सत्तकोडिसया ॥’

[मनुष्यगतिमे सासादन गुणस्थानी से लेकर सयता-सयत पर्यन्त मनुष्यसख्या सख्यात है । कहा भी है—‘पाँचवें देशविरत गुणस्थान मे तेरह करोड मनुष्य होते हैं, सासादन गुणस्थानमे बावन करोड और मिश्र गुणस्थान मे उनसे दुगुने अर्थात् एक सौ चार करोड मनुष्य होते हैं । असयतसम्यग्दृष्टि सात सौ करोड होते हैं ।]

§. 48

267 पर्याप्तपृथिव्यादिकायिका असख्येयलोकाः । अथ कोऽय लोको नाम । प्रतर श्रेण्या गुणितो लोको भवति मानविशेषः ।

[पर्याप्त पृथिवीकायिक आदि जीवों का परिमाण असख्यात लोक है । प्रतरको श्रेणिसे गुणा करनेपर लोक होता है यह एक परिमाणका भेद है ।]

1. धवला पु० 3, पृ० 96 । गो० जी० गा० 629 । पृ० 254 । गो० जी० गा० 641 ।

2. गो जी०, गा० 633 । 3. धवला पु० 3,

§ 60

29 12 क्षेत्र, सयोगकेवलिनो दण्डकवाटावस्थापेक्षया लोकस्यामष्टयेयभाग क्षेत्रम्, प्रतरापेक्षया असंख्येय-भागा वातवलयत्रयादवागैव तदात्मप्रदेशनिरन्तर लोकव्याप्ते । लोकपूरणापेक्षया सर्वलोक ।

[सयोगकेवलियोका क्षेत्र दण्ड और कपाटरूप समुद्घातकी अपेक्षा लोकका असंख्यातवा भाग है । प्रतररूप समुद्घातकी अपेक्षा असंख्यात बहुभाग क्षेत्र है, क्योंकि तीनो वातवलयसे पहले तक ही उनकी आत्माके प्रदेशोमे बिना किसी अन्तरालके लोक व्याप्त होता है । और लोक पूरण समुद्घातकी अपेक्षा सयोगकेवलियो का क्षेत्रसर्वलोक है ।]

§ 62

30 5 एकेन्द्रियाणा क्षेत्र सर्वलोकः, तेषा सर्वत्र भवन्तः । विकलेन्द्रियाणा लोकस्यासष्टयेयभाग । देवनारकमनुष्यवतेषा नियतोत्पादस्थानत्वात् । ने हि श्रद्धातृतीयद्वीपे त्वणोदकालोद-समुद्रद्वये स्वयम्भूर-मणे द्वीपे समुद्रे चोत्पद्यन्ते, न पुनरगस्यातद्वीपसमुद्रेषु नरकस्वर्गादिषु भोगभूमिषु म्नेच्छादिषु च । पञ्चेन्द्रियाणां मनुष्यवत् । इत्ययुक्तम्, मनुष्याणां प्राग्मा-नुषोत्तरादेव भवन्तलोकस्यामष्टयेयभागो युक्तो न पुन पञ्चेन्द्रियाणां नारकतियंगलोके देवलोकै च तत्त्वभवात् । तदमुन्द्रं तेषामपि त्रयनाड्या मध्ये नियतोत्पेव स्थानवैपुल्यादभवत् । लोकस्यामष्टयेय-भागोपपत्तेः ।

[एकेन्द्रियो का क्षेत्र सर्वलोक है क्योंकि ये सर्वत्र पाये जाते हैं । विकलेन्द्रियो का क्षेत्र लोकका अम-ष्टयाथा भाग है क्योंकि देव और नारकियो और मनुष्यों की तरह विकलेन्द्रिय भी नियत स्थानमे उत्पन्न होते हैं । ये अष्टाई द्वीपमे त्वणोद और कालोद समुद्रमे तथा स्वयम्भूरमण्डोप और स्वयम्भूरमण्ड समुद्र मे उत्पन्न होते हैं । शेष अमरस्थान द्वीप समुद्रमे नरक और स्वर्गादिमे भोगभूमियामे और म्नेच्छादिमे विकलेन्द्रिय जीव उत्पन्न नहीं होते । पञ्चेन्द्रियो का क्षेत्र मनुष्यों की तरह बड़ा है । शेष-- यह स्पष्ट नहीं है क्योंकि मनुष्य को मानुषी-नर पञ्चगोत्र के नाम से ही पाये जाते हैं । यह उनका श्रेष्ठ तो तोशका अमरस्थानों भाग उत्पन्न है । पञ्चे-

न्द्रियोका नहीं, क्योंकि पञ्चेन्द्रिय तो नरक लोकमे, मध्यलोकमे तथा देवलोकमे पाये जाते हैं ? उत्तर— ऐसा कहना ठीक नहीं है, क्योंकि पञ्चेन्द्रिय भी त्रस-नालीके भीतर नियत स्थानोमे ही पाये जाते हैं, अतः उनका क्षेत्र भी लोकका असंख्यातवा भाग बनता है ।]

§ 75

33 1 स्पर्शनम् । असंख्यातयोजनकोट्याकाशप्रदेश-परिमाणा रज्जू । तल्लक्षणसमचतुरस्तरज्जुत्रिचत्वारिंशदधिकशतत्रयपरिमाणो लोकः । तत्र स्वस्थान-विहारः परस्थानविहारो मारणान्तिकमुत्पादश्च जीवै क्रियते । तत्र स्वस्थानविहारापेक्षया सासादन-सम्यग्दृष्टिभिलोकस्यासंख्येयभाग, स्पृष्ट । सर्वत्राप्रे लोकस्यासंख्येयभाग स्वस्थानविहारापेक्षया द्रष्टव्य । परस्थानविहारापेक्षया तु सासादनदेवानां प्रथम पृथिवीत्रये विहाराद् रज्जुद्वयम् । अच्युतान्तोपरि विहारात् षड्रज्जव इत्यष्टौ चतुर्दशभागाः । त्रसनाडी चतुर्दशरज्जुना मध्ये अष्टौ रज्जव इत्यर्थः । सर्व-त्राप्यष्टौ चतुर्दशभागा इत्य द्रष्टव्याः । तथा द्वादश । तथाहि सप्तमपृथिव्या परित्यक्तसासादनादिगुणस्थान एव मारणान्तिक करोतीति नियमात् । पृष्ठीतो मध्य-लोके पञ्चरज्जू सासादनो मारणान्तिक करोति । मध्यलोकाच्च लोकाग्रे वादरपृथिव्या वनस्पतिकायि-केषु सप्तरज्जव इति द्वादश । सामादनो हि धायुकाय-तेजस्कायनरकसर्वसूक्ष्मकायलक्षणानि चत्वारि स्थान-कानि वर्जयित्वाप्यत्र सर्वत्रोत्पद्यते । तदुक्तम्—

‘वज्जिथ ठाणचउक्क तेऊ वाऊ य णिरयसुहुम च ।

अण्णत्थ सत्त्वट्ठाणे उवयज्जदि सासणो जीवो ॥’

केचित्प्रदेशा सामादनस्य स्पर्शनयोस्या न भवन्तीति देशोना । सर्वत्र चाग्रे स्पर्शनायोग्यप्रदेशापेक्षया देशो-नन्व द्रष्टव्यम् ।

[आगे स्पर्शनका कथन करते हैं । अमर्यात करोउ योजन प्रामाण प्रदेशो के परिमाणवाली एक राजू होती है । और तीन गी तेनालीस गन राजू प्रमाण मोर होता है । उगमे जीवोमे द्वारा स्वस्थानविहार, परस्थानविहार, मारणान्तिकसमुद्घात और उत्पाद किया जाता है । उगमेमे स्वस्थानविहार की अपेक्षा मासादन सम्यग्दृष्टि जीवोमे लोकके अमर्यातवा भाग क्षेत्रका स्पर्शन किया है । आगे भी सर्वत्र स्वस्थान विहार की अपेक्षा लोकका अमर्यातवा भाग प्रामाण

चाहिए। परस्थानविहारकी अपेक्षा तो सासादन सम्यग्दृष्टि देवोका प्रथम तीन पृथिवियोंमें विहार करनेसे दो राजू और ऊपर अच्युत स्वर्ग तक विहार करनेसे छह राजू इस तरह आठ बटे चौदह राजू स्पर्शन होता है अर्थात् त्रसनाडीके चौदह राजूओंमेंसे आठ राजू प्रमाण। सर्वत्र आठ बटे चौदह इसी प्रकार जानना। तथा बारह बटे चौदह इस प्रकार जानना— सातवीं पृथ्वीमें सासादन आदि गुणस्थानोंको छोड़कर मिथ्यात्व गुणस्थानवाला जीव ही नियमसे मारणान्तिक समुद्धात करता है ऐसा नियम है। और छठी पृथ्वीसे मध्य लोक पर्यन्त पाँच राजू सासादन सम्यग्दृष्टि मारणान्तिक करता है। और मध्यलोकसे लोकके अग्रभागमें बादर पृथ्वीकाय, जलकाय और वनस्पतिकायमें मारणान्तिक करनेसे सात राजू, इस तरह बारह राजू स्पर्श होता है। सासादनसम्यग्दृष्टि वायुकाय, तेजस्काय, नरक और सर्व सूक्ष्मकाय, इन चार स्थानोंको छोड़कर सर्वत्र उत्पन्न होता है। कहा भी है—‘तेजस्काय, वायुकाय, नरक और सूक्ष्मकायोंको छोड़कर, अन्यत्र सर्वत्र सासादन सम्यग्दृष्टि जीव उत्पन्न होता है।’ कुछ प्रदेश सासादन जीवके स्पर्शन योग्य नहीं होते, इसलिए देशों (कुछ कम) कहा है। आगे सर्वत्र स्पर्शनके अयोग्य प्रदेशों की अपेक्षा देशोंनपना जानना।]

### §. 76

351 सम्यग्मिथ्यादृष्ट्यसंयतसम्यग्दृष्टिभिर्देवै परस्थानविहारापेक्षयाष्टौ रज्जवः स्पृष्टाः। संयतासंयतै स्वयम्भूरमणतिर्यग्भिरच्युते मारणान्तिकापेक्षया षड्-रज्जवः स्पृष्टाः। प्रमत्तसयतादीना नियतक्षेत्रत्वात् भवान्तरे नियतोत्पादस्थानत्वाच्च उत्पादे चतुर्थगुणभावात् समचतुरस्ररज्जूप्रदेशव्याप्त्यभावाल्लोकस्यासङ्ख्येय-भागः। सयोगकेवलिना क्षेत्रवत्लोकस्यासङ्ख्येयभागोऽ-सङ्ख्येया भागा सर्वलोको वा स्पर्शनम् सर्वनारकाणा नियमेन सज्जिपर्याप्तकपञ्चेन्द्रियेषु तिर्यक्षु मनुष्येषु वा प्रादुर्भावः। तत्र प्रथमपृथिव्या सनिहितत्वेनाधो-रज्जूपरिमाणाभावात्तत्र त्र्यनारकैश्चतुर्भुजस्थानैर्लोक-स्यासङ्ख्येयभागः स्पृष्टः। द्वितीयपृथिव्यास्तिर्यङ्गलो-कादधो रज्जूपरिमाणत्वादधःपृथिवीनां चैकैकाधिक-रज्जूपरिमाणत्वात् तत्रत्यमिथ्यादृष्टिसासादन-सम्यग्दृष्टिभिर्यथासङ्ख्यमेका द्वे तिस्रश्चतस्रः पञ्च

रज्जवः स्पृष्टाः। सम्यग्मिथ्यादृष्टीना मारणान्ति-कोत्पादायुर्वन्धावस्थाया नियमेन तद्गुणस्थानत्यागात् स्वस्थानविहारापेक्षया लोकस्यासङ्ख्येयभागः स्पर्श-नम्। असयतसम्यग्दृष्टीना मारणान्तिकापेक्षयापि लोकस्यासङ्ख्येयभागः तेषा नियमेन मनुष्येभ्योत्पा-दात्तेषा चाल्पक्षेत्रत्वात्।

सप्तम्यां मिथ्यादृष्टिभिर्मारणान्तिकोत्पादापेक्षया षड्-रज्जवः शेषैस्त्रिभिर्लोकस्यासङ्ख्येयभागः। स्वस्थान-विहारापेक्षया मारणान्तिकापेक्षयाप्येषा स्पर्शनं कुतो न कथितमिति चेत् तत्रत्यनारकाणा मारणान्ति कोत्पादात्पूर्वकाले नियमेन तद्गुणस्थानत्यागात्। सासादनोऽधो न गच्छतीति नियमात्तिर्यक्ससादनस्य लोकाग्रे बादरपृथिव्यादिषु मारणान्तिकापेक्षयापि सप्तरज्जवः।

मनुष्यैर्मिथ्यादृष्टिभिर्मारणान्तिकापेक्षया सर्वलोकः स्पृष्टः। पृथिवीकायिकादेस्तत्रोत्पादापेक्षया वा। यो हि यत्रोत्पद्यते तस्योत्पादावस्थाया तद् व्यपदेशो भवति। सर्वलोकस्पर्शनं चाग्रे सर्वत्रेत्य द्रष्टव्यम्। मिथ्यादृष्टिसासादनसम्यग्दृष्टिदेवाना तृतीयपृथिवी-गताना लोकाग्रे बादरपृथिव्यादिषु मारणान्तिका-पेक्षया नव रज्जवः। नवरज्जुस्पर्शनमग्रेऽपीत्य द्रष्टव्यम्। सम्यग्मिथ्यादृष्ट्यसंयतसम्यग्दृष्टीना त्वेकेन्द्रियेषूत्पादाभावात् विहारापेक्षयाष्टौ रज्जवः।

[सम्यग्मिथ्यादृष्टि असयत सम्यग्दृष्टि देवोंके द्वारा परस्थान विहारकी अपेक्षा आठ राजू स्पृष्ट किये गये हैं। स्वयम्भूरमणके पंचमगुणस्थानवर्ती तिर्यचोंके द्वारा अच्युत स्वर्गमें मारणान्तिक समुद्धातकी अपेक्षा छह राजू स्पृष्ट किये गये हैं। प्रमत्तमयत आदि गुणस्थानवर्ती जीवोंका क्षेत्र नियत है, भवान्तरमें उत्पादस्थान भी नियत है तथा उत्पाद अवस्थामें चौथा गुणस्थान हो जाता है अतः समचतुरस्र रज्जु प्रदेशमें व्याप्त न होनेसे उनका स्पर्शन लोकका असङ्ख्यातवां भाग है। सयोगकेवलियोंका स्पर्शन क्षेत्रकी तरह लोकका असङ्ख्यातवां भाग, असङ्ख्यात बहुभाग और सर्वलोक है। सब नारकी नियममें सजी पर्याप्तक पंचेन्द्रिय तिर्यचों अथवा मनुष्योंमें उत्पन्न होते हैं। उनमें-ने पहली पृथिवी तो मध्यलोकके निकट है, मध्यलोकमें नीचे पहली पृथिवी तक एक राजूका भी परिमाण नहीं है। अतः पहली पृथिवीके



चारो गुणस्थानवर्ती नारकियोका स्पर्शन लोकका असंख्यातवाँ भाग है। दूसरी पृथिवी मध्यलोकसे नीचे एक राजूके परिमाणपर स्थित है तथा उससे नीचेकी तीसरी आदि पृथिवियाँ भी एक-एक राजूका अन्तराल देकर स्थित हैं अतः उन पृथिवियोंके मिथ्यादृष्टि और सासादनसम्यग्दृष्टि नारकियोने क्रमसे एक, दो, तीन, चार और पाँच राजूका स्पर्शन किया है। सम्यग्मिथ्यादृष्टि मारणान्तिकसमुद्घात, उत्पाद और आयुबन्धके समय नियमसे तीसरे गुणस्थानको छोड़ देते हैं क्योंकि तीसरे गुणस्थान में ये तीनों कार्य नहीं होते। अतः स्वस्थान विहारकी अपेक्षा उनका स्पर्शन लोकका असंख्यातवाँ भाग है। असंयत-सम्यग्दृष्टि नारकियोका स्पर्शन मारणान्तिककी अपेक्षा भी लोकका असंख्यातवाँ भाग है क्योंकि वे नियमसे मनुष्योमें ही उत्पन्न होते हैं और मनुष्योका क्षेत्र अल्प है।

सातवी पृथिवी में मिथ्यादृष्टि नारकियोने मारणान्तिक और उत्पादकी अपेक्षा छह राजूका स्पर्श किया है। शेष तीन गुणस्थानवर्ती नारकियो का स्पर्शन लोकका असंख्यातवाँ भाग है।

शका—स्वस्थानविहारकी अपेक्षा और मारणान्तिककी अपेक्षा इन तीन गुणस्थानवर्ती नारकियोका स्पर्शन क्यों नहीं कहा ?

उत्तर—सप्तम पृथिवीके नारकी मारणान्तिक और उत्पादसे पूर्व नियमसे उन गुणस्थानोको छोड़ देते हैं।

सासादन सम्यग्दृष्टि मरकर नरकमें नहीं जाता ऐसा नियम है। अतः सासादन सम्यग्दृष्टि तिर्यचका स्पर्शन लोकाग्रमें वादर पृथिवी आदिमें मारणान्तिककी अपेक्षा भी सात राजू है। मिथ्यादृष्टि मनुष्योका स्पर्शन मारणान्तिककी अपेक्षा सर्वलोक है। अथवा पृथिवीकायिक आदिके मनुष्योमें उत्पन्न होनेकी अपेक्षा सर्वलोक है, क्योंकि जो मरकर जहाँ उत्पन्न होता है वह उत्पाद अवस्थामें वही कहा जाता है अर्थात् पृथिवीकायिक आदिसे मरकर मनुष्योमें उत्पन्न होनेवाले जीव उत्पाद अवस्थामें मनुष्य ही कहलाते हैं। सर्वलोक स्पर्शन आगे सर्वत्र इसी प्रकार

जानना चाहिए। तीसरे नरक गये मिथ्यादृष्टि और सासादन सम्यग्दृष्टि देवोका लोकके अग्रभागमें वादर-पृथिवीकायिक आदिमें मारणान्तिक समुद्घात की अपेक्षा नौ राजू स्पर्शन है। नौ राजू स्पर्शन आगे भी इसी प्रकार जानना चाहिए। और सम्यग्मिथ्यादृष्टि तथा असंयत सम्यग्दृष्टि एकेन्द्रियोमें उत्पन्न नहीं होते। उनका विहारवत्स्वस्थानकी अपेक्षा आठ राजू स्पर्शन है।]

### § 77

35.4 पञ्चेन्द्रियमिथ्यादृष्टिभिः अष्टौ देवान् प्रति सर्वलोको मनुष्यान् प्रति। सयोगकेवलानां दण्डाद्यवस्थाया वाङ्मनसवर्गणामवलम्ब्यात्मप्रदेशपरिस्पन्दाभावाल्लोकस्यासंख्येयभागः।

[पञ्चेन्द्रिय मिथ्यादृष्टियोका आठ राजू स्पर्शन देवोकी अपेक्षा जानना अर्थात् पञ्चेन्द्रिय मिथ्यादृष्टिदेव तीसरे नरक तक विहार करते हैं अतः मेरुके मूलसे ऊपर छह राजू और नीचे दो राजू, इस प्रकार आठ राजू क्षेत्रके भीतर सर्वत्र उक्त प्रकारसे पञ्चेन्द्रिय पाये जाते हैं। सर्वलोक स्पर्शन मनुष्योकी अपेक्षा है सयोगकेवलियोके दण्ड आदि अवस्थामें वचनवर्गणामनोवर्गणाका अवलम्बन लेकर आत्मप्रदेशोका परिस्पन्दन नहीं होता अतः लोकका असंख्यातवाँ भाग स्पर्शन है]

### § 85

37.9 सप्तनरकेषु नारका यथासंख्यमेतल्लेश्या भवन्ति। उक्त च—

‘काळ काळ तह काळणीला णीला य णीलकिण्हाए।  
किण्हा य परमकिण्हा लेस्ता रयणादिपुढवीसु ॥’

—(मूलाचार ११३४)

तत्र षष्ठपृथिव्या कृष्णलेश्यैः सासादनसम्यग्दृष्टिभिर्मारणान्तिकाद्यपेक्षया पञ्च। पञ्चमपृथिव्यां कृष्णलेश्याऽविवक्षया नीललेश्यैश्चतस्रो रज्जव स्पृष्टाः। तृतीयपृथिव्या नीललेश्याविवक्षया कापोततलेश्यैर्द्वे रज्जू स्पृष्टे। सप्तमपृथिव्या यद्यपि कृष्णलेश्यास्ति तथापि मारणान्तिकाद्यवस्थायां सासादनस्य तत्र न सा संभवति तदा नियमेन मिथ्यात्वग्रहणादिति नोदाहृता। तेजोलेश्यैः संयतासंयतै प्रथमस्वर्गे

मारणान्तिकाद्यपेक्षया सार्धरज्जु स्पृष्टा । पद्मलेश्याः सयतासंयते सहस्रारे मारणान्तिकादिविघ्नानात् पञ्च रज्जवः स्पृष्टा । शुक्ललेश्यामिध्यादृष्ट्यादिसंयतासंयतान्तर्मारणान्तिकाद्यपेक्षया षट् रज्जवः स्पृष्टा । सम्यग्मिध्यादृष्टिभिस्तु मारणान्तिके तद्गुणस्थानत्यागाद्विहारापेक्षया षड् रज्जवः स्पृष्टा । अष्टावपि कुतो नेति नाशङ्कनीयम्, शुक्ललेश्यानामधो विहाराभावात् । यथा च कृष्णलेश्यादित्रयापेक्षयावस्थितलेश्या नरिका, तथा तेजोलेश्यादित्रयापेक्षया देवा अपि । तदुक्तम्—

‘तेज तेज तह तेजपम्मा पम्मा य पम्मसुक्काय ।  
सुक्का य परमसुक्कालेस्सा भवणादिदेवाण ॥

—(प्रा० पचस० 189)

तद्यथा भवनवासिव्यन्तरज्योतिष्केषु जघन्या तेजोलेश्या । सौधर्मशानयोर्मध्यमा । सानत्कुमारमाहेन्द्रयोस्तृकृष्ठा तेजोलेश्या जघन्यपद्मलेश्याविवक्षया । ब्रह्मब्रह्मोत्तरलान्तवकापिष्ठशुक्रमहाशुक्रेषु मध्यमा पद्मलेश्या । शतारसहस्रारयोस्तृकृष्ठा पद्मलेश्या जघन्यशुक्ललेश्याविवक्षया । आनतप्राणतारणान्च्युतनवग्रंथेयकेषु मध्यमा शुक्ललेश्या । नवानुदिशपञ्चानुत्तरेपूतृकृष्ठा । उक्तं च—

‘तिण्हं दोण्हं दोण्हं छण्हं दोण्हं च तेरसह च ।  
एतो य चौदसह लेस्सा भवणादिदेवाण ॥’

—(पच० गा० 188)

ततोऽन्यत्र लेश्यानियमाभावः ।

[सानो नरकोमे नारकियोके ये लेश्या होती हैं । कहा भी है—‘रत्नप्रभा आदि पृथिवियोंमें क्रमसे कापोत, कापोत, कापोत-नील, नील, नील-कृष्ण, कृष्ण और परमकृष्ण लेश्या होती हैं ।’ उनमें-से छठी पृथिवी में कृष्णलेश्यावाले सासादन सम्यग्दृष्टि नारकियो ने मारणान्तिक आदिकी अपेक्षा पाँच राजु और पाँचवी पृथ्वीमें कृष्णलेश्याकी विवक्षा न करके नीललेश्यावाले नारकियो ने चार राजु स्पृष्ट किये हैं । तीसरी पृथ्वीमें नीललेश्याकी विवक्षा न करके कापोत लेश्यावाले नारकियो ने दो राजु स्पृष्ट किये हैं । सातवी पृथिवीमें यद्यपि कृष्णलेश्या है तथापि मारणान्तिक आदि अवस्थामें सासादन सम्यग्दृष्टिके वहाँ कृष्णलेश्या नहीं होती, क्योंकि उस अवस्थामे

नियमसे वह मिथ्यात्वमें चला जाता है इसलिए यहाँ उसका कथन नहीं किया है ।

तेजोलेश्यावाले सयतासयत जीवोंने प्रथम स्वर्ग पर्यन्त मारणान्तिक समुद्घात आदि करनेकी अपेक्षा डेढ़ राजु स्पृष्ट किया है । पद्मलेश्यावाले सयतासयतोंने सहस्रार स्वर्ग पर्यन्त मारणान्तिक आदि करनेकी अपेक्षा पाँच राजु स्पृष्ट किये हैं । शुक्ललेश्यावाले मिध्यादृष्टिसे लेकर सयतासयत पर्यन्त जीवोंने मारणान्तिक आदिकी अपेक्षा छह राजु स्पृष्ट किये हैं । किन्तु मारणान्तिक समुद्घात होनेपर सम्यग्मिध्यादृष्टि उस गुणस्थान को छोड़ देता है अतः उनमें विहार की अपेक्षा छह राजु स्पर्शन होता है ।

शका—विहारकी अपेक्षा आठ राजु स्पर्श क्यों नहीं कहा ?

समाधान—ऐसी आशका नहीं करनी चाहिए क्योंकि शुक्ललेश्यावाने देवोंका नीचे विहार नहीं होता ।

जैसे कृष्ण आदि तीन लेश्याओंकी अपेक्षा नारकी जीवोंकी लेश्या अवस्थित होती है वैसे ही तेजोलेश्या आदि तीन लेश्याओंकी अपेक्षा देव भी अवस्थित लेश्यावाले होते हैं । कहा भी है—भवनवासी आदि देवोंमें तेजोलेश्या, तेजोलेश्या, तेज और पद्मलेश्या, पद्मलेश्या, पद्म और शुक्ललेश्या, शुक्ललेश्या और परमशुक्ललेश्या होती है । इसका अभिप्राय यह है कि भवनवासी, व्यन्तर और ज्योतिष्क देवोंमें जघन्य तेजोलेश्या होती है । सौधर्म और ऐशान स्वर्गों में मध्यमतेजोलेश्या होती है । सानत्कुमार और माहेन्द्र स्वर्गमें उत्कृष्ट तेजोलेश्या तथा अविवक्षासे जघन्य पद्मलेश्या होती है । ब्रह्म, ब्रह्मोत्तर, लान्तव, कापिष्ठ, शुक्र और महाशुक्र स्वर्गों में मध्यम पद्मलेश्या होती है । शतार और सहस्रार स्वर्गोंमें उत्कृष्ट पद्मलेश्या तथा अविवक्षासे जघन्य शुक्ललेश्या होती है । आनत, प्राणत, आरण, अच्युत और नौ ग्रंथेयकोमे मध्यम शुक्ललेश्या होती है । नौ अनुदिशों और पाँच अनुत्तरोमे उत्कृष्ट शुक्ललेश्या होती है । कहा भी है—

‘भवनवासी आदि देवोंमें-से तीनमें, दोमें, दोमें, छहमें, दोमें, तेरहमें और चौदहमें (उक्त क्रमसे) लेश्या होती है ।’

इनके सिवाय अन्यत्र लेण्याका नियम नहीं है।

§. 87

39 3 क्षायिकसम्यक्त्वयुक्तसयतासयतानामितर-सम्यक्त्वयुक्तसयतासयतानामिव पडपि रज्जवः कुतो नेति नाशकनीय तेषां नियतक्षेत्रत्वात् । कर्मभूमिजो हि मनुष्यः सप्तप्रकृतिक्षयप्रारम्भको भवति । तद्गर्भ-लाभात्प्रागेव तिर्यक्षु बद्धायुष्कस्तु सयतासयतत्वं न प्रतिपद्यते । औपशमिकसम्यक्त्वयुक्त-सयतासयतानां कुतो लोकस्यासंख्येयभाग इति चेत् मनुजेष्वेव तत्तमभ-यात् । वेदकपूर्वकौपशमिकसम्यक्त्वयुक्तो हि धेण्या-रोहणं विधाय मारणान्तिकं करोति । मिथ्यात्वपूर्व-कौपशमिकयुक्तानां मारणान्तिकासभयात् ।

[शका—क्षायिकसम्यक्त्वसे युक्त सयतासयतोका अन्य सम्यक्त्वसे युक्त सयतासयतोकी तरह छह राजु स्पर्शन क्यों नहीं है ?

उत्तर—ऐसी आशका नहीं करनी चाहिए क्योंकि उनका क्षेत्र नियत है । कर्मभूमिमें जन्मा-मनुष्य सात प्रकृतियोंके क्षयका प्रारम्भ करता है । क्षायिक-सम्यग्दर्शनकी प्राप्तिसे पहले ही जो तिर्यचगतिकी आयुका बन्ध कर लेता है वह तो सयतासयतपनेको प्राप्त नहीं कर सकता ।

शका—औपशमिक सम्यक्त्वसे युक्त सयतासयतोका स्पर्शन कैसे लोकका असंख्यातवा भाग है ?

उत्तर—औपशमिक सम्यक्त्वसे युक्त सयतासयत मनुष्योमें ही होते हैं, क्योंकि वेदकसम्यक्त्वपूर्वक औपशमिक सम्यक्त्वसे युक्त मनुष्य श्रेणिपर आरोहण करके मारणान्तिक समुद्धात करता है । और मिथ्यात्वपूर्वक औपशमिक सम्यग्दृष्टि मारणान्तिक समुद्धात नहीं करते ।]

§ 89

39 12 सयोगकेवलिना लोकस्यासंख्येयभाग कुत । इति चेत्, आहारकावस्थायां समचतुरस्ररज्ज्वादि-व्याप्त्यभावात् दण्डद्वयावस्थायां कपाटद्वयावस्थायां च सयोगकेवली औदारिकौदारिकमिश्रशरीरयोग्यपुद्-गलादानेनाहारक ।

उक्तं च—

दण्डदुगे ओराले कवाटजुगले य पयरसबरणे ।  
मिस्सोराल भणिय' सेसतिए जण कम्मइसेस ॥

दण्डकवाटयोश्च पिण्डतोऽल्पक्षेत्रतया समचतुरस्र-रज्ज्वादिव्याप्त्यभावात् सिद्धो लोकस्यासंख्येय-भागः । अनाहारकेषु सासादनस्य पष्ठपृथ्वीतो निमृत्य तिर्यग्लोके प्रादुर्भावात् पञ्च, अच्युतादागत्य तत्रैवो-त्पादात् षडित्येकादश । ननु पूर्वं द्वादशोक्ता इदानीं त्वेकादशेति पूर्वापरविरोधः । तदयुक्तम्, मारणान्ति-कापेक्षया पूर्वं तथाभिधानात् । न च मारणान्तिकाव-स्थायामनाहारकत्वं किन्तुत्पादावस्थायाम् । सासा-दनश्च मारणान्तिकमेकैन्द्रियेषु करोति नोत्पाद तदा सासादनत्वत्यागात् ।

[शका—सयोगकेवलियोंका स्पर्शन लोकके असंख्या-तवें भाग कैसे है ?

उत्तर—आहारक अवस्थामें समचतुरस्र रज्जु आदि-की व्याप्तिका अभाव होनेसे सयोगकेवलीके आहारक अवस्थामें स्पर्शन लोकका असंख्यातवा भाग है । तथा विस्तार और सकोचरूप दोनों दण्डसमुद्धातोमें तथा दोनों कपाटसमुद्धातोमें औदारिक और औदा-रिकमिश्र शरीरके योग्य पुद्गलोको ग्रहण करनेसे सयोगकेवली आहारक होते हैं । कहा भी है—

‘विस्तार और सकोचरूप दोनों दण्डसमुद्धातोमें औदारिककाययोग होता है । विस्तार और सकोच-रूप दोनों कपाट समुद्धातोमें तथा सकोचरूप प्रतर समुद्धातमें औदारिकमिश्रकाययोग होता है । शेष तीनमें कर्मणकाययोग होता है ।’

दण्ड और कपाटमें पिण्डरूपसे अल्पक्षेत्र होनेके कारण समचतुरस्ररज्जु आदिकी व्याप्तिका अभाव होनेसे लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्शन सिद्ध होता है । अनाहारकोमें सासादन सम्यग्दृष्टिके छठी पृथिवीसे निकलकर तिर्यग्लोकमें उत्पन्न होनेसे पाँच राजु होते हैं और अच्युतस्वर्गसे आकर तिर्यग्लोकमें उत्पन्न होनेसे छह राजु होते हैं इस तरह ग्यारह राजु होते हैं ।

शब्दा—पहले तो आपने बारह राजु कहे थे अब ग्यारह कहे हैं इससे तो पूर्वापर विरोध आता है ? उत्तर—ऐसा कहना उचित नहीं है, पहले मारणान्तिक समुद्रपातकी अपेक्षा बारह राजु स्पर्शन कहा है । किन्तु मारणान्तिक अवस्थामे जीव अनाहारक नहीं होता किन्तु उत्पाद अवस्थामे अनाहारक होता है । सासादन सम्यग्दृष्टि एकेन्द्रियमे मारणान्तिक करता है उत्पाद नहीं करता, क्योंकि उत्पाद अवस्थामे सासादनपना छूट जाता है ।]

## §. 90

40.1 काल—जघन्येनान्तर्मुहूर्तः मुहूर्तश्च सहस्रत्रितयसप्तशतत्र्यधिकसप्ततिपरिमाणोच्छ्वासलक्षणः । तस्यान्तरन्तर्मुहूर्तं समयाधिकाभावलिकामादि कृत्वा समयोनमुहूर्तं यावत् । स चेत्यमसख्यातभेदो भवति । तदुक्तम्—

‘तिष्ठिं सहस्त्रा सत्तय सदाणि तेहृत्तरि च उत्सासा ।  
एसो हववि मुहूर्तो सन्वेसि जेव मणुयाणं ॥’

उत्कर्षेणार्धपुद्गलपरिवर्त्तो देशोन । स च ‘ससारिणो मुक्ताश्च’ (त० सू० 2,10) इत्यत्र वक्ष्यते । सासादनैकजीव प्रत्युत्कर्षेण षडावलिका । आवलिका चासख्यातसमयलक्षणा भवति ।

‘आवलि’ असंख्यसमया संखेज्जा आवली य उत्सासो । ससुत्सासो थोवो सत्तत्योवो लवो भणियो ॥

‘अट्टत्तीसद्वलवा णाली बे णालियामुहूर्तं तु ।  
तीसमुहूर्त दिवस पणरस दिवसाण हवइ तह पक्खं ॥’

इति वचनात् । सम्यग्मिथ्यादृष्ट्यैकजीव प्रति जघन्येन जघन्योऽन्तर्मुहूर्त, उत्कर्षेण चोत्कृष्टो अन्तर्मुहूर्तश्च । पश्चाद् गुणान्तर यातीत्यग्रे बोद्धव्यम् । असंयतसम्यग्दृष्ट्यैकजीव प्रत्युत्कर्षेण त्र्यस्त्रिंशत्सागरोपमाणि सातिरेकाणि । तथाहि कश्चिज्जीवः पूर्वकोट्यायुस्त्व-

न्तस्सान्तर्मुहूर्तविषयान्तर सम्यक्त्वमादाय तपोविशेष विधाय सर्वार्थसिद्धावुत्पद्यन्ते ततश्च्युत्वा पूर्वकोट्यायुस्त्वन्तोऽष्टवर्षान्तरं सयममाददातीति । जघन्येनैक समय । तथाहि-सर्वो जीवः परिणामविशेषवशात् प्रथमोऽप्रमत्तगुण प्रतिपद्यते । पश्चात्तत्प्रतिपक्षभूत प्रमत्तगुणम् । तत्र गुणस्थानान्तरस्थितो निजायु समयशेषेऽप्रमत्तगुण प्रतिपद्य भ्रियते इत्यप्रमत्तैकजीवप्रति जघन्येनैकसमयः तथाऽप्रमत्तस्थाने स्थितो निजायु कालान्त्यसमये प्रमत्तगुण प्रतिपद्य भ्रियते इति प्रमत्तैकजीव प्रत्यपि जघन्येनैकसमयः चतुर्णांमुपशमकानां चतुःपञ्चाशदावद्यथासंभव भवता युगपदपि प्रवेशमरणसंभवान्नानाजीवापेक्षयैकजीवापेक्षया च जघन्येनैक समयः । नन्वेव मिथ्यादृष्टेरप्येकसमयः कस्मान्न संभवतीत्यप्यनुपपन्नं, प्रतिपन्नमिथ्यात्वस्यान्तर्मुहूर्तमध्ये मरणासंभवात् । तदुक्तं, श्लोकः—

‘मिथ्यादर्शनसंप्राप्तेर्नास्त्यनन्तानुबन्धिनाम् ।  
यावदावलिकापाकोऽन्तर्मुहूर्तं मूर्तिर्न च ॥’

सम्यग्मिथ्यादृष्टेरपि मरणकाले तद्गुणस्थानत्यागान्नैकसमय संभवति । प्रतिपन्नासंयतसंयतासंयतगुणोऽपि नान्तर्मुहूर्तमध्ये भ्रियते ततो नासंयतसंयतासंयतयोरप्येकसमय संभवति । चतुर्णां क्षपकाणामयोगकेवलीनां च भुक्तिभाक्त्वेनावान्तरमरणासंभवान्नानैकजीवापेक्षया जघन्यश्चोत्कृष्टश्चान्तर्मुहूर्तः । सयोगकेवल्यैकजीव प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तस्तद्गुणस्थानप्राप्त्यनन्तरमन्तर्मुहूर्तमध्येऽयोगगुणस्थानप्राप्तेः । उत्कर्षेण पूर्वकोटी अष्टवर्षानन्तरं तपो गृहीत्वा केवलमुत्पादयतीति कियद्वर्षहीनत्वात् देशोना ।

[अब कालका कथन करते हैं । जघन्यकाल अन्तर्मुहूर्त है । तीन हजार सात सौ तिहत्तर उच्छ्वासोका एक मुहूर्त होता है । उसके अन्तर्गत अन्तर्मुहूर्त होता है । अर्थात् एक समय अधिक आवलीसे लेकर एक समय

1 गो० जी० 573 । 2. गो० जी० 574 । ‘एगसमएण हीण भिण्णमुहूर्त तदो सेस’ इति उत्तरार्धपाठ जम्बू० प० 13/5-6 । 3 अपूर्वकरणस्य अवरोहणकाले मरणमवबोद्धव्यम् । आरोहकापूर्वकरणस्य प्रथमभागे—‘मिस्साहारस्स य खवगा चढमाणपढमपुव्वा य । पढमुवसम्मा तमतमगुणपडिवण्णा य ण मरति ॥’ इत्यागमोक्तप्रकारेण मरणाभावात् । ननु अद्यस्तनगुणस्थानेभ्य स्वस्वगुणस्थानानि प्राप्य तत्रैकैकसमयान् स्थित्वा निवृत्तानां चतुर्णांमुपशमकानामप्येकैकसमयाः संभवन्तीति न शङ्कनीयम्, तदसंभवात्, तत्संभवे च जघन्यतोऽन्तर्मुहूर्तान्तरवचनानुपपत्तेः । वक्ष्यते च तत् चतुर्णांमुपशमकानामेकजीव प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्त इति ।

कम मुहूर्त पर्यन्त अन्तर्मुहूर्त होता है। इस प्रकार अन्तर्मुहूर्तके असख्यात भेद होते हैं। कहा भी है— 'सभी मनुष्योंके तीन हजार सात सौ तिहत्तर उच्छ्वासोका एक मुहूर्त होता है।'

उत्कृष्ट काल कुछ कम अर्ध पुद्गल परिवर्त है। उसका कथन आगे 'ससारिणो मुक्ताश्च' इस सूत्रके अन्तर्गत करेंगे। सासादन गुणस्थानका काल एक जीवकी अपेक्षा उत्कर्षसे छह आवली है। असख्यात समयकी एक आवली होती है। कहा है—असख्यात समयकी एक आवली होती है। सख्यात आवलीका एक उच्छ्वास होता है। सात उच्छ्वास का एक स्तोक होता है। सात स्तोकका एक लव होता है। साठेअडतीस लवकी एक नाली होती है। दो नाली का एक मुहूर्त होता है। तीस मुहूर्तका एक दिन होता है और पन्द्रह दिनका एक पक्ष होता है।'

सम्यग्मिथ्यादृष्टि गुणस्थानका काल एक जीवकी अपेक्षा जघन्यसे जघन्य अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्टसे उत्कृष्ट अन्तर्मुहूर्त है। अन्तर्मुहूर्त आगे गुणित होता जाता है ऐसा आगे जानना चाहिए। असयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानका काल एक जीवकी अपेक्षा उत्कर्षसे कुछ अधिक तेतीस सागर है। उसका खुलासा इस प्रकार है—कोई जीव एक पूर्वकोटिकी आयु लेकर उत्पन्न हुआ। एक अन्तर्मुहूर्त अधिक आठ वर्षके पश्चात् सम्यक्त्वको ग्रहण करके तथा तपस्या करके सर्वार्थसिद्धिमें उत्पन्न हुआ। वहाँसिंध्युत होकर पुनः एकपूर्वकोटिकी आयु लेकर उत्पन्न हुआ। आठ वर्षके पश्चात् सयम को स्वीकार किया। इस तरह सातिरेक तेतीस सागर काल होता है। प्रमत्त और अप्रमत्त गुणस्थानका काल एक जीवकी अपेक्षा जघन्यसे एक समय है, वह इस प्रकार है—सभी जीव विशेष परिणामोंके वश सर्वप्रथम अप्रमत्त गुणस्थानको प्राप्त करते हैं। उसके पश्चात् उसके प्रतिपक्षी प्रमत्त गुणस्थानको प्राप्त करते हैं। अतः अन्य गुणस्थानमें स्थित जीव अपनी आयुमें एक समय शेष रहनेपर अप्रमत्त गुणस्थानको प्राप्त करके मर जाता है। इस प्रकार एक जीवकी अपेक्षा अप्रमत्तका काल जघन्यसे एक समय होता है। तथा अप्रमत्त गुणस्थान में स्थित जीव अपनी आयुके कालमें एक समय शेष रहनेपर प्रमत्तगुणस्थानको प्राप्त करके मरता है।

इस प्रकार एक जीवकी अपेक्षा प्रमत्त गुणस्थानका काल भी एक समय है। चारो उपशमकोका यथा सम्भव जीवन सख्यापर्यन्त एक साथ ही प्रवेश और मरण सम्भव होनेसे नाना जीव और एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल एक समय है।

शका—इस तरह मिथ्यादृष्टिका भी काल एक समय क्यों नहीं होता ?

उत्तर—ऐसा कहना ठीक नहीं है। मिथ्यात्व गुणस्थानको प्राप्त होनेवाले जीवका मरण अन्तर्मुहूर्तके मध्य असम्भव है। कहा है—'अनन्तानुबन्धीका विसंयोजन करनेवाले वेदक सम्यग्दृष्टिके मिथ्यात्व गुणस्थानको प्राप्त होनेपर एक आवलीकाल तक अनन्तानुबन्धीका उदय नहीं होता तथा एक अन्तर्मुहूर्त काल तक मरण नहीं होता। सम्यग्मिथ्यादृष्टि का भी काल एक समय नहीं है क्योंकि मरणकाल आनेपर वह गुणस्थान छूट जाता है। असयत और सयतासयत गुणस्थानको प्राप्त होनेवाला भी अन्तर्मुहूर्त तक नहीं मरता अतः असयत और सयतासंयत का भी काल एक समय नहीं होता।

चारो क्षपको और अयोगकेवलियोंके मुक्तिगामी होनेके कारण अवान्तर में मरण सम्भव न होनेसे नाना जीवों और एक जीवकी अपेक्षा जघन्य और उत्कृष्ट काल अन्तर्मुहूर्त है। सयोगकेवली का काल एक जीवकी अपेक्षा जघन्यसे अन्तर्मुहूर्त है क्योंकि उस गुणस्थानको प्राप्त होनेके अनन्तर अन्तर्मुहूर्तमें अयोगकेवली गुणस्थानको प्राप्त हो जाता है। उत्कृष्टकाल कुछ कम पूर्वकोटि है क्योंकि जन्मसे आठ वर्षके पश्चात् तप स्वीकार करके केवलज्ञानको उत्पन्न करता है इसलिए पूर्वकोटिमें कुछ वर्ष कम हो जाते हैं।

## §. 92

41.8 तिर्यंगसयतसम्यग्दृष्ट्येकजीवं प्रत्युत्कर्षेण दर्शनमोहक्षपकवेदकापेक्षया त्रीणि पल्योपमानि। पश्चाद् गत्यतिक्रमः।

[तिर्यंगगतिमें असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानका काल एक जीवकी अपेक्षा उत्कर्ष से दर्शनमोहका क्षय करनेवाले वेदक सम्यग्दृष्टि की अपेक्षा तीन पल्योपम है। उसके पश्चात् गति बदल जाती है]

## §. 93

41.10 मिथ्यादृष्टिमनुष्यैकजीव प्रत्युत्कर्षेण त्रीणि पत्योपमानि पूर्वकोटिपृथक्त्वैः सप्तचत्वारिंशत् पूर्वकोटिभिरभ्यधिकानि । तथाहि—नपुसक-स्त्री-पुवेदेनाष्टावष्टौ वारान् पूर्वकोट्यायुषोत्पद्यावान्तरेऽन्तर्मुहूर्तमध्येऽपर्याप्तकमनुष्यक्षुद्रभवेनाष्टौ वारानुत्पद्यते । पुनरपि नपुसकस्त्रीवेदेनाष्टावष्टौ पुवेदेन तु सप्तति । ततो भोगभूमौ त्रिपत्योपमायुष्क, भोगभूमिजाना नियमेन देवेषूत्पादात् । पश्चाद् गत्यतिक्रमः । असयत-सम्यग्दृष्टिमनुष्यैकजीव प्रत्युत्कर्षेण त्रीणि पत्योपमानि । कर्मभूमिजो हि मनुष्यः क्षायिकसम्यक्त्वयुक्तो दर्शनमोहक्षपकवेदकयुक्तो वा भोगभूमिजमनुष्येषूत्पद्यते । इति मनुष्यगत्यपरित्यागात् सातिरेकाणि पश्चाद्गत्यतिक्रमः ।

[मनुष्य गतिमे मिथ्यादृष्टि गुणस्थानका काल एक जीवकी अपेक्षा उत्कर्षसे पूर्वकोटि पृथक्त्व अर्थात् सैतालीस पूर्वकोटिसे अधिक तीन पत्य है । उसका खुलासा इस प्रकार है—नपुसकवेद, स्त्रीवेद और पुरुषवेदके साथ आठ-आठ बार पूर्वकोटिकी आयुसे उत्पन्न होकर अवान्तरमे अन्तर्मुहूर्तके अन्दर लब्ध-पर्याप्तक मनुष्यके क्षुद्रभवके साथ आठ बार उत्पन्न होता है । उसके पश्चात् पुन नपुसकवेद और स्त्रीवेदके साथ आठ-आठ बार उत्पन्न होता है किन्तु पुरुषवेदके साथ सात-सात बार उत्पन्न होता है । उसके बाद भोगभूमिमे तीन पत्यकी आयुसे उत्पन्न होता है । भोगभूमिके जीव मरकर देवोमे ही उत्पन्न होते हैं । अतः उसके बाद गति बदल जाती है । असयत सम्यग्दृष्टि गुणस्थानका उत्कृष्ट काल एक जीवकी अपेक्षा उत्कर्षसे तीन पत्य है । क्योंकि कर्मभूमिका जन्मा (वद्धमनुष्यायु) मनुष्य क्षायिक सम्यक्त्वसे युक्त हो या दर्शनमोहके क्षपक वेदकसम्यक्त्वसे युक्त हो, मरकर भोगभूमिज मनुष्योमे उत्पन्न होता है । अतः मनुष्यगतिके न छूटनेसे साधिक तीन पत्य काल होता है । उसके बाद गति बदल जाती है]

## §. 95

42.7 एकेन्द्रियैकजीव प्रति जघन्येन क्षुद्रभवग्रहणम् । तत्कीदृशमिति चेदुच्यते । उक्तलक्षणमुहूर्तमध्ये

तावदेकेन्द्रियो भूत्वा कश्चिज्जीवः षट्षष्टिसहस्रद्वात्रिंशदधिकशतपरिमाणानि जन्ममरणान्यनुभवति । 66132 । तथा स एव जीवस्तत्सर्वं मुहूर्तस्य मध्ये द्वित्रिचतुष्षचेन्द्रियो भूत्वा यथासख्यमशीतिषष्टिचत्वारिंशच्चतुर्विंशतिजन्ममरणानि स्वकृतकर्मवैचित्र्यादनुभवति ॥80160140124॥ सर्वेऽप्येते समुदिता क्षुद्रभवा एतावन्तो भवन्ति ॥66336॥ उक्त च—

“तिणिंसया छत्तीसा छावट्टीसहस्रजन्ममरणाणि ।  
एवदिया खुद्रभवा हवति अतोमुहूर्तस्स ॥  
“विगलिविए असीविं सट्टी चालीसमेव जाणाहि ।  
पंचेदिय षडवीसं खुद्रभवातोमुहूर्तस्स ॥”

यदा चैवमुहूर्तस्य मध्ये एतावन्ति जन्ममरणानि भवन्ति तदैकस्मिन्नुच्छ्वासेऽष्टादश जन्ममरणानि लभ्यन्ते । तत्रैकस्य क्षुद्रभवसज्ञा । उत्कर्षेणानन्तकालोऽसख्यातपुद्गलपरिवर्तनलक्षणो निरन्तरमेकेन्द्रियत्वेन मृत्वा मृत्वा पुनर्भवनात् । ततो विकलेन्द्रिय-पञ्चेन्द्रियो वा भवति ।

[एकेन्द्रिय एक जीवके प्रति जघन्यकाल क्षुद्रभवग्रहण है । वह क्षुद्रभव किस प्रकार है यह कहते हैं—उक्त लक्षणवाले मुहूर्तमे एकेन्द्रिय होकर कोई जीव छियासठ हजार एक सौ बत्तीस जन्म मरणका अनुभव करता है । तथा वही जीव उसी मुहूर्तके भीतर दो इन्द्रिय, ते-इन्द्रिय, चौइन्द्रिय और पञ्चेन्द्रिय होकर यथाक्रमसे अस्सी, साठ, चालीस और चौबीस जन्म मरणको अपने द्वारा किये गये कर्मबन्धकी विचित्रतासे अनुभव करता है । ये सभी क्षुद्रभव मिलकर छियासठ हजार तीन सौ छत्तीस होते हैं । कहा है—‘छियासठ हजार तीन सौ छत्तीस जन्ममरण होते हैं । एक अन्तर्मुहूर्तमें उतने ही क्षुद्रभव होते हैं । इसी अन्तर्मुहूर्तमे विकलेन्द्रियके अस्सी, साठ और चालीस तथा पञ्चेन्द्रियके चौबीस क्षुद्रभव जानना चाहिए ।’

जब एक मुहूर्तके भीतर (अन्तर्मुहूर्तमे) इतने जन्म-मरण होते हैं तब एक उच्छ्वासमे 18 जन्ममरण प्राप्त होते हैं । उनमेसे एककी सज्ञा क्षुद्रभव है । उत्कर्षसे अनन्तकाल है जो असख्यात पुद्गल परावर्त



रूप है। इस कालमे निरन्तर एकेन्द्रिय रूपसे मर-मरकर पुन जन्म लेते रहते हैं। उसके बाद विकलेन्द्रिय या पचेन्द्रिय होते हैं।]

§. 95

42.11 पञ्चेन्द्रियमिथ्यादृष्ट्येकजीव प्रति उत्कर्षेण सागरोपमसहस्र (—स्र) पूर्वकोटीपृथक्त्वं पणवति पूर्वकोटिभिरभ्यधिकम् । तथाहि—नपुसकस्त्रीपुवेदे सज्जित्वेनाष्टावटौ वारान् पूर्वकोट्यायुपोत्पद्यते । तथासज्जित्वेन चावान्तरेऽन्तर्मुहूर्तमध्ये पञ्चेन्द्रियक्षुद्र-भवेनाष्टौ । पुनरपि नपुसकस्त्रीपुवेदे सज्जित्वामज्जित्वाभ्यामष्टचत्वारिंशत्पूर्वकोट्यो योजनीया । एव त्रसकायेऽपि पूर्वकोटिपृथक्त्वं पणवतिपूर्वकोटिभिरभ्यधिकत्व द्रष्टव्यम् ।

[पचेन्द्रियमे मिथ्यादृष्टि एक जीवकी अपेक्षा उत्कर्षसे पूर्वकोटिपृथक्त्व अर्थात् छियानवे पूर्व-कोटियोसे अधिक एक हजार सागर काल होता है। उसका खुलासा इस प्रकार है—नपुसकवेद, स्त्रीवेद और पुरुषवेदमे सजीरूपसे आठ-आठ बार एक पूर्व-कोटिकी आयु लेकर उत्पन्न होता है। इसी तरह असजीरूपसे उत्पन्न होता है। बीचमे अन्तर्मुहूर्तमे आठ बार क्षुद्रभवधारी पचेन्द्रिय होता है। पुन दूसरी बार नपुसकवेद स्त्रीवेद और पुरुषवेदमे सजी और असजीके रूपमे अड़तालीस पूर्वकोटि लगा लेना चाहिए। इसी तरह त्रसकायमे भी पूर्वकोटिपृथक्त्व के साथ छियानवे पूर्वकोटि अधिक जानना चाहिए।]

§ 97

42.16 वाङ् मनसयोगिषु मिथ्यादृष्ट्यादीना योग-परावर्तगुणपरावर्तपेक्षया जघन्येनैकः समय । तथाहि-विवक्षितयोगयुक्तमिथ्यात्वादिगुणस्थानकालान्त्यसमये वाङ् मनसान्यतरयोगसक्रमण योगपरावर्त-स्तदपेक्षया गुणान्तरयुक्त्वाङ् मनसान्यतरयोगकालान्त्यसमये मिथ्यात्वादिगुणसक्रमो गुणपरावर्तस्तद-पेक्षया वा । उत्कर्षेणान्तर्मुहूर्तो योगकाल यावदित्यर्थ । पश्चात्तेषा योगान्तरसक्रम । सम्यग्मिथ्यादृष्टेर्ना-जीवापेक्षया योगगुणपरावर्तमपेक्ष्य जघन्येनैक

समयः । तथाहि—केपाचिद् गुणान्तरयुक्तवाङ् मन-सान्यतरयोगकालान्त्यसमये यदा (यथा) सम्य-ग्मिथ्यात्वसक्रमण तथैवान्येषा योगान्तरानुभूत-सम्यग्मिथ्यात्वकालान्त्यनमये वाङ् मनसान्यतरयोग-सक्रम इति क्षपकोपशमकानामप्येवमेक समयो द्रष्टव्य, शेषाणा सामादनादीना मनोयोगिवत् । यथा मनोयोगिनो योगगुणपरावर्तपेक्षेतराभ्या जघन्यो-त्कृष्टः कालस्तद्वत्तेषामपि ।

[वचनयोगी और मनोयोगियोमे मिथ्यादृष्टि आदि-का कालयोगपरिवर्तन और गुणस्थानपरिवर्तनकी अपेक्षा जघन्यसे एक समय है जो इस प्रकार है—विवक्षित योगसे युक्त मिथ्यात्व आदि गुणस्थानके कालके अन्तिम समय मे वचनयोग और मनोयोग मे से किसी एक योगका बदलना योगपरिवर्तन है उसकी अपेक्षामे एक समय काल होता है। तथा गुणस्थानान्तरमे युक्त वचनयोग और मनोयोगमेसे किसी एक योगके कालके अन्तिम समयमे मिथ्यात्व आदि गुणस्थानका बदलना गुणस्थान परिवर्तन है उसकी अपेक्षासे एक समय होता है। उत्कर्षसे अन्त-र्मुहूर्तकाल है अर्थात् योगकाल पर्यन्त, क्योंकि वचन-योग और मनोयोगका उत्कृष्टकाल अन्तर्मुहूर्त है। उसके बाद योग बदल जाता है। सम्यग्मिथ्यादृष्टि-का नानाजीवकी अपेक्षा योगपरिवर्तन और गुण-स्थान परिवर्तनकी अपेक्षासे जघन्यसे एक समय है जो इस प्रकार है—किन्हीके अन्यगुणस्थानसे युक्त वचनयोग और मनोयोगमेसे किसी एक योगके काल-के अन्त समयमे जैसे सम्यक् मिथ्यात्व गुणस्थानमे सक्रमण हो जाता है वैसे ही दूसरोके योगान्तरसे अनुभूत सम्यक् मिथ्यात्व गुणस्थानके कालके अन्त समयमे वचनयोग और मनोयोगमे से कोई एक योग बदल जाता है। क्षपक और उपशमकोके भी इसी प्रकार एक समय जानना चाहिए। शेष सासादन आदिका काल मनोयोगीकी तरह जानना। अर्थात् जैसे मनोयोगियो के योगपरिवर्तन और गुणस्थान परिवर्तनकी अपेक्षा जघन्य और उत्कृष्ट काल होता है उसी प्रकार उनका भी जानना।]

1. उत्कर्षेण सागरोपमसहस्राणि पुर्वकोटिपृथक्त्वेनभहियाणि । 136 । पृष्ठ ० पु० ४ । 'उत्कर्षेण साग-रोपमसहस्र पूर्वकोटिपृथक्त्वेनभहियाणि ।'—सर्वार्थ ० 118 ।

§ 98

43 8 एकजीवस्य मिथ्यात्वयुक्तस्त्रीवेदकालो जघन्ये नान्तर्मुहूर्तः । ततो गुणान्तरसक्रम । उत्कर्षेण-पत्योपमशतपृथक्त्वम् । तथाहि—स्त्रीवेदयुक्तो मिथ्यादृष्टिर्देवेषु आयुर्वध्नाति । ततस्तिर्यग्मनुष्येषु नारकसम्मूर्च्छनवर्ज तावद्यावत्पत्योपमशतपृथक्त्व ततो वेदपरित्याग । स्त्रीवेदासयतसम्यग्दृष्ट्यैकजीव प्रति उत्कर्षेण पञ्चपञ्चाशत्पत्योपमानि, गृहीत-सम्यक्त्वस्य स्त्रीवेदेनोत्पादाभावात् पर्याप्तः सम्यक्त्व ग्रहीष्यतीति पर्याप्तिसमापकान्तर्मुहूर्तहीनत्वाद्देशोनानि । नपुसकवेदासयतसम्यग्दृष्ट्यैकजीव प्रत्युत्कर्षेण सप्तमपृथिव्या त्रयस्त्रिंशत्सागरोपमाणि तत्र च पर्याप्तः कियत्काल विश्रम्य विशुद्धो भूत्वा सम्यक्त्व गृह्णात्यन्ते त्यजति चेति देशोनानि ।

[एक जीवके मिथ्यात्वयुक्त स्त्रीवेदका काल जघन्य-से अन्तर्मुहूर्त है । उसके बाद गुणस्थान बदल जाता है । उत्कर्षसे सौ पत्योपमपृथक्त्व है जो इस प्रकार है—स्त्रीवेदसे युक्त मिथ्यादृष्टि देवगतिकी आयु का बन्ध करता है । वहाँसे तिर्यच और मनुष्योमे उत्पन्न होता है । इस तरह नारक और सम्मूर्च्छनको छोड़कर सौ पत्योपमपृथक्त्व तक स्त्रीवेद सहित रहता है फिर वेद बदल जाता है । स्त्रीवेद सहित असयत सम्यग्दृष्टि एक जीवका उत्कर्षसे पचपन पत्य काल है । सम्यग्दृष्टि तो स्त्रीवेदके साथ उत्पन्न नहीं होता अतः स्त्रीवेदी जीव पर्याप्त अवस्थामे सम्यक्त्वको ग्रहण करता है इसलिए पर्याप्तिकी पूर्ति में लगने-वाला अन्तर्मुहूर्त कम कर देनेसे देशोन (कुछ कम पचपन पत्य) होता है । नपुसकवेदी असयत सम्यग्दृष्टि एक जीव का उत्कर्षसे सातवे नारकमे तेतीस सागर काल है । क्योंकि वहाँ पर्याप्त होकर कुछ काल विश्राम करके विशुद्ध होकर सम्यक्त्वको ग्रहण करता है और अन्तमें छोड़ देता है इसलिए देशोन (कुछ कम) तेतीससागर होता है ।]

§ 99

44 5 चतु कपायाणा मिथ्यादृष्ट्याद्यप्रमत्तान्ताना कपायगुणपरावर्तपेक्षया एकजीव प्रति मनोयोगि-वज्जघन्येनैक समय, उत्कर्षेणान्तर्मुहूर्त ।

[चारो कपायोका मिथ्यादृष्टिसे लेकर अप्रमत्तगुण-

स्थान पर्यन्त कपाय और गुणस्थान के बदल जानेकी अपेक्षासे एक जीव के मनोयोगी की तरह जघन्यसे एक समय और उत्कर्षसे अन्तर्मुहूर्त काल है ।]

§ 100

44 8 विभङ्गज्ञानिमिथ्यादृष्ट्यैकजीव प्रत्युत्कर्षेण नारकापेक्षया त्रयस्त्रिंशत्सागरोपमाणि । पर्याप्तश्च विभङ्गज्ञान प्रतिपद्यत इति पर्याप्तिसमापकान्तर्मुहूर्त-हीनत्वाद्देशोनानि ।

[विभङ्गज्ञानी मिथ्यादृष्टि एक जीवके उत्कर्षसे नारको की अपेक्षासे तेतीस सागर काल है । पर्याप्त जीव ही विभङ्गज्ञान को प्राप्त होता है इसलिए पर्याप्तिकी समापक अन्तर्मुहूर्तके कम कर देनेसे देशोन लेना चाहिए ।]

§ 103

45 3 कृष्णनीलकापोतलेश्यमिथ्यादृष्ट्यैकजीव प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः, तिर्यग्मनुष्यापेक्षया तेषामेव लेश्या-परावर्तसंभवात् । सर्वत्र च लेश्यायुक्तस्यान्तर्मुहूर्त तिर्यग्मनुष्यापेक्षया द्रष्टव्य । उत्कर्षेण नारकापेक्षया यथासंख्य सप्तमपञ्चम-नृतीयपृथिव्या त्रयस्त्रिंशत् सप्तदशसप्तसारोपमाणि देवनारकाणामवस्थित-लेश्यत्वान् । व्रजन्तियमेन तल्लेश्यायुक्तो व्रजति आग-च्छतो नियमो नास्तीति सातिरेकाणि । उक्तलेश्या-युक्तासयतसम्यग्दृष्ट्यैकजीव प्रत्युत्कर्षेण नारका-पेक्षया उक्तान्येव सागरोपमाणि । पर्याप्तिसमाप-कान्तर्मुहूर्त सप्तम्या मारणान्तिके च सम्यक्त्वाभावा-द्देशोनानि । तेज पद्यलेश्यामिथ्यादृष्ट्यसयतसम्य-ग्दृष्ट्यैकजीव प्रत्युत्कर्षेण यथासंख्य प्रथमद्वादश-स्वर्गपेक्षया द्वे सागरोपमे अप्टादश च । तद्युक्ताना मारणान्तिकोत्पाद मभवतीति सातिरेकाणि । शुबल-लेश्यमिथ्यादृष्ट्यैकजीव प्रत्युत्कर्षेण एक-त्रिंशत्सारोपमाणि अग्रप्रैवेयकदेवापेक्षया तेषा मारणान्तिकोत्पादावस्थायामपि शुबललेश्यासंभवात् सातिरेकाणि । सयतामयतशुबललेश्यैकजीव प्रति गुणलेश्यापरावर्तपेक्षेतराभ्या जघन्येनैक समय उत्कर्षेणान्तर्मुहूर्त ।

[कृष्ण, नील या कापोतलेश्यावाने मिथ्यादृष्टि एक जीवके प्रति जघन्यमे अन्तर्मुहूर्तकाल है क्योंकि तिर्यच और मनुष्यकी अपेक्षामे उनकी लेश्यामे परिवर्तन

सम्भव है। सर्वत्र लेश्यायुक्त जीवका अन्तर्मुहूर्तकाल तिर्यच और मनुष्यकी अपेक्षामे देखना चाहिए। उत्कर्षसे नारकोकी अपेक्षा सातवी, पाँचवी और तीसरी पृथिवीमे क्रमसे तेतीस भागर, सतरह सागर और सात सागर काल होता है क्योंकि देवो और नारकोकी लेश्या अवस्थित होती है। जब वे अपनी गतिमे जाते हैं तो नियमसे उसी लेश्याके साथ जाते हैं किन्तु वहाँसे आते हुए नियम नहीं है इसलिए कुछ अधिक उक्त काल होता है। उक्त लेश्याओमे युक्त असयत सम्यग्दृष्टि एक जीवके प्रति उत्कर्षसे नारको की अपेक्षासे उक्त तेतीस आदि सागर ही काल है। किन्तु पर्याप्ति समापक अन्तर्मुहूर्तमे और सातवी पृथिवी मे मारणान्तिक समुद्धातने सम्यक्त्व नहीं होता इसलिए कुछ कम उक्त काल होता है। तेजो-लेश्या और पञ्चलेश्यावाले मिथ्यादृष्टि और असयत-सम्यग्दृष्टि एक जीवके प्रति उत्कर्ष से क्रमानुसार प्रथम और बारहवें स्वर्गकी अपेक्षा दो सागरोपम और अठारह सागरोपमकाल है। उक्त अवस्था-विशिष्ट उन जीवो के मारणान्तिक और उत्पाद सम्भव है इसलिए कुछ अधिक उक्त काल लेना चाहिए। शुक्ललेश्यावाले मिथ्यादृष्टि एक जीवके प्रति उत्कर्षसे सबसे ऊपरवाले त्रैवेयकके देवोकी अपेक्षा इकतीस सागर काल है। उनके मारणान्तिक और उत्पाद अवस्था में भी शुक्ललेश्या होती है अतः कुछ अधिक इकतीस सागर लेना चाहिए। शुक्ल-लेश्यावाले सयतासयत-गुणस्थानवर्ती एक जीवके प्रति गुणस्थान और लेश्यापरिवर्तन की अपेक्षा जघन्यसे एक समय और उत्कर्षसे अन्तर्मुहूर्त काल है।]

§ 107

471 आहारकेषु मिथ्यादृष्ट्यैकजीव प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः। वक्रेण गतः<sup>१</sup>क्षुद्रभवेनोत्पन्नः पुनरपि वक्रेण गतः। उत्कर्षेणासख्यातासख्यातमाना-वच्छिन्नोत्सर्पिण्यवसर्पिणीलक्षणोऽगुल्यसख्येयभाग शश्वद्वृजुगतिमत्त्वात्। अनाहारकसासादनसम्यग्-दृष्ट्यसयतसम्यग्दृष्ट्योर्नानाजीवापेक्षयोत्कर्षेणावलि-काया असख्येयभाग। नन्वावलिकाया असख्यात-समयमानलक्षणत्वात्तदसख्येयभाग एकसमय एव

स्यात्। तदयुक्त, बृहदगग्यातसमयमानलक्षणत्वात्। आवलिकामख्येयभागस्य चाल्पासग्यातसमयमान-लक्षणत्वादिति। सयोगकेवलिना नानाजीवापेक्षया जघन्येन त्रयः समयः। समयमये दण्डादिप्रारम्भ-कत्वात्। उत्कर्षेण सख्येया समयः अजघन्योत्कृष्ट-मख्यातमानावच्छिन्ना निरन्तर विपमसमये दण्डादि-प्रारम्भकत्वान्। एकजीव प्रति जघन्य उत्कृष्टश्च त्रयः समयः। प्रतरद्वयलोकपूरणलक्षणा।

[आहारकोमे मिथ्यादृष्टि एक जीवके प्रति जघन्यसे अन्तर्मुहूर्त काल है, वक्रगतिसे जाकर क्षुद्रभवसे उत्पन्न हुआ और पुन मरकर वक्रगतिसे गया (वक्रगतिमे अनाहारक रहा और मध्यमे आहारक)। उत्कर्षमे अगुलके असख्यातवे भाग है जो असख्याता-मरयात उत्सर्पिणी-अवसर्पिणी कालप्रमाण है।

शंका—आवलीका प्रमाण असख्यात समय है अत उसका असख्यातवाँ भाग एक समय ही होगा ?

उत्तर—ऐसा कहना युक्त नहीं है क्योंकि आवलीके समयो का प्रमाण बृहत् असख्यात है और आवलीके असख्यातवे भागके समयोका प्रमाण अल्प असख्यात है।

सयोगकेवलियोंका काल नाना जीवोकी अपेक्षा जघन्यसे तीन समय है, क्योंकि समान समयमे दण्डा-दि समुद्धात का प्रारम्भ करते हैं। उत्कर्षसे सख्यात समय है जो मध्यमसख्यात प्रमाण है, क्योंकि लगा-तार विभिन्न समयोमे दण्डादिसमुद्धातका प्रारम्भ करते हैं। एक जीवकी अपेक्षा अनाहारकका जघन्य और उत्कृष्ट काल तीन समय है, विस्तार और सकोचरूप दो प्रतर और एक लोकपूरणसमुद्धात के समय।]

§. 108

479 अन्तरम्। मिथ्यादृष्ट्यैकजीव प्रत्यन्तरमु-त्कर्षेण द्वे षट्षण्डी सागरोपमाणाम्। तथाहि—वेदकसम्यक्त्वेन युक्त एका षट्षण्डी तिष्ठति तत्सम्य-क्त्वस्योत्कर्षेणैतावन्मात्रस्थितिकत्वात्। पुनरवान्तरे

अन्तर्मुहूर्तं यावत् सम्यग्मिथ्यात्व प्रतिपद्यते। पुनरपरा षट्पण्ठी वेदकसम्यक्त्वेन तिष्ठति। अन्त्यसागरोपमावसानशेषे मिथ्यात्वं प्रतिपद्यत इति देशोने। सासादनैकजीव प्रति जघन्येन पत्योपमासख्येयभाग। अन्तर्मुहूर्तं कस्मान्नेति च न चोद्यम्, अन्तर्मुहूर्तमध्ये पुन सासादनगुणग्रहणे योग्यतासम्भवात्। परित्यक्तीपशमिकसम्यक्त्वो हि मिथ्यात्वप्राप्त्यन्तराले वर्तमान सासादनोऽभिधीयते। तस्य च मिथ्यात्व गतस्य पुनरौपशमिकसम्यक्त्वग्रहणे योग्यता पत्योपमासख्येयभागे सत्येव नावान्तरे तत्र वेदरुग्रहणयोग्यताया एव सम्भवात्।

[आगे अन्तरका कथन करते हैं। मिथ्यादृष्टि एक जीवके प्रति अन्तरकाल उत्कर्षसे दो छियासठ सागर है जो इस प्रकार है—वेदकसम्यक्त्वसे युक्त जीव एक छियासठसागर तक रहता है क्योंकि वेदकसम्यक्त्वकी उत्कृष्ट स्थिति उत्तनी ही है। उसके पश्चात् एक अन्तर्मुहूर्तके लिए सम्यक्मिथ्यात्व गुणस्थानको प्राप्त करता है। पुन दूसरे छियासठ सागर तक वेदकसम्यक्त्वके साथ रहता है। अन्तिम सागरके अन्तर्मे कुछ काल शेष रहनेपर मिथ्यात्वमें चला जाता है। उस प्रकार देशोने दो छियासठ सागर अन्तरकाल होता है। सासादन एक जीवके प्रति अन्तरकाल जघन्यमे पत्योपमके असत्यातर्वे भाग है। शका—अन्तर्मुहूर्त अन्तरकाल क्यों नहीं है ?

उत्तर—ऐसा तर्क नहीं करना चाहिए, क्योंकि अन्तर्मुहूर्तगणके अन्दर पुन सासादनगुणस्थान को ग्रहण करने की योग्यता सम्भव नहीं है। उसका कारण यह है कि जो जीव औपशमिक सम्यक्त्वको छोड़कर मिथ्यात्व गुणस्थान प्राप्तिके बीचके समयमें रहता है उसे सासादन कहते हैं। उसके मिथ्यात्वमें चले जानेपर पुन औपशमिक सम्यक्त्वको ग्रहण करनेकी योग्यता पत्योपमके अन्तर्मातर्वे भाग पान बीतनेपर ही मानी है उसमें पढ़ने नहीं। उसमें पढ़ने वेदक सम्यक्त्वको ग्रहण करनेकी योग्यता ही सम्भव है।]

## § 110

48.4 तिर्यग्मिथ्यादृष्ट्यैकजीव प्रत्युत्कर्षेण त्रीणि पत्योपमान्यन्तरम्। अधिकमपि कस्मान्नेति चेत्, वेदकयुक्तस्य तिर्यग्दूत्पादाभावात् तद्युक्तो हि देवेष्वेवोत्पद्यते। अतो मिथ्यात्वयुक्तस्त्रिपत्योपमायुक्तो भोगभूमिपूत्पद्यते। तत्र चोत्पन्नानां तिर्यग्मनुष्याणां किञ्चिदधिकाष्टचत्वारिंशद्दिनेषु सम्यक्त्वग्रहणयोग्यता भवतीति नियमादेतावद्दिनेषु गतेषु मिथ्यात्वपरित्यागेन सम्यक्त्व गृह्णातीति त्रिपत्योपमायुशेषे पुनर्मिथ्यात्व प्रतिपद्यत इति गर्भकालेन किञ्चिदधिकाष्टचत्वारिंशद्दिनैरवसानकालशेषेण च हीनत्वाद्देशोनानि।

[तिर्यचमिथ्यादृष्टि एक जीवके प्रति उत्कर्षसे तीन पत्योपम अन्तरकाल है।

शका—अधिक क्यों नहीं है ?

उत्तर—क्योंकि वेदक सम्यक्त्वसे युक्त जीव तिर्यचोमे उत्पन्न नहीं होता, देवोमे ही उत्पन्न होता है। अत तीन पत्यकी आयुका बन्ध करनेवाला मिथ्यादृष्टि भोगभूमिमें उत्पन्न होता है। भोगभूमिमें उत्पन्न हुए तिर्यच और मनुष्योंमें कुछ अधिक अठतालीस दिन बीतने पर सम्यक्त्वग्रहणकी योग्यता आती है ऐसा नियम है। अत इतने दिन बीतने पर वह मिथ्यात्वको त्याग कर सम्यक्त्वको ग्रहण करता है और तीन पत्यकी आयु में कुछ शेष रहने पर पुन मिथ्यात्वको ग्रहण कर लेता है। इस तरह गर्भकाल से किञ्चित् अधिक अठतालीस दिनो और अन्तिमकालमें हीन होनेमें देशोने<sup>1</sup> तीन पत्य अन्तरकाल होता है।]

## § 111

49.6 मनुष्यगती सासादनमम्यग्दृष्टि-सम्यग्मिथ्यादृष्टि-अमयानम्यग्दृष्टयः पूर्वयोऽष्टिपूषद्वयवान् गतिस्त्वन्वगुण पन्थिय भोगभूमावुत्पद्यन्ते। पन्था न्यगुणं गृह्णन्ति। एकमेव जीव प्रति षट्पण्ठी त्रीणि पत्योपमानि पूर्वयोऽष्टिपूषद्वयानि भवन्ति।

1. धयना पु० 5, पृ० ७२ प्रथम छियासठ सागरमे अन्तर्मुहूर्त पान शेष रहने पर ही मन्दर् मिथ्यात्वको प्राप्त करता है।—न० 12 धयना पु० २, पृ० 32 में आदिमे मुहूर्तपूषद्वय अधिप दो सागरीन गान्धे अवसानमे उत्पन्न दो अन्तर्मुहूर्तोंमें हीन तीन पत्योपम अन्तरकाल पाना है।—न० 1

[मनुष्यगतिमे सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि, असंयतसम्यग्दृष्टि जीव अपने-अपने गुणस्थानको छोड़कर पूर्वकोटिपृथक्त्वकाल होनेपर भोगभूमिमे उत्पन्न होते हैं। पीछे अपने गुणस्थान को ग्रहण करते हैं। इस तरह एक जीवके प्रति उत्कर्षसे पूर्वकोटि पृथक्त्व अधिक तीन पल्योपम अन्तरकाल होता है।]

### §. 112

50.5 देवगतौ मिथ्यादृष्टेरैकजीव प्रत्युत्कर्षेणैक-त्रिंशत्सागरोपमाणि । तथाहि—मिथ्यात्वयुक्तोऽग्र-ग्रैवेयकेषूपपद्यते पश्चात् सम्यक्त्वमादायैकत्रिंशत्साग-रोपमाणि तिष्ठति । अवसानकालशेषे पुनर्मिथ्यात्व प्रतिपद्यतेऽन्यथा गत्यतिक्रम स्यादिति देशोनानि । एवमसंयतसम्यग्दृष्टेरपि योजनीयम् ।

[देवगतिमे मिथ्यादृष्टि एक जीवके प्रति उत्कर्षसे इकतीस सागर अन्तरकाल है जो इस प्रकार है— एक द्रव्यलिङ्गी मिथ्यादृष्टि उपरिमग्रैवेयकमे उत्पन्न हुआ। पीछे सम्यक्त्वको ग्रहण करके इकतीस सागर तक रहा। अन्त समयमे पुनः मिथ्यादृष्टि हो गया। यदि ऐसा न हो तो गति बदल जायेगी। अतः देशोन इकतीस सागर होता है। इसी तरह असंयत सम्यग्-दृष्टिका भी अन्तरकाल लगा लेना चाहिए।]

### § 113

50.9 एकेन्द्रियैकजीवस्योत्कर्षेण द्वे सागरोपमसहस्रे पूर्वकोटिपृथक्त्वैः पणवतिपूर्वकोटिभिरभ्यधिकेऽन्तरम् । अग्रे हीत्य सर्वत्र सागरोपमसहस्रद्वयस्य पूर्वकोटिपृथक्त्वैरभ्यधिकत्व द्रष्टव्यम् । एकेन्द्रियविकलेन्द्रियाणां च गुणस्थानान्तरामभादिन्द्रियेणान्तरम् । पञ्चेन्द्रियाणां तु तत्संभवान्मिथ्यात्वादे सम्यक्त्वादिनान्तर द्रष्टव्यम् ।

[एकेन्द्रिय एक जीवका अन्तर पूर्वकोटिपृथक्त्व छियानवे पूर्वकोटियोसे अधिक दो हजार सागर है। आगे इस प्रकार सर्वत्र पूर्वकोटिपृथक्त्वसे अधिक दो हजार सागर जानना चाहिए। एकेन्द्रिय और विकलेन्द्रियोके मिथ्यात्व गुणस्थानके अतिरिक्त अन्य गुणस्थान नहीं होता इसलिए इन्द्रियो की अपेक्षा अन्तर लगा लेना अर्थात् विकलेन्द्रिय जीव एकेन्द्रियोमे उत्पन्न होकर पुन विकलेन्द्रियोमे उत्पन्न हो

और एकेन्द्रियजीव विकलेन्द्रियोमे उत्पन्न होकर पुन एकेन्द्रियमे उत्पन्न हो तो अन्तराल जाता है। किन्तु पचेन्द्रियोमे तो गुणस्थान बदलना सम्भव है अत मिथ्यात्व आदिका अन्तर सम्यक्त्व आदिके द्वारा लगा लेना चाहिए।]

### § 114

51.5 पृथिव्यादिकायिकानां वनस्पतिकायिकैरन्तर-मुत्कर्षेणासंख्येया पुद्गलपरावर्ता । तेषां तु नैरन्तर-मुत्कर्षेणासंख्येया लोका वनस्पतिकायिकेभ्योऽन्येषा-मल्पकालत्वात् ।

[पृथिवीकायिकोका वनस्पतिकायिक जीवोंके द्वारा अन्तर उत्कर्षसे असंख्यात पुद्गलपरावर्त हैं और वनस्पतिकायिकोका पृथिवीकायिक आदि के द्वारा अन्तर उत्कर्षसे असंख्यातलोक हैं क्योंकि वनस्पति-कायिकोसे पृथिवीकायिक आदिका काल थोड़ा है।]

### § 115

52.3 कायवाङ्मनसयोगिना मिथ्यादृष्ट्यादिषड्-गुणस्थानानां नानैकजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एक-जीवापेक्षया कथं नास्तीति चेत् कायादियोगा-नामन्तर्मुहूर्तकालत्वात् कायादियोगे स्थितस्यात्मनो मिथ्यात्वादिगुणस्य गुणान्तरेणान्तर पुनस्तत्प्राप्तिश्च संभवतीति । सासादनसम्यग्दृष्ट्यादीनामप्येकजीवा-पेक्षया तत एव नास्त्यन्तरम् ।

[काययोगी, वचनयोगी और मनोयोगियोमे मिथ्या-दृष्टि, असंयतसम्यग्दृष्टि, संयतासंयत, प्रमत्तसंयत, अप्रमत्तसंयत और संयोगकेवलीका नानाजीवों और एकजीवको अपेक्षा अन्तर नहीं है।

शका—एक जीवकी अपेक्षा अन्तर क्यों नहीं है ?

उत्तर—क्योंकि कायादियोगोका अन्तर्मुहूर्त काल है इसलिए कायादि योगमे स्थित जीवके मिथ्यात्व आदि गुणस्थानका अन्य गुणस्थानसे अन्तर करके पुनः उसी गुणस्थानमे आना सम्भव नहीं है। सासादन सम्यग्-दृष्टि आदिका भी एक जीवकी अपेक्षा इसीलिए अन्तर नहीं है।]

### § 117

53.6 पुवेदे द्वयोः क्षपकयोरिति पृथग्वचनमुत्तरत्र

वेदाभावात् । नानाजीवापेक्षया उत्कर्षेण सवत्सर सातिरेकः अष्टादशमासा इत्यर्थः ।

[पुरुषवेद मे 'दो' 'क्षपकोका' पृथक् कथन इसलिए किया है कि आगे वेदका अभाव हो जाता है । नाना जीवोंकी अपेक्षा उत्कर्ष से कुछ अधिक एक वर्ष अन्तर है । कुछ अधिक एक वर्षसे १८ मास लेना चाहिए ।]

### §. 118

53.13 अवेदेषूपशान्तकषायैकजीव प्रति नास्त्यन्तर सवेदत्वात् ।

[अपगत वेदियों मे उपशान्तकषाय एक जीवके प्रति अन्तर नहीं है क्योंकि उपशान्तकषायसे नीचेके गुणस्थान नीचे आदि मे वेद पाया जाता है अर्थात् नीचे गिरनेपर अवेदरूपसे उपशान्तकषाय गुणस्थानको प्राप्त करना सम्भव नहीं है ।]

### §. 120

54.5 अज्ञानत्रययुक्तैकजीवेऽपि मिथ्यात्वस्यान्तर नास्ति गुणान्तरेऽज्ञानत्रयव्यभिचारात् । सासादनेऽस्तीति चेन्न, तस्य सम्यक्त्वग्रहणपूर्वकत्वात् सम्यग्दृष्टेश्च मिथ्याज्ञानविरोधात् । आभिनिबोधिकश्रुतावधिज्ञानिष्वसंयतसम्यग्दृष्ट्यैकजीवं प्रत्युत्कर्षेण पूर्वकोटी देशविरतादिगुणस्थानेनान्तरमवसानकाले शेषे पुनरसयतस्य प्रतिपद्यत इति देशोना । सयतासयतैकजीव प्रत्युत्कर्षेण षट्षष्टिसागरोपमाणि, असयतप्रमत्तादिगुणस्थानेनान्तर पूर्वकोटिचतुष्टयाष्टवर्षे सातिरेकाणि मनुजेषूपत्पन्नो हि अष्टवर्षानन्तर सयतासयतत्व प्रतिपद्यत इति । मन पर्ययज्ञानिष्वेकजीव प्रति जघन्यमुत्कृष्ट चान्तर्मुहूर्त । अधिकमपि कस्मान्नेति चेत् अधोगुणस्थानेषु वर्तमानाना मन पर्ययासमवात् । तेषु वर्तमानाना चाधिकमन्तर सभवतीति । चतुर्णा-

मुपशमकानामुत्कर्षेण पूर्वकोटी । उपशमश्रेणितो हि पतितास्ते मन पर्ययज्ञानमपरित्यजन्त प्रमत्ताप्रमत्तगुणस्थाने वर्तन्ते यावत्पूर्वकोटिकालशेष पुनस्तदारोहण कुर्वन्तीति देशोना ।

[कुमतिज्ञान, कुश्रुतज्ञान और विभङ्गज्ञानसे युक्त एक जीवके प्रति मिथ्यात्वका अन्तर नहीं है क्योंकि अन्य गुणस्थानमे कुमति आदि तीनों ज्ञान नहीं होते ।

शका—सासादन मे जानेपर अन्तर पड सकता है ?

उत्तर—नहीं, क्योंकि सासादन गुणस्थान सम्यक्त्व ग्रहण करनेके बाद होता है और सम्यग्दृष्टिके मिथ्याज्ञान नहीं होता । मतिज्ञानी, श्रुतज्ञानी अवधिज्ञानियोंमे असयतसम्यग्दृष्टि एक जीवके प्रति उत्कर्षसे देशविरत आदि गुणस्थानके द्वारा पूर्वकोटि अन्तर काल है । अर्थात् एक असयतसम्यग्दृष्टि जीव सयतासयमको प्राप्त हुआ । कुछ कम पूर्वकोटिकाल तक सयतासयमका पालन करके अन्तमे असयमी हो गया तो कुछ कम पूर्वकोटि अन्तर होता है । सयतासयत एक जीवके प्रति उत्कर्षसे छियासठ सागर अन्तरकाल है । असयत प्रमत्तसयत आदि गुणस्थानके द्वारा अन्तर होने पर चार पूर्वकोटि और आठ वर्ष अधिक छियासठ सागर होता है क्योंकि मनुष्योमे उत्पन्न हुआ जीव आठ वर्षके अनन्तर सयतासयतपने को प्राप्त करता है । मन पर्यय ज्ञानियों मे एक जीवके प्रति जघन्य और उत्कृष्ट अन्तर अन्तर्मुहूर्त है ।

शका—अधिक अन्तर क्यों नहीं होता ?

उत्तर—नीचे के गुणस्थानोमे आनेपर ही अधिक अन्तर सभव है किन्तु उनमे मन पर्ययज्ञान सभव नहीं है । मन पर्ययज्ञानी चारो उपशमकोका उत्कृष्ट अन्तर पूर्वकोटि है क्योंकि उपशमश्रेणीसे गिरकर मन पर्ययज्ञानको अपनाये हुए प्रमत्त और अप्रमत्त गुणस्थानमे

1. धवलामे लिखा है—पूर्वकोटिकाल प्रमाण सयतासयमको पालकर मरा और देव हुआ । पु० 5, पृ० 113 ।
2. धवला मे लिखा है—एक जीव मनुष्योमे उत्पन्न हुआ । आठ वर्षका होकर एक साथ मयमामयम और वेदकसम्यक्त्वको प्राप्त हुआ । पुनः अन्तर्मुहूर्तमे सयमको प्राप्त करके अन्तरको प्राप्त हुआ । मयमके साथ पूर्वकोटि काल विताकर तेतीस सागरकी आयुके साथ देव हुआ । वहाँसे च्युत होकर पूर्वकोटि आयुके साथ मनुष्य हुआ । पुन गिरकर तेतीस सागरकी आयु लेकर देव हुआ । वहाँ से च्युत हो पुन पूर्वकोटि आयु लेकर मनुष्य हुआ । वहाँ दीर्घकाल तक रहकर सयतासयमको प्राप्त हुआ । इस तरह आठ वर्ष कुछ अन्तर्मुहूर्त कम तीन पूर्वकोटि अधिक 66 सागर अन्तर होता है ।—पु० 5, पृ० 116 ।



(कुछ कम) पूर्वकोटि काल तक रहता है पुनः उपशम-श्रेणिपर आरोहण करता है । इस तरह देशान् पूर्व-कोटि अन्तर होता है ।]

### §. 121

55.5 सामायिकछेदोपस्थापनशुद्धिसयतेषु द्वयोरुप-शमकयोरेकजीव प्रत्युत्कर्षेण पूर्वकोटी अष्टवर्षानन्तर तपो गृहीत्वोपशमश्रेणिमारुह्य पतित प्रमत्ताप्रमत्तयो पूर्वकोटिकालशेष यावद् वर्तित्वा पूनस्तदारोहण करो-तीति देशोना । सूक्ष्मसापरायसयमे उपशमकस्यैक-जीव प्रति नास्त्यन्तर गुणान्तरे तत्सयमाभावात् । असयमेषु मिथ्यादृष्ट्यैकजीव प्रत्युत्कर्षेण नरके सप्तम पृथिव्यामुत्पद्यतेऽन्तर्मुहूर्तं गते सम्यक्त्व प्रतिपद्यते मुहूर्तशेषे त्यजतीति देशोनानि ।

[ सामयिक छेदोपस्थापना सयमियो मे दो उपशमको-का एक जीवके प्रति उत्कर्षसे कुछ कम पूर्वकोटि अन्तर है क्योंकि पूर्वकोटिकी आयुवाला मनुष्य आठ-वर्षके पश्चात् सयमको ग्रहण करके उपशम श्रेणिपर आरोहण करके गिरा और प्रमत्त-अप्रमत्त गुणस्थानोमे पूर्वकोटिकालके शेष होने तक रहकर पुन उपशम-श्रेणिपर आरोहण करता है इस तरह देशोन होता है । सूक्ष्मसाम्पराय सयममे एक जीवके प्रति उप-शमकका अन्तर नहीं है क्योंकि सूक्ष्मसाम्पराय सयम दसवें गुणस्थानमे ही होता है । असयमियोमे मिथ्या-दृष्टि एक जीवके प्रति उत्कर्षसे कुछ कम तेतीससागर अन्तर है क्योंकि एक मिथ्यादृष्टि जीव सातवी पृथिवीमे उत्पन्न होता है । अन्तर्मुहूर्त बीतनेपर सम्य-क्त्व को ग्रहण करता है । अन्तर्मुहूर्त प्रमाण आयु शेष रहनेपर सम्यक्त्वको छोड़कर मिथ्यात्वमे आ जाता है । इस प्रकार देशोन तेतीससागर अन्तर होता है । ]

### § 124

57.1 तेजःपद्मलेश्यसयतासयतप्रमत्ताप्रमत्तसयता-नामेकजीवापेक्षयापि नास्त्यन्तरमन्तर्मुहूर्तं परावर्त-मानलेश्यत्वात् ।

[तेजोलेश्या और पद्मलेश्यावाले संयतासयत, प्रमत्त-सयत, और अप्रमत्तमयतोका एक जीवकी अपेक्षासे भी अन्तर नहीं है क्योंकि अन्तर्मुहूर्तमे लेश्या बदल जाती है (और लेश्याके कालसे गुणस्थानका काल

बहुत है ।]

### § 125

57. 10 शुक्ललेश्येष्वप्रमत्तादीनामुपशमश्रेण्यारोह-णाभिमुख्यारोहणसद्भावाभ्या लेश्यान्तरपरावर्तभा-वादेकजीव प्रति जघन्यमुत्कृष्ट चान्तर्मुहूर्तः । उप-शान्तकषायस्य पतितस्य प्रमत्ते लेश्यान्तर संस्पृश्य श्रेण्यारोहणादेकजीव प्रति न स्त्यन्तरम् ।

[शुक्ललेश्या मे अप्रमत्तमयत आदिका एक जीवके प्रति जघन्य और उत्कृष्ट अन्तर अन्तर्मुहूर्त है क्यो-कि शुक्ललेश्यावाला कोई एक अप्रमत्तसयत उपशम श्रेणिपर चढ़कर अन्तरको प्राप्त हुआ और सर्वजघन्य-कालमे लौटकर अप्रमत्त सयत हुआ । इसी प्रकार उत्कृष्ट अन्तर भी होता है, इस कालमे लेश्या परि-वर्तन नहीं होता । शुक्ललेश्यावाले उपशान्त कषाय-का जीवके प्रति अन्तर नहीं है क्योंकि उपशान्त-कषायसे गिरकर छठे गुणस्थानमे लेश्या परिवर्तन होकर ही श्रेणिपर आरोहण होता है ।]

### § 129

58 10 औपशमिकासयतसम्यग्दृष्टीना सान्तरत्वा-न्नानाजीवापेक्षया सप्तरात्रिदिनानि । औपशमिक-सम्यक्त्व हि यदि कश्चिदपि न गृह्णति तदा सप्त-रात्रिदिनान्येव । सयतासयतस्य चतुर्दश, प्रमत्ता-प्रमत्तयोः पञ्चदश एकजीव प्रति जघन्येन जघन्य उत्कर्षेण चोत्कृष्टोऽन्तर्मुहूर्तः । तदुक्तम्—

सम्भत्ते सत्तदिणा विरवाविरदेसु चोइसा होंति ।

विरदेसु य पण्णरसा विरहणकालो य बोधव्वो ॥

[प्रा० पं० स० 205]

उपशान्तकषायैकजीव प्रति नास्त्यन्तर वेदकपूर्वकौप-शमिकेन हि श्रेण्यारोहणभाग् भवति, तस्या पतितो न तेनैव श्रेण्यारोहण करोति, सम्यक्त्वान्तर मिथ्यात्व वा गत्वा पश्चात्तदादाय करोतीति । अतो नास्ति तस्यान्तरम् । सासादनसम्यग्मिथ्यात्व-मिथ्यात्व-युक्तैकजीव प्रति नास्त्यन्तर गुणे गुणान्तरविरोधतः सासादनादिगुणे स्थितस्य मिथ्यात्वादिनान्तरास-भवात् ।

[औपशमिक असयतसम्यग्दृष्टियोंके सान्तर होनेसे नाना जीवोंकी अपेक्षा सात रातदिन अन्तरकाल है ।

यदि कोई भी जीव औपशमिक सम्यक्त्वको ग्रहण नहीं करता तो सात रातदिन तक ही ग्रहण नहीं करता । औपशमिक सम्यक्त्वके साथ सयतासंयतोका अन्तरकाल चौदह दिन है और प्रमत्तसंयत तथा अप्रमत्तसंयतका पन्द्रह दिन है । एक जीवके प्रति जघन्य अन्तरकाल जघन्य अन्तर्मुहूर्त है, उत्कृष्ट अन्तरकाल उत्कृष्ट अन्तर्मुहूर्त है । कहा है— औपशमिक सम्यक्त्वका अन्तरकाल सात दिन, औपशमिक सम्यक्त्वके साथ विरताविरतका अन्तरकाल चौदह दिन और विरतोका अन्तरकाल पन्द्रह दिन जानना चाहिए ।

उपशान्तकषाय का एक जीवके प्रति अन्तर नहीं है क्योंकि वेदकसम्यक्त्वपूर्वक होनेवाले औपशमिक-सम्यक्त्वसे जीव उपशमश्रेणिपर आरोहण करता है । उससे गिरने पर पुनः उसी सम्यक्त्वसे श्रेणिपर आरोहण नहीं करता किन्तु अन्य सम्यक्त्वको ग्रहण करके या मिथ्यात्वमे जाकर पुनः सम्यक्त्वको ग्रहण करके तब श्रेणिपर आरोहण करता है । अतः उसका अन्तर नहीं है । सासादनसम्यक्त्व, सम्यग्मिथ्यात्व और मिथ्यात्वसे युक्त एक जीवके प्रति अन्तर नहीं है क्योंकि एक गुणमें दूसरे गुणका विरोध होनेसे सासादन आदि गुणस्थानमे स्थित जीवका मिथ्यात्व आदि गुणस्थानसे अन्तर असम्भव है ।]

### § 130

59. 13. असंज्ञिनां नानैकजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् एक मिथ्यात्वगुणस्थानवर्तित्वेन तेषां सासादिनान्तरा-सम्भवात् ।

[असंज्ञियोंका नाना और एक जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है क्योंकि असंज्ञियोंके केवल एक मिथ्यात्वगुण-स्थान ही होता है अतः उनका सासादन आदि गुण-स्थानोंसे अन्तर सम्भव नहीं है ।]

### §. 132

60.8 अनाहारकेषु मिथ्यादृष्ट्यैकजीव प्रति नास्त्यन्तरमनाहारकत्वस्यैक-द्वि-त्रिसमयत्वात् गुण-स्थानस्य च ततो बहुकालत्वात् तत्र तस्य गुणान्तरे-णान्तरासंभवादिति ।

[अनाहारकोंमें मिथ्यादृष्टि एक जीवके प्रति अन्तर नहीं है क्योंकि अनाहारकपनेका काल एक, दो या

तीन समय है, उनके गुणस्थानका काल उससे बहुत है अतः वहाँ उसका अन्य गुणस्थानसे अन्तर असम्भव है ।]

### § 133

61.1 भावः—मिथ्यादृष्टिरित्यौदयिको भावो मिथ्यात्वप्रकृतेरुदये प्रादुर्भावात् । सासादनसम्यग्-दृष्टिरिति पारिणामिको भावः । नन्वनन्तानुबन्धि-क्रोधाद्युदयेऽस्य प्रादुर्भावादौदयिकत्व कस्मान्नोच्यत इति चेत्, अविवक्षितत्वात् । दर्शनमोहापेक्षया हि मिथ्यादृष्ट्यादिगुणस्थानचतुष्टये भावो निरूपयितुम-भिप्रेतोऽतः सासादने सम्यक्त्व-मिथ्यात्व-तदुभयलक्षण-स्य त्रिविधस्यापि दर्शनमोहस्योदय-क्षय-क्षयोपशमाभा-वात् पारिणामिकत्वम् । सम्यग्मिथ्यादृष्टिरिति क्षायो-पशमिको भावः । ननु सर्वधातिनामुदयाभावे देश-धातीनां चोदये य उत्पद्यते भावः स क्षायोपशमिकः । न च सम्यग्मिथ्यात्वप्रकृतेर्देशधातित्वं सभवति, सर्वधातित्वेनागमे तस्या प्रतिपादितत्वादिति । तद-युक्तम्, उपचारतस्तस्या देशधातित्वस्यापि सभवत् । उपचारनिमित्तं च देशतः सम्यक्त्वस्य धातित्वं, न हि मिथ्यात्वप्रकृतिवत् सम्यग्मिथ्यात्वप्रकृत्या सर्वस्य सम्यग्मिथ्यात्वस्वरूपस्य (सम्यक्त्वस्वरूपस्य) धातः सभवति सर्वज्ञोपदिष्टतत्त्वेषु रुच्यशस्यापि सभवात् । तदुपदिष्टतत्त्वेषु रुच्यरुच्यात्मको हि परिणाम सम्यग्मिथ्यात्वमिति ।

[अब भावका कथन करते हैं—मिथ्यादृष्टि यह औदयिक भाव है क्योंकि मिथ्यात्व प्रकृतिके उदयमे होता है । सासादनसम्यग्दृष्टि यह पारिणामिक भाव है ।

शंका—अनन्तानुबन्धि क्रोध आदि कषायके उदयमे सासादन गुणस्थान प्रकट होता है तो इसे औदयिक क्यों नहीं कहते ?

उत्तर—उसकी यहाँ विवक्षा नहीं है । दर्शनमोहकी अपेक्षासे ही मिथ्यादृष्टि आदि चार गुणस्थानोंमें भाव बतलाना इष्ट है अतः सासादनमें सम्यक्त्व प्रकृति, मिथ्यात्व और सम्यग्मिथ्यात्वरूप दर्शनमोहकी तीनों प्रकृतियोंका उदय, क्षय और क्षयोपशमका अभाव होनेसे पारिणामिक भाव कहा है । सम्यग्मिथ्यादृष्टि यह क्षायोपशमिक भाव है ।

शङ्का—सर्वधातिप्रकृतियों के उदयके अभावमे और देशघाती प्रकृतियोंके उदयमे जो भाव उत्पन्न होता है उसे क्षायोपशमिक कहते हैं। किन्तु सम्यग्मिथ्यात्व-प्रकृतिको देशघातिपना तो सम्भव नहीं हैं क्योंकि आगममे उसे सर्वधाती कहा है ?

उत्तर—ऐसा कहना युक्त नहीं है, उपचारसे सम्यक्-मिथ्यात्व प्रकृतिको देशघातिपना भी सम्भव है। उपचार का निमित्त है एक देशसे सम्यक्त्वका घाती होना। मिथ्यात्वप्रकृतिकी तरह सम्यग्मिथ्यात्व प्रकृतिके द्वारा समस्त सम्यक्त्वरूप और मिथ्यात्वरूप-का घात सम्भव नहीं है। सर्वज्ञके द्वारा उपदिष्ट तत्त्वोमे रुचिका भी अश रहता है। सर्वज्ञके द्वारा उपदिष्ट तत्त्वोमे रुचि और अरुचिरूप परिणामको सम्यग्मिथ्यात्व कहते हैं।]

§. 148

63.11 अल्पबहुत्वम् । उपशमकानामितरगुणस्थान-वर्तिभ्योऽल्पत्वात् प्रथमतोऽभिधानम् । तत्रापि त्रय उपशमकाः सकषायत्वादुपशान्तकषायेभ्यो भेदेन निर्दिष्टाः । प्रवेशेन तुल्यसख्या. सर्वेऽप्येते षोडशादि-सख्या । त्रय क्षपका सख्येयगुणा उपशमकेभ्यो द्विगुणा इत्येवमादिसख्या सख्याविचारे विचारितमिह द्रष्टव्यम् । सूक्ष्मसाम्परायशुद्धिसयता विशेषाधिकास्त-त्सयमयुक्तानामुपशमकानामिव क्षपकाणामपि ग्रह-णात् । सयतासयताना नास्त्यल्पबहुत्वमेकगुणस्थान-वर्तित्वात् सयतानामिव गुणस्थानभेदासम्भवादिति ।

[उपशमक उपशमश्रेणिपर आरोहण करनेवाँले अन्य गुणस्थानवर्ती जीवोसे अल्प होते हैं इसलिए उनका प्रथम कथन किया है। उनमे भी तीन उपशमकोको कषायसहित होनेके कारण उपशान्तकषायोसे भिन्न निर्दिष्ट किया है। प्रवेशकी अपेक्षा इन सभीकी सख्या सोलह आदि समान है। तीन क्षपक सख्यातगुने हैं, उपशमकोसे दूने हैं इत्यादि सख्याका सख्याविचारमे विचार किया है उसे ही यहाँ देख लेना चाहिए। सूक्ष्मसाम्पराय सयमवाले विशेष हैं क्योंकि सूक्ष्म-साम्पराय सयम से युक्त उपशमकोकी तरह क्षपकोको भी ग्रहण किया है। सयतासयतोमे अल्पबहुत्व नहीं है क्योंकि उनके एक ही गुणस्थान होता है, सयतोकी तरह उनमे गुणस्थानभेद नहीं है।]

§. 164

मति.....॥१॥

67.13 अवाग्धानात् अघस्ताद् बहुतरविषयग्रहणात् । अवच्छिन्नविषयत्वाद्वा रूपिलक्षणविविक्तविषय-त्वाद्वा ।

68.2 स्वपरमनोभिर्व्यपदिश्यते यथा परमनस्थितमर्थ-मनसा परिविद्यत (परिच्छिद्यत) इति ।

68.3 यदर्थं केवन्ते सेवा कुर्वन्ति । कस्येति चेत्, केवलस्यैव सपन्नतत्प्राप्तिपरिज्ञाततदुपायस्याहंदा-देर्वा ।

68 6 सुगमत्वात् सुखप्राप्त्यत्वात् ।

68 7 मतिश्रुतपद्धति —मतिश्रुतानुपरिपाटी । तस्या वचनेन श्रुताया. सकृत्स्वरूपसवेदनमात्रत्व परिचि-तत्वम् । अशेषविशेषत. पुनश्चेतसि तत्स्वरूपपरि-भावनमनुभूतत्वम् ।

बहुबहुविध .....॥१६॥

§. 195

81 5 अपरेषां निस्सृत इति पाठः । तत्र द्वि. सकार-निर्देशस्यायमर्थो मयूरस्य कुरुरस्य वेति स्वतः परेषां देशमन्तरेणैव कश्चित् प्रतिपद्यते । येषां तु निस्सृत इति पाठस्तेषां 'अपरः' प्रतिपत्तौ स्वरूपमेव शब्दमेवाश्रित्य विशेषरूपतयानवधार्य प्रतिपद्यत इति व्याख्या ।

§. 200

व्यञ्जनस्य .....॥१८॥

83.1 व्यञ्जन शब्दादिजात शब्दादिसघातः ।

83 3 अन्तरेणैयकार—एवकार विना ।

§. 202

न चक्षु.....॥१९॥

84 2 अविदिवक्—यन्मुखदिशम् ।

§. 206

श्रुतं मतिपूर्वम्.....॥20॥

85.4 उपादाय—आश्रित्य ।

85.5 पर्यवदाते क्षेमे ।

§. 207

86.2 द्रव्यादिसामान्यार्पणात्—द्रव्यक्षेकालभावाप-  
णात् ।86.3 उत्प्रेक्षित—कृतम् । तेषामेव—द्रव्यादी-  
नामेव ।

§. 208

86.8 सम्यक्त्वस्य—समीचीनत्वस्य । ज्ञाने तद-  
पेक्षत्वात्—सम्यक्त्वापेक्षत्वात् । तदुक्तम्—१ कारणकज्जविहणं दीवपयासाण जुगवजम्मि वि ।  
जुगवुप्पणं पि तहा हेऊ णाणस्स सम्मत्तं ॥

§. 209

86.11 आहितो घृतः स्थापितो वा । कृतसगीति—  
कृतसकेत । घट इत्युक्ते घकार-टकार-विसर्ज-  
नीयात्मकं शब्दं मतिज्ञानेन प्रतिष्ठते । ततो घट-  
शब्दात् घटाद्यर्थं श्रुतज्ञानेन तस्मादपि घटार्थाज्जल-  
धारणादिकार्यम् । तथा चक्षुरादिविषयाद्धूमादे ।  
तत्रापि धूमदर्शनेन मतिज्ञानेन तस्मादग्निविषयं ज्ञानं  
श्रुतज्ञानम् । तस्मादपि दाहादिकार्यज्ञानं श्रुतमिति ।

§. 211

87.11 आरातीयोऽवान्तरः ।

§. 212

88.3 व्याक्रियता—व्युत्पाद्यताम् ।

§. 213

भवप्रत्यय.....॥22॥

89.7 प्रकर्षप्रिकर्षवृत्तिरागमतः । तथाहि, देवाना  
तावत्—सक्कोसाणा पढमं दोव्व<sup>१</sup> च सणक्कुमारमाहिवा ।  
वह्मालांतव तइयं सुक्कसहस्सारया चउत्थोओ ॥  
पचम माणदपाणद छट्ठीओ आरणाच्चुदाय पस्संति ।  
णवगेवेज्जा सत्तम<sup>२</sup> माणुत्तरा सव्वलोयं तु ॥

तथा नारकाणा—

रणप्पहाए जोयणमेगं ओहिंविस्सओ मुणेयव्वो ।  
पुढवीवो पुढवीवो गाउदयद्ध<sup>३</sup> परिहरेज्जा ॥[अवधिज्ञानकी हीनाधिकता आगमसे जाननी चाहिए ।  
जो इस प्रकार है—देवोमे सौधर्म-ऐशान स्वर्गके देव  
पहली पृथिवीपर्यन्त, सानत्कुमार-माहेन्द्र स्वर्गके देव  
दूसरी पृथिवीपर्यन्त, ब्रह्मा-ब्रह्मोत्तर लान्तव-कापिष्ठ  
स्वर्गके देव तीसरी पृथिवीपर्यन्त, शुक्र-महाशुक्र,  
शतार-सहस्रार स्वर्गके देव चतुर्थ पृथिवीपर्यन्त,  
आनत - प्राणत स्वर्गके देव पाँचवी पृथिवीपर्यन्त,  
आरण-अच्युत स्वर्गके देव छठी पृथिवीपर्यन्त, नवग्रैवे-  
यकके देव सातवी पृथिवीपर्यन्त और अनुदिश-अनु-  
त्तरवासी सर्वलोकको जानते हैं । तथा नारकोमे  
रत्नप्रभा पृथिवीमे एक योजन क्षेत्र अवधिज्ञानका  
विषय है । आगे प्रत्येक पृथिवीमे आधा-आधा कोस  
कम करते जाना चाहिए ।

§ 215

क्षयोपशमनिमित्त .....॥22॥

90.2 देशघातिस्पर्धकानां किं पुनः स्पर्धकम् इति  
चेत्, कर्मपुद्गल-शक्तिना क्रमवृद्धिं क्रमहानिश्च  
स्पर्धकम् । शान्त—उपशान्त । उन्मुग्धेत्यादि,  
उन्मुग्धस्य विवेकपराङ्मुखस्य, प्रश्ने सति आदेशि-  
पुरुषवचनं यथा तत्रैवातिपतति नाभिहितेऽर्थे तेनाग्रे  
प्रवर्त्यते । लिङ्गवत्—लाञ्छनवत् ।

रूपि.....॥27॥

1. कारणकार्यविधानं समकालं जायमानयोरपि हि । दीपप्रकाशयोरिव सम्यक्त्वज्ञानयोः सुघटम् ॥  
—पुरुषार्थः, 34 । 2. विदियं—मूलाचार 1148 । 3. ...सत्तमि अणुदिस अणुत्तराय लोगं तु ॥  
—मूलाचार 1149 । 4. गाऊ अद्ध परिहाणी ॥—मूलाचार, 1152 ।

न च पुद्गलद्रव्यसबन्धजीवानां रूपित्वाभिधाने प्रवचनविरोधः । तत्रापि तेषां तथाभिधानात् । उक्तञ्च—

१'वक्ष्ये पण्डित एतत्तत्त्वक्षणदो हवदि तस्स णाणत्तं ।  
तम्हा अमुत्तिभावो णेयतो हवदि जीवाणं ॥'  
नैगमः ० ० ॥३३॥

वस्तुनि—जीवादी । अनेकात्मन्यनेकरूपे । अविरोधेन-प्रतीत्यनतिक्रमेण हेत्वर्पणात्—द्रव्यपर्यायार्पणात् । साध्यविशेषस्य-नित्यत्वादेः । याथात्म्यप्रापणप्रवण-प्रयोगो यथावस्थितस्वरूपेण प्रदर्शनसमर्थव्यापारो नयो वस्त्वेक-देशग्राही ज्ञातुरभिप्रायः । उक्तं च—

१'अर्थस्यानेकरूपस्य धीः प्रमाणं तदज्ञाधीः ।  
स्थान्त्योऽर्थान्तरापेक्षी दुर्नयस्तन्निराकृतेः ॥'

अनभिनिवृत्तार्थः—अनिप्यन्नार्थः ।

उत्तरोत्तरसूक्ष्मविषयत्वात् । नैगमात् खलु सप्रहोऽ-  
ल्पविषयः, सन्मात्रग्राहित्वात्, नैगमस्तु भावाभाव-  
विषयत्वाद् बहुविषयः । यथैव हि भावे सकल्पस्था-  
भावेऽपि । एवमुत्तरत्रापि योज्यम् । अर्थमात्र—  
प्रयोजनलेशः ।

इति प्रथमोऽध्यायः समाप्तः ।

औपशमिकक्षायिकौ ० ॥१॥

§ 253

107.10 औपशमिकमादी लभ्यते । तदुक्तम्—  
'पढमप्पढमं णियदं पढम विदियं च सब्बकालेसु ।  
साइयसम्मत्तं पुण जत्थ जिणा केवलीकाले ।'  
द्रव्यत जीवतः । ससारिक्षायिकसम्यग्दृष्टिजीवानां  
तत औपशमिकसम्यग्दृष्टिजीवेभ्योऽसंख्येयगुणत्वात् ।

संसारिणः ० ० ॥१०॥

§. 275

119 3 नोकर्मपरिवर्तनम्—औदारिकवैक्रियिका-  
हारकलक्षणानां त्रयाणां शरीराणामाहारशरीरेन्द्रि-  
यानप्राणभाषामनोलक्षणषट्पर्याप्तीनां च योग्या ये  
पुद्गला एकजीवेन एकस्मिन् समये गृहीताः  
स्निग्धादिस्वरूपैस्तीव्रमन्द मध्यभावेन चेति । तेषां  
फलदानसामर्थ्यस्वरूपनिरूपणम् । तेषामल्पकाल-  
त्वात् । द्वितीयादिसमयेषु यथावस्थितास्तीव्रादिभावेन  
स्थिता निर्जीणां फलमनुभूय त्यक्ताः । पश्चाच्च कदा-  
चनापि । शरीरत्रयादिरूपतया न गृहीतास्तानेवा-  
गृहीतान् गृहीत्वा त्यजत्यवान्तरे स पूर्वान् मिश्रकाश्च  
गृहीतानपरिगणय्य यावत्तेषामेवानन्तवारत्वरत्वं पश्-  
चादेकवार मध्ये मिश्रकान् स्वगृहीतानादाय त्यजति ।  
पुनरप्यगृहीतानेवानन्तवारानादाय त्यजति । पुनर-  
प्येकवार मिश्रकानेव तावद्वावन्मिश्रकाणामप्यनन्त-  
वारत्वं पश्चाद् गृहीतानेवैकवारमादाय त्यजति ।  
अनेनोक्तविधिनाऽऽरगतभ्रमणन्यानेन मिश्रकाननन्त-  
वारान् गृहीत्वा गृहीतानेवादाय त्यजति । यावत्तेषां  
मप्यनन्तवारत्वं पश्चात्त एव ये प्रथमतो गृहीतास्तेनैव  
स्निग्धादितीव्रादिप्रकारेण तस्यैव नोकर्मभावमापद्यन्ते  
यावत्तावत् समुदित नोकर्मद्रव्यपरिवर्तनमुच्यते । तदे-  
वाद्धितमर्धपुद्गलावर्त इति । कर्मद्रव्यपरिवर्तनं संसार-  
योग्यं बहुस्थितिकं कर्म बध्नाति । तस्यापक्वपाचन-  
लक्षणोदीरणापेक्षया समयाधिकामावलिकामतीत्ये-  
त्युक्तम् । पूर्ववत् प्रक्रिया द्रष्टव्या ।

§ 276

119 13 क्षेत्रपरिवर्तनम् । अनन्तमानावच्छिन्नवन-  
स्पतिकयाः साधारणशरीराहारोच्छ्वासनिश्वास-  
मरणोत्पादा निगोताः । जघन्यावगाहप्रतिपादनार्थं  
सूक्ष्म-अपर्याप्तकविशेषणम् । तेषामपि परस्परतः  
तरतमभावसद्भावात् सर्वजघन्यप्रदेशशरीरत्वविशे-  
षणम् । स इत्यभूतो जीवो मेरोरधोभागे गोस्त-  
नाकाराष्टलोकमध्यप्रदेशान् स्वशरीरमध्यप्रदेशान्  
कृत्वोत्पन्नः । सर्वजघन्यप्रदेशशरीरस्याष्टप्रदेशव्या-  
पित्व विरुद्धमिति चेत् न, तच्छरीरस्यासंख्याताकाश-  
प्रदेशावगाहित्वात् । क्षुद्रभवग्रहणं जीवित्वा मृतः स

एव पुनस्तेनैव सर्वजघन्यशरीराष्टलोकमध्यप्रदेशा-  
वगाहेन द्विरूपन्नो निरन्तरम् । अन्यत्रोत्पद्य वा तत्रै-  
वाधिकामवगाहेन वा उत्पद्यमान न गणयित्वा तथा  
त्रिस्तथा चतुरिति एव यावतो विस्तारोत्सेधावगाहते  
समचतुरस्रोत्सेधागुलस्यासंख्येयभागप्रमिताकाश -  
प्रदेशास्तावतो वारान् तत्रैवोत्पद्य पुनर्व्याप्तिकोत्रापरि-  
त्यागेनाभिनवैकैकप्रदेशादिकावगाहेनैव सर्वलोक-  
व्याप्तिः । नन्वेवं लोकपरिमाणं तत् शरीर स्यादिति  
चेत् न, पूर्वपूर्वव्याप्ताकाशप्रदेशपरित्यागेन तद्  
व्याप्त्यभ्युपगमात् ।

### §. 277

120.5 कालपरिवर्तनम् । प्रथमद्वितीयाद्युत्सर्पि-  
णीना क्रमेण प्रथमद्वितीयादिसमयेषूत्पद्यते यावद्दश-  
सागरोपमकोटीकोटिपरिमाणोत्सर्पिणी परिसमाप्ता  
भवति । तथा तत्परिमाणवसर्पिणी च । एव मरण-  
निरन्तर्यमपि ज्ञेयम् । क्रमातिक्रमेणोत्पन्नस्योत्पत्तिमरणे  
न परिगण्येते ।

### §. 279

121.6 भावपरिवर्तनम् । ज्ञानावरणप्रकृतेराद्यत्वा-  
त्तामधिकृत्योच्यते । पञ्चैन्द्रियादिविशेषेण विशिष्टो  
मिथ्यादृष्टिरेवैकविधा सर्वजघन्या स्थिति बध्नातीति  
तस्य सा स्वयोर्येत्युच्यते । सागरोपमैककोट्या उपरि-  
कोटीकोट्या मध्यमन्त कोटीकोटीत्युच्यते । कषाया-  
ध्यवसायस्थानानि असंख्यातलोकमानावच्छिन्नानि  
षट्स्थानानि अनन्तभागवृद्ध्यसंख्यातभागवृद्धि-संख्या-  
तभागवृद्धि-संख्यातगुणवृद्ध्यसंख्यातगुणवृद्ध्यनन्तगुण-  
वृद्धिरूपाणि तेषु पतितानि तद्वृद्ध्य वृद्धि गतानि ।  
अनेन तेषां न्यूनाधिकत्वं सूचितम् । तानीत्यंभूतानि  
कषायाध्यवसायस्थानानि तस्य मिथ्यादृष्टिजीवस्य  
तत्स्थितिं बध्नतो योग्यानि भवन्ति । तेषां मध्ये सर्व-  
जघन्यकषायाध्यवसायस्थानमुक्तस्थितियोग्यकषा-  
याध्यवसायस्थानेभ्योऽतिशयेन मन्दकषायाध्यवसाय-  
स्थानं जघन्यत्वमुत्कृष्टं च स्वरूपं तेषां स्थितिकार्यं  
प्रति सर्वेषां विशेषाभावात् । तथाविधां स्थितिं  
कुर्वत्तदेव कषायाध्यवसायस्थानं कर्मणा फलदानसा-  
मर्थ्यलक्षणानुभवान्नाना करोतीति तन्निमित्तानीत्यु-  
च्यते । 'जोगा पयडिपदेसा द्विदिअणुभागा कसायदो

कुणदि' इत्यभिधानात् । अतस्तदेव जघन्यनाना-  
शक्तिविशेषैर्युक्तमनुभवाध्यवसायस्थानान्यसंख्येय -  
लोकप्रमितानि विदधते । सर्वजघन्यमेतत्स्वितयमेव-  
मास्कन्दतः कर्तृत्वेन व्रजतस्तद्योग्य तदनुकूल सर्व-  
जघन्ययोगस्थानं भवति । योगादीना च अन्तर्मुहूर्त-  
कालत्वाद्योगान्तर कषायान्तर च प्रतिपद्य कदाचित्  
कालविशेषे प्रथमसर्वजघन्ययोगस्थानात्तेषामेव सर्व-  
जघन्यस्थित्यादीना सम्बन्धि द्वितीयमसंख्येयभागवृद्धि-  
युक्त योगस्थानं भवति । एव चतु स्थानपतितानि ।  
अनन्तभागानन्तगुणवृद्धिहीनेतरचतु स्थानवृद्ध्या वृद्धि-  
नीतानि तावद् भवन्ति यावच्छ्रेण्यसंख्येयभागप्रमि-  
तानि । एवं सर्वजघन्यानुभवाध्यवसायस्थाने श्रेण्य-  
संख्येयभागपरिमितेषु योगस्थानेषु सत्सु सर्वजघन्य-  
स्थिति-कषायाध्यवसायस्थानयुक्तस्यैव द्वितीयमनु-  
भवाध्यवसायस्थानं भवति । तस्यापि योगस्थानानि  
चतु स्थानपतितानि । तानि श्रेण्यसंख्येयभाग परिमि-  
तानि पूर्ववद् वेदितव्यानि । एव तृतीयाद्यनुभवस्थानेषु  
आ असंख्येयलोकपरिसमाप्तेरय क्रमो वेदितव्यः । एव  
तामेव सर्वजघन्या स्थितिमापद्यमानस्य द्वितीय कषा-  
याध्यवसायस्थानं भवति । तस्याप्यनुभवाध्यवसा-  
यस्थानानि असंख्यातलोकपरिमितानि प्रत्येक चतु-  
स्थानपतितश्रेण्यसंख्येयभागपरिमितयोगस्थानयुक्तानि  
पूर्ववद् वेदितव्यानि । उक्तसर्वजघन्यस्थितेरैकैक-  
समयाधिकक्रमेण वृद्धि गच्छन्त्यास्त्रिंशत्सागरोपम-  
कोटीकोटीपरिमितोत्कृष्टस्थितिः यावत् कषायानु-  
भवयोगस्थानानि प्रत्येकमुदाहृतक्रमेण वेदितव्यानि ।

### §. 284

संसारिणस्त्रस... ॥12॥

124.5 अभ्याहितत्वात् पूज्यत्वात् ।

### §. 285

124.7 विभज्यानुपूर्वी उल्लघ्यानुपूर्वी ।

### §. 286

124.10 पृथिव्यादीनामार्ये चातुर्विध्यमुक्तम् ।  
तथाहि—

पृथ्वी पृथ्वीकाओ पृथ्वीकाया य पृथ्विजीवा य ।  
साहारणोपमुक्को सरीरगहिदो भवंतरिदो ॥



पञ्चेन्द्रियाणि.....॥15॥

126.4 कर्मेन्द्रियाणां वाक्पाद-पाणि-पायूपस्थान-  
लक्षणानाम् ।

§. 294

निर्वृत्ति .....॥16॥

127.5 उत्सेधांगुलपरिभाषानिष्पन्नं यस्यैकस्मिन्  
प्रमाणंगुले पञ्चशतानि भवन्ति ।

§. 316

विग्रहवती.....॥28॥

135.2 सर्वोत्कृष्टविग्रहनिमित्तनिष्कृष्टक्षेत्रे सर्वो-  
त्कृष्टविग्रहस्त्रिवक्रता, तस्य निमित्तं यन्निष्कृष्टक्षेत्रं  
वक्रक्षेत्रम् ।

§. 320

एकं द्वौ.....॥30॥

135.13 यथेच्छातिसर्गः यथेष्टप्रवृत्तिः ।

§. 322

संमूर्छं .....॥31॥

136.6 उपेत्य—गत्वा पद्यते—उत्पद्यते ।

§. 324

सचित्त.....॥32॥

138.3 तद्भेदाश्चतुरशीतिसहस्रसंख्या । तथाहि  
—नित्येननिगोतस्य पृथिव्यप्तेजोवायुकायिकानां च  
प्रत्येकं सप्त सप्त योनिलक्षाणि । वनस्पतिकायिका-  
नां दश । द्वित्रिचतुरिन्द्रियाणां प्रत्येकं द्वे द्वे । सुरना-  
रकतिरञ्चां प्रत्येकं चत्वारि चत्वारि । मनुष्याणां  
चतुर्दशेति ॥ तदुक्तम्—

‘मिच्चिरघादु सत्तय तर दस वियलिदिएसु छन्वेव ।  
रुर-जिरय-तिरिय चत्तरो घोदस मणुए सदसहत्सा ॥’

[वारसमणु० गा० 35]

औदारिक .....॥36॥

§. 331

139.12 अष्टगुणैश्वर्ययोगात् अणिमा - महिमा-  
लघिमा-प्राकाम्य-प्राप्तीशित्व-वशित्व-कामरूपित्वलक्ष-  
णात् ।

प्रदेशतो.....॥38॥

§. 335

140.12 को गुणाकारः । पत्योपमासंख्येयभागः ।  
तथाहि—औदारिकात् पत्योपमासंख्येयभागाधिकं  
वैक्रियिक तस्यादप्याहारकम् ।

अनन्तगुणे.....॥39॥

§. 337

141.3 को गुणकारोऽभ्युपगतान्तगुणः सिद्धान्त-  
भागः । अत्रोभयोरेकार्थत्वं यदेव ह्यभ्युपगानामनन्त-  
गुणत्वं तदेव सिद्धावामनन्तभागत्वमिति । अनेन-  
जघन्योत्कृष्ट चानन्तमानमत्र द्रष्टव्यम् ।

निरुपभोगः.....॥44॥

§. 347

143.3 इन्द्रियप्रणालिकया इन्द्रियद्वारेण ।  
इन्द्रियलब्धौ-इन्द्रियशक्तौ ।

शुभं.....॥49॥

§. 357

145.9 प्रत्याम्नायः पुरभिधानम् ।

§. 365

148.1 चरमदेहस्योत्तमविशेषणातीर्थकरदेहो गृह्यते ।  
ततोऽन्येषां चरमदेहानामपि गुरुदत्तपाण्डवा-  
दीनामग्न्यादिना मरणदर्शनात् । उक्तोऽन्योऽन्येषां  
विषादिनापवर्त्यमायुः उक्तं च—

‘विसवेयणरत्तक्खय-भय सत्थगहणसंकिलेसेह ।  
आहारुस्सासाण णिरोहो छिज्जए आळ ।’

—[गो० कर्म० गा० 57]

[चरम शरीरके साथ उत्तम विशेषण लगाने से  
तीर्थकरका शरीर ग्रहण किया जाता है क्योंकि  
चरमशरीरी भी गुरुदत्त, पाण्डवो आदिका अग्नि  
आदिसे मरण देखा गया है । इनसे जो अतिरिक्त

होते हैं उनकी आयुका विषादिके द्वारा घात होता है । कहा है—विष, वेदना, रक्तक्षय, भय, शस्त्रघात, संक्लेश, तथा आहार और श्वासोच्छ्वासके रुकनेसे आयु छिद जाती है] ।

इति द्वितीयोऽध्यायः ।

तासु त्रिंश ... ॥2॥

§. 369

152.7 इतरो विशेषो नरकप्रस्ताराणा रचना-  
प्रमाणादिलक्षणो लोकनुयोगतः लोकानुयोगनाम्न  
आगमविशेषात् ।

परम्परो ... ॥4॥

§. 372

154.7 त्रिण्डिमनालो—गोफणा ।

सविलिष्टा ... ॥5॥

§. 375

155.6 कूटशात्मलि. कृत्रिमशात्मलि. । अम्बरीषो  
प्राष्टः ।

तद्विभाजिनः ... ॥1॥

§. 387

159.9 क्षुद्रहिमवान् लघुहिमवान् । हरिवर्षस्य  
हरिक्षेत्रस्य ।

हेमाजुन ... ॥12॥

§. 389

160.2 चीनपट्ट—शुभ्रपट्टोलकन् ।

पद्म ... ॥14॥

§. 395

161.2 प्राक् पूर्वः । प्रत्यद् पश्चिमः । उदक्  
उत्तरः । अवाक् दक्षिणः ।

§. 399

161.10 जलतलाज्जलोपरितनभागात् तावद्बहुल-  
पत्रप्रचय कोशद्वयस्थौल्योपेतपत्रप्रचयम् ।

द्विर्घातकी ... ॥33॥

§. 430

169.13 टंकच्छिन्नतीर्थः टंकच्छिन्नतटः ।

भरतै ... ॥37॥

§. 437

173.8 नन्वशुभकर्मणः सप्तमनरकप्रापणस्य  
भरतादिष्वेवार्जनमित्याद्युक्तं, स्वयंभूरमणजलधिज-  
मत्स्यानां सप्तमनरकप्रापकाशुभकर्मारम्भकत्वा-  
भावप्रसगात् । तदयुक्तं तत्परभागस्य कर्मभूमित्वात् ।  
तथाहि—स्वयंभूरमणद्वीपमध्ये तद्द्वीपार्धकारी मानु-  
षोत्तराकारः स्वयंप्रभनगवरो नाम नगो व्यवस्थित-  
स्तस्यावर्गभाग आमानुषोत्तराद् भोगभूमिभागः ।  
तत्र चतुर्गुणस्थानवर्तिनस्तिर्यञ्चः सन्ति । ततः परतः  
आलोकान्तात् कर्मभूमिभागः । तत्र पञ्चगुणस्थान-  
वर्तिनः प्रकृष्टशुभाशुभकर्मारम्भकास्ते सन्तीति कर्म-  
भूमित्वम् । कथमन्यथा तत्र पूर्वकोट्यायुरवर्गभागे  
चासंख्येयवर्षायुरिति । मनुष्यक्षेत्रप्रधानतयाभिधा-  
नाद्वा न दोषः ।

[शंका—सातवें नरकमे ले जानेवाले अशुभकर्मका  
उपार्जन भरत आदिमे ही होता है यह कथन मिथ्या  
होनेसे अयुक्त है । क्योंकि ऐसा कहनेसे स्वयंभूरमण  
समुद्रमे वर्तमान महामत्स्यके सातवें नरकमे ले जाने-  
वाले अशुभ कर्मके उपार्जन के अभावका प्रसंग अस्त  
है ।

उत्तर—ऐसा कहना अनुचित है, क्योंकि स्वयंभू-  
रमणका पर भाग कर्मभूमि है । इसका खुलासा इस  
प्रकार है—स्वयंभूरमण द्वीपके मध्यमें उस द्वीपको  
दो भागोमे विभाजित करनेवाला, मनुषोत्तर पर्वतके  
आकार स्वयंप्रभ नामक पर्वत स्थित है । उसके  
पूर्वभागमें मानुषोत्तर पर्यन्त भोगभूमि है । वहाँ  
चारगुणस्थानवाले तिर्यञ्च रहते हैं । स्वयंप्रभ  
पर्वतसे आगेवाले भागमें लोकान्त तक कर्मभूमि है ।  
वहाँ पाँच गुणस्थानवाले प्रकृष्ट शुभ और अशुभ

कर्मोंका उपाजन करनेवाले तिर्यंच रहते हैं अतः वहाँ कर्मभूमि है । यदि ऐसा न होता तो वहाँ पूर्वकोटिकी आयु और उससे पूर्वके भागमे असख्यात वर्षकी आयु कैसे होती । अथवा उक्त कथन मनुष्य-क्षेत्रकी प्रधानतासे किया है इसलिए कोई दोष नहीं है ।]

नृस्थिती ... ॥38॥

§. 439

174.9 उत्सर्पिण्या अन्त्यचक्रवर्तिनः अवसर्पिण्याश्च प्रथमचक्रवर्तिनः अंगुलप्रमाणं प्रमाणांगुलम् । अविकवालाः—मेषकेशाः ।

इति तृतीयोऽध्यायः ।

इन्द्र ... ॥4॥

§. 449

179.9 अर्थचरो अर्थचिन्तकः । आरक्षिकः कोट्ट-पालः । पदात्पादीनि सप्तानीकानि हस्त्यस्वरथपदा-तिवृषगन्धर्व-नर्तकीलक्षणानि । उत्सर्गेण सामान्येन ।

पूर्व ... ॥6॥

§. 463

180.9 सप्तेपर्णोः—पर्वणि पर्वणि सप्त पर्णानि यस्यासौ सप्तपर्णो वृक्षविशेषः । तथा अष्टापदः—पङ्क्तौ पङ्क्तौ अष्टौ पदानि यस्यासौ अष्टापदो घतफलकः ।

तत्कृतः ... ॥14॥

§. 469

185.6 क्रियाविशेषपरिच्छिन्न—आदित्यगमनेन परिच्छिन्नः । अन्यस्य जात्यादेः अपरिच्छिन्नस्य कालनैयत्यनानवधारितस्य परिच्छेदेहेतुः ।

सौधर्म ... ॥19॥

§. 479

189.3 सर्वमन्यद् विमानरचना प्रमाणादिकं लोकानुवेदाद्देदितव्यम् ।

स्थिति ... ॥20॥

वसन वस्त्रं ।

गति ... ॥21॥

‘दो दो चउ चउ दो दो तिय तिय चोदस य अंग उस्सेहो ।

सत्त छप्पं च चउरो हत्थादो अद्धद्ध हीणादो ॥’

पीत ... ॥22॥

औत्तरपदिकं ह्रस्वत्वं यथा<sup>1</sup> द्रुतायाः तपरकरणे मध्य-मविलम्बितयोरुपसंख्यानमिति । भरते हि द्रुतरीतिः लक्षणसूत्रं ‘द्रुतौ वैस्त’ इति । तत्र द्रुतोवैरिति सिद्धे तपरकरणं व्यर्थमतस्तस्यां लक्षणसूत्रे तपरकरणे मध्यविलम्बितयोरुपसंख्यानसंग्रहो भवति । अत्र च यथोत्तरपदिकं ह्रस्वत्वमेवं पीतपद्यादावपि द्रष्टव्यम् ।

इति चतुर्थोऽध्यायः ।

अजीव ... ॥1॥

§. 527

202.3 जीवलक्षणाभावमुखेन जीवलक्षणाभाव-द्वारेण ।

द्रव्याणि ... ॥2॥

§. 529

202.9 गुणसंज्ञावो गुणसंज्ञातः ।

§ 530

203.5 अद्यावाप्यर्थं (अध्यापरोपणार्थं) समुच्चयार्थम् जीवाश्च ... ॥3॥

§. 531

204.6 तेषामपि वायुमनपुद्गलानामपि, तदुपपत्तेः  
रूपादिमत्कार्योपपत्तेः ।

रूपिणः ... ॥5॥

§. 535

206.4 तद्विकल्प. स्कन्धपरमाणुरूपपुद्गलभेद. ।  
उपरिष्ठात् अग्रे ।

आकाशस्य ... ॥9॥

§. 543

209.3 पूर्ववद् धर्मादीनामजघन्योत्कृष्टासंख्येय-  
प्रदेशवत् अस्याप्याकाशस्यापि अजघन्योत्कृष्टानन्त-  
प्रदेशकल्पना अवसेया ।

लोकाकाशे ... ॥12॥

एवभूतनयापेक्षया निश्चयनयापेक्षया ।

एक प्रदेश ... ॥14॥

§. 557

212.10 अविरोधेनावरोधः अविरोधेनावस्थानम् ।

प्रदेश ... ॥16॥

§. 557

214.3 मानिका ढक्कणिका ।

गति ... ॥17॥

§. 559

215.1 पृथिवीघातुर्वि-दधातीति (दधातीति) शि  
(?) घातुः आधारः । पृथिव्येव घातु पृथिवीघातुरिति ।

शरीर ... ॥19॥

§. 563

219.5 भूतिमता श्रोत्रेण ग्रहण भूतिमता  
भीत्यादिनाऽवरोधकः प्रतिबन्धः भूतिमतश्च श्रोत्रस्य  
काह्लादिशब्देन व्याघातो बाधिर्यादिलक्षणः । भूति-  
मता प्रतिकूलवायुना वा शब्दस्य व्याघातो विवक्षित-  
देशे गच्छतो व्यावर्तनम् । अभिभवः श्रोत्रस्य श्रुतिरिति  
शब्दप्रतिपत्तिजननसामर्थ्यखण्डन घण्टादिशब्देन  
क्रियते । तिर्यग्वातेन वा शब्दस्य तथा तज्जनन-

सामर्थ्यखण्डनं भेर्यादिशब्दैर्वा मशकादिना स्वरूपाभि-  
भव. । साचिब्यं सहायत्वम् ।

स्पर्शरस ... ॥23॥

§. 570

224.2 त एते स्पर्शादीना मूलभेदाः प्रत्येकं  
द्वित्यादिसंयोगेन संख्येयासंख्येयानन्ताश्च भवन्ति ।

शब्दबन्ध ... ॥4॥

§. 570

224.12 अनक्षरात्मको द्वीन्द्रियादीनामेकेन्द्रियापेक्षया  
यदतिशयज्ञान तस्य स्वरूपप्रतिपादनहेतु । तथाहि—  
तेषां शब्दविषय विशिष्ट ज्ञानमस्ति शब्दकरणा-  
न्ययानुपपत्तेः एकेन्द्रियाणां तु ज्ञानमात्र नातिशयज्ञान  
तत्करणाभावात् । अथवा अतिशयज्ञान केवलज्ञान  
तस्य स्वरूपप्रतिपादनहेतु । अतिशयज्ञानवान् सर्व-  
ज्ञोऽनक्षरात्मकशब्देनार्थप्रतिपादकत्वात् । यस्तु नेत्य  
स न तथा, यथा रघ्यापुरुषः । उक्तं च—

‘नष्टो वर्णात्मको ध्वनिः’ । इति । बलाहको—मेघः ।  
पुष्कर.—पटहः । दर्दुरो रुजा (?) । सुघोषः  
किन्नरकः । जतु—लाक्षा ।

उत्पाद ... ॥0॥

§. 584

229.14 समाधिवचनस्तादात्म्यवचन । युक्तशब्दो  
युजिरयोग इत्यस्य त्यागेन ‘युज् समाधौ’ इत्यस्य  
ग्रहणात् ।

तद्भावा ... ॥1॥

§. 586

230.6 तदेवेदमिति स्मरण तदेवेदमिति विकल्पः ।

बन्धेऽधिकौ ... ॥7॥

§. 598

235.12 तृतीयमेव तार्तायकम् । ‘स्वार्थे तीयादि-  
कण्’ ।

कालश्च ... ॥9॥

§. 602

239.11 पूर्वोत्तरभावप्रज्ञापननयो व्यवहारनय ।

सोजनन्त ... ॥40॥

§. 604

242.1 परमनिरुद्धो बुद्ध्या अविभागभेदेन भेदितः ।

इति पञ्चमोऽध्यायः ।

काय ... ॥1॥

§. 610

244.7 औदारिकादिसप्तविधः कायः औदारिकौ-  
दारिकमिश्रवैक्रियिकवैक्रियिकमिश्राहारकाहारकमिश्र-  
कार्मणलक्षणो । मिश्रत्व च कायस्यापरिपूर्णत्वम् ।

शुभ ... ॥3॥

§. 614

245.11 शुभयोगस्यापि ज्ञानावरणादिवन्धहेतु-  
त्वाभ्युपगमात् । यथा उपोषितादे पठतो विश्रम्य-  
तामिति वागादियोगस्य ।

सकषाय ... ॥4॥

§ 616

246.7 ईरणमीर्या यमाह योग इति कायादि-  
व्यापार इत्यर्थः । अस्यापि तात्पर्यमाह गतिरित्यर्थः ।  
कायादिवर्गणालम्बी आत्मप्रदेशपरिस्पन्द इत्यर्थः ।  
सैव न कषायगदिद्वारमात्रव मार्गो यस्य तत्तद्द्वारक  
कर्म ।

इन्द्रिय ... ॥5॥

§. 618

247.15 विशसन् मारणम् ।

निवर्तना ... ॥9॥

§. 626

251.7 अनाभोगानिक्षेपः पुनरनालोकिस्वरूपस्योप-  
करणादिस्थापनम् ।

तत्प्रदोष ... ॥10॥

§. 628

251.12 अनभिव्याहरतः । वचनमनुच्चारयतः ।

दुःखशोक ... ॥11॥

§. 630

252.11 वैक्लव्यविशेषो दीनत्वविशेषः । आवि-  
लान्त करणस्य कलुषितान्तःकरणस्य । तीव्रानुशमो  
अतिशयेन पश्चात्तापः ।

§. 630

253.8 आस्थीयते (आस्तीर्यते) प्रतिज्ञायते ।

§. 630

253.14 न दुःखं न सुखमित्यादि । चिकित्सिते हेतु —  
शस्त्रादि, स न दुःखं सुखो वा दुःखरूपः सुखरूपो वा  
स्वरूपेण न भवति जडत्वात् । चिकित्साया तु युक्तस्य  
वैद्यादेर्यदि क्रोधादिरस्ति तदा दुःखं स्यात् दुःखहेत्व-  
धर्मोपाजनत्वात् । एव मोक्षसाधने हेतुः उपवासजो-  
चादिः, स स्वरूपेण दुःखरूपः सुखरूपो वा न भवति ।  
यस्तु तेन युक्तो गुरुशिष्यादि स पूर्ववत् सुखदुःखरूपो  
वेदितव्यः क्रोधादिसद्भावासद्भावाभ्याम् ।

भूत ... ॥12॥

§ 632

254.9 अक्षीणाशयः—गृहादावनिवृत्ताभिप्रायः ।  
अवरोधः (अनुरोधः)—स्वीकारः ।

कषायोदय ... ॥14॥

§. 636

256.6 अतिसन्धानं—वंचनम् ।

§ 336

256.7 व्यपरोपणं विनयानम् । पराङ्मनावस्कन्दः  
परभार्यापहारः ।

बह्वारम्भ ... ॥15॥

§. 638

257.1 अजस्रं—अनवरतम् ।

अल्पारम्भ ... ॥17॥

§. 642

257.11 सद्ब्यासः...प्रपञ्चः ।

सरागसंयम'... ॥20॥

§. 648

258.11 चारकनिरोधबन्धनवद्धेषु चारकेण बन्धन विशेषेण निरोधबन्धनवद्धेषु—गाढबन्धनवद्धेषु ।

सद्विपरीत' ... ॥23॥

§. 654

260 4 सभ्रमसद्भावोपनयन सभ्रम—आदर', सद्भावेन—अमायया उप—समीपे गमनम् ।

दर्शनविशुद्धि ... ॥24॥

§. 656

260.15 सत्कार पूजा । अनिगूहितवीर्यस्य प्रकटी-  
कृतस्वसामर्थ्यस्य ।

261.5 प्रत्यूहे विष्णे ।

इति पष्ठोऽध्याय ।

हिसानृत ... ॥1॥

§. 664

264.7 सभिन्नबुद्धिः विपरीतमति ।

§. 664

265 4 संवरपरिकर्मत्वात्—संवरपरिकरत्वात् ।  
कृतपरिकर्मा कृतानुष्ठान ।

हिंसादि ... ॥9॥

§ 679

268 6 मिथ्याभ्याख्यान—मिथ्यावचनम् । वासिता-  
वचित.—हस्तिनीवचित ।

जगत्'... ॥ 12 ॥

§. 685

270 11 दुःख भोज भोज—दुःख भुक्त्वा भुक्त्वा ।

प्रमत्त ... ॥13॥

§. 687

271 13 आवादेज्ज—आपतेत् । कुलिङ्गः सूक्ष्म-  
जन्तु । त जोगमासेज्ज—पादयोगमासाद्य । मुच्छा-  
परिगृहोत्तिय-मूर्छापरिग्रह इति । अज्ज्ञप्पपमाणदो—  
अध्यात्मप्रमाणत । अन्त्य सकल्पानतिक्रमेणेत्यर्थः ।  
तथा हिंसापीति ।

अगार्यं ... ॥19॥

§. 699

276.9 प्रतिश्रयार्थिभि—गृहार्थिभि ।

दिग्देशा ... ॥31॥

§. 703

279 10 अवहितान्तःकरण—एकाग्रमनाः । शृग-  
वेरमार्द्रकम् ।

मिथ्योपदश ... ॥36॥

§ 712

284.2 पराकृत पराभिप्राय ।

क्षेत्रवस्तु ... ॥29॥

§ 715

285.9 क्षोम क्षुभ्रपटोलक' । कौशेय तसरीचीर ।

§. 717

286.4 आविष्टान्निनन्धिः (आध्विन्यामि' )  
आविष्टाभिप्रायो लोभावेणात् । यथा मान्यतेटाव-  
म्पितेन केनचिच्छावकेण क्षेत्रपरिमाणं दृष्टं दाग  
(धारा) लपनं यथा न कर्तव्यमिति । पश्चादुक्तः-



यिन्यामनेन भाण्डेन महान् लाभ इति तदतिक्रम्य गच्छति ।

§. 719

286.11 तदेवोभयं—प्रहासाशिष्टवागुभय द्रुष्टकाय-  
कर्मप्रयुक्तं भण्डिमाप्रदर्शककार्यव्यापारविशिष्ट ।  
परम उपहसनीये प्राप्यन्तरे ।

§. 721

287.12 क्षुब्धमदितत्त्वात्—दुःखक्षुब्धमदितत्त्वात् ।

§ 722

288.3 द्रवो वृष्यो वाभिपव—द्रवो रात्रिचतुः-  
प्रहरैः क्लिन्न ओदनादिः । वृष्य इन्द्रियवलवर्धन  
मापविकारादि । द्रुणववस्य प्रासुकत्वात्तत्सेवने को  
दोषः । इति चेदुच्यते द्रुणववोऽक्लिन्नस्तत्सेवने  
चोदरपीडादिप्रादुर्भावादग्न्यादिप्रज्वालने महानसयम  
इति तत्परिहारः श्रेयान् ।

§ 723

२८८.८ परव्यपदेशः कथमतीचारः । इति  
चेदुच्यते, लोभावेशादतिथिवेलायामपि द्रव्योपाय  
परित्यक्तुमशक्नुवताऽन्यदानानुहस्तेन दाप्यते इति ।

§ 728

289.12 विधिं प्रतिग्रहादिग्रहम् ।

१पादगृहमुच्चवृष्टाणं पादोदगमच्चरणं च पणमं च ।

मणवयणपायसुद्धौ एमणसुद्धौए णवविहं पुण्णं ॥

—[वमु०त्रा० 224]

इति मज्झिमोऽध्यायः ।

§ 732

292.7 यद्वायं यद्वायं निरायः । चत्वारो  
मनोयोगाः मन्थामयोभयानुभयविश्रान्ताः । तथा

वाग्योगाश्च । एव काययोगा औदारिकौदारिकमिश्र-  
वैक्रियिकवैक्रियिकमिश्रकामंभेदात् पञ्च । शुद्ध-  
यष्टकम् शुद्ध्या उपलक्षितमष्टक शुद्धयष्टकम् । किं  
पुनरष्टकमिति चेत् । मनोवाक्काय-भैक्षेयपिथशयना-  
सनविनयप्रतिष्ठापनलक्षणम् ।

§ 734

293.6 जठराग्न्याशयात् जठराग्निवशात् । अहस्त-  
अवाहुः । मिथ्यादर्शनाद्यावेशात् मिथ्यादर्शनाद्याग्रहात्  
आर्द्राकृतस्य सकषायीकृतस्य । अविभागेन एका-  
कारेण ।

§ 736

295.12 अपरिणद उपशान्तकषायः । उच्छिष्टः  
क्षीणकषायादि । अथवा अपरिणदो—नित्यैकान्त-  
वादी । उच्छिष्टः—क्षणिकैकान्तवादी ।

§. 749

300.10 सत्कर्मपेक्षया—कर्मसत्तामात्रापेक्षया ।  
निरुत्सुकः पराह्मुखः । शुभपरिणामनिरुद्धस्वरस—  
शुभपरिणामनिराकृतफलदानसामर्थ्यम् । सामिशुद्धस्व-  
रस ईषत्प्रक्षालितसामर्थ्यम् ।

§. 755

304.3 शरीरनिर्वृत्तिः—शरीरनिष्पत्तिः । अगो-  
पागः तत्राष्टावङ्गानि ।

उक्तं च—

णलया वाहू या तथा णिययपुट्टी उरो य सीस च ।

अट्टे वदु अगाईं सेह<sup>१</sup> उर्वगा वु वेहस्स ॥

कर्णनासिकानयनोत्तराधरौष्ठागुल्यादीन्युपाङ्गानि ।

न्यग्रोष्ठी वटवृक्ष । स्वाति बल्मीक । हुण्डसस्थान-  
मविच्छिन्नावयवमस्थानम् । असूक्पाटिका चिचा ।

§. 755

305.8 मयवृत्तोद्वन्धन—उद्वेगाद् गले पाश  
यद्ध्या मरणार्थं वृक्षादावलम्बनम् । मरुत्पतन—  
प्राणान्तनिरोधन गिरिपतनं च ।

§. 755

305.13 साधारण शरीरमनन्तकायिकानाम् ।

तदुक्तम्—

“साधारणमाहारो साधारणसाणपाणगहणं च ।  
 साधारणजीवाणं साधारणलक्षणं एव ॥  
 शूढसिरसंधिपट्वं समभगमहीरुहं च छिण्णरुहं ।  
 साधारणं शरीरं तद्विवरीयं च पत्तेयं ॥”

§ 759

दान • ...॥13॥

308 3 भेदनिर्देश — वृष्टीनिर्देश ।

आदितस्तिसृणा • ...॥14॥

§ 761

309.6 अन्येषामागमात् सप्रत्ययः । तथाहि—  
 एक-द्वि-त्रि-चतुरिन्द्रियाणामसंज्ञिपर्याप्तकानां यथा-  
 सख्य प्रत्येकं त्रिगुणितसप्तविभक्त एक-पञ्चविंशति-  
 पञ्चाशच्छतसहस्रसागरोपमाणि । तदुक्तम्—

‘एद्वियं विर्यालदिय-असण्णिपज्जत्तयाणं बोधत्वा ।  
 एणं तहं पणवीसं पंचासं तहं सयसहस्सं च ॥  
 तिह्यं सत्तविहत्तं सायरसंखां द्विदी एसा ॥’

तेषां चापर्याप्तकानामियमेव स्थितिरेकेन्द्रियाणां पत्त्यो-  
 पमासख्येयभागोना । शेषाणां सख्येयभागोना ।

उक्तं च—

अप्पजत्ताणं पुणो थावर विर्यालदियादीणं ।  
 ठिदि एसा परिहीणा पत्तासखेयसंखभागेहि ॥  
 अतोकोडाकोडी सण्णी अपज्जत्तयस्य णायत्त्वा ।  
 वंसणणाणाघरणे वेदे तहं अंतराये य ॥’

[अन्य जीवोंके आगमसे जानना चाहिए । वह इस प्रकार है—एकेन्द्रिय, दोइन्द्रिय, तेइन्द्रिय, चौइन्द्रिय और असंज्ञी पर्याप्तकोंके क्रमानुसार प्रत्येकके तीनसे गुणित और सातसे भाजित एक सागर, पच्चीस सागर, पचास सागर, सौ सागर और हजार सागर प्रमाण स्थिति जाननी चाहिए । कहा भी है—  
 एकेन्द्रिय, दोइन्द्रिय, तेइन्द्रिय, चौइन्द्रिय और असंज्ञी पचेन्द्रिय पर्याप्तकोंके तीनसे गुणित और सातसे भाजित

एक सागर, पच्चीस सागर, पचास सागर, सौ सागर और एक हजार सागर प्रमाण स्थिति जाननी चाहिए ।

आशय यह है कि संज्ञी पचेन्द्रिय पर्याप्तक मिथ्या-  
 दृष्टिके मोहनीय कर्मका उत्कृष्ट स्थितिवन्ध सत्तर कोडाकोडी सागर प्रमाण होता है किन्तु एकेन्द्रिय पर्याप्तकके एक सागर प्रमाण, दोइन्द्रिय पर्याप्तकके पचास सागर प्रमाण, तेइन्द्रिय पर्याप्तकके पचास सागर प्रमाण, चौइन्द्रिय पर्याप्तकके सौ सागर प्रमाण और असंज्ञी पचेन्द्रिय पर्याप्तकके एक हजार सागर प्रमाण उत्कृष्ट स्थितिवन्ध होता है । इसी अनुपातसे त्रैराशिक द्वारा इन जीवोंके ज्ञानावरण, दर्शनावरण, वेदनीय और अन्तराय कर्मका भी उत्कृष्ट स्थितिवन्ध जाना जाता है । इन कर्मोंकी उत्कृष्ट स्थिति तीस कोडाकोडी सागर है । अतः तीस कोडाकोडी सागर में सत्तर कोडाकोडी सागरसे भाग देकर एक, पच्चीस, पचास, सौ और एक हजार से गुणा करनेपर उक्त जीवोंके इन कर्मोंके उत्कृष्ट स्थितिवन्धका प्रमाण निकलता है । इन्हीं जीवोंके अपर्याप्तक अवस्थामें यही स्थिति एकेन्द्रियोंके पत्त्यो-  
 पमके असख्यातवें भाग कम एक सागर प्रमाण तथा दोइन्द्रिय आदिके पत्त्यके सख्यातवें भाग कम पच्चीस सागर आदि प्रमाण बँधती है । कहा भी है—

अपर्याप्तक एकेन्द्रिय, विकलेन्द्रिय आदि के ज्ञाना-  
 वरण, दर्शनावरण, वेदनीय और अन्तरायकी वही स्थिति पत्त्यके असख्यातवें भाग और सख्यातवें भाग कम जानना चाहिए तथा संज्ञी अपर्याप्तकके अन्त-  
 कोडाकोडी सागर प्रमाण जानना चाहिए ।]

§ 763

सप्तति • ...॥15॥

309.10 इतरेषा वयागम तथाहि—

एणं पणवीसं पि य पचासं तहं सय सहस्सं च ।  
 ताणं सायर सखा ठिदि एसा मोहणीयस्स ॥

अयं तु विज्ञेयो मोहनीयस्येयं स्थितिः सप्तगुणाः सप्त विभक्ता च कर्तव्या । इयमेवापर्याप्तकानां पत्त्योपमा-  
 सख्येयसंख्यभागोना पूर्ववत् प्रतिपत्तव्या ।

[ मोहनीयकर्मकी उत्कृष्टस्थिति अन्य जीवोंके आगमके अनुसार जानना चाहिए । वह इस प्रकार है—एकेन्द्रिय आदि जीवोंके मोहनीयकी उत्कृष्ट स्थिति एक सागर, पच्चीस सागर, पचास सागर, सौ सागर और एक हजार सागर होती है । इतना विशेष है कि मोहनीयकी इस स्थितिमें सातसे गुणा और सातसे भाग देना चाहिए । अपर्याप्तक जीवोंके उक्त स्थिति पूर्ववत् पल्यके असंख्यातवें भाग और संख्यातवें भाग कम जानना । ]

विंशतिर्नाम ... ॥६॥

§. 765

310.2 इतरेषा यथागमम्—या पूर्वं चतसृणा कर्मप्रकृतीना स्थितिरुक्ता सा न त्रिगुणा किन्तु द्विगुणा कर्तव्या ततो नामगोत्रयोर्भवति । शेष पूर्ववत् ।

[ अर्थात् पर्याप्तक एकेन्द्रिय जीवके नाम और गोत्र-कर्मकी उत्कृष्टस्थिति एक सागरके सात भागोंमें से दो भाग प्रमाण है । पर्याप्तक दो इन्द्रिय जीवके पच्चीस सागरके सात भागोंमें से दो भाग है । पर्याप्तक तीन इन्द्रिय जीवके पचास सागरके सात भागोंमें से दो भाग है । पर्याप्तक चार इन्द्रिय जीव के सौ सागर-के सात भागोंमें से दो भाग है । असंज्ञी पंचेन्द्रिय पर्याप्तक जीवके हजार सागरके सात भागोंमें से दो भाग है । इनके जघन्य स्थिति पूर्ववत् पल्यके असंख्यातवें भाग और संख्यातवें भाग कम जाननी चाहिए । ]

त्रय ... ॥७॥

§. 767

310 6 शेषाणामागमत, तथाहि—असंज्ञिन स्थितिरायुष पल्योपमासख्येयभागः, तिर्यसंज्ञी हि स्वर्गं नरके वा पल्योपमासख्येयभागमायुर्वृणोति । एकेन्द्रियविकलेन्द्रियास्तु पूर्वकोटिप्रमाण, पश्चाद्विदेहा-दावुत्पद्यन्ते ।

[ असंज्ञी पंचेन्द्रिय पर्याप्तक जीवके आयु कर्मकी उत्कृष्ट स्थिति पल्यके असंख्यातवें भाग है क्योंकि तिर्यंच अनंज्ञी स्वर्ग या नरककी पल्योपमके असंख्यातवें भाग आयु का बन्ध करता है । एकेन्द्रिय

और विकलेन्द्रिय जीव पूर्वकोटि प्रमाण आयुका बन्ध करते हैं । पीछे विदेह आदिमें उत्पन्न होते हैं । ]

अपरा ... ॥८१॥

§. 769

310 10 सूक्ष्मसाम्पराये इति वाक्यशेषः ।

विपाकः ... ॥७१॥

§ 774

311.12 स्वमुखेन मतिज्ञानावरण मतिज्ञानावरण-रूपेणैव । परमुखेन श्रुतज्ञानावरणरूपेणापि भुज्यते ।

§ 775

312 1 प्रसंख्यातोऽन्वर्थ । अप्रसंख्यातोऽन्वर्थ ।

स यथा ... ॥७२॥

§ 776

312.3 दर्शनशक्त्युपरोधो—दर्शनशक्तिप्रच्छा-दनता ।

ततश्च ॥७३॥

§. 778

312.9 जातिविशेषावगूणिते एकेन्द्रियादिजीवविशेषैः संस्कृते । अनुभवोदयावलीस्रोत अनुभवोदयावली-प्रवाह ।

नामप्रत्याय—॥७४॥

§. 780

315 3 नामप्रत्यायः कर्मकारणभूताः । ये पुद्गलैः कर्माणि प्रारभ्यन्ते त एव कृष्यन्ते नान्ये इति । एकक्षेत्रावगाहस्थिताः—जीव सलग्ना इत्यर्थः । पञ्चरस—मधुररसे लवणरसस्यान्तर्भावात् । स्पर्श-स्याष्टविधत्वात्कथं चतुस्पर्शास्ते, इति नाशङ्कनीय, शीतोष्णस्पर्शादीना विरोधिना सहभावाभावात् ।

इत्यष्टमोऽध्यायः ।

स गुप्ति ... ॥2॥	§ 816
§. 789	330 10 आमन उपवेशस्थापनम् । आवसथो गृहम् । महर्द्धि महिमानम् ।
321.6 शीर्षोपहारो—मस्तकेन पूजा ।	§ 819
उत्तम ... ॥6॥	331.8 पुत्तिका मधुमक्षिका ।
§ 797	§. 820
323 4 मार्गणार्थं अन्वेपणार्थम् । धर्मोपदृहणार्थं धर्मोपचयार्थम् ।	331.11 जातरूपवत् जातिसुवर्णवत् । कुणप मृतकम् ।
अनित्य ... ॥7॥	§. 822
§. 799	332.4 स्मित—ईपद्दहसितम् ।
324.11 समुदित समुत्पन्नम् । अभिष्वगाभावात् अनुबन्धाभावात् । विनिपातो दुःखम् ।	§. 823
§ 800	332.6 अनूषित सेवितम् । सयमायतन यति ।
325 2 व्यसनोपनिपाते दुःखोपनिपाते ।	§ 824
§ 801	333 1 चतुर्विधोपसर्गं देवमानवतिर्यग्चेतनकृनोप-सर्गभेदात् ।
325.14 निर्वेदो वैराग्यम् ।	§. 825
§ 806	333.5 व्यपगतासुवत् मृतकवत् ।
327 8 क्रमस्रुतजलाभिप्लवे—क्रमप्रविष्टजलेन नावो निमज्जते ।	§ 826
§. 808	333 8 मिथ्यादर्शनोद्दृष्ट मिथ्यादर्शनोद्धत
328 2 बहुमध्यप्रदेशे अतिशयेन मध्यप्रदेशः ।	§. 827
§ 809	333 12 विशसन शस्यम् ।
328 8 सरीसृपः करकेन्दुकः । दुरासदो दुष्प्रापः ।	§ 828
§. 810	354 2 निस्मारीकृतमूर्ते कृशतरशरीरस्य ।
329.2 नियताऽवश्यभाविनी ।	§ 829
मार्गा ... ॥8॥	334 6 वाचयमस्य मीनितः । तत्समितन्य परिमित-भापिणः ।
§. 813	§ 830
329.12 तन्मार्गपरिक्रमणपरिचयेन—जिनोपदिष्ट-मार्गानुशीलसबन्धेन ।	334.12 विरुद्धाहारस्य सकृदुपभोगं नेवा, पुन पुनरुपभोगं आमेवा पथ्यापथ्याहारसेवनं वैषम्यम् ।
क्षुत्पिपासा ... ॥9॥	§ 832
	335 5 मवतो—लग्नः । मिघ्र—दुर्भन्न (?) ।

§ 833

335.9 चिरोपितब्रह्मचर्यस्य चिरतपस्विन ।  
प्रत्यग्रपूजा इतिपूजा ।

§ 836

336.8 एवमसमादधानस्य एवमसमाहितचेतसः ।

एकादश \* ॥11॥

§ 841

338.2 तत्फलकर्मनिर्हरणफलापेक्षया चिन्ताकार्य-  
कर्मभावफलापेक्षया ।

ज्ञानावरणे \* ॥13॥

§ 845

340 5 धायोपशमिकी श्रुतविषया प्रज्ञा अभ्यस्मिन-  
वध्याद्यावरणे सति मद जनयति ।

सामायिक ॥18॥

§. 854

343 9 प्रमादेन कृतो योऽनर्थप्रबन्धो हिंसाद्य-  
श्रतानुष्ठान नम्य विलोपे सर्वथा परित्यागे सम्यगा-  
गमोक्तविधिना प्रतिनिध्या पुनर्वतारोपण छेदोपस्था-  
पना । छेदेन दिवसपक्षमानादिप्रब्रज्याहापनेन उपस्था-  
पना श्रनारागमम् ।

अनगन ॥19॥

§ 856

345 6 अनागतशदिविषयो यः सकल्प तेन चित्त-  
व्यावरोधो गिनतम् । नु गतिनिधा नु पगहनम् ।  
मुगनभित्तव्यं मुगानृकगभाव ।

§. 862

346 12 उपमनससाग्रम् । दणदोषवज्रितमा-  
नेनम् । अतः उपमनसादिदानेन मुगमनुगम्य  
आरोपयति, अनर्गलदमाय ता । अनोर्दष्ट नरद  
का, मुगमेव वा, मुगमेव वा दातेन वा । माद-

शस्तस्य दोषस्तादृशी ममापीति । शब्दाकुलो वा यथा  
गुरुर्न शृणोति, बहुगुरुजनस्य वा । अबुद्धस्य वा  
तद्दोषसेविनो वा । यास्वेवमालोचयतीति आलोचना-  
दोषा । तदुक्तम्—

१आकंपिय अणुमाणिय ज दिट्ठ वादर च सुहुम च ।  
छण्णं सदाउलियं बहुजण अव्वत्त तस्सेवि ॥

अन्नपानाद्युपकरणस्य पूर्वं परित्यक्तस्य पश्चात् कृत-  
श्चित् कारणात् ससक्तस्य उपदोक्तस्य प्राप्तस्येति  
यावत् । यद्विभजन विगतसेवन परित्याग इत्यर्थः ।  
तदेव प्रायश्चित्तम् ।

ज्ञान \*\*\* ॥23॥

§ 864

348 4 सवहुमान —बहुपूजासहितम् ।

आचार्यो \* ॥24॥

§ 866

348.12 क्लिष्टशरीर—पीडितशरीर । सस्त्यायः-  
सधात ।

उत्तम ॥27॥

§ 872

350 12 हेत्वङ्गत्वादिभिरभावस्य वस्तुधर्मत्व-  
मिद्धि.—तदुक्तम्—

२भवत्यभावोऽपि च वस्तुधर्मो  
भावान्तर भाववदहंतस्ते ।  
प्रमीयते च व्यपदिश्यते च  
वस्तुधर्मवस्थाङ्गममेयमन्यत् ॥

—[युवत्यनुशा० 60]

निदान \*\*\* ॥33॥

§. 884

353.1 नुगीम्य—चतुर्थम्य ।

आज्ञा ... ॥36॥

§. 890

354.8 हेतुदृष्टान्तोपरमे हेतुदृष्टान्ताभावे । गहन-  
पदार्थश्रद्धानात्—अशेषविशेषतोऽस्मदादिवृद्ध्यगोचर-  
पदार्थसंघातश्रद्धानात् । विमुखा. पराङ्मुखा ।

एकाश्रये ... ॥41॥

§. 900

358 15 प्राप्तश्रुतज्ञाननिष्ठेन प्राप्तश्रुतज्ञानपर्यव-  
सानेन ।

वीचारो ... ॥44॥

§. 906

358.15 द्रव्यपरमाणु—द्रव्यस्य सूक्ष्मत्वम् । भाव-  
परमाणु—पर्यायस्य सूक्ष्मत्वम् । अपमर्गप्राप्तबालोत्साह-  
वत्—असमर्थबालोत्साहवत् । समूलतूल—तत्कारण-  
भूतसूक्ष्मलोभेन सह । निरुपलेप—अकलङ्क ।  
गमस्ति—किरण । मेघपञ्जरवि (नि) रोध—मेघ-  
पटलप्रच्छादनम् । घर्मरश्मि—आदित्य । आत्मन  
उपयोगातिशयस्य—व्यापारविशेषस्य । विशिष्ट-  
करणस्य—विशिष्टानि दण्डकपाटादीनि करणानि  
यत्र । सामायिकसहायस्य—सामायिक यथाख्यात-  
चारित्र्य सहाय यस्य ।

पुलाक ... ॥46॥

§. 910

363.6 अविशुद्धपुलाकसादृश्यात्—अविशुद्ध-  
तण्डुलसादृश्यात् । अविविक्तपरिवारः—असंयतपरि-  
वारः । परिपूर्णोभया—परिपूर्णमूलोत्तरगुणा । दण्ड-  
राजिवत्—दण्डरेखावत् । उद्भिद्यमानः—उत्पद्य-  
मानः ।

सयम ... ॥47॥

§. 912

364.5 अनुयोगैः—प्रश्नैः ।

§. 913

364.9 अभिन्नाक्षरदशपूर्वधरा—परिपूर्णदशपूर्व-  
धराः अक्षरेणापि भिन्नानि न्यूनानि न भवन्तीति ।

§. 913

364.11 अष्टौ प्रवचनमातरः—पञ्चसमितित्रि-  
गुप्तिप्रतिपादकागम ।

§. 914

364.12 पञ्चाना मूलगुणाना रात्रिभोजनवर्जनस्य  
च पराभियोगाद्—परोपरोघात् । श्रावकाद्युपकारो-  
ज्जेनेति मत्वा । अन्यतममेक प्रतिसेवमानो—विराघ-  
यन् । रात्रिभोजनवर्जनस्य कथं विराघनेति चेत्  
छात्रादिक रात्रौ भोजयन् विराघको भवति ।

§. 914

364 14 शरीरसंस्कारो—अभ्यङ्गमर्दनादिः ।

§. 917

365 6 वक्रुशप्रतिसेवनाकुशीलयो. षडपि । कृष्ण-  
लेश्यादित्रयं कथं तयोरिति चेदुच्यते तयोरुपकरणा-  
समित्तसंभवादावर्तव्यान् कादाचित्कं संभवति । आर्त-  
ध्यानेन च कृष्णलेश्यादित्रयं संभवतीति । कषाय-  
कुशीलस्य चतस्र उत्तराः कापोतलेश्या ततोऽप्युक्त-  
न्यायेन बोधव्या तस्यापि सज्ज्वलनमात्रान्तरङ्गकषाय-  
सद्भावेन परिग्रहासक्तिमात्रसद्भावात् ।

§. 919

365 12 कषायनिमित्तानि—कषायास्तरतमभावेन  
भिद्यन्ते इति कषायनिमित्तानीत्युच्यन्ते । तत्र तेषु  
असंख्यातमानावच्छिन्नसंयमस्थानेषु मध्ये सर्वजघ-  
न्यानि लब्धिस्थानानि—संयमस्थानानि ।

इति नवमोऽध्यायः ।

मोहक्षयात् ... ॥1॥

§. 921

367.12 अथाप्रवृत्तकरणपूर्वचारित्र्यम् । यदि वा  
अथाप्रवृत्तकरण—अथाप्रवृत्तकरणमुच्यते परिणाम-  
विशेष इत्यर्थः । कीदृशास्ते तच्छब्दवाच्या इति चेत्  
उच्यते—एकस्मिन्नेकस्मिन् समये एकैकजीवस्या-



सख्येयलोकमानावच्छिन्ना परिणामा भवन्ति । तत्रा-  
प्रमत्तादिगुणस्थाने पूर्वसमये प्रवृत्ता यादृशा परिणा-  
मास्तादृशा एव । अयामन्तरमुत्तरसमयेषु आसमन्ता-  
त्प्रवृत्ता विशिष्टचारित्ररूपा अथाप्रवृत्तकरणशब्द-  
वाच्या । अभिनवशुभाभिसिद्धि — धर्म्यशुक्लध्याना-  
भिधाय । कषायाष्टक—अनन्तानुबन्धिकपायचतुष्ट-  
यस्य पूर्वमेव विनष्टत्वात् मध्यमकषायाष्टक गृह्यते ।  
बादरकृष्टिविभागेन—स्थूलकर्मपर्यायभेदेन उपायद्वा-  
रेण फलमनुभूय निर्जीर्यमाणमुद्धरितशेषमुपहतशक्तिक  
कर्म कृष्टिरित्युच्यते । धृतकृष्टिवत् । सा च द्वि-  
प्रकारा भवति बादरेतरविकल्पात् । 'बादर किट्टी  
सुहुम किट्टी इत्यभिधानात् ।' अवतारितमोहनीयभारः  
—स्फोटितमोहनीयभारः । अप्रतर्क्यविश्रुतिविशेष—  
अचिन्त्यविभूतिमाहात्म्यम् ।

ओपशमिक ... ॥३॥

§ 925

370.4 अन्यपारिणामिकभावसत्त्ववस्तुत्वामूर्त-  
त्वादि ।

अन्यत्र ॥४॥

§ 927

371.1 अवशेषः—अवस्थिति ।

पूर्वप्रयोगात् ' ' ॥६॥

§. 932

372 1 हेत्वर्थं पुष्कलोऽपि—हेतुरूप प्रचुरोऽपि ।

आविद्ध ' ' ॥७॥

372 12 सवन्धनिरुक्तुका—सवन्धरहिता ।

क्षेत्र ' ' ॥९॥

§ 937

373 8 प्रत्युत्पन्न — ऋजुसूत्र । भूतानुग्रहतन्त्रो—  
व्यवहारः । सहरण प्रति श्रोत्रादिवशाद्देशान्तरे नयनं  
तहरणम् । मनुष्यक्षेत्रे अर्घतृतीयद्वीपेषु । अव्यपदेशेन

—विशेषव्यपदेशरहितेन सर्वसाध्यव्यतिरक्तोऽस्मीत्येवं-  
रूपेण सामायिकेन, ऋजुसूत्रनकाक्षकाख्यातेनैकेन व्यव-  
हारनयात् पञ्चभिः परिहाररहितैश्चतुर्भिर्वा सिद्धिः ।  
स्वयमेव ज्ञान स्वशक्तिः । ऋजुसूत्रनयादेकैः केवल-  
ज्ञानेन, व्यवहारनयात् पश्चात्कृतमतिश्रुतज्ञानद्वयेन  
मतिश्रुतावधिज्ञानत्रयेण मतिश्रुतममःपर्ययज्ञानत्रयेण  
वा मतिश्रुतावधिभन पर्ययज्ञानचतुष्टयेन वा सिद्धिः ।  
मतिश्रुतयो पूर्वं स्थित्वा पश्चात् केवलगुत्पाद्य  
सिद्ध्यन्तीत्येव सर्वत्र योज्यम् । तदुक्तम्—

पछायहेयरसिद्धे दुर्गतगचवृष्ण पंचचवुरयमे ।

—प्रा० सिद्धभक्ति, गा० ४ ।

अर्धचतुर्थारत्नय । तथाहि—यः षोडशवर्षे सप्त-  
हस्तो भविष्यति गर्भाष्टमवर्षेऽर्धचतुर्थारत्निप्रमाणो  
भवति । तस्य च मुक्तिरस्ति । एव कालादिविभागेऽपि  
कालगतिलिङ्गादिभेदेऽपि । तत्र कालस्त्रिभिध उत्सर्पि-  
ष्यवसर्पिष्यनुत्सर्पिष्यवसर्पिणीभेदात् । तत्र सर्वत्रः  
स्तोका उत्सर्पिणीसिद्धाः । अवसर्पिणीसिद्धा विशेषा-  
धिकाः । अनुत्सर्पिष्यवसर्पिणीसिद्धाः सख्येयगुणाः ।  
ऋजुसूत्रनयापेक्षया त्वेकसमये सिद्ध्यन्तीति नास्त्य-  
ल्पबहुत्वम् । गतिं प्रति ऋजुसूत्रनयापेक्षया सिद्धिगती  
सिद्ध्यन्तीति नास्त्यल्पबहुत्वम् । व्यवहारनयापेक्षया  
पुनरनन्तरमनुष्यगती सिद्ध्यन्तीत्यल्पबहुत्वाभावः ।  
एकान्तरगतौ त्वस्तीति तदुच्यते—सर्वतः स्तोका  
स्तिर्यग्योन्यन्तरगतिसिद्धाः, मनुष्ययोन्यन्तर-  
गतिसिद्धाः सख्येयगुणाः । नरकयोन्यन्तरगतिसिद्धाः  
सख्येयगुणा । देवयोन्यन्तरगतिसिद्धाः सख्येयगुणा ।  
ऋजुसूत्रनयापेक्षयाऽवेदास्सिद्ध्यन्तीत्यल्पबहुत्वाभावः ।  
व्यवहारनयात् सर्वतः स्तोका नपुंसकवेदसिद्धा ।  
स्त्रीवेदसिद्धा सख्येयगुणाः । पुंवेदसिद्धाः सख्येयगुणाः ।  
तदुक्तम्—

'वीस णसुंसयवेदा थीवेदा तह्य होंति चालीसं ।  
अडदालं पुंवेदा समयेणेगेण ते सिद्धा ।'

इत्येवमाद्यशेषतः प्रवचनादवगन्तव्यमिति ।

दशमोऽध्यायः समाप्तः ।

## प्रशस्ति

ज्ञानस्वच्छजलसुस्तरत्ननिषयश्चारित्र्यदीप्तिचय-  
सिद्धान्तादि-समस्तशास्त्रजलधि. श्रीपद्मनन्दिप्रभुः।  
तज्जिघ्यान्निखिलप्रबोधजगत् तत्त्वार्थवृत्तेः पद  
सुव्यक्तं परभागमार्थविषय जात प्रभाचन्द्रत ॥

श्रीपद्मनन्दिसैद्धान्तशिष्योऽनेकगुणालय ।  
प्रभाचन्द्रश्चिर जीयात् पादपूज्यपदे रत ॥

मुनीन्दुर्नमितादिन्दन्निजमानन्दमन्दिरम् ।  
सुखाघारोद्दिग्गर्भमूर्ति काममामोदयज्जनम् ॥

इति तत्त्वार्थवृत्तिपदं समाप्तम् ।

ब्रह्मोऽयं बेलुपुरे (बंमूडबिडी) निवसिता 'एन नेमिराजेन'  
इत्याख्येन नया लिखित. । रक्ताक्षि त० कार्तिक कृ०प०  
सप्तम्यां तिथौ समाप्तश्चेति विरम्यते  
समाप्तः ।

### परिशिष्ट 3

#### तत्त्वार्थवृत्तिपदे उद्धृतपद्यानुक्रमणी

	पृष्ठ		पृष्ठ
अट्ठ तीसद्वलवा [गो० जी० 574]	401	दसणमोहक्खवगो [पञ्चस० 11202]	390
अट्ठेव सयसहस्सा [गो० जी० 628]	395	दहकोडाकोडिउ	391
अप्पज्जत्ताण पुणो	423	दो दो चउ चउ दो दो	218
अर्थस्यानेकरूपस्य [अष्टशतीसे उद्धृत]	414	पच्छायडे य सिद्धे [सिद्धभ० 4]	428
अतो कोडाकोडी	423	पडिगहमुच्चट्टाण [वसु० श्रा० 224]	422
आकपिय अणुमाणिय [भ० आ० 562]	426	पढमप्पढमं णियद	414
आवलिअसखसमया [गो० जी० 562]	401	पचम आणद पाणद [मूलाचार 1149]	413
एडदिय वियलिदिय	423	पुढवी पुढवीकामो	415
एग पणवीस पिय	432	पुव्वस्स दु परिमाण	391
काळ काळ तह [मूलाचार 1134]	398	वत्तीस अडदाल [गो० जी० 627]	394
कारणकज्जविहाण	413	वध पडि एयत्त	414
खवणाए पट्टवगो [पञ्चस० 41203]	391	भवत्यभावोऽपि च [युक्त्यनु० 60]	426
खीणकसायाण पुणो	394	मणपज्जवपरिहारो [पञ्चस० 11194]	391
गूढसिरमधिपव्व [गो० जी० 387]	423	मिथ्या दर्शनप्राप्ते	401
छस्सुण्ण वेणिण अट्टय	393	मिस्सेणाणाणतिय	393
जोगा पयडिपदेसा [पञ्चम० 41513]	415	रयणप्पहाए जोयण [मूलाचार 1142]	413
णलया बाहू य तहा [गो० क० 28]	422	वज्जियणाणचउक्क	396
णवणवदि दोणिण सया	393	वर्ग शक्तिसमूहो [स० प० स० 1145]	389
णिच्चिदग्घादु सत्तय [वा० अणु० 28]	416	विगलिदिए असीदि [भावपा० 29]	403
तिणिमया छत्तीमा [गो० जी० 123]	403	विसवेयणरत्तक्खय [गो० क० 57]	416
तिणिमहम्हा मत्तय	401	वीसनवुसयवेदा	428
तिण्ह दोण्ह दोण्ह [गो० जी० 533]	399	सक्कीसाणा पढम [मूलाचार 1148]	413
तिहय मत्त विहत्त	423	सत्ताई अट्ठता [गो० जी० 632]	495
तेऊ तेऊ तह तेऊ [पञ्चम० 11189]	399	मम्मत्ते सत्तदिणा [पञ्चस० 11205]	410
तेरसकोटीदेमे [गो० जी० 641]	395	सोलमग चउवीग	393
दड्डुगे ओराल [पञ्चस० 11199]	400		

## परिशिष्ट 4

### उद्धृतवाक्य-सूचि

[सर्वार्थसिद्धिमे हस्तलिखित प्रतियोंके आधारसे जो गाथा, श्लोक या वाक्य उद्धृत मिलते हैं वे किन ग्रन्थों के हैं या किन ग्रन्थोंके अग वन गये हैं यहाँ उन ग्रन्थोंके नाम निर्देशके साथ यह सूची दी जा रही है ।]

अण्णोण पविसता [पचत्थि० गा० 7]	557
अत्तादि अत्तमज्झ [णियमसार 26]	574
अनन्तरस्य विधिर्वा भवति प्रतिषेधो वा । [पा० म० भा० पृ० 335, परि० शे० पृ० 380]	16
अनुदरा कन्या	186
अन्न वै प्राणा	681
अम्ने चन्द्रमस पश्य	164
अवयवेन विग्रह समुदाय समासार्थे [पा० म० भा० 2, 2, 2, 24]	553
अश्ववृषभयोर्मैथुनेच्छायाम् [पा० सू० वार्तिक]	693
असिदिसद किरियाण [गो० क० गा० 876]	731
आविष्टलिगा शब्दा न कदाचिल्लिग व्यभिचरन्ति	529
इन्द्रिय प्रमाणम्	166
उच्चालदम्हि पादे [प्रवचन० क्षे० 3, 16]	687
उपयोग एवात्मा	20
उत्सप्पिणि अवसप्पिणि [वारह अणुपेक्खा 27, सुदखड 2]	277
ओगाढगाढणिच्चिओ	553
कल्पो हि वाक्यशेषो वाक्य च वक्तव्यधीनम् [पा० म० भा० 1, 1, 8]	841
क्व भवानास्ते ? आत्मनि	549
काकेम्यो रक्ष्यता सर्पि	819
कारणसदृश हि लोके कार्यं दृष्टम्	206
कारीपोऽग्निरध्यापयति [पा० म० भा० 3, 1, 2, 26]	569
क्षणिका सर्वसंस्कारा	180
क्षत्रिया आयाता , सूरवर्माऽपि	19
गुण इदि दव्वविहाण	600
चैतन्य पुरुषस्य स्वरूपम्	2
जोगा पयडि पएस [मूला० 244, पचस० 4, 507 गो० क० गा० 257]	736
णवदुत्तरसत्तसया [ति० सा० गा० 332]	465
णहि तस्स तण्णिमित्तो [प्रवच० क्षे० 3, 17]	687
णिच्चिदरघातुसत्त य [मूलाचार 529 एव 12 63, गो० जी०....]	324
णिद्धम्स णिद्धेण दुराधिण [पट्टयण्डागम, गो० जी० 614]	596

गिरयादि जहण्णादिसु [वारहअणुपेक्खा 28]	278
तदस्मिन्नस्तीति	479
तस्य निवास	479
द्रुताया तपरकरणे मध्यमत्रिलम्बितयोरुपसङ्ख्यानम् [पा० मा० भ० 1, 1, 9]	485
धन प्राणा	681
न दुःखं न सुखं यद्वद्	630
न दुःखं न सुखं यद्वद्धेतु०	630
नान्यथावादिनो जिनाः	890
नेध्रुवे त्य [जैनेन्द्र० 3 8, 82]	533
पुट्ठ सुणेदि सह [पचसग्रह 1, 68]	203
पुरुष एवेद सर्वम्	12
पुव्वस्स दु परिमाण [जम्बूद्वीपग्रन्थपि 13, 12]	426
प्रथिव्यादिजातिभिन्ना परमाणव	236
प्रथिव्यप्तेजोवायव काठिन्यादि—	236
प्रथिव्यादीनि चत्वारि भूतानि	236
प्रगृह्य प्रमाणत परिणतिविशेषादर्थविधारण नय	24
प्रत्यासत्ते प्रधान बलीय	16
प्रदीपनिर्वाणकल्पमात्मनिर्वाणम्	2
तुद्धादिर्विशेषिकगुणोच्छेद पुरुषस्य मोक्ष	2
बध पडि एयत्त	269
मरदु व जियदु व जीवो [प्रवचन० 17]	687
रागादीणमणुप्पा	705
सोगागासपदेसे [गो० जी० 588, दब्बस० 22]	602
ववहारद्वारद्धा पल्ला [तिलो० प० 1, 94 जबू० प० 13, 36]	439
विजानाति न विज्ञान [ति० सा० 1, 94],	179
वियोजयति चासुभिर्न च [सिद्ध० द्वा० 3, 16]	687
विशेषण-विशेष्यसदन्धे	20
विशेषण विशेष्येणेति [जैनेन्द्र० 1, 3, 48]	527
सकलादेश प्रमाणाधीनो विकलादेशो नयाधीन	24
सत्ताद्रव्यत्वगुणत्वकर्मत्वादि तन्धम्	12
मन्निकर्ष प्रमाणम्	166
मव्वम्हि लोयसेत्ते [वारह अणुपेक्खा 26]	276
मव्वा पयट्ठिट्ठिदीओ [वारह अणुपेक्खा 29]	279
मव्वे वि पोगगला यल्लु [वारह अणुपेक्खा 25]	275
साधो नार्थं तप श्रुते	569
निद्धे विधिगरभ्यमाणो नियमार्थं	200, 578
म्ययमेवात्मनात्मान	687

## परिशिष्ट 5

### शब्दानुक्रमणिका

अ		अतिप्रसंग	308	अनर्पित	587
अकषाय	616	अतिभारारोपण	710	अनवस्थित (अवधि)	215
अकषाय वेदनीय	648	अतिसन्धानप्रियता	640	अनशन तप	855
अकामनिर्बरा	632, 635	अर्थ	10	अनाकार (दर्शनोपयोग)	273
अकायत्व	602	अर्थाधिगम	177	अनाकारुक्षकक्रिया	618
अगार	697	अदत्तादान	690	अनादर	720
अगारिन्	697	अदर्शनपरिपहसहन	836	अनादिसम्बन्ध	340
अगुस्तधुगुण	568	अदृष्ट	533	अनादेयनाम	755
अगुस्तधुनामकर्म	755	अद्धापत्य	439	अनाभोगत्रिज्या	618
अग्निकुमार	453	अद्धासागरोपम	439	अनाभोगनिष्पेक्षाधिकरण	626
अग्निमाणव	453	अधर्म	526	अनाहारक	319
अग्निशिख	453	अधिकरण	25, 619	अनित्यानुप्रेक्षा	579
अग्निशिखा	932	अधिगमञ्च सम्यग्दर्शन	15	अनित्यलक्षणसंस्थान	872
अधर्मुद्देशनावरण	744	अधोप्रायेयक	505	अनिन्द्रिय	186
अचित्त	324	अधोऽतिक्रम	717	अनियतकाल (सामायिक)	854
अचित्तयोनि	324	अधोलोक	479	अनिवृत्तिवादसाम्प्रदाय	34
अच्युत	478	अधनाराचसहनन	755	अनि.सूत	191
अजघन्योत्कृष्टासंख्येय	541	अधर्मुद्गलपरिवर्तन	258	अनीक	449
अजीव	18	अर्द्धार्धहीन	410	अनुकम्पा	631
अजीवकाय	527	अध्रुवावग्रह	193	अगुस्त	194
अज्ञातभाव	619	अनक्षरात्मक	572	अनुगामि (अवधि)	215
अज्ञान	264	अनगर	697	अनुग्रह	726
अज्ञानपरीपहजय	835	अनगक्रीडा	714	अनुदिश	479
अज्ञानिकमिथ्यादर्शन	731	अनन्त	542	अनुदिशविमान	505
अणु 527, 547, 574, 701		अनन्तगुणवृद्धि	279	अनुत्तरोपपादिकदश	210
अणुचटन	572	अनन्तभागवृद्धि	279	अनुप्रेक्षा	788, 798, 867
अणुद्वत	666, 701	अनन्तवियोजक	907	अनुभव	736, 773
अतिक्रम	717	अनन्तानन्त	545, 776	अनुभागवन्धस्थान	279
अतिचार	717	अनन्तानुबन्धी	751	अनुभागाध्यवसायस्थान	279
अतिधि	703	अनर्थदण्ड	703	अनुमत	623
अतिधिसविभाग	703	अनर्थदण्डविरति	703	अनुत्तेक	659
अतिधिसविभागद्वत	702	अननुगामि (अवधि)	215	अनुवीचिभाषण	670
अतिदुष्पमा	418	अनपवर्त्यायुष	364	अनुश्रेणी	311



अनुश्रेणिगति	314	अपित	587	अवगाहना	936
अनृत	688	अबुद्धिपूर्वा (निर्जरा)	807	अवग्रह	189
अनृद्धिप्राप्त्यर्थ	435	अन्नहा	693	अवर्णवाद	633
अनेकान्त	169	अभव्य	268, 742	अवद्य	679
अन्तकृद्दृश	210	अभव्यत्व	268	अवधि	164
अन्तर	936	अभावात्मक	572	अवमौदर्यतप	855
अन्तर्मुहूर्त	871	अभिनिवोध	181	अवसर्पिणी	277, 417, 418,
अन्तराय	846	अभिभव	568		439
अन्नपाननिरोध	710	अभिमान	582	अवस्थित	533, 34
अन्त्य	346	अभिषव	721	अवस्थित (अवधि)	215
अन्त्यसौक्ष्म्य	572	अभीक्षणज्ञानोपयोग	635	अवाय	189
अन्त्यस्थौल्य	572	अभ्यन्तरोपधित्यागव्युत्सर्ग	870	अविग्रह	313
अन्यत्वानुप्रेक्षा	802	अभ्यहितत्व	17, 273	अविग्रहगति	317
अन्यदृष्टिप्रशंसा	706	अमनस्क	281	अविनाभावी	570
अन्यदृष्टिसंस्तव	706	अमनोज्ञ	676	अविनेय	682
अपध्यान	703	अमनोज्ञसप्रयोग (आर्तध्यान)		अविपाकजा (निर्जरा)	778
अपर्याप्तिनाम	755		877	अविरत	855
अपरगा	408	अमितगति	453	अविरति	729
अपरत्व	568	अमितवाहन	453	अव्यय	585
अपरा (स्थिति)	770	अमूर्त	269, 602	अव्याघाति	356
अपराजित	478	अम्बारीष	375	अव्याधाघ	491
अपवर्ग	926	अयत्नसाध्य (कर्माभाव)	923	अन्नत	617, 18
अपवर्त्यायुप	365	अयथाकाल	364	अशरणानुप्रेक्षा	800
अपान	563	अयश कीर्तिनाम	755	अशुचित्वानुप्रेक्षा	804
अपाय	678	अयोग	897	अशुभकाययोग	614
अपायविचय	890	अयोगकेवली	34	अशुभनाम	755
अपूर्वकरण	34	अरति	750	अशुभमनोयोग	614
अप्रतिपात	220	अरतिपरीषह जय	847	अशुभयोग	614
अप्रतीघात	338	अरत्ति	483	अशुभवाग्योग	614
अप्रवीचार	458	अरिष्ट	491	अशुभश्रुति	703
अप्रमत्तसयत	34	अरुण	490	अश्व	491
अप्रत्यवेक्षितनिक्षेपधिकरण	626	अरुणवरद्वीप	379	अष्टमेभक्त	422
अप्रत्यवेक्षिताप्रमार्जितादान	721	अरुणवरसमुद्र	379	असत्	236, 689, 89
अप्रत्यवेक्षिताप्रमार्जितोत्सर्ग	721	अरूप	534	असमीक्ष्याधिकरण	720
अप्रत्यवेक्षिताप्रमार्जित-		अलातचक्र	563	असद्वेद्य	745
सस्तरोपक्रमण	721	अलाभपरीषह विजय	425	असाधारण (भाव)	269
अप्रत्याख्यानक्रिया	618	अलेख्य	267	असिद्धभाव	265
अप्रत्याख्यानावरण	751	अल्पबहुत्व	33, 936	असुरकुमार	461
अप्राप्यकारि	204	अल्पस्यावग्रह	193	असुरभि	570
अर्पण	588	अवगाह	396, 548	असुरभिगन्धनाम	755

परिशिष्ट 5

असयत		आदित्य	491	आहारपर्याप्तिनाम	[435]
असयम	264	आदेयनाम	755	आहारमार्गणा	755
असख्येय	544, 334, 540	आद्य	349	इ	30
असख्येयगुण	334	आद्यअणुव्रत	701	इक्षुवरद्वीप	379
असख्येयगुणवृद्धि	279	आधाराधेयकल्पना	549	इक्षुवरसमुद्र	379
असख्येयगुणनिर्जरा	908	आधाराधेयभाव	549	इत्वारिका	714
असख्येयभागवृद्धि	279	आधिकरणिकी क्रिया	618	इत्थलक्षणसंस्थान	572
असगतत्व	931	आनत	479	इन्द्रक	473
असक्षिपचेन्द्रिय	288	आनयन	717	इन्द्रिय	184, 294, 618
असम्प्राप्तासृपाटिकासहनननाम	755	आनुपूर्व्यनाम	755	इन्द्रियपर्याप्तिनाम	755
अस्तित्व	269	आपेक्षिकसौक्ष्म्य	572	इन्द्रियमार्गणा	34
अस्तिनास्तिप्रवाद	210	आपेक्षिकस्थौल्य	572	इन्द्रियविषय	676
अस्थिरनाम	755	आभियोग्य	449	ई	
अहमिन्द्र	493	आभ्यन्तरनिर्वृति	294	ईर्या	616
अर्हत्पूजाकरणतत्परता	632	आम्ल (रस)	569	ईर्यापिथ	616
आ		आम्लनाम	755	ईर्यापिथक्रिया	618
आक्रन्दन	630	आम्नाय	867	ईर्यासमिति	668, 794
आकाश	526, 542, 43	आयत	430, 572	ईशान	478
आकिञ्चन्य	797	आयाम	395	ईहा	189
आक्रोशपरिपहसहन	826	आयु प्राण	286	उक्त	
आगम	211	आयु स्थिति	461	उच्चैर्गोत्र	194
आगमद्रव्यजीव	22	आरण	478	उच्छादन	757
आगमभावजीव	22	आरम्भ	638, 646	उच्छ्वासनाम	658
आप्रायणीय	210	आरातीय	211	उच्छ्वासनि श्वासप्राण	755
आड्	537	आर्य	434	उत्कर	286
आचार	210	आलोक्तिपानभोजन	668	उत्कृष्टस्थिति	572
आचार्य	865	आलोचन	861	उत्तरकुरु	761
आर्जव	796	आवरण	737	उत्तरकुरुमनुष्य	383
आज्ञाविचय	890	आवलिका	275, 604	उत्तरगुणनिर्वर्तन	418
आज्ञाव्यापादिकी क्रिया	618	आवश्यकपरिहाणि	656	उत्तरप्रकृति	626
आतप	572	आशसा	724	उत्पाद	279
आतपनाम	755	आसादन	627	उत्पादपूर्व	583
आर्त्तध्यान	773	आस्रव	17	उत्तम	210
आत्मप्रवाद	210	आस्रवानुप्रेक्षा	805	उत्तमसहनन	364
आत्मरक्ष	449	आहार	319	उदय	871
आत्मरक्षित	491	आहारक	320	उदधिकुमार	635
आत्मवध	705	आहारकशरीर	330, 357	उदार	460
आदान	691	आहारकशरीरनाम	755		331
		आहारकशरीररागोपागनाम	755		

उद्धारपल्य	439	ऊ	अ
उद्भावन	659	ऊर्ध्वातिक्रम	717
उद्योत	572		अगप्रविष्ट
उद्योतनाम	755	ऋ	अगवाह्य
उत्सर्गसमिति	794	ऋजुगति	320
उत्सर्पिणी	439, 418	ऋजुमुक्तिमन पर्यय	217
उत्सेध	371	ऋजुविमान	479
उपकरण	293, 703	ऋजुसूत्र	245
उपकरणसयोगाधिकरण	626	ऋतु	689
उपकार	557	ऋद्धिप्राप्त	435
उपग्रह	557	ऋद्धिप्राप्तार्थ	435
उपघात	628	ए	अन्तर
उपघातनाम	755	एकक्षेत्रावगाह	779
उपचारविनय	864	एकत्ववितर्क	906
उपन्यास	249	एकत्ववितर्कशुक्लध्यान	895
उपाध्याय	865	एकत्वानुप्रेक्षा	802
उपासकाध्ययन	210	एकयोग	897
उपपाद	321, 918	एकान्त	269
उपपादक्षेत्र	316	एकान्तमिथ्यादर्शन	731
उपपादजन्म	327	एकेन्द्रियजातिनाम	755
उपभोग	346, 703	एरण्डबीज	932
उपभोगपरिभोगानर्थक्य	719	एवम्भूत	248
उपभोगपरिभोगपरिमाण	702, 703	एषणासमिति	794
उपभोगान्तराय	758	ऐ	कर्म
उपयोग	270, 295	ऐरावतवर्ष	385
उपरिमग्रैवेयक	504	ऐशानकल्प	478
उपवास	703		कल्प
उपशम	268	औ	कल्पातीत
उपशमक	907	औदयिक	252
उपशान्तकपाय	220	औदारकशरीर	330
उपशान्तकपायवीतरागछद्मस्थ	349	औदारिकशरीरनाम	755
उपशान्तमोह	908	औदारिकशरीरागोपागनाम	755
उपसर्जनीभूत	588	औपपादिक	350
उपस्थापना	861	औपशमिकभाव	251
उष्ण	324, 570	औपशमिकचारित्र	259
उष्णनाम	755	औपशमिकसम्यक्त्व	259
उष्णपरिषहसहन	818	औपशमिकादि	924
उष्णयोनि	324	औपघ	703
			कल्पातीत
			कल्पोपपन्न
			कल्याणनामधेय
			कपाय
			कपायकुशील
			कषायनाम
			कषायरस
			कषायवेदनीय
			कषायाध्यवसायस्थान
			काक्षा
			कापोतलेण्या
			कापोतीलेण्या

कापिष्ठ	478	कुब्जमस्थाननाम	755	क्षायोपशमिक	251
कामचार	491	कुप्य	714	क्षायोपशमिकचारित्र	263
कामतीव्राभिनवेश	714	कुल	821	क्षायोपशमिकभाव	263
कार्मणकाययोगस्थ	286	कुलपर्वत	384	क्षायोपशमिकसम्यक्त्व	263
कार्मणशरीर	310, 330	कुशलमूला (निजंरा)	807	क्षायोपशमिकसयमासयम	263
कार्मणशरीरनाम	755	कुशील	909	क्षिप्र	191
काय	286, 526	कूटनेत्रक्रिया	711	क्षीणकषाय	220, 908
कायगुप्ति	793	कृत	623	क्षीणकषायवीतरागछद्मस्थ	34
कायकनेत्रतप	855	कृष्ण	570	क्षीणमोह	907
कायत्व	602	कृष्णवर्णनाम	755	क्षीरवरद्वीप	379
कायदुष्प्रणिधान	720	कृष्णलेश्या	371, 445	क्षीरवरसमुद्र	379
कायनिसर्गाधिकरण	626	केवल	164, 920	क्षुद्रभव	276
कायवलप्राण	286	केवलदर्शनावरण	744	क्षुद्रहिमवान्	385
कायमार्गणा	34	केवलि-अवर्णवाद	634	क्षेत्र 32, 404, 715, 937	
काययोग	610, 897	केवलिन्	633, 892	क्षेत्रपरिवर्तन	276
कायस्वभाव	684	केसरिन्	392	क्षेत्रवृद्धि	716
कायस्थिति	439	कोटाकोटी	760	क्षेत्रससार	276
कायिकीक्रिया	618	क्रोध	670	क्षेत्रार्थ	435
कारणविपर्ययसि	237	क्रोधप्रत्याख्यान	671	क्षेमकर	491
कारित	623	कोत्कुच्य	718, 719		
कारुण्य	682	कन्दर्प	719		
कार्यकारणभावसन्तति	341				
काल 33, 453, 577, 601					
€02, 936		क्ष		खण्ड	572
कालनियम	312				
कालपरमाणु	528	क्षपक	908	ग	
कालपरिवर्तन	277	क्षमा	796		
कालव्यभिचार	246	क्षय	215, 252	गगा	385, 404
काललब्धि	258	क्षयोपशम	215	गण	865
कालससार	277	क्षयोपशमनिमित्तक-अवधि		गति 264, 482, 558, 755	
कालाति क्रम	723		212, 214	गतिमार्गणा	34
कालोद	379	क्षायिक	251	गन्ध	299, 570
किन्नर	453, 462	क्षायिकउपभोग	260	गन्धनाम	755
किम्पुरुष	453, 462	क्षायिकज्ञान	260	गन्धर्व	462
किल्बिषिक	449	क्षायिकदर्शन	260	गर्दंतोय	491
क्रिया 539, 568, 617		क्षायिकदान	260	गर्भ	321
क्रियाविशाल	210	क्षायिकभोग	260	गुण 591, 599, 606	
क्लिश्यमान	683	क्षायिकलाभ	260	गुणकार	335
कीर्ति	402	क्षायिकवीर्य	260	गुणस्थान	34
कीलिकासहननाम	755	क्षायिकसम्यक्त्व	260	गुणाधिक	682

गुप्ति	88, 792	चारित्र	6,788	ज्ञ	
गुरु	570	चारित्रमोह	847	ज्ञातभाव	619
गुल्नाम	755	चारित्रविनय	864	ज्ञातृधर्मकथा	210
गृहस्थ	705	चारित्रार्थ	435	ज्ञान	6, 272, 926, 936
ग्रंथेयक	478	चित्त	323	ज्ञानप्रवाद	210
गोत्र	738	चिन्ता	181	ज्ञानविनय	864
ग्लान	865	चूर्ण	572	ज्ञानवरण	737, 844
		चूर्णिका	572	ज्ञायकशरीर	22
		चूलिका	210	ज्ञानोपयोग	273
घ				त	
घन	570	छ		तत	572
घनवातवलय	367	छद्मस्थ	273	तत्त्व	10, 20
घनागुल	276, 780	छद्मस्थवीतराग	839	तत्त्वार्थ	9, 10
घनोदधिबलय	367	छाया	572	तत्त्वाधिगम	23
घृतवरद्वीप	379	छेद	711, 861	तथागतिपरिणाम	931
घृतवरसमुद्र	398	छेदोपस्थापनाचारित्र	853	तद्व्यतिरिक्तजीव	22
घ्राण	288			तदाहृतादान	712
		ज		तदुभय (प्रायश्चित्त)	862
				तनुवातवलय	367
				तन्मनोहरागनिरीक्षणत्याग	674
चक्षुप्	298	जगत्स्वभाव	685	तप	656, 796
चक्षुर्दर्शनावरण	744	जघन्यगुण	592	तप प्रायश्चित्त	861
चक्षु प्राण	288	जन्म	324	तपस्विन्	86
चतुर्णिकाय	433	जम्बूद्वीप	378, 379	तमस्	572
चतुर्थ-अणुव्रत	701	जम्बूवृक्ष	383, 430	तम प्रभा	366
चतुर्थभक्त	422	जयन्त	478	ताप	630
चतुरन्त्र	572	जरायु	325	तिक्त	570
चतुरस्त्रादि	381	जरायुज	325	तिक्तनाम	755
चतुरिन्द्रिय	288	जलकान्त	453	तिगिच्छ	392
चतुरिन्द्रियजातिनाम	565	जलप्रभ	453	तिर्यगतिक्रम	717
चन्द्राभ	491	जाति	755	तिर्यग्गति	755
चमर	453	जात्यार्थ	435	तिर्यग्योनि	495
चर्म	365	जिन	840, 841	तिर्यग्योनिज	441
चर्मदेह	365	जीव	17, 296, 734	तिर्यग्लोक	471
चर्मोत्तमदेह	364	जीवत्व	267	तीतं	915
चर्यापरिपहसह्न	423	जीवममास	34	तीर्थकर	211
चाक्षुष	579	जीवाधिकरण	623	तीर्थकरत्वनाम	755
चाप	422	जीवित	565		
		जीविताशसा	724		
		जुगुप्सा	750		

परिशिष्ट 5

तीव्रभाव	619	दु प्रमृष्टनिकोपाधिकरण	626	द्विचरम	[439]
तुषित	491	दुष्पमा	418	द्विचरमदेहत्व	492, 493
तृणस्पर्शपरिषहविजय	831	दुष्पमसुपमा	418	द्वितीय-अणुव्रत	493
तृतीय-अणुव्रत	701	दु स्वरनाम	755	द्वीन्द्रिय	701
तैजसशरीरनाम	755	दृष्टिवाद	210	द्वीन्द्रियजातिनाम	288
तैर्यग्योनायु	753	देव	442, 633	द्वीप	754
तोरणद्वार	409	देवगति	755	द्वीपकुमार	378
त्याग	655, 797	देवगतिप्रायोग्यानुपूर्व्यनाम	755	द्वयणुक	460
व्रस	701, 754	देवपि	491	द्वेप	545
व्रसनाम	755	देवावर्णवाद	634		676
व्रयस्त्र	572	देवी	402		
त्रायस्त्रिंश	449	देह	370, 371	धन	714
त्रियोग	898	देश	666, 702	धनुप्	422
त्रीन्द्रिय	288	देशनियम	312	धरण	453
त्रीन्द्रियजातिनाम	751	देशप्रत्यक्ष	212	धर्म	526, 633, 788
		देशविरत	885	धर्मस्वाख्यातत्त्वानुप्रेक्षा	810
		देशविरति	702	धर्म्यज्ञान	873
		देशघातिस्पर्धक	263	धर्मावर्णवाद	634
		दैवकुरवक	422	धर्मास्तिकाय	561, 934
		दैवायु	752	धर्मोपदेश	867
		दशमशकपरीषहक्षमा	819	धान्य	714
		द्युति	480	धारणा	189, 196
		द्रव्य 21, 241, 528, 581	599	घातकीखण्ड	379, 430
		द्रव्यकर्म	924	घातकीवृक्ष	430
		द्रव्यजीव	22	ध्यान	857 871
		द्रव्यत्व	529	धूमप्रभा	366
		द्रव्यपरमाणु	906	धृति	402
		द्रव्यपरिवर्तन	275	ध्रुव	192
		द्रव्यमन	282, 531, 563	ध्रुवावग्रह	196
		द्रव्यवाक	563	ध्रुव्य	583
		द्रव्यविशेष	727		
		द्रव्यलिङ्ग	363, 916	न	
		द्रव्यलेश्या	265	नदी	410
		द्रव्यसवर	785	नन्दीश्वरद्वीप	379
		द्रव्यार्थिकनय	24	नन्दीश्वरसमुद्र	379
		द्रव्याश्रय	605	नपुमक	358, 363
		द्रव्येन्द्रिय	292	नपुमकवेद	750
		द्विगुण	410	नय	24, 240
		द्विगुणद्विगुण	413	नरक	369
				नरकगतिनाम	753
दशवैकालिक	211				
दर्शन 6, 190, 273, 926					
दर्शनक्रिया	618				
दर्शनमार्गणा	34				
दर्शनमोह	846				
दर्शनमोहक्षपक	907				
दर्शनविनय	864				
दर्शनविगुद्धि	655				
दर्शनार्थ	435				
दर्शनावरण	737				
दर्शनोपयोग	273				
दातृविशेष	727				
दान	632, 726				
दानान्तराय	758				
दास	714				
दासी	714				
दिककुमार	460				
दिगन्तरक्षित	493				
दिग्विरति	702				
दिशा	531				
दुःख	564, 629, 680				
दुर्भंगनाम	755				
दुष्पक्व	721				



नरकगतिप्रायोग्यानुपूर्व्यनाम	755	निसर्ग	625	परा (स्थान)	760
नरकप्रस्तार	369	निसर्गक्रिया	618	परार्थ (प्रमाण)	24
नागकुमार	460	निःसृत	194	परिकर्म	210
नागन्यपरीषह	820	निःसृतावग्रह	193	परिग्रह	883, 638, 695
नाम (कर्म)	738	निषघ	386	परिणाम	371, 607
नामजीव	22	निषद्यापरीपहविजय	824	परिभोग	703
नामनिक्षेप	22	निष्कुटक्षेत्र	216	परिमण्डल	572
नामप्रत्यय	779	निष्क्रिय	539	परिवर्तन	275
नारक	359, 368	निःसृत	627	परिवारपत्र	403
नारकभाव	265	नीचैर्गोत्र	757	परिपद्	403
नारकायु	752	नीचैर्वृत्ति	659	परिपत्क	403
नाराचसहननाम	755	नील	386, 570	परिपह	788
निकाय	442	नीलवर्णनाम	755	परिहार (प्रायश्चित्त)	861
निक्षेप	625	नीललेख्या	271, 445	परिहारविशुद्धिचारित्र	853
निगोदजीव	555	नूलोक	470	परीतानन्त	545
निर्गुण	605	नैगमनय	240	परीषह	812
निर्ग्रन्थ	909	नैसर्गिक (मिथ्यादर्शन)	731	परोक्ष	174
निर्जरा	17, 777, 790	नैसर्गिक (सम्यग्दर्शन)	15	परोपकार	726
निर्जरानुप्रेक्षा	807	नोआगमद्रव्यजीव	22	परोपदेशनिमित्तक	
नित्य	371, 585	नोआगमभावजीव	22	(मिथ्या०)	731
नित्यत्व	269	नोआगमभाविजीव	22	परोपरोधाकरण	672
निदान	697, 723	नोकर्मद्रव्यपरिवर्तन	275	पर्याप्तिनाम	755
निदान (आर्तध्यान)	883	नोकषायवेदनीय	257	पर्याय	241, 599, 606
निन्दा	657	न्यग्रोधपरिमण्डलसंस्थान-		पर्यायार्थिकनय	24
निद्रा	743	नाम	755	पत्य	438
निद्रानिद्रा	743	न्यासापहार	711	पत्योपम	325, 422
निर्देश	25	प		पाप	614, 783
निबन्ध	223	पञ्चप्रभा	266	पाप (बन्ध)	781
निर्माण	755	पञ्चम (अणुव्रत)	701	पापोपदेश	703
निर्माणरज	491	पञ्चेन्द्रियजातिनाम	755	पारिग्रहिकी क्रिया	618
नियतकाल (सामायिक)	854	पद्म	392	पारिणामिक	251, 597
निरपवाद	706	पद्मलेख्या	485	पारिणामिकभाव	266
निरवशेष	343	पर	333	पारितापिकी क्रिया	618
निरुपभोग	347	परघातनाम	755	पारिषद्	449
निर्वर्तना	625	परत्व	568	पीत	570
निर्वर्तनाधिकरण	626	परप्रत्यय उत्पाद	539	पीतलेख्या	484
निर्वृति	293	परमार्थकाल	568	पीता (लेख्या)	444
निशीलता	640	परविवाहकरण	713	पिपासासहन	816
निशीलव्रत	645	परव्यपदेश	723	पिशाच	462
				पुण्डरीक	392

पुण्य	614, 781	प्रतिरूप	453	प्राणव्यपरोपण	687
पुण्य (बन्ध)	781	प्रतिरूपकव्यवहार	712	प्राणातिपातिकी क्रिया	618
पुद्गल	275, 544	प्रतिश्रय	703	प्राणापानपर्याप्तिनाम	755
पुद्गलक्षेप	717	प्रतिसेवना	914	प्राणावाय	210
पुद्गलस्कन्ध	780	प्रतिसेवनाकुशील	910	प्रात्ययिकी क्रिया	618
पुमान्	363	प्रतीघात	339	प्रादोषिकी क्रिया	618
पुरुषव्यभिचार	246	प्रथमसम्यक्त्व	258	प्राप्यकारि	204
पुलाक	909	प्रथमानुयोग	210	प्रायश्चित्त तप	857
पुष्कर	400	प्रदेश 334, 540, 736, 780		प्रायोगिक	572
पुष्करवरद्वीप	379	प्रदेशप्रचय	602	प्रायोगिक बन्ध	572
पुष्करवरसमुद्र	379	प्रदेशबन्ध	780	प्रायोगिकी	568
पुष्पप्रकीर्णक	473	प्रदेशवत्त्व	269	प्रेष्यप्रयोग	717
पुवेद	750	प्रदेशसस्थानविष्कम्भ	382	प्रोषध	703
पूर्ण	453	प्रदोष	628	प्रोषधोपवास	703
पूर्णभद्र	453	प्रभञ्जन	453	प्रोषधोपवासत्रय	702
पूर्व	406, 427	प्रमत्त	686		
पूर्वकोटी	426	प्रमत्तसयत 34, 732, 886		व	
पूर्वगत	210	प्रमार्जित	720	बन्ध 17, 572, 589,	
पूर्वंगा	406	प्रमाण 23, 171		711, 735	
पूर्वप्रयोग	931	प्रमाणनिर्माण	755	बन्धच्छेद	931
पूर्वरतानुस्मरणत्याग	674	प्रमाणफल	169	बन्धननाम	755
पूर्ववित्	891	प्रमाणागुल	439	बन्धपदार्थ	783
पृथक्त्ववितर्कबीचारभाक्	906	प्रमाद 687, 729		बहु 191, 194	
पृथक्त्ववितर्कशुबलध्यान	895	प्रमादाचरित	703	बहुविध 191, 194	
पृथिवी	286	प्रमोद	682	बादर	555
पृथिवीकाय	286	प्रत्यक्ष	176	बादरनाम	755
पृथिवीकायिक	286	प्रत्यभिज्ञान	586	बादरसाम्पराय	842
पृथिवीजीव	286	प्रत्यवेक्षण	721	बाल तप 632, 648	
पोत	326	प्रत्याख्यानपूर्व	210	बाह्यनिर्वृति	294
प्रकार्णक	449	प्रत्याख्यामावरण	751	बाह्योपधित्यागव्युत्सर्ग	870
प्रकृति	736	प्रत्येकबुद्धबोधित	936	बुद्धि	402
प्रकृतिबन्धविकल्प	760	प्रत्येकशरीरनाम	755	बोधिदुर्लभानुप्रेक्षा	809
प्रचला	743	प्रयोगक्रिया	618	ब्रह्म 478, 693	
प्रचलाप्रचला	743	प्रवचनवत्सलत्व	656	ब्रह्मचर्य	797
प्रच्छना	867	प्रवादिन्	559	ब्रह्मलोकालय	488
प्रज्ञापरिग्रहजय	834	प्रवीचार 455, 457		ब्रह्मा	479
प्रतर	572	प्रशसा 657, 706, 707		ब्रह्मोत्तर	478
प्रतिक्रमण	861	प्रश्नव्याकरण	210	भ	
प्रतिघात	565	प्राण 286, 563		भक्तपानसयोगाधिकरण	626
प्रतिपात	220	प्राणत 478		भक्ति	656

भय	747	मधुर	570	मार्गप्रभावना	656
भरतवर्ष	385	मधुरनाम	755	मणिभद्र	453
भरतविष्कम्भ	427	मध्यग्रैवेयक	505	मार्दव	644, 796
भवनवासी	460	मध्यप्रदेश	541	मानुपोत्तरशैल	434
भवपरिवर्तन	278	मन	563	माया	639, 697
भवप्रत्यय-अवधि	212	मन पर्यय	164, 216	मायाक्रिया	618
भवस्थिति	440	मन पर्याप्तिनाम	755	मारणान्ति, की	705
भविष्यत्	568	मन प्रवीचार	456	माहेन्द्रकल्प	479
भव्य	253, 268, 742	मन्दभाव	619	मित्रानुराग	723
भव्यत्व	268, 924	मनुष्यगति	755	मिथुन	693
भव्यमार्गणा	34	मनुष्यगतिप्रायोग्यानुपूर्व्यनाम		मिथ्यात्व	749
भाव	21, 32		755	मिथ्यात्वक्रिया	618
भावकर्म	924	मनोगुप्ति	669, 793	मिथ्यादर्शन	697, 729
भावजीव	22	मनोज्ञ	676, 865	मिथ्यादर्शनक्रिया	618
भावना	664, 673	मनोयोगदुष्प्रणिधान	719	मिथ्यादृष्टि	34, 786
भावपरमाणु	906	मनोवलप्राण	288	मिथ्योपदेश	711
भावमन	282, 531, 563	मनोयोग	610	मिश्र (भाव)	252
भावलिङ्ग	363, 916	मनोनिसर्गाधिकरण	626	मिश्र (योनि)	324
भावलेखा	264	मरण	565 705	मुक्त	274, 280
भाववाक्	563	मरणाश सा	724	मुख्यकाल	603
भावसवर	785	मरुद्	492	मूर्च्छा	694
भावससार	279	मलपीडासहन	832	मूर्त्त	269
भावागार	699	महाकाय	453	मूर्ति	535
भाषापर्याप्तिनाम	755	महाकाल	452	मूर्तिमत्त्व	564
भाषालक्षण	572	महाघोष	453	मूलगुणनिर्वर्तन	626
भाषासमिति	794	महातम प्रभा	367	मूलप्रकृति	279
भिक्षा	703	महापद्म	392	मृदुनाम	755
भीम	453	महापुण्डरीक	392	मेरु	382
भीरुत्वप्रत्याख्यान	670	महापुरुष	453	मेरुचूलिका	479
भूत	462, 568, 631	महाभीम	453	मेरुनाभि	383
भूतानन्द	453	महामन्दर	479	मैत्री	382
भूमि	366	महाव्रत	666	मैथुन	692
भेद	572, 575	महाशुक्र	478	मोक्ष	1, 8, 17, 922
भेदाभेदविपर्यास	236	महास्कन्ध	572	मोक्षमार्ग	4, 8
भैक्षशुद्धि	672	महाहिमवान्	385	मोक्षहेतु	19
भोगभूमि	437	म्लेच्छ	435	मोहनीय	737
भोगान्तराय	759	महेन्द्र	479	मौख्य	719
		महोरग	462	य	
म		मात्सर्य	628, 723	यक्ष	462
मति	163, 181	मार्गणास्थान	34	यत्नसाध्य (कर्मभाव)	923

परिशिष्ट 5

ल

[443]

यश काल	364	लक्षण	584	वशिष्ट	453
यथाख्यातचारित्र	853	लक्ष्मी	402	वसु	491
यश कीर्तिनाम	754	लक्ष्य	584	वाक्प्राण	288
याचनापरीपहसहन	828	लक्ष्यलक्षणभाव	584	वाग्गुप्ति	668, 793
युक्तानन्त	545	लघु	570	वाग्दुष्प्रणिधान	719
योग	310, 632, 729	लघुनाम	755	वाग्निसर्गाधिकरण	626
योगदुष्प्रणिधान	719	लब्धि	253, 295	वाग्योग	610
योगनिग्रह	792	लब्धिप्रत्यय	252	वाचना	867
योगमार्गणा	34	लवणोद	378	वातकुमार	460
योगवक्रता	651	लान्तव	478, 479	वापी	405
योगविशेष	779	लाभान्तराय	759	वामनसस्थाननाम	755
योगस्थान	279	लिंग 264, 363, 916, 936	243	वारुणीवरद्वीप	379
योगिप्रत्यक्ष	178	लिंगव्यभिचार	481, 917	वारुणीवरसमुद्र	379
योजन	394	लेश्या 34, 265, 266, 445	480	वालुकाप्रभा	366
योनि	324	लेश्याविशुद्धि	276, 545	वास्तु	714
रक्तवर्णनाम	755	लोक	276	विकलादेश	24
रक्ता	385	लोकक्षेत्र	449	विक्रिया	331
रक्तोदा	385	लोकपाल	541	विग्रह	310, 314
रत्नप्रभा	369	लोकपूरण (समुद्घात)	210	विग्रहगति	309
रति	750	लोकविन्दुसार	541, 548	विघ्न	662
रम्यकवर्ष	385	लोकाकाश	808	विचिकित्सा	706
रस	299, 569	लोकानुप्रेक्षा	369, 479	विजय	478
रसन (इन्द्रिय)	298	लोकानुयोग	670	विजयार्घ	385
रसनाम	755	लोभप्रत्याख्यान	570	वितर्क	903
रसनप्राण	288	लोहित	488	वितत	572
रसपरित्याग	855	लौकान्तिक	909	विदारणक्रिया	618
रहोऽभ्याख्यान	711	व	755	विदेह	425
राक्षस	462	वकुश	299, 570	विदेहजन	418
राग	676	वर्ण	755	विद्यानुप्रवाद	210
रुक्मिन्	385	वर्णनाम	568	विद्याधर	434
रुक्ष	570, 589	वर्तना	630, 710	विद्युत्कुमार	460
रुक्षनाम	755	वध	827	विधान (अनुयोगद्वार)	26
रूप	535	वधपरिपहक्षमा	303	विधि	727
रूपप्रवीचार	456	वनस्पति	490	विधिविशेष	728
रूपानुपात	717	वलि	434	विनय (तप)	857
रूपिन्	535	वलयवृत्त		विनयसम्पन्नता	655
रोगपरिपहसहन	830			विपर्यय	233
रोद्रध्यान	873			विपरीत (मिथ्यादर्शन)	731
				विपाक	773
				विपाकजा (निर्जंग)	777

विपाकविचय	890	वेदना आर्तध्यान	882	शब्दनय	246
विपाकसूत्र	210	वेदनीय	737, 849	शब्दप्रवीचार	456
विपुलमतिमन पर्यय	216	वेदमार्गणा	34	शब्दानुपात	717
विभगज्ञान	239	वैक्रियिकशरीर	330	शय्यापरीपहक्षमा	825
विमान	473	वैक्रियिकशरीरनाम	755	शर्कराप्रभा	366
विमोचितावास	672	वैक्रियिकशरीरागोपाग-		शरीर	482, 562
विरत	907	नाम	755	शरीरनाम	755
विरताविरत	703	वैजयन्त	478	शरीरपर्याप्तिनाम	755
विरति	663	वैनयिक (मिथ्यादर्शन)	731	शरीरोत्सेध	418
विरुद्धराज्यातिक्रम	712	वैमानिक	473	शल्य	696
विविक्तशय्यासनतप	855	वैयावृत्य	632, 656	शिखरिन्	386
विवृत	324	वैयावृत्यतप	857	शीत	570
विवृतयोनि	324	वैराग्य	684	शीतनाम	755
विवेक	861	वैरोचन	453	शीतयोनि	324
विशुद्धि	219, 221	वैलम्ब	453	शीतवेदनासहन	817
विशेष	588, 624	वैस्रसिक	572	शील	706, 708
विशेषार्पणा	588	वैस्रसिक बन्ध	572	शीलव्रतेष्वनतिचार भावना	
विश्रेणिगति	314	वैस्रसिकी	568		655
विश्व	491	व्यञ्जनावग्रह	199	शुक्र	478, 479
विषयनिबन्ध	225	व्यन्तर	462	शुक्ल	570
विषयसरक्षणस्मृतिसमन्वाहार		व्यपगतलेपालावु	932	शुक्लध्यान	573
	887-88	व्यय	583	शुक्लेश्या	55, 485
विष्कम्भ	380	व्यवहार	245	शुक्लवर्णनाम	755
विसर्प	557	व्यवहार काल	568, 603	शुभनाम	755
विसंवादन	652	व्यवहारपल्य	439	शून्यागारावास	672
विहायोगतिनाम	755	व्याख्याप्रज्ञप्ति	210	शैक्ष	865
वीचार	905	व्याघात	356	शोक	629, 750
वीतरागसम्यक्त्व	12	व्युत्सर्ग	861	शौच	632, 796
वीप्सा	624	व्युत्सर्गतप	857	श्रावक	701, 907
वीर्य	620	व्युपरतक्रियानिर्वर्ति	895	श्री	402
वीर्यान्तराय	758	वृष्येष्टरसत्याग	674	श्रुत	164, 205, 301,
वीर्यानुप्रवाद	210	व्रत	663, 708		633, 911
वृत्त	572	व्रतिन	632	श्रुतकेवलिन्	211
वृत्तिप्रसिद्धान	855			श्रुतज्ञान	207, 302
वृद्धि	417	श		श्रुताज्ञान	239
वृषभेष्ट	491	शका	264	श्रुतावर्णवाद	634
वेणुदेव	453	शत	283	श्रेणि	312
वेणुधारी	453	शतसहस्र	283	श्रेणीबद्ध	473
वेद	362	शतार	478	श्रेयस्कर	491
वेदना	371	शब्द	299	श्रोत्र	298

श्रोत्रप्राण	288	सम्यक्त्वप्रकृति	479	साकारमन्त्रभेद	711
		सम्यक्त्व-अधिकरण	28	सागरोपम	258, 439
ष		सम्यक्त्व-निर्देश	25	सागरोपमकोटीकोटी	418
षट्स्थानपतित	279	सम्यक्त्व मार्गणा	34	सादिसम्बन्ध	341
षष्ठभक्त	422	सम्यक्त्व निधान	31	साधन	25
		सम्यक्त्व साधन	28	साधनव्यभिचार	246
स		सम्यक्त्व स्थिति	30	साधारणभाव	269
सकलादेश	24	सम्यक्त्व स्वामित्व	25	साधारण शरीर	555
सकषाय	615, 733	सम्यग्ज्ञान	4	साधारणशरीरनाम	755
सक्रियत्व	602	सम्यग्दर्शन	4, 9, 10, 26	साधु	865
सचित्त	323	सम्यग्दृष्टि	749, 907	साध्य	937
सचित्त (योनि)	324	सम्यङ् मिथ्यात्व	749	सानत्कुमार	478
सचित्तनिक्षेप	722	सम्यङ् मिथ्यादृष्टि	34	सापवाद	706
सचित्तापिधान	723	सम्पराय	616	सामान्य	588
सत् 32, 235, 581, 389		समादानक्रिया	618	सामानिक	402, 449
सत्कार-पुरस्कार परिषद्-		समाधि	656	सामान्यसज्ञा	527
सहन	833	समारम्भ	624	सामान्यार्पणा	588
सत्त्व	682	समिति	488	सामायिक (शिक्षाव्रत)	703
सत्पुरुष	453	सम्मिश्र	721	सामायिकचारित्र	854
सत्य	796	समुच्छिन्नक्रियानिर्वृति	906	सामायिकव्रत	702
सत्यप्रवाद	210	समुद्र	378	साम्परायिक	616
सत्याभ	491	सम्पूच्छन	321	सान्ध्य	594
सद्गुणधाम	463	सम्पूच्छनजन्म	329	सारस्वत	490
सदृश	594	सम्पूच्छन	358	सासादनसम्यग्दृष्टि	34
सद्वैद्य	745	सयोगकेवली	34	सिद्धत्व	926
सधर्माविसवाद	672	सराग	632	सिन्धु	385, 404
सनत्कुमार	479	सरागसम्यक्त्व	12	सुख	480, 564
सन्निकर्ष	165	सराग समय	632, 647	सुधोष	453
सप्रतिघात (शरीर)	555	सरित्	404	सुजन्त	624
समचतुरस्रसस्याननाम	755	सल्लेखना	705	सुधर्मा	479
समनस्क	281, 307	सर्व	666	सुपर्णकुमार	460
समन्तानुपातक्रिया	618	सर्वज्ञ	211, 569	शुभगनाम	755
समभिरूढ	247	सर्वघातिस्पर्धक	263, 304	सुरभि	570
समय	275	सर्वप्रत्यक्ष	212	सुरभिगन्धनाम	755
समवाय	210	सर्वरक्षित	491	सुवर्ण	714
सम्बन्ध	721	सर्वयसिद्धि	478	सुषमा	418
सभिन्नबुद्धि	664	सहसानिक्षेपाधिकरण	627	सुषमसुषमा	418
सम्यक् चारित्र	4	सहस्र	382	सुस्वरनाम	755
सम्यक्त्व	649, 926	सहस्रार	478	सूक्ष्म	555
सम्यक्त्वक्रिया	618	साकार	273	सूक्ष्मक्रियाप्रतिपाति	895, 906

सूक्ष्मनाम	755	स्पर्शन (उन्द्रिय)	297	सरम्भ	624
सूक्ष्मनिगोदजीव	276	स्पर्शनक्रिया	618	सवर	17,784,792
सूक्ष्मसाम्पराय	34,838	स्पर्शननाम	755	सवरानुप्रेक्षा	806
सूक्ष्मसाम्पराय चारित्र	853	स्पर्शनेन्द्रियप्राण	286	गवृत	323
सूक्ष्मैकक्षेत्रावगाह	799	स्पर्शप्रवोचार	456	गवृतयोनि	325
सूत्र	210	स्थिर	755	गवेग	655,684
सूत्रकृत ( अग )	210	स्व	726	गणय (मिथ्यादर्शन)	731
सूयभि	491	स्वतत्त्व	251	मगार	801
सौक्ष्म्य	572	स्वयम्भूरमणसमुद्र	379	मगाग्नि	274
सौधर्म	478	स्वरूपधिपर्याम	236	मगार-हेतु	19
सौधिर	572	स्वातिसरथाननाम	755	संगारानुप्रेक्षा	801
स्कन्ध	545, 573	स्वार्यप्रमाण	24	मत्स्य	707
स्तनितकुमार	460	स्वामित्व	25	मन्याननाम	755
स्त्यानगृद्धि	743	मकर	600	सहार	556
स्तेनप्रयोग	712	सविलप्टामुर	374		
स्तेय	690	सख्या	32,936	ह	
स्तेयस्मृतिसमन्वाहार	888	सख्याव्यभिचार	240	हरिकान्त	452
स्त्री	363	सख्येय	544	हरिवर्ष	385
स्त्रीपरीषहसहन	322	सख्येयगुणवृद्धि	279	हरिवर्षमनुष्य	418
स्त्रीरागकथाश्रवणत्याग	674	सख्येयभागवृद्धि	279	हरिमिह	252
स्त्रीवेद	750	सग्रहनय	243	हारिद्वर्णनाम	755
स्थान	210, 919	सघ	633, 865	हारिवर्षक	421
स्थाननिर्माण	755	सघात	576	हास्यप्रत्याख्यान	670
स्थापना	21	सघातनाम	755	हिरण्य	714
स्थापनाजीव	22	सघावर्णवाद	634	हिता	687
स्थावर	384	सज्वलन	751	हिताप्रदान	703
स्थावरनाम	755	सज्ञा	181, 308	हितास्मृतिसमन्वाहार	888
स्थिति	25,366-77,480, 558,736	सज्ञित्व	308	हीनाधिकमानोन्मान	712
स्थितिवन्धविकल्प	760	सज्ञिपचेन्द्रिय	288	हीयमान अवधि	215
स्थौल्य	572	सज्ञिन्	308	हुडसस्थान	371
स्निग्ध	570	सस्थान	572	हुडसस्थाननाम	755
स्निग्धनाम	755	सस्थानविचय	890	हैमवतक	421
स्मृति	181	सयम	632	हैमवतक मनुष्य	418
स्मृत्यनुपस्थान	720	सयतासयत	34, 632	हैमवतवर्ष	385
स्मृत्यन्तराधान	716	सयम	632, 796, 911	हैमवतवर्ष	385
स्पर्श	299, 567	सयममार्गणा	34	ह्रद	382
स्पर्शन (अनुयोगद्वार)	32	सयमासयम	932, 647	हास	417
		सयोग	589, 625	ही	402



